

حیات الحیوان (اُردو)

تألیف

علامہ محمد بن موسیٰ بن علی کمال الدین الدمری
رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ

جلد دوم

نظر ثانی

مولانا سعید حسین صاحب مدظلہ العالی

مترجم

مولانا عبدالرشید صاحب مدظلہ العالی

پیش نظر مولانا اسحاق صاحب مدظلہ العالی

مکتبۃ الحسنیہ

33 - حق سٹریٹ اُردو بازار لاہور

علامہ کمال الدین الدمیری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 808ھ) کی شہرہ آفاق کتاب

حیات الحیوان (مترجم)

جلد دوم

مترجم: _____ مولانا عبدالرشید شجاع آبادی
(فاضل خیر المدارس ملتان)

نظر ثانی: _____ مولانا سید خلیق ساجد بخاری



مکتبۃ الحسن

33 حق سٹریٹ، اردو بازار، لاہور

فون: 042-7241355

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب: _____ حیات الجیوان (جز دوم) جلد دوم
 مؤلف: _____ علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمیری رحمۃ اللہ علیہ
 مترجم: _____ مولانا عبدالرشید شجاع آبادی (فاضل خیر المدارس ملتان)
 نظر ثانی: _____ مولانا سید ظلیق ساجد بخاری (فاضل وفاق المدارس)
 تعداد: _____ 1100
 سن اشاعت: _____ دسمبر 2006ء
 ناشر: _____ مکتبہ الحسن
 با اہتمام: _____ عبدالقدیر
 مطبع: _____ مکی مدنی پرنٹرز، لاہور

قارئین سے درخواست ہے کہ تمام تر کوشش کے باوجود اس بات کا امکان ہے کہ کہیں کوئی غلطی یا کوئی خامی رہ گئی ہو تو ہمیں آگاہ کریں تاکہ آئندہ اس غلطی کو دور کیا جائے۔
 (ادارہ)

مکتبۃ الحسن

33 حق شریٹ، اردو بازار، لاہور

فون: 042-7241355

فہرست عنوانات حیات الحيوان مترجم

حصہ دوم

باب الخاء	الخشاف	31	الخلفة	48
الخاذ باذ	الخشرم	32	الخمل	52
امثال	الخشف	32	الخنتعة	52
خاطف ظله	الخضارى	33	الخندع	52
الخبهقهى	الخطوم	33	الخنزير البرى	52
الخشق	الخطيرا	33	حكم	56
الخدرلق	الخطاف	33	امثال	58
الخراطين	ابا تيل كى اقسام	35	خواص	59
خواص	شرعى حكم	37	تعبير	59
الخوب	خواص	37	الخنزير البحرى	60
الخوشة	تعبير	38	الخلفاء	60
الخوشقلا	الغضاش	38	شرعى حكم	61
الخوشنة	شرعى حكم	40	امثال	62
الخوق	خواص	41	خواص	62
الخوقنق	تعبير	42	تعبير	62
الخدارية	الخنان	42	الخنوص	63
الخروف	الخنصوص	42	خواص	63
امثال	الخلا	42	الخنصور	63
تعبير	شرعى حكم	47	الخيدع	63
الخوز	خواص	47	الاخيل	63
الخشاش	تعبير	47	الخيل	64

علم کا ادب	71	تعبیر	100	الدخس (بھلی کی مانند بکیر جانور)	113
شرعی حکم	75	الدبدب (گور خر)	100	الدخل (ایک چھوٹا پرندہ)	113
امثال	76	الدبر (شہد کی ٹیموں کی جماعت)	101	الدراج (بٹر)	113
تعبیر	76	الدبسی (ایک چھوٹا پرندہ)	101	الحکم	114
ام مختور	77	حدیث میں "الدبسی" کا تذکرہ	102	الامثال	114
باب الدال		"دبسی" کی خصوصیات	102	تعبیر	114
الذابة (چوپایہ)	77	"دبسی" کا شرعی حکم	102	الدراج (سیکی)	114
ایک عجیب و غریب واقعہ	79	خواص	102	الدرباب (باز)	115
حکایت	80	تعبیر	103	الدحرج (ایک چھوٹا پرندہ)	115
مسئلہ	85	"الدجاج" (مرغی)	103	شرعی حکم	115
فائدہ	86	انڈے کے اندر بچے کی جنس	103	الدوص	116
مسئلہ	87	معلوم کرنے کا طریقہ		امثال	116
بیت المقدس کی تعمیر	89	نرا در مادہ کی شناخت کا طریقہ	104	الدرة	116
قرب قیامت کی نشانی	90	حدیث میں مرغی کا ذکر	105	الدساسہ (ساپ)	116
مسئلہ	93	شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی کرامت	106	الدعموص (ایک آبی جانور)	116
مسئلہ	93	حکایت	107	حدیث میں الدعوص کا تذکرہ	117
الداجن	94	فقهی مسائل	108	امثال	118
حدیث میں "داجن" کا تذکرہ	94	امثال	109	الدغفل (ہاتھی کا بچہ)	118
تہ	95	مرغی کے لمبی خواص	109	الدغناش (چھوٹا پرندہ)	118
الدارم (سیکی)	96	تعبیر	111	الدقیش (چھوٹا پرندہ)	118
الدباء (مڈی)	96	"الدجاجة الحبشية"	112	الدلدل (سیبہ)	119
الدب	97	(جیش مرغی)		الحکم	119
ریچھ کا شرعی حکم	98	الدج (کبوتر کے برابر چھوٹا)	112	الامثال	119
فائدہ	99	بکری پرندہ		خواص اور تعبیر	119
امثال	99	الدحرج (ایک چھوٹا جانور)	112	الدلفین (بھلی کے مشابہ دریائی جانور)	120
خواص	99	الدخاس (ایک چھوٹا جانور)	113	الحکم	120

120	خواص	120	حدیث میں مرغ کا تذکرہ	154	تعبیر
120	تعبیر	132	نکتہ	161	حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے عدل
121	الدلق (نعلے کے مشابہ ایک جانور)	132	شرعی حکم		کی تاثیر
121	خواص	132	امثال	162	الحکم
121	الدلم (چمچڑیوں کی ایک قسم)	135	خواص	162	امثال
121	الدلهاما (ایک جانور)	136	تعبیر	163	خواص
122	الدم (سنور)	136	دھبک الجن (ایک جانور)	164	بھیڑیوں کو اکٹھا کرنے کا طلسم
122	الدنة (خونٹی کے مشابہ ایک جانور)	137	الدیلم (تیر)	164	بھیڑیوں کو بھگانے کا طلسم
122	الدنیلس (بچی میں رہنے والا ایک جانور)	137	ابن دایہ (سیاہ سفید داندار کوا)	164	تعبیر
122	شرعی حکم	137	فائدہ	164	الذبیخ (بجو)
123	الدعالمج (دوکوپان والا اونٹ)	138	الدتل (نعلے کے مشابہ ایک جانور)	165	حدیث میں بجو کا تذکرہ
123	الدویل (چھوٹا گدھا)	139	علم شوکی وجہ تسمیہ		باب الرءاء
123	الدود (کیڑے)	140	ابو جهم عدوی کا قصہ	166	الروحلة (ایک قسم کی اونٹنی)
123	حدیث شریف میں کیڑے		باب الذال	166	حدیث میں راحلہ کا تذکرہ
	کا تذکرہ	141	ذوالہ (بھیڑیا)	167	الوال (شتر مرغ کا بچہ)
125	ریشم کا کیڑا	141	حدیث میں بھیرے کا تذکرہ	167	الواعی (ایک قسم کا پرندہ)
126	مثال	141	الدلاح (کبھی)	168	الوہی (ایک قسم کی بکری)
127	ریشم کے کیڑے اور مکڑی کا مکالہ	143	حدیث شریف میں کبھی کا تذکرہ	168	الوباح (بلی کے مشابہ ایک جانور)
128	الحکم	146	امام یوسف بن ایوب ہمدوی	169	الوباح (نر بندر)
128	خواص		کی کرامت	169	الربح (اونٹنی یا گائے کا بچہ)
128	تعبیر	146	خلیفہ ابو منصور عباسی کا قصہ	169	الربیة (چوہا اور گرگٹ کے درمیان کا جانور)
128	ذوالہ (لومڑی)	146	الحکم		
128	الدودمسی (سانپ کی ایک قسم)	147	الامثال	169	الروتوت (نر خنزیر)
129	الدوسر (ایک قسم کا اونٹ)	148	خواص	169	الوئیل (ایک زہریلا جانور)
129	الديسم (رینگھ کا بچہ)	149	تعبیر	169	خواص
129	الديک (مرغ)	149	الدو (چھوٹی سرخ خونٹی)	170	تعبیر

188	الزجاج (مدینہ منورہ کا ایک پرندہ)	177	عجیب واقعہ	170	الروح (بھینٹ کا مادہ پچھ)
189	الزجاج (ایک قسم کا پرندہ)	180	الحکم	170	الروح (ایک پرندہ)
189	الحکم	180	خواص	171	تعبیر
189	خواص	180	تعبیر	171	الروح (گندہ کے مشابہ ایک پرندہ)
189	زجاج الماء (ایک قسم کا پرندہ)	180	الواقی (مرغ)	172	الحکم
189	الحکم	180	الزامور (چھوٹے جسم والی مچھلی)	172	الامثال
189	الزبور (بھڑ)	181	الزبابہ (جنگلی چوہا)	172	خواص
192	الحکم	181	امثال	172	تعبیر
192	خواص	181	الزیدب (بلی کے مشابہ جانور)	173	الرشا (ہرن کا بچہ)
192	تعبیر	182	الزردور (چڑیا کی مثل پرندہ)	174	الرشک (بچھو)
192	الزندیل (بڑا ہاتھی)	183	الحکم	175	الرفراف (ایک پرندہ)
192	الذہم (باز کی ایک قسم)	183	خواص	175	الرفی (دریائی جانور)
193	ابوزریق (چڑیا کی مثل ایک پرندہ)	183	تعبیر	175	الروکاب (سواری کے اونٹ)
193	الحکم	183	الزرق (شکاری پرندہ)	175	روکاب کا حدیث میں تذکرہ
193	ابوزیدان (پرندے کی ایک قسم)	184	الحکم	175	الروکن (چوہا)
193	ابوزیاد (گدھا)	184	الزرافۃ (ایک قسم کا چوپایہ)	175	الرومکۃ (ترکی گھوڑی)
	باب السین	184	الحکم	175	نقشبندی مسئلہ
194	سابوط (ایک دریائی جانور)	185	خواص	176	الروہدون (ایک پرندہ)
194	ساقی حر (زقمری)	185	تعبیر	176	الروبیان (چھوٹی مچھلی)
195	السالخ (سیاہ سانپ)	186	الزریاب (ایک قسم کا پرندہ)	176	خواص
195	سام البرص (بڑی قسم کا کرکٹ)	186	الزغبۃ (ایک قسم کا کبوتر)	176	الرویم (ہرن کا بچہ)
195	خواص	186	الزغلول (کبوتر کا بچہ)	177	ام رباح (باز کے مشابہ شکاری پرندہ)
195	تعبیر	186	الزغوم (ایک قسم کا پرندہ)	177	ابو رباح (ایک پرندہ)
196	السانح (ہرن یا پرندہ)	187	الزوقۃ (ایک دریائی پرندہ)	177	ذور میح (بچہ کے مشابہ ایک جانور)
196	السبد (زیادہ بال والا پرندہ)	187	الزلال (ایک کبوتر)		باب الذای
196	السبع (ایک قسم کے پرندے)	188	الحکم	177	الزراع (کوئے کی ایک قسم)

222	السمع (بھیرے کا بچہ)	211	السعدانة (کیوتری)	197	حدیث شریف میں السبع کا تذکرہ
223	الحکم	211	السعلاة (غول بیابانی)	197	فائدہ
223	امثال	215	السفنج (ایک قسم کا پرندہ)	198	حکایت
223	السمائم (ابابیل کی مثل پرندہ)	215	السقب (اوشی کا بچہ)	203	الحکم
223	السمسم (لومتری)	215	السفر (شاپن)	203	السبتی والسبتی (چیتا)
223	السمسة (سرخ جھونٹی)	215	السقنور (ایک قسم کا جانور)	204	السیطر (ایک قسم کا پرندہ)
224	السمک (مچھلی)	216	الحکم	204	اسحلة (خرگوش کا چھوٹا بچہ)
226	عجیب حکایت	216	خواص	204	السحلیة (چھکلی)
228	الحکم	216	تعبیر	204	السحا (چمگادڑ)
228	مسئلہ	217	السلحفاة البرية (منکلی کا کھوا)	205	سحنون (ایک قسم کا پرندہ)
228	مسئلہ	217	الحکم	205	السحلة (بکری کا بچہ)
228	مسئلہ	218	امثال	208	السرطان (بھیریا)
228	مسئلہ	218	خواص	208	امثال
229	مسئلہ	218	تعبیر	209	السرطان (کیکڑا)
229	مسئلہ	218	السلحفاة البحرية (بڑی کھوا)	210	الحکم
230	تعبیر	219	فائدہ	210	خواص
232	السمندل (ایک قسم کا پرندہ)	219	السلطان (چکور کا بچہ)	210	تعبیر
232	خواص	219	السلق (بھیریا)	210	السرعوب (نیولا)
233	السمود (لی کے مشابہ ایک جانور)	219	السلک (قظا کے بچے)	210	السرلوت (ایک قسم کا کیڑا)
233	الحکم	219	السلکوت (ایک قسم کا پرندہ)	211	السرفة (کالے سر والا کیڑا)
233	تعبیر	219	السلوی (بئیر)	211	حدیث شریف میں السرفہ کا تذکرہ
233	السمیطر (لمبی گردن والا پرندہ)	220	خواص	211	الحکم
233	السمندر والسمندر (ایک معروف چوپایہ)	221	السمانی (بئیر)	211	الامثال
234	سناد (گینڈا)	221	الحکم	211	السمان (بھڑکی ایک قسم)
234	الحکم	221	خواص	211	السروة (مادہ نڈی)
		222	السمحج (لمبی پشت والی گدھی)	211	السمراح (نڈی)

262	اشبل (شیر کا بچہ)	244	الشادن (نر ہرن)	234	السنباب (ایک قسم کا حیوان)
262	الشبوة (بکھو)	244	شادھوار (ایک قسم کا جانور)	234	الحکم
262	الشبوط (مچھلی کی ایک قسم)	244	الشارف (بوزھی اونٹنی)	235	خواص
263	اشجاع (عظیم سانپ)	245	الشاۃ (بکری)	235	السداۃ السنۃ (مادہ بھیریا)
263	ایک قصہ	245	لقمان حکیم کی وصیت	235	السندل (آگ کا جانور)
265	تعبیر	247	ایک عجیب واقعہ	235	السور (ایک متواضع جانور)
265	الشحورود (سیاہ رنگ کا پرندہ)	255	الحکم	236	حدیث میں ملی کا تذکرہ
266	الحکم	256	قربانی کے مسائل	236	ایک عجیب واقعہ
266	تعبیر	257	مسئلہ	238	الحکم
266	شحمة الارض (ایک قسم کا کبوتر)	257	مسئلہ	238	امثال
266	خواص	257	مسئلہ	239	خواص
267	الشدا (کتے کی کھسی)	257	مسئلہ	240	النسولو (باہنٹل ایک قسم)
267	الشران (مچھر کے مشابہ ایک حیوان)	258	مسئلہ	240	خواص
267	اشرقی، الشراق، الشروشور	258	خواص	240	السودانیہ والسوادیۃ (ایک قسم کا پرندہ)
267	الشرغ (چھوٹی مینڈک)	258	الشامرک (ایک قسم کا مرغ)	240	خواص
267	الشرینی (ایک معروف پرندہ)	259	الشاهین (باز)	241	السودلیق (باز)
267	الشصر (ہرنی کا بچہ)	259	شاجن کی صفات	241	السوس (ایک قسم کا کبوتر)
267	الشعراء (نیلے یا سرخ رنگ کی کھسی)	260	الحکم	242	عجیب و غریب قاعدہ
267	الشعواء (عقاب)	260	علامہ دمیری کا خط	243	الحکم
270	الشفدع (چھوٹی مینڈک)	261	تعبیر	243	امثال
270	الشفین (ایک قسم کا پرندہ)	261	الشب (بوزھا تیل)	243	السید (بھیرے کا نام)
270	الحکم	261	الشبت (مکڑی)	243	السیدۃ (بھیریا کی مادہ)
271	خواص	261	الحکم	243	سفینۃ (ایک قسم کا پرندہ)
271	الشق (شیطان کی ایک قسم)	262	الشبان (ایک جانور)	244	ابو میراس (ایک قسم کا جانور)
		262	الشبدع (بکھو)		باب الشین
		262	الشبرہص (چھوٹا اونٹ)		

274	الشحط (مینڈھا)	278	الشیہم (نرنگی)	290	الصرصر (مڈی کے مشابہ ایک)
274	الشقدان (گرگٹ)	279	ابو شبقونہ (ایک قسم کا پرندہ)		جانور)
275	الشقراق (منخوس پرندہ)		باب الصاد	290	الحکم
	الحکم	275	الصؤابة (جوں کے اٹھے)	290	خواص
	امثال	275	حدیث میں صواب کا تذکرہ	290	الصرصران (ایک معروف مچھلی)
	خواص	275	الحکم	290	الصعب (ایک چھوٹا پرندہ)
	تعبیر	275	امثال	290	الصعوبہ (ایک قسم کا پرندہ)
276	الشمسبہ (ایک قسم کا سانپ)	280	الصارخ (مرغ)	292	امثال
276	الشفب (ایک مشہور پرندہ)	280	حدیث میں مرغ کا تذکرہ	292	الصفاریہ (ایک قسم کا پرندہ)
276	شہ (شاجین کے مشابہ ایک پرندہ)	281	الصافر (ایک معروف پرندہ)	292	الصفر
276	الشہام (غول بیابانی)	281	امثال	293	الصفرد (ایک قسم کا پرندہ)
276	الشہرمان (پانی کا پرندہ)	281	تعبیر	293	الصفر (شکرہ)
276	الشوحہ (چیل)	281	الصدف (ایک بحری جانور)	293	حدیث میں صقر کا تذکرہ
276	الشوف (سیسی)	281	موتی کے خواص	294	فائدہ
276	الشوط (ایک قسم کی مچھلی)	282	تعبیر	295	شکاری پرندوں کی قسمیں
277	شوط براح (گیدڑ)	282	خواص	295	یویو سے شکار کرنے والا پہلا شخص
277	الشول (ایک قسم کی اونٹیاں)	282	تعبیر	296	فائدہ ادبیہ
	امثال	282	الصدی (ایک معروف پرندہ)	298	فائدہ
	شوالہ	285	الصراخ (مور)	299	الحکم
277	الشیخ البہودی (ایک جانور)	285	صوار اللیل (جھینگر)	299	امثال
	الحکم	285	الصراح (ایک مشہور پرندہ)	301	خواص
	خواص	285	الصرود (لورا)	301	تعبیر
278	اشیلمان (بھیریا)	287	ایک موضوع روایت	301	ایک خواب
278	الشبسان (نرچوٹی)	289	الحکم	301	الصل (ایک قسم کا سانپ)
278	الشیع (شیر کا پچ)	289	ایک عجیب واقعہ	301	الصلب (ایک مشہور پرندہ)
278	الشیہم (مچھلی کی ایک قسم)	290	تعبیر	302	الصلباج (ایک لمبی اور پتلی)

335	طامر بن طامر (نہاد اور ذیل آدمی)	321	امثال	302	المصلصل (فائدہ)
335	الطائوس (مور)	321	خواص	302	الصناجعة (ایک طویل الجسم جانور)
340	الحکم	322	تعبیر	303	الصوار (گائے کاریوز)
340	الامثال	322	الضبع (بجو)	303	الصومعة (عقاب)
341	خواص	324	الحکم	303	الصبيان
341	تعبیر	325	الامثال	304	الصبد (شکار)
342	الطائر (پرندہ)	326	خواص	306	تنبيهات
342	حدیث میں طائر کا تذکرہ	326	تعبیر	307	مسئله
342	شیخ عارف باللہ کا قصہ	328	ابوضبة (سبکی)	309	خاتمہ
344	مختلف مسائل	328	الضرغام (ہر شیر)	310	فائدہ
345	تعبیر	330	الضریس (پکوریسا پرندہ)	311	الصیدح (ایک قسم کا گھوڑا)
349	الطباطب (ایک قسم کا پرندہ)	330	الضعبوس (لومڑی کا بچہ)	312	الصیدن (لومڑی)
349	الطبع (چپڑی)	331	الضفدع (مینڈک)	312	الصیدنابی (ایک قسم کا کیزا)
349	الطخرج (چوٹی)	332	امثال	312	الصبر (چھوٹی مچھلیاں)
350	الطحن (ایک قسم کا جانور)	332	خواص	312	حدیث میں الصبر کا تذکرہ
350	الطرسوح (ایک بحری مچھلی)	333	مینڈکوں کے شور سے حفاظت	312	خواص
350	طرغلودس (چکور کی طرح کا ایک پرندہ)	333	کی ترکیب		باب الضاد
350	الطرف (شریف النسل گھوڑا)	333	تعبیر	313	الضان (بھینر، دنبہ وغیرہ)
350	الطفام (رذیل قسم کا پرندہ اور درندہ)	333	الضوع (نرانو)	314	بھیر اور بکری کی خصوصیات
351	الطفل (بچہ)	334	الحکم	314	امثال
351	ذوالطفعتین (ایک قسم کا غبیث سانپ)	334	الضیوب (کتے کی مثل کا بحری جانور)	315	خواص
352	حدیث شریف میں ذوالطفعتین کا تذکرہ	334	الضینلة (ایک پتلا سانپ)	316	الضوضؤ (ایک قسم کا پرندہ)
		334	الضیون (نر بلا)	316	الضب (گود)
		334	خاتمہ	319	الحکم
			باب الطاء		

379	العائق (پندے کا پچ)	364	الطہوج (ایک قسم کا پرندہ)	352	الطلح (چھڑی)
379	العائک (گھوڑا)	364	الحکم	353	الطلا (کمر والے جانوروں کا پچ)
379	قائدہ	364	بنت طبق وام طبق (کچھوا)	353	الطلی (بکری کے چھوٹے بچے)
380	عناق الطیر (شکاری پرندے)	365	امثال	353	الطمروق (چکاڈر)
380	العقلة (ایک قسم کی اونٹنی)		باب الطاء	353	الطمیل (بھیریا)
380	العاضہ والعاضہ (سانپ کی ایک قسم)	365	الطبی (لومڑی)	353	الطنبور (ایک قسم کی بھڑ)
380	العاسل (بھیریا)	366	حضرت جعفر کا سلسلہ نسب	353	الطودالی (کبوتر کی ایک قسم)
380	العاطوس (ایک چوپایہ)	367	حجرت جعفر صادق کی وصیت	353	الطوبالہ (بھیر)
381	العافیہ	368	حدیث شریف میں ہرن کا تذکرہ	353	الطول (ایک پرندہ)
381	العائذ (ایک قسم کی اونٹنی)	368	حکایت	354	الطوطی (طوطا)
381	حدیث شریف میں العائذ کا تذکرہ	370	فصل	354	الطیور (پرندے)
381	العقبص والعقبوص (ایک پرندہ)	370	سنگ کا شرعی حکم	357	حضرت عمر بن عبدالعزیز کا توکل
382	العترفان (مرغ)	372	الحکم	357	جعفر بن یحییٰ کی کافقہ
382	العود (بکری کے بچے)	373	امثال	358	ضروری تنبیہ
382	حدیث شریف میں عود کا تذکرہ	374	خواص	361	تعبیر
382	العه (ایک قسم کا کیرا)	374	فصل	361	تتمہ
383	الحکم	374	قائدہ	362	طیر العرقیب (شگونی پرندہ)
383	امثال	374	تعبیر	362	احکام
383	العصمة (ایک قسم کی اونٹنی)	375	خاتمہ	362	طیر الماء (پانی کا پرندہ)
383	العجل (مچھڑا)		باب الطاء	362	الحکم
384	گائے کے ایک سالہ مچھڑے کی عبادت کا سبب	375	الظربان (ایک جانور)	363	امثال
385	قاضی ابن قریبہ کے متعلق حکایت	376	الحکم	363	طیطوی (ایک قسم کا پرندہ)
385	بعض خلفاء کے واقعات	376	امثال	363	پرندوں کا کلام
389	خواص	377	الظلم (زشت مرغ)	364	تعبیر
		377	خاتمہ	364	خواص
			باب العین		

410	ارشاد نبوی	400	شرعی حکم	390	تعبیر
410	تذنیب	400	امثال	390	خاتمہ
410	حمام کے نقصانات	401	خواص	390	المجمجمة (طاقتور اوٹنی)
410	حمام کے اوقات	401	قائدہ	390	ام عجلان (مسروف پرندہ)
410	نورہ	402	تعبیر	390	المجوز
411	خاتمہ	403	العصل (زچہ پا)	390	علس (نجر)
411	العفر	403	العرفوط (ایک قسم کا کیزا)	391	عوار (ایک قسم کی گائے)
412	العقاب (ایک مشہور پرندہ)	403	العریقطة (ایک قسم کا لہبا کیزا)	391	العربد (ایک قسم کا سانپ)
415	جعفر کے قتل کا سبب	403	العصمجة (لومڑی)	391	العربض و العرباض
415	حکایت اول	403	العصفور (زچہ پھل)	391	العروس (شیرنی)
415	حکایت دوم	403	بنجار کو دور کرنے کا عمل	391	العریقصة (ایک لہبا کیزا)
416	حکایت سوم	403	عطار (ایک قسم کا کیزا)	391	العریقطة و العریقطان
416	حکایت چہارم	404	خواص	391	العسا (مادہ ٹڑی)
416	حکایت پنجم	404	العطاط (شیر)	392	العساعس (بڑی سیبہ)
417	حکایت ششم	404	العطوف (افنی سانپ)	392	العسبار
419	قائدہ	404	العطاءة (ایک قسم کا کیزا)	392	العشراء
420	عقاب کا شرعی حکم	405	شرعی حکم	392	قائدہ
420	امثال	405	خواص	393	العصارى (ٹڈی کی ایک قسم)
424	عجیبہ	405	تعبیر	393	شرعی حکم
424	خواص	405	العفريت (طاقتور جن)	393	العصفور
424	تعبیر	405	تحت بلقیس کیسا تھا؟	394	متوکل کا قصہ
424	العقرب (بچھو)	407	اسم اعظم	394	ایوب بجال کا قصہ
426	حدیث شریف میں بچھو کا تذکرہ	408	حمام اور پاؤں کی ابتداء	395	ایک چڑے کا قصہ
427	احادیث میں بچھو کے کاٹنے کا علاج	409	بلقیس کا نسب	396	لقمان کی اپنے بیٹے کو نصیحت
427	عجیب و غریب حکایت	409	بلقیس کی حکومت کا آغاز	398	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ
429	مغرب جہاز پھونک	410	عورت کی عکرائی کے متعلق	399	واقعہ خضر و دی میں موسیٰ کون تھے

459	العیشوم (بجو)	447	عبر کے طبی خواص	430	صفت خاتم
459	العیر (وحشی اور اعلیٰ گدھا)	447	العندلیب (بلبل)	430	بخار والے کے لئے ایک عمل
460	قائدہ	447	بلبل کا شرعی حکم	433	قائدہ
460	ابن عروس (نولا)	447	تعبیر	434	بچھو کا شرعی حکم
461	الحکم	447	العندل (بڑے سرو والا اونٹ)	434	خواص
462	خواص	447	العنز (بکری)	435	تعبیر
462	تعبیر	447	حدیث شریف میں "احز" کا تذکرہ	436	العقف (لوٹری)
462	ام عجلان (ایک قسم کا پرندہ)	450	قائدہ	436	العقق (ایک قسم کا پرندہ)
462	ام عزة (مادہ ہرن)	450	العنز کا شرعی حکم	436	قائدہ
462	ام عویف (ایک قسم کا چوپایہ)	451	خواص	436	شرعی حکم
462	ام العیزار (لبامرد)	451	العنظب (مذکر ٹڈی)	437	امثال
	باب الغین	451	العنطوانة (مونٹ ٹڈی)	437	خواص
463	الغراب (کوا)	451	عنقاء مغرب و مغربہ	437	تعبیر
463	غراب الاعصم کا حدیث میں تذکرہ	455	تعبیر	437	العکرمة (کیوڑی)
465	قائدہ	455	العنکبوت (مکڑی)	438	العلامات (مچھلیاں)
468	ایک عجیب حکایت	458	مکڑی کا شرعی حکم	438	العلق (جو تک)
468	ایک دوسری حکایت	458	امثال	440	قائدہ
469	الحکم	458	خواص	441	قائدہ
470	امثال	458	تعبیر	441	قائدہ
471	ایک عجیب حکایت	458	العود (بوزھا اونٹ)	442	جو تک کا شرعی حکم
472	خواص	459	العواماء (ایک کیڑا)	442	امثال
472	تعبیر	459	العوس (بکریوں کی ایک قسم)	442	جو تک کے طبی خواص
472	الفرنیق (کونج)	459	العومة (ایک قسم کا چوپایہ)	443	تعبیر
477	خواص	459	العوهق (پہاڑی ابا تیل)	443	العناق (بکری کا مادہ پچ)
477	الحکم	459	العلا (ایک معروف پرندہ)	444	بکری کے مادہ بچے کا شرعی حکم
477	الفرغر (جنگلی مرغی)	459	العلام (باز کی ایک قسم)	446	العبر (سمندری بڑی مچھلی)

510	ایک عجیب و غریب واقعہ	491	تعبیر	477	شرعی حکم
510	گھوڑے کو پالتا باعث ثواب	492	الفار (چوہا)	477	الغزال (ہرن کا بچہ)
510	مجاہد کی فضیلت	494	الحکم	478	الغضارۃ (ایک پرندہ)
510	گھوڑے کی عادات	495	امثال	478	الغضب (بیل اور شیر)
516	سفیان و منصور کا واقعہ	495	خواص	478	الغضوف
517	الحکم	496	تعبیر	478	الغضیض (جنگلی گائے کا بچہ)
517	تعبیر	496	الفاشیۃ (مویشی)	478	الغطرب (افعی سانپ)
518	فرس البحر (دریائی گھوڑا)	497	الفاعوس (سانپ)	478	الغطریف
519	شرعی حکم	497	الفاعل (سانڈ)	478	الغطلس (بھیریا)
519	تعبیر	498	حرم و رضاعت کے مسائل	478	الغفر (پھاڑی بکری)
519	الفرش (ادنت کا چھوٹا بچہ)	499	امثال	479	الغمامۃ (ایک پرندہ)
520	الفرور (ایک پرندہ)	499	تذنیب	479	الغمافر (زربو)
520	الفرع (چوپاؤں کا پہلا بچہ)	500	الفرأ (جنگلی گدھا)	479	الغنم
520	شرعی حکم	501	الفراش (پردانہ)	484	تعبیر
520	الفرعل (بجوا کا بچہ)	501	فائدہ	485	الغواص (ایک پرندہ)
521	الفرقد (گائے کا بچہ)	503	الحکم	485	الغوغاء (مڈی)
521	الغرب (چوہا)	503	امثال	485	الغول (جناات)
521	الفرهود (درندے کا بچہ)	503	تعبیر	488	الغیاق (گودہ کا بچہ)
521	الفروج (نوجوان مرغی)	504	الفراصفۃ (شیر)	488	الغیطلۃ (جنگلی گائے)
521	الفریو والفرار (بکری اور گائے کا چھوٹا بچہ)	504	الفرح (پرندے کا بچہ)	488	الغیلیم (خنگلی کا کھوا)
521	الفریو والفرار (بکری اور گائے کا چھوٹا بچہ)	505	صدقہ مصیبتوں کو دور کرنے کا ذریعہ	488	الغیہب (شتر مرغ)
521	الفرس (چیزی کی مثل ایک جانور)	506	احصنت فرجھا کی تعبیر	488	باب الفاء
521	الفصیل (اوشی کا بچہ)	507	مسئلہ	488	الفاختۃ (فاختہ)
522	تعبیر	507	تعبیر	489	فائدہ
522	الفلحس	507	الفرس (گھوڑا)	491	الحکم
522	الفلو (نکھیرا)	507		491	خواص

551	القرہ (مینڈک)	541	القدان (پو)	522	الفنۃ (گائے)
551	القصورۃ (شیر)	541	الفراد (چھڑی)	522	الفهد (تیندوا)
551	القصری	541	امثال	524	الفویسفة (چوہا)
552	القط (بلی)	542	تعبیر	525	الفیل (ہاتھی)
552	القطا (ایک معروف پرندہ)	542	الفرود (بندر)	526	ایک قصہ
552	الحکم	545	قائدہ	527	دوسرا قصہ
552	خواص	546	الحکم	528	الحکم
553	تعبیر	546	خواص	530	امثال
553	القطا (ایک بڑی مچھلی)	546	تعبیر	530	خواص
553	القطامی (شکرا)	547	الفرودوح (چھڑی)	530	تعبیر
553	قطرب (ایک قسم کا پرندہ)	547	الفرش (بحری جانور)	532	الفینۃ (عقاب کے شاہ ایک پرندہ)
554	القشعبان (ایک قسم کا کیڑا)	549	الحکم	532	ابو فراس (شیر کی کنیت)
554	العود (ایک قسم کا اونٹ)	549	الفرس (مچھر)	باب القاف	
554	القعيد (مڈی)	549	الفرشام والفرشوم والفراشم	532	القادحة (ایک قسم کا کیڑا)
554	الققع (آبی پرندہ)	(موتی چھڑی)		532	القارۃ (چوپایہ)
554	القلو (ایک قسم کا گدھا)	549	القرعبلانۃ (لمبا کیڑا)	532	القاریۃ (ایک قسم کا پرندہ)
555	القلوص (شتر مرغ کا مادہ بچہ)	549	القرعوش (گندی چھڑی)	533	القاق (آبی پرندہ)
555	القلب (بھیریا)	549	القرقف (ایک چھوٹا پرندہ)	533	القافم (چوہے سے بڑا جانور)
555	القمری (ایک مشہور پرندہ)	550	القولی (ایک آبی پرندہ)	534	القبج (چکور)
557	قمری کا شرعی حکم	550	القول (ننٹی اونٹ کا بچہ)	535	چکور کا شرعی حکم
557	تعبیر	550	القومید (پہاڑی بکری)	535	القہرۃ (گوریا کی قسم کی چڑیا)
557	القمعة (ایک قسم کی مکھی)	550	القومود (پہاڑی بکرا)	540	چنڈول کا شرعی حکم
557	القمعوط والقمعوطۃ (ایک کیڑا)	550	القولبی (ایک قسم کا کیڑا)	540	القبعۃ (ایک قسم کا پرندہ)
557	القمل (جوں)	550	القرہب (بوڑھا نیل)	540	القبیط (ایک مشہور پرندہ)
558	قائدہ	550	الفرود (ایک قسم کا درندہ)	540	الفتح (ایک کیڑا)
		551	القوم (زاوٹ)	541	ابن قنرۃ (ایک قسم کا سانپ)

579	امثال	569	ام لشعم	561	فائدہ
579	خواص	569	ابو قہر (ایک قسم کا پرندہ)	562	الحکم
579	الکلب (کتا)	569	ام قہس (بنی اسرائیل کی گائے)	562	خواص
581	حدیث شریف میں کتے کا ذکر		باب الکاف	563	تعبیر
603	کلب الماء (پانی کا کتا)	569	الکبش (مینڈھا)	563	القمام (چھوٹی چیزیاں)
603	الحکم	570	حدیث میں مینڈھے کا تذکرہ	563	قندس (خنگی کا ایک جانور)
603	طبی خواص	570	قرآن کریم میں مینڈھے کا تذکرہ	564	القندس (پانی کا کتا)
604	الکھوم (ہاتھی)	571	ذبح کے متعلق الہم کا اختلاف	564	القنعاہ (ایک قسم کا جانور)
604	الکلیکسہ (غولہ)	571	پہلی دلیل	564	القنفذ (سکی)
604	الکھیت (سرخ رنگ کا گھوڑا)	571	دوسری دلیل	566	الحکم
604	الکعبہ (بڑی اونٹنی)	571	تیسری دلیل	566	خواص
604	الکعند والکعند (ایک مچھل)	571	چوتھی دلیل	567	تعبیر
604	الکندش (سرخ رنگ کا کوا)	572	فائدہ	567	القنفذ البحری (سمندری سکی)
605	الکھف (بوزمی بھینس)	573	شرعی حکم	567	القنفذ (ایک معروف کبوتر)
605	الکودن (گدھا)	573	خواص	567	القہی (کڑی)
605	الکومج (سمندری مچھل)	573	تعبیر	567	القہیہ (سفید اور سبز رنگ کا پرندہ)
605	الحکم	574	الکرکند (گینڈا)		
605	الکھول (کڑی)	575	خواص	567	القواہر (مینڈک)
	باب الام	575	خاتمہ	567	القواہم (زخروکش)
606	لای (جنگلی بیل)	576	تعبیر	568	القوہ (سیاہ رنگ کا پرندہ)
606	اللہاد (ایک قسم کا پرندہ)	576	الکرسکی (بڑی بلخ)	568	القوہ (زخروکش)
606	اللہوہ (شیرنی)	577	فائدہ	568	القوہ (لبی گردن والا آبی پرندہ)
606	تعبیر	577	الحکم	568	قوہس (ایک قسم کا پرندہ)
606	اللجاء (پکھوا)	578	خواص	568	قوہی (ایک عجیب و غریب مچھل)
606	الحکم	578	تعبیر	569	قہد الاواہد (عمدہ گھوڑا)
606	طبی خواص	578	الکروان (بلخ کے مشابہ جانور)	569	قہی (ایک قسم کا پرندہ)

618	المہر (گھوڑے کا بچہ)	611	المتردبہ	607	تعبیر
619	ابن ماء (پانی کا پرندہ)	611	شرعی حکم	607	الملحکاء (ایک جانور)
	باب النون	612	المجشمة	607	الحکم
620	الناب (بوزی اونٹنی)	612	المربح (بدھل آبی پرندہ)	607	اللغم (ایک مچھلی)
620	الناس (انسان)	612	المراء (آدی)	607	الحکم
620	الناضح (ایک قسم کا اونٹ)	612	المرزم (آبی پرندہ)	607	المحوس (بھیشا)
621	الناقلہ (اونٹنی)	612	المرعة (ایک قسم کا پرندہ)	607	اللعة (کتیا)
622	قائدہ	613	مسہر (ایک پرندہ)	607	الملقحة (ایک قسم کی اونٹنی)
624	شرعی حکم	613	المطیة (ایک قسم کی اونٹنی)	608	اللفوة
624	تعبیر	613	المعراج (بجو)	608	اللقاط (ایک مشہور پرندہ)
625	الناموس (مچھر)	613	المعز (بکری کی ایک قسم)	608	اللقلق (سار)
625	النجیب	614	خوام	608	الحکم
626	النحام (بلی کے مشابہ ایک پرندہ)	614	المقولس (فاختہ)	608	خوام
626	الحکم	615	المکاء (ایک قسم کا پرندہ)	609	تعبیر
626	النحل (شہد کی مکھی)	616	المکلفہ (ایک پرندہ)	609	اللوب والنوب (شہد کی مکھیوں کا گروہ)
630	خوام	616	الملکة (ایک سانپ)	609	اللباء (ایک سمندری مچھلی)
634	تعبیر	616	خوام	609	اللیث (شیر)
635	النحوص (بانجھ گدھی)	617	المنخقة	609	اللیل (ایک قسم کا پرندہ)
635	النسر (گدھ)	617	المنشار (ایک مچھلی)		باب الحیم
637	نمرود کا قصہ	617	الموقوذة	610	الماریة (بھٹ تیر)
638	الحکم	618	الموق (ایک قسم کی چوٹی)	610	الماشية (سویٹی)
639	امثال	618	المول (چھوٹی مکاری)	610	مسندہ
640	خوام	618	المها (نیل گائے)	611	مالک الغزین (ایک آبی پرندہ)
640	تعبیر	618	خوام	611	شرعی حکم
641	النساف (بڑی چونچ والا پرندہ)	618	تعبیر	611	خوام

692	تعبیر	659	تعبیر	641	النسائس (انسانی شکل کی ایک مخلوق)
692	الهرنصانة (اک قسم کا کبڑا)	659	النمل (چوٹی)		الحکم
692	هرلثة (شیر کا ایک نام)	666	الحکم	642	تعبیر
693	الهرهیر (مچھلی)	667	خواص	642	النعل (زربو)
693	الهرزون والهرزان (زئیر مرغ)	667	تعبیر	649	النمجة (مادہ بھیر)
693	الهازار (بلبل)	668	النهار (سرخاب کا پتہ)	649	خواص
693	الهازیر (شیر)	668	النهام (ایک قسم کا پرندہ)	650	تعبیر
693	الهرعة (جوں)	669	النورس (آبی پرندہ)	650	النحول (ایک پرندہ)
696	الهوذن (ایک پرندہ)	669	النون (مچھلی)	651	النمرة (سولہ چوٹی)
697	الهالبع (بھیریا)	670	فائدہ	651	الحکم
697	الهلال (سانپ)		باب الهاء	651	النعم
697	الهیشم (سرخاب کا پتہ)	673	الهالبع (تیز رفتار شتر مرغ)	651	النمر (بلبل)
697	الهیکل (لبا اور فرہ گھوڑا)	673	الهامة (رات کا پرندہ)	654	النفار (ایک قسم کا کبڑا)
698	ابو هرون (ایک قسم کا پرندہ)	678	تعبیر	655	النفاذ
	باب الواو	678	الحکم	655	النفاقة
698	الوازع (کتا)	678	الهبع (اونٹنی کا آخری بچہ)	655	النقد
698	الواق واق (ایک قسم کی مخلوق)	680	الهدهد (ہدہد)	655	النکل
698	الوہر (ایک قسم کا جانور)	684	الحکم	655	النمر (چیتا)
698	فائدہ	684	امثال	655	الحکم
699	وہر کا شرعی حکم	684	خواص	657	امثال
699	الوحوة (سرخ کبڑا)	685	تعبیر	657	خواص
700	الوحش	686	الهدی	657	تعبیر
703	الودع (ایک قسم کا حیوان جو سمندر میں رہتا ہے)	686	مسئلہ	658	النمیس (ایک جانور)
703	الوراء (چمڑا)	687	الهر (بلی)	658	شرعی حکم
703	الورد (شیر)	690	الحکم	659	خواص
		692	ایک واقعہ	659	

703	الوردانی (ایک قسم کا پرندہ)	پرندہ	703	الوردان (قری)	726	الوردع (ایک قسم کا جانور)
704	شرعی حکم		704	الحکم	727	
705	خواص		705	خواص	727	
705	تعبیر		705	تعبیر	727	
706	الودل (ایک قسم کا چوپایہ)		706	الودقان (ایک قسم کا کبڑا)	727	
707	الحکم		707	الہسف (کھی)	727	
711	خواص		711	الہمر (بکری کا بچہ جو شیر کی	727	
711	تعبیر		711	کچھار کے پاس ہاندا جائے)		
711	الوزعة (ایک معروف چوپایہ)		711	الہوطود (ہرن یا نل گائے	728	
713	تعبیر		713	کا بچہ)		
715	الوعل (پھاڑی بکرا)		715	البعقوب (نر پکور)	728	
718	الوعل کا شرعی حکم		718	البعملہ (کام کرنے والا	728	
718	الوقوف (ایک قسم کا پرندہ)		718	اونٹ یا اونٹنی)		
719	بنات وردان (ایک قسم کا کبڑا)		719	البحام (جنگلی کبوتر)	728	
719	شرعی حکم		719	قائدہ	729	
	باب الباء		730	الہوصی (ایک قسم کا پرندہ)	730	
720	باجوج و ماجوج (ایک قسم		730	الہعسوب (رائی کھی)		
	کی مخلوق)					
723	البامور (پھاڑی بکروں					
	کی ایک قسم)					
724	خواص					
724	البویذ (ایک پرندہ)					
724	خواص					
724	البحبور (مرخاب کا بچہ)					
724	البحموم (ایک خوبصورت					

حالات زندگی علامہ دمیری رحمۃ اللہ علیہ

آپ کا اسم گرامی کمال الدین محمد کثیف ابوالبقاء والد کا نام موسیٰ بن عیسیٰ ہے۔ ان کا نام پہلے کمال دین تھا بعد میں کمال الدین محمد رکھاتا کہ حضور ﷺ کے نام کے ساتھ بطور تبرک نسبت ہو جائے۔

۱۲۲۷ء مطابق ۱۳۴۳ء کے اوائل میں قاہرہ میں ولادت ہوئی۔ جس کا ذکر خود انہوں نے اپنی کتابوں میں کیا ہے آپ نے قاہرہ میں تربیت حاصل کی اور یہیں پرورش پائی۔

یوں تو آپ قاہرہ میں پیدا ہوئے لیکن دمیرہ کی طرف منسوب ہو کر مشہور ہوئے (دمیرہ مصر میں ایک بستی کا نام ہے) دمیرہ کو بعض لوگ دال اور میم دونوں پر کسرہ پڑھتے ہیں اس طرح دمیری پڑھا جائے گا اور بعض لوگ دال پر فتح اور میم پر کسرہ پڑھتے ہیں اس طرح دمیری پڑھا جائے گا۔ مستند علماء نے اسی آخری قول کو ترجیح دی ہے۔

جب سن شعور کو پہنچے تو خیاط (درزی) کا کام شروع کر دیا۔ چند دنوں کے بعد یہ مشغل ترک کر دیا اور علم و فن کی اہمیت معلوم ہونے پر جامعۃ الازہر میں تحصیل علم شروع کر دی۔ پھر ایسے مشغول و متوجہ ہوئے کہ اپنے وقت کے قابل احترام اور جلیل القدر علماء میں آپ کا شمار ہونے لگا۔ یہاں تک کہ عہدہ قضاء کی پیشکش بھی کی گئی لیکن آپ نے اس عہدہ کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ عقائد میں اہلسنت اور فقہ میں شافعی مذہب سے وابستہ تھے اور تصوف میں کافی دسترس و ادراک رکھتے تھے عابد و زاہد تھے آخری عمر میں تسلسل کے ساتھ روزے رکھنے لگے تھے۔

اہل علم و فن کہتے ہیں کہ استاذ کے اخلاق اور اس کے علوم کا اثر اس کے شاگردوں میں ضرور ظاہر ہوتا ہے۔ چنانچہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کی شخصیت، رفعت علمی، علم و تربیت کا اندازہ لگانا ہو تو اس کے شاگرد امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور عبد اللہ بن مبارکؒ وغیرہ کا جائزہ لے لیجئے۔ اسی طرح علامہ ابن تیمیہؒ کے علوم اور ان کے شان علمی سے واقف ہونا ہو تو ان کے شاگرد حافظ ابن قیمؒ کی تصانیف کا مطالعہ کیا جائے۔

اسی طرح آپ نے علامہ دمیری رحمۃ اللہ علیہ کی وسعت معلومات، ان کی شان علمی و شخصیت کا مشاہدہ کرنا ہو تو آپ کی تصانیف میں خصوصی طور پر ”حیات الحیوان“ اور ان کے اساتذہ کرام کی علمی رفعت و بلندی کو دیکھئے۔ آپ نے اپنے وقت کے جید و یکتائے روزگار علماء و فقہاء سے علوم حاصل کئے۔

علم فقہ شیخ بہاء الدین سبکیؒ، جمال الدین اسنویؒ، کمال الدین نویریؒ مالکیؒ وغیرہ سے پڑھنے کا شرف حاصل کیا اور علم ادب

شیخ برہان الدین قیراطیؒ اور بہاء بن عقیل سے حاصل کیا۔ اور علم حدیث میں شیخ علی المنظر عطار مصریؒ الجامع للام الترمذی ابو الفرج بن القاریؒ اور محمد بن علی حراویؒ وغیرہ کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا۔

علوم معرفت، وظائف و عملیات امام یافعیؒ سے بھی سیکھے۔ آپ نے علم حاصل کرنے کے بعد متعدد مقامات پر تدریس کا کام انجام دیا۔

آپ مکہ میں دو سال تک تعلیم و تدریس میں مشغول رہے۔ القہر، جامعہ الازہر، جامعہ انطاکیہ میں درس حدیث کی خدمات انجام دیں۔ حافظ سخاویؒ فرماتے ہیں کہ میں بھی ان کے درس حدیث میں شریک رہا اور سبق سے محفوظ ہوا اسی طرح مدرسہ ابن البقری باب النصر میں بروز جمعہ بعد نماز عصر وعظ و تبلیغ فرماتے۔

زیادہ تر مکہ مکرمہ اور قاہرہ میں تدریس و افتاء کا سلسلہ جاری رکھا۔ چنانچہ شیخ صلاح الدین اقلی نے مکہ میں اور شیخ تقی الدین القاسی نے قاہرہ میں آپ سے شاگردی کا شرف حاصل کیا۔

علامہ دیمیریؒ علم و عمل دونوں کے نمونہ تھے۔ عبادت و ریاضت کے پیکر تلاوت قرآن کی بیش بہا نعمت سے مالا مال تھے۔ حج بیت اللہ اور کثرت میام کے دلدادہ تواضع و خاکساری کے مجسمہ تھے اور ذکر اللہ کے وقت غلبہ خوف و خشیت سے آپ پر گریہ طاری ہو جاتا۔

کبھی کسی سے سختی، برترش رومی سے گفتگو نہیں فرماتے تھے۔ اور نہ کبھی فخریہ لباس زیب تن کیا۔ آپ ان مبارک ہستیوں میں سے تھے جن کو اللہ جل شانہ نے حرمین شریفین کی مجاورت کا اعزاز بخشا تھا۔ اگر آپ سے خرق عادت کے طور پر کبھی کشف و کرامت کا ظہور ہوتا تو اس کو چھپانے کی کوشش کرتے۔

شیخ مقریزیؒ تحریر فرماتے ہیں کہ میں امام دیمیریؒ کی خدمت میں غالباً دو سال کا عرصہ رہا۔ مجھے ان کی مجلس پسند آئی، شفقت و محبت سے پیش آتے اور مجھے ان سے عشق ہو گیا تھا۔ ان کے عالی مرتبت بلند پایہ شخصیت، شہرت اخلاق و کردار، عبادت و ریاضت میں مستقل طور پر پابندی کرنے کی وجہ سے میں ان پر فریضہ تھا۔

آپ نے ۷۲۷ھ میں حسب عادت حج کا فریضہ ادا فرمایا پھر معر تشریف لے گئے پھر آپ ۷۳۷ھ میں مکہ تشریف لائے اور اسی سال آپ کے شیخ بہاء الدین سبکی کا انتقال ہو گیا۔ علامہ دیمیریؒ نے ۷۴۷ھ میں مکہ مکرمہ میں آکر سکونت اختیار کر لی پھر سکونت ترک کر کے قاہرہ چلے گئے۔ پھر جب بھی مکہ میں تشریف لاتے تو حج بیت اللہ کا فریضہ ضرور ادا کرتے۔

مکہ مکرمہ کی رہائش و سکونت کے زمانہ میں فاطمہ بنت یحییٰ بن عیاد المصنہاجی مکیہ سے نکاح کیا ان سے تین بچیاں پیدا ہوئیں۔

علامہ دمیری نے جہاں علوم سے طلباء کو مستفید اور خلق خدا کو فیض یاب کیا وہیں آپ نے قلم و کاغذ سے کام لے کر آئندہ آنے والوں کو کتابی شاگرد بننے کا موقع مرحمت فرمایا۔ آپ کی تصانیف کا دائرہ وسیع ہے جن میں سے کچھ تو شائع ہو سکیں اور کچھ طباعت سے رہ گئیں اور مخطوطات سے آگے نہ بڑھ سکیں۔

ان میں سے آپ کی کتاب حیات الحیوان الکبریٰ نے خاصی شہرت حاصل کی ہے کتاب کی ترتیب 773ھ میں مکمل ہوئی۔ اس میں حروف تہجی کی ترتیب کے لحاظ سے حسب معلومات اکثر جانوروں کے خصائص و عادات کا تفصیلی طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

جانوروں سے متعلق معلومات اس طرح جمع کی ہیں کہ پہلے لغوی حل، جانوروں کے نام اور کنیت، خصوصیات و عادات، احادیث میں ان کا تذکرہ، شرعی حلت و حرمت، ضرب الامثال، طبی خاصیتیں، خواب میں دکھائی دینے والے جانور کی تعبیر اور ان سے متعلق تاریخی واقعات، اشعار، گاہے بگاہے اور ادو وظائف تعویذات و عملیات وغیرہ درج کیے ہیں اور اس میں ہر فن کا مظاہرہ کیا گیا ہے۔

علامہ کمال الدین دمیری نے کتاب حیوة الحیوان اس غرض سے لکھی ہے کہ عربی کے مطلق و مشکل الفاظ کی شرح اور پیچیدہ لفظوں کی تصحیح ہو جائے اس لئے کہ بعض عبارتیں بہت دشوار ہوتی ہیں اور اس بات کی تائید میں مصنف کتاب علامہ دمیری کی عبارت پیش خدمت ہے جو انہوں نے کتاب کے مقدمہ میں تحریر فرمائی ہے۔

هذا کتاب لم یسألنی احد تصنیفه ولا کلفت القریحة تالیفه والما دعانی الی

ذلک انه وقع لی بعض الدروس اللتی لا منخباً فیہا لعطر بعد عروم.

”اس کتاب کی تصنیف کے لیے کسی کا تقاضا نہیں تھا اور نہ یہ کسی دوست کی فرمائش پر لکھی گئی بلکہ بعض اسباق کی پیچیدگی اس کا باعث ہوئی اور یہ تقاضا اتنا بڑھا کہ اسے قابو میں رکھنا مشکل ہو گیا۔

عجیب و غریب معلومات کے پیش بہا مجموعہ کے باوجود اس میں ربط و یابی کی بھرمار ہے، خصوصی طبی خواص پر عمل کرنا کسی پریشانی کا سبب بن سکتا ہے، بعض دیگر معلومات بھی پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی اور آج کے سائنسی دور میں تحقیقات کے ذریعہ ناقص ثابت ہو چکی ہیں۔

علامہ دمیری رحمہ اللہ کا انتقال قاہرہ میں جمادی الاول ۸۰۸ھ بمطابق ۱۴۰۵ء میں ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان کو غریقِ رحمت فرمائے اور ان کے درجات بلند فرمائے۔ آمین

فقط

خلیق ساجد بخاری عفی اللہ عنہ

باب الحاء

الخاذباذ

کس، کمسی۔ الخاذباذ :- ایک لغت اس میں الخزباذ بھی ہے۔ جوہری کہتے ہیں کہ یہ دونوں الگ الگ اسم ہیں ”خاذا اور باذ“ دونوں اسموں سے مرکب ہو کر ایک لفظ بن گیا ہے جس کے معنی کمسی کے ہیں یہ کسرہ پڑی ہے جو بحالت رفع نصب و جر یکساں رہتا ہے۔ ابن احرر نے کہا ہے۔

نَفَقَا فَوْقَهُ الْقَلْعُ السَّوَارَى وَجَنَ الْخَاذِبَاذِبَهُ جُنُوباً
”پھاگئے اس کے اوپر پھاگلوں کے متکبر و جیسا کہ کھیاں جوم کر کے آئیں بجنمناہٹ کے ساتھ۔“

اور جوہری نے اپنا یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ ہو سکتا ہے ”جن الذباب“ سے ہو۔ کیونکہ جب کمسی کی آواز بڑھ جاتی ہے تو ”جن الذباب“ بولا جاتا ہے۔ یعنی کھیاں۔ بجنمناہٹ ہی ہیں اور یہ بھی امکان ہے کہ یہ ”جن النبت جنونا“ سے ہو۔ کیونکہ جب گھاس لہی ہو جاتی ہے تو ”جن النبت جنونا“ بولتے ہیں۔ حنفی شاعر نے اشعار ذیل میں ”خاذاذ“ اسی معنی یعنی ”کمسیوں کی بجنمناہٹ“ میں استعمال کیا ہے۔

كَلِمَا جَادَتِ الظَّنُونُ بوعَد عَنكَ جَادَتِ بِذَاكَ بِالْأَجَازِ
اے محمود جب لوگوں کے گمان تیرے ایفاء وعدہ کے متعلق اچھے ہو جاتے ہیں تو تیرے ہاتھ اس وعدہ کو پورا کر دیتے ہیں۔“

مَلِكٌ مِّنْ شِدِّ الْقَرِيضِ لَدَيْهِ يَضَعُ الشُّوْبَ فِى يَدِيْ بِزَازٍ
”وہ ایسا بادشاہ ہے کہ اس کے سامنے شعر پڑھنے والا ایسا ہے جیسے کہ کوئی شخص کپڑے کو بزاز کے ہاتھ میں رکھ دے۔“

وَلَنَّا الْقَوْلَ وَهُوَ اَدْرَى بِفَحْوَا وَاهْدَى فَبِهِ اِلَى الْعَجَازِ
”ہم تو صرف شعر کہتے ہیں، لیکن وہ اس کا مطلب سمجھ لیتا ہے اور شعر کی گہرائیوں تک پہنچ جاتا ہے۔“

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ جَوَزَ عَلَيْهِ شِعْرَاءُ كَالِهَا الْخَازِبَازِ
”اور کچھ آدمی ایسے ہیں کہ شاعران کے اوپر ایسے ٹوٹے پڑتے ہیں جیسا کہ کھیاں۔“

وہری اللہ البصیر بهذا وهو فى العمى ضائع العكاز
”ان کے متعلق یہ گمان کیا جاتا ہے کہ وہ شعر کے پرکھنے والے ہیں۔ حالانکہ سمجھنا یہ چاہیے کہ بھینس کے سامنے بین بجائی جا رہی ہے۔“
اصمعی نے کہا کہ الخاذا باذ کمسی کی آواز کی نقل ہے لیکن بعد میں کمسی کا نام رکھ دیا گیا اور ابن اعرابی نے ”الخاذا باذ“ ایک قسم کی گھاس کو کہا ہے۔ چنانچہ ابن نصیر نے ابن اعرابی کے قول کی تائید میں یہ شعر پڑھے۔

رعیتهما اکرم عود عودا النصل والصفصل والبصیدا
 ”میں نے اس کی رعایت کی جیسا کہ بہترین لکڑی کی حفاظت کی جاتی ہے جس سے عمدہ قسم کے تیر، نیزے اور دست پناہ تیار کئے جائیں۔“
 والنخا ذباز السنم النجودا بنحوث بدعوا عامر مسعودا
 ”اور نکھیاں ہجوم کرتی ہیں اور ہلاتی ہیں عامر اور مسعود نامی چرواہوں کو۔“
 ضرب الامثال اور کہاوتیں:

المرع بولتے ہیں الخا ذباز اخصب۔ یعنی نکھیاں چوئے والی ہیں۔ میدانی نے کہا ہے کہ یہ ایک مکھی ہے جو موسم ربیع میں اڑتی ہیں اور سال کی خوشحالی پر دلالت کرتی ہے۔

خاطف ظلہ

(ایک قسم کی چڑیا) کیت بن زید نے ایک شعر کہا ہے۔
 وربطة فتیان كخاطف ظلہ جعلت لهم منها خباء ممددا
 ”اور نو جوانوں کی زلفیں ایسی باریک ہیں جیسا کہ اڑتی ہوئی چڑیاں ہیں، میں نے ان سے خیمے تیار کئے ہیں، لمبی سلسلے والے۔“
 ابن سلعہ کہتے ہیں کہ خاطف ظلہ ایک پرندہ ہے جسے الزفراف بھی کہا جاتا ہے پس جب یہ پرندہ پانی میں اپنے سائے کو دیکھتا ہے تو اسے پلڑے کے لئے جھپٹتا ہے اور ملاعب ایک پرندہ ہے اس کی بھی یہی خصوصیت ہے عنقریب انشاء اللہ اس کا تذکرہ باب المکیم میں آئے گا۔

الخبهقی

الخبهقی: خام اور باہر پرتھ۔ عین متصورہ و مدودہ دونوں پڑھا جاتا ہے جیسا کہ کتب کا پتہ ہے جس نے بھیڑیے سے جفتی کی ہو اور اس مادہ بھیڑیے سے یہ پتہ پیدا ہوا ہو اور بنی نیم کے ایک دیہاتی کا نام اسی سے لکھنسی تھا۔

الخثق

الخثق: خام اور خامہ مثلثہ پرتھ، ارسطاطالیس نے ”نحوت“ میں کہا ہے کہ ایک بڑا پرندہ ہے ملک چین اور بابل کے شہروں میں پایا جاتا ہے اور آج تک کسی نے بھی اس کو زندہ نہیں دیکھا۔

جب یہ پرندہ کسی زہر کو سونگھتا ہے تو سن ہو جاتا ہے اور اس وقت اس کو تیزی سے پسینہ آ جاتا ہے اور اس کے بعد اس کی حس ختم ہو جاتی ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ موسم سرما اور موسم گرما میں یہ پرندہ جس راستے سے گزرتا ہے اس پر کافی تعداد میں زہر پڑا ہوا ہوتا ہے۔ پس یہ زہر کی بو سونگھتا ہے تو سن ہو جاتا ہے اور مردہ ہو کر گر جاتا ہے۔ پھر لوگ اس کے مردہ جسم کو اٹھا لیتے ہیں اور اس سے برتن اور چھری چاقو وغیرہ کے دستے بناتے ہیں۔ اس کی ہڈی میں بھی یہ تاثیر (مرنے کے بعد) رہتی ہے کہ اگر اس کو بھی زہر کے نزدیک لایا جائے تو اس ہڈی سے پسینہ نکلنے لگتا ہے اور اکثر لوگ شبہ ہونے پر زہر آلود کھانے کا اسی سے تجربہ کرتے ہیں۔

اس پرندے کی ہڈی کا مغز تمام جانداروں کے لئے زہر قاتل ہے اور سانپ اس کی ہڈی سے ایسا بھاگتا ہے کہ کبھی پھر اس جگہ نہیں آتا۔

الخدرنق

(عکبوت۔ مکاری) الخدرنق: مکاری، دال و ذال دونوں کے ساتھ لکھا ہے۔ (درة القوام)

الخراطین

الخراطین: کینچوے۔ کہا گیا ہے کہ یہ اساربع یعنی کینچوے ہیں جن کا بیان باب الف میں گزر چکا ہے مگر علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ فحمة الارض یعنی سانپ کی چھتری ہے جس کا بیان انشاء اللہ باب الشین میں آئے گا۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ ایک بڑی جو تک ہے جو مرطوب مقامات میں پائی جاتی ہے۔
طبی خواص:

اگر خراطین کو تیل میں بریاں (گل کر) کر کے باریک پیس لیا جائے اور پھر بوا سیر پر لگایا جائے تو بہت فائدہ ہوگا۔ اگر خراطین کو تیل میں ڈال کر وہ برتن زیر زمین دفن کر دیا جائے اور سات دن کے بعد اس کو نکال کر خراطین اس میں سے نکال کر پھینک دیے جائیں تاکہ تیل میں ان کی بوباقی نہ رہے۔ پھر اس تیل کو ایک شیشی میں بند کر کے اس میں گل لالہ تیل کے وزن سے نصف ملا کر پھر اس شیشی کو سات دن تک زمین میں دبا دیا جائے۔ پھر اس تیل کو نکال کر بطور خضاب بالوں میں استعمال کیا جائے تو بال بالکل سیاہ ہو جائیں گے اور پھر بڑھاپے تک بال سفید نہ ہوں گے۔

الخرب

(زسرخاب) الخرب (خائے محمد اور راہ مہملہ پر فحہ اور باہ موحده) زسرخاب اس کی جمع خراب اور خرابان آتی ہے۔
لطیفہ:

ابو جعفر احمد بن جعفر بلخی نے ذکر کیا ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ ہارون رشید نے ابو الحسن کسائی اور ابو محمد یزیدی کو مناظرہ کے لئے جمع کیا۔ چنانچہ یزیدی نے کسائی کے سامنے کسی شاعر کا یہ شعر پڑھا اور پوچھا کہ اس کے صحیح اعراب کیا ہیں۔

نقر عنه البيض صقر

ما راينا قط خربا

لا يكون المهر مہرا

لا يكون المهر مہرا

یہ سن کر کسائی بولے کہ دوسری بیت کے دوسرے مصرعہ میں مہر منصوب ہونا چاہیے تھا یعنی بجائے مہر کے مہرا ہونا چاہیے تھا کیونکہ یہ کان کی خبر ہے۔ لہذا شعر میں ایک قسم کا نقص آ گیا۔

۱۔ عمان میں کینچوؤں کو دمس کہتے ہیں۔

۲۔ ریت میں پائے جانے والے سفید کپڑے جن کا سر سرخ ہوتا ہے۔

یزیدی نے یہ سن کر کہا کہ شعر تو بالکل صحیح ہے اس میں کسی قسم کا نقص نہیں ہے کیونکہ لایسکون پر جو کہ دوسرے مصرعہ کے شروع میں ہے کلام ختم ہو گیا۔ اس کے بعد از سر نو کلام شروع ہوا۔ یہ کہہ کر یزیدی نے اپنی ٹوپی زمین پر ماری اور بطور فخر کہنے لگا کہ میں ابو محمد ہوں۔ یہ سن کر یحییٰ بن خالد (وزیر ہارون) نے کہا کہ تم امیر المومنین کے حضور میں اپنی کنیت بیان کر کے شیخ کی آبروریزی کرتے ہو۔ یہ سن کر ہارون رشید نے کہا کہ کسائی نے غلطی کی مگر حسن ادب کو ٹھوڑا رکھا۔ میرے نزدیک یہ اس سے زیادہ محبوب ہے کہ تو نے شعر کی تصویب کی مگر ساتھ ساتھ بے ادبی کا مرکب ہوا۔ یزیدی نے عرض کیا کہ امیر المومنین کا مہابی کی ملاوت نے مجھے بے خود کر دیا تھا اس لئے حفظ ادب میرے ہاتھ سے جاتا رہا۔ چنانچہ خلیفہ نے ناراض ہو کر یزیدی کو اپنے دربار سے نکلوا دیا۔ شعر کا ترجمہ یہ ہے۔

۱۔ ہم نے کبھی زمر خراب ایسا نہیں دیکھا کہ اس کے انڈوں میں مگر (شکرا) ٹھونگ مارتا ہو یعنی ہم نے سرخاب کے انڈے سے مگر (شکرا) کا بچہ نکالا ہوا نہیں دیکھا۔

۲۔ گدھا بچیرا نہیں ہو سکتا، بچیرا نہیں ہو سکتا، بچیرا ہی ہے، یعنی گھوڑے کا بی بچہ ہوتا ہے گدھے کا نہیں۔

ایک مرتبہ خلیفہ ہارون رشید کی مجلس میں امام محمد بن حسن خفی اور کسائی امام نجف جمع ہوئے تو۔ کسائی کہنے لگے کہ کون ایسا ہے جو جملہ علوم کے اندر مہارت رکھتا ہو۔ اس پر امام محمد نے کسائی سے پوچھا کہ اگر کوئی شخص نماز میں سجدہ سو کرنا بھول جائے تو کیا وہ اس کو دوسری بار (دوسری نماز میں) ادا کر سکتا ہے۔ کسائی نے جواب دیا کہ نہیں۔ امام محمد بن حسن نے پوچھا کہ کیوں؟ کسائی نے جواب دیا کہ علماء نحو کا قول ہے کہ اسم تصغیر کی دوبارہ تغیر نہیں ہو سکتی۔ اس کے بعد امام صاحب نے یہ سوال کیا کہ اگر کوئی شخص حق (آزادی غلام) کو ملک پر معلق کر دے تو اس کا کیا حکم ہے؟ کسائی نے کہا کہ گنج نہیں ہے اور وجہ پوچھے جانے پر جواب دیا کہ سیل (سیلاب) مگر (بارش) سے پہلے نہیں آ سکتا۔ یعنی پانی کا بہاؤ اسی وقت ہو گا جب بارش برے گی اس سے پہلے نہیں۔

کسائی نے علم نحو کبرنی میں حاصل کیا اور اس کا محرک یہ واقع ہوا کہ ایک دن کسائی پیدل چلتے چلتے تھک کر بیٹھ گئے اور کہنے لگے کہ میں تھک گیا اور عربی میں یہ الفاظ استعمال کئے۔ "قد عیبت" اس پر کسی سننے والے نے یہ کلام سن کر اعتراض کیا اور کہا کہ آپ غلط زبان بولتے ہیں۔ کسائی نے پوچھا کہ کیوں کیا غلطی ہے؟ معترض نے جواب دیا کہ اگر اس سے تمہارا مطلب اظہار تھکان تھا تو تم کو کہنا چاہیے تھے "اعیبت" اور اگر انقطاع حیلہ کا اظہار مطلوب تھا تو عیبت کہنا مناسب تھا۔ معترض کی زبان سے یہ سن کر کسائی شرمندہ ہوئے اور پھر آپ علم نحو کی تحصیل میں مشغول ہو گئے اور یہاں تک پڑھے کہ اس میں ماہر کامل ہو گئے اور اپنے زمانے میں علم نحو کے امام کہلائے۔ امام کسائی امین و مامون فرزند ان رشید کے اتالیق تھے اور خلیفہ رشید اور ان کے دونوں لڑکوں کے نزدیک آپ کا بڑا امر جہ تھا۔ امام محمد بن حسن خفی امام کسائی کی ایک ہی دن ۱۸۹ھ میں وفات ہوئی اور ایک ہی جگہ دفن ہوئے۔ خلیفہ ہارون رشید نے دفن پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ آج اس جگہ علم اور ادب دفن ہو گئے۔

ضرب الامثال

"صاد ایضا صفر ابو صده خرب" یعنی ہم نے کسی شکرے کو نہیں دیکھا کہ اس کی گھات میں کوئی سرخاب بیٹھا ہوا ہو۔ اہل عرب اس مثال کو اس وقت استعمال کرتے ہیں جبکہ کسی شریف آدمی پر کوئی کمینہ آدمی غالب آ جائے۔

الخرشة

(مکھی) الخرشة: جوہری نے کہا ہے کہ اسی سے مختلف اشخاص کے نام رکھے گئے ہیں مثلاً:-

(۱) ساک بن خرشة الاحباری اور اسی طرح آپ کی والدہ کا نام اسی مکھی کے نام پر خرشة رکھا گیا اور (۲) اسی سے ابوخرشة السلمی جن کا نام عباس بن مرداس کے اس شعر میں مذکور ہے۔

ابا خرشة اما انت ذالفرسان قومى لم تاكلهم الضبع

”اے ابوخرشة کیا تو قاتل غرت نہیں ہے یا تحقیق میری قوم ایسی ہے کہ اس کو قحط سالی نہیں ستاتی۔“

اور اسی سے خرشة بن حرفزاری کوئی کا نام ہے جن کی وفات ۳۷ھ میں ہوئی اور یہ قہیم تھے ان کی پرورش حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کی تھی۔

الخرشقا

الخرشقا: بلطی مچلی کو کہتے ہیں۔ حدیث میں ہے:-

”کہ اگر بلطی مچلی نہ ہوتی تو جنت کے پتے دریائے نیل کے پانی میں پائے جاتے۔“

الخرشنة

(الخرشنة) کبوتر سے بڑا ایک پرندہ جس کا بیان باب الکاف میں آئے گا۔ انشاء اللہ۔

الخرق

(ایک قسم کی چڑیا) الخرق:- خاء اور رائے مہملہ پر ضرب ہے اور آخر میں قاف ہے۔ جاحظ نے بھی ایسے ہی بیان کیا ہے۔

الْخِرْنَقْ

(ولد الارنب۔ خرگوش کا بچہ) الخرنق: خائے نجمہ پر کسرۃ الخرنق ایک شاعر کا نام بھی تھا جو کہ تابعین کے زمانہ میں تھا اور اسی سے

”ارض خرثہ“ (زیادہ خرگوش والی زمین) یعنی جس جگہ زیادہ تعداد میں خرگوش رہتے ہوں، اہل عرب بولتے ہیں۔ ”الین من خرثق“ (وہ

خرگوش سے زیادہ نرم ہے) آغضور علیہ السلام کی ایک زرہ کا نام (بوجہ اس کی ملائیت کے) خرثق تھا۔ کیونکہ عرب میں دستور تھا کہ جب وہ

کسی چیز کی ملائیت کو بیان کرنا چاہتے تو خرثق سے تشبیہ دیتے۔ آپ ﷺ کے پاس ایک دوسری زرہ تھی جس کو بوجہ چھوٹی ہونے کے

بمیرا کہتے تھے اور ایک تیسری زرہ اور تھی جس کو ”ذات الفضول“ کہتے تھے۔ کیونکہ یہ طول (لمبائی) میں دوسری زرہوں سے بڑی تھی۔

س زرہ کو حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے جگہ بدر کے موقع پر آپ کی خدمت میں پیش کیا تھا اور یہی وہ زرہ تھی جس کو بوقت وفات آپ

ﷺ نے ایک یہودی کے پاس رہن رکھا تھا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس کو چھڑایا تھا۔ ان کے علاوہ چار زرہیں اور تھیں جس میں

چوتھی زہرہ کا نام ذات الوحاشی اور چھٹی کا نام فضہ اور ساتویں کا نام سفد یہ تھا۔

حافظ دیلمی کا قول ہے کہ سفد یہ حضرت داؤد علیہ السلام کی زہرہ تھی جس کو پہن کر آپ نے جالوت کو قتل کیا تھا اور یہ زہرہ خود حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے ہاتھ ہی سے بنائی تھی۔ حضرت داؤد علیہ السلام کا قاعدہ تھا کہ آپ صرف اپنے ہاتھ کی کمائی کی روٹی کھاتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَعَلِمْنَا مِمَّا يَشَاءُ“ (اور سکھا دیا اس کو جو کچھ چاہا) کی تفسیر میں کبھی وغیرہ نے لکھا ہے کہ اس سے مراد زہرہوں وغیرہ کا بنانا ہے جو آپ ﷺ بنا کر فروخت کیا کرتے تھے اور بعض مفسرین نے اس آیت سے مراد منطق الطیر والمہائم یعنی پرندوں اور دیگر جانوروں کی بولی کا سمجھنا لیا ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اس سے خوش الحانی (اچھی آواز) مراد ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ نے آپ جیسی آواز (خوش الحانی) کسی کو سنا نہیں فرمائی تھی۔ اس لئے جب آپ زبور پڑھتے تو جنگلی جانور آپ کے اس قدر قریب آ جاتے کہ آپ ان کی گردنیں پکڑ لیتے تھے اور پرندے آ کر آپ پر پروں کا سایہ کر لیتے تھے اور بہتا ہوا پانی اور چلتی ہوئی ہوائیں آپ کی آوازیں کر رہی جاتی تھیں۔

ضحاک نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو ایک زنجیر عطا فرمائی تھی جو آدھورفت کے راستہ پر لٹکی ہوئی تھی اور اس کا ایک سرا آپ کے عبادت خانہ سے لگا ہوا تھا۔ اس زنجیر میں اوہے کی قوت رکھی گئی تھی اور اس کا رنگ آگ کے رنگ کی طرح تھا۔ اس کے حصے گول اور ہر دو حلقوں کے درمیان میں جواہرات جڑے ہوئے تھے اور ان کے ارد گرد موتیوں کی لڑیاں لٹکی ہوئی تھیں۔ ہوا میں جو بھی حرکت پیدا ہوتی زنجیر اس سے جھنجھانے لگتی اور اس سے آپ کو ہر ایک حادثہ کا علم ہو جاتا۔ جو کوئی آفت رسیدہ یا مریض اس زنجیر کو چھو لیتا تو فوراً اچھا ہو جاتا۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی وفات کے بعد بنی اسرائیل اس زنجیر کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے دادخواہی کیا کرتے تھے۔ چنانچہ جب کبھی کسی دوسرے پر ظلم و زیادتی کرتا یا کوئی کسی کا حق مار لیتا تو مدعی اس زنجیر کو آ کر پکڑ لیتا۔ اگر وہ اپنے دعویٰ میں سچا ہوتا تو زنجیر اس کے ہاتھ میں آ جاتی اور اگر جھوٹا ہوتا تو ہاتھ میں نہ آتی اور یہ سلسلہ بنی اسرائیل میں اس وقت تک چلتا رہا جب تک وہ مکہ و قریب سے دور ہے۔

مختلف ذرائع سے یہ روایت ہے کہ بنی اسرائیل کے ایک زمیندار نے کسی شخص کے پاس ایک قیمتی گواہر امانت رکھا۔ پھر کچھ عرصہ بعد زمیندار نے اپنی امانت واپس طلب کی مگر امانت دار منکر ہو گیا اور کہنے لگا کہ میرے پاس تم نے کوئی امانت نہیں رکھی اور اپنی خیانت چھپانے کے لئے یہ ترکیب کی کہ ایک لاشی لے کر اس میں سوراخ کر کے گواہر کا دانہ اس کے اندر رکھ دیا۔ پھر وہ دونوں زنجیر کے پاس آئے تو زمیندار نے اپنے دعوے کا اظہار کیا اور زنجیر پکڑنے کو ہاتھ بڑھایا۔ چنانچہ زنجیر اس کے ہاتھ میں آ گئی۔ پھر اس مدعا علیہ (امانت رکھنے والے) سے کہا کہ اب تم پکڑو تو اس نے جواب دیا کہ اچھا لو میری یہ لاشی پکڑ لو تا کہ میں زنجیر پکڑ سکوں۔

چنانچہ زمیندار اس کی لاشی پکڑ کر کھڑا ہو گیا۔ اس کے بعد مدعا علیہ نے قسم کھا کر بیان کیا کہ وہ امانت میرے پاس نہیں ہے بلکہ خود اس کے مالک (زمیندار) کے پاس ہی ہے اور یہ کہہ کر اس نے اپنے ہاتھ زنجیر کی طرف بڑھائے تو زنجیر اس کے ہاتھ میں آ گئی اور چونکہ وہ اس وقت اپنے قول میں سچا تھا کیونکہ وہ گواہر اس وقت لاشی کے اندر تھا اور وہ لاشی اس دھوکے باز نے زمیندار کو پکڑا دی تھی اس لئے زنجیر اس کے ہاتھ میں آ گئی۔ مگر جو لوگ زمیندار کی سچائی سے واقف تھے اس وقت وہاں موجود تھے اور ان کے دلوں میں زنجیر کی طرف سے شک پیدا ہو گیا اور وہ اس سے بد اعتقاد ہونے لگے۔ چنانچہ جب لوگ اگلی صبح سوکراٹھے تو دیکھا کہ زنجیر غائب ہے۔ اس طرح بنی اسرائیل کے مکہ و قریب کے باعث اللہ تعالیٰ نے اس کو آسمان پر اٹھالیا۔

ضحاک اور کلبی کا بیان ہے کہ جالوت کو قتل کرنے کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام نے ستر سال تک حکومت کی اور حضرت داؤد علیہ السلام کے علاوہ کسی بھی بادشاہ پر بنی اسرائیل جمع نہ ہوئے یعنی تمام بنی اسرائیل آپ کی بادشاہت کو تسلیم کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو بادشاہت اور نبوت دونوں عطا فرمائی تھیں جو کہ اس سے پہلے کسی کو نہیں ملی تھی۔ کیونکہ آپ سے پہلے یہ قاعدہ تھا کہ ایک خاندان میں نبوت اور دوسرے خاندان میں بادشاہت ہوتی تھی۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی عمر شریف سو سال کی ہوئی۔

حافظ دمیاطی کہتے ہیں کہ آنحضور ﷺ کو دوزر ہیں بنی قبیحہ کے مال غنیمت سے حاصل ہوئی تھیں اور ان دوزروں کو ملا کر آپ کی زرہوں کی تعداد نو ہو گئی تھی اور آپ نے جنگ احد میں فضہ اور ذات المفضول اور جنگ حنین میں ذات المفضول اور سفید زرہیں پہنی تھیں۔ واللہ اعلم

الْخُدَارِيَّة

الخُدَارِيَّة :- خاک کے ضمہ کے ساتھ۔ عقاب کا نام ہے اور سیاہ رنگ کی وجہ سے یہ نام رکھا گیا ہے کیونکہ خداریہ کے اصل معنی سیاہی کے ہیں۔ چنانچہ کہتے ہیں ”بعض خداری“ یعنی سیاہ اونٹ اور اسی طرح کہتے ہیں لون خداری۔ میدانی نے اپنی کتاب مجمع الامثال کے خطبہ میں لفظ ”خداری“ سیاہی کے معنی میں استعمال کیا ہے۔ لکھتے ہیں :-

”بہترین آدمی کبھی اپنی جدوجہد کو ترک نہیں کرتے اسی لئے ان کے زندہ کارنامے فنا نہیں ہوتے یہاں تک کہ زمانہ خود ہی فنا ہو جائے۔ میں اس کتاب کے قاری سے معذرت طلب ہوں کہ اگر کتاب میں کوئی غلطی نظر آئے یا میری کسی تعبیر سے کسی کو اتفاق نہ ہو کیونکہ ہم سب اپنی ان کیفیات کا انکار کرتے ہیں جو نفس پر طاری ہوتی ہیں حالانکہ زمانہ ان کی سیاہی کے درمیان حائل ہو گیا اور پرندے اپنے آشیانوں سے اڑ گئے، شباب جاتا رہا اور ضعف کا پنجہ قوی پر غالب آ گیا اور صحرائے محبت میں تفریح بازی کا دور ختم ہو گیا۔ چنانچہ ایک شاعر کے اشعار ہیں۔

و هنت عز مالک عند المشيب
”اے محبوب تیرے ارادوں نے بڑھاپے میں مجھے کمزور کر دیا حالانکہ یہ دوران باتوں کا نہیں تھا۔“

والسکرت نفسک لما کبرت
”اب تو اجنبی محسوس ہوتی ہے اور ایسا محسوس ہوتا ہے کہ سابق میں تو جو کچھ تھی اب نہیں ہے۔“

وان ذکرت شهوات النفوس
”اگر اس زمانہ کو یاد کیا جائے جبکہ ہماری محبتیں ایک دوسرے کے ساتھ جمع ہوئیں تو لا حاصل ہے کیونکہ تو نہ وہ ہے جو پہلے تھی اور نہ میں وہ ہوں جو ماضی میں تھا۔“

الخروف

(حمل۔ بکری کا بچہ) الخروف :- اسمعی نے کہا ہے کہ بھیڑ یا گھوڑی کا بچہ جب چھ مہینہ کا ہو جاتا ہے تو عربی میں اس کو خروف کہتے ہیں۔ ابن ابیہیہ نے سوی بن وردان سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے یہ روایت کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ ایک بھیڑنی

میں نے کہا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے۔

ضرب الامثال

اہل عرب کہتے ہیں ”مَنَالُ الْخُرُوفِ بِضَلْبٍ عَلَى الصُّوفِ“ ”خروف لوث پوث ہوتا ہوا دن پر“ یہ مثال (اس شخص کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ جس نے کسی کی ذمہ داری لے رکھی ہو۔

خروف کی خواب میں تعبیر:

بکری کے بچہ کو خواب میں دیکھنا ایسے لڑکے کی طرف اشارہ ہے جو والدین کا مطیع اور فرمانبردار ہو۔ لہذا اگر کسی شخص کی بیوی حاملہ ہو اور وہ خواب میں دیکھے کہ کسی نے اس کو بکری کا بچہ بہہ کیا ہے یا دیا ہے تو وہ شخص فرزند صالح کی پیدائش کی توقع رکھے۔ خواب میں حیوانوں کے چھوٹے بچوں کو دیکھنا تفکرات کی علامت ہے۔ کیونکہ چھوٹے بچوں کی پرورش میں بڑی کفایتیں اٹھانی پڑتی ہیں اور یہ تعبیر اس وقت تک ہے جب تک کہ وہ جوان نہ ہو جائیں اور اگر کوئی آدمی کسی امر (کام) کے لئے کوشاں ہے اور اس نے خواب میں خروف کو دیکھا تو یہ اس کے لئے خیر کی دلیل ہے کیونکہ بکری کے بچے انسان سے جلد مانوس ہو جاتے ہیں۔ اور اگر کوئی شخص بلا ضرورت خواب میں بکری کا بچہ ذبح کرے تو اس کی تعبیر خواب دیکھنے والے کے لڑکے کی موت ہے اور خواب میں مونا بھنا ہوا بچہ کو دیکھنا مال کثیر کی طرف اشارہ ہے جبکہ لاغر بچہ کو دیکھنا مال قلیل کی نشان دہی ہے اور جس نے خواب میں بھنے ہوئے خروف کا کچھ حصہ کھایا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص اپنے لڑکے کی کمائی کھائے گا۔ واللہ اعلم۔

الْخُرُزُّ

(نر خرگوش) الخروز (خانے مجمر پر ضرہ اور پہلی ز پرتہ) اس کی جمع خزان آتی ہے جیسے کہ سر دی جمع مردان آتی ہے۔

الْخَشَاشُ

(کیڑے مکوڑے) الخشاش: (خانے مجمر پر پرتہ) قاضی عیاض نے خاخرتوں اعراب نقل کئے ہیں اور ابو علی قاری نے خاخر ضرہ کہا جبکہ زبیدی نے خاخر پرتہ کہا ہے۔ اور زبیدی نے خاخر ضرہ کو خش غلطی میں شمار کیا ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ خاخر پرتہ ہی ہے اور مشہور معروف بھی یہی قول ہے۔ خشاش کا واحد خشاشہ آتا ہے۔

لفظ خشاش کے معانی میں کافی اختلاف ہے کیونکہ اس کے بارے میں کئی اقوال ہیں جو درج ذیل ہیں:-

۱۔ خشاش:۔ ہوام و حشرات الارض یعنی زمین کے کیڑے مکوڑے۔

۲۔ خشاش:۔ وہ کیڑا جس کے بدن پر سفید دسیاہ نقطے ہوتے ہیں اور یہ سانپوں کے ساتھ ان کے بلوں میں رہتا ہے۔

۳۔ خشاش:۔ سے مراد بعض نے ”الْعَبَانُ الْعَظِيمُ“ یعنی بڑا سانپ بھی لیا ہے اور بعض نے ارقم کی ایک قسم بتایا ہے جس کو چت کوریا سانپ بھی کہتے ہیں اور بعض نے خشاش سے مراد ایک چھوٹے سر کا سانپ لیا ہے۔

حدیث میں خشاش کا تذکرہ:- حدیث صحیح میں ہے:

”ایک عورت اسی وجہ سے جہنم میں داخل کی جائے گی کہ اس نے ایک بلی کو باندھ لیا تھا اور نہ تو خود اس کو کچھ کھانے کے لئے دیا اور نہ

عی اس کو چھوڑا تا کہ وہ خشاش الارض سے اپنا پیٹ بھرتی۔“

(اس حدیث میں خشاش الارض سے مراد ہوام اور حشرات الارض ہیں)

حسن بن عبد اللہ بن سعد عسکری نے کتاب التحریف والتصحیف میں خشاش کے بارے میں لکھا ہے کہ خشاش خاد کے فتح کے ساتھ ہر چیز کے چھوٹے حصہ کو کہتے ہیں۔ مثلاً پرندوں میں مردار خور پرندہ یا وہ پرندے جن کا شکار نہیں کیا جاتا خشاش کہلاتے ہیں اور اس معنی کی تائید میں انہوں نے یہ شعر لکھا ہے

خَشَاشُ الْأَرْضِ أَكْثَرُ الْفَرَاشِ وَأَمَّ الصَّغِيرِ مُقْلَةٌ نَزُورُ

”خشاش الارض بہت بچے دیتے ہیں مگر ام صغر (چرخ) تیز نگاہ والی اور کم اولاد والی ہوتی ہے۔

ابن ابی الدنیاء نے اپنی کتاب مکائد الشیطان میں حضرت ابوہریرہؓ سے ایک حدیث روایت کی ہے:-

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جن کو تین قسموں میں پیدا فرمایا ہے۔ ایک تو سانپ، بچھو اور کبوترے کھڑوں کی شکل میں، دوسری قسم بالکل ہوائی ہے جو ہوا میں اڑتے رہتے ہیں اور تیسری قسم وہ ہے جن پر حساب و کتاب اور عذاب و ثواب ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی بھی تین قسمیں رکھی ہیں ایک وہ جو بالکل جانوروں کی طرح ہیں ان کے دل میں مگر وہ سمجھتے نہیں، ان کی آنکھیں ہیں مگر وہ ان سے دیکھتے نہیں اور ان کے کان ہیں مگر وہ ان سے سنتے نہیں۔ دوسری قسم وہ ہے جن کے جسم تو آدمیوں جیسے ہیں مگر ان کی روحیں شیاطین کی روحوں جیسی ہیں اور تیسری قسم فرشتوں کے مانند ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے خصوصی سائے میں ہوں گے جس دن کہ اس کے سائے کے سوا کوئی اور سایہ نہ ہوگا۔“

دہب بن الورد نے روایت ہے کہ ایک مرتبہ بطیس صورت بدل کر حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام کے سامنے آیا اور کہنے لگا کہ میں آپ کو کچھ نصیحت کرنا چاہتا ہوں۔ آپ نے جواب دیا کہ مجھے تمہاری نصیحت کی ضرورت نہیں۔ البتہ یہ بتاؤ کہ بنی آدم کے بارے میں تیرا کیا خیال ہے؟ بطیس نے جواب دیا کہ ہمارے یہاں بنی آدم تین قسموں میں ہے (یعنی ہم نے بنی آدم کو تین درجوں میں تقسیم کر رکھا ہے) پہلی قسم میں وہ لوگ ہیں جو ہمارے لئے بہت سخت ہیں۔ کیونکہ ہم ان کے پاس جاتے ہیں اور کافی محنت کرنے کے بعد اس کو بہلا پھسلا کر اپنے قابو میں کر لیتے ہیں اور اس کو دین کے راستہ سے روک دیتے ہیں۔ مگر یہ (قسم) فوراً گھبرا کر توبہ واستغفار کر لیتے ہیں اور ان کی توبہ واستغفار سے ہماری ساری محنت رائیگاں ہو جاتی ہے۔ پھر ہم دوبارہ جا کر اس کو بہکانے اور اپنا ہم خیال بنانے میں کامیاب ہو جاتے ہیں۔ مگر پھر وہ توبہ واستغفار کی پناہ لے لیتا ہے۔ غرضیکہ ایسا شخص ہمارے جال میں نہیں آتا۔ اس لئے ہم اس سے اپنی کوئی حاجت روائی نہیں کر سکتے۔ تا آنکہ اس قسم سے ہم بہت مشقت میں پڑ جاتے ہیں اور بنی آدم کی دوسری قسم میں وہ لوگ ہیں جو آسانی سے ہمارے قابو میں آ جاتے ہیں اور وہ ہمارے ہاتھوں میں اس طرح رہتے ہیں جیسے بچوں کے ہاتھوں میں گیند کہ جس طرف کو چاہا لڑھکا دیا۔ اس قسم کے ذریعے ہماری محنت ٹھکانے لگ جاتی ہے اور تیسری قسم میں آپ جیسے معصوم لوگ ہیں جن پر ہمارا کوئی قابو نہیں چلا۔

الخشاف

(چکاڑ) الخشاف:- چکاڑ کو کہتے ہیں۔ تفصیلی بیان لفظ ”خشاش“ کے تحت آئے گا۔ انشاء اللہ!

الخشرم

(بھڑوں کی جماعت) الخشوم: بھڑوں کو کہتے ہیں مگر اس کا اس لفظ سے کوئی واحد نہیں آتا۔

الخشف

(ہرن کا نوزائیدہ بچہ یا بزرگسی) الخشف:۔ خا پر کسرہ اور شین مجمرہ کے سکون کے ساتھ، اس کے معنی ہرن کے بچہ کے یا اس کے نوزائیدہ بچہ کے ہیں اور خاوشین مجمرہ پر ضمہ کے ساتھ اس کے معنی بزرگسی ہیں۔ اس کی جمع خشفۃ ہے۔
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ایک واقعہ میں خشف کا تذکرہ:

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ جریر نے لیث سے روایت کی ہے کہ ایک شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا نبی اللہ! میں آپ کی صحبت میں رہنا چاہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ بہتر ہے۔ چنانچہ ایک دن آپ اپنے اس رفیق کو ساتھ لے کر باہر نکلے اور جب ایک نہر کے کنارے پر پہنچے تو دونوں نے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھایا۔ ناشتہ دان میں صرف تین روٹیاں تھیں۔ دو (۲) تو انہوں نے کھالیں اور ایک بیچ گئی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اٹھ کر نہر پر تشریف لے گئے اور پانی پی کر واپس تشریف لائے آ کر دیکھا تو ناشتہ میں سے پتی ہوئی روٹی عاقب پائی۔ آپ نے اپنے رفیق سے دریافت فرمایا کہ وہ تیسری روٹی کہاں گئی تو اس نے جواب دیا کہ مجھے معلوم نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اچھا چلئے۔ راستہ میں ان کو ایک ہرنی ملی اس کے ساتھ اس کے دو بچے بھی تھے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ہرنی کے دو بچوں میں سے ایک کو اپنے پاس بلا لیا اور اس کو ذبح کر کے پکایا اور پھر دونوں نے مل کر کھایا۔ جب کھانے سے فارغ ہو چکے تو آپ نے فرمایا تم باذن اللہ (اللہ کے حکم سے کھڑا ہو جا) چنانچہ وہ بچہ زندہ ہو کر کودتا ہوا دوڑ کر اپنی ماں کے پاس پہنچ گیا۔ پھر آپ نے اپنے اس رفیق سے فرمایا کہ میں تم کو اس ذات پاک کی جس نے تم کو یہ معجزہ دکھلایا قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ وہ تیسری روٹی کہاں گئی مگر اس نے پھر وہی جواب دیا کہ مجھ کو معلوم نہیں۔ اس کے بعد دونوں آگے بڑھے اور ایک میدان میں پہنچے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے وہاں سے ریت اور مٹی اٹھا کر فرمایا: ”یکلم خدا سونا ہو جا“ چنانچہ وہ ریت اور مٹی سونا بن گئے۔ آپ نے اس سونے کے تین حصہ کئے اور فرمایا کہ ایک حصہ میرا ایک تمہارا اور ایک اس شخص کا جس نے تیسری روٹی کھائی تھی۔

یہ سن کر وہ شخص بولا کہ یا روح اللہ! وہ تیسری روٹی میں نے ہی کھائی تھی۔ چنانچہ اپنے رفیق سے تیسری روٹی کا اعتراف کرنے کے بعد آپ نے فرمایا کہ یہ سب سونا میں نے تم کو ہی دیا اور یہ کہہ کر آپ وہاں سے چل دیئے۔ وہ شخص تنہا بیٹھا ہوا اس مال کی حفاظت کرتا رہا۔ کچھ دیر کے بعد دو شخص وہاں آئے اور سونا دیکھ کر انہوں نے اس کو مارنے اور سونا لینے کا قصد کیا۔ اس شخص نے کہا کہ مجھے مارو نہیں بلکہ یہ کرو کہ اس سونے کو تین حصوں میں تقسیم کر لو۔ ایک ایک حصہ تم دونوں کا اور ایک حصہ میرا ہو جائے گا۔ چنانچہ اس تقسیم پر وہ دونوں راضی ہو گئے۔ اب رفیق حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ ایسا کرو کہ فی الحال تم دونوں میں سے کوئی ایک شہر جا کر کھانا لے آئے تاکہ کھانا کھانے کے بعد اطمینان سے اس سونے کی تقسیم کی جاسکے۔ چنانچہ ان میں سے ایک شہر کی طرف کھانا لانے کے لئے چلا گیا۔ لیکن راستہ میں اس کھانا لانے والے شخص نے سوچا کہ اگر میں کھانے میں زہر ملا دوں تو یہ سب سونا میرا ہو جائے گا۔ چنانچہ اس نے کھانے میں زہر ملا دیا اور کھانا لے کر ان کے پاس پہنچا۔ لیکن یہ دونوں شخص اس کی آنے سے پہلے ہی آپس میں مشورہ کر چکے تھے کہ کھانا لانے والے کو آتے ہی

مارڈالا جائے تاکہ یہ سونا ہم آپس میں تقسیم کر لیں۔ چنانچہ جیسے ہی یہ تیسرا شخص کھانا لے کر پہنچا تو دونوں نے مل کر اس کو مارڈالا اور اس کو مارنے کے بعد وہ اطمینان سے کھانا کھانے بیٹھے تاکہ کھانا کھانے کے بعد سونا آدھا آدھا تقسیم کر لیا جائے لیکن کھانا زہرا لود تھا جس کی وجہ سے دونوں کھانا کھاتے ہی مر گئے اور مال جوں کا توں رکھا رہا۔ اتفاقاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بھراں جگہ سے گزر ہوا۔ جب آپ نے یہ منظر دیکھا تو اپنے حواریین سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ یہ دنیا ہے اور دنیا داروں کے ساتھ یہ ایسا ہی معاملہ کرتی ہے۔ لہذا تم اس سے بچو۔

الْخَضَارِیٰ

(اخیل) الخضاری: ایک قسم کا پرندہ جس کا رنگ سبزی یا زرد ہوتا ہے اور اس کو اخیل بھی کہتے ہیں۔ اس کا بیان باب الالف میں گزر چکا۔

الخصوم

(کوہ کا پتہ)

الخصیرا

الخصیراء: اہل عرب کے نزدیک ایک مشہور پرندہ۔

الخطاف

(ابابیل) الخطاف: (بضم الخاء المعجمة) اس کی جمع خطاطیف ہے۔ اس کو زوار الہند بھی کہتے ہیں۔ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو تمام جگہوں کو چھوڑ کر دور دراز سے انسانی آبادی کی طرف آتا ہے کیونکہ یہ انسانوں کے قریب رہنا پسند کرتا ہے اور ایسے اونچے مقامات پر اپنا گھونسلہ بناتا ہے کہ جہاں کوئی آسانی سے پہنچ نہ سکے۔ لوگوں میں یہ عصفور الجنة (جنت کی چڑیا) کے نام سے بھی مشہور ہے اور یہ اس وجہ سے کہ یہ تمام چیزوں سے جو انسانی غذا میں شامل ہیں بالکل بے رغبت ہوتی ہیں۔ کیونکہ اس کی غذا صرف کھیاں اور پھل ہوتے ہیں یعنی یہ انسانی غذا بالکل نہیں کھاتے سوائے مکھیاں اور پھلوں کے، اسی وجہ سے یہ انسانوں کی نگاہ میں محبوب ہے۔

ایک حدیث جس کو ابن ماجہ وغیرہ نے حضرت سہل بن سعد الساعدی سے روایت کیا ہے:-

”ایک شخص آنحضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا آپ مجھے ایسا عمل بتلائیے جس کے کرنے سے اللہ تعالیٰ اور اس کے بندے مجھ سے محبت کرنے لگیں تو آپ نے فرمایا کہ دنیا سے منہ موڑ لو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا اور جو لوگوں کے قبضہ میں ہے (لوگوں کے پاس کی چیزیں) اس سے بھی منہ موڑ لو گم تم سے محبت کرنے لگیں گے۔“

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ دنیا سے بے رغبت ہو جانا، اللہ تعالیٰ کی محبت کا سبب اس لئے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے فرمانبردار بندہ سے محبت اور نافرمان سے ناراض رہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت دنیا کی محبت کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ اور لوگوں کے قبضہ کی چیزوں سے منہ موڑ لینے سے ان کی محبت کا سبب بن جانا اس وجہ سے ہے کہ دنیا دار لوگ اپنی دنیوی مرغوبات میں اس طرح منہمک رہتے ہیں جیسا

کہ کتا مردار کھانے میں۔ لہذا اگر کوئی شخص ان سے اس معاملہ میں مزاحمت کرتا ہے تو وہ اس کے دشمن ہو جاتے ہیں اور اگر وہ ان کی باتوں سے منہ موڑ لے گا اور ان سے کنارہ کش ہو جائے گا تو وہ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ امام شافعی علیہ الرحمۃ دنیا اور دنیا داروں کی مذمت میں فرماتے ہیں:-

وَمَا جَنَى إِلَّا جَنَفَةً مُنْفَجِلَةً

عَلَيْهَا بَكَلَابٌ هَمَّهِنْ اجْتَذَابُهَا

”دنیا سوائے ایک مردار کے جس کو کہ دنیا نے طلال سمجھ رکھا ہے اور کچھ نہیں اور دنیا دار مثل کتوں کے ہیں جو مردار کو کھانے کے لئے پلے پڑے ہیں۔“

فَبِإِنْ لَجَّيْنَاهَا سُلْمًا لَا فُجْلَهَا

وَإِنْ تَجَعَلْ بَهَا نَارًا عَتَكَ بَكَلَابُهَا

”اگر تو اس مردار دنیا سے احتراز کرے گا تو اہل دنیا کے لئے بیڑی یعنی نظر بن جائے گا اور اگر تو اس کو کھانے کا ارادہ کرے گا تو دنیا کے کتے تجھ سے لڑیں گے۔“

اور خطاف کی تعریف میں کسی نے بہت ہی اچھے اشعار کہے ہیں۔

نَحْنُ زَاهِدَا فِيمَا حَوْلَهُ يَدُ الْوَرَى

فَطَحَى الْإِنَامُ حَبِيْبًا

”اہل دنیا جو کھاتے ہیں اور جمع کرتے ہیں تم ان کے اس مال کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھو اگر تم نے یہ طرز اپنا لیا تو پھر سب تم سے محبت کریں گے۔“

أَوْ مَا لَرَى الْخَطَافِ حَرَمٌ زَادَهُم

أَضْحَى مَقِيمٌ فِي الْبُيُوتِ زَاهِدًا

”کیا تم نہیں دیکھتے کہ ابابیل نے تمام انسانوں کا رزق اپنے لئے حرام کر رکھا ہے اور یہی وجہ ہے کہ وہ لوگوں کے گھروں میں رہتی ہے مگر کوئی بھی اس سے چیمیز چھاڑ نہیں کرتا۔“

اس پرندے کو ربیب بھی کہتے ہیں (ربیب یعنی سوتیل لڑکا) کیونکہ یہ آباد شدہ مکانات سے انس کرتا ہے۔ ویران جگہوں کو پسند نہیں کرتا اور لوگوں کے قریب رہتا ہے۔ ابابیل کے اندر ایک عجیب بات یہ ہے کہ اگر اس کی آنکھ نکل جاتی ہے تو دوبارہ سے پیدا ہو جاتی ہے۔ نیز کسی نے اس کو کسی ایسی چیز پر ٹھہرا ہوا نہیں دیکھا جس کو وہ ہمیشہ کھاتا ہو اور نہ کسی نے اسے اپنی مادہ سے جفتی کرتے ہوئے دیکھا۔

ابابیل کی حیرت انگیز ذہانت:

ابابیل کی سب سے زیادہ دشمن چکاڈڑ ہے۔ لہذا چکاڈڑ اکثر اس کے بچوں کی گھات میں لگا رہتا ہے۔ اس لئے ابابیل جب بچے نکالتی ہے تو اپنے گھونسلے میں اجوائن کے پودے کی لکڑیاں لا کر رکھ دیتی ہے۔ ان لکڑیوں کی خوشبو سے چکاڈڑ گھونسلے کے قریب بھی نہیں آتی اور اس کے بچے چکاڈڑوں سے محفوظ رہتے ہیں۔ ابابیل پرانے گھونسلوں میں تب تک بچے نہیں نکالتی جب تک کہ نئی مٹی سے گھونسلہ کو لپ نہ لے اور یہ اپنا گھونسلہ عجیب و غریب طریقہ سے بناتی ہے۔ پہلے یہ مٹی میں تنکے ملا لیتی ہے اور اگر تنکے ملی ہوئی مٹی اس کو کہیں سے دستیاب نہ ہو تو یہ پانی میں غوطہ مار کر زمین پر لوٹ لگاتی ہے اور جب اس کے جسم اور بازوؤں میں مٹی خوب گھس جاتی ہے تو یہ گھونسلہ میں آ کر اپنے پروں کو مٹی کیساتھ جھاڑ دیتی ہے اور پھر ان پروں والی مٹی سے گھونسلہ کو بناتی ہے یعنی تنکوں کی جگہ پروں کو مٹی میں ملا کر اس مٹی سے گھونسلہ بناتی ہے اور سب سے بڑی بات حیرت میں ڈالنے والی یہ ہے کہ ابابیل کبھی بھی اپنے گھونسلہ میں بیٹ نہیں کرتی بلکہ گھونسلہ سے باہر آ کر کرتی ہے اور جب اس کے بچے بڑے ہو جاتے ہیں تو یہ ان کو بھی یہی تعلیم دیتی ہے۔

ابابیل کی حکمت:

ابابیل کے بچوں کو جب کبھی یرقان کا مرض لاحق ہو جاتا ہے تو یہ ہندوستان آ کر ایک پتھری لے جاتی ہے اور اس کو اپنے بچوں کے اوپر رکھ دیتی ہے۔ جس سے اس کے بچے یرقان کی بیماری سے صحت یاب ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ انسانوں میں جب کسی کو یرقان ہو جاتا ہے اور ان کو یہ پتھری دستیاب نہ ہو تو وہ ابابیل کے گھونسلے سے اس کے بچے نکال کر زعفران سے ان کو رنگ کر پھر ان کو گھونسلہ میں بٹھا دیتے ہیں۔ جب ابابیل آتی ہے اور اپنے بچوں کو پیلا دیکھتی ہے تو سمجھتی ہے کہ گرمی کے سبب ان کو یرقان ہو گیا۔ چنانچہ ہندوستان سے اس پتھری کو لے جاتی ہے اور بچوں کے اوپر رکھ دیتی ہے جس کو بعد میں ضرورت مند انسان اٹھا لیتا ہے۔ یہ ایک چھوٹی سے پتھری ہے جو ”جبر سنو“ (سنگ ابابیل) کے نام سے مشہور ہے۔ اس پر سرخ سیاحی مائل خطوط پڑے ہوئے ہوتے ہیں۔ اس طرح لوگ اس پتھری کو حاصل کرنے کے بعد یرقان کے علاج میں استعمال کرتے ہیں۔ اس پتھری کا خاصہ یہ ہے کہ اگر یرقان کا مریض اس کو گلے میں لٹکا لے یا اس کو پانی میں گھس کر وہ پانی پی لے تو (انشاء اللہ) یرقان سے چھٹکارا مل جاتا ہے۔

ابابیل کی ایک عادت یہ ہے کہ یہ آسمانی بجلی کی آواز (کڑک) سے بہت ڈرتی ہے یہاں تک کہ بعض دفعہ کڑک سے قریب المرگ ہو جاتی ہے۔ حکیم ارسطو نے کتاب ”النصوت الخطاطیف“ میں لکھا ہے کہ جب ابابیل اندھی ہو جاتی ہے تو یہ ایک درخت (جس کو ”عین الشمس“ کہتے ہیں) کے پاس جا کر اس کا پتا کھا لیتی ہے۔ اس کے کھانے سے اس کی بینائی واپس آ جاتی ہے۔ عین شمس کے درخت میں آنکھوں کے لئے شفاء ہے۔

رسالہ قیصری کے باب المصنوعہ کے آخر میں لکھا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کے محل پر ایک مرتبہ ابابیل اپنی مادہ سے جنتی کی خواہش کر رہا تھا اور ہر ممکن طریقے سے اس کو آمادہ کرنے کی کوشش کر رہا تھا۔ مگر وہ مادہ کسی بھی طرح تیار نہیں تھی۔ جب کافی دیر ہو گئی تو ابابیل غصہ میں آ کر بولا کہ تو میرا کہنا نہیں مانتی حالانکہ مجھ میں اتنی طاقت ہے کہ اگر میں چاہوں تو یہ محل حضرت سلیمان پر الٹ دوں۔ اتفاقاً اس کی یہ گفتگو حضرت سلیمان علیہ السلام سے سن رہے تھے۔ چنانچہ آپ نے فرما دیا کہ حاضر ہونے کا حکم دیا۔ جب وہ آیا تو آپ نے اس سے دریافت فرمایا کہ بتاؤ تم نے ایسی بات کیوں زبان سے نکالی۔ اس نے کہا یا نبی اللہ! عشاق کی باتوں پر گرفت نہیں کی جاتی۔ یہ جواب آپ نے سن کر فرمایا کہ سچ ہے۔

فائدہ:

غالبی وغیرہ نے سورہ نمل کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے دنیا کی طرف منتقل کر دیا تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے وحشت کا شکوہ کیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ابابیل سے مانوس فرمادیا۔ لہذا ابابیل اسی انسیت کی وجہ سے بنی آدم کے گھروں سے جدا نہیں ہوتیں۔

غالبی لکھتے ہیں کہ ابابیل کو قرآن پاک کی چار آیتیں یاد ہیں اور وہ یہ ہیں ”لَوْ اَنزَلْنَاهُ اِلَیْكَ عَلٰی جَبَلٍ لَّرَاٰیْتَهُ خَاشِعًا مُّقَصِّدًا مِّمَّنْ خَشِیَ اللّٰهَ“ (سورہ حشر پارہ ۲۸) اور جب ابابیل ”الْفَزْبُزُّ الْخَجِیْمُ“ پر آتی ہے تو آواز بلند کر لیتی ہے۔

ابابیل کی اقسام:

ابابیل کی بہت سی قسمیں ہیں لیکن چار مشہور اقسام یہ ہیں:-

(۱) جو ساحل پر رہتی ہیں اور وہیں زمین کھود کر گھونسلہ بناتی ہیں۔ یہ قسم صغیر الجسد اور عھفور الجنۃ سے قدرے چھوٹی ہوتی ہے۔ اس کا

رنگ فاکسٹری ہوتا ہے اور یہ سنو (سین مہملہ کے صمد کے ساتھ اس کا بیان باب السین میں آئے گا) کے نام سے مشہور ہے۔

(۲) یہ وہ قسم ہے جس کا رنگ ہر اور پشت پر قدرے سرخی ہوتی ہے۔ اہل مصر اس کو اس کے ہزرنگ کی وجہ سے ظہری کہتے ہیں اس کی غذا کھیاں اور پروانے وغیرہ ہیں۔

(۳) تیسری قسم وہ ہے جس کے بازو لمبے اور پتلے ہوتے ہیں۔ یہ پہاڑوں میں رہتی ہیں اور چوٹیاں ان کی غذا ہیں اور اس قسم کو سائم کہتے ہیں اور اس کا مفروضہ آتا ہے۔

(۴) چوتھی قسم وہ ہے جس کو سنو کہتے ہیں اس کا واحد سنوۃ آتا ہے۔ یہ (ابابیل) مسجد حرام میں بکثرت رہتی ہیں۔ اور باب ابراہیم اور باب بنی شیبہ کی چٹوں پر ان کے گھونسلے بنے ہوئے ہوتے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ سنوۃ بنی وہ پرندہ ہے جن کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے اصحاب فیل یعنی ابراہیم اور اس کی لشکر کو تباہ کیا تھا۔

نعیم بن حماد نے حضرت امام حسن بنحوہ سے روایت کی ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ ہم ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے یہاں پہنچے۔ آپ کے پاس چند لڑکے بیٹھے ہوئے تھے اور وہ خوبصورتی میں ایسے معلوم ہو رہے تھے جیسے کہ چاند یا دینار۔ ہم ان کے اس غیر معمولی حسن خدا داد (پر تعجب کرنے لگے تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ) نے ہمارا تعجب دیکھ کر فرمایا کہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ لوگ ان لڑکوں پر رشک کر رہے ہیں۔ ہم نے جواب دیا کہ بخدا ایک مرد مسلمان کو ان جیسے لڑکوں سے ضرور رشک ہو سکتا ہے۔ اس پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے حجرہ کی چھت کی طرف سراٹھا کر دیکھا اور فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ اگر میں ان لڑکوں کو زیر زمین دفن کر کے اپنے ہاتھوں سے ان کی قبروں کی مٹی جھاڑنے لگوں تو یہ مجھ کو اس چیز سے زیادہ محبوب ہے کہ ان ابابیلوں کے گھونسلے جو اس چھت میں لگے ہوئے ہیں اجڑ جائیں اور ان کے اٹھنے ٹوٹ جائیں۔ ابن المبارک کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ الفاظ اس وجہ سے کہے تھے کہ کہیں ان لڑکوں کو نظر نہ لگ جائے۔

ابو اسحاق صابی نے ابابیل کے بارے میں یہ اشعار کہے ہیں۔

مَسْوُفَةُ الْاَلْوَانِ مَحْمَلَةُ الْحَدَقِ

وَهَبْدِيَةُ الْاَوْطَانِ زَنْجِيَةُ الْخَلْقِ

"با اعتبار وطن ہندی اور باعتبار پیدائش زنگی۔ رنگ میں سیاہ اور آنکھ میں سرخی"۔

حَذَا فَاذْرَتْ مِنْ مَذَابِغِهَا الْقَلْبِ

اِذَا حُرْصَتْ بِاخْبَرِ صَوْبِهَا

"جب وہ بولتی ہے تو آخر میں آواز کو تیز کر دیتی ہے اور اس کے آنسوؤں سے خون بستہ جھڑنے لگتا ہے"۔

كَمَا حَرَمَلُو الْعُودَ بِالْوَتْرِ الْحَزَقِ

كَمَا بَهَا غَزَا وَقَدْ لَبَسَتْ لَهُ

"میں اس کو دیکھنے کے لئے رک گیا تو ایسا معلوم ہوا کہ وہ مغموم ہے اس کی آواز میں ایسی چیخ تھی جیسے کمان کی لکڑی رسی کھولتے وقت چلتی ہے"۔

لَفَيْسُ كُلِّ غَامٍ لِنَفْسِي ثُمَّ نَفْتَرِقُ

تُصَيِّفُ لَدَيْنَا لَمْ تَشْتَوْ بِأَرْضِهَا

"مگر میں اس کو دیکھنے کے لئے رک گیا تو ایسا معلوم ہوا کہ وہ مغموم ہے اس کی آواز میں ایسی چیخ تھی جیسے کمان کی لکڑی رسی کھولتے وقت چلتی ہے"۔

ابابیل کا شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام ہے اس حدیث کی وجہ سے جس کو ابو الحویرث عبدالرحمن بن معاویہ جو تابعین سے ہیں روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خطاطیف کے مارنے سے منع فرمایا کہ:-

"ان پناہ حاصل کرنے والوں کو مت مارو۔ کیونکہ یہ تمہاری پناہ میں دوسروں سے بچ کر آئی ہے"۔ (رواہ البیہقی اے حقیق)

ایک دوسری روایت میں جس کو "عبادہ بن اسحاق نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطاطیف کے مارنے سے منع فرمایا ہے جو کہ گھروں میں پناہ لیتے ہیں۔ یہ دونوں باعتبار سند کمزور ہیں۔ مگر ایک اور روایت حضرت امین عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اس میں ہے کہ مینڈک کو مت مارو کیونکہ اس کی آواز شیخ ہے اور خطاف کو مت مارو کیونکہ جب بیت المقدس کو اجاڑا گیا تھا تو ابابیل نے خدا تعالیٰ سے التجا کی تھی کہ اے اللہ مجھے سمندر پر مسلط کر دیجئے تاکہ میں بیت المقدس کو تباہ کرنے والوں کو غرق کر دوں۔ اسی لئے آنحضور ﷺ نے ابابیل کے مارنے کی مخالفت کر دی۔ کیونکہ اسے خدا کے عبادت کدہ کی بربادی کا صدمہ تھا۔

حدیث میں یہ بھی ہے کہ آنحضور ﷺ نے اس جانور کے استعمال سے روک دیا ہے جو غلاعت خود ہو یا جس کو باندھ کر دور سے مارا گیا ہو اور اسی طرح خطفہ "اچک لیا جانے والا جانور" سے بھی منع فرمایا ہے۔ حدیث میں خطفہ کا لفظ آیا ہے جو طاق کے سکون کے ساتھ ہے۔ علماء نے اس کے دو معنی لکھے ہیں۔ ایک تو یہ کہ خطفہ سے مراد وہ جانور ہے جسے کسی پرندے نے اچک لیا ہو اور پھر مار دیا ہو۔ اس مرے ہوئے جانور کا کھانا حرام ہے اور ابن قیمہ نے دوسرے معنی یہ بتائے ہیں کہ خطفہ ہر اس جانور کو کہتے ہیں جو تیزی سے کوئی چیز اچک کر لے جائے اور چونکہ ابابیل کی بھی یہ عادت ہے لہذا اس کا گوشت بھی حرام ہے۔ نیز یہ فضا میں شکار کرنے والا جانور ہے اس لئے ممکن ہے کہ ان کے شکار حرام چیزیں ہوں اس لئے بھی ان کا گوشت حرام ہے۔ اگرچہ محمد بن حسن کا خیال یہ ہے کہ ابابیل حلال ہے اور وہ کہتے ہیں کہ یہ حلال خوردی ہے اور اکثر ائمہ شوافع کا بھی یہی خیال ہے۔

طبی خواص:

حکیم ارسطو نے لکھا ہے کہ اگر ابابیل کی آنکھ نکال کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر کسی تخت یا چارپائی میں باندھ دی جائے تو جو شخص اس تخت یا چارپائی پر سونے کے لئے لیٹے گا اس کو ہرگز خیندہ آئے گی اور اگر ابابیل کی آنکھ کو سکھا کر کسی عمدہ قسم کے تیل میں گھس کر یہ تیل کسی عورت کو پلا دیا جائے تو وہ عورت تیل پلانے والے سے شدید محبت کرنے لگے گی اور اگر ابابیل کی سوکھی ہوئی آنکھ چنبیلی کے تیل میں گھس کر زچہ کی ناف پر ملا جائے تو درد کو بہت جلد فائدہ ہوگا اور اگر ابابیل کا دل سکھا کر پانی میں گھس کر پیا جائے تو قوت باہ کے لئے بہت مجرب ہے اور اگر کسی عورت کو لالعلی میں ابابیل کا خون پلا دیا جائے (چند قطرے) تو اس عورت کی شہوت جماع زائل ہو جائے گی اور اگر ابابیل کے خون کا تالو (سر) پر لپ کر دیا جائے تو اس درد کو بہت فائدہ ہوگا جو بوجہ فساد اختلاط ہوا ہو، یہ درد اکثر نوسولودینچوں کو ہوتا ہے۔

ابابیل کی بیٹ کو خیس کر زخم پر لگانے سے بہت جلد زخم بھر جاتے ہیں۔ خاص طور سے وہ زخم جن میں سوراخ (نا سوراخ) ہوں، ان کے لئے بہت مجرب ہے۔ ابابیل کا مرادہ (پتہ) پینے سے سفید بال کا لے ہو جاتے ہیں مگر پینے والے کے لئے یہ امر ضروری ہے کہ پہلے وہ اپنے منہ میں تھوڑی سی چھانچہ یا دودھ بھر لے تاکہ اس کے دانت سیاہ نہ ہو جائیں۔ ابابیل کا گوشت کھانے سے بے خوابی کا مرض لاحق ہو جاتا ہے۔ ابابیل کے سر میں ایک کنکری (پتھری) ہوتی ہے۔ اس کنکری کے بہت سے فوائد ہیں۔ ہر ابابیل اس پتھری کو نکل لیتی ہے لہذا یہ پتھری اگر کسی کو مل جائے اور وہ اس کو اپنے پاس رکھے تو وہ برائی سے محفوظ رہے گا اور جس سے بھی پتھری رکھنے والا محبت کرے گا یہ اس کی

معاون ثابت ہوگی اور محبوب کو اس کی محبت ٹھکرانے کی ہمت نہ ہوگی۔

سکندر نے کہا ہے کہ جب ابابیل پہلی بار انڈے دیتی ہے تو اس کے گھونسلہ میں اول چیز جو ظاہر ہوتی ہے وہ دو پتھریاں ہیں جو یا تو دونوں سفید ہوتی ہیں یا ایک سفید اور دوسری سرخ ہوتی ہے۔ ان کی خواص یہ ہیں کہ اگر سفید پتھری کسی مرگی والے مریض پر رکھ دی جائے تو اس کو فوراً ہوش ہو جاتا ہے اور اگر معقود (جس کی زبان میں گرہ ہو گونگا) اس پتھری کو اپنے پاس رکھے تو ان کی زبان کی گرہ کھل جاتا ہے اور وہ بولنے پر قادر ہو جائے گا۔ اور سرخ پتھری کی تاثیر یہ ہے کہ عسریول کا مریض اس کو اپنی گردن میں ڈال لے تو بہت جلد اس مرض سے شفاء ہو جائے گی بسا اوقات یہ دونوں پتھریاں مختلف صورتوں میں پائی جاتی ہیں۔ ایک لانی ہوتی ہے اور دوسری گول۔ اگر یہ دونوں پتھریاں گائے کے پھڑے کی کھال میں سی کر ایسے شخص کے گلے میں ڈال دیں۔ جس کو سوسہ اور خیالات ستاتے ہیں تو اس کو بہت فائدہ ہوگا۔ دیگر یہ کہ یہ پتھریاں صرف انہی گھونسلوں میں پائی جاتی ہیں جو جانب شرق ہوں۔ اس کے علاوہ کسی دوسری ست والے گھونسلوں میں نہیں پائی جاتیں اور ان پتھریوں کے تمام خواص مجرب اور آزمودہ ہیں۔ ابن الدقاق کا قول ہے کہ اگر ابابیل کے گھونسلہ کی مٹی پانی میں گھول کر پی لی جائے تو اور اربول (سلسل البول) کے لئے مجرب ہے۔ یہ علاج آزمودہ ہے۔

ابابیل کی خواب میں تعبیر:

ابابیل کی خواب میں تعبیر بھی مرد سے یا عورت سے اور بھی مال سے دیتے ہیں اور بھی اس کی تعبیر مال مفسوب (چھینے ہوئے مال) سے بھی کی جاتی ہے اور اگر کسی نے خواب میں خطاف (ابابیل) کو پکڑا تو اس کی تعبیر مال حرام ہے جو صاحب خواب کو ملے گا۔ کیونکہ خطاف (ابابیل) کے معنی "چکنے والا" کے ہیں اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر میں بہت سے خطاف (ابابیل) گھس گئے ہیں تو اس کی تعبیر مال حلال ہے۔ کیونکہ اس نے ان کو پکڑا نہیں بلکہ از خود اس کے گھر میں آئے ہیں اور بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ خطاف سے مراد ایک محبت کرنے والا پرہیزگار شخص ہے۔ عیسائیوں کے نزدیک خطاف کا گوشت خواب میں کھانا کسی بڑے جھگڑے میں ملوث ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ خواب میں خطاف کی آواز سننا کسی نیک کام کی طرف تعبیر ہے کیونکہ اس کی آواز مثل تسبیح کے ہے اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر سے خطاف (ابابیل) نکل رہے ہیں تو اس کے رشتہ دار سفر کی وجہ سے جدا ہوں گے اور خطاف کی اکثر تعبیر کام کی مشغولیت ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ بے کاری کے زمانے میں ظاہر ہوتا ہے۔ جاما سب نے لکھا ہے کہ ابابیل کو خواب میں شکار کرنا اس بات پر وال ہے کہ صاحب خواب کے گھر میں چور داخل ہوں گے۔ واللہ اعلم

الْخَطَافُ

(سندری مچھلی) الْخَطَافُ :- (خاہ پرفتہ اور طہاہ پر تشدید) سہتہ، سمندری مچھلی جس کی پشت پر دو پر ہوتے ہیں جو کالے رنگ کے ہوتے ہیں اور یہ مچھلی پانی سے نکل کر ہوا میں اڑتی ہے اور پھر پانی میں واپس آ جاتی ہے۔ ابو حامد اندلسی نے ایسا ہی لکھا ہے۔

الْخُفَّاشُ

(چکاڈز) الْخُفَّاشُ :- (خاہ رضمہ اور خاہ پر تشدید) "خفائش" اس کی جمع ہے۔ یہ وہ پرندہ ہے جو رات کو اڑتا ہے اور عجیب و غریب شکل کا ہوتا ہے۔

قائدہ:

چگاڈ کو خفاش اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ لفظ "انفش" سے مشتق ہے۔ جس کے معنی ضعف المہر کے ہیں۔ یعنی کمزور نگاہ۔ انفش عربی میں اس شخص کو کہتے ہیں جو پیدائشی ضعیف المہر ہو یعنی "کمزور نگاہ والا" یا بعد پیدائش کسی وجہ سے اس کی بینائی کمزور ہو گئی ہو لہذا لغت عامہ میں انفش (چوندھا) اس شخص کو کہتے ہیں کہ جس کو رات میں تو دکھائی دے مگر دن میں کچھ نظر نہ آئے یا جس دن بادل ہوں اس دن دکھائی دے اور سورج کی روشنی میں کچھ نظر نہ آئے اور چونکہ چگاڈ میں بھی یہی اوصاف پائے جاتے ہیں۔ اس لئے اس کو بھی خفاش کہنے لگے۔ بطلموسی نے کہا ہے کہ خفاش کے چار نام ہیں خفاش، خشاف، خفاف اور وطواط، مگر جاحظ نے کہا ہے خفاش کا نام رات کے تمام پرندوں پر بولا جاتا ہے اور وطواط یہ وہی خفاش کا نام ہے جس کا ذکر ابن قتیبہ و ابو حاتم نے بڑے پرندے کے نام سے کیا ہے اور بطلموسی نے خفاش کو خطاف بھی کہا ہے تو اس میں صاحب کتاب کو اختلاف ہے کیونکہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ الگ الگ قسمیں ہیں۔ کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ خفاش چھوٹا پرندہ اور وطواط بڑا پرندہ ہے اور یہ دونوں نہ تو چاند کی روشنی میں دیکھ سکتے ہیں اور نہ ہی دن کی روشنی میں۔ شاعر نے بھی اسی مفہوم کو اپنے شعر میں کہا ہے۔

نُورًا وَبُغْضٍ أَغْمَضَ الْخُفَّاشِ

مِنْهُ النَّهَارُ يَنْزِلُ أَبْصَارُ النُّورِ

"دوپہر کے وقت مخلوق کی بینائی مزید بڑھ جاتی ہے لیکن چگاڈ کی آنکھیں اس وقت اور بینائی کھو بیٹھتی ہیں۔"

چونکہ چگاڈ کی آنکھیں دن کی روشنی میں چند میا جاتی ہیں لہذا وہ باہر نکلنے کے لئے ایسا وقت تلاش کرتی ہے کہ جس میں نہ بالکل اندھیرا ہو اور نہ اجالا۔ چنانچہ اس کے نکلنے کا وقت غروب آفتاب کے فوراً بعد کا وقت ہے اور یہی وقت اس کی غذا کا ہے۔ کیونکہ محرم اس وقت اپنے رزق یعنی انسانی اور حیوانی خون چوسنے نکلتے ہیں۔ چنانچہ چگاڈ ان محرموں کی تلاش میں اور محرم حیوانی خون کی تلاش میں ایک ساتھ نکلتے ہیں۔ لہذا ایک طالب غذا دوسرے طالب غذا کی غذا بن جاتا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جس کا کوئی بھی کام حکمت سے خالی نہیں۔

چگاڈ کو کسی بھی اعتبار سے پرندہ نہیں کہا جاسکتا۔ بجز اس کے کہ وہ ایک اڑنے والا جانور ہے اس لئے کہ اس کے دو ظاہری کان، دانت اور دو نیچے ہوتے ہیں۔ اس کی مادہ کو حیض بھی آتا ہے اور حیض سے پاک بھی ہوتی ہے۔ انسان کی طرح ہنسی بھی ہے اور چوہ پاؤں کی طرح پیشاب بھی کرتے ہیں اور انڈوں کے بجائے بچے دیتی ہے اور بچوں کو دودھ بھی پلاتی ہے اور اس کے جسم پر بال بھی نہیں ہوتے۔

بعض مفسرین کا قول ہے کہ چگاڈ وہ جانور ہے جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے (اللہ تعالیٰ کے حکم سے) پیدا فرمایا تھا۔ اس لئے یہ اللہ تعالیٰ کو پیدا کردہ دیگر مخلوق سے مختلف ہے اور یہی وجہ ہے کہ تمام پرندے اس سے بغض رکھتے ہیں اور اس پر غالب رہتے ہیں۔ چنانچہ جو پرندے گوشت خور ہیں وہ اس کو کھا جاتے ہیں اور جو گوشت خور نہیں ہیں وہ اس کو مار ڈالتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ یہ صرف رات کو اپنے سوراخوں سے نکلتی ہے۔ وہب بن منبہ نے کہا ہے کہ جب تک لوگوں کی نظر چگاڈ پر رہتی ہے وہ اڑتا رہتا ہے اور جب لوگوں کی نظروں سے غائب ہو جاتا ہے تو گر کر مر جاتا ہے تاکہ مخلوق کے فعل سے خالق کا فعل ممتاز ہو جائے اور یہ ظاہر ہو جائے کہ کمال تو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہی خاص ہے۔

چگاڈ میں قوت پرواز بہت زیادہ ہے اور اڑتے ہوئے جس طرف چاہتی ہے تیزی سے مڑ جاتی ہے۔ اس کی غذا محرم کھیاں

اور بعض درختوں کے پھل ہیں جیسے ہیر، اور اسرد اور گولر وغیرہ، چگاڈ کی عمر بھی کافی ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ اس کی عمر گدھ اور گورخ سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ اس کی مادہ تین سے سات تک بچے دیتی اور یہ ہوا میں اڑتے ہوئے بھی جفتی کر لیتے ہیں۔ سوائے چگاڈ، ہند اور انسان کے کوئی حیوان ایسا نہیں جو اپنے بچوں کو اٹھائے پھرتے ہوں۔ چگاڈ اپنے بچوں کو پروں کے نیچے چھپائے رہتی ہے اور بعض دفعہ منہ میں بھی دبا کر اڑتی ہے اور ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ اڑتے ہوئے ہی بچوں کو دودھ بھی پلا دیتی ہے۔ چگاڈ کی ایک خاص عادت یہ ہے کہ اگر ان کے بدن سے چنار کے درخت کا پتہ یا شاخ وغیرہ مٹ ہو جاتی ہے تو یہ سن ہو جاتی ہے اور فوراً زمین پر گر جاتی ہے۔

چگاڈ کو لوگ حماقت سے منسوب کرتے ہیں اور یہ اس وجہ سے کہ اگر اس کو کہا جائے ”اطرق کری“ تو یہ زمین سے لگ جاتی ہے۔

مسائل:

ہر آنکھ کو پھوڑ دینے کی دیت آدمی ہوگی اگرچہ کسی بھیجیے کی پھوڑی ہو یا چونہ مے کی یا کانے کی یا اندھے کی۔ کیونکہ ان تمام محبوب کے باوجود ان کی بینائی کچھ نہ کچھ کام کر رہی تھی۔ یعنی وہ اس سے کچھ نہ کچھ منفعت اٹھا رہے تھے اس لئے ایک آنکھ کی نصف دیت اور دونوں آنکھوں کی پوری دیت واجب ہوگی اور رہا یہ سوال کہ کانے یا بھیجیے کو اپنی بینائی سے کتنا فائدہ تھا تو یہ مسئلہ زیر بحث نہیں آئے گا۔ کیونکہ پکڑنے والے کی قوت گرفت اور چلنے والے کی تیز رفتاری اور ست رفتاری سے بھی فیصلے نہیں ہوتے۔ مطلب یہ ہے کہ ایسے معاملوں میں نفس بینائی پر نظر رکھی جائے گی اور اس کے ضعف اور قوت پر نہیں اور اگر کسی کی آنکھ میں سفیدی ہو بشرطیکہ اس سفیدی کی وجہ سے دیکھنے میں کوئی رکاوٹ نہ پیدا ہوتی ہو تو یہ بالکل ایسا ہے جیسے کہ کسی کے جسم پر مسہ یا قمل ہو اور چونکہ مسہ وغیرہ کا کوئی اعتبار نہیں اس لئے اس سفیدی کا بھی کوئی اعتبار نہیں ہے اس لئے اب چاہے یہ سفیدی خاص پونٹے میں ہو یا پتلی میں ہو، اور اگر بالکل قوت بینائی پر سفیدی ہے مگر اتنی ہی ہلکی ہے کہ بینائی میں کوئی فتور پیدا نہیں ہوتا اور ایسی آنکھ کو کسی نے پھوڑ دیا تو جب بھی نصف دیت واجب ہوگی۔

امام شافعی و دیگر ائمہ کا یہی مسلک ہے۔ یہ حضرات اس فرق کو بھی کوئی حیثیت نہیں دیتے کہ بینائی کا یہ نقصان کسی بیماری کی وجہ سے پیدا ہوا یا کسی کے اقدام سے۔ اگر سفیدی بہت تھوڑی سی ہے اور اتنی ہے کہ ہم اسے ناپ سکیں تو اسی کے حساب سے دیت گئے اور بڑھے گی۔ لیکن اگر نقصان کا اندازہ مشکل ہے تو چند تجربہ کار لوگوں سے فیصلہ کرایا جائے گا۔

چونکہ مے پن میں پیدا ہونے والی روشنی کم ہو جاتی ہے۔ یہ فرق اس وقت سمجھ میں آئے گا جبکہ چونکہ حایین اپنے کسی تسال کی وجہ سے ہوا ہو۔ مثلاً کوئی بھول سے سبز نہیں دھوٹایا آنکھیں صاف نہیں کرتا تو یہ دوسری چیز ہے اور قدرتی چونکہ حایین کچھ اور ہے۔

کانے کی آنکھ میں اگر نقصان پہنچا یا تو اس کی نصف دیت واجب آئے گی۔ اگرچہ حضرت عمر بنی قحطہ اور حضرت عثمان بنی حنفیہ دونوں کے متعلق یہ ہے کہ وہ دونوں پوری دیت دلواتے تھے اور یہی خیال عبدالملک بن مروان، زہری، قتادہ، مالک، لیث، امام احمد اور اسحاق بن راہویہ کا ہے۔

شرعی حکم:

چگاڈ کا کھانا حرام ہے اس روایت کی وجہ سے جس کو ابو الحویرث نے مسند روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے اس کے قتل کرنے سے منع

۱۔ ”اطرق کری“ ایک منتر ہے جو کری کروان (جو مرغابی کی قسم کا ایک پرندہ ہے) کو جال میں پھانسنے کے لئے عرب کے حکاماری پڑھا کرتے تھے۔ ہر منتر یہ ہے: ”اطرق کری اطرقتی ان العامۃ فی القری“ اے کری (کروان) اتر آ۔ اتر آ شتر مرغ شہروں میں پہنچ گئے۔

فرمایا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ جب بیت المقدس ویران ہو گیا تو چکاڈز نے کہا تھا کہ اے پروردگار دریا کو میرے قبضہ میں دیدے تاکہ میں اس کے ویران کرنے والوں کو غرق کر دوں۔

امام احمد رحمہ اللہ سے کسی چکاڈز کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا اس کو کون کھاتا ہے؟ خنخی نے کہا ہے کہ چکاڈز کے علاوہ تمام پرندے حلال ہیں اور ”روضہ“ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قطعاً حرام ہے۔ حالانکہ کتاب الحج میں لکھا ہے کہ اگر محرم نے اسے مار دیا تو جزا واجب ہوگی اور پوری قیمت دینا پڑے گی۔ حالانکہ یہ وضاحت کی گئی ہے کہ جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا بحالت احرام ان کو مار دینے سے فدیہ بھی نہیں آتا۔ محاطی نے لکھا ہے کہ جنگلی چوہے کا کھانا جائز نہیں حالانکہ اس میں جزا ہے۔ چنانچہ یہ تمام اقوام مختلف ہیں اس لئے کوئی خاص فیصلہ بائبل کے حلال یا حرام ہونے کا نہیں کیا جاسکتا۔

تتم:

امام شافعی نے کتاب الام میں لکھا ہے کہ وطواط جزیاء ہے مگر ہمد سے چھوٹا ہے اور اس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ اگر کوئی محرم اس کو مار دے تو قیمت دینا پڑے گی اور اس سلسلہ میں عطاء کا خیال ہے کہ تین درہم دینے پڑیں گے اس لئے اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ امام شافعی اس کے کھانے اور نہ کھانے کا کوئی فیصلہ نہیں فرما سکتے۔ البتہ اتنا لکھا ہی کہ اگر کھاتے ہیں تو پھر سزا کا وجوب ہوگا۔ عطاء نے جو تفصیل لکھی ہے اس میں ہے کہ تین درہم واجب ہوں گے۔ اسمعیٰ کہتے ہیں کہ وطواط فحاش ہی ہے اور ابو عبیدہ کا خیال ہے کہ یہ خطاب کچھ بھی ہو لیکن کسی طرح بھی اس کا گوشت حلال نہیں۔

طبی فوائد:

اگر چکاڈز کا سر تکیہ کے اندر رکھ دیا جائے تو جو شخص اس تکیہ کو اپنے سر کے نیچے رکھے گا اس کو نیند نہیں آئے گی۔ اگر چکاڈز کا سر چنبیلی کے تیل میں ڈال کر کسی تانبے یا لوہے کے برتن میں اس طرح پکایا جائے کہ تیل میں بار بار اس کو اٹھتے پٹنے رہیں یہاں تک کہ (سر) جل کر کوئلہ ہو جائے۔ پھر اس تیل کو صاف کر کے کسی شیشی میں رکھ لیا جائے اور پھر اس تیل کو اگر صاحب نقرش یا فالج کا مریض یا وہ شخص جس کو ریشہ ہو بطور مالش استعمال کریں تو بہت جلد فائدہ ہوگا۔ یہ علاج عجیب اور آزمودہ ہے۔ اگر چکاڈز کو گھر میں ذبح کر کے اس کے دل کی دھونی دے دی جائے تو اس گھر میں سانپ اور بچھو داخل نہیں ہوں گے اور اگر کوئی شخص بوقت بیجان (شہوت) چکاڈز کا دل اپنے بدن پر لٹکا لے تو اس سے قوت باہ میں اضافہ ہوگا اور اگر اس کی گردن کوئی شخص باندھ لے تو بچھو سے محفوظ رہے گا۔ اگر چکاڈز کا پتہ ایسی عورت کی اندام نہانی میں مل دیا جائے جو عسرالولادت میں مبتلا ہو تو فوراً ولادت ہو جائے گی۔

اگر کوئی عورت چکاڈز کی چربی رفع دم کے لئے استعمال کرے تو جلد ہی خون بند ہو جائے گا۔ اگر چکاڈز کو ہلکی آنچ پر اس قدر پکایا جائے کہ وہ جل کر سوختہ ہو جائے اور پھر اس کو قطرہ قطرہ پیشاب کرنے والے کے ذکر کے سوراخ میں ڈال دیا جائے یا مل دیا جائے تو اس کو اس مرض سے شفاء ہوگی۔ اگر چکاڈز کا شوربا بنا کر کسی بڑے برتن میں ڈال کر اس میں فالج کے مریض کو بٹھایا جائے تو فالج سے ہٹکارا مل جائے گا۔ چکاڈز کی بیٹ اگر داد پر ملی جائے تو داد جاتا رہتا ہے۔ اگر کوئی شخص بغل کے بال اکھاڑ کر اور چکاڈز کے خون میں ہم وزن دودھ ملا کر بغل میں مل لے تو پھر کبھی بال نہ اگے گا اور اگر بلوغ سے پہلے بچوں کے زیر ناف چکاڈز کا خون مل دیا جائے تو اس جگہ بال نہیں آئیں گے۔

خواب میں تعبیر:

خواب میں چمگاڈ کی تعبیر عابد و زاہد مرد سے کی جاتی ہے۔ ارطامید درس نے کہا ہے کہ چمگاڈ کو خواب میں دیکھنا بہادری اور خوف کے ختم ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ رات کے پرندہ میں سے ہے۔ حاملہ عورت اگر خواب میں چمگاڈ کو دیکھے تو یہ ولادت میں آسانی کی طرف اشارہ ہے۔

مسافر (خواہ خشکی کا سفر کرنے والا ہو یا دریائی) دونوں کے لئے چمگاڈ کو خواب میں دیکھنا اچھا نہیں ہے اور کبھی چمگاڈ کو گھر میں داخل ہوتے ہوئے دیکھنے سے گھر کی ویرانی کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ خواب میں چمگاڈ کو دیکھنا ساحرہ عورت کی طرف اشارہ ہے۔

الخنان

(چمچیل) الخنن: مثل زبان کے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث میں ہے کہ آپ نے ایک فیصلہ کیا جس پر بعض آزاد لوگوں نے اعتراض کیا تو آپ نے فرمایا کہ ”اے خنان خاموش رہ“۔ ہر وی وغیرہ نے ایسے ہی نقل کیا ہے۔

الخلبوص

(ایک پردہ) الخلبوص (خاء معجمہ اور لام پر فتح، نون پر سکون اور بائے موبدہ پر ضمہ) چڑیا سے چھوٹا مگر اس کے ہم رنگ ایک پرندہ۔

الْخُلْد

الْخُلْد: ۱۔ چھموند (خاء پر ضمہ) کفایہ میں خلیل بن احمد سے خاء پر فتح اور کسرہ بھی نقل کیا گیا ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ یہ ایک اندھا، بہرا چھوٹا سا جانور ہے جو اپنے سامنے کی چیزوں کو محض سونگھنے سے پہچان لیتا ہے۔ باوجودیکہ چھموند اندھی ہوتی ہے مگر پھر بھی اپنے بل سے باہر آتی ہے اور منہ کھول کر بل کے باہر بیٹھ جاتی ہے۔ کھیاں اس کے منہ کے ارد گرد بیٹھ جاتی ہیں تو یہ ان کو پکڑ کر نگل لیتی ہے اور یہ کھیموں پر حملہ اس وقت کرتی ہے جبکہ کافی تعداد میں کھیاں اس کے منہ کے قریب جمع ہو جاتی ہیں۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ چھموند اصل میں اندھا چوہا ہے جس کو صرف قوتِ شامہ (سونگھنے کے ذریعہ) کی وجہ سے چیزوں کا ادراک ہو جاتا ہے۔ ارسطو اپنی ”کتاب النحوت“ میں لکھتے ہیں کہ چھموند کے علاوہ تمام حیوانات کی دو آنکھیں ہوتی ہیں۔ اور چھموند کو اندھا اس لئے پیدا کیا گیا ہے کہ یہ زمین کے اندر رہنے والا جانور ہے اور اللہ تعالیٰ نے زمین کو اس کے لئے ایسا بتا دیا جیسا کہ مچھلی کے لئے پانی۔ اور اس کی غذا اس کو زمین کے اندر ہی مہیا کر دی گئی ہے اس لئے نہ زمین پر اسے قوت حاصل ہے اور نہ نشاط۔ آنکھوں کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے اسے سننے اور سونگھنے کی قوت بہت زیادہ دی ہے اور یہ دور ہی سے خفیف سی آہٹ کو بھی سن لیتی ہے اور فوراً کود کر زمین کے اندر گھس جاتی ہے اور اس کو پکڑنے کی ترکیب یہ ہے کہ اس کے سوراخ کے باہر کچھ جوئیں رکھ دی جائیں۔ یہ ان کو بو پا کر ان کو کھانے

کے لئے باہر نکل آئے گی۔

کہا گیا ہے کہ چھوندر کی قوت سا سو دوسرے جانوروں کے قوت بھر کے برابر ہے۔ یعنی دوسرے جانور جتنی دور تک دیکھ سکتے ہیں۔ چھوندر اتنی دور کی آواز سن سکتی ہے۔ چھوندر کو اچھی خوشبوؤں سے نفرت ہے اور بدبودار چیزوں سے رغبت ہے۔ چنانچہ وہ خوشبودار چیزوں سے بھاگتی ہے اور گندنا، پیاز وغیرہ کی خوشبو پر فریفتہ ہے اور بعض اوقات انہی دو چیزوں سے اس کو پکڑا جاتا ہے۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ ”سدمارب“ کو چھوندر نے ہی برباد کیا تھا۔

سدمارب کا سبق آموز واقعہ:

قوم سبا کے دائیں اور بائیں (یعنی اس علاقہ کے دائیں اور بائیں جس میں یہ قوم آباد تھی) دو باغ تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا تھا کہ کُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ (یعنی اپنے رب کے دیئے ہوئے رزق کو کھاؤ اور اس کا شکر بجالاؤ) اور قوم سبا کے اس شہر پر اللہ تعالیٰ کی اس قدر عنایات تھیں کہ اس علاقہ میں ٹھہر، پھوس، سانپ اور بچھو وغیرہ ایذا رساں جانوروں کا نام و نشان تک نہ تھا اور یہ انتہائی پاک و صاف شہر تھا اور اس علاقہ کے لئے اللہ تعالیٰ کی خاص عنایات اس سے ظاہر تھیں کہ اگر کوئی دوسرا شخص کسی دوسرے علاقہ کا اس شہر میں آتا اور اس کے کپڑوں وغیرہ میں جو نہیں وغیرہ ہوتیں تو اس علاقے میں آتے ہی سب کی سب مر جاتیں۔

قوم سبا کے باغات میں پھلوں کی کثرت کا یہ عالم تھا کہ اگر کوئی شخص باغ میں خالی ٹوکرا لے کر داخل ہوتا تو وہاں ہی پران کا ٹوکرا مختلف قسم کے پھلوں سے بھرا ہوا ہوتا اور یہ پھل ہاتھ سے توڑے ہوئے نہ ہوتے بلکہ (پک کر گرنے والے) درختوں کے نیچے پڑے ہوئے ہوتے۔ اللہ تعالیٰ نے اس قوم کی طرف تیرہ انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا اور ان تمام انبیاء علیہم السلام نے اس قوم کو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہونے کی دعوت دی اور اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعمتوں کو یاد دلایا اور اس کے عذاب سے ڈرایا۔ مگر اس قوم نے ایک نہ مانی اور کہنے لگے کہ ”ہم کو تو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو کوئی نعمت دی ہے۔“

قوم سبا کے شہر میں ایک بند (ذیم) تھا جو ملکہ بلقیس نے اپنے عہد حکومت میں بنوایا تھا اور اس بند کے قریب ہی ایک بڑا تالاب تھا۔ اس تالاب میں پانی کی نکاسی کے لئے اتنے ہی پرنا لے رکھے گئے تھے جتنی ان کے یہاں نہریں تھیں اور ان پر نالوں کے ذریعہ ان نہروں میں پانی تقسیم ہوتا تھا اور یہ نہریں تعداد میں بارہ تھیں۔ ملکہ بلقیس سے حضرت سلیمان علیہ السلام کا رشتہ ہو جانے کے بعد اہل سبا توں تک صراط مستقیم پر گامزن رہے۔ مگر بعد میں انہوں نے بغاوت اور سرکشی پر کمر باندھ لی اور کفر کو اپنے لئے اختیار کیا۔ پس اس جرم کی پاداش میں اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک اندھے چھوندر کو مسلط کر دیا۔ جس نے ان کے بند کو نیچے سے کھوڈالا اور سوراخ کر دیئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے باغات اور آبادیاں ویران ہو گئیں۔

اہل سبا کو اپنے علم اور کچھ دیگر ذرائع سے اس کا علم تھا کہ ان کے اس بند کو ایک چوہا برباد کر دے گا۔ چنانچہ جب انہوں نے اس بند کو بنایا تھا تو ہر دو پتھروں کے درمیان کوئی سوراخ ایسا نہیں چھوڑا تھا جہاں پر ایک بلی نہ بندھی ہو لیکن جب وہ کافی ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کا عذاب آیا تو ایک سرخ چوہا نمودار ہوا اور اس نے ان بلیوں میں سے ایک بلی پر جست لگائی۔ چنانچہ بلی چوہے کو پکڑنے کے لئے اپنی جگہ سے کچھ ہٹ گئی۔ اسی پہلے وہ چوہا (چھوندر) اس سوراخ میں جا گھسا اور بند کو کھوڈ کر اس میں جا بجا سوراخ کر دیئے۔ لہذا جب پانی کا ریلہ آیا تو اس کو چوہے کے ذریعے بنائے گئے سوراخوں (دراڑوں) سے نکلنے کا موقع مل گیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بند ٹوٹ گیا اور پانی بہہ کر پوری بستی میں پھیل گیا اور قوم سبا کا تمام مال و اسباب، باغات، کھیتی وغیرہ سب کے سب غرق ہو گئے۔ حتیٰ کہ مکانات بھی زیر زمین دفن

ہو گئے۔

حضرت ابن عباسؓ دو سب و غیرہ سے مروی ہے کہ اس سد (بند) کو ملکہ بقیس نے بنوایا اور اس کی تعمیر کی وجہ یہ تھی کہ اہل سبا آپس میں اپنی اپنی وادیوں کے لئے پانی پر لڑا کرتے تھے۔ چنانچہ ملکہ نے سب وادیوں کے پانی کے بہاؤ کو روکنے کے لئے دو پہاڑوں کے درمیان بڑے بڑے پتھروں کو تاروں سے پیوست کر کے ایک دیوار بنوادی جس کو لغت حمیر میں غرم کہتے تھے۔ اس بند کے تین درجے تھے اور ان سے پانی کے ٹکٹے کے لئے بارہ راستے بنائے گئے تھے۔ کیونکہ ان کی بارہ نہریں تھیں۔ چنانچہ جب پانی کی ضرورت پڑتی تو ان بارہ (نکاس) کے راستوں کو کھول دیا جاتا۔

امام ابو الفرج ابن الجوزی نے سخاک سے نقل کیا ہے کہ سبا میں سے سب سے پہلے جس شخص کو بندی شکیلی کا علم ہوا وہ ان کا سردار عمرو بن عامر الازدی تھا اس نے رات کو خواب میں دیکھا کہ بند میں سوراخ ہو گئے ہیں اور وہ ٹوٹ کر اس کے اوپر گر پڑا ہے اور وادی میں سیلاب آ گیا ہے۔ صبح کو یہ اس خواب کی وجہ سے بہت بے چین ہوا اور فوراً بند کی طرف گیا تو دیکھا کہ واقعی ایک بڑا چوہا اپنے لوہے جیسے آہنی دانٹوں سے بند کو کھود رہا ہے۔ پس یہ فوراً اپنے گھر واپس آیا اور بیوی کو خبر کرنے کے بعد اپنے بیٹوں کو دیکھنے کے لئے بھیجا۔ جب اس کے لڑکے واپس آئے تو اس نے کہا کہ آیا جو کچھ میں نے کہا تھا وہ سچ ہے یا نہیں؟ لڑکوں نے اثبات میں جواب دیا تو اس نے کہا کہ یہ ایک ایسا حادثہ ہے جس کے ختم کرنے کی ہمارے پاس کوئی تدبیر نہیں اور یہ معاملہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے کیونکہ اس نے اب اہل سبا کو ہلاک کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔

اس کے بعد اس نے ایک لمبی کوچکڑا اور اس کو لے جا کر چوہے پر چھوڑ دیا۔ لیکن چوہے نے لمبی کی کوئی پرواہ نہ کی اور بدستور بند کو کھودتا رہا اور پھر لمبی بھی وہاں سے بھاگ آئی۔ جب اس کی یہ تدبیر بھی ناکام ہو گئی تو اس نے اپنی اولاد سے کہا کہ اس عذاب سے بچنے کی کوئی تدبیر تم ہی بتاؤ۔ انہوں نے جواب دیا کہ ابا جان بھلا آپ کی موجودگی میں ہم کیا تدبیر بتا سکتے ہیں؟ اس پر ابن عامر نے کہا کہ میں نے ایک تدبیر سوچی ہے۔ بیٹوں نے کہا کہ آپ بتائیے ہم پر اسی عمل کریں گے۔ ابن عامر نے اپنے سب سے چھوٹے لڑکے سے کہا کہ جس وقت میں مجلس (نشست گاہ) میں بیٹھوں اور لوگ حسب معمول میرے پاس آ کر جمع ہو جائیں (کیونکہ اہل سبا کی یہ عادت تھی کہ اپنے سردار کے پاس آ کر اپنے معاملات میں مشورہ کرتے تھے اور سردار جو بھی فیصلہ کرتا اس پر عمل کرتے) تو میں تجھ کو کسی کام کا حکم دوں گا۔ مگر تو اس کو نال دینا۔ اس پر میں تجھ کو برا بھلا کہوں گا تو تو اٹھ کر میرے ایک طمانچہ رسید کر دینا۔ پھر اس نے اپنے بڑے بیٹوں سے کہا کہ جب تم اپنے اس چھوٹے بھائی کو ایسا کرتے دیکھو تو کسی ناراضگی کا اظہار نہ کرنا بلکہ خاموشی اختیار کرنا اور جب اہل مجلس یہ معاملہ دیکھیں تو خبردار ان میں سے کسی کو اتنی جرات نہ دلانا کہ وہ تمہارے اس بھائی سے کسی قسم کا تعارض کریں۔ پھر اس کے بعد میں سب سے سامنے ایسی سخت قسم کھاؤں گا کہ جس کا کوئی کفارہ نہ ہو گا اور پھر میں کہوں گا کہ اب میں ایسی قوم میں کہ جس کا ایک چھوٹا لڑکا اپنے ہی قصور پر اپنے باپ کے طمانچہ مارے اور اہل مجلس اور اس کے دوسرے لڑکے خاموش تماشا بنے رہیں اور اف نہ کریں، ہرگز ہرگز نہ رہوں گا۔ یہ سن کر سب بیٹوں نے کہا کہ بہت اچھا ہم ایسا ہی کریں گے۔

چنانچہ اگلے دن جب سب لوگ نشست گاہ میں جمع ہوئے تو لڑکوں نے باپ کی ہدایت کے مطابق ویسا ہی کیا اور اہل مجلس بھی خاموش رہے۔ اس پر ابن عامر اٹھا اور اہل مجلس کو مخاطب کر کے بولا کہ میرا لڑکا میرے طمانچے مارے اور تم سب خاموش بیٹھے رہے۔ یہ مجھ کو ہرگز ہرگز برداشت نہیں۔ لہذا میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں اب ہرگز تم لوگوں میں نہ رہوں گا اور کسی دوسرے جگہ چلا جاؤں گا۔ یہ سن کر

اہل مجلس عذر و معذرت کر کے اٹھ گئے اور کہنے لگے ہمیں معلوم نہیں تھا کہ آپ کی اولاد اس قدر بے غیرت اور نافرمان ہو گئی ہے۔ آئندہ ہم ان کو ایسا نہ کرنے دیں گے۔ ابن عامر نے جواب دیا کہ جو ہونا تھا ہو چکا اب تو مجھے یہاں سے جانا ہی پڑے گا کیونکہ میں قسم کھا چکا ہوں۔

اس کے بعد ابن عامر نے اپنا مال و اسباب فروخت کرنا شروع کر دیا۔ اہل شہر جو اس کی ثروت پر حسد رکھتے تھے اس کا ہاتھوں ہاتھ خرید لیا اور باقی جو ضروری اسباب تھے وہ اس نے ساتھ لے لیا اور اپنے سب لڑکوں کو لے کر وہاں سے چل دیا۔ ابن عامر کے چلے جانے کے بعد ایک رات کو جب کہ لوگ پڑے ہوئے خیمہ کے حرمے لے رہے تھے۔ دفعتاً بندوٹا اور پانی کے ریلے میں اہل سبا کا مال و اسباب اور مویشی اور تمام اہل سبا بچے ہوئے چلے گئے اور دم بھر میں وہ ہستی اجاڑ گئی ہو گئی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے اس قول فارسلنا علیہم العرم (ہم نے ان پر بند کا سیلاب بھیجا) کا بھی مفہوم ہے۔

عرم کی تحقیق:

لفظ عرم کے معنی میں مفسرین کا اختلاف ہے۔ چنانچہ قتادہ نے کہا ہے کہ عرم اس بند کا نام ہے جب کہ پہلی کے مطابق عرم اس وادی کا نام ہے جس میں یہ بند بنایا گیا تھا۔ اس کے علاوہ ایک قول یہ ہے کہ عرم اس وادی کا نام تھا جس نے بند کو کاٹا تھا اور بعض نے کہا ہے کہ عرم سے مراد سیلاب ہے۔

مارب کی تحقیق:

”مارب“ ہمزہ کے سکون کے ساتھ لفظ مارب میں بھی اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض نے کہا ہے کہ مارب اہل سبا کے شاعری محل کا نام تھا۔ لیکن مسعودی نے کہا ہے کہ مارب اصل میں ایک لقب ہے اور ملک سبا کے ہر بادشاہ کا لقب مارب تھا جیسا کہ یمن کا ہر حکمران تاج کہلاتا تھا۔

پہلی کہتے ہیں کہ یہ بند سبا بن۔ شجب نے تعمیر کرایا اور اس نے ستر وادیوں کا پانی اس بند کی طرف پھیرا تھا مگر سبا بن۔ شجب اس بند کو مکمل ہونے سے پہلے ہی مر گیا۔ اس کے بعد اس بند کو حمیر کے بادشاہوں نے مکمل کرایا تھا۔ سبا کا نام عبد شمس بن۔ شجب بن عرب بن قحطان تھا۔ یہ پہلا شخص تھا جس نے کہ تازیانہ کی سزا جاری کی اس وجہ سے اس کا نام سبا پڑ گیا۔ کیونکہ سبت عربی میں تازیانہ مارنے کو کہتے ہیں اور یہ بھی کہا گیا کہ طوک یمن میں یہ پہلا بادشاہ تھا جس نے سر پر تاج رکھا۔

مسعودی نے کہا ہے کہ اس بند کا بانی لقمان بن عاد تھا اور اس نے ہر ایک میل کے رقبہ میں ایک پر تالہ (پانی کی نکاسی کے لئے چھوٹی نہر) بنایا تھا اور اس طرح کل تیس پر تالے تیس میل کے رقبہ میں بنائے گئے تھے۔ جن سے تمام وادیوں کو علیحدہ علیحدہ پانی کی سپلائی ہوتی تھی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بند کا سیلاب بھیجا اور وہ جدا جدا ہو گئے۔ یعنی ایک وادی دوسری وادی سے کٹ گئی تھی تب ہی سے یہ ضرب المثل بن گئی ”نفر فوا ایدی سبا“ یعنی وہ منتشر ہو گئے۔

معنی کہتے ہیں کہ جب سیلاب سے سبا کے سب شہر غرقاب ہو گئے تو بچے کچے لوگ ادھر ادھر بھاگ گئے۔ چنانچہ قبیلہ قحطان ملک شام میں چلا گیا اور ازد و عمان کی طرف چلے گئے اور خزاعہ نے تہامہ اور خزیمہ نے عراق کی راہ لی۔ لیکن قبیلہ اوس اور خزرج نے یثرب میں اقامت اختیار کی۔ ان قبیلوں میں پہلا شخص جس نے یثرب (مدینہ) میں قدم رکھا وہ عمرو بن عامر تھا اور یہی اوس و خزرج کا جد اعلیٰ تھا۔

ابوہریرہ نخعی نے فروہ ابن مسیک قسطنطینی سے روایت کی ہے:-

حم حم حم حم حم حم حم تو کلت ل ادھی ل ل ا اعلی اللہ اللہم احفظ حاملہ ودابتہ بحرمة الرب العظیم
والقرآن العظیم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام ہے۔ کیونکہ یہ چوہے کی ایک قسم ہے لیکن مالک نے کہا ہے کہ غلہ اور سانپ کے کھانے میں کوئی حرج نہیں جبکہ ان کو ذبح کر کے صاف کر لیا گیا ہو۔

ضرب الامثال:

اہل عرب کہتے ہیں اَسْمَعُ مِنْ خُلْدٍ وَأَفْسَدُ مِنْ خُلْدٍ کہ فلاں غلہ (چھچھوندہ) سے زیادہ سننے والا اور اس سے زیادہ فسادی ہے۔
طبی خواص

اس کے خون کا سرمہ لگانا آنکھوں کے لئے فائدہ مند ہے اور اگر اس کی دم کا خون (کنٹھ مالا والے مریض کے) کنٹھ مالا پر لپ کر دیا جائے تو اس سے چھٹکارا مل جائے گا اور اگر اس کا اوپر والا ہونٹ موسی بخار والے مریض کے گلے میں ڈال دیا جائے تو اس سے چھٹکارا مل جائے گا اور اگر اس کا گوشت طلوع شمس سے پہلے بھون کر کھایا جائے تو کھانے والا ہر چیز کو جان لے گا اور اگر اس کے گوشت کو گلاب کے تیل کے ساتھ ملا کر کسی شیشی میں رکھا جائے تو یہ تیل داد، کھجلی اور ہر جلد کی بیماری کے لئے مفید ہوگا۔
جا حکا کا قول ہے کہ لوگوں کا گمان ہے کہ اگر وہ مٹی جو چھچھوندہ اپنے گل سے نکالتا ہے اگر اس مٹی کو پانی میں ملا کر نقرس پر ملا جائے تو نقرس کو فوراً آرام ہوگا۔

حکیم ارسطو نے لکھا ہے کہ اگر چھچھوندہ کو تین رطل پانی میں ڈبو دیا جائے اور پھر کوئی انسان اس کو پی لے تو اگر اس پینے والے سے کسی بھی چیز کے متعلق کوئی بات پوچھی جائے تو یہ شخص اذ میں دن تک بطور ہذیان (یعنی پاگلوں کی طرح) وہ باتیں بتاتا رہے گا۔
یحییٰ بن زکریا نے کہا ہے کہ اگر چھچھوندہ کو تین رطل پانی میں ڈبو کر چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ وہ پھول کر اس پانی میں پھٹ جائے۔ پھر اس کو پانی سے نکال کر اس کی ہڈیوں کو پھینک دیا جائے اور اس پانی کو پھر کسی تابنے کے برتن میں پکایا جائے اور اس میں چار درہم اور اسی قدر انیون اور گندھک اور نو شادر کوٹ کر ملا دیں۔ اس کے بعد اس میں چار رطل شہد ڈال دیں۔ پھر اس کو اس قدر پکایا جائے کہ محل طلاء کے ہو جائے۔ اس کے بعد اس کو کسی شیشی میں رکھ لیں اور جب سورج برج حمل میں ہو تو برج حمل سے برج اسد میں داخل ہونے تک اس کو اگر کوئی چائے اور چائے والا اس کے ساتھ کوئی اور چیز نہ کھائے۔ یعنی بظاہر روزے سے رہے تو اس عمل کے کرنے والے کو اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے بہت کچھ علم سکھادیں گے۔

خواب میں تعبیر:

خُلْد۔ چھچھوندہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اندھے پن، حیرانی، پریشانی پوشیدگی اور راستہ کی تنگی سے دیتے ہیں اور کبھی کان کے مریض کے خواب میں چھچھوندہ آنے سے اس کی قوت سماعت کی زیادتی پر دلالت کرتا ہے اور اگر خلد میت کے ساتھ دیکھا تو العیاذ باللہ اس میت کے دوزخی ہونے کی نشانی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ۔ اس کے برخلاف اس میت کے جنتی ہونے کی بھی علامت ہو سکتی ہے کیونکہ جنت الخلد بھی کلام پاک میں آیا ہے۔

الخلفۃ

(حاملہ اونٹنی) الخلفۃ: حاملہ اونٹنی کو کہتے ہیں، اس کی جمع خلفات ہے۔

حدیث میں خلفہ کا ذکر:-

امام مسلمؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے:-

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم میں کسی کو یہ بات محبوب ہے کہ جب وہ اپنے گھروٹ کر جائے تو تین گاہ بھن اونٹیاں بڑی بڑی اور فرید اپنے گھر میں بندھی ہوئی پائے۔ صحابہؓ نے عرض کیا ہاں، یہ سن کر آپؐ نے فرمایا کہ قرآن پاک کی تین آیتیں جو تم میں سے کوئی نماز میں پڑھتا ہے وہ اس کے حق میں ان جیسی تین اونٹیوں سے بہتر ہیں۔“

امام مسلمؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت بھی کی ہے کہ:

”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام میں سے ایک نبیؐ نے جہاد کا ارادہ کیا تو اپنی قوم سے فرمایا کہ میرے ساتھ وہ لوگ جن کو مندرجہ ذیل عذر ہوں نہ جائیں:-

(۱) ایک وہ شخص جو کسی عورت کی شرمگاہ کا بذریعہ نکاح یا بذریعہ شراء مالک ہوا اور اس سے ہم بستری کا خواہاں ہے مگر ابھی تک کی نہیں۔ (۲) ایک وہ شخص جس نے کوئی عمارت بنوائی مگر ابھی اس کی چھت نہیں بنوائی اور (۳) ایک وہ شخص جس نے گاہ بھن بکریاں یا اونٹیاں خریدی ہوں اور اس سے اولاد حاصل کرنے کا منتظر ہو۔“

(آپؐ نے ان لوگوں کو جہاد سے اس وجہ سے روک دیا تھا کہ اگر یہ جہاد میں گئے تو ان چیزوں کی طرف مائل رہے گا اور یہ بے فکری سے جہاد میں حصہ نہ لے سکیں گے)۔ اس کے بعد آپؐ جہاد کے لئے روانہ ہو گئے اور جب اس شہر میں پہنچے جہاں سے جہاد کرنا تھا تو عمر کی نماز کا وقت قریب آ گیا تو آپؐ نے سورج کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تو بھی اور میں بھی اللہ کی طرف سے مامور ہیں اور پھر یہ دعا مانگی یا اللہ تو اس سورج کو میری خاطر غروب ہونے سے روک دے۔ چنانچہ جب تک آپؐ نے اس شہر کو فتح نہ کر لیا۔ سورج بحکم خدا غروب ہونے سے رکا رہا۔ یہ نبی جنہوں نے جہاد کیا اور سورج کے غروب نہ ہونے کی دعا مانگی حضرت یوشع بن نون علیہ السلام تھے۔

فائدہ:

نبی اکرم ﷺ کے لئے بھی دو مرتبہ سورج غروب ہونے سے روک دیا گیا تھا۔ پہلی بار معراج کی صبح کو جبکہ معراج سے واپسی کے بعد آپؐ نے قریش کو سورج نکلنے ہی ایک قافلہ کے مکہ المکرمہ میں داخل ہونے کی خبر دی تھی اور وہ قافلہ اس وقت تک داخل نہیں ہوا تھا۔ چنانچہ اس وقت اللہ تعالیٰ نے سورج کو لوٹا دیا تھا۔ (یہ طحاوی وغیرہ کی روایت ہے)

مستدرک کے اخیر میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ ایک حدیث ہے۔ جس کو شیخ الاسلام امام ذہبیؒ نے صحیح الاسناد بتایا ہے۔

”رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اگر سات گاہ بھن اونٹیاں جو خوب موٹی ہوں جہنم میں ڈال دی جائیں تو ان کو دوزخ کی گہرائی (تلی) تک پہنچنے میں ستر سال لگیں گے (امام ذہبیؒ نے فرمایا ہے کہ سات اونٹیوں کی تمثیل میں حکمت یہ ہے کہ جہنم کے سات دروازے ہیں۔“

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے:-

”آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو غلطی سے قتل کر دیا گیا کوڑوں سے مار کر یا لاشی سے تو دیت سوانٹ ہوگی جن

میں سے چالیس اونٹیاں ایسی ہوں گی جو گامحس ہوں۔“

شیخ الاسلام امام نووی علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ اس حدیث میں ایک خاص بات یہ ہے کہ جب خلفہ کے معنی حاملہ اونٹنی کے ہیں یعنی جس کے پیٹ میں بچہ ہو تو پھر آپ ﷺ نے آگے یہ کیوں فرمایا کہ ”ان کے پیٹ میں بچے ہوں۔“ اس کی کیا حکمت ہے؟ اس کے جواب میں امام نووی نے ہی یہ چار حکمتیں لکھی ہیں:-

(۱) یہ محض تاکید و وضاحت کے لئے ہے۔ (۲) ”فسی بطونہا او لادہا“ اصل میں خلفہ کی تفسیر ہے۔ (۳) اور اس تفسیر کو بیان کرنے کا مقصد اس وہم کو بھی دور کرنا ہے کہ کوئی یہ نہ سمجھ لے کہ دیت میں ایسی خلفہ کا دینا کافی ہوگا جو کبھی حاملہ ہوئی ہو۔ مطلب یہ کہ اونٹنی کا دیت میں دینے کے وقت حاملہ ہونا ضروری ہے اور اسی کو ظاہر کرنے کے لئے آپ نے فسی بطونہا او لادہا کی قید بڑھا دی ہے۔ (۴) اور چوتھی حکمت یہ ہے کہ اونٹنی کا نفس الامر میں حاملہ ہونا شرط ہے۔ یہ نہیں کہ وہ حاملہ ظاہر ہو رہی ہو بلکہ اونٹنی کے حاملہ ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہ ہونا چاہیے اور اس کے پیٹ میں بچہ ہونا ضروری ہے۔ اس کے علاوہ ”فسی بطونہا او لادہا“ کا ایک جواب رافعی نے یہ دیا ہے کہ خلفہ اس اونٹنی کو بھی کہتے ہیں جس نے بچہ جن دیا ہو اور بچہ اس کے پیچھے لگ رہا ہو۔

فائدہ:- خطائے محض کا مطلب یہ ہے کہ مارنے کا ارادہ کسی دوسری چیز کا ہو مگر اس کی جگہ کوئی انسان مر جائے تو اس میں قصاص نہیں ہے بلکہ دیت مغلطہ (بلکی دیت) اس کے رشتہ داروں پر واجب ہے جو کہ تین سال میں ادا کی جائے گی اور کفارہ اس کے مال کا تمام قسموں میں واجب ہے۔

شبہ عمد:- یہ ہے کہ ایسی چیز سے مارنے کا ارادہ کیا جس سے عام طور پر انسان نہ مرتے ہوں جیسے کسی نے لاشی سے ہلکا سا مارا یا چھوٹے پتھر سے ایک دو دفعہ مارا اور اس سے انسان مر جائے تو اس میں بھی قصاص نہیں ہے بلکہ دیت مغلطہ (بھاری دیت) قاتل کے رشتہ داروں پر واجب ہے جس کو تین سال میں ادا کیا جائے گا۔

عمد محض:- یہ ہے کہ انسان کے قتل کا ارادہ ایسی چیز سے کیا جائے جس سے عموماً انسان مر جاتے ہیں۔ جیسے تلواریں، چھری وغیرہ اس میں کفو کے پائے جانے کے وقت قصاص ہے یا پھر دیت مغلطہ ہوگی جو کہ فوراً قاتل کے مال سے دی جائے گی۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قتل عمد میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ گناہ کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ میں کفارہ واجب نہیں اس لئے اس میں بھی کفارہ نہیں ہوگا۔

آزاد مسلم کی دیت سواونٹ ہے۔ اگر دیت مد محض میں ہو یا شبہ عمد میں ہو تو اس کو سالوں سے مغلطہ کہا جائے گا۔ پس تین حقہ (چار سالہ اونٹ) اور تیس جذبہ؟ اور چالیس ایسی اونٹیاں جن کے پیٹ میں بچے ہوں۔ یہ عمرو بن زید بن ثابتؓ کا قول ہے اور ابن عمرؓ کی گزشتہ حدیث کی وجہ سے امام شافعیؒ نے بھی اسی طرف گئے ہیں اور ایک قوم کا کہنا یہ ہے کہ دیت مغلطہ چار حصوں پر ہوگی۔ (۱) پچیس بنت محاض (۲) پچیس بنت لبون (۳) پچیس حقہ (۴) پچیس جذبہ۔ یہ زہریؒ اور بیہقہ کا قول ہے اور اسی کو امام مالکؒ، امام احمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے اختیار کیا ہے۔

اور دیت خطا جو دیت مغلطہ ہے وہ پانچ حصوں پر ہوگی بالاتفاق یعنی تیس بنت محاض، تیس بنت لبون، تیس حقہ، تیس جذبہ، یہ عمر بن عبد العزیزؒ، سلیمان بن یسار اور ربیعہؒ کا قول ہے اور امام ابو حنیفہؒ نے ابن لبون کی جگہ ابن محاض کہا ہے اور اس کو ابن مسعودؒ

! حقہ: وہ اونٹنی جو تیس سال ختم کر کے چوتھے میں داخل ہوگئی ہو۔ ج جذبہ: وہ اونٹنی جو اپنے پانچویں سال میں ہو۔ ج بنت محاض: وہ اونٹنی جو اپنے دوسرے سال میں ہو۔ ج بنت لبون: وہ اونٹنی جو تیسرے سال میں داخل ہوگئی ہو۔ ج ابن لبون: وہ اونٹ جو تیسرے سال میں لگا ہو۔

سے روایت کیا ہے اور قتل خطا و شبہ عمدہ میں دیت عاقلہ (رشتہ دار) پر ہوگی۔ اگر اونٹ نہ ہوں تو اسی کے مقدار درہموں یا دیناروں سے قیمت ادا کرنی ہوگی اور ایک دوسرے قول کے مطابق ایک ہزار دینار یا بارہ ہزار درہم واجب ہوں گے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے سونے والوں پر ایک ہزار دینار اور چاندی والوں پر بارہ ہزار درہم مقرر کئے تھے۔ یہی امام مالکؒ، عروہ بن زبیرؒ اور حسن بصریؒ نے کہا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ دیت سواونٹ ہیں یا ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم، سفیان ثوریؒ سے بھی یہی منقول ہے۔

مسئلہ: عورت کی دیت مرد کی دیت کا نصف ہے۔ ذمی اور عہد والے کی دیت مسلم کی دیت کا ایک تہائی حصہ ہے اور اگر ذمی یا عہد والے کتابی یا مجوسی ہوں تو تلف کا پانچواں حصہ ہے۔ حضرت عمرؓ سے روایت کیا گیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ یہودی و نصرانی کی دیت چار ہزار درہم اور مجوسی کی دیت آٹھ ہزار درہم ہیں۔ اسی کو ابن مسیبؒ اور حسن بصریؒ نے اختیار کیا ہے اور اسی طرف امام شافعیؒ بھی گئے ہیں اور اہل علم کی ایک جماعت کا یہ قول ہے کہ ذمی اور معاہدہ کی دیت مسلم کی دیت کے مثل ہے۔ یہ ابن مسعودؓ اور سفیان ثوریؒ کا قول ہے۔ عمر بن عبدالعزیزؒ نے کہا ہے کہ ذمی کی دیت مسلم کی دیت کا آدھا حصہ ہے اور یہی امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا قول ہے۔

تذنیب: اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے "وَمَنْ يَفْضُلْ مِنْهُنَّ مُتَعَبِّدًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا لَا يَبْرَأُ" (اور جو مارڈالے جان بوجھ کر کسی مومن شخص کو تو اس کی سزا جہنم ہے اس میں ہمیشہ رہے گا) اس آیت کے مفہوم سے متعلق علماء نے یہ بحث کی ہے کہ آیا مومن کا غلہ دینی جہنم مثل کافر کے غلہ دینی جہنم کے ہے یا کیا؟ یعنی اگر کوئی مومن کسی دوسرے مومن کو عمدہ قتل کر بیٹھے تو کیا ہو جب اس آیت شریفہ کے اس کو جہنم میں ہمیشہ اسی طرح رہنا ہوگا جیسا کہ کسی کافر یا مشرک کو، اس بارے میں مفسرین نے کہا ہے کہ یہ آیت مقیس بن صبابہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی جو مرتد ہو گیا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے اس کا خون ہدف فرما دیا تھا۔ اس کا قصہ یہ ہوا تھا کہ جب اس کا بھائی ہشام بن صبابہ بنی نجار میں قتل کر دیا گیا اور اس کے قاتل کا پتہ نہ چلا تو بنی نجار نے اس کو اس کے بھائی کی دیت میں سواونٹ دے دیئے۔ دیت وصول کرنے کے بعد مقیس بن صبابہ اور بنی نجار کا ایک شخص فہری آنحضور ﷺ کی خدمت بابرکت میں جانے کے لئے مدینہ منورہ کے لئے روانہ ہوئے۔ چنانچہ راستہ میں شیطان مقیس کے پاس آیا اور اس کے دل میں یہ وسوسہ ڈالا کہ تو نے اپنے بھائی کی دیت لے کر اپنے آپ کو معیوب اور مطعون بنالیا ہے۔ اس شرم اور عار سے بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ تو اپنے بھائی کے عوض میں اپنے اس ساتھی (بنی نجار کے فرد فہری) کو قتل کر دے اس سے تجھ کو اپنے بھائی کا انتقام بھی مل جائے گا اور یہ اونٹ بھی تیرے پاس ہی رہیں گے۔ چنانچہ مقیس نے فہری کو غافل پا کر ایک بڑا پتھر اٹھایا اور اس کو پوری قوت سے فہری کے سر پر دے مارا جس سے اس کا سر پاش پاش ہو گیا۔ اس کے بعد مقیس دیت کے اونٹوں کو ہانکتا ہوا مکہ مکرمہ مرتد ہو کر چل دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اوپر مذکورہ آیت نازل فرمائی۔ مقیس وہی شخص ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے اس دن دینے والوں سے فتح مکہ کے دن مستثنیٰ قرار دیا تھا اور اس کو اس حالت میں قتل کیا گیا کہ وہ خانہ کعبہ کا غلاف پکڑے ہوئے تھے۔

اس آیت کے حکم میں اختلاف ہے۔ بغوی وغیرہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ مومن کو عمدہ قتل کرنے والے کی توبہ قبول نہیں ہے۔

جب سورہ فرقان کی یہ آیت "وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ" نازل ہوئی تو زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا کہ ہم کو اس آیت کی نرمی پر تعجب ہے۔ چنانچہ اس کے بعد سات مہینے بھی نہ گزرے تھے کہ سخت احکام والی آیت نازل ہوئی اور اس سخت احکام والی آیت سے نرم احکام والی آیت منسوخ ہو گئی۔ سخت احکام والی آیت سے مراد سورہ نساء کی آیت ہے اور نرم احکام والی آیت سے مراد سورہ فرقان کی آیت ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ سورہ فرقان کی آیت مکی ہے اور سورہ نساء کی آیت مدنی ہے اور اس کو کسی نے بھی

منسوخ نہیں کیا ہے۔

مفسرین اور اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ مسلم کو عہد اُقتل کرنے والے کی توبہ مقبول ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا ذُوْن ذَلِكْ لِمَنْ يَشَاءُ“ کہ اللہ تعالیٰ شرک کو معاف نہیں کرے گا۔ اس کے علاوہ جس کی چاہے گا مغفرت فرمائے گا اور جو اس سلسلہ میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ قتل سے زبردستی پر توبہ وصالہ ہے۔ جیسا کہ سفیان بن عیینہ سے مروی ہے کہ مومن جب تک قتل نہ کرے تو اس کو کہا جائے کہ تیری توبہ مقبول نہیں اور اگر اس نے قتل کر دیا تو پھر کہا جائے کہ توبہ مقبول ہو سکتی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی مومن کسی مومن کے قتل کا ارادہ رکھتا ہے تو اسے قتل سے باز رکھنے کے لئے کہا جائے گا کہ اس قتل یعنی اس گناہ کی وجہ سے تیری توبہ بھی مقبول نہیں ہوگی اور یہ کہنا صرف اس کو اس گناہ سے روکنے اور باز رکھنے کے لئے ہے نہ کہ حقیقت میں اس کی توبہ قبول نہ ہوگی۔ لیکن اگر کوئی اس تعبیر کے باوجود بھی قتل کر بیٹھے تو پھر اس کو اس گناہ سے نجات حاصل کرنے کے لئے صرف توبہ ہی ہے اور ایسے وقت میں اس کو توبہ کی تلقین ہی کی جائے گی کہ تیری توبہ مقبول ہو سکتی ہے۔ اگر اللہ چاہیں تو در نہ نہیں۔ یعنی جمہور علماء کے نزدیک مومن کو عہد اُقتل کرنے والے کی توبہ قبول ہو سکتی ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ اس گناہ کی وجہ سے وہ مخلد فی النار ہو جائے۔

اور جو لوگ مومن کے قتل عہد پر تخلید کا حکم لگاتے ہیں ان کے پاس اس آیت میں کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ یہ آیت ایک کافر مقیس ابن صہابہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ آیت اس شخص کے بارے میں ہے جو مومن کے قتل کو اس کے ایمان کی وجہ سے حلال سمجھے وہ کافر ہے اور مخلد فی النار ہے۔

روایت ہے کہ عمرو بن عبید نے ابو عمرو بن علاء سے کہا، کیا حق تعالیٰ اپنے وعدے کے خلاف کریں گے؟ تو ابو عمرو نے جواب دیا کہ نہیں۔ اس پر عمرو بن عبید نے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں کہا: ”أَوْ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فُجْرَاءُ ۖ لَهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا“ اس پر ابو عمرو نے کہا کہ اے عمرو بن عبید! کیا تو عجیوں میں سے ہے؟ تجھ کو معلوم نہیں کہ عرب لوگ وعید میں خلاف کو خلاف اور برا شمار نہیں کرتے۔ البتہ وعدہ میں خلاف کو برا سمجھتے ہیں۔ اور یہ شعر پڑھ لیں۔

وَأَنى وَإِنْ أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ لِمُخْلَفِ أَيْعَادِي وَمَنْعِزِ مَوْعِدِي

”میں نے اس کے ساتھ وعدہ کیا اور اس سے وعدہ لیا تو اس نے مجھ سے کرایا ہوا وعدہ تو پورا کر لیا مگر اپنا وعدہ کبھی پورا نہیں کیا۔“ اور اس کی دلیل کہ شرک کے علاوہ کوئی اور گناہ دوزخ میں بھیجی کو واجب نہیں کرتا بخاریؒ کی یہ روایت ہے جس کو عبادہ ابن صامت نے روایت کیا ہے جو بدر میں شریک تھے اور عقبہ کی رات سرداروں میں سے ایک سردار تھے۔

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کہ آپؐ کے ارد گرد صحابہ گرام جمع تھے، مجھ سے اس پر بیعت کرو کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا، نہ زنا کرنا، نہ چوری کرنا، نہ اولاد کو قتل کرنا، نہ بہتان باندھنا اور نہ کسی اچھے کام میں تا فرمانی کرنا، تم میں سے جس کسی نے اس کو پورا کیا تو اس کی جزاء اللہ عنایت فرمائیں گے اور جس نے ان چیزوں میں سے کسی کا ارتکاب کیا اور وہ دنیا میں کسی سزا میں مبتلا ہو گیا تو یہ اس کے لئے کفارہ ہے اور اگر کسی نے ایسا کیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی عیب پوشی فرمائی (یعنی دنیا میں کوئی سزا نہ دی) تو اللہ کو اختیار ہے خواہ معاف کر دے یا اس کو عذاب دے، عبادہ بن صامت (بنی ہنظلہ) نے کہا کہ ہم نے آپؐ سے اس پر بیعت کی۔“

حدیث صحیح میں ایک اور روایت ہے:

”آپ ﷺ نے فرمایا، جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرایا وہ جنت میں داخل ہوگا۔“

الخمل

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد مچھلی کی ایک قسم ہے!

الخنثعة

الخنثعة: مادہ لومزی۔ ازہری نے یہی لکھا ہے۔

الخنثع

الخنثع: چھوٹی نڈی۔ جناب کے وزن پر ہے اور محکم نے کہا ہے کہ بعض لغت میں اس کو چکا دڑ بھی کہا گیا ہے۔

الخنزیر البری

(خنگلی کا سور، خنزیر): الخنزیر: خاء معجم کے کسرہ کے ساتھ، اس کی جمع خنازیر ہے اور اکثر لغویین کے نزدیک یہ رباعی ہے۔ ابن سیدہ نے بعض صاحب لغت سے نقل کیا ہے کہ یہ خنزیر العین (تنگیوں سے دیکھنا) سے مشتق ہے۔ کیونکہ یہ اسی طرح دیکھتا ہے۔ لہذا اس قول کے اعتبار سے یہ ثلاثی ہوگا۔ کہا جاتا ہے تخاوذ الرجل یعنی جب آدمی نگاہ تیز کرنے کے لئے پلکوں کو سمیٹتا ہے جیسا کہ لفظ تعامی و تجاھل میں۔

عمر بن العاص بن جحر نے جنگ صفین کے دن کہا تھا۔

إِذَا تَخَاوَزْتُ وَمَا بَنِي مِنْ خَنْزِيرٍ
ثُمَّ تَخَسَّرْتُ الطَّرْفَ مِنْ غَيْرِ خَوْزٍ
”جب جنگ ہوئی تو میں ریشم پہنے ہوئے نہیں تھا پھر میں نے دشمنوں کی لوہے کی ٹوپیاں توڑ ڈالیں بغیر کسی کوشش کے۔“

أَلْفَيْتَنِي الْوَيْ بَعِيدَ الْمُسْتَعِيرِ
كَأَلْحَيَةِ الصَّمَاءِ فِي أَصْلِ الشَّجَرِ
”تو نے مجھ کو محبت میں ایسا تڑپا ہوا چھوڑ دیا جیسا کہ سانپ درخت کی جڑ میں مل کھاتا ہے۔“

أَخْبَلُ مَا خَمَلْتُ مِنْ خَنْزِيرٍ وَشَرٍّ
اور اب میں اس محبت میں برائی اور بھلائی کو
دیکھ رہا ہوں۔

خنزیر کی کنیت کے لئے، ابو جهم، ابو زرعہ، ابو دلف، ابو علیہ اور ابوتام کے الفاظ مستعمل ہیں۔

خنزیر کی خصوصیت:

خنزیر درندہ اور چوپایہ دونوں میں مشترک ہے یعنی اس کا شمار مواشی میں بھی ہے اور درندوں میں بھی، مواشی میں اس کا شمار اس وجہ سے ہے کہ مواشی کی طرح اس کے پیروں میں کھریاں ہیں اور یہ گھاس بھی کھاتا ہے اور درندگی کی اس میں یہ صفت ہے کہ درندوں کی طرح اس کے منہ میں دو دانت ہیں جن سے وہ پھاڑتا چیرتا ہے۔ خنگلی کا خنزیر انتہائی شہوت پرست ہوتا ہے اور اکثر دیکھا گیا ہے کہ چرنے کی حالت میں وہ اپنی مادہ پر چڑھ جاتا ہے اور بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اس کی مادہ چرتے چرتے میلوں چلی جاتی ہے اور یہ اس دوران

مستقل مادہ سے جفتی کرتا رہتا ہے دور سے دیکھنے سے ایسے موقعوں پر زور مادہ چھ پاؤں کا ایک ہی جانور دکھائی دیتے ہیں اور اس کا زراہی مادہ سے دوسرے زروں کو لکھنے نہیں دیتا حتیٰ کہ بعض اوقات ایک فرد دوسرے زکو صرف اس وجہ سے مار ڈالتا ہے کہ اس نے اس کی مادہ کی طرف رغبت کی تھی اور بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ سب کے سب اس لڑائی میں شامل ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کو ہلاک کر دیتے ہیں۔

جب خنزیر کی شہوت بھڑکتی ہے تو یہ اپنا سر جھکالیتا ہے اور دم کو خوب ہلانے لگتا ہے ساتھ ساتھ اس کی آواز بھی بدل جاتی ہے۔ نر آنٹھ ماہ اور مادہ چھ ماہ میں بچہ دلوانے اور دینے کے قابل ہو جاتے ہیں۔ اور بعض ملکوں میں نر صرف چار ماہ میں ہی اس قابل ہو جاتا ہے کہ بچے جنوا سکے۔ مگر مادہ چھ یا سات ماہ سے پہلے حد بلوغ کو نہیں پہنچتی اور جب مادہ پندرہ سال کی ہو جاتی ہے تو اس کے بچے ہوتا بند ہو جاتے ہیں۔ حیوانوں میں یہ جنس بہت ہی نسل افزا ہوتی ہے اور اس کے نر میں زبردست قوت جفتی اور قوت اساک ہوتی ہے۔

کہا جاتا ہے کہ دانت اور دم والے جانوروں میں کوئی جانور ایسا نہیں جس کے دانتوں میں اس قدر قوت ہو جتنی کہ خنزیر کے دانتوں میں ہوتی ہے۔ یہ اپنے اگلے دانتوں سے شمشیر اور نیزہ بازہ کو بھی مار گراتا ہے اور اس کے دانت بدن کے جس حصہ پر بھی پڑ جاتے ہیں وہاں کی ہڈیاں رگ و پٹھے سب کاٹ دیتے ہیں۔ بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ اس کے اگلے دو دانت بڑھ کر ایک دوسرے سے مل جاتے ہیں۔ جس کی وجہ سے یہ کھانے سے معذور ہو جاتا ہے اور آخر کار کچھ دن کے بعد مر جاتا ہے۔ اگر خنزیر کتے کو کاٹ لیتا ہے تو کتے کے تمام بال جھڑ جاتے ہیں اور اگر جنگلی خنزیر کو پکڑ کر آبادی میں لایا جائے اور اس کی تادیب کی جائے۔ یعنی پالا جائے تو وہ تادیب قبول نہیں کرتا اور وحشی ہی رہتا ہے۔ خنزیر سانپ کو دیکھتے ہی کھالیتا ہے اور اس کا زہر اس کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچاتا اور یہ لومڑی سے زیادہ چال باز ہوتا ہے اور اگر خنزیر کو کوئی دن تک بھوکا رکھا جائے اور پھر کھانے کو دیا جائے تو یہ دو دن میں ہی فریہ ہو جاتا ہے۔ چنانچہ روم کے نصاریٰ جب اس کو کھانا چاہتے تو اس کو کوئی دن تک بھوکا رکھنے کے بعد کھانے کو دیتے اور پھر دو دن کے بعد اس کو مار کر کھا لیتے اور جب کبھی خنزیر بیمار ہو جاتا ہے تو یہ سرطان (کیکڑا) کو پکڑ کر کھا لیتا ہے جس سے اس کا مرض دور ہو جاتا ہے اور اس کے اندر ایک عجیب بات یہ ہے کہ اگر اس کو گدھے کے ساتھ مضبوطی سے باندھ دیا جائے اور پھر گدھا پیشاب کرے تو یہ اسی وقت مر جاتا ہے۔ لہذا اس کے پالنے والے اس کو گدھے سے کافی دور باندھتے ہیں اور اگر کسی وجہ سے اس کی ایک آنکھ نکل جائے یا نکال دی جائے تو پھر یہ زندہ نہیں رہ سکتا۔ انسان میں اور خنزیر میں صرف اتنی مشابہت ہے کہ انسان کی طرح اس کی کھال گوشت سے علیحدہ نہیں ہوتی۔

حدیث میں تذکرہ:

بخاری و مسلم اور دیگر محدثین رحمہم اللہ اجمعین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے:-

”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات پاک کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ عنقریب تم میں ابن مریم -بننا عادل حکمران بن کر نازل ہوں گے، وہ صلیب کو توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے۔ اور خنزیر کو ساقط کریں گے۔ آپ کے زمانہ میں مال کی اس قدر فراوانی ہوگی کہ کوئی اس کو قبول نہیں کرے گا (یعنی صدقات وغیرہ کی شکل میں) اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ آپ کے زمانہ میں جملہ ادیان نیست و نابود ہو جائیں گے اور صرف دین اسلام باقی رہے گا۔“ اور جب دجال ہلاک ہوگا آپ چالیس سال تک زندہ رہیں گے اس کے بعد اللہ تعالیٰ آپ کو وفات دیں گے اور مسلمان آپ کی نماز جنازہ پڑھیں گے۔ یہ حدیث ابوداؤد نے نقل کی ہے۔

خطابی نے اس قول سے کہ ”وہ خنزیر کو ماریں گے“ یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ سور کا مارنا واجب ہے اور یہ کہ وہ نجس الحیوان ہے اور حضرت

عیسیٰ علیہ السلام کا نزول آخر زمانہ میں ہوگا اور اس وقت سوائے دین محمدی کے اور کوئی دین نہ ہوگا اور ویضع الجزینہ (وہ جزیرہ ساقط کریں گے) اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ یہود و نصاریٰ کے جزیرہ ساقط کر دیں گے اور ان کو اسلام پر آمادہ کریں گے۔

موطا کے اخیر میں یحییٰ بن سعید سے مروی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو راستہ میں ایک خنزیر ملا تو آپ نے اس سے کہا کہ سلامتی کے ساتھ گزر جاؤ تو آپ سے کہا گیا کہ کیا خنزیر کو بھی اس طرح مخاطب کیا جاسکتا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں میری زبان بری گفتگو کی عادی نہ ہو جائے۔

فائدہ:- مفسرین اور مورخین نے بیان کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گزر یہود کی ایک قوم کے پاس سے ہوا۔ چنانچہ یہودیوں نے جب آپ کو دیکھا تو کہنے لگے کہ دیکھو جادوگر نے اپنا جادو کر جا رہا ہے۔ یعنی اس طرح انہوں نے آپ پر اور آپ کی والدہ پر تہمت لگائی۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کے یہ الفاظ سن کر ان پر بددعا اور لعنت فرمائی۔ چنانچہ اس بددعا اور لعنت کا اثر یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو خنزیر کی صورتوں میں مسخ فرمادیا۔ اس واقعہ کی اطلاع جب ان کے سردار یہوذا کو ہوئی تو وہ گھبرا گیا اور اس کو گمان ہوا کہ کہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کے لئے بھی بددعا نہ فرمادیں۔ چنانچہ اس نے فوراً یہودیوں کو مشورہ کرنے کے لئے جمع کیا۔ چنانچہ تمام یہودیوں نے ایک زبان ہو کر آپ کے قتل کا مشورہ دیا اور اس تجویز کو عملی جامہ پہنانے کی غرض سے یہود آپ کی گھات میں بیٹھ گئے اور آپ کو سولی دینے کے لئے صلیب بھی گاڑ دی۔ اس کے بعد زمین پر اندھیرا چھا گیا اور اللہ تعالیٰ نے آسمان سے فرشتے بھیج دیئے تاکہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یہود کے درمیان حائل ہو جائیں چنانچہ اس رات حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریین کو جمع فرمایا اور ان کو وصیت فرمائی اور یہ بھی فرمایا کہ مرغ کی اذان سے پہلے تم میں سے ایک شخص میرے ساتھ غداری کرے گا اور چند درہم کے عوض مجھے بیچ ڈالے گا۔

اس کے بعد آپ کے تمام حواریین اٹھ کر چلے گئے اور ان حواریین میں سے ایک شخص ایک طرف سے گزر رہا کہ یہود آپ کی گھات میں بیٹھے تھے اور وہ ان سے کہنے لگا کہ اگر میں تم کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پتہ بتا دوں تو تم مجھے کیا انعام دو گے؟ چنانچہ یہودیوں نے فوراً تیس درہم دے دیئے جنہیں لے کر وہ راضی ہو گیا اور ان کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پتہ بتا دیا۔ چنانچہ جب وہ حواری آپ کے گھر میں داخل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی صورت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صورت میں بدل دی اور آپ کو آسمان پر اٹھالیا۔ چنانچہ جب یہود آپ کے گھر میں داخل ہوئے تو اس حواری کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سمجھ کر گرفتار کر لیا۔ اس حواری نے کافی دوا دیا اور ہر طریقہ سے یہودیوں کو یقین دلایا کہ میں فلاں ہوں جس نے ابھی تم کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پتہ بتایا تھا اور تم لوگوں کو غلط فہمی ہوئی ہے اور اس لئے مجھے چھوڑ دو اور (حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تلاش کرو۔ مگر یہودیوں نے اس کی ایک نہ سنی اور اس کو لے جا کر تختہ دار پر چڑھا کر سولی دے دی۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صورت میں بدل دیا تھا وہ یہود میں سے ہی ایک شخص تھا اور اس کا نام طلبا نوس تھا اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں سے پوچھا کہ تم میں سے کون میرے لئے اپنی جان نثار کرے گا؟ چنانچہ آپ کے حواریوں میں سے ایک شخص اٹھے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جان نثاری کے لئے تیار ہوں تو بعد میں حکم خدا بھی شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شکل میں بدل گئے اور یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جگہ انہی کو گرفتار کر کے سولی پر چڑھا دیا اور اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھالیا۔ جب آپ آسمان پر پہنچے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے پر لگا دیئے اور آپ کو نورانی لباس پہنایا اور کھانے و پینے کی خواہش کو آپ سے منقطع فرمادیا۔ چنانچہ آپ ملائکہ مقربین کے ساتھ عرش کے ارد گرد اترتے پھرتے ہیں۔ (بخاری شریف کی ایک حدیث میں آیا ہے کہ شب معراج میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے دوسری آسمان پر

ہوئی تھی اور آپ کے ساتھ حضرت یحییٰ علیہ السلام بھی تھے۔

مؤرخین کا بیان ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام تیرہ سال کی عمر میں حاملہ ہو گئی تھیں اور آپ کی ولادت بیت اللحم میں بائبل پر سکندر کے حملہ سے ۶۵ سال بعد ہوئی اور پھر تیس سال کی عمر میں آپ پر وحی نازل ہوئی شروع ہوئی اور ماہ رمضان کی شب قدر کو بیت المقدس سے ہجر ۳۳ سال آپ کو آسمان پر اٹھایا گیا۔ آپ کے رفیع الی السماء کے چھ سال بعد آپ کی والدہ حضرت مریم کا بھی انتقال ہو گیا۔

ابن ابی الدنیا نے سعید بن عبدالعزیز سے روایت ہے کہ اسید فزاری سے کسی نے کہا کہ آپ روزی کہاں سے حاصل کرتے ہیں تو ابو اسید نے اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان کرنے کے بعد کہا کہ اللہ تعالیٰ کتوں اور خزیروں کو رزق دیتا ہے کیا ابو اسید کو نہ دے گا۔

”انس بن مالک سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ فرمایا کہ علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور علم کو اس کے غیر اہل کے پاس رکھنے والا خزیروں کو جواہرات، موتی اور سونا پہنانے والے کے مانند ہے۔“

احیاء میں ہے کہ ایک شخص ابن سیرین کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں خزیر کی گردن میں موتیوں کا ہار پہنا رہا ہوں۔ ابن سیرین نے اس کی یہ تعبیر دی کہ تو ایسے شخص کو حکمت (علم) سکھاتا ہے جو اس کا اہل نہیں ہے۔

ایک سبق آموز واقعہ:

علامہ دیمیری رحمہ اللہ علماء کے بارے میں احیاء سے ایک روایت نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت کیا کرتا تھا اور ہر وقت آپ کی خدمت میں موجود رہتا۔ کچھ دن بعد اس نے لوگوں کے سامنے یہ کہنا شروع کر دیا کہ ”حدثنی موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم“ مجھ سے موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان کیا ”حدثنی موسیٰ نجی اللہ“، مجھ سے موسیٰ نجی اللہ نے یہ بیان کیا ”حدثنی موسیٰ کلیم اللہ“ مجھ سے موسیٰ کلیم اللہ نے یہ بیان کیا اور اس کا لوگوں کے سامنے طرح طرح سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حوالے سے بیان کرنے کا مقصد لوگوں کی توجہ اپنی طرف مبذول کرانا تھا تاکہ لوگ اس کی طرف متوجہ ہو جائیں اور اس کو تحائف و نذرانے دیے لگیں جس سے کہ وہ مالدار ہو جائے۔ چنانچہ اس طریقہ سے اس نے کافی مال جمع کر لیا اور خوب دولت مند ہو گیا۔ مگر پھر اچانک وہ غائب ہو گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں بھی نہ آیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کے بارے میں کافی تفتیش کی مگر اس کا کچھ پتہ نہ چلا۔ کچھ دن کے بعد ایک شخص آپ کے پاس آیا جس کے ہاتھ میں ایک سیاہ رسی میں بندھا ہوا خزیر تھا۔ اس شخص نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے آ کر عرض کیا کہ کیا آپ فلاں شخص کو جانتے ہیں؟ آپ نے جواب میں فرمایا کہ ہاں جانتا ہوں مگر کافی دنوں سے وہ مجھے نہیں ملا حالانکہ میں نے اس کی بہت تفتیش کرائی۔

یہ جواب سن کر اس شخص نے کہا کہ یہ میرے ہاتھ میں جو کالی رسی سے بندھا ہوا خزیر ہے یہ وہی شخص ہے جس کی آپ کو تلاش ہے۔ یہ سن کر آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اے اللہ اس کو اس کی پہلی حالت پر لوٹا دے تاکہ میں اس سے دریافت کروں کہ یہ آدمی کس وجہ سے خزیر بن گیا۔ اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اطلاع دی کہ یہ دعا تو میں آپ کی قبول نہیں کروں گا۔ البتہ اتنا آپ کو بتلا دیتا ہوں کہ ہم نے اس کو اس وجہ سے خزیر کی صورت میں مسخ کر دیا کیونکہ یہ دین کے ذریعہ سے دنیا کا طالب تھا۔

اسی طرح ایک روایت امام ابو طالب کی نے قوت القلوب میں اور مستدرک میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ:

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس امت میں ایک گروہ ایسا ہوگا جو طعام و شراب اور لہو و لعب میں رات گزارے گا لیکن جب وہ صبح کو انھیں گے تو ان کی صورتوں کو خزیر کی صورتوں میں مسخ کیا جا چکا ہوگا اور اللہ تعالیٰ ان میں سے کچھ قبائل کو اور

کچھ گھروں کو زمین میں دھنسا دیں گے۔ یہاں تک کہ لوگ صبح کو نہیں گئے رات فلاں گھر جنس گیا اور اللہ تعالیٰ ان پر پتھر برسائیں گے جیسے قوم لوطؑ پر برسائے گئے تھے اور ان پر ایک تندہوا بھیجیں گے، ان کے شراب پینے، سود کھانے اور گانے والی عورتوں کو رکھنے اور قطع رحمی کی وجہ سے۔“ (راوی کا قول ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے)

خزیر حکم:

خزیر نجس العین ہے اور اس کا کھانا حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں۔ حدیث میں ہے: ”حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب اور اس کی قیمت مردار اور اس کی قیمت خزیر اور اس کی قیمت کو حرام کیا ہے۔“

اس سے جواز انتقاع میں اختلاف ہے۔ کیونکہ ایک جماعت نے اس سے انتقاع کو مکروہ قرار دیا ہے اور جن لوگوں نے اس سے انتقاع کو منع کیا ہے وہ یہ ہیں:-

ابن سیرینؒ، حکم، حماد، شافعی، احمد و اسحاق۔ اور ایک گروہ نے اس سے انتقاع کے سلسلہ میں رخصت دی ہے۔ وہ یہ ہیں۔ حسن، اور زاعلیٰ اور اصحاب رائے۔

خزیر کتے کی طرح نجس العین ہے۔ اس لئے اس کے کسی بھی حصے کوئی چیز مس ہو جانے سے وہ چیز نجس ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اس چیز کو سات مرتبہ دھویا جائے گا اور ان سات مرتبہ دھونے میں ایک مرتبہ مٹی سے دھونا بھی شامل ہے اور خزیر کا کھانا حرام ہے اس آیت کی وجہ سے:

قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْلًا أُورِثَ مَا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمِ
خَيْزُرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ

”اے نبی! ان سے کہو کہ جو وحی میرے پاس آئی ہے اس میں تو میں ایسی کوئی چیز نہیں پاتا جو کسی کھانے والے پر حرام ہو مگر یہ کہ وہ مردار ہو یا بہتا ہو یا خون ہو یا سور کا گوشت ہو کہ وہ ناپاک ہے۔ (الانعام آیت نمبر ۱۴۵)

فائدہ:

علامہ قاضی القضاۃ ماوردی نے کہا ہے کہ ”فانہ رجس“ میں ضمیر خزیر کی طرف لوٹ رہی ہے۔ یعنی مضاف الیہ کی طرف، کیونکہ وہ اقرب ہے اور اس کی نظیر یہ دوسری ایک آیت ہے ”وَالشُّكْرُ لِلَّهِ إِنَّ كُنتُمْ مِنْكُمْ إِلَّا أَنْ تَغْبُتُوا“ لیکن شیخ ابو حیانؒ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور کہا ہے کہ ضمیر لحم کی طرف لوٹ رہی ہے۔ کیونکہ جب کلام میں مضاف اور مضاف الیہ دونوں ہوں تو ضمیر مضاف کی طرف لوٹی ہے نہ کہ مضاف الیہ کی طرف، اس لئے کہ مضاف وہی ہے جس کے بارے میں بات جاری ہے اور مضاف الیہ کا ذکر عرض کے طریقہ پر ہوتا ہے تاکہ مضاف معرف اور مخصص ہو جائے۔

علامہ دمیریؒ کہتے ہیں کہ ہمارے شیخ السنوی نے فرمایا کہ علامہ ماوردی نے جو ذکر کیا ہے وہ معنی کے اعتبار سے اولیٰ ہے اس لئے کہ تحریم لحم تو آیت میں لحم خزیر سے سمجھ میں آ رہا ہے۔ پس اگر ضمیر کو اسی طرف لوٹایا جائے تو کلام کا بنیادی فائدہ سے خالی ہونا لازم آئے گا۔ اس وجہ سے خزیر کی طرف ضمیر کا لوٹنا واجب ہے۔ نیز اس وجہ سے بھی تاکہ گوشت جگر، کلی اور اس کے تمام اجزاء کا حرام ہونا معلوم ہو جائے۔

قرطبی نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ علاوہ بالوں کے پورا خنزیر حرام ہے۔ کیونکہ بالوں سے چڑا وغیرہ بیٹا جائز ہے۔ ابن منذر نے اس کی نجاست پر اجماع نقل کیا ہے۔ حالانکہ اس کے اجماع کے دعویٰ میں اشکال ہے۔ کیونکہ امام مالک اس میں اختلاف کرتے ہیں۔ البتہ خنزیر کتے سے بدتر ہے کیونکہ اس کا قتل مستحب ہے اور اس سے انتفاع کسی بھی حالت میں جائز نہیں۔

شیخ الاسلام نوری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ ہمارے پاس اس کے نجس ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ مذہب کا مقتضی اس کی پاکی ہے جیسے شیر، بھیریا اور چوہا وغیرہ۔

”مردی ہے کہ کسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بالوں (خنزیر کے بالوں سے) چڑا وغیرہ پینے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں۔“

ابن خوز مندائے نے کہا ہے کہ اس کے بالوں سے چڑا پینے کا رواج نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھا اور آپ کے بعد موجود ہونا ظاہر ہے اور اس کا علم نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نکیر فرمایا تھا اور نہ آپ کے بعد کسی امام سے ثابت ہے۔ شیخ نصر المقدسی نے کہا ہے کہ ایسے سوزہ پر جس کو خنزیر کے بالوں سے سیا گیا ہو مسح جائز نہیں ہے اگرچہ اس کو سات مرتبہ اس طرح دھویا گیا ہو کہ اس میں ایک مرتبہ مٹی سے بھی دھونا شامل ہو۔ تب بھی مسح ناجائز ہوگا۔ کیونکہ مٹی اور پانی ان جگہوں تک نہیں پہنچتی جہاں پر نجس بالوں سے سیا گیا ہو۔ اور فقال نے تفسیر کی شرح میں لکھا ہے کہ میں نے شیخ ابوزید سے اس کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ معاملہ جب تک ہو جائے تو گنجائش ہے۔ یعنی لوگوں کو سخت ضرورت کی بناء پر اس سے نماز پڑھنا جائز ہے۔

خنزیر کا جمع کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ لوگوں پر حملہ کرتا ہو یا نہیں۔ اور اگر حملہ کرتا ہو تو اس کا قتل کرنا قطعی طور پر واجب ہے ورنہ پھر دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس کا قتل واجب اور دوسرے اس کا قتل جائز ہے اور اس کو چھوڑنا بھی جائز ہے۔ امام شافعی کی تشریح کے مطابق۔ پس اس کے قتل کے وجوب کی دو صورتیں ہوئیں اور رہا اس کا جمع کرنا تو یہ کسی حال میں بھی جائز نہیں جیسا کہ شرح مہذب میں تشریح کی گئی ہے۔

سنن ابوداؤد میں عمر مدنی حدیث ہے:-

”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی بغیر سترہ کے نماز پڑھتا ہے تو اس کی نماز کو کتا، گدھا، خنزیر، یہودی، مجوسی اور حائضہ عورت تو زدنہی ہے اور کافی ہوگا کہ اگر وہ نمازی کے سامنے سے ایک پتھر کے کنارے سے گزریں (یعنی نمازی کو سترہ کرنا چاہئے خواہ وہ کتنا ہی مختصر ہو وہ بھی اس کے لئے کافی ہوگا)۔“

اور اسی میں مغیرہ بن شعبہ کی یہ حدیث بھی ہے:-

”بے شک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص شراب پیئے تو اس کو خنزیر کا گوشت بھی کات کر تقسیم کرنا چاہیے۔“

خطائی نے کہا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کو خنزیر کا گوشت کھانا بھی حلال سمجھنا چاہئے۔ نہا یہ میں اس کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایسے شخص کو خنزیر کا گوشت کھانا چاہیے اور اس کے اعضاء کو الگ الگ کرنا چاہیے۔ جیسا کہ جب بکری کا گوشت فروخت کیا جاتا ہے اس کے اعضاء کات کر علیحدہ علیحدہ کرتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ جس نے شراب کی بیج کو حلال سمجھا تو اس کو خنزیر کی بیج بھی حلال سمجھنی چاہیے۔ کیونکہ یہ دونوں حرام ہونے میں برابر

ہیں۔ اس حدیث کے الفاظ امر کے ہیں لیکن اس کے معنی نہیں کے ہیں۔ یعنی جس نے شراب پیئی تو اس کو خنزیر کا بھی قصاب ہونا چاہیے۔
ضرب الامثال:

اہل عرب بولتے ہیں: اَطِيشُ مِنْ عَفْرِ یعنی وہ خنزیر کے بچہ سے زیادہ سمجھ دار ہے۔ عفر خنزیر کے بچہ کو کہتے ہیں اور اس کے ایک معنی شیطان کے بھی ہیں اور عفر کچھ کو بھی کہتے ہیں۔ نیز اسی طرح اہل عرب بولتے ہیں اَبِیْحُ مِنْ عَنَزِیْر یعنی وہ خنزیر سے زیادہ بدترین ہے اور اسی طرح کہتے ہیں اَکْرَهُ کَرَاهَةِ الْخَنَازِیْرِ الْمَاءِ الْمَغُورِ یعنی وہ خنزیر کے لئے گرم کئے ہوئے پانی سے بھی زیادہ ناپسندیدہ ہے۔ اس مثال کی اصل یہ ہے کہ نصاریٰ جب خنزیر کو کھانا چاہتے ہیں تو پانی کو ہال کر اس میں زندہ خنزیر کو ڈال کر بھونتے ہیں اور اسی کو ایخار کہتے ہیں۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے:

وَلَقَدْ زَانِثٌ مَكَانَهُمْ فَكَبَّرَ هَتْفُهُمْ
تَكْرَاهَةَ الْخَنَزِيرِ لِلاِبْخَارِ

”میں نے ان کا مقام دیکھا تو مجھے ایسا ناپسندیدہ لگا جیسا کہ خنزیر اس کھولتے ہوئے پانی کو ناپسند کرتا ہے جس میں انہیں زندہ ڈالا جائے۔“
ابن درید نے کہا ہے کہ ایخار کا مطلب یہ ہے کہ پانی کو ہال کر اس میں زندہ خنزیر کو بھونا جائے۔

ابن درید:

آپ کا پورا نام محمد بن الحسن بن درید ابو بکر ازدی بصری ہے۔ آپ لغت، ادب و شعر میں اپنے وقت کے امام تھے۔ آپ کا سب سے عمدہ شعر مقصورہ ہے۔ جس کی تعریف شاہ بن کیال اور اس کے لڑکے اسماعیل نے کی تھی اور اس مقصورہ کی شرح بہت سے علماء نے کی تھی۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ ابن درید علم الشعراء اور اشعر العلماء تھے اخیر عمر میں آپ کو فالج ہو گیا تھا۔ چنانچہ جب کوئی ان کے پاس آتا تو یہ آنے کو دیکھ کر شور مچاتے تھے اور اس کے آنے کی وجہ سے رنجیدہ ہو جاتے تھے۔ آخر کار ان کو تریاق پلایا گیا تو آپ تندرست ہو گئے اور پھر اپنے شاگردوں کو سبق دینے لگے۔ لیکن ایک سال کے بعد آپ پر دوبارہ فالج کا حملہ ہو گیا اور آپ کا تمام جسم معطل ہو گیا۔ صرف ہاتھوں میں تھوڑی سی حرکت باقی رہ گئی۔ آپ کے ایک شاگرد ابوعلی نے کہا ہے کہ ابن درید کو معطل دیکھ کر اکثر اپنے دل میں سوچتا تھا کہ ہونہ ہو یہ سزا اللہ تعالیٰ نے ان کو ان خیالات کی دی ہے جن کا ذکر انہوں نے اپنے مقصورہ کے اس شعر میں زمانے سے متعلق کیا ہے۔

مَارَسْتُ مِنْ لَوْهَوَاتِ الْاَفْلَاكِ
مِنْ اَجْوَانِبِ الْجَوْعِ عَلَيْهِ مَاشِكَا

”میں نے اتنی محنت کی کہ آسمان جھک گیا تو اس محنت کے برابر نہیں پہنچے آپ کا آخری شعر یہ ہے۔“

لَوْ اَحْزَلَنِي اِنْ لَاحِيَاةً لِّلذِبَّةِ
وَلَا عَمَلٍ يَرْضَى بِهِ اللّٰهُ صَالِح

”ہائے افسوس میری زندگی بھی مکدر ہے اور کوئی ایسا نیک عمل بھی پاس نہیں جس سے اللہ تعالیٰ راضی ہوں۔“

دوبارہ فالج کے حملہ کے بعد آپ دو سال زندہ رہے۔

ابن درید نے کہا ہے کہ ایک رات میں نے خواب میں ایک آدمی کو دیکھا جو میرے کمرے کے دروازہ کے دونوں دروں کو پکڑے ہوئے کھڑا ہے اور مجھ سے کہہ رہا ہے کہ ابن درید تم نے جو شراب کے متعلق سب سے عمدہ شعر کہا ہے وہ مجھے سناؤ۔ میں نے جواب دیا کہ ابو نواس نے سب کچھ بیان کر دیا ہے اور اس نے کسی کے لئے کچھ نہیں چھوڑا (یعنی ابو نواس سے اچھے اشعار شراب پر کسی نے نہیں کہے) اس پر اس شخص نے کہا کہ میں ابو نواس سے بڑا شاعر ہوں تو میں نے کہا کہ اچھا آپ ہیں کون؟ اس نے جواب دیا کہ میں ابو ناجیہ شام کا رہنے والا ہوں۔ پھر اس نے یہ اشعار پڑھے۔

وحمراء قبل المزج صفراء بعده
الت بین ثوبی نرجس وشفائق
”شراب کارنگ ملاوٹ سے پہلے سرخ تھا جب مل گئی تو زرد ہو گئی آئی وہ میرے پاس دو پوشاک میں ایک تو زمرس (زرد) اور دوسرے گل لالہ (سرخ) ہیں۔“

حکمت وجنة المعشوق صرفا فسلطوا
عليها مزاجا فاكتست لون عاشق
”محبوب کے رخسار کا تذکرہ چلا تو اس میں کچھ عاشق کی پریشانیوں کی بھی آمیزش کی گئی۔ پس رخسار دوست جو انگارے کی طرح تھے اچانک عاشق کے رنگ میں منتقل ہو گئے (یعنی زرد پڑ گئے)“

میں نے یہ شعر سن کر اس سے کہا کہ تم نے غلطی کی ہے۔ اس نے کہا وہ کیسے؟ میں نے کہا تم نے حراء کہہ کر سرخی کو مقدم کر دیا ہے اور پھر ”بین ثوبی نرجس وشفائق“ کہہ کر زردی کو مقدم کر دیا ہے تو اس نے جواب دیا کہ او حاء اس وقت مستقصاء مقصود نہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ابن درید شراب بہت پیتا تھا اور اس کی عمر نوے سال سے تجاوز کر چکی تھی مگر پھر بھی اس نے شراب ترک نہیں کی تھی۔ جب اس کو فالج ہوا تو اس کی عقل و فہم درست تھی اس سے جو بھی سوال کیا جاتا وہ اس کا صحیح جواب دیتا۔ ابن درید کی وفات ماہ شعبان ۳۲۱ھ میں بغداد میں ہوئی۔ درید، اورد کی تفسیر ہے اور ارد کے معنی ہیں وہ آدمی جس کے دانت نہ ہوں۔ ابن خلکان دوسرے علماء کی یہی تحقیق ہے۔

خنزیر کے طبی خواص

خنزیر کی کھجی اگر کسی انسان کو کھلا دی جائے یا کسی چیز میں ملا کر پلا دی جائے تو حشرات الارض بالخصوص سانپ واڈو ہا اس شخص کو نہیں ستائیں گے اور اگر اس کو سکھا کر کسی چیز میں ملا کر صاحب تو لُج یا فالج کو پلا دی جائے تو فوراً آرام ہوگا اور اگر کسی شخص کے ناک کے دونوں نتھنے بند ہو گئے ہوں تو اس کے پتے کے تین تین قطرے دونوں نتھوں میں پٹکا دیئے جائیں تو فوراً کھل جائیں گے۔ خنزیر کی ہڈی کو جھلانے کے بعد پیس کر کسی بوا سیر کے مریض کو پلا دیئے سے بوا سیر کی شکایت جاتی رہے گی اور اگر اس کی ہڈی کو چوتھیا بخار والے مریض کے بدن پر لٹکا دی جائے تو چوتھیا بخار جاتا رہے گا اور اگر ہڈی کی راکھ کو کسی کے ناسور میں بھر دیا جائے تو ناسور بہت جلد اچھا ہو جائے گا۔

حکیم یونان نے لکھا ہے کہ ہڈی کو کپڑے میں لپیٹ کر لٹکا نا چاہیے اور اگر اس کے پتے کو سکھا کر بوا سیر کی جگہ پر رکھ دیا جائے تو بوا سیر کو بالکل ختم کر دے گا۔ اگر خنزیر کا پاخانہ ترش اتار کے درخت کی جڑ میں لپ دیا جائے تو اتار ترش سے شیریں آنے لگیں گے۔ اگر کوئی شخص فواق (ہلکی) میں مبتلا ہو تو وہ خنزیر کا فضلہ اپنے پاس رکھے تو اس کو فائدہ ہوگا اور اگر اس کو ایک مشقال کے برابر پی لیا جائے تو مثانہ کے پتھر کو توڑ ڈالے گا اور اسی طرح ایک مشقال کے برابر لے کر کچھ شہد کے ساتھ پی لینے سے پچیس، درودہ اور آنتوں کے مروڑ کے لئے انتہائی مفید ہے۔

تعبیر:

خنزیر کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شر، تنگدستی، افلاس اور مال حرام ہے اور اس کی مادہ کو خواب میں دیکھنا کثرت نسل کی علامت ہے اور اگر کسی کو خواب میں اس سے نقصان پہنچا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ صاحب خواب کو کسی نصرانی سے تنگی پہنچے گی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ خواب میں خنزیر کبھی کبھی طاقت ور دشمن، مصیبت کے وقت غداری کرنے والا ملعون کی صورت میں دکھائی دیتا ہے اور اگر کسی نے دیکھا کہ وہ خنزیر پر سوار ہے تو اس کو مال ملے گا اور وہ شخص دشمن پر غالب آ جائے گا اور جس شخص نے خنزیر کا پکا ہوا گوشت کھایا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ صاحب خواب کو تجارت سے ناجائز مال حاصل ہوگا اور اگر کسی نے دیکھا کہ وہ خنزیر بن گیا ہے تو اس کو ذلت کے ساتھ مال ملے گا اور اس کے دین

میں کوئی کی واقع ہو جائے گی۔

اور اگر کسی نے دیکھا کہ وہ خنزیر کی طرح چل رہا ہے تو اس کو خوشی حاصل ہوگی اور اگر خنزیر کے بچوں کے مالک نے یہ خواب دیکھا تو اس کی تعبیر اس کے لئے غم ہے۔ پالتو خنزیر کو خواب میں دیکھنا سرسبزی اور شادابی کی دلیل ہے۔ بشرطیکہ اسے اپنے گھر میں دیکھا ہو، ہر وہ حیوان جو جلدی بڑا ہو جاتا ہے اور جلدی مانوس ہو جاتا ہے اس کو خواب میں دیکھنا خوشحالی یا حاجت کا پورا ہونا ہے۔ جنگلی خنزیر کو خواب میں دیکھنا مسافر کے لئے بارش یا اولے کی طرف اشارہ ہے۔ اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خنزیروں کو چرا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ یہودی یا نصاریٰ کے ساتھ جھگڑا ہوگا۔ اور اگر کسی نے دیکھا کہ اس کی بیوی خنزیر بن گئی ہے تو اس کی تعبیر طلاق ہے یعنی وہ اپنی بیوی کو طلاق دیدے گا کیونکہ وہ حرام ہے اور اس کے گوشت کا دیکھنا تمام لوگوں کے لئے بہتر ہے کیونکہ خنزیر مرنے کے بعد ہی فائدہ دیتا ہے اور یہ مال حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے انما حرم علیکم المیتة والذم ولحکم الخنزیر۔ اس میں اسی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

الخنزیر البحرى

(دریائی سور) امام مالک سے کسی نے دریائی خنزیر کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ تم لوگ کہتے ہو کہ خنزیر بحری بھی کوئی جانور ہے۔ مگر عرب لوگوں کے نزدیک اس نام کا کوئی جانور دریا میں نہیں ہے۔ البتہ ان کے یہاں ایک دریائی جانور دلفین ہے (اس کا ذکر انشاء اللہ باب الدال میں آئے گا) جس کو سوس کھلی بھی کہتے ہیں۔

ربیع نے امام شافعی سے پانی کے خنزیر کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ کھایا جاتا ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ جب آپ (امام شافعی) عراق گئے تو آپ نے اس کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا۔ امام ابو حنیفہؒ نے اس کو حرام قرار دیا ہے۔ ابن ابی لیلیٰ نے حلال کہا ہے اور یہ قول عمر، عثمان، ابن عباسؓ اور ابو ایوبؓ انصاری اور ابو ہریرہؓ سے منقول ہے۔ حسن بصریؒ، اوزاعیؒ، لیثؒ اور ابو مالک وغیرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس میں کلام ہے اور دوسری مرتبہ ان حضرات نے اس سے بچنے کی تلقین فرمائی۔

ابن ابی ہریرہؓ نے ابن خیران سے نقل کیا ہے کہ اکابر نے پانی کے خنزیر کو اپنے لئے شکار کیا اور پکا کر کھایا اور کہا کہ اس کا ذائقہ بالکل مچھلی جیسا تھا۔ ابن وہبؒ نے کہا ہے کہ میں نے لیث بن سعد سے اس کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے جواب دیا کہ اگر لوگ اس کو خنزیر کہتے ہیں تو یہ کھایا نہیں جاسکتا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خنزیر کے گوشت کو حرام قرار دیا ہے (چنانچہ خنزیر بحری کے بارے میں علماء کی مختلف آراء ہیں۔ کوئی اس کو حلال اور کوئی حرام کہتا ہے اور یہ صحیح طور پر معلوم نہیں کہ یہ جانور ہے کیا چیز؟ تو پھر ہم کو امام ابو حنیفہؒ کے قول پر کار بند ہونا چاہیے جیسا کہ آپ نے اس کو حرام قرار دیا ہے۔

الخنفساء

(کبریلا) الخنفساء: کبریلا۔ حق تو یہ تھا کہ اس جانور کا پہلے ذکر کیا جاتا کیونکہ اس میں نون زائد ہے اور فاء پر فتح ہے۔ اس کا مونث خنفساء ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے خنفساء ایک کالے رنگ کا بدبودار کیڑا ہے جو جمل سے چھوٹا ہوتا ہے اور زمین کی گندگی سے پیدا ہوتا ہے اور اس کا مونث خنفساء اور خنفساء بھی ہے اور فاء پر ضمہ بھی ایک لفظ میں آیا ہے۔ احمسی نے کہا ہے کہ خنفساء ہاء کے ساتھ نہیں بولا

جاتا۔ اس کی کنیت ام القسو، ام الاسود، ام عترج، ام اللجج، ام العن ہیں، خفساء مدتوں پانی پئے بغیر زندہ رہ سکتا ہے۔ اس میں اور کچھ میں دوستی ہے اسی لئے مدینہ والے اس کو "جساریۃ العقرب" یعنی بچھوکا ہمسایہ کہتے ہیں۔ اس کی کئی قسم ہیں جیسے جمل، حمارقہان، وردان اور حطب وغیرہ، حطب خنافس کا مذکر ہے اور خفساء (کبریلا) کثرت گندگی کی وجہ سے مشہور ہے جیسا کہ ظربان (بلی جیسا ایک جانور) اسی وجہ سے اہل عرب کہتے ہیں "اذا لمس حکت الخفصاء فسنت" یعنی کبریلا جب حرکت کرتا ہے تو گوز کرتا ہے یعنی بدبو پھیلا دیتا ہے۔ حنین بن اسحاق طریق نے کہا ہے کہ کبریلا ایسی جگہ سے جہاں پراجوائن پڑی ہوئی ہو دور بھاگتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے:-

"حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ لوگ جاہلیت والا فخر کرنا چھوڑ دیں ورنہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کبریلا جانور سے بھی زیادہ مبغوض ہو جائیں گے۔"

حقیر سے حقیر مخلوق بھی دوا کا کام دیتی ہے

علامہ قزوینی نے ایک حکایت نقل کی ہے کہ کسی شخص نے ایک مرتبہ کبریلا کو دیکھ کر کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کیڑے کو کس وجہ سے پیدا کیا ہے۔ کیا اس کی خوبصورتی یا اس کی خوشبو اس کے پیدا کرنے کی وجہ ہے (یہ اس شخص نے اعتراض کے طور پر کہا تھا یعنی نعوذ باللہ یہ اللہ تعالیٰ پر اعتراض تھا) چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کو ایک زخم میں مبتلا کر دیا جو اس قدر شدید تھا کہ اہلہا اس کے علاج سے عاجز ہو گئے اور اس شخص نے بھی آخر تک آ کر علاج ترک کر دیا اور اپنے گھر میں محصور ہو گیا۔ اتفاقاً ایک دن اس نے ایک طبیب کی آواز سنی جو باہر گلیوں اور سڑکوں پر آواز لگاتا تھا اور لوگوں کا علاج کرتا تھا۔ اس نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ اس آواز لگانے والے طبیب کو بلا کر لاؤ اور میرا زخم دکھاؤ۔ گھر والوں نے کہا کہ تم نے حاذق سے حاذق طبیب کا علاج کر لیا مگر کچھ افادہ نہ ہوا۔ بھلا یہ سڑکوں پر آواز لگانے والا طبیب تمہارا کیا علاج کرے گا۔ ان صاحب نے کہا اس میں تمہارا کیا نقصان ہے کہ اگر ایک نظر وہ دیکھ لے۔ چنانچہ لا جواب ہو کر گھر والوں نے طبیب کو بلایا اور ان کا زخم دکھلایا۔ طبیب نے زخم دیکھ کر کہا ایک کبریلا لاؤ۔ اس پر تمام گھر والے ہنس پڑے اور کہنے لگے کہ ہم نے پہلے ہی کہا تھا کہ یہ اتنا زخمی طبیب کیا علاج کرے گا، لیکن مریض کو کبریلا کا نام سن کر اپنا وہ مقولہ یاد آ گیا جو اس نے ایک بار کہا تھا۔ چنانچہ اس نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ جو کچھ حکیم صاحب طلب فرمائیں وہ ان کو ضرور لا کر دو۔ چنانچہ گھر والوں نے کہیں سے ایک کبریلا کر حکیم صاحب کو دے دیا۔ حکیم صاحب نے اس کبریلا کو جلا کر اس کی راکھ زخم پر پھڑک دی، اللہ کے حکم سے زخم اچھا ہو گیا۔ اس کے بعد مریض نے حاضرین سے اپنا قصہ بیان کیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کا مجھ کو یہ دکھلانا مقصود تھا کہ اس کی حقیر سے حقیر مخلوق بھی بڑی سے بڑی دوا کا کام دے سکتی ہے اور یہ کہ اللہ جل شانہ نے کوئی چیز بیکار پیدا نہیں کی۔

حکایت:

ابن خلکان نے جعفر ابن یحییٰ برمکی (وزیر ہارون رشید) کے حالات میں لکھا ہے کہ ایک دفعہ اس کے پاس ابو عبیدہ ثقفی بیٹھے ہوئے تھے تو اتنے میں ایک کبریلا نکل آیا۔ جعفر نے غلاموں سے اس کو بنانے کا حکم دیا۔ اس پر ابو عبیدہ نے کہا چھوڑو ہو سکتا ہے کہ اس کی وجہ سے کوئی خیر مقدر ہو۔ کیونکہ اہل عرب کا یہ گمان ہے کہ جب کبریلا قریب آتا ہے تو کوئی خیر ضرور آتی ہے۔ اس پر جعفر نے ابو عبیدہ کو ایک ہزار دینار دینے کا حکم دیا تو وہ ابو عبیدہ کی طرف بڑھنے لگا۔ اس پر جعفر نے پھر ایک ہزار دینار ابو عبیدہ کو دینے کا حکم دیا۔

شرعی حکم:

کبریلا کو کھانا بوجھ اس کی گندگی کے حرام ہے۔ اصحاب نے کہا ہے کہ جس میں نفع و نقصان ظاہر نہ ہو اس کا قتل احرام باندھنے والے

کے لئے اور غیر محرم کے لئے مکروہ ہے۔ جیسے گہریلا، کبوتر، بھٹان، کیکڑے، نغاٹ (گدھ سے چھوٹا ایک جانور) اور ان جیسے دیگر جانور، مطلب یہ ہے کہ ایسے جانور جن سے نہ تو کسی قسم کا نقصان پہنچتا ہے اور نہ نفع تو ایسے جانور کا قتل مکروہ ہے اور کراہت کی دلیل یہ ہے کہ یہ بغیر ضرورت کے ایک فضول کام ہوگا۔ مسلم بن شداد بن اوس سے مروی ہے کہ:-

”حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان کو فرض کیا ہے۔ جب تم کسی کو قتل کرو (مارو) تو اس میں بھی احسان کرو اور یہ احسان نہیں ہے کہ کسی چیز کو بیکار قتل کرو۔“

نبیؐ نے ایک صحابی قطبہؓ سے روایت کی ہے کہ وہ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ آدمی نقصان نہ دینے والے جانور کو مار ڈالے۔

الامثال:

اہل عرب کہتے ہیں ”الفسی من الخنفساء“ یعنی وہ گہریلا سے بھی زیادہ گوز کرنے والا ہے اور اسی طرح کہتے ہیں ”الخنفساء اذا مست لتست“ یعنی گہریلا جب بھی آئے گا اپنے ساتھ گندگی لائے گا۔ یہ مثال ایسے موقع پر کہتے ہیں جب کوئی کسی برے آدمی کا تذکرہ کرنا چاہتا ہے۔ یعنی بدترین آدمیوں کا تذکرہ بھی نہ کرو۔ کیونکہ ان کے تذکرے میں برائیوں کے سوا اور کیا ہے۔

لَنَا صَاحِبٌ مَوْلَعٌ بِالْخِلَافِ كَثِيرُ الْخَطَا قَلِيلُ الصُّوَابِ
”ہمارے یہاں ایک ایسے صاحب ہیں جنہیں اختلاف کا بڑا شوق ہے حالانکہ ہمیشہ غلطیاں کرتے ہیں، درستگی کا تو ان کے یہاں نام و نشان نہیں۔“

الْحُجُجُاجَا مِنْ الْخَنْفَسَاءِ وَأَذْفَى إِذَا مَا مَشَى مِنْ غُرَابٍ
”وہ خنفسہ سے بھی زیادہ ضدی ہے اور جب چلتا ہے تو کووے سے بھی زیادہ اکرڑتا ہیں۔“

طبی خواص

گہریلوں کے سروں کو کاٹ کر اگر کسی برج میں رکھ دیے جائیں تو وہاں کیوتر جمع ہونے لگیں گے۔ اس کے پیٹ کی رطوبت آنکھوں میں لگانے سے پتائی تیز ہو جاتی ہے۔ اور آنکھ کی سفیدی زائل ہو جاتی ہے اور خاص طور سے آنکھوں سے پانی بہنے کے لئے بہت مفید ہے۔ یہ پانی کوروک کر آنکھ کے پردے کو بالکل صاف و شفاف کر دیتی ہے۔ اگر کسی گھر میں بہت زیادہ گہریلے ہوں تو چنار کے پتوں کی دھوئی دینے سے بھاگ جائیں گے۔ اگر گہریلے کو تیل کے تیل میں پکا کر اور پھر اس تیل کو صاف کر کے کان میں ڈالا جائے تو کان کے پردے کے دروں میں مفید ہے۔

گہریلا کا سر علیحدہ کر کے اگر بچھو کے ڈسنے کی جگہ پر باندھ دیا جائے تو بہت فائدہ ہوگا اور اگر اس کو جلا کر اس کی راکھ زخم میں بھری جائے تو زخم بہت جلد اچھا ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص بے خبری میں گہریلا کو زندہ کھالے تو اس کی فوراً موت ہو جائے گی۔
تعبیر:

گہریلے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر نفاس والی عورت (یعنی زچہ) کی موت ہے اور اس کے زکا خواب میں دیکھنا ایسے شخص کی طرف اشارہ ہے جو شریر لوگوں کی خدمت کرتا ہو اور اکثر اس کی خواب میں تعبیر غصہ و دشمن کی ہوتی ہے۔

الخنوص

(خنزیر کا بچہ) الخنوص: خاء کے کسرہ اور نون کے تشدید کے ساتھ، اس کی جمع خناصیں آتی ہے۔ اخطل نے بشر بن مروان کو مخاطب کرتے ہوئے کہا ہے

اکلت الدجاج لما فنیہا فہل فی الخناص مغمز
”تو نے مرغی کھالی اور کچھ بھی باقی نہ چھوڑی تو کیا اب خنزیر کے بچوں کو بھی چٹ کرنے کا ارادہ ہے۔“

شرعی حیثیت:

اس کا شرعی حکم اور تعبیر خنزیر کے ہی مانند ہے۔

خنوص کے طبی خواص

اس کا پتہ ام یاسہ کو تحلیل کرتا ہے اور اگر اس کو شہد میں ملا کر اٹھیل پر ملا جائے تو باہ میں اضافہ ہو کر شہوت میں زیادتی ہوتی ہے۔ اس کی چربی اگر کسی ترش انار کے درخت کی جڑ میں لیپ دی جائے تو وہ انار میٹھا ہو جائے گا۔

الختعور

(بھینڑیا) الختعوور: اور کہا گیا ہے کہ یہ بھوت بھی ہے اور یا اس میں زائد ہے۔ حدیث میں ’ذاک ازب العقبة یقال لہ الختعوور‘ سے مراد شیطان کا دوسرہ ہے گویا کہ ختعوور شیطان کا بھی نام ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ہر وہ چیز جو کمزور ہو اور ایک کیفیت پر نہ رہے اس کو بھی ختعوور کہتے ہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ بھینڑیئے کا نام ہے جیسا کہ شاعر نے کہل ترجمہ: ”جب تم کسی بھی عورت کا گہرائی سے جائزہ لو گے تو اس میں محبت کا نام و نشان نہ پاؤ گے اس کا اظہار محبت بالکل بھینڑیئے جیسا دھوکہ ہے۔“

ایک قول یہ ہے کہ یہ ایک چھوٹا سا جانور ہے جو پانی کے اوپر رہتا ہے اور کسی ایک جگہ نہیں ٹھہرتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ختعوور وہ شئی ہے جو شل و صاف کے سفید چیز فضا میں اڑتی ہے یا مکڑی کے جالے کی طرح جس کو تر مرے کہتے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ فانی دنیا کا نام ہے۔

الختیدع

(ملی) الاختیدع: ملی۔ اس کا ذکر انشاء اللہ باب السین میں آئے گا۔

الاخیل

الاخیل: ہنر بہد۔ یہ ایک سبز رنگ کا پرندہ ہے اس کے بازوؤں پر اس رنگ کے علاوہ بھی رنگ نظر آتا ہے جو بہت خوشنما معلوم ہوتا ہے۔ مگر قریب سے دیکھنے پر اس کے بازوؤں کا رنگ بھی سبز ہی ہوتا ہے۔ الاخیل نام اس وجہ سے رکھا گیا ہے کیونکہ اصل میں الاخیل تل

والے آدمی کو کہتے ہیں اور چونکہ اس کی چمک بھی تل کی طرح ہوتی ہے اس لئے اسے بھی اخیل کا نام دے دیا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ یہ ایک منحوس پرندہ ہے، جس کی نحوست کبھی نہ کبھی ضرور ظاہر ہوتی ہے۔ اگر لفظ اخیل نکرہ کی حالت میں کسی کا نام رکھ دیا جائے تو یہ منصرف پڑھا جائے گا۔ مگر بعض خوبین نے اس کو غیر منصرف پڑھا ہے۔ معروف و نکرہ دونوں حالتوں میں کیونکہ یہ لوگ اس کو اصل میں تخیل کی صفت قرار دیتے ہیں اور حضرت حسان بن شتر کے اس شعر کو دلیل بتاتے ہیں۔

فما طائری فیہا علیک باخیلا

ذریسی و علمسی بالامور و شیمتی

”مجھے چھوڑ دو اور میرے علم کو بھی اور میری عادت کو بھی کیونکہ ایسا پرندہ نہیں ہے کہ جس کے رنگ مختلف ہوں۔“

الخیل

(گھوڑے) الخیل: (جماعة الافراس) یہ من غیر لفظ جمع ہے۔ یعنی لفظی طور پر اس کا کوئی واحد نہیں ہے۔ جیسے لفظ قوم اور ربط کا کوئی لفظی واحد نہیں ہے اور کہا گیا ہے کہ اس کا مفرد داخل ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ یہ مونث ہے اور اس کی جمع خیول آتی ہے۔ جستانی نے کہا ہے کہ اس کی تصغیر خیل آتی ہے اور خیل کے معنی اکثر کر چلنے کے ہیں اور چونکہ گھوڑے کی چال میں بھی اکثر تا پایا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے گھوڑے کو خیل نام دیا گیا ہے اور سیبویہ کے نزدیک خیل اسم جمع ہے اور ابوالحسن کے نزدیک یہ جمع ہے۔

گھوڑوں کا شرف:

گھوڑوں کے شرف کے لئے صرف یہی دلیل کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں اس کی قسم کھائی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: **وَالْعَادِيَاتُ ضَبْحًا** (قسم ہے ان گھوڑوں کی جو ہانپ کر دوڑتے ہیں) ان گھوڑوں سے مراد غازی یعنی جہاد کے گھوڑے ہیں جو دوڑتے دوڑتے ہانپنے لگتے ہیں۔

حدیث میں گھوڑے کا تذکرہ:

صحیح بخاری میں حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ۔

”میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ اپنی انگلیاں اپنے گھوڑے کی پیشانی کے بالوں میں پھیر رہے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قیامت تک خیر کو گھوڑوں کی پیشانی میں گرہ دے کر باندھ دیا ہے یعنی لازم کر دیا ہے۔“

اس حدیث میں ناصیہ (پیشانی) سے مراد وہ بال ہیں جو پیشانی پر لٹکے رہتے ہیں۔ خطابی نے کہا ہے کہ ناصیہ (پیشانی) سے مراد گھوڑے کی پوری ذات ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے **”فَلَانٌ فَبَارَكُ النَّاصِيَةِ وَمِنْهُنَّ الْغُرُ“** کہ فلاں آدمی مبارک پیشانی والا ہے یعنی مبارک ذات والا ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ قبرستان میں تشریف لے گئے اور آپ نے ان الفاظ کے ساتھ فاتحہ پڑھی: **السلام علیکم دار قوم مومنین وانا انشاء اللہ تعالیٰ بکم لاحقون** اور پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھ کو یہ اشتیاق ہے کہ ہم اپنے بھائیوں کو دیکھتے۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا ہم آپ کے بھائی نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ تم لوگ تو میرے اصحاب ہو، میرے بھائی وہ لوگ ہیں جو ابھی تک نہیں آئے۔ صحابہؓ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! جو لوگ

ابھی تک دنیا میں نہیں آئے ان کو آپ کیسے پہچان لیں گے کہ یہ میرے امتی ہیں۔ آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ فرض کرو کہ کسی شخص کے پاس گھوڑے ہیں اور ان پر کوئی نشان سفیدی کا نہیں ہے اور وہ بہت سے گھوڑوں کی جماعت میں ملے جلے کھڑے ہیں تو کیا وہ شخص اپنے گھوڑے کو نہیں پہچانے گا۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ضرور پہچان لے گا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن میری امت کے لوگ اس طرح آئیں گے کہ ان کی پیشانیاں وضو اور سجدہ کے اثر سے جھلکاتی ہوئی ہوں گی اور میں حوض کوثر پر ان کا پیش رو ہوں گا۔ جنتی کی روایت میں ہے کہ میری امت قیامت کے دن اس حالت میں آئے گی کہ ان کے اعضاء بخود سفید ہوں گے اور اعضاء وضو چمکتے ہوئے ہوں گے۔ یہ حالت اس امت کے علاوہ اور کسی امت کی نہیں ہوگی۔

مسلم، نسائی، ابن ماجہ اور ابوداؤد نے حضرت ابویرہؓ سے روایت ہے کہ:

حضور ﷺ گھوڑوں کے اندر شکل کو ناپسند فرماتے تھے۔

شکال کا مطلب یہ ہے کہ گھوڑے کے داہنے پچھلے پیر میں اور اگلے پیروں کے بائیں پیر میں سفیدی ہو یا داہنے اگلے پیر میں اور بائیں پچھلے پیر میں سفیدی ہو۔ شکال کے بارے میں کئی اقوال ہیں۔ جمہور اہل لغت کا قول یہ ہے کہ شکال کا مطلب یہ ہے کہ گھوڑے کے تین پیر سفید ہوں اور چوتھا پیر سفید نہ ہو اور ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ کبھی شکال ایسے ہوتا ہے کہ گھوڑے کے تین پاؤں مطلق ہوں اور ایک پاؤں سفید اور ابن درید نے کہا ہے کہ شکال ایک عی شق میں ہوتا ہے۔ یعنی ایک ہاتھ اور ایک پیر میں اور اگر اس کے خلاف ہو تو اس کو شکال مخالف کہا جاتا ہے۔

اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ شکال دونوں ہاتھوں (اگلے پیروں) کی سفیدی کا نام ہے جبکہ بعض نے کہا ہے کہ شکال دونوں پیروں کی سفیدی کا نام ہے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اگر ہاتھ پاؤں کی سفیدی کے ساتھ پیشانی پر بھی سفیدی ہو تو کراہت جاتی رہتی ہے۔ ابن رشتہ اپنی کتاب عمدہ میں باب ”منافع الشعر ومضارہ“ کے زیر عنوان تحریر فرماتے ہیں کہ ابو طیب حنبلی (مشہور شاعر عرب) جب بلاد فارس گیا اور عضد الدولہ بن بویہ الدیلمی کی مدح میں قصیدہ پڑھ کر سنایا تو بہت سا انعام و اکرام عضد الدولہ سے حاصل کر کے بغداد کی طرف چلا۔ اس سفر میں اس کے ساتھ اور بھی بہت سے لوگ تھے۔ چنانچہ جب بغداد قریب آ گیا تو ہزنوں نے قافلہ والوں پر حملہ کر دیا۔ حنبلی شاعر نے بھی کچھ مقابلہ کیا مگر جب دیکھا کہ ڈاکو غالب آ گئے ہیں تو اس نے راہ فرار اختیار کی۔ حنبلی شاعر کے غلام نے جب یہ حال دیکھا تو اس نے حنبلی سے کہا کہ لوگ ہمیشہ کے لئے آپ کو بزدل اور بھگوز اکہہ کر مطعون کریں گے۔ کیونکہ آپ اپنے ایک شعر میں اپنی مردانگی کی بڑی تعریف کر چکے ہیں اور آپ کا یہ فعل آپ ہی قول کے بالکل منافی ہوگا۔

وَالْخَيْلُ وَالْبَيْدَاءُ تَغْرِفُنِي

وَالْخَرَبُ وَالْقَبْرُ طَامَسَ وَالْقَلَمُ

”گھوڑے، رات کی تاریکیاں اور لقی و دق صحرا مجھ کو اچھی طرح جانتے ہیں اور رب (جنگ) شمشیر و نیزہ اور کاغذ و قلم بھی مجھ سے بخوبی واقف ہیں (یعنی مرد میدان بھی ہوں اور صاحب قلم و قریطاس بھی)۔“

غلام کی زبان سے یہ الفاظ اور اپنے شعر کا حوالہ سن کر حنبلی کو جوش آیا اور وہ ہزنوں کے مقابلہ پر دوبارہ آ گیا اور بڑی بے جگری سے جنگ کی یہاں تک کہ لڑتے لڑتے مارا گیا۔ چنانچہ اس کا یہی شعر اس کے قتل کا باعث ہوا۔ حنبلی کے قتل کا واقعہ ماہ رمضان ۳۳۵ھ کا ہے۔

ابو سلیمان خطابی نے عزالت اور انفراد (گوشہ نشینی و تنہائی) کی تعریف میں کیا خوب کہا ہے حالانکہ اس کی ذات کو ان اوصاف سے

دور کا بھی تعلق نہیں تھا

اَنَسْتُ بِوَحْدَتِي وَلَزِمْتُ بَيْتِي
لَذَامِ الْاِنْسِ لِي وَلَمَّا السَّرُورُ
”میں اپنی تنہائی سے مانوس ہو گیا اور میں نے اپنے گھر کو لازم پکڑ لیا (یعنی گوشہ نشینی اختیار کر لی) جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ میں ہمیشہ کے لئے انس کا خوگر ہو گیا اور مجھ میں سرور پیدا ہو گیا۔“

وَأَقْبَسِي الزَّمَانَ فَلَا أَتَالِي
فَجَزْتُ فَلَمَّا أَزَارُ وَلَا أَزُورُ
”زمانہ میرے لئے بہترین معلم ثابت ہوا۔ چنانچہ اب مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں کہ کوئی مجھ سے ملے یا میں کسی سے ملوں۔“
وَلَسْتُ بِسَابِلٍ مَّا ذُفْتُ حَيًّا
أَسَازُ الْغَيْلُ أَمْ زَكَبُ الْأَمِيرُ
”میں تاحیات کسی کے سامنے ہاتھ نہیں پھیلاؤں گا خواہ میرے سامنے سے سختیوں کے لشکر گزریں یا خود امیر سوار ہو کر نکلے۔“
ایک صریح نحوی نکتہ

ابن خلیکان نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ کسی شخص نے متنبی شاعر سے اس کے مصرعہ ذیل کے بارے میں سوال کیا ہادر ہوا کہ
ضَبْرُثِ اِم لَمْ نَصْبِرَا (خواہ تو صبر کرے یا نہ کرے مگر اپنی خواہش کو جلدی سے پورا کرے) کہ اس مصرعہ میں لفظ صبر میں الف کیسے باقی رہا جبکہ اس سے پہلے جازمہ لَمْ موجود ہے۔ چاہیے تو یہ تھا کہ آپ اس طرح کہتے ”اِم لَمْ نَصْبِرُ“ یعنی جازمہ لَمْ کے ہوتے ہوئے صبر کہنا چاہیے تھا کہ نَصْبِرَا یا اعتراض بن کو متنبی نے کہا کہ اگر ابوالفتح بن جنی یہاں موجود ہوتا تو وہ تجھ کو اس اعتراض کا جواب دیتا مگر اب اس کا جواب میں ہی دوں گا اور وہ یہ ہے کہ یہاں جو الف آیا ہے وہ نون ساکنہ کے بدلے میں ہے۔ کیونکہ اصل میں یہ لَمْ نَصْبِرُن تھا اور قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی انسان نون تاکید خفیہ کو وقف دیتا چاہے تو اس کو الف سے بدل دے۔ چنانچہ اُٹھی کا قول ہے: وَلَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ وَاللَّهُ فَاَعْبُدَا“ (شیطان کی عبادت نہ کرو بلکہ معبود خدا ہی ہے) اُٹھی کے اس قول میں اصل لفظ ”فَاعْبُدُن“ تھا۔ لیکن وقف کے سبب نون کو الف سے بدل دیا گیا ہے۔

علامہ دیمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کہ ابوالفتح سے متنبی کی مراد عثمان بن جنی ہے جو کہ ایک مشہور نحوی ہیں۔ انہوں نے ابوعلی فارسی سے علم حاصل کیا تھا اور اس کے بعد موصل آ کر خود پڑھانے کا سلسلہ شروع کر دیا۔ چنانچہ ایک دن حسب معمول یہ درس دے رہے تھے کہ ان کے استاد ابوعلی فارسی کا ادھر سے گزر ہوا۔ ابوعلی فارسی نے ابن جنی کو دیکھ کر کہا ”زِبْنُتِ وَاسْتِ حَصْرَمُ“ یعنی تو دراز زبیش ہو کر بخیل ہو گیا۔ مطلب یہ ہے کہ ہم سے ملنا چھوڑ دیا۔ ابن جنی نے اپنے استاد کا یہ جملہ سن کر اسی وقت اپنا درس چھوڑ دیا اور فوراً استاد کے پیچھے چل دیے اور پھر اس کے بعد برابر ابوعلی فارسی کے درس میں حاضری دینے لگے یہاں تک کہ علم نحو میں ماہر ہو گئے۔

ابن جنی کے والد ایک رومی غلام تھے۔ ابن جنی کے تمام اشعار اعلیٰ ہیں اور یہ ایک آنکھ سے امور یعنی کانے تھے۔ چنانچہ اس کے متعلق خود ان کے اشعار ہیں:-

صَدُودُكَ عَنِّي وَلَا ذَنْبُ لِي
بَدَلُ عَلِي نَبِي فَاسِدَةِ
”میرے کسی قصور کے بغیر تیرا مجھ سے کنارہ کشی کرنا تیری بدنیتی کی علامت ہے۔“

فَلَقَدْ وَحْيَاتُكَ مِمَّا بَكَيْتُ
خَشِيتُ عَلَيَّ عَيْنِي الْوَاحِدَةَ
”تیری جان کی قسم تیری جدائی میں رونے سے مجھ کو اپنی ایک آنکھ کے ضائع ہونے کا بھی اندیشہ ہو گیا کہ کہیں وہ بھی نہ جاتی رہے۔“

ولمّا کان فی قمر کھالاندہ

ولمّا کان فی قمر کھالاندہ

”اور سن! مجھے اپنی اس ایک آنکھ رکھنے کی کوئی آرزو نہیں تھی، اس کا وجود تو صرف اس لئے گوارہ ہے کہ تجھے دیکھ لوں۔“

ابن جنی کی بہت سی مفید تصانیف ہیں جن میں دیوانِ حبشی کی شرح بھی ہے اسی لئے حبشی نے اعتراض کرنے والے کو جواب دیتے وقت ابن جنی کا حوالہ دیا تھا۔ ابن جنی کا وفات ۳۶۲ھ ماہ صفر میں بمقام بغداد ہوئی۔ سنن نسائی میں سلمہ بن نفیل اسکوئی کی ایک حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ”اذلّة الخیل“ سے منع فرمایا۔ اذلة الخیل کا مطلب یہ ہے کہ گھوڑوں کو ذلیل کیا جائے۔ یعنی ان کو بار برداری کے لئے استعمال کیا جائے۔ چنانچہ ابو عمر بن عبدالبر نے حضرت ابن عباسؓ کی تہذیب میں یہ اشعار کہے ہیں۔

فان العز فیہا والجمال

احبوا الخیل واصطبروا علیہا

”تم گھوڑوں سے محبت رکھو اور اس محبت پر قائم بھی رہو۔ کیونکہ ان کے پالنے میں عزت اور زینت ہے۔“

ربطنہا فاحسرت العیال

اذا ما الخیل ضیعہا الناس

”جب لوگوں نے ان کو (بار برداری میں استعمال کر کے) ضائع کر دیا تو ہم نے ان کو باندھ کر کھڑا کر دیا اور ان کی اس طرح خبر گیری کی جیسا کہ اپنے بال بچوں کی۔“

ولکسرها البراق والجلالہ

لقامہا المعیشتہ کل یوم

”ہم ان کو روزانہ گھاس دوا دیتے ہیں اور ان کو ہر موقع یعنی منہ کی جالی اور جھولیں پہناتے ہیں۔“

علامہ وصیریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حاکم ابو عبد اللہ کی تاریخ نیشاپور میں ابو جعفر حسن بن محمد بن جعفر کے حالات میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ انہوں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے:-

”کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے گھوڑے کو پیدا کرنے کا ارادہ فرمایا تو ہاؤ جنوبی سے کہا کہ میں تجھ سے ایسی مخلوق پیدا کرنے والا ہوں جو میرے دوستوں کے لئے عزت اور دشمنوں کے لئے ذلت کا ذریعہ بنے اور جو میرے فرمانبردار بندے ہیں ان کے لئے زیب و زینت ہو، تو ہوا نے جواب دیا کہ اے میرے رب! آپ شوق سے ایسا جانور پیدا کریں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ہوا میں سے ایک مٹھی لی اور اس سے گھوڑا پیدا کر دیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے گھوڑے سے فرمایا کہ میں نے تجھ کو عربی النسل پیدا کیا اور خیر کو تیری پیشانی کے بالوں میں گرہ دے کر باندھ دیا۔ تیری پشت پر اموال غنیمت لاؤ کر ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جائیں گے تیری فراخی رزق کا خود میں کفیل رہوں گا اور زمین پر چلنے والے دوسرے جانوروں کے مقابلہ میں تیری مدد کروں گا۔ تیرے مالک کو تیری ضرورت اپنی حاجت روائی اور دشمنوں سے لڑائی کے لئے ہوا کرے گی اور میں عنقریب تیری پشت پر ایسے لوگوں کو سوار کراؤں گا جو میری تسبیح و تہلیل اور تکبیر و تحمید کیا کریں گے۔“

پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو بندہ اللہ تعالیٰ کی تہلیل، تکبیر اور تحمید کرتا ہے تو فرشتے ان کو سن کر انہی الفاظ میں اس کا جواب دیتے ہیں۔ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ جب فرشتوں کو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے گھوڑا پیدا کیا ہے تو انہوں نے جناب باری تعالیٰ میں عرض کیا کہ اے ہمارے رب! ہم تیرے فرشتے تیری حمد و ثناء کرتے رہتے ہیں۔ ہمارے لئے بھی آپ کا کچھ انعام ہے؟ فرشتوں کی یہ عرضداشت سن کر اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایسے گھوڑے پیدا کر دیے جن کی

گردنیں سختی اونٹوں کی گردنوں کے مشابہ تھیں۔ ان کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبروں میں سے جس کی چاہے گامد کرے گا۔ آپؐ نے فرمایا کہ جب گھوڑے کے قدم زمین پر جم گئے تو اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا کہ میں تیری ہنہاٹ سے مشرکوں کو ذلیل کروں گا اور ان کے کانوں کو اس سے بھر دوں گا اور اس سے ان کے دلوں کو مرعوب کر کے ان کی گردنوں کو پست کر دوں گا۔ آپؐ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنی تمام چوپایوں کی مخلوق کو حضرت آدم علیہ السلام کے رب و ربوبیت کرنے کا حکم فرمایا تو ان سے کہا کہ میری اس مخلوق میں جس کو چاہو پسند کر لو۔ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام نے گھوڑے کو پسند کیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ”اے آدم!“ تو نے اپنے اور اپنی اولاد کے لئے ابدًا لا باد تک عزت کو اختیار کیا۔ جب تک وہ زندہ رہیں گے عزت بھی ہمیشہ رہے گی۔“

یہی حدیث شفاء الصدور میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دوسرے الفاظ کے ساتھ مروی ہے اور وہ یہ ہے کہ:-
 ”حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے گھوڑا پیدا کرنے کا ارادہ فرمایا تو جنوب کی ہوا کو وحی بھیجی کہ میں تجھ سے ایک مخلوق پیدا کرنے والا ہوں اس کے لئے توجع ہو جا، تو وہ اس کے لئے جمع ہو گئی۔ اس کے بعد جبرئیل علیہ السلام آئے اور اس میں سے ایک مٹھی بھری۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا کہ یہ میری مٹھی ہے۔ اس کے بعد اس سے ایک کیت گھوڑا پیدا کیا اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تجھ کو فرس پیدا کیا اور عربی بنایا اور تجھے تمام چوپایوں پر کشادگی رزق میں فضیلت دی۔ مال غنیمت تیری پشت پر لے جایا جائے گا اور خیر تیری پیشانی سے وابستہ ہوگی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو بھیجا تو وہ ہنہاٹا۔ اس پر حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اے کیت تیری ہنہاٹ سے مشرکین کو ذراؤں گا اور ان کے کانوں کو بھر دوں گا اور ان کے قدموں کو لڑکھڑاؤں گا۔ پھر اس کی پیشانی کو سفیدی سے داغا اور پاؤں کو سفید کیا۔“

پس جب اللہ تعالیٰ نے آدم کو پیدا کیا تو فرمایا کہ اے آدم ان چوپاؤں میں سے جو تم کو پسند ہے اے اختیار کر لے یعنی گھوڑے اور براق میں سے، براق فخر کی صورت پر ہے نہ مذکر ہے نہ مونث۔ تو آدم نے کہا کہ اے جبرائیل میں نے ان دونوں میں سے خوب صورت چہرے والے کو اپنے لئے پسند کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان سے کہا کہ اے آدم! تو نے اپنی عزت اور اپنی اولاد کی عزت کو اختیار کیا اور وہ ان میں باقی رہے گی جب تک کہ وہ باقی رہیں گے۔“

شفاء الصدور میں حضرت علیؑ سے یہ روایت بھی مذکور ہے کہ:-

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جنت میں ایک درخت ہے جس کے اوپر کے حصہ سے گھوڑے نکلتے ہیں اور نیچے کے حصہ سے۔“

اور ان گھوڑوں کے لگام یا قوت و مردارید کے ہوں گے نہ وہ لید کریں گے نہ پیشاب ان کے بازو ہوں گے اور ان کے قدم حد نگاہ پر پڑیں گے۔ جنتی ان پر سوار ہو کر جہاں چاہیں گے اڑتے پھریں گے، ان کو ازنا دیکھ کر ان کے نیچے کے طبقہ کے لوگ کہیں گے کہ اے ہمارے رب! تیرے ان بندوں کو یہ انعام و اکرام کس وجہ سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے کہ یہ لوگ شب بیداری کرتے تھے اور تم لوگ سوتے رہتے تھے۔ یہ لوگ دن میں روزے سے ہوتے اور تم کھانا کھایا کرتے تھے۔ یہ خرچ کرتے تھے اور تم بخل کیا کرتے تھے۔ یہ لوگ (جہاد میں) قتال کرتے اور تم بزدلی کا

اظہار کیا کرتے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ ان غبطہ کرنے والوں کے دلوں میں رضامندی ڈال دیں گے۔ چنانچہ وہ اپنی قسمت پر راضی ہو جائیں گے اور ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جائیں گی۔“

سب سے پہلا گھوڑا سوار

جو شخص سب سے پہلے گھوڑے پر سوار ہوئے وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں۔ اسی وجہ سے گھوڑے کو عرب کہتے ہیں۔ اس سے پہلے وہ دوسرے جانوروں کی طرح وحشی تھا۔ چنانچہ جس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو خانہ کعبہ کی بنیادیں اٹھانے کا حکم فرمایا تو یہ بھی فرمایا کہ میں تم کو ایک ایسا خزانہ دوں گا جس کو میں نے خاص تمہارے لئے ہی رکھ چھوڑا ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بذریعہ وحی حکم بھیجا کہ باہر جاؤ اور اس خزانہ کے حصول کے لئے دعا مانگو۔ چنانچہ آپ اجیاد (مکہ المکرمہ کا ایک پہاڑ) پر تشریف لے گئے حالانکہ آپ دعا کے الفاظ سے بھی ناواقف تھے اور اس خزانے سے بھی ناواقف تھے جس کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے کیا تھا۔ چنانچہ آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دعا کا الہام ہوا۔ جب آپ دعا مانگ چکے تو سرزمین عرب کے جتنے وحشی گھوڑے تھے وہ سب کے سب حضرت اسماعیل علیہ السلام کے پاس آ کر جمع ہو گئے اور سب نے گردن اطاعت آپ کے سامنے جھکا دی۔ اسی بناء پر رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ سے فرمایا تھا کہ تم لوگ گھوڑے پر سوار ہوا کرو کیونکہ یہ تمہارے باپ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی میراث ہے۔ نسائی نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ:-

”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مجھے ازواج (طاہرات) کے بعد گھوڑوں سے زیادہ کسی سے محبت نہیں ہے (علامہ دمیثی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد جید ہیں) ثعلبی نے اپنی اسناد سے نبی کریم ﷺ سے روایت کی ہے کہ کوئی گھوڑا ایسا نہیں ہے کہ جس کو ہرج اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ دعا مانگنے کی اجازت نہ دی جاتی ہو کہ اے اللہ بنی آدم سے جس کو تو نے میرا مالک بنایا ہے اور مجھ کو اس کا مملوک بنایا ہے تو مجھ کو اس کے نزدیک اس کے اہل و مال سے زیادہ محبوب بنا دے۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ (باعتبار انتفاع) گھوڑے تین قسم کے ہیں (۱) وہ گھوڑا جو رخص کے لئے ہو (۲) وہ جو انسان کے لئے ہو۔ (۳) اور وہ جو شیطان کے لئے ہو، رخص کے لئے وہ گھوڑا ہے جو فی سبیل اللہ اس کے دشمنوں سے قتال کرنے کی غرض سے پالا جائے۔ انسان کے لئے وہ گھوڑا جس پر مسافت طے کی جائے اور شیطان کے لئے وہ گھوڑا ہے جس پر کہ بازی (شرط) لگائی جائے۔“

طبقات ابن سعد میں قریب المسکنی سے ایک روایت منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ سے قرآن پاک کی اس آیت کے بارے میں پوچھا گیا کہ جو لوگ اس میں مذکور ہیں وہ کون ہیں؟ البینین یُنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ بِاللَّیْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِیۃً فَلَهُمْ اُجْرُهُمْ بِمَنْذَرِہِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمْ وَلَا هُمْ یَخْزَنُوْنَ وہ لوگ جو اللہ کے راستے میں دن رات میں پوشیدہ اور اعلانیہ خرچ کرتے ہیں۔ پس ان کے لئے ان کے رب کے پاس ان کا اجر ہے نہ ان پر خوف ہوگا اور نہ وہ ٹھکسین ہوں گے۔ اس کے جواب میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ لوگ اصحاب خیل یعنی گھوڑے والے ہیں۔ پھر آپ نے فرمایا کہ گھوڑے پر خرچ کرنے والا اس شخص کی طرح ہے کہ جس کے ہاتھ مدد بانٹنے کے لئے ہر وقت کھلے رہیں اور کسی بھی وقت بند نہ ہوں، قیامت کے دن ان گھوڑوں کی لید اور پیشاب سے ملک بھی خوشبو آئے گی۔

بخاری نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے دبلے (چھریرے) گھوڑوں کی دوڑ کرائی اور ان کو ہمایا،

سے شیعہ الوداع تک چھوڑا۔ اس کے بعد آپ نے ان گھوڑوں کی دوڑ کرائی جو بے غصہ تھے اور ان کو شیعہ الوداع سے مسجد نبی زریق تک دوڑایا۔ حضرت ابن عمرؓ اس دوڑ میں تھے۔

شیخ الاسلام حافظ ذہبیؒ نے طبقات الحفاظ میں اپنے شیخ "شرف الدین دیماسی" سے بسند حضرت ابی ایوب انصاریؓ سے روایت کی ہے کہ:

"حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ملائکہ تین کھیل کے علاوہ کسی کھیل میں شریک نہیں ہوتے۔ ایک تو مرد کا اپنی عورت سے کھیلنا (ملی مذاق کرنا) دوسرے گھوڑے دوڑانا اور تیسرے تیر بازی کرنا۔"

اور ترمذیؒ نے ضعیف اسناد کے ساتھ اہل جنت کی صفت میں یہ روایت نقل کی ہے:-

"حضرت ابی ایوب انصاریؓ سے منقول ہے کہ ایک اعرابی آنحضور ﷺ کی خدمت میں پہنچا اور عرض کیا کہ مجھ کو گھوڑوں سے محبت ہے تو کیا جنت میں بھی گھوڑے ہیں؟ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تو جنت میں داخل ہوا تو تجھ کو وہاں پر دار یا قوت کے گھوڑے ملیں گے تو ان پر سوار ہو کر جنت میں جہاں چاہے گا اڑتا پھرے گا۔"

مجم ابن قانع میں ہے کہ ان اعرابی کا نام عبدالرحمن بن ساعدہ الانصاری تھا۔ دینوری نے بھی کتاب المجالہ کے شروع میں ان کا ذکر کیا ہے۔

ابن عدیؒ نے اسی اسناد ضعیف کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا جنتی سفید اور شریف النسل اور نشیوں پر (جو کہ مثل یا قوت کے ہوں گی) سوار ہو کر ایک دوسرے کی زیارت کو جایا کریں گے اور جنت میں سوائے اونٹوں اور پرندوں کے اور کوئی جانور نہیں ہوگا۔

خیل السباق:- یعنی گھوڑ دوڑ کے لئے استعمال ہوں ان دس قسموں کو رافعی وغیرہ نے ذکر کیا ہے ان کے نام یہ ہیں:-

(۱) محل (۲) مصل (۳) تال (۴) بارع (۵) مرتاح (۶) حظی (۷) عاطف (۸) مؤمل (۹) سکیت (۱۰) فسکل مندرجہ ذیل

اشعار میں انہی قسموں کی طرف اشارہ ہے:-

فی الشرح دون الروضة المعتبرة

والبارج المرتاح بالتوالي

ثم السکیت والاخیر الفسکل

مهمة خيل السباق عشرة

وهي مجل ومصل تالي

ثم حظي عاطف مؤمل

آنحضور ﷺ کے گھوڑے اور ان کے نام:

سکیتی نے "التعريف والاعلام" میں آنحضور ﷺ کے گھوڑوں کے نام یہ لکھے ہیں:-

(۱) سکب - یہ نام اس وجہ سے رکھا گیا تھا کہ وہ (گھوڑا) پانی کی رو کی طرح تیز چلتا تھا اور "سکب" کے معنی (گل لالہ) کے بھی

آتے ہیں۔

(۲) آپ کے ایک گھوڑے کا نام مرتجوا تھا اور یہ نام اس کے خوش آواز ہونے کی بناء پر تھا۔

(۳) آپ کے ایک دوسرے گھوڑے کا نام لحیف تھا۔ لحیف کے معنی لپٹنے اور ڈھانکنے کے آتے ہیں۔ چنانچہ یہ گھوڑا اپنی تیزی کے

سبب راستہ کو لپیٹتا جاتا تھا۔ بعض حضرات نے اس کو لحیف کے بجائے خائے مجھے کے ساتھ لحیف بھی لکھا ہے۔

(۴) امام بخاریؒ نے اپنی جامع میں آنحضور ﷺ کے ایک گھوڑے کا نام لڑاؤ ذکر کیا ہے۔

(۵) آپؐ کے ایک گھوڑے کا نام جلاوح تھا۔

(۶) اور اسی طرح ایک گھوڑے کا نام فرس تھا۔

(۷) آپؐ کے ایک گھوڑے کا نام ورد تھا۔ اس گھوڑے کو آپؐ نے حضرت عمر ابن خطابؓ کو ہبہ فرما دیا تھا اور اس گھوڑے پر

حضرت عمرؓ بوقت جہاد سوار ہوا کرتے تھے اور یہ وہ گھوڑا تھا جو بہت سستے داموں بکنا ہوا تھا۔

علم کا ادب:

ابن السنی اور ابوالقاسم طبرانی نے ابان بن ابی عیاش سے اور مستفیری نے حضرت انس بن مالکؓ خادم رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ عبدالملک بن مروان نے اپنے عامل عراق حجاج بن یوسف کو لکھا کہ حضرت انس بن مالکؓ کی دیکھ بھال کرو اور ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ اور ان کی مجلس میں حاضر ہوا کرو اور ان کو انعام و اکرام سے نوازو۔ چنانچہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں خود ایک دن حجاج کے پاس گیا تو حجاج نے مجھ سے کہا کہ اے اباحزہؓ میں آپ کو اپنا گھوڑا دکھانا چاہتا ہوں۔ آپ اس کو دیکھ کر مجھے بتلائیں کہ میرا گھوڑا آنحضور ﷺ کے گھوڑے سے کتنا ملتا جلتا ہے۔ چنانچہ اس نے وہ گھوڑا میرے سامنے لا کر کھڑا کر دیا۔ میں نے اس گھوڑے کو دیکھ کر کہا ”چہ نسبت خاک را بعالم پاک“ یعنی اس گھوڑے اور رسول اللہ ﷺ کے گھوڑے میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ آپؐ کے گھوڑے کا چارہ، لید اور پیشاب تک حصول ثواب کا ذریعہ تھا اور یہ تمہارا گھوڑا محض نمائشی اور نام آوری کے لئے پالا گیا ہے۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ یہ جواب سن کر حجاج غصہ سے سرخ ہو گیا اور کہنے لگا کہ اگر خلیفہ کا خط آپ کے بارے میں میرے پاس نہ آیا ہوتا تو میں آپ کے منہ پر ایسی ضرب لگاتا کہ (الحیاذ باللہ) آپ کی آنکھیں نکل پڑتیں۔ میں نے جواب دیا کہ تو ایسا کر ہی نہیں سکتا۔ حجاج نے پوچھا کیوں؟ میں نے جواب دیا کہ یہ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو ایسی دعا سکھائی تھی کہ جب میں اس کو پڑھ لیتا ہوں تو مجھ کو نہ کسی سلطان اور نہ شیطان اور نہ کسی درندے کا خوف رہتا ہے۔ میرا یہ جواب سن کر حجاج کا غصہ کچھ ٹھنڈا ہوا اور راہوش میں آ کر لجاجت سے گفتگو کرنے لگا کہ اے اباحزہؓ آپ یہ دعا اپنے برادر نسبتی یعنی میرے لڑکے محمد بن حجاج کو بتا دیں۔ میں نے کہا کہ ہرگز نہیں، میں علم کو اس کے اہل میں تقسیم کروں گا۔ اس پر حجاج نے اپنے لڑکے سے کہا کہ تم بعد میں اپنے چچا حضرت انسؓ کے پاس جا کر التجا کرنا اور وہ دعا آپ سے سیکھ لینا۔

حضرت ابانؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت انسؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپؐ نے مجھ کو بلایا۔ چنانچہ میں آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ نے مجھ سے فرمایا کہ اے اباحزہؓ آج یہ تمہارا میرے پاس آنا آخری ہے اور یہ کہ تمہارا احترام مجھ پر واجب ہے۔ میں تم کو وہ دعا جو مجھ کو رسول اللہ ﷺ نے سکھائی تھی بتلا رہا ہوں اور تم کو تنبیہ کرتا ہوں کہ یہ دعا کسی ایسے شخص کو نہ بتانا جو خدا سے شہرتا ہو۔ وہ دعا یہ ہے۔

اللّٰهُ أَكْبَرُ اللّٰهُ أَكْبَرُ اللّٰهُ أَكْبَرُ بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی نَفْسِی وَدِیْنِی بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی اَهْلِیْ وَمَالِیْ بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ اَعْطَانِیْہِ رَبِّیْ بِسْمِ اللّٰهِ خَیْرُ الْاَسْمَاءِ بِسْمِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَا یَضُرُّ مَعَ اِسْمِہٖ دَاءٌ بِسْمِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَا یَضُرُّ مَعَ اِسْمِہٖ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ وَہُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ . بِسْمِ اللّٰهِ التَّحْتَثِ وَعَلٰی اللّٰهِ تَوَكَّلْتُ اللّٰهُ رَبِّیْ لَا اُشْرَکُ بِہٖ شَیْئًا اَسْأَلُکَ . اَللّٰهُمَّ بِخَیْرَکَ مِنْ خَیْرَکَ الَّذِیْ لَا یُعْطِیْہِ اَحَدٌ غَیْرَکَ عَزَّ جَارَکَ وَجَلَّ ثَنَا

ک ولا الہ غیرک اجعلنی فی عبادک واحفظنی من شر کل ذی شر خلقته واحترزہک من الشیطان الرجیم۔ اللہم انی احترمہ بک من شر کل ذی شر واحترزہک منهم واقدم بین یدی بسم اللہ الرحمن الرحیم قل هو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفواً احد ومن خلقی مثل ذلک وعن یمینی مثل ذلک وعن یماری مثل ذلک ومن فوقی مثل ذلک ومن تحتی مثل ذلک۔
مسئلہ:

شیخ الاسلام تقی الدین السبکی فرماتے ہیں کہ خیل (گھوڑوں) کے بارے میں چند سوالات پیدا ہو سکتے ہیں اور وہ یہ ہیں:-

(۱) اللہ تعالیٰ نے پہلے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا یا گھوڑے کو؟

(۲) پہلے گھوڑے کو پیدا کیا یا اس کی مادہ (گھوڑی) کو؟

(۳) پہلے عربیات یعنی عربی گھوڑے پیدا کئے یا برازین یعنی غیر عربی گھوڑے۔

ان تینوں سوالات کے بارے میں کسی حدیث یا اثر کی نص موجود ہے یا محض سیر اور اخبار سے استدلال کیا گیا ہے۔

جواب:- (۱) حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے تقریباً دو دن پہلے اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کو پیدا کیا۔

(۲) زکو مادہ سے پہلے پیدا کیا۔

(۳) عربی گھوڑوں کو غیر گھوڑوں سے پہلے پیدا کیا۔

اس بارہ میں کہ گھوڑا حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے پیدا کیا گیا۔ ہم اس پر آیات قرآنی اور احادیث سے استدلال کرتے ہیں۔ نیز اس کے علاوہ عقلی دلیل بھی ہے۔

عام طور پر دستور یہ ہے کہ جب کوئی معزز شخص کسی کے یہاں آنے کا قصد کرتا ہے یا اس کو مدعو کیا جاتا ہے تو اس کے آنے سے پہلے اس کی ضرورت اور آسائش کی چیزیں فراہم کی جاتی ہیں۔ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام کی دنیا میں تشریف آوری کے سلسلہ میں یہی اہتمام کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام اور بنی آدم کی ضرورت کی جملہ اشیاء پہلے ہی سے مہیا کر دی تھیں۔ جیسا کہ کلام پاک کی اس آیت شریفہ سے مترشح ہوتا ہے۔ ”وَخَلَقْنَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ حَیْثُ تَرِیدُونَ“ یعنی زمین میں جتنی چیزیں ہیں وہ سب تمہارے لئے مہیا کر دی گئیں۔

اس آیت کریمہ کا مطلب یہی تو ہو سکتا ہے کہ خود زمین اور زمین میں جو کچھ چیزیں ہیں۔ ان کو حضرت آدم علیہ السلام نے آنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے اکراماً پیدا کر رکھی تھی اور کمال اکرام اسی وقت متحقق ہو سکتا ہے جبکہ کرم کی جملہ ضروریات پہلے سے موجود ہوں۔

علاوہ ازیں حضرت آدم علیہ السلام اور آپ کی اولاد اشرف المخلوقات بنائی گئی۔ لہذا آپ کا ظہور سب مخلوقات (زمین اور جو کچھ زمین میں ہے) کے بعد میں ہوا جیسا کہ اشرف الانبیاء علیہ السلام کا ظہور سب انبیاء سے آخر میں ہوا۔

تیسری دلیل عقلی یہ ہے کہ ابھی آپ کو معلوم ہو چکا کہ حق تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے اعزاز کی بناء پر حضرت آدم علیہ السلام سے قبل مافی الارض کی تخلیق کی اور مافی الارض میں حیوانات، نباتات، جمادات وغیرہ سب شامل ہیں نیز اس کا بھی آپ کو علم ہے نباتات و جمادات سے افضل حیوانات ہیں اور حیوانات میں علاوہ انسان کے افضل و اشرف گھوڑا ہے تو افضل مہمان کے لئے افضل چیز سب سے پہلے تیار کی جاتی ہے۔ لہذا گھوڑے کی پیدائش آدم کی پیدائش سے قبل ہے۔

دلیل عقلی کے بعد اب سماعت کیجئے دلیل نقلی، دلیل نقلی میں اگرچہ بکثرت قرآنی آیات پیش خدمت ہو سکتی ہے مگر ہم یہاں مختصر اچار آیتوں سے استدلال کریں گے۔

(۱) خَلَقَ لَكُمْ مِائِنِ الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ.

ترجمہ: "حق تعالیٰ نے پیدا کیا تمہارے فائدے کے لئے جو کچھ بھی زمین میں موجود ہے پھر توجہ فرمائی آسمان کی طرف تو درست کر کے بنادیتے سات آسمان۔"

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ تسویہ سماء (یعنی تخلیق آسمان) سے پہلے زمین کی تمام چیزوں کو پیدا کیا ہوا اور زمین کی تمام چیزوں میں سے ایک چیز گھوڑا ہے تو گھوڑے کی پیدائش تسویہ سماء سے قبل ہوئی اور اس تسویہ سماء کے بعد حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ تسویہ سماء چھ دنوں کے اندر ہوا تھا۔ جیسا کہ اس آیت شریفہ سے مترشح ہوتا ہے۔ رَفَعَ سَفْكَهَا فَسَوَّاهَا وَاعْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا وَالْأَرْضُ اسراراً بَعْدَ ذَلِكَ ذَخَاها.

حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش جمعہ کے دن کے تمام مخلوقات کے مکمل ہونے کے بعد ہوئی۔ معلوم ہوا تسویہ سماء سے قبل تمام چیزیں پیدا ہو چکی تھیں اور اس کے بعد تسویہ سماء ہوا جو چھ دن میں مکمل ہوا۔ پھر چھ دن کے بعد جمعہ کے دن حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔ چھ دنوں کا آخری دن جمعہ اس وقت بھی صحیح ہو سکتا ہے جبکہ مخلوق کی ابتداء اتوار کے دن سے ہوئی ہو۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سو خر ہے اور گھوڑا تمام مخلوقات سے پہلے چھ دنوں کے اندر ہی پیدا ہوا ہے۔

(۲) دوسری آیت شریفہ یہ ہے:-

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ۔

ترجمہ: "اور علم دیدیا اللہ تعالیٰ نے آدمؑ کو سب چیزوں کے اسماء کا، پھر وہ چیزیں فرشتوں کے رو برو کر دیں۔ پھر فرمایا کہ بتلاؤ مجھ کو اسماء ان چیزوں کے اگر تم سچے ہو، فرشتوں نے عرض کیا کہ آپ تو پاک ہیں مگر ہم کو علم نہیں، مگر وہی جو کچھ آپ نے ہم کو علم دیا ہے، بے شک آپ بڑے علم والے ہیں، حکمت والے ہیں۔ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ اے آدم! تم ہی ان کو بتلاؤ کہ ان چیزوں کے نام، جب وہ بتلا دیئے ان کو آدم علیہ السلام نے ان چیزوں کے اسماء تو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نہ کہتا تھا کہ بے شک میں جانتا ہوں تمام پوشیدہ چیزیں آسمانوں کی زمینوں کی اور جانتا ہوں جس بات کو ظاہر کر دیتے ہو اور جس کو دل میں رکھتے ہو۔"

اس آیت سے استدلال اس طرح پر ہے کہ تمام اسماء سے یا تو نفس اسماء مراد ہیں یا سمیات کی صفات اور ان کے منافع مراد ہیں۔ بہر حال دونوں صورتوں میں سمیات کا وجود اس وقت ضرور تھا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہولاء سے اشارہ کیا ہے۔ اگر مشار الیہ موجود نہ ہوتا تو ہولاء سے اشارہ کرنے کی کوئی ضرورت نہ تھی اور بخلہ سمیات کے گھوڑا ہے تو وہ بھی اس وقت ضرور موجود ہوگا اور الاسماء سے مراد تمام اسماء ہیں کیونکہ الف لام بھی ہے اور پھر کلہا سے اس کی تاکید بھی آئی ہے تو عموم کو اس میں زیادہ تقویت حاصل ہو گئی اور اسی طرح بوضہم اور باسمائہم یعنی ان چیزوں کو پیش کیا اور آدم نے ان کے نام بتلا دیئے۔ یہ تمام امور دلائل قطعیہ میں سے ہیں اور اسماء کا عام

ہونا گھوڑے کو شال ہے۔

(۳) تیسری آیت شریفہ یہ ہے:-

اللَّهُ الَّذِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ

ترجمہ:- ”اللہ وہ ہے جس نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ اس کے درمیان ہے چھ دن میں پیدا کیا، پھر عرش پر استوی فرمایا۔“

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان زمین کے درمیان جو کچھ ہے وہ چھ دن میں پیدا کیا گیا ہے اور یہ ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش یا تو چھ دنوں سے خارج ہو یعنی بعد میں ہو یا پھر چھ دنوں کے آخر میں ہو۔

(۴) چوتھی آیت شریفہ یہ ہے:-

وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسْنَاهُمْ لُغُوبٌ

ترجمہ:- ”اور ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اس سب کو چھ دن میں پیدا کیا اور ہم کو مکان نے چھوا تک نہیں۔“

اس آیت سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ اس طرح کل ملا کر یہ چار آیتیں ہیں۔ جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گھوڑے کی پیدائش پہلے ہوئی ہے۔

اہب ابن مہبہ سے روایت ہے (جو کہ اسرائیلیات میں سے ہے) کہ جب گھوڑا جنوب کی ہوا سے پیدا کیا گیا تو یہ بھی ہمارے قول کے منافی نہیں ہے اور نہ ہی ہم پر اس کی صحت کا التزام ہے۔ کیونکہ ہم اسی کو صحیح قرار دیں گے جس کو حق تعالیٰ نے صحیح قرار دیا ہے اور اس کے رسول سے جو بات منقول ہے اور جو ابن عباس سے منقول ہے کہ گھوڑے پہلے وحشی تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے خالق بنایا۔ یہ بھی ہمارے قول کے منافی نہیں ہے کیونکہ وہ آدم سے پہلے پیدا ہوا اور اس کے بعد اسماعیل علیہ السلام کے زمانے تک وحشی رہا ہو گا کسی وقت اس پر سواری بھی ہوئی ہو اور پھر بعد میں وحشی ہو گیا ہو۔ اور پھر ایک عرصہ بعد اللہ تعالیٰ نے اس کو مطیع بنادیا ہو اور اس کے علاوہ دوسرا قول یہ ہے کہ سب سے پہلے گھوڑے پر حضرت اسماعیل علیہ السلام سوار ہوئے تو یہ بات بہت مشہور ہے۔ لیکن اس کی اسناد صحیح نہیں ہیں اور ہم اس کی صحت کے پابند نہیں۔ کیونکہ جو کچھ اوپر بیان ہو چکا وہی قابل اعتماد ہے کیونکہ وہ قرآنی استدلال ہے۔

پہلے یہ بھی بیان ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ نے مذکر گھوڑے کو مؤنث سے پہلے پیدا کیا تو اس کی وجہ ہیں۔ ایک تو یہ کہ مذکر مونث پر شرف رکھتا ہے اور دوسری یہ کہ اس کی (یعنی مذکر کی) حرارت مونث سے زیادہ ہے کیونکہ اگر دو چیز ایک ہی جنس سے اور ایک ہی مزاج سے ہوں تو ان میں سے ایک کی حرارت دوسرے سے زیادہ ہوگی۔ اور عادت اللہ یہ ہے کہ جس کی حرارت زیادہ قوی ہو اسی کو پہلے پیدا کیا جاتا ہے اور چونکہ مذکر کی حرارت قوی ہے تو اس وجہ سے مناسب تھا کہ اس کا وجود بھی پہلے ہو اور اس وجہ سے بھی کہ آدم علیہ السلام حواء علیہا السلام سے پہلے پیدا ہوئے تو یہاں بھی مذکر کو پہلے پیدا کیا گیا۔ نیز اس لئے بھی کہ گھوڑے کا سب سے بڑا مقصد جہاد اور مذکر گھوڑا مونث (گھوڑی) سے جہاد کے لئے بہتر ہے۔ کیونکہ گھوڑا زیادہ قوی اور زیادہ دوڑنے والا ہے اور گھوڑی سے زیادہ جری بھی ہوتا ہے اور اپنی سواری کے ساتھ گھوڑی کے مقابلہ میں زیادہ قتال کر سکتا ہے جبکہ گھوڑی ہر طرح سے گھوڑے کے مقابلہ میں کمتر ہے۔

عربی گھوڑوں کا ترکی گھوڑوں سے پہلے پہلے ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عربی گھوڑا اشرف اور اصل ہے۔ کیونکہ عربی گھوڑا نہ ہونا یہ کسی عارض کی وجہ سے ہوتا ہے وہ عارض یا تو اس گھوڑے کے باپ میں ہوتا ہے یا ماں میں یا خود اس گھوڑے میں ہوتا ہے اور ایک دلیل یہ بھی

ہے کہ گزشتہ زمانے میں حضرت اسماعیل و حضرت سلیمان کے قصوں میں کہیں بھی ترکی گھوڑوں کا تذکرہ نہیں ملا۔ ترکی گھوڑے اصل میں گھوڑوں کی خراب نسل ہے۔ اسی وجہ سے علماء اس کے سهام (حصہ) متعین کرنے میں مختلف ہیں۔ اور ایک مرسل حدیث میں ہے کہ فرس (عربی گھوڑا) کے لئے دو حصے ہیں اور عجمی (ترکی گھوڑے) کے لئے ایک حصہ ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ترکی گھوڑے خراب نسل میں سے ہیں اور حق تعالیٰ کے یہ شایان شان نہیں کہ وہ پہلے خراب نسل کو پیدا کرے۔

احادیث نبوی میں اور مضبوط آثار میں گھوڑوں کی فضیلت، گھوڑ دوڑ کا تذکرہ اور ان کے پالنے کی فضیلت، ان کی برکات، گھوڑوں پر خرچ کرنے کی فضیلت اور ان کی خدمت، ان کی پیشانی پر بشقت ہاتھ پھیرنا، عمدہ نسل کے گھوڑوں کی تلاش، بہترین نسل کی نگہداشت وغیرہ وغیرہ کی بکثرت ہدایات ملتی ہیں اور ساتھ ہی ساتھ یہ بھی تذکرہ ہے کہ گھوڑوں کو خسی نہ کرایا جائے اور نہ ان کی پیشانی و دھوس کے بال کاٹنے جائیں۔ گھوڑے اور ان کے مالکوں کو مال غنیمت سے کتنے حصے ملیں گے؟ اس سلسلہ میں علماء کا سخت اختلاف ہے۔ اس کے علاوہ گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ ان مباحث کی جانب بھی احادیث میں اشارات ہیں لیکن ہم نے اختصار کی وجہ سے انہیں چھوڑ دیا ہے۔ یہ بہت مختصری تفصیل ہے جس کو بوجلت لکھ لیا گیا تھا اور نہ گھوڑوں سے متعلق عنوان پر مستقل تصنیف لکھی جاسکتی ہے۔

گھوڑے کا شرعی حکم:

گھوڑوں کے گوشت کے سلسلہ میں کہ آیا کھایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ لفظ فرس کے تحت یہ بحث آئے گی۔ شرح کفایہ میں ہے کہ گھوڑوں کو دشمن اسلام کے ہاتھ فروخت کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ آلات جہاد میں سے ہے۔ جس طریقہ پر دشمن اسلام کو ہتھیار فروخت کرنا مکروہ ہے اور یہ بھی مکروہ ہے کہ گھوڑوں کے گلے میں کمان ڈالی جائے۔ آنحضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ خطاب نے لکھا ہے کہ آنحضور ﷺ نے گھوڑوں کے گلے میں اگر قلابہ موجود ہوتا تو اسے کاٹنے کا حکم دیا۔ مالک کا یہ خیال ہے کہ چونکہ ان قلابوں میں گھنٹیاں لٹکائی جاتی تھیں اس لئے آنحضور ﷺ نے ممانعت فرمائی، جبکہ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ قلابوں کی ممانعت اس اندیشہ کی وجہ سے فرمائی کہ کہیں تیز دوڑتے وقت یہ قلابے گھوڑے کا گلہ گھسنے کا باعث نہ بن جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ نے متعین طور پر قلابوں کی ممانعت کی ہو کہ اگر اس کے علاوہ کچھ اور چیزیں گھوڑوں کے گلے میں خوبصورتی وغیرہ کے لئے ڈالی جائیں تو ان کی ممانعت نہ ہو۔

اور بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ جاہلیت کے دور میں عربوں کی یہ عادت تھی کہ بعض جھگڑوں کی صورتوں میں بطور جرمانہ گھوڑوں پر کمانیں لی جاتی تھیں اور آنحضور ﷺ نے اس سے روکا ہو۔ اس کے علاوہ یہ بھی یاد رکھئے کہ گھڑ دوڑ میں کسی گھوڑے کے آگے نکل جانے کا فیصلہ (جیتنے کا فیصلہ) اس کی گردن کے آگے ہونے سے ہو جائے گا۔ جبکہ اونٹوں کی دوڑ میں جیتنے اور ہارنے کا فیصلہ گردن پر موقوف نہیں ہے۔ کیونکہ اونٹ کی عادت یہ ہے کہ وہ دوڑتے ہوئے گردن بلند رکھتا ہے۔ چنانچہ اس کی گردن کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا جبکہ گھوڑ دوڑ میں اپنی گردن کی اونچائی کے مقابلہ میں لمبائی میں آگے بڑھاتا ہے۔ لیکن ایسے فیصلوں میں یہ ضروری ہے کہ دونوں گھوڑوں کی گردنوں کی لمبائی چوڑائی اور ان کی بلندی وغیرہ یکساں ہوں اور آنحضور ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ میں اور قیامت دونوں ایسے حصلا ہیں کہ جیسے دو دوڑتے ہوئے گھوڑے کہ ان میں فیصلہ نہیں ہوتا کہ کون ان میں سے آگے نکل جائے گا۔

مستدرک و سنن ابوداؤد ابن ماجہ کی روایت ہے:

”حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے ایک گھوڑا دو گھوڑوں کے درمیان ڈال دیا حالانکہ وہ اس بات سے مطمئن نہیں ہے کہ وہ سبقت کر جائے گا تو یہ قرار نہیں ہے اور جس نے دو گھوڑوں کے درمیان

ایک گھوڑا اس حالت میں ڈالا کہ اس کو یقین تھا کہ وہ سبقت لے جائے گا تو یہ قرار ہے۔

درست بات یہ ہے کہ ذی لوگوں کو گھوڑے کی سواری سے منع کیا جائے گا۔ کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمِنْ رِّبَاطِ الْغَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ وَعَذُو اللَّهِ وَعَذُو كُنْهٍ** "اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے اولیاء کو اپنے دشمنوں کے گھوڑوں کی تیاری کا حکم دیا ہے اور ذی خدا کے دشمن ہیں۔ اس کے علاوہ ایک دوسری وجہ یہ ہے کہ گھوڑوں کی پشت ان کی عزت ہے اور ذی لوگوں پر ذلت طاری کی گئی ہے۔ اسلئے اگر ان کو گھوڑوں کی سواری کی اجازت دے دی گئی تو گویا ان کو عزت دے دی گئی اور جو ذلت ان پر طاری کی گئی تھی وہ ختم کر دی گئی۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ذی لوگوں کو گھوڑے کی سواری سے منع نہیں کیا جائے گا۔ شیخ ابو محمد جوینی کا قول ہے کہ ان کو عمدہ گھوڑوں کی سواری سے منع کیا جائے گا جیسے کہ عربی گھوڑے اور خراب نسل کے گھوڑوں کی سواری سے منع نہیں کیا جائے گا جیسے کہ ترکی گھوڑے اور امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ عمدہ گھوڑوں میں عمدہ نچر بھی شامل ہے۔

آئمہ جمہور کے نزدیک گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ **لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي غَبِيهِ وَلَا فِي فَرَسِهِ صَدَقَةٌ** (مسلم اس کے غلام اور اس کے گھوڑے پر کوئی صدقہ نہیں ہے)۔

امام ابو حنیفہؒ نے تنہا گھوڑیوں پر یا گھوڑوں کے ساتھ گھوڑیاں ہوں تو ان میں زکوٰۃ کو واجب قرار دیا جائے اور ان کے نزدیک مالک کا اختیار ہے کہ خواہ ہر گھوڑے کی طرف سے ایک دینار دے یا اس کی قیمت لگا کر دیدے اور قیمت میں اس حساب سے دے کہ ہر دو سو درہموں پر پانچ درہم دے۔ یعنی از حائی فیصد اور اگر تنہا گھوڑے ہوں تو ان پر کچھ نہیں۔

ضرب الامثال:

اہل عرب کہتے ہیں "الغیل قیامین" یعنی گھوڑے مبارک ہیں۔ ایسے ہی کہتے ہیں "الغیل أعظم بغیر سائہا" کہ گھوڑا اپنے سوار کو زیادہ پہچانتا ہے۔ یہ مثال ایسے آدمی کے لئے بولی جاتی ہے جس کو لوگ مالدار سمجھیں لیکن حقیقت میں وہ مالدار نہ ہو۔

آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ "بأعجل اللہ از کبھی" (یعنی اے خدا کے گھوڑے سوار ہو جاؤ) جو کہ آپ نے حنین کی جنگ میں فرمایا تھا اور یہ حدیث مسلم میں موجود ہے، تو آپ ﷺ کے اس قول میں مضاف محذوف مانا جائے گا۔ کیونکہ گھوڑے کیا سوار ہوتے یا کہیں گھوڑے بھی سوار ہوا کرتے ہیں اس لئے اس قول میں اصل مخاطب گھوڑوں کے سوار ہیں اصل میں یوں تھا یا فرسان عجل اللہ از کبھی (یعنی اے سوارو! اللہ کے گھوڑوں پر سوار ہو جاؤ) یعنی اصل مخاطب گھوڑوں کے سوار تھے اور اس طرح حذف مضاف کلام عرب میں معمولاً ہوتا رہتا ہے۔ لیکن جاہلانے "کتاب البیان والعلیین" میں اس حدیث میں کچھ کلامی غلطی کی بناء پر اس کو حدیث ہی ماننے سے انکار کر دیا ہے۔ چنانچہ جاہل کی اس تحقیق کا مطلب یہ ہوگا کہ کلام عرب میں اس طرح کی مثال (یعنی حذف مضاف کی مثال) نہیں ملتی۔ مگر یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ آنحضور ﷺ تو بہت بڑے فصیح و بلیغ ہیں اور آپ کا کلام دوسروں کے لئے معیار ہے۔

گھوڑے کے طبی خواص:

اگر گھوڑے کو سرخ ہڑتال (زر بخ احمر) کھلا دی جائے تو وہ فوراً مر جائے گا باقی تفصیل باب الغاء میں فرس کے بیان میں آئے گی۔

خواب میں تعبیر:

خواب میں گھوڑا قوت، عزت اور زینت کی شکل میں آتا ہے۔ کیونکہ یہ سوار یوں میں سب سے عمدہ سواری ہے اس لئے جس نے اسے جس قدر خواب میں دیکھا اسی کے بقدر اس کو عزت و قوت حاصل ہوگی اور اکثر گھوڑے کی تعبیر مال کی زیادتی، وسعت رزق اور دشمن

پر فح حاصل ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَوَلِ الْمُسَوِّمَةِ وَالْإِنْقَامَ وَالْحَرْثَ -

اور ایک دوسری جگہ ارشاد ہے:

وَمِنْ رَبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ

اور اگر کسی نے گھوڑے کو ہوا میں اڑتے ہوئے دیکھا تو اس کی تعبیر فتنہ ہے اور گھوڑے کی سواری غیر محل میں دیکھنا جیسا کہ صحت یا دیوار پر اپنے گھوڑے پر سوار دیکھا تو اس کی تعبیر میں کوئی خیر نہیں ہے اور اگر کسی نے خواب میں اپنے آپ کو ڈاک کے گھوڑے پر سوار دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ غریب اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ تعبیر سے متعلق مزید تفصیل باب الفاء میں لفظ فرس کے بیان میں آئے گی۔ انشاء اللہ

محررات:

مکھڑے اور دیگر جانوروں کے در و شکم کے لئے ان کے چاروں کھروں پر یہ لٹکیں:-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِیْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ عَجْفُونٌ عَجْفُونٌ عَجْفُونٌ شَاشِیْکَ
شَاشِیْکَ شَاشِیْکَ۔ (انشاء اللہ دور و جا تارے گا۔)

مکھوڑے کی سرخی (ایک بیماری) اور دوسرے جانوروں کی سرخی کے لئے یہ لکھ کر ان کے گلے میں لٹکادیں۔ (یہ دونوں عمل تجربہ شدہ ہیں)

ولا طله هو هو هو رست هر هر هر هر و هو هو هو هو هو هو امهايا لولوس
ردرو بر حفر و لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم.

ام خنود

(نحو) ام خنود: یہ تنور کے وزن پر ہے۔ اس کا بیان باب الضاد میں آئے گا۔ انشاء اللہ

باب الدال

الدَّاءُ

(زمین پر چلنے والے جانور) الدابة: جو حیوانات زمین پر چلتے ہیں ان کو عربی میں دابہ کہتے ہیں۔ بعض حضرات نے پرندوں کو کافلاً دابہ کی شمولیت سے خارج کر دیا ہے اور اس خروج کی تائید میں قرآن شریف کی یہ آیت پیش کی ہے: وَمِنْ ذَاتِ الْاَظْجَارِ اُولَٰئِكَ يَنْزِلُ الْاَنۡبِيَاۗءُ عَلَیْہِمْ اَوۡیَیَۡٓٔہٗمْ وَاُولَٰئِكَ مِمَّا یُطۡعَمُوۡنَ اِنَّ اٰیٰتِ اللّٰہِ لَکَآءِیۡنَ ﴿۱۰۱﴾ اِنَّمَا اَمۡرُہٗمْ اِذَا فُتِنُوۡا اَنْ یَّقُولُوۡا اِنَّا لَنۡکٰفِرٰتٌ ﴿۱۰۲﴾ طائر بیطیر بنجنا حیہ اِلَّا اَمۡمٌ اَمۡمٌ اَلۡکَمۡ۔“

ترجمہ: ”کوئی جانور زمین پر چلنے والا اور کوئی پرندہ اپنے پروں سے اڑنے والا نہیں ہے جس کی تم جیسی جماعتیں نہ ہوں۔“
لیکن اس مثال کی تردید قرآن پاک کی اس دوسری آیت سے ہوتی ہے:-

”وَمَا مِنْ ذَاتٍ لَّيْلِ الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلِّ فِی كِتَابٍ مُّبِیْنٍ“

ترجمہ:- اور زمین پر کوئی دابہ ایسا نہیں ہے کہ جس کا رزق اللہ تعالیٰ کے ذمہ نہ ہو۔ اور جس کے متعلق ہو نہ جانتا ہو کہ وہ کہاں رہتا ہے اور کہاں وہ سوچا جاتا ہے سب کچھ صاف و فرمیں موجود ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ پرندوں کے رزق کا بھی کفیل ہے۔ اس لئے وہ بھی دابہ کے عموم میں آگئے۔ مولف نے یہ تشریح نہیں فرمائی کہ پہلی آیت میں دابہ کے بعد لفظ طائر کا کیوں اضافہ کیا گیا ہے۔ لیکن مترجم کی رائے نقص میں اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ طيور کے اندر دابہ ہونے کے علاوہ ایک دوسری صفت طیران کی بھی ہے جو دیگر دواب میں نہیں پائی جاتی۔ لہذا لفظ طائر کا اضافہ کرنے سے یہ آیت جملہ اقسام دابہ کی جامع ہو گئی اور یہ اضافی اجماعی ہے امتیازی نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

شیخ تاج الدین بن عطاء نے فرمایا ہے کہ اس دوسری آیت میں اس امر کی تصریح ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنی کل جاندار مخلوق کو رزق پہنچانے کا ضامن ہے اور اس کفالت و ضمانت کے ذریعہ سے مومنین کے قلوب میں جو سادس اور خطرات رونما ہوتے ہیں وہ دفعہ ہو جاتے ہیں اور اگر بالفرض کسی وقت یہ خطرات ان کے دلوں میں پیدا ہو بھی جائیں تو ایمان باللہ کا لشکر ان پر حملہ کر کے ان کو شکست دے دیتا ہے۔ اُسی (شاعر عرب) نے دیب (زمین پر چلنا) کا لفظ ایک پرندہ کے لئے اس طرح استعمال کیا ہے۔

بَنَاتٌ كَغُضَنِ الْهَائِنِ تَرْتَجِجُ إِنْ مَسَّتْ ذَبْذِبُ قَطَا الْبَطْحَاءِ فِی كُلِّ مَنَهَلٍ

”لڑکیاں ہیں جیسا کہ شاخ آہو کہ جب چلتی ہیں تو وہ شاخیں حرکت میں آ جاتی ہیں اور چشموں پر سنگلاخ علاقوں کی قطاء جانور محسوس ہوتی ہیں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَكَايْنِ مِنْ ذَاتِهِ لَا تَحْمِلُ رِزْقُهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّا كُنْمْ وَهُوَ الْجَمْعُ الْعَلَمُ

”اور کتنے جانور ایسے ہیں جو اپنا رزق نہیں اٹھاتے۔ اللہ تعالیٰ ان کو اور تم کو رزق دیتا ہے۔ وہی سننے والا اور جاننے والا ہے۔“

ایک دوسری جگہ ارشاد ہے:

إِنْ شَرُّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الْبَلْبَنُ لَا يَغْفِلُونَ

”بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین جانور وہ ہیں جو بہرے اور گونگے ہیں اور غفل نہیں رکھتے۔“

ابن علیہ فرماتے ہیں کہ اس آیت کا مقصد کفار کی سرکش جماعت کو بیان کرنا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین خلایق سے ہیں اور ذلیل سے ذلیل طبقہ میں اس کا شمار ہوتا ہے۔ کفار کو دواب سے اس لئے تشبیہ دی گئی ہے تاکہ ان کی برائی ثابت ہو جائے اور کئے، خنزیر اور فواسق خمسہ (سانپ، بچھو، کوا وغیرہ) کو ان پر فضیلت حاصل ہو جائے۔

”حضور اکرم ﷺ کے سامنے سے ایک جنازہ گزرا۔ آپؐ نے اس کو دیکھ فرمایا مسترح (آرام پانے والا) اور مستراح

منہ (اپنے سے آرام دینے والا) صحابہؓ نے آپؐ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! مسترح اور مستراح منہ کیا چیز ہے؟

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بندہ مومن دنیا کی کلفتوں سے چھوٹ کر اللہ تعالیٰ کے جوہر رحمت میں پہنچ جاتا ہے وہ

مسترح ہے (یعنی آرام پانے والا) اور جو فاجر ہے اس کے مرنے سے دوسرے بندے، شہر درخت اور چوپایہ آرام

پاتے ہیں اس لئے وہ مستراح منہ (اپنے سے آرام دینے والا) ہے۔
سخن الہوداؤ اور ترمذی میں ہے:

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمین پر چلنے والا کوئی جانور ایسا نہیں ہے کہ وہ جمعہ کے دن خاموش طریقہ سے متوجہ نہ ہوتا ہو اس بات سے ڈر کر کہ کہیں قیامت قائم نہ ہو جائے۔“
طیہ میں حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ جو اصحاب صفہ میں سے تھے ان کے حالات میں لکھا ہے کہ:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کا دن سید الایام ہے (یعنی سب دنوں میں بزرگ ترین دن ہے) اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک عید الفطر اور عید النضحیٰ سے اس کا بڑا مرتبہ ہے اور کوئی فرشتہ آسمان، زمین، پہاڑ، ہوا اور دریا میں ایسا نہیں ہے کہ جو جمعہ کے دن اس بات سے منڈورتا ہو کہ کہیں قیامت قائم نہ ہو جائے۔“
صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مٹی کو ہفتہ کے دن پیدا فرمایا اور اس میں پہاڑ کو اتوار کے دن اور درخت کو جمعہ کے دن ناپسندیدہ چیزوں کو منگل کے دن اور نور کو بدھ کے دن پیدا فرمایا اور اس میں جانور جمعرات کے دن پھیلانے۔ آدم صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن عصر کے بعد جمعہ کی آخری گزروں میں عصر اور مغرب کے مابین پیدا فرمایا۔“

بے شک اللہ تعالیٰ بغیر کسی کلفت اور محنت کے جو چاہتے ہیں پیدا کر دیتے ہیں اور بغیر کسی سبب و مرتبہ کے جس کو چاہتے ہیں منتخب کرتے ہیں اور اپنی ربوبیت کا علم دینے کے لئے جو چاہتے ہیں پیدا کرتے ہیں اور اپنی وحدانیت پر دلالت کرنے کے لئے جو چاہتے ہیں منتخب کرتے ہیں۔ ظالم اور جاہل لوگ (کفار) جو اس کے بارے میں نسبت کرتے ہیں وہ اس سے بہت بلند و بالا ہے۔ کامل امین اثیر میں لکھا ہے کہ کسریٰ شاہ فارس کے یہاں پچاس ہزار دابہ اور تین ہزار عورتیں تھیں۔

ایک عجیب قصہ:

تاریخ ابن خلکان میں رکن الدولہ بن بویہ کے حالات میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ اس کی کسی دشمن سے لڑائی ہوئی اور فریقین میں خوراک کی اس قدر تنگی ہوئی کہ دونوں نے اپنے اپنے دو اب یعنی جانوروں کو ذبح کرنا شروع کر دیا اور رکن الدولہ کی حالت تو یہ ہو گئی کہ اگر اس کا بس چلا تو شکست قبول کر لیتا۔ چنانچہ اس نے اپنے وزیر ابو الفضل بن الحمید سے مشورہ کیا کہ آیا جنگ جاری رکھی جائے یا گریز کیا جائے؟ وزیر نے جواب دیا کہ آپ کے لئے سوائے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے اور کوئی جائے پناہ نہیں۔ لہذا آپ مسلمانوں کے لئے خیر کی نیت رکھیں اور حسن سیرت اور احسان کرنے کا پختہ ارادہ فرمائیں اور یہ اس لئے ضروری ہے کہ فتح حاصل کرنے کی جملہ تدابیر جو ایک انسان کے قبضہ قدرت میں تھیں وہ سب منقطع ہو چکیں۔ لہذا اگر ہم لڑائی سے جان بچا کر بھاگنے پر کمر باندھ لیں تو نتیجہ یہ ہوگا کہ دشمن ہمارا تعاقب کر کے ہم کو قتل کر دیں گے۔ کیونکہ ان کی تعداد ہم سے بہت زیادہ ہے۔ بادشاہ نے وزیر کی یہ تقریر سن کر فرمایا کہ اسے ابو الفضل میں تو یہ دوائے تم سے پہلے ہی قائم کر چکا تھا۔

ابو الفضل وزیر کا بیان ہے کہ میں اس کے بعد رکن الدولہ کے پاس سے اٹھ کر اپنے ٹھکانہ پر آ گیا۔ لیکن جب تہائی رات باقی رہ گئی تو رکن الدولہ نے مجھے بلا بھیجا اور کہا کہ ابھی میں نے ایک خواب دیکھا ہے اور وہ یہ ہے کہ گویا میں اپنے دابہ (گھوڑے) فیروز نامی پر سوار ہوں اور ہمارے دشمن کو شکست ہو چکی ہے اور تم میرے پہلو میں چل رہے ہو۔ اور ہم کو ایسی جگہ سے کشادگی پہنچی کہ جہاں ہمارا وہم و گمان

بھی نہ تھا۔ چلتے چلتے میں نے نگاہ نیچی کر کے زمین کی طرف دیکھا تو مجھے ایک انگشتی پڑی ہوئی نظر آئی۔ چنانچہ میں نے اس کو اٹھا لیا اور دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس میں فیروزہ کا نگینہ لگا ہوا ہے۔ میں نے اس کو تھک بچھ کر اپنی انگلی میں پھنسا لیا اور اس کے بعد فوراً میری آنکھ کھل گئی۔ میری رائے میں اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ ہم کو انشاء اللہ فتح ہوگی۔ کیونکہ فیروز اور فتح دو مترادف الفاظ ہیں اور میرے گھوڑے کا نام بھی فیروز ہی ہے۔

وزیر ابو الفضل کا بیان ہے کہ ابھی کچھ ہی دیر ہوئی تھی کہ ہم کو یہ خوشخبری پہنچی کہ دشمن فرار ہو گئے اور اپنے ڈیرے خیمے سب چھوڑ کر بھاگ گئے۔ چنانچہ جب متوازیہ خبریں آتی رہیں تو ہم کو دشمن کی ہزیمت کا یقین ہو گیا۔ بہر حال ہم کو دشمن کی شکست کے اسباب کی کوئی خبر نہ تھی۔ اس لئے ہم آگے بڑھے مگر اس خیال سے کہ ہمارے ساتھ کہیں کسی نے کوئی دھوکہ نہ کیا ہو اس لئے ہم نے احتیاط کا پہلو ہاتھ سے نہ چھوڑا اور میں احتیاطاً بادشاہ کے ایک جانب ہو گیا۔ بادشاہ اپنے گھوڑے فیروز پر سوار تھے۔ ہم ابھی کچھ ہی قدم آگے بڑھے تھے کہ بادشاہ رکن الدولہ نے ایک غلام سے جو ان کے آگے آگے چل رہا تھا، چیخ کر کہا کہ یہ انگشتی اٹھا کر مجھے دو۔ چنانچہ غلام نے وہ انگشتی اٹھا کر بادشاہ کو دیدی۔ اس انگشتی میں ایک فیروزہ جڑا ہوا تھا۔ رکن الدولہ نے فوراً وہ انگشتی پھنسا لی اور کہنے لگا کہ میرے خواب کی تعبیر پوری ہو گئی۔ یہ بیعتہ وہی انگشتی ہے جو میں نے خواب میں دیکھی تھی۔ رکن الدولہ کا نام حسن ابو علی تھا، یہ ایک جلیل القدر اور بارعب بادشاہ گزرا ہے۔ اصفہان، رے، ہمدان، آذربائیجان اور پوراعراق و عجم اس کی مملکت میں داخل تھے اس کے علاوہ اور بہت سے ممالک اس نے فتح کر کے اپنی زیر حکومت کر لئے تھے اور ان ممالک کے لئے اس نے کچھ قواعد و قوانین بھی مقرر کئے تھے۔ اس عظیم بادشاہ نے ۴۴ سال تک حکومت کی اور ماہ محرم ۳۶۶ھ میں عمر ۹۹ سال وفات پائی۔

ابن سبع السبکی کی کتاب شفاء الصدور میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے یہ روایت منقول ہے:-

”حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ دواب (چوپاؤں) کے چہروں پر مت مارو کیونکہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی حمد و تسبیح خوانی کرتی

ہے۔“

احیاء میں باب کسرا شہوتین کے تحت لکھا ہے کہ روٹی تیار کر کے اس وقت تک تیرے سامنے نہیں رکھی جاتی تا وقتیکہ اس میں تین سو ساٹھ کارگر کام نہ کر لیں۔ ان کام کرنے والوں میں سب سے اول حضرت میکائیل علیہ السلام ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت کے فرائضوں سے پانی ناپ کر دیتے ہیں ان کے بعد دوسرے فرشتے ہیں جو بادلوں کو ہنکاتے ہیں اور پھر ان کے بعد چاند، سورج اور افلاک ہیں اور ان کے بعد ہوا کے فرشتے ہیں اور زمین کے جانور ہیں اور سب آخر میں نان بائی کا نمبر آتا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ آپ کے سامنے پکی ہوئی روٹی جب آتی ہے تو اس میں حضرت میکائیل علیہ السلام سے لے کر نان بائی تک تین سو ساٹھ ہاتھوں کی کارگیری ہوتی ہے تب جا کر وہ آپ کو کھانے کے واسطے ملتی ہے ”وَإِنْ تَعْلُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ لَا تَنْحَسِبُوا“ یعنی اگر تم اللہ کی نعمتوں کو شمار کرنا چاہو تو نہیں کر سکتے۔

حکایت:

امام احمد اور بیہقی نے محمد بن سیرین سے روایت کیا ہے کہ ایک دفعہ ایک دابہ نمودار ہوا جو لوگوں کو ہلاک کر دیتا تھا۔ چنانچہ جو بھی اس دابہ کے قریب جاتا اپنی جان سے ہاتھ دھو بیٹھتا۔ ایک دن ایک کانا آدی آیا اس نے لوگوں سے کہا کہ تم اس جانور کی فکر نہ کرو۔ میں اس کو دیکھ لوں گا۔ چنانچہ جب وہ کانا شخص اس جانور کے پاس پہنچا تو اس جانور نے اس کو کچھ ایذا نہ دی بلکہ گردن اطاعت اس کے سامنے جھکا دی اور اس شخص نے اس کو قتل کر دیا۔ لوگوں نے اس سے کہا کہ آپ کا معاملہ عجیب ہے۔ ہمیں کچھ اپنے بارے میں بتائیے۔ اس شخص

نے جواب دیا کہ میں نے زندگی میں کبھی کوئی گناہ نہیں کیا صرف ایک مرتبہ میری اس آنکھ نے ایک خطا (گناہ) کیا تھا۔ چنانچہ میں نے اس کو یہ سزا دی کہ تیرے اس کو نکال کر پھینک دیا اور اسی لئے اب میں کاٹا ہوں۔

امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ توبہ کا یہ طریقہ بنی اسرائیل یا ہم سے پہلے کسی اور شریعت میں جائز ہوگا مگر شریعت محمدیہ میں اگر کسی نامحرم عورت پر قصد آنکھ ڈالی جائے تو اس آنکھ کا نکال دینا ہرگز جائز نہیں بلکہ سچے دل سے توبہ کر لینا کافی ہے۔

ابن خلکانؒ نے ریح الجیزی کے حالات میں لکھا ہے کہ آپ ایک بار دوابہ (گھوڑے) پر سوار ہو کر مصر کی کسی سڑک سے گزر رہے تھے کہ اچانک کسی نے ایک مکان کی چھت سے راکھ سے بھرا ہوا ایک ٹوکرا آپ پر الٹ دیا۔ آپ اپنی سواری سے اتر کر کپڑے بھانسنے لگے۔ لوگوں نے آپ سے کہا کہ آپ اس گھروالے کو بلا کر ڈانٹتے کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا کہ جو شخص آگ (یعنی دوزخ) کا مستحق ہو اور اس کے سر پر راکھ پڑنے سے اگر جہنم کی آگ سے اس کا پیچھا چھوٹ جائے تو اس پر غصہ کرنا جائز نہیں۔

ربیع ابن سلیمان شافعی تھے اور شافعی کے جدید قول کے راویوں میں سے تھے۔ ان کی ۲۰۵ میں وفات ہوئی۔ ان کو جیزی اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ جیزہ کے رہنے والے تھے۔ جیزہ قاہرہ سے چند میل کے فاصلے پر دریائے نیل پر ایک بستی ہے یہاں کے احرام مشہور ہیں اور ان کا شمار دنیا کے عجائبات میں ہوتا ہے۔ اصل میں یہ اہرام مصری بادشاہوں کے مقبرے ہیں اور ان عالی شان مقبروں کو تعمیر کرانے سے ان کا مقصد یہ تھا کہ جس طرح ہم اپنی زندگی میں دیگر بادشاہوں سے ممتاز رہے۔ اسی طرح مرنے کے بعد بھی ہمارا امتیاز باقی رہے۔

کہتے ہیں کہ جب مامون رشید خلیفہ عباسی مصر پہنچا تو اس نے ایک احرام کو توڑنے کا حکم دیا تاکہ اس کے اندرونی حالات کا علم ہو سکے۔ چنانچہ اس کو توڑنے میں بہت محنت اور جانفشانی اٹھانی پڑی اور کافی روپیہ خرچ ہوا۔ اس کو توڑنے کے بعد جب اس کے اندر گئے تو چند بیکار چیزیں ٹاٹ کے ریٹے اور گل ہوئی رسیاں پڑی ہوئی پائی گئیں۔ اس کی اندرونی زمین پر اس قدر سیلابی اور نمی وغیرہ جمی ہوئی تھی کہ اس پر چلنا دشوار تھا۔ عمارت کے بالائی حصہ میں ایک چوکور حجرہ تھا جس کے ہر ضلع کا طول آٹھ ہاتھ تھا اور اس کے وسط میں ایک حوض تھا۔ چنانچہ سب کچھ دیکھنے کے بعد مامون رشید نے دیگر اہراموں کو توڑنے سے روک دیا۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ہر مس اول یعنی اختوغ نے (اور یہ اور ایس جیسے ہیں) ستاروں کے حالات دیکھ کر ایک طوفان کی اطلاع دی تھی اور اس طوفان سے محفوظ رہنے کے لئے اہراموں کی تعمیر کرائی تھی اور ان اہراموں کی تعمیر میں چھ ماہ کا عرصہ لگا تھا اور ان اہراموں پر عبارت کندہ کرائی تھی کہ:-

”جو شخص ہمارے بعد آئے اس سے کہہ دیا جائے کہ ان اہراموں کو منہدم کرنے میں چھ سو سال لگیں گے حالانکہ عمارت کا منہدم کرانا اس کے تعمیر کرنے سے زیادہ آسان ہے۔ ہم نے ان کو دیباچہ کا لباس پہنایا ہے اور اگر وہ چاہے تو ان کو ٹاٹ پہنا دے حالانکہ ٹاٹ دیباچہ سے ارزاں ہے۔“

امام ابوالفرج بن الجوزیؒ نے اپنی کتاب ”سلوة الاحزان“ میں لکھا ہے کہ ان اہرام میں یہ بات عجیب ہے کہ ہر اہرام کی بلندی چار سو ذراع ہے اور ان کی ساخت سنگ رخام اور سنگ سرسری ہے اور ان پتھروں پر یہ عبارت کندہ ہے:-

”میں نے اس عمارت کو اپنی حسن تدبیر سے بنایا ہے۔ اگر کوئی شخص قوت کا دعویٰ دار ہے تو اس کو منہدم کر دے کیونکہ انہدام تعمیر سے زیادہ آسان ہے۔“

ابن النادی کہتے ہیں کہ ہم کو اس عبارت کا یہ مطلب معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص دنیا بھر کا خراج مکر وصول کر کے ان کے

انہدام میں خرچ کرے تو بھی ان کو منہدم نہیں کر سکتا۔

قرآن پاک کی سورہ بروج میں جو یہ آیت شریفہ ہے کہ قَبِيلٌ اَصْحٰبُ الْاِخْلٰدِ وَالنَّارِ ذَاتِ الْوَقُوْدِ اِذْهُمْ عَلٰیهَا فَعُوْدٌ وَهُمْ عَلٰی مَا يَفْعَلُوْنَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ شٰهُوْدٌ کہ خندق والے یعنی بہت سے ایندھن کی آگ والے ملعون ہوئے جس وقت وہ لوگ اس کے آس پاس بیٹھے ہوئے تھے اور وہ جو کچھ مسلمانوں کے ساتھ ظلم و ستم کر رہے تھے اس کو دیکھ کر رہے تھے۔

اس آیت کی تفسیر میں رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث جو کچھ صحیح مسلم و دیگر کتب حدیث میں منقول ہے مفسرین بیان کرتے ہیں اس حدیث کو حضرت صہیبؓ نے روایت کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک بادشاہ تھا اور اس کے یہاں ایک کاہن اور بروایت دیگر ساحر تھا، ایک دن اس نے بادشاہ سے کہا کہ چونکہ میں اب بوڑھا ہو گیا ہوں اور مجھ کو اندیشہ ہے کہ اگر میں مر گیا تو یہ میرا علم تم سے منقطع ہو جائے گا۔ لہذا تم میرے لئے کوئی ذہین اور سرلیج الفہم لڑکا تلاش کرو تا کہ اس کو میں اپنا یہ علم سکھا دوں۔ چنانچہ بادشاہ نے اس کی منشاء کے مطابق ایک لڑکا تلاش کر دیا اور اس کو حکم دیا کہ وہ شاہی ساحر کے پاس تعلیم حاصل کرنے کے لئے آیا کرے۔ چنانچہ وہ لڑکا حسب الحکم ساحر کے پاس آنے جانے لگا۔ چنانچہ جس راستے سے وہ لڑکا ساحر کے پاس آتا اس راستے میں کسی راہب کی ایک خانقاہ بھی تھی (معمر کہتے ہیں کہ میرے گمان میں نصاریٰ اس وقت تک دین حق پر قائم تھے۔ یعنی یہ راہب کی ایک خانقاہ بھی تھی چنانچہ لڑکا جب ساحر کے پاس آتا جاتا تو راستہ میں اس راہب کے پاس بھی بیٹھ جاتا اور اس سے بات چیت کرتا۔ چنانچہ اس کو ساحر کے پاس پہنچنے میں کچھ دیر لگ جاتی۔ اس پر ساحر نے لڑکے والدین سے کہلا بھیجا کہ تمہارے لڑکے نے میرے پاس آنا بہت کم کر دیا ہے۔ لڑکے نے ساحر کی اس شکایت سے راہب کو بھی مطلع کر دیا۔ چنانچہ راہب نے لڑکے سے کہا کہ جب تجھ کو ساحر سے ڈر لگا کرے تو تم اس سے یہ کہہ دیا کرنا کہ مجھ کو گھر والوں نے روک لیا تھا اور جب گھر والے دیر سے پہنچنے پر تجھ سے باز پرس کریں تو کہہ دیا کرنا کہ مجھ کو ساحر نے دیر سے چھوڑا ہے۔

چنانچہ لڑکا کچھ دن ایسا ہی کرتا رہا ایک دن وہ چلا آ رہا تھا کہ ایک دابہ عظیمہ (بڑا جانور) نمودار ہوا اور لوگ اس کے ڈر سے راستہ چلنے سے رک گئے۔ لڑکے نے جب یہ نظارہ دیکھا تو دل میں سوچنے لگا کہ آج ساحر اور راہب کا عقدہ کھل جائے گا۔ کہ آیا ساحر سچا ہے یا راہب۔ چنانچہ اس نے ایک پتھر اٹھایا اور یہ کہہ کر کہ ”یا اللہ! اگر تیرے نزدیک راہب کا عمل ساحر کے عمل سے محبوب ہے تو اس دابہ کو ہلاک کر دے۔“ اس نے مار دیا۔ خدا کی قدرت کہ پتھر لگتے ہی وہ جانور ہلاک ہو گیا۔ یہ دیکھ کر لوگ آپس میں کہنے لگے کہ اس لڑکے کو کوئی ایسا علم حاصل ہے جو دوسروں کو نہیں۔ اتفاق سے بادشاہ کا ایک مصاحب ناچتا تھا، جب اس کو اس واقعہ کا علم ہوا تو وہ لڑکے کے پاس پہنچا اور کہنے لگا کہ اگر تو میری بیٹی واپس لا دے تو میں تجھ کو اتنا انعام دوں گا۔ لڑکے نے جواب دیا کہ مجھ کو انعام کی قطعی حاجت نہیں۔ البتہ میری آپ سے یہ شرط ہے کہ اگر آپ اچھے ہو گئے (یعنی آپ کی بیٹی واپس آ گئی) تو کیا اس ذات پاک پر جس کے حکم سے آپ اچھے ہوں گے ایمان لے آئیں گے؟ ناچیتانے یہ شرط منظور کر لی اور کہا کہ میں ضرور ایسا کروں گا۔ چنانچہ لڑکے نے اللہ تعالیٰ سے اس کے لئے دعا مانگی۔ دعا ختم ہوتے ہی ناچیتا مینا ہو گیا اور اس نے دین حق قبول کر لیا۔

اس کے بعد یہ شخص حسب معمول بادشاہ کی مجلس میں آ کر بیٹھ گیا۔ بادشاہ نے اس کو مینا دیکھ کر پوچھا کہ یہ تیری بیٹی کس نے لوٹا دی؟ اس نے جواب دیا کہ میرے رب نے بادشاہ نے حیرت سے پوچھا کہ کیا میرے سوا تیرا اور بھی کوئی رب ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میرا اور تیرا رب اللہ ہے۔ یہ جواب سن کر بادشاہ نے ایک آ رہ منگوایا اور اس کے سر پر چلو کر دو ٹکڑے کر دیئے۔

امام ترمذی کی روایت کے مطابق یہ دایہ (جس کو لڑکے نے پھر سے ہلاک کیا تھا) شیر تھا اور جب اس لڑکے نے راہب کو شیر کے ساتھ اپنے اس واقعہ کی اطلاع دی تو راہب نے کہا کہ تیری ایک خاص شان ہے اور تو اس کی وجہ سے آزمائش میں مبتلا ہوگا مگر خبردار میرا کسی سے کچھ تذکرہ نہ کرنا۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ جب بادشاہ کو ان تینوں شخصوں کا حال معلوم ہوا تو اس نے ان کو طلب کر لیا اور راہب و نایب کو آرو سے چروا دیا اور لڑکے کے بارے میں یہ حکم دیا کہ اس کو فلاں پہاڑ پر لجا کر سر کے تل گرادو۔ چنانچہ بادشاہ کے فرستادگان اس کو پہاڑ پر لے گئے اور جب انہوں نے اس کو گرانے کا قصد کیا تو لڑکے نے یہ دعا مانگی کہ ”یا اللہ! تو جس طرح چاہے ان کو میری طرف سے بھگت لے“ چنانچہ یہ کہتے ہی وہ لوگ پہاڑ سے لڑھکنے لگے اور صرف لڑکا باقی رہ گیا۔ اور وہ لڑکا واپس بادشاہ کے پاس پہنچا۔ بادشاہ نے اس سے پوچھا کہ میرے آدمی کہاں گئے۔ لڑکے نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے میری طرف سے ان کا بھگت کر دیا۔ اس پر بادشاہ نے حکم دیا کہ اس لڑکے کو لے جا کر سمندر میں ڈبو دو۔

چنانچہ اس کے آدمیوں نے اس کے حکم کی تعمیل کی اور اس کو لے جا کر سمندر میں دھکا دے دیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے لڑکے کے بجائے ان لوگوں کو ہی ڈبو دیا اور وہ لڑکا پانی پر چلتا ہوا صحیح و سالم باہر نکل آیا۔ اور بادشاہ کے پاس آکھڑا ہو گیا۔ بادشاہ لڑکے کو دیکھ کر بہت متحیر ہوا۔ آخر کار لڑکا خود ہی بادشاہ سے مخاطب ہو کر بولا کیا واقعی آپ کا ارادہ میری جان لینے کا ہے؟ بادشاہ نے اثبات میں جواب دیا۔ اس پر لڑکے نے کہا کہ تم مجھ کو ہرگز نہیں مار سکتے۔ البتہ اگر مجھ کو مارنا ہی ہے تو اس کی ترکیب یہ ہے کہ مجھ کو ایک تخت سے باندھ کر ایک تیر یہ کہہ مارو ”بسم اللہ زب هذا الغلام“ مگر مارنے سے پہلے تمام لوگوں کو ایک میدان میں جمع کر لینا۔ چنانچہ بادشاہ نے سب لوگوں کو جمع کر کے لڑکے کے ترکش سے ایک تیر نکال کر وہی الفاظ کہہ کر تیر اس کے مارا۔ تیر سیدھا لڑکے کی کنپٹی پر جا لگا اور اس کو ختم کر دیا۔ لڑکے نے اپنا ہاتھ شہید ہوتے وقت اپنی کنپٹی پر رکھ چھوڑا تھا۔ یہ سارا معاملہ دیکھ کر مجمع نے بیک زبان ہو کر کہا کہ ہم اس لڑکے کے رب پر ایمان لائے۔ بادشاہ کے مصاحبین نے بادشاہ سے کہا کہ پہلے تو آپ صرف تین ہی شخصوں کے مسلمان ہونے سے گھبرارے تھے مگر اب یہ سارا عالم مسلمان ہو گیا اور آپ کے مخالف بھی ہو گیا اب آپ کیا کریں گے؟ یہ سن کر بادشاہ نے حکم دیا کہ اُخددود (خندقیس) کھودی جائیں اور ان میں آگ اور لکڑیاں بھردی جائیں۔ اس کے بعد ان تمام لوگوں کو اس میں ڈال دیا جائے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور جو شخص بھی اسلام سے منحرف نہ ہو اس کو آگ میں جھونک دیا گیا۔

امام مسلم نے اپنی روایت میں یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ جب خندقیس کھود کر اور ان میں آگ جلا کر اہل اسلام کو اس میں جھونکا جا رہا تھا تو بادشاہ کے فرستادگان ایک عورت کو جس کی گود میں ایک شیر خوار بچہ تھا آگ میں ڈالنے کے لئے لائے۔ چنانچہ وہ عورت بچہ کی وجہ سے کچھ مضحک سی ہو گئی۔ ماں کی یہ حالت دیکھ کر وہ شیر خوار بچہ بول اٹھا اور کہا کہ اماں جان گھبراہٹے نہیں کیونکہ آپ حق پر ہیں۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ اس بچہ کی عمر صرف سات ماہ کی تھی۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ وہ لڑکا جو شہید کر دیا گیا تھا (جس کو بادشاہ نے ایک تیر کے ذریعہ شہید کیا تھا) حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں قبر سے برآمد ہوا تھا اور اس کا ہاتھ بدستور اس کی کنپٹی پر رکھا ہوا تھا۔

محمد بن اسحاق صاحب سیرت نے لکھا ہے کہ اس لڑکے کا نام عبد اللہ بن التامر تھا۔ حضرت عمرؓ کے عہد میں نجران کے کسی شخص نے اپنی کسی ضرورت سے ایک دیرانہ کھودا تو وہاں سے لڑکے کی لاش برآمد ہوئی جو ایک دیوار کے نیچے گڑی ہوئی تھی۔ لڑکے کا ہاتھ تیر لگنے کی

جگہ کنشی پر رکھا ہوا تھا اور اس کی انگلی میں ایک انگوشی تھی جس پر ”ذبی اللہ“ لکھا ہوا تھا۔ اس واقعہ کی جب حضرت عمرؓ کو بذریعہ تحریر اطلاع دی گئی تو آپؓ نے لکھ بھیجا کہ لاش کو اس کے حال پر چھوڑ دو۔ چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی کیا۔

کئی ”فرماتے ہیں کہ لاش کے اپنی اصلی حالت میں قائم رہنے کی تصدیق اس آیت کریمہ میں ہوتی ہے۔ وَلَا تَحْسَبَنَّ الْإِنْسَانَ شَيْئًا ۚ فَبَلِّغُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْوَاثَهُ ۚ (جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے ان کو مردہ مت سمجھو)“

اس کے علاوہ آنحضور ﷺ کی اس حدیث سے بھی تصدیق ہوتی ہے اور وہ یہ ہے:-

إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ.

”اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو کھائے۔“

یہ حدیث ابوداؤدؒ نے روایت کی ہے اور ابو جعفر الداؤدی نے بھی اس کو روایت کیا ہے مگر ان کی روایت میں شہداء علماء اور موذن لوگ بھی شامل ہیں۔ لیکن وہ فرماتے ہیں کہ ان لوگوں کا اضافہ غریب ہے لیکن اس کے باوجود ابوداؤدیؒ ثقہ اور معتد ہیں۔

ابن بکوال کا قول ہے کہ جس بادشاہ کے عہد میں اخذ و النار کا واقعہ ہوا اس کا نام ”یوسف ذوانواس“ تھا اور یہ حمیر اور مضافات حمیر کا حکمران تھا اور نجران اس کا پایہ تخت تھا اور بقول دیگر اس بادشاہ کا نام ”ذرعہ ذوانواس“ تھا اور بقول سرقندی یہ دین یہودی کا معتقد تھا اور یہ واقعہ (اخذ و النار) رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے ستر سال قبل پیش آیا اور واقعہ میں مذکور راہب کا نام قیٹمون تھا۔

حکیم ترمذیؒ نے زید بن اسلم سے روایت کی ہے:

”جب ابوسویٰ و ابوما لک و ابو عامرؓ نے اشعریین کی ایک جماعت کے ساتھ ہجرت فرمائی اور رسول اللہ ﷺ کی

خدمت میں آنے کا قصد کیا تو ان لوگوں کی زاد براہ قسم ہو گئی انہوں نے اپنا ایک قاصد کھانا لانے کے لئے رسول اللہ

ﷺ کی خدمت میں روانہ کیا۔ جب یہ قاصد آپؐ کے قریب پہنچا تو آپؐ کو یہ آیت پڑھتے ہوئے سنا ”وَمَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُو اللَّهَ رِزْقُهَا“ (یعنی زمین پر کوئی ایسا دابہ نہیں ہے جس کا رزق اللہ تعالیٰ ذمہ نہ ہو) یہ آیت سن کر

قاصد نے اپنے دل میں سوچا کہ اشعریین اللہ کے نزدیک دو اب سے کمتر نہیں ہیں۔ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس نہیں

کیا واپس ہو گیا اور اپنے ساتھیوں کے پاس آ کر کہا کہ خوش ہو جاؤ تمہاری مطلب براری ہو گئی۔ انہوں نے سمجھا کہ

قاصد ہمارے حال کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو دے آئے ہیں۔ وہ اسی حالت میں تھے کہ دو آدمی آئے، وہ ایک

پیالہ، روٹی اور گوشت سے بھرا ہوا لے ہوئے تھے۔ چنانچہ انہوں نے ان سے کھانا لے کر جتنا کھایا خوب سیر ہو کر

کھایا۔ پھر ایک دوسرے سے بولے کہ بقیہ کھانا رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچا دو۔ چنانچہ انہوں نے بھیج دیا۔ پھر وہ خود

بھی آپ ﷺ کی خدمت میں آ گئے اور کہا کہ یا رسول اللہ! جو کھانا آپؐ نے ہمارے پاس بھیجا تھا اس سے زیادہ

مزے دار کھانا اور کثیر کھانا ہم نے نہیں دیکھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تو کوئی چیز تمہارے پاس نہیں بھیجی تھی۔

انہوں نے عرض کیا کہ ہم نے اپنے اس رفیق کو آپؐ کی خدمت میں کھانا لانے کے لئے بھیجا تھا۔ جب آپؐ نے قاصد

سے اس کی تصدیق چاہی تو انہوں نے اپنے آنے اور واپس جانے کا پورا واقعہ بیان کیا۔ یہ سن کر آپؐ نے فرمایا کہ یہ

کھانا اللہ کا رزق تھا جو اس نے تمہارے لئے بھیجا تھا۔“

ابن السنیؒ نے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے روایت کی ہے:

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہارا کوئی دابہ (جانور) کھل کر کسی بیابان میں پہنچ جائے تو اس بیابان میں جا کر اس طرح پکارنا چاہیے ”یا عباد اللہ احبسوا“ (یعنی اے اللہ کے بندو روکو) کیونکہ زمین پر اللہ تعالیٰ کا کوئی نہ کوئی روکنے والا (فرشتہ) اس کو روک دیتا ہے۔“

امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ مجھ سے میرے کسی ذی علم شیخ نے بیان کیا ان کا ایک دابہ (غالباً خچر کہیں بھاگ گیا تھا۔ چنانچہ انہوں نے یہ دعا کی یعنی ”یا عباد اللہ احبسوا“ پڑھی۔ چنانچہ وہ جانور بحکم خدا رک گیا۔ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ میں ایک مرتبہ کسی قافلہ کے ساتھ میں تھا کہ اتفاقاً ان قافلہ والوں میں سے کسی کا ایک جانور کہیں بھاگ گیا۔ لوگ اس کی تلاش کرتے کرتے تھک گئے مگر وہ ہاتھ نہ آیا چنانچہ میں نے کھڑے ہو کر وہی دعا پڑھی۔ تھوڑی دیر کے بعد وہ جانور خود بخود اپنی جگہ پر آ کر کھڑا ہو گیا۔ اس کی واپسی کی سوائے اس دعا کے اور کوئی وجہ نہیں تھی۔

ابن السنی نے امام ابو عبد اللہ یونس بن عبید بن دینار مصری تابعی سے روایت کی ہے کہ اگر کوئی شخص ایسے دابہ (جانور) پر سوار ہو جو رکنا نہ ہو تو اس کو چاہیے کہ اس کے کان میں یہ آیت شریفہ پڑھے:

”اَفْغِيْرَ دِيْنِ اللّٰهِ يَتَغَوْنُ وَلَهُ اَسْلَمٌ مِّنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَاِلَيْهِ يُرْجَعُوْنَ.“

انشاء اللہ وہ رک جائے گا۔

طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہارا کوئی غلام یا کوئی جانور یا کوئی لڑکا بدخلق ہو تو اس کے کان میں یہ آیت پڑھے:

”اَفْغِيْرَ دِيْنِ اللّٰهِ يَتَغَوْنُ وَلَهُ اَسْلَمٌ مِّنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَاِلَيْهِ يُرْجَعُوْنَ.“

باء الموحدة کے باب میں لفظ غلہ کے تحت گزر چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے خچر کے کان میں قل اعوذ برب الفلق پڑھنے کا حکم دیا تھا۔ کیونکہ اس خچر نے آپؐ کے سوار ہونے پر کچھ شوخی کی تھی۔

حنابلہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ کسی جانور سے ایسا کام لینا جس کے لئے وہ مخلوق نہیں کیا گیا ہے جائز ہے۔ مثلاً گائے سے بار برداری یا سواری کا کام لینا اونٹ اور گدھے سے کھیتی کا کام لینا اور رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث جو کہ شفع علیہ ہے:

”ایک شخص ایک گائے ہانکے لئے جارہا تھا جب اس نے اس پر سوار ہونے کا ارادہ کیا تو وہ بولی کہ ہم سواری کے لئے نہیں پیدا کئے گئے ہیں۔“

لیکن مراد اس سے یہ ہے کہ گائے کا سب سے بڑا نفع تو دودھ ہے اور یہ اس امر کے منافی نہیں کہ اس سے کوئی دوسرا کام نہ لیا جائے۔

امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی جانور کو دشنام (گالی) دے تو اس کی شہادت مقبول نہیں ہے۔ جیسا کہ اس حدیث میں آیا ہے۔ جس میں ایک عورت نے اپنی اونٹنی پر لعنت کی تھی اور دوسری دلیل مسلمؒ کی یہ حدیث ہے:

”حضرت ابو درداءؓ سے منقول ہے کہ لعانون (کثرت سے لعنت کرنے والے) قیامت کے دن نہ شفع ہوں گے اور نہ گواہ ہوں گے۔“

مسئلہ:- دابہ کے مالک پر اس کو چارہ چرانا اور اس کو سیراب کرنا واجب ہے کیونکہ اس کی جان کا تحفظ ضروری ہے۔ چنانچہ حدیث صحیح میں

آیا ہے کہ ایک عورت بلی کے روکنے اور اس کو بھوکا رکھنے کی وجہ سے عذاب میں مبتلا ہوئی تھی۔ لہذا دابہ اس صورت میں عبد (غلام) کے مشابہ ہو گیا۔

اگر جانور کو جنگل میں نہ چرائے تو اس کو گھر پر اتنا چارہ اور پانی دے کہ وہ پیٹ بھرنے کے اور پانی سے سیراب ہونے کے اول مرحلہ میں آجائے۔ ان کی اہتمام مطلوب نہیں۔ اور اگر اس کو جنگل میں چرنے کے لئے چھوڑا تو اس کو تب تک چھوڑے رکھے تاوقتیکہ وہ پیٹ بھر کر کھالے اور پانی سے سیراب ہوئے۔ لیکن اس کو جنگل میں چھوڑنے کے لئے یہ شرط ہے کہ اس جنگل میں کوئی درندہ نہ ہو اور پانی موجود ہو۔ اور اگر دونوں صورتیں ہوں یعنی جنگل میں بھی چرانے کے لئے وقت ہو اور گھر پر بھی چارہ موجود ہو تو پھر اختیار ہے کہ چاہے جو صورت اختیار کرے۔ اور اگر جانور کے لئے دونوں چیزیں ضروری ہوں یعنی جنگل میں چرانا اور گھر پر بھی کھلانا تو پھر دونوں کا انتظام کرنا ضروری ہے۔

اور اگر جانور پیاسا ہے اور مالک کے پاس تھوڑا پانی ہے اور طہارت کی بھی ضرورت ہے لیکن اگر وہ طہارت حاصل کرتا ہے تو جانور پیاسا رہ جاتا ہے تو اس صورت میں آدمی کو چاہیے کہ وہ پانی جانور کو پلا دے اور خود قہقہہ کر لے۔ اگر مالک جانور کو چارہ نہ دے تو اس پر چارہ کھلانے کے لئے زور دیا جائے گا کہ یا تو اس کو فروخت کر دے یا چارہ دے۔ کیونکہ ہلاکت سے جانور کا بچانا ضروری ہے اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا تو حاکم کو اختیار ہے کہ وہ جو مصلحت سمجھے وہ کرے اور اگر اس کا کوئی ظاہری مال ہو تو وہ نفقہ میں فروخت کر دیا جائے گا۔ ورنہ بیت المال سے نفقہ دیا جائے گا۔

فائدہ:

مستحب ہے کہ جانور پر سوار ہوتے وقت وہ دعا پڑھی جائے جس کو حاکم و ترمذی نے علی ابن ربیعہ سے روایت کی ہے۔ علی ابن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں موجود تھا تو آپ کی سواری کے لئے ایک جانور (دابہ) لایا گیا جب آپ نے رکاب میں پاؤں رکھا تو بسم اللہ کہا۔ پھر جب آپ اس کی پشت پر بیٹھ گئے تو الحمد للہ کہا اور اس کے بعد یہ آیت پڑھی:-

”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ۔“

اس کے بعد تین تین مرتبہ الحمد للہ اور اللہ اکبر کہا اور اخیر میں یہ دعا پڑھی:

مُتَبَخَّاتُكَ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ۔

اس کے بعد آپ نے۔ حاضرین نے پوچھا۔ یا امیر المؤمنین! آپ نے کیوں؟ آپ نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہی کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ میں نے بھی آپ سے یہی سوال کیا تھا جو تم نے کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو اپنا وہ بندہ اچھا لگتا ہے جو کہتا ہے ”رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي“ اور ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے ”وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ“ کیونکہ یہ کہنے سے بندے کو اس بات کا یقین ہوتا ہے کہ بجز اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کوئی گناہ معاف نہیں کر سکتا۔

ابوالقاسم طبرانی نے کتاب الدعوات میں عطا سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ:-

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص گھوڑے وغیرہ پر سوار ہو اور اللہ کا نام نہ لے (یعنی بسم اللہ نہ پڑھے) تو اس کے

پیچھے شیطان سوار ہو جاتا ہے اور اس سے کہتا ہے کہ گاؤ۔ اگر اس کو گانا اچھی طرح نہیں آتا تو سوار کے دل میں طرح

طرح کی آرزوئیں ڈالتا رہتا ہے اور یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک کہ سوار سواری سے نہ اترے۔“

اسی کتاب میں حضرت ابوالدرداءؓ سے یہ روایت بھی ہے:-

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص سواری (دابہ) پر سوار ہوتے وقت یہ پڑھ لیا کرے بِسْمِ اللّٰهِ الَّذِی لَا یَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَیْءٌ مِّنْ دَابَّاتٍ اَوْ مَا کُنَّا لَهُ مَقْرُبَیْنِ وَاِنَّا اِلٰی رَبِّنَا مُنْقَلِبُوْنَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلِیْهِ السَّلَام“ تو دابہ کہتا ہے کہ مومن اللہ تعالیٰ تجھ کو برکت عطا فرمائے تو نے میری پیٹھ کا بوجھ ہلکا کر دیا۔ تو نے اپنے رب کی فرمانبرداری کی اور اپنی ذات کے لئے بھلائی کی۔ اللہ تعالیٰ تیرے سفر میں برکت عطا فرمائے اور تیری حاجت کو پورا فرمائے۔“

کامل ابن عدی میں ہے:-

”ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جانوروں کو اڑنے پر مار دیکھنے پر مت مارو۔“ ابن ابی الدنیاء نے محمد بن ادریس سے انہوں نے ابو نصر دمشقی سے انہوں نے اسماعیل بن عیاش سے اور انہوں نے عمرو بن قیس طائی سے روایت کی ہے کہ جب کوئی شخص کسی دابہ (جانور) پر سوار ہوتا ہے تو جانور کہتا ہے کہ یا اللہ تو اس کو میرا دوست اور رحم کرنے والا بنا اور جب سوار اس پر لعنت کرنے لگتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ ہم میں سے جو زیادہ نافرمان ہو اس پر لعنت پڑے۔“

مسئلہ:

کسی بھی جانور پر دوسرے شخص کو اپنے پیچھے بٹھالینا جائز ہے۔ بشرطیکہ اس جانور میں دو سوار یوں کا بوجھ سنبھالنے کی طاقت ہو اور اگر طاقت نہ ہو تو جائز نہیں۔

صحیحین میں حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:-

”رسول اللہ ﷺ جس وقت عرفات سے مزدلفہ تشریف لائے تو حضرت اسامہ بن زیدؓ کو ردیف بنایا۔ پھر مزدلفہ سے حجاز کی طرف روانہ ہوئے۔ حضرت فضل بن عباسؓ کو اپنے پیچھے بٹھایا اور واپسی پر حضرت معاذ بن جبلؓ کو اپنے ساتھ سوار کیا۔ آپؐ نے ان کو اس خمر پر سوار کیا تھا جس کو عفیر کہا جاتا تھا اور آپؐ نے عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو حکم دیا کہ وہ اپنی بہن عائشہؓ کو متحکم لے جا کر عمرہ کرالائیں۔ چنانچہ انہوں نے حضرت عائشہؓ کو کجاوہ پر اپنے پیچھے ردیف بنایا اور نبی ﷺ نے جب حضرت صفیہؓ سے خیبر میں نکاح کیا تھا تو اپنے پیچھے ردیف بنایا تھا۔“

جب کبھی مالک دابہ کسی دوسرے شخص کو اپنے ساتھ اپنی سواری پر بٹھائے تو صدر میں بیٹھنے کا مستحق سواری کا مالک ہے اور ردیف کو پیچھے یا بائیں جانب بٹھانا چاہیے اور یہ اور بات ہے کہ ردیف کے اکرام وغیرہ کی وجہ سے مالک اس کو اپنی رضامندی سے آگے یا دائیں جانب بٹھائے۔

حافظ ابن مندہ کی تحقیق ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جن لوگوں کو سواری پر اپنے پیچھے بٹھایا (ردیف بنایا) ان کی تعداد ۳۳ ہے۔ لیکن عقبہ ابن عامر جہنی کا ان میں ذکر نہیں ہے اور نہ ہی علامہ حدیث دیر میں سے کسی نے بیان کیا کہ آپؐ نے ان کو ردیف بنایا ہو۔

”طبرانی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جانور پر تین آدمی کے سوار ہونے کو منع فرمایا ہے۔“

زمین کا وہ کیزا جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کی سورہ سبا میں کیا ہے۔ اس سے مراد وہ کیزا ہے جو لکڑی کو کھاتا ہے اور اس کو گھن کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

”فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ“

(جب ہم نے ان پر موت کا حکم جاری کر دیا تو کسی چیز نے ان کے مرنے کا پتہ نہ بتلایا مگر گھن کے کیزے نے کہ وہ سلیمان کے عصا کو کھاتا تھا۔)

اس کا قصہ یہ ہوا تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنوں کو اپنے لئے ایک محل بنانے کا حکم دیا تھا جب وہ محل تیار ہو گیا تو آپ اس میں خفیہ طور پر آرام کرنے کی غرض سے تشریف لے گئے۔ لیکن ایک نوجوان شخص وہاں آپ کے پاس پہنچ گیا۔ آپ نے اس نوجوان سے پوچھا کہ تم بلا اجازت یہاں کیسے آ گئے؟ اس نوجوان نے جواب دیا کہ میں اجازت لے کر آیا ہوں۔ آپ نے پوچھا کس نے اجازت دی؟ اس نوجوان نے جواب دیا کہ اس محل کا جو مالک ہے اس نے مجھ کو اجازت دی ہے۔ اس جواب سے آپ سمجھ گئے کہ یہ ملک الموت ہے اور میری روح قبض کرنے آیا ہے۔ چونکہ بیت المقدس کی تعمیر کا کام چل رہا تھا اس لئے آپ نے اپنے عصا پر فیک لگائی اور اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ اللہ تعالیٰ بیت المقدس کی تعمیر جن وانس سے پورا فرما۔ اس کے بعد ملک الموت نے آپ کی روح قبض کر لی۔

جنات یہی سمجھتے رہے کہ آپ زندہ ہیں۔ چنانچہ جب بیت المقدس بن کر تیار ہو گیا تو آپ کے عصا میں گھن کا کیزا پیدا ہو گیا اور اس کیزے نے آپ کے عصا کو کھا کھا کر کھوکھلا کر دیا۔ لہذا وہ ٹوٹ گیا اور ساتھ میں آپ بھی گر پڑے۔ اس وقت جنوں کو پتہ چلا کہ آپ کی وفات اس سے بہت پہلے ہو چکی تھی محض لاشی کے سہارے آپ کا جسم بلا روح کھڑا تھا۔ لہذا جن آپس میں پچھتا کر کہنے لگے کہ اگر ہم کو غیب کا علم ہوتا تو ہم اس ذلت کے عذاب میں کیوں مبتلا رہتے۔ یعنی ستمیاری کا کام نہ کرتے۔ اس سے پہلے جنات غیب دانی کے مدعی تھے۔

ایک دوسری روایت یہ ہے کہ ملک الموت نے آپ کو اطلاع دے دی تھی کہ آپ کی موت میں ایک گھڑی باقی ہے۔ اس پر آپ نے جنوں کو طلب فرمایا اور ان سے محل تعمیر کرایا۔ جب وہ تیار ہو گیا تو آپ لاشی (عصا) کے سہارے نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے اور اسی حالت میں آپ کی وفات ہو گئی۔ جنوں کا دستور تھا کہ وہ آپ کی محراب کے گرد جمع ہو جاتے مگر کسی کو یہ مجال نہ ہوتی کہ نماز پڑھتے ہوئے وہ آپ کو دیکھ سکتے۔ کیونکہ جیسے ہی کوئی جن آپ کی طرف دیکھتا فوراً چل جاتا۔ اتفاق سے ایک جن آپ کے پاس سے گزرا تو اس کو آپ کے بولنے یا پڑھنے کی کوئی آواز سنائی نہیں دی۔ وہ چلا گیا اور واپسی پر آپ کو سلام کیا۔ مگر سلام کا جواب بھی نہیں سنا تو اس نے غور سے آپ کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ آپ کا جسد بے روح ہے یعنی آپ کی وفات ہو چکی ہے۔ چنانچہ آپ کے عصا کو قنن نے کھا کر کھوکھلا کر دیا اور آپ عصا کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے گر پڑے۔ جنات کو جب اس چیز کا علم ہوا تو وہ آپس میں پچھتاوا کرنے لگے اور کہنے لگے کہ اگر ہم کو غیب کا علم ہوتا تو ہم اس ذلت کے عذاب میں کیوں مبتلا ہوتے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کی عمر بوقت وفات ۵۳ سال کی تھی۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کا عصا چوب خروب (خروب کی لکڑی) کا تھا۔ اس کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ جب آپ بیت المقدس میں عبادت فرماتے تو ہر سال آپ کی محراب میں ایک درخت اگتا تھا۔ آپ اس سے پوچھتے کہ تیرا نام کیا ہے اور کس چیز کے لئے تو کارآمد ہے۔ درخت چوب و جواب دیتا کہ میرا فلاں نام ہے اور میں فلاں کام کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ چنانچہ اگر وہ درخت پھل دار ہونے کے قابل ہوتا تو اس کو اکھڑا دیتے۔ چنانچہ ایک دن آپ حسب معمول بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک آپ کو ایک درخت اپنے سامنے اگا ہوا دکھائی

دیا۔ آپ نے اس سے پوچھا تو کون سا درخت ہے؟ اس نے جواب دیا میرا نام خروبہ ہے۔ اور میں آپ کا ملک ویران کرنے کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ درخت کے اس جواب سے آپ سمجھ گئے کہ اب میرا وقت (وفات) قریب آ گیا ہے۔ چنانچہ آپ اس کے لئے تیار ہو گئے اور اس درخت کا عصا یعنی (لاٹھی) بنوا لیا اور ایک سال کے خورد و نوش کا سامان جمع کر لیا۔ جنوں کو یہ خیال رہا کہ آپ رات کو کھانا کھاتے ہوں گے لیکن جو اللہ کا حکم تھا وہ ہو کر رہا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام جس جگہ نماز پڑھا کرتے تھے وہاں درخت اگا کرتے تھے۔ چنانچہ آپ اس درخت سے سوال کرتے تھے کہ تیرا کیا نام ہے اور تو کس چیز میں کام آتا ہے؟ درخت جواب دیتا کہ میرا فلاں نام ہے اور میں فلاں کام میں کام آتا ہوں۔ چنانچہ اگر وہ درخت کسی بیماری کی دوا ہو تو تو حضرت سلیمان علیہ السلام اس کو قلمبند کر لیتے اور اگر وہ کوئی پھلدار درخت ہو تو آپ اس کو دوسری جگہ لگوا دیتے۔ حسب معمول ایک دن آپ نے ایک درخت دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ تیرا نام کیا ہے اور کس چیز کے لئے کاڑھا ہے؟ درخت نے جواب میں کہا کہ مجھے خروبہ کہتے ہیں اور میں اس ملک کو برباد و ہلاک کرنے کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ درخت کے اس جواب سے آپ نے اندازہ کر لیا کہ رب کریم سے میری ملاقات کا وقت آ پہنچا۔ چنانچہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اے اللہ میری موت کو جنات پر منتقل کرنا تاکہ انسانوں کو معلوم ہو جائے کہ جنات کو غیب کا علم نہیں ہے اور بیت المقدس کی تعمیر کا کام بھی بدستور چلتا رہا۔ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اے سلیمان اگر تم یہ چاہتے ہو کہ تمہاری موت کا جنات کو علم نہ ہو تو خروبہ کے درخت کا ایک عصا بناؤ اور اس پر ٹیک لگا کر کھڑے ہو جاؤ (چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا اور اسی حالت میں اپنے رب سے جا ملے اور جنات کو جو کام آپ نے سپرد کیا تھا وہ بھی بدستور چلتا رہا۔ جنات یہ سمجھتے رہے کہ آپ نماز پڑھ رہے ہیں) جنات کو آپ کی وفات کا علم اس وقت ہوا جب مہن نے اس عصا کو کھالیا جس پر آپ ٹیک لگائے ہوئے تھے اور وہ عصا ٹوٹ گیا اور آپ گر پڑے۔ تب جنات پچھتا کر کہنے لگے کہ اگر ہم کو غیب کا علم ہوتا تو ہم کیوں ایک مدت تک اس ذلت کے عذاب کو برداشت کرتے بلکہ جس وقت آپ کی روح قبض کی گئی اسی وقت یہ کام چھوڑ دیتے۔

بیت المقدس کی تعمیر:

سب سے پہلے بیت المقدس کی تعمیر کا کام حضرت داؤد علیہ السلام نے شروع کیا تھا مگر صرف ایک آدمی کے قد کے برابر اس کی بنیادیں اٹھنے پائی تھیں کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ آپ کے بعد آپ کے بیٹے سلیمان علیہ السلام آپ کے جانشین ہوئے تو آپ کو اس کی تعمیر کی تکمیل کی فکر ہوئی۔ چنانچہ آپ نے جنات اور شیاطین کو جمع کیا اور ان کو کام تقسیم کر دیئے۔ ہر جماعت کو اس کام کے لئے خاص کیا گیا جس کو وہ اچھی طرح کر سکتے تھے۔ چنانچہ جنات اور شیاطین کو سنگ رخام اور سنگ مرمر جمع کرنے کے لئے تعینات کر دیا اور شہر کے بارے میں حکم دیا کہ شہر کو سنگ رخام اور بڑے (چوکور) پتھروں سے تعمیر کیا جائے اور اس میں بارہ آبادیاں رکھی جائیں اور ہر آبادی میں ایک ایک خاندان رہے۔ چنانچہ جب شہر تعمیر ہو گیا تو بیت المقدس کی تعمیر کا حکم دیا۔ چنانچہ اس کام کے لئے بھی شیاطین کی بعض جماعتوں کو، کانوں سے سونا، چاندی اور یا قوت نکالنے کے لئے تعینات کیا اور ایک جماعت کو سمندر سے موتی نکالنے پر مقرر کیا اور ایک جماعت کو سنگ مرمر نکالنے کا حکم دیا۔ اس کے بعد ایک جماعت کو مٹک و عنبر و دیگر خوشبوؤں کی تمام اشیاء کے حصول کے لئے روانہ کیا۔

چنانچہ جب یہ تمام چیزیں اس قدر جمع ہو گئیں کہ ان کی تعداد صرف اللہ ہی جانتا ہے۔ اس کے بعد کار نگاروں کو طلب کیا گیا اور ان کے سپرد یہ کام کیا گیا کہ وہ بلند پتھروں کو تراش کر تختیاں بنائیں، یا قوت اور موتیوں میں سوراخ کریں اور جواہرات درست کریں۔ چنانچہ

جب یہ کام مکمل ہو گیا تو مسجد کی تعمیر شروع ہوئی اس کی دیواریں سفید، زرد اور بزرنگ سرسے بنائی گئیں اور اس کے ستون بلور کے رکھے گئے اور اس کی چھت قیمتی جواہرات کی تختیوں سے پات دی گئی۔ چھتوں، دیواروں اور ستونوں میں مردارید، یاقوت اور دیگر قسم کے یاقوت جڑے گئے۔ مسجد کے محن (فرش) میں فیروزہ کی تختیاں نصب کر دی گئیں۔ چنانچہ جب یہ مسجد مکمل ہو گئی تو دنیا کی کوئی بھی عمارت اس کی خوبصورتی اور چمک دمک کو نہیں پہنچتی تھی۔ رات کو وہ چودہویں کے چاند کی طرح جگمگاتی تھی۔ اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے علماء بنی اسرائیل کو جمع فرمایا اور ان کے سامنے تقریر کرتے ہوئے فرمایا کہ میں نے یہ مسجد خالص اللہ کے لئے تعمیر کرائی ہے اور وہ تعمیر کے دن کو یوم عید بنایا ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنوں کو حضرت سلیمان علیہ السلام کے تابع بنادیا تھا اور ان کو آپ کی اطاعت کا حکم دیا تھا اور ان کو احکام کا پابند رکھنے کے لئے ان پر ایک فرشتہ مقرر کر دیا تھا جس کے ہاتھ میں آگ کا ایک کوزہ رہتا تھا۔ لہذا جنوں میں سے جو کوئی بھی آپ کے حکم کی نافرمانی کرتا وہ فرشتہ اس کو کوزے سے مارتا جس سے وہ جل جاتا۔

مفسرین نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کے لئے تانبے کا ایک چشمہ پیدا کر دیا تھا جو تین دن اور تین رات برابر پانی کی طرح بہتا رہتا تھا اور یہ چشمہ ملک یمن میں تھا۔ چنانچہ اس چشمہ سے بہتا تانبا اللہ تعالیٰ نے اس وقت حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے نکالا تھا اسی کی بدولت ہم آج تک تانبے سے مستفیض ہو رہے ہیں۔

قرب قیامت کی ایک نشانی:

وہ دابہ جو قرب قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے اور جس کا ذکر قرآن پاک کی اس آیت میں آیا ہے: "وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ"۔ اس آیت کے بارے میں حضرت ابن عمر کا قول ہے کہ اس دابہ کا خروج اس وقت ہوگا جب کہ لوگ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا چھوڑ دیں گے۔

اس جانور کی لمبائی ساٹھ ہاتھ ہوگی۔ اس کے ہاتھ پاؤں ہوں گے اور بدن پر بال بھی ہوں گے اور متعدد جانوروں کے مشابہ ہوگا۔ کوہ صفا چھٹ جائے گا اور اس میں سے یہ دابہ نکلے گا۔ اس دابہ کا خروج جمعہ کی رات کو ہوگا جب کہ تمام لوگ مٹی میں جانے کے لئے جمع ہوں گے۔

اس کے مخرج کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔ کوئی کہتا ہے کہ پھر سے نکلے گا اور کوئی کہتا ہے کہ اس کا خروج طائف کی سرزمین سے ہوگا اور بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ اس کے پاس عصا موسیٰ علیہ السلام کی انگوٹھی ہوگی اور اگر کوئی شخص اس کو پکڑنا چاہے گا تو نہیں پکڑ سکے گا اور اگر کوئی اس سے فرار حاصل کرنا چاہے گا تو یہ بھی ناممکن ہوگا۔ مومن کی پیشانی پر عصا سے مومن لکھ دیا جائے گا اور کافر کی پیشانی پر مہر لگا کر کافر کا لفظ ثبت کر دے گا۔

حاکم نے مستدرک کے اخیر میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:

"حضور اکرم ﷺ سے منقول ہے کہ دنیا میں دابہ (جانور) کا خروج تین مرتبہ ہوگا، اول مرتبہ اقصائے یمن سے نکلے گا جس کا چہرہ جھل میں پھیل جائے گا اور اس کا تذکرہ ہستی یعنی مکہ میں کوئی نہ ہوگا۔ ایک زمانہ گزرنے پر دوسری مرتبہ مکہ کے قریب سے نکلے گا جس کا تذکرہ جھل کے ساتھ ساتھ ہستی یعنی مکہ میں بھی ہوگا۔ پھر ایک زمانہ گزر جائے گا تو ایک دن لوگ اس مسجد میں ہوں گے جو عند اللہ باعزت اور محبوب ہے یعنی مسجد حرام میں، تو وہ دابہ ان کے پاس رجوع نہیں

کرے گا مگر اس حالت میں کہ وہ مسجد کے ایک کونے میں رکن اسود اور بنی مخزوم کے دروازے کے درمیان ہوگا جس سے لوگ متفرق ہو جائیں گے اور مسلمانوں کی ایک جماعت اس کے پاس ٹھہری رہے گی وہ جان لیں گے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو بھاگ کر عاجز نہیں کر سکتے۔ وہ اپنے اپنے چہروں سے گرد جھازیں گے جس سے ان کے چہرے چمک کر ایسے ہو جائیں گے جیسے چمکتے ہوئے ستارے ہوں، اس کے بعد وہ آہستہ آہستہ زمین پر اس طرح چلے گا کہ نہ کوئی پانے والا اس کو پائے گا اور نہ کوئی اس سے بھاگنے والا بھاگ سکے گا۔ یہاں تک کہ ایک مرد نماز کے ذریعہ اس سے پناہ مانگتا ہوگا تو یہ اس کے پاس بیٹھ جائے گا کہہ گا کہ اے فلاں تو اب نماز پڑھتا ہے، وہ اس کی طرف متوجہ ہوگا تو وہ اس کے چہرہ پر داغ لگا کر چلا جائے گا اور لوگ اپنے شہروں میں ایک دوسرے کی ہم نشینی میں رہیں گے۔ اپنے سفر میں ایک دوسرے کے ساتھ اور مالوں میں ایک دوسرے کے شریک ہوں گے مومن کافر سے ممتاز ہوگا۔ چنانچہ کافر کہے گا کہ اے مومن میرا فیصلہ کر اور مومن کہے گا کہ اے کافر میرا فیصلہ کر۔“

سبیل سے روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حق تعالیٰ سے درخواست کی کہ مجھ کو وہ جانور دکھلائیں جو لوگوں سے کلام کرے گا۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے اس کو زمین سے نکالا تو موسیٰ علیہ السلام نے دہشت ناک منظر دیکھ کر کہا اے پروردگار! اس کو واپس کر دے۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے پھر اس کو واپس کر دیا۔

وہ دابہ جو قیامت کے قریب ظاہر ہوگا اس کا نام ”افصد“ ہے جیسا کہ محمد بن حسن المقری نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ اس کا خروج اس وقت ہوگا جب کہ خیر منقطع ہو جائے گی اور لوگ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو چھوڑ دیں گے اور نہ کوئی ذیہب ہوگا اور نہ تاب۔

حدیث میں ہے کہ اس جانور کا کلنا اور مغرب سے سورج کا طلوع ہونا یہ قیامت کی پہلی شرطوں میں سے ہیں لیکن یہ متعین نہیں کہ ان میں سے کس چیز کا پہلے ظہور ہوگا۔ لیکن ظاہر حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ طلوع شمس بعد میں ہوگا اور یہ کہ جو جانور نکلے گا وہ ایک ہوگا۔ لیکن یہ روایت کہ وہ ہر شہر میں نکلے گا۔ اس سے مراد اس کی نوع ہے جو زمین میں پھیلی ہوئی ہے اور وہ ایک نہیں ہے۔ چنانچہ اس تشریح کے مطابق حق تعالیٰ کا ارشاد لفظ دابہ اسم جنس ہوگا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ یہ جانور وہ سانپ ہے جو خانہ کعبہ کے اندر تھا جس وقت قریش نے خانہ کعبہ کی تعمیر کا ارادہ کیا تھا تو عقاب پرندہ نے اس سانپ کو خانہ کعبہ سے اچک کر اٹھالیا اور اس کو لے جا کر حجر بن العنبر کے اندر ڈال دیا تھا اور وہاں کی زمین نے اس سانپ کو نگل لیا تھا۔ چنانچہ یہی جانور قیامت کے قریب صفا کے پاس سے نکلے گا اور لوگوں سے ہم کلام ہوگا۔

قرطبی نے فرمایا ہے کہ قیامت میں نکلنے والا جانور حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کا بچہ ہے۔ کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے ”تَنْخُورُ وَتَنْهَارُ غَسَاءً“ کہ وہ نکلے گا اس کے رغا (بلبلانا) ہوگا اور رغا (اونٹ) کے ہی ہوتا ہے۔ یعنی لفظ رغا (بلبلانا) صرف اونٹ کے لئے خاص ہے۔

امام ذہبی کی میزان میں ہے کہ جابر ہٹھی کہا کرتا تھا کہ دلہ الارض حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔ جابر ہٹھی شیعہ تھا اور رجعت کا قائل تھا اور اس کا کہنا تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ دنیا میں واپس آئیں گے۔ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ میں نے جابر ہٹھی سے زیادہ جھوٹا اور عطاء بن ابی رباح سے زیادہ افضل کسی کو نہیں دیکھا۔

امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ مجھ کو سفیان بن عیینہ نے خبر دی ہے کہ ہم جابر جعفی کے گھر میں تھے۔ اس نے مجھ سے بات کی تو ہم جلدی سے اس اندیشہ کی وجہ سے اس کے گھر سے نکل گئے کہ کہیں مکان کی چھت ہم پر نہ آگرے۔ علماء کے درمیان اس بارے میں سخت اختلاف ہے کہ اس جانور کی کیفیت اور اس کے حالات کیسے ہوں گے؟ بعض کا قول ہے کہ وہ انسانی خلقت پر ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ اس میں تمام مخلوق کی صفات جمع ہوں گی۔

مفسرین کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ وہ دابہ کیا کلام کرے گا۔ چنانچہ سدی کا قول ہے کہ وہ دین اسلام کے علاوہ تمام ادیان کو باطل کر دے گا اور ایک قول کے مطابق وہ ایک سے کہے گا کہ یہ مومن ہے دوسرے سے کہے گا کافر ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس کا کلام یہ ہوگا: "إِنَّ النَّاسَ كَانُوا أَبَائِنَا لَا يُؤْقِنُونَ" اور وہ عربی زبان میں بات چیت کرے گا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ وہ دابہ نہیں ہوگا تا آنکہ اس کے سانپ جیسی دم ہو، گویا کہ آپ ارشاد فرما رہے ہیں کہ ابہ انسانی شکل میں نمودار ہوگا۔ لیکن اکثر کا خیال یہ ہے کہ وہ جو پایہ کی شکل میں ہوگا۔

صورت دابہ:

ابن جریجؒ نے ابو زبیرؒ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے دابہ (جانور) کے یہ وصف بیان کئے ہیں کہ اس کا سر بتل کا، آنکھیں فزیر کی اور کان ہاتھی کے کانوں جیسے ہوں گے اور اس کے سینک بھی ہوں گے جو بارہ سنکھے کے مشابہ ہوں گے اور اس کا سینہ شیر کی طرح، رقبہ چیتے جیسا اور کھلمبلی جیسی ہوگی اور اس کی دم مینڈھے جیسی اور پاؤں اونٹ جیسے ہوں گے اور ہر جوڑ کے درمیان کا فاصلہ بارہ ہاتھ کا ہوگا۔

"حضرت حذیفہ بن الیمانؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دابہ اس مسجد سے فریب نکلے گا جس کا رتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑا ہے۔ جس وقت حضرت عیسیٰؑ مسجد کا طواف کر رہے ہوں گے۔ ان آپ کے ساتھ ہوں گے تو زمین ان کے نیچے سے متحرک ہوگی اور مسمیٰ کے قریب سے صفا پہاڑ شق ہو کر دابہ اس انس سے نکلے گا۔ سب سے پہلے جو چیز اس کی ظاہر ہوگی وہ اس کا اون وپر والا چمکتا ہوا سر ہوگا۔ نہ تو کوئی تلاش کرنے والا اس کو پا سکے گا اور نہ ہی کوئی بھاگنے والا اس سے محفوظ رہ سکے گا۔ لوگوں پر مومن و کافر ہونے کی علامت لگائے گا۔ مومن کے چہرہ کو ایسا کر دے گا جیسا کہ چمکتا ہوا ستارہ اور اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لفظ مومن لکھ دے گا۔ کافر کے چہرہ پر ایک کالا نکتہ لگا کر اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان کافر لکھ دے گا۔"

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حالت احرام میں اپنے عصا سے صفا پہاڑ کو کھٹکٹایا اور ارشاد فرمایا کہ یقیناً دابہ میرے اس کھٹکٹانے کو سن رہا ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ دابہ ابونہیس کی گھائی سے نکلے گا اس کا سر بادل میں ہوگا اور اس کے پیر زمین پر ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ شعب (گھائی) اجیاد بہت بری ہے۔ آپؐ سے دریافت کیا گیا کہ یا رسول اللہ ایسا کیوں؟ آپؐ نے جواب میں ارشاد فرمایا کیونکہ اس سے ایک جانور نکلے گا اور وہ تین مرتبہ ایسی چیخ مارے گا کہ اس کو پورب اور پچھم میں ہر شخص سنے گا۔

بعض حضرات نے اس کی ہیئت اور صورت کے بارے میں کہا ہے کہ اس کا چہرہ آدمی جیسا ہوگا اور باقی تمام جسم پرندے کی مانند ہوگا۔ جو شخص بھی اس کو دیکھے گا یہ اس سے کہے گا کہ ”کہہ والے محمد ﷺ اور قرآن پر یقین نہیں رکھتے تھے۔“

مسئلہ:

اگر کسی آدمی کے لئے دابہ کی وصیت کی گئی تو وصیت کرنے والے کا یہ قول گھوڑے، گدھے اور خنجر پر محمول ہوگا۔ کیونکہ دابہ لغت میں ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو زمین پر چلتی ہو۔ لیکن عرف عام میں یہ لفظ جو پاؤں کے لئے بولا جانے لگا۔ اس لئے وصیت پر عمل عرف کے اعتبار سے ہوگا اور جب ایک شہر میں عرف ثابت ہو گیا تو یہی عرف تمام شہروں میں مانا جائے گا۔ جیسا کہ کسی نے قسم کھائی کہ وہ دابہ پر سوار نہیں ہوگا لیکن اگر وہ کسی کافر پر سوار ہو گیا تو وہ حادث نہیں ہوگا۔ حالانکہ حق تعالیٰ نے کافر کو بھی اپنے کلام میں دابہ کہا ہے۔ اس کے برعکس اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ ردنی نہیں کھائے گا لیکن اس نے چادل کی ردنی کھائی تو وہ حادث ہو جائے گا۔

ابن مرتب نے کہا ہے کہ امام شافعیؒ نے اس کو اہل مصر کے عرف پر محمول کیا ہے کہ اگر وہ سواری سے تمام جانور مراد لیتے ہوں تو وہی مراد ہوگا۔ ہاں البتہ اگر اس کا استعمال صرف گھوڑے میں ہی ہوتا ہے تو گھوڑا ہی دیا جائے گا جیسا کہ عراق میں ہے۔ لفظ دابہ کے تحت چھوٹا بڑا اندکرومنٹ، اچھا و خراب سبھی داخل ہوں گے۔

اس سلسلہ میں کہ دابہ کی وصیت میں کیسا جانور (گھوڑا، گدھا، خنجر) دیا جائے تو متولی کا قول معتبر ہے کہ وہی چیز (گھوڑا، گدھا، خنجر) دی جائے گی جس پر سواری ممکن ہو۔

مسئلہ:

سواری پر بغیر کسی ضرورت کے لمبا وقوف (دیر تک ٹھہرنا) اور کسی ضرورت کی وجہ سے بھی نہ اتنا مکروہ ہے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے:-

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے جانوروں کی پشتوں کو منبر بنانے سے بچو۔ کیونکہ حق تعالیٰ نے وہ اس لئے تمہارے تابع کئے تاکہ وہ تم کو ایسے مقام تک پہنچا دیں جہاں تم بغیر مشقت نفس کے پہنچنے والے نہ تھے اور تمہارے لئے زمین میں مستقر بنایا تو تم ان سے انہی ضرورتوں کو پورا کرو۔“

جانوروں کی پشت پر ضرورت کی وجہ سے ٹھہرنا جائز ہے جب تک کہ ضرورت اس کی مقتضی ہو۔ دلیل مسلم والبوداؤد کی یہ حدیث ہے:-

”حضرت ام حصین احسبہ سے مروی ہے، انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کیا اور میں نے اسامہ و بلال رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ ان میں سے ایک آپ ﷺ کی اونٹنی کی ٹکیل پکڑے ہوئے اور دوسرا کپڑے کو بلند کر کے آپ کی گرمی سے حفاظت کر رہا ہے یہاں تک کہ آپ نے جمرہ عقبہ کی رمی فرمائی۔“

شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے فتاویٰ موصلیہ میں لکھا ہے کہ چوپایوں پر سواری کی ممانعت اس وقت کے لئے کی گئی ہے جبکہ سواری کرنے کا کوئی خاص مقصد نہ ہو بلکہ صرف بطور تفریح ہو۔ لیکن اگر مقاصد صحیح ہوں تو ممانعت تو درکنار بلکہ بعض صورتوں میں مستحب ہوگا جیسا کہ عرفات کے میدان میں سواری روک کر اس پر کھڑے رہنا کیونکہ عرفات میں وقوف ہی ہے۔ اس کے علاوہ بعض صورتوں میں واجب ہوگا۔ جیسا کہ محاذ جنگ پر مشرکین کے مقابل اپنی سوار یوں پر سوار رہنا۔ اسی طرح ہر اس قتال میں جو واجب ہو سواری پر سوار رہنا

واجب ہے۔ اس کے علاوہ جہاد میں جبکہ دشمنوں کی طرف سے چڑھائی کا اندیشہ ہو تو سوار یوں پر سوار ہو کر سرحدوں کی حفاظت میں کھڑے رہنا واجب ہے اور ان مسائل کا بھی اختلاف نہیں ہے۔

ام حصینؓ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ محرم جب اترے یا سوار ہو تو اس وقفہ میں چھاؤں حاصل کر سکتا ہے اور اس بات کی اکثر اہل علم نے اجازت بھی دی ہے۔ لیکن امام مالکؒ و احمدؒ نے ان اوقات میں بھی ممانعت کی ہے اور امام احمدؒ نے حضرت ابن عمرؓ سے ایک روایت کی ہے کہ انہوں نے ایک صاحب کو دیکھا جس نے اپنے کجاوے پر ایک ایسی لکڑی رکھی تھی جیسا کہ غلیل کا چھٹکہ اور اس نے اس لکڑی پر کپڑا ڈال رکھا تھا حالانکہ وہ محرم تھا چنانچہ حضرت ابن عمرؓ نے اس کو منع کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ محرم سایہ گیر قطعاً نہیں ہو سکتا اور رہی وہ حدیث جس میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جانوروں کی پشت کو نمبر نہ بناؤ تو اس سے مراد یہ ہے کہ جانوروں کی پشت کو بغیر کسی ضرورت کے مسکن نہ بناؤ۔

ریاشیؒ کہتے ہیں کہ میں نے احمد بن معزل کو شدید گرمی کے موسم میں دیکھا کہ آپ دھوپ میں کھڑے ہیں، میں نے ان سے کہا کہ اے ابوالفضل اس مسئلہ میں تو اختلاف ہے کیا ہی اچھا ہوتا کہ آپ گنجائش پر عمل کرتے۔ ریاشیؒ کہتے ہیں کہ میری بات سن کر احمد بن معزل نے یہ اشعار پڑھے

صَحْبْتُ لَهٗ اَسْتَظِلُّ بِظِلِّهِ اِذَا الظِّلُّ اَضْحَىٰ فِی الْقِيَامَةِ قَالِبًا

”دھوپ میں کھڑا ہوں تاکہ قیامت میں سایہ حاصل کروں۔ کیونکہ قیامت میں سایہ کا نام و نشان نہ ہوگا۔“

لَوْ اَسْفَا اِنْ مَسَّكَ بِاَبْلَا وِیَا خُسْرُنَا اِنْ كَانَ خُجَّك نَاقِصًا

”افسوس کہ اس کے باوجود کوششیں نا کام ہو جائیں اور کیسی حسرت ہوگی اگر حج ناقص رہ جائے۔“

احمد بن معزل بصرہ کے رہنے والے تھے اور بصرہ کے زاہدوں میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ یہ مالکی المذہب تھے ان کے بھائی عبدالصمد بن معزل ایک قادر الکلام شاعر تھے۔

الداجن

الداجن: داجن وہ بکری ہے جس کو لوگ پالتے ہیں۔ ویسے عربی میں داجن ہر اس جانور کو کہتے ہیں جن کو گھروں میں رکھ کر دانہ و چار وغیرہ کھلایا جائے۔ لہذا اس میں سب قسم کے پالتوں جانور خواہ وہ چرندے ہوں یا پرندے، شامل ہیں۔ چنانچہ داجن اونٹنی اور گھریلو کبوتروں کو بھی کہا جاتا ہے۔ اس کا مونث ”داجنہ“ اور جمع ”دواجن“ آتی ہے۔

اہل لغت نے کہا ہے کہ ”دواجن المبعوت“ ان پرندوں یا بکری وغیرہ کو کہا جاتا ہے جو مانوس ہو جائیں۔ ابن السکیت نے کہا ہے کہ ”شاة داجن“ یا ”شاة داجن“ وہ بکری ہے جو گھر سے مالوف و مانوس ہو جائے بعض عرب لفظ داجن کو ”با“ کے ساتھ بی ”داجنہ“ بولتے ہیں۔ بکری کے علاوہ دوسرے جانوروں پر جیسے شکار کتا وغیرہ پر بھی اس کا اطلاق آتا ہے۔

حدیث میں داجنہ کا تذکرہ:

صحیح مسلم میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے:-

”حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ام المومنین حضرت میمونہؓ نے ان کو خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کی بعض

ازواج مطہرات کے پاس ایک بکری تھی اور وہ مرگئی تو آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ اس کی کھال کیوں نہ نکالی کہ تم اس کو کام میں لے آتے۔“

”سنن اربعہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپؐ فرماتی ہیں، رجم اور رضاعہ الکبیر کے بارے میں دس آیتیں نازل ہوئی تھیں اور وہ ایک پرچہ پر لکھی ہوئی میرے بستر کے نیچے رکھی تھیں۔ چنانچہ جب آنحضور ﷺ کا وصال ہوا اور ہم آپؐ کی تجہیز و تکفین میں مشغول ہوئے تو ایک بکری (داجن) آ کر ان کو کھا گئی۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ بھی مروی ہے کہ ہمارے یہاں ایک داجن (بکری) تھی۔ جب رسول اللہ ﷺ گھر میں موجود ہوتے تو وہ بکری بھی بیٹھی رہتی اور جب آپؐ باہر تشریف لے جاتے تو وہ بکری بھی چلی جاتی۔ ایک حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر شخص پر لعنت کرتا ہے جو اپنے داجن کا مشلہ کرے۔ (اس حدیث میں داجن سے مراد سب قسم کے جانور ہیں۔)

عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ عشاء ناقہ رسول اللہ ﷺ داجن (گھریٹ) تھی۔ چنانچہ کسی گھر سے یا حوض سے اس کو نکس روکا جاتا تھا۔

ایک حدیث میں آیا ہے کہ ”فَلَمَّا غُلِيَ الدَّاجِنُ فَتَاكُلُ مِنْ عَجَبِيهَا“ یعنی بکری گھر میں آتی اور آپؐ کے (حضرت عائشہ کے) گوند سے ہوئے آئے کو کھا جاتی (یہ قول حضرت بریرہؓ خادمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہے جب ان سے حضرت صدیقہ کے بارے میں تفتیش کی گئی تو حضرت بریرہؓ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کی تعریف کی اور کہا، لڑکی ہے دنیا کے چھل بل نہیں جانتی، آٹا گوند نہ رکھ دیتی ہے اور بکری آ کر بے خبری میں کھا جاتی ہے۔

ترجمہ:

دجین بن ثابت ابو النخسنؓ پر بوی المصری نے اسلم مولیٰ عمرو بن ہشام بن عروہ ابن الزہیر سے حدیث روایت کی ہے۔ چنانچہ ان کے بارے میں محدثین کرام کا جو خیال ہے وہ یہ ہے:-

(۱) ابن معینؒ نے کہا ہے کہ ان کی حدیث کسی کام کی نہیں ہے اور ابو حاتمؒ و ابو زعربؒ نے کہا ہے کہ یہ ضعیف الحدیث ہیں اور امام نسائیؒ نے فرمایا ہے کہ وہ ثقہ نہیں ہیں۔ دارقطنیؒ وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ قوی الحدیث نہیں ہیں۔

(۲) ابن عدیؒ فرماتے ہیں کہ ہم کو ابن معینؒ سے روایت پہنچی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ دجینؒ حجاز کا نام ہے۔ لیکن امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ دجین بن ثابت النخسنؓ ہیں جنہوں نے کہ سلمہؒ اور ابن المبارکؒ سے حدیث سنی ہے اور ان سے وکیعؒ نے روایت کی ہے۔

عبد الرحمن بن مہدیؒ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ دجینؒ یعنی حجازی ہم سے بیان کیا کہ ”حَدَّثَنِي مُوَلَّى لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ“ ہم نے یہ سن کر ان سے کہا کہ مولیٰ عمر بن عبد العزیزؒ نے نبی ﷺ کا زمانہ نہیں پایا۔ کہنے لگے کہ وہ تو اسلم مولیٰ عمر بن الخطابؓ تھے۔

کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے پوچھا گیا کہ آپؐ کو کیا ہوا کہ آپؐ رسول اللہ ﷺ کی احادیث بیان نہیں فرماتے۔ آپؐ نے جواب دیا کہ مجھ کو یہ ڈر ہے کہ کہیں بیان کرنے میں کمی زیادتی نہ کر جاؤں۔ کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے:

”جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا تو وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔“

حزہ اور میدانی نے امثال میں کہا ہے کہ حجازی فزارہ میں ایک شخص تھا اس کی کنیت ابو النخسن تھی۔ یہ شخص نہایت ہی بے وقوف تھا۔

چنانچہ اس کی حماقت کی چند مثالیں یہ ہیں:-

(۱) موسیٰ بن عیسیٰ البہاشمی کہتے ہیں کہ ایک دن -جسے پوچھا کہ اے ابوالفضل زمین کیوں کھود رہے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں نے یہاں چند درہم گاڑ دیئے تھے ان کو تلاش کر رہا ہوں مگر اب مجھے وہ جگہ یاد نہیں رہی۔ میں نے کہا کہ آپ کو چاہیے تھا کہ گاڑنے کی جگہ پر کوئی نشان لگا دیتے۔ کہنے لگا کہ میں نے نشانی تو بنادی تھی مگر اب اس نشانی کا بھی پتہ نہیں لگ رہا ہے۔ میں نے پوچھا کہ آپ نے کیا نشانی بنائی تھی؟ جواب دیا کہ اس وقت ایک بادل کا ٹکڑا اس پر سایہ کئے ہوئے تھے لیکن اب وہ ٹکڑا بھی نثار ہے۔

(۲) ایک مرتبہ حجرات کے وقت اپنے گھر سے نکلا۔ اتفاقاً اس کے دروازے کی دہلیز پر کسی مقتول کی لاش پڑی تھی۔ اندھیرا ہونے کی وجہ سے اس کو لاش دکھائی نہ دی اور وہ اس سے ٹکرا کر گر پڑا۔ جب اس کو معلوم ہوا کہ یہ لاش ہے تو اس نے اس کو اٹھا کر کنوئیں میں ڈال دیا۔ جب اس کے باپ کو اس کی حرکت کا علم ہوا تو اس نے فوراً لاش کو کنوئیں سے نکلوا کر نہیں دفن کرادیا اور ایک مینڈھے کا گلہ گھونٹ کر کنوئیں میں ڈال دیا۔ صبح کو مقتول کے گھر والے مقتول کو تلاش کرتے ہوئے کوفہ کی گلیوں میں اور سڑکوں پر پھر رہے تھے۔ جگا کو جب معلوم ہوا تو وہ ان کے پاس پہنچا اور کہنے لگا کہ ہمارے گھر کے کنوئیں میں ایک لاش پڑی ہوئی ہے چل کر اس کو دیکھ لو ہو سکتا ہے وہی تمہارا مطلوب عزیز ہو۔ چنانچہ وہ لوگ اس کے ساتھ چل دیئے اور اس کے گھر پہنچ کر انہوں نے جگا کو ہی کنوئیں میں اتارا تا کہ وہی اس لاش کو نکال کر لائے۔ جگا جب کنوئیں میں اتر اتو دیکھا کہ وہاں ایک سینگوں والا مینڈھا پڑا ہوا ہے۔ چنانچہ اس نے کنوئیں کے اندر ہی سے آواز دے کر پوچھا کہ تمہارا عزیز کے سینگ بھی تھے۔ یہ سن کر سب لوگ قہقہہ مار کر ہنس پڑے اور واپس چلے گئے۔

(۳) ابو مسلم خراسانی صاحب الدعوة جب کوفہ پہنچے تو آپ نے اپنے حاضرین مجلس سے پوچھا کہ تم میں سے کوئی شخص جگا کو جانتا ہے۔ چنانچہ حاضرین میں سے ایک شخص جس کا نام یقطین تھا اس نے کہا کہ میں اس کو جانتا ہوں۔ آپ نے یقطین سے کہا کہ اس سے جا کر کہو کہ ابو مسلم تم کو بلا رہے ہیں۔ چنانچہ یقطین گئے اور جگا سے کہا کہ ابو مسلم تم کو بلا رہے ہیں اور یہ کہہ کر واپس آ گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد ابو مسلم کے پاس سے سب حضرات اٹھ کر چلے گئے اور صرف یقطین اور ابو مسلم بیٹھے رہے۔ اتنے میں جگا ابو مسلم کے پاس پہنچا اور یقطین سے مخاطب ہو کر بولا کہ تم دونوں میں سے ابو مسلم کون ہے؟

لفظ جگا اور نحوی تحقیق:

جگا غیر منصرف ہے کیونکہ اس میں عدل ہے اور یہ جاع سے معدول ہو کر آیا ہے۔ جیسے عمر، عامر سے معدول ہو کر آیا ہے۔ چنانچہ جب تیر پھینک دیا جاتا ہے تو کہا جاتا ہے۔ جحاجح جحو جحو۔

الدارم

الدارم: سیسی کو کہتے ہیں اس کا مفصل بیان باب القاف میں تنفذ کے تحت آئے گا۔

الدباء

(مڈی) الدباء (دبا دال مہملہ اور بائے موصوہ بلا تشدید) اڑنے والے سے پہلے والی مڈی کو کہتے ہیں یعنی جو مڈی اڑنے کے قابل نہ ہوئی ہو اس پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس کا واحد دباۃ ہے۔ راجز نے کہا ہے

کان حقوق فرطها المعقوب

علی دہلۃ او علی بسوب

”جیسا کہ ہر ہڈی کے تیر انداز نے اس کے بازو توڑ دیئے ہوں اور اب وہ راستہ کے ٹپوں بیچ پھڑپھڑا رہا ہو اور لڑنے پر قادر نہ ہو۔
 ارض مدبہ: زیادہ مٹی والی زمین کو کہا جاتا ہے اور مثال میں کہتے ہیں ”اکثر ہم من الدباء“ یعنی وہ مٹی سے بھی زیادہ
 ہیں۔

حدیث میں دبا کا ذکر:-

”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! لوگ اس کے بعد کیسے کیسے
 ہوں گے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ مٹی کی مانند جس کا طاقت ور کمزور کو کھائے گا۔ قیامت قائم ہونے تک۔“
 مٹی پر مکمل بحث لفظ جراد کے تحت گزر چکی ہے۔

الذب

الذب: خرس، بھالو، ریچھ، یہ ایک مشہور درندہ ہے اس کا مونٹ دیتا ہے اور اس کی کنیت ابو جہیمہ ہے، ابو اکلانج، ابو سلمہ، ابو حمید،
 ابو قادہ اور ابو طلحہ اس ہیں۔ کہا جاتا ہے ”ارض مدبہ“ یعنی زیادہ ریچھ والی زمین۔ ریچھ تنہائی پسند ہوتا ہے چنانچہ جب موسم سرما آتا ہے
 تو یہ اپنی قیام گاہ میں (جس کو یہ نشینی مقامات میں بناتا ہے) داخل ہو جاتا ہے اور جب تک کہ وہاں میں اعتدال پیدا نہیں ہو جاتا یہ اپنی قیام گاہ
 سے باہر نہیں آتا۔ چنانچہ اس دوران اس کو بھوک لگتی ہے تو یہ اپنے ہاتھ پاؤں کو چاٹ لیتا ہے جس سے اس کی بھوک رنج ہو جاتی ہے۔
 جب موسم ریح آتا ہے تو یہ اپنی قیام گاہ سے نکلتا ہے اور اس وقت یہ انتہائی فرہ ہو جاتا ہے۔

ریچھ مختلف طبیعتوں کا حامل درندہ ہے کیونکہ اس کی غذا میں وہ چیزیں بھی شامل ہیں جو درندے کھاتے ہیں اور وہ چیزیں بھی جو مواشی
 کھاتے ہیں۔ نیز یہ ان چیزوں کو بھی کھاتا ہے جو انسان کی غذا میں مثلاً پھل اور شہد وغیرہ۔

ریچھ کی فطرت میں یہ بات بھی داخل ہے کہ جب موسم طی آتا ہے تو یہ اپنی مادہ کو لے کر کسی تنہائی کی جگہ پہنچ جاتا ہے اور مادہ کو
 چت لٹا کر جفتی کرتا ہے۔ مادہ جب بچے جفتی ہے تو ان کی حالت یہ ہوتی ہے کہ وہ محض گوشت کا تو محض معلوم ہوتا ہے۔ یعنی ان کے
 جوارح (ہاتھ، پاؤں اور دم وغیرہ) کی شناخت نہیں ہو سکتی۔ ریچھ بچوں کو چوہنیوں کے ذرے سے جا بجا لئے پھرتی ہے اور ان کو چاٹتی رہتی
 ہے یہاں تک کہ ان کے اعضاء نمودار ہو جاتے ہیں اور وہ سانس لینے لگتے ہیں۔ مادہ کو بچوں کی ولادت کے وقت بہت سختی جھیلنی پڑتی ہے
 حتیٰ کہ بعض اوقات اس کی جان کے لالے پڑ جاتے ہیں۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ وہ منہ کی طرف سے بچے جفتی ہے اور ان کا یہ بھی خیال ہے کہ مادہ بچوں کو دیکھنے کے شوق میں جلدی
 ادھر اور جن دیتی ہے اور بعض لوگوں کا یہ کہنا ہے کہ چونکہ مادہ کو دلی کا شوق حد سے زیادہ ہوتا ہے۔ لہذا وہ اس شوق کو پورا کرنے کے لئے
 بچوں کو قبل از وقت جن دیتی ہے۔ چنانچہ بعض دفعہ مادہ فرط شہوت کے سبب انسان کی طلب گار ہوتی ہے۔ (معاذ اللہ اس کے برعکس بھی ہے
 کیونکہ ریچھ کا زبعض اوقات عورت سے مباشرت کا خواہاں ہوتا ہے اور یہ امر باور مشاہدہ میں آچکا ہے۔ از مترجم)

ریچھ کی ایک خاص صفت یہ ہے کہ یہ موسم سرما میں بہت فرہ ہو جاتا ہے اور اس فرہی کی وجہ سے اس کو چلنے میں بار معلوم ہونے لگتا
 ہے۔ چنانچہ اس حالت میں جب وہ ایک جگہ بیٹھ جاتا ہے تو جب تک چودہ دن نہیں گزر جاتے وہ اس جگہ سے جنبش نہیں کرتا۔ اس کے بعد

بتدریج اس میں حرکت پیدا ہوتی ہے اور یہی وقت مادہ کے وضع حمل کا بھی ہوتا ہے۔ جب مادہ بچے جن کر شکستہ حال ہو جاتی ہے تو وہ بچوں کو سامنے رکھ کر جی بھلاتی رہتی ہے اور اگر کوئی خطرہ پیش آتا ہے تو فوراً بچوں کو لے کر کسی درخت پر چڑھ جاتی ہے۔ رچھہ میں قبول تادیب کی عجیب ذہانت ہوتی ہے مگر ساتھ ہی یہ اپنے معلم کی اطاعت بغیر سختی اور ضرب کے نہیں کرتا۔

رچھہ کا شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام ہے اس لئے کہ یہ ایک ایسا درندہ ہے جو اپنے ناب (سامنے کے دانتوں) سے غذا حاصل کرتا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ اگر اس کے ناب نہ ہوتے تو یہ حلال ہوتا۔ کیونکہ اباحت ہی اصل ہے اور حرمت کا وجود نہیں ہے۔

فائدہ:

امام ابو الفرج بن الجوزی نے کتاب الاذکیاء کے اخیر میں لکھا ہے کہ ایک شخص شیر کے خوف سے بھاگ کر ایک کنوئیں میں کود پڑا (عالمبائیہ کنواں خشک ہوگا) چنانچہ وہ شیر بھی اس شخص کے تعاقب میں کنوئیں میں کود پڑا۔ ان سے پہلے ایک اور رچھہ بھی اس کنوئیں میں گرا ہوا تھا۔ چنانچہ جب شیر نے رچھہ کو دیکھا تو پوچھا کہ تم یہاں کب سے ہو؟ رچھہ نے جواب دیا کہ مجھ کو تو اس میں گرے ہوئے کئی دن ہو گئے ہیں اور میں بھوک کے مارے مراجار ہا ہوں۔ شیر نے کہا کہ بھوکا مرنے سے کیا فائدہ اس لئے کیوں نہ ہم دونوں مل کر اس انسان سے اپنا پیٹ بھر لیں۔ اس پر رچھہ نے جواب دیا کہ اگر بالفرض آج ہم نے اس انسان سے اپنا پیٹ بھر بھی لیا تو پھر کل کیا ہوگا کیونکہ ہم یہاں سے نکل سکتے نہیں۔ اس لئے میری رائے یہ ہے کہ ہم اس انسان سے معاہدہ کر لیں اور اس کو یقین دلادیں کہ ہم اس کو کوئی تکلیف نہیں پہنچائیں گے اور پھر اس سے کہیں کہ وہ ہم تینوں کو اس کنوئیں سے خلاصی کی کوئی تدبیر نکالے کیونکہ وہ ہمارے مقابلے میں زیادہ عقلمند اور اہل ہے۔ چنانچہ شیر نے رچھہ کا مشورہ مان لیا اور پھر ان دونوں نے قسمیں کھا کر اس آدمی کو مطمئن کر دیا۔ چنانچہ اس شخص نے کنوئیں کو ٹوٹا شروع کیا تو اچانک اس کو ایک بڑا سا سوراخ ہاتھ آ گیا۔ چنانچہ اس شخص نے اس کو چوڑا کرنا شروع کر دیا اور جب وہ چوڑا ہو گیا تو اس میں سے سر نکال کر باہر آ گیا اور پھر شیر و رچھہ کو بھی باہر نکال لیا۔

اس حکایت کا ماحصل یہ ہے کہ عقلمند کو چاہیے کہ وہ اپنے جملہ معاملات میں احتیاط کا پہلو برگزہا تھ سے نہ جانے دے اور اپنی نفسانی خواہشات کا تابع نہ ہو اور خصوصاً جب کہ اس کو یہ بھی علم ہو کہ نفس کی بیروی میں اس کی ہلاکت ہے اس لئے ہر کام کے انجام پر غور کرنے کے بعد احتیاط سے قدم اٹھائے۔

قریبی نے عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ ایک شیر نے کسی انسان پر حملہ کرنا چاہا تو وہ انسان خوف سے بھاگ کر ایک درخت پر چڑھ گیا۔ اس درخت کی ایک شاخ پر پہلے سے ایک رچھہ بیٹھا ہوا اس کے پھل توڑ توڑ کر کھا رہا تھا۔ شیر نے جب دیکھا کہ آدمی درخت پر چڑھ گیا ہے تو وہ بھی اس درخت کے نیچے آ کر بیٹھ گیا اور اس شخص کا انتظار کرنے لگا۔ چنانچہ اس شخص کی نگاہ جب رچھہ پر پڑی تو دیکھا کہ رچھہ اپنی انگلی اپنے منہ کی طرف لے جا کر اشارہ کر رہا ہے کہ شیر کو یہ خبر نہ ہونے پائے کہ میں بھی یہاں بیٹھا ہوا ہوں۔

اس آدمی کا بیان ہے کہ میں شیر اور رچھہ کے معاملہ میں حیران تھا کہ کس طرح ان دونوں موزیوں سے پیچھا چھڑایا جائے۔ اتفاقاً میری جیب میں ایک چھوٹا سا چاقو پڑا ہوا تھا۔ میں نے اس کو نکال کر اس سے اس شاخ کو جس پر رچھہ بیٹھا ہوا تھا کا ٹٹا شروع کر دیا۔ جب کتنے کتنے وہ شاخ تھوڑی سی رہ گئی تو رچھہ کے وزن سے خود بخود ٹوٹ گئی اور شاخ کے ساتھ رچھہ بھی زمین پر گر گیا۔ اس کے گرتے ہی شیر رچھہ کی طرف لپکا۔ چنانچہ کچھ دیر دونوں لڑتے رہے اور پھر شیر رچھہ پر غالب آ گیا اور اس کو پھاڑ ڈالا اور کچھ حصہ کھا کر وہاں سے چلا گیا۔

(اس حکایت سے بھی یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ انسان خطرہ کے وقت اپنے اوسانِ خطانہ ہونے دے اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کر کے جو تدبیر اپنے بچاؤ کی کر سکتا ہو اس سے غافل نہ ہو۔

ضرب الامثال:

گذشتہ صفحات میں گزر چکا کہ اہل عرب کہتے ہیں "احمق من جہر" کہ وہ جہر سے زیادہ احمق ہے (جہر مونث ریچھ کو کہتے ہیں) ایسے ہی اہل عرب کہتے ہیں "الوسط من ذب" یعنی ریچھ سے زیادہ لواطت کرنے والا۔ اور عرب کا یہ قول "الوسط من زاہب" یعنی راہب سے زیادہ لواطت کرنے والا شاعر کے اس شعر سے لیا گیا ہے۔

وَالْوَطْ مِنْ زَاهِبٍ يَلْعَنُ بَنَاتُ الْبَنَاتِ عَلَيْهِ حَرَامٌ

"اور اس راہب سے زیادہ لوطی جو یہ دعویٰ کرتا ہے کہ عورتیں اس پر حرام ہیں۔"

طبی خواص:

اگر ریچھ کے ناب (سامنے کے چار دانتوں کے برابر والے دو دانت) عورت اپنے دودھ میں ڈال کر بچہ کو پلا دے تو اس کے دانت آسانی سے نکل جائیں گے۔ ریچھ کی چربی کی مالش برص کو ختم کر دیتی ہے۔ اگر ریچھ کی دھنی آنکھ کپڑے میں باندھ کر کسی انسان کے بازو پر باندھ دی جائے تو اس شخص کو دردوں کا خوف نہ ہوگا اور اگر یہی آنکھ کسی دائمی بخار والے مریض کے بدن پر لٹکا دی جائے تو دائمی بخار جاتا رہے گا۔ ریچھ کا پتہ شد اور عرق بادیان (سوف) میں حل کر کے اگر آنکھ میں بطور سرمہ لگایا جائے تو آنکھ کی دھند جاتی رہے گی اور اگر اسی دوا کو "دارالمعلب" پر ملا جائے تو بال اگر نے لگتے ہیں۔ ریچھ کے پتہ کو دوائی کے برابر گرم پانی اور شہد میں ملا کر پینے سے بواسیر اور رتخ وغیرہ کی بیماری ختم ہو جاتی ہے۔ اگر ریچھ کے پتہ کو دھنی ران پر باندھ کر انسان وٹلی کر لے تو جب تک اس کی خواہش ہو وٹلی کرتا رہے اس کو وٹلی سے کوئی ضرر نہیں پہنچے گا۔ بچہ پر ریچھ کی چربی ملنے سے بچہ ہر برائی سے محفوظ رہے گا۔ ریچھ کی چربی اگر ناسور میں بھردی جائے تو ناسو بیا نکل ختم ہو جائے گا اور اگر کسی کتے پر اس کی چربی مل دی جائے تو وہ کتا پاگل ہو جائے گا اور اگر کسی بدخلق بچہ کے گلے میں اس کی کھال کا ٹکڑا پھنسا دیا جائے تو اس بچہ کی بدخلقی دور ہو جائے گی اور اگر ریچھ کا خون آنکھ میں لگادیا جائے تو آنکھ کے پتوں پر بال نکلتا بند ہو جائیں گا اور اگر ان بالوں کو اکھاڑ کر یہ خون پتوں پر سلائی سے لگادیا جائے تو بال پھر نہ اگیں گے۔ ریچھ کی دھنی آنکھ سکھا کر اس بچہ کے گلے میں ڈال دی جائے جو سوتے میں ڈرتا ہو تو اس کا ڈر ختم ہو جائے گا۔

خواب میں تعبیر:

ریچھ کو خواب میں دیکھنا شرم، خجی، فتنہ، اور بعض اوقات کروفریب کی علامت ہے اور کبھی اس کا خواب میں دیکھنا کسی بھاری جسم کی عورت کی علامت ہے۔ جس کے دیکھنے سے دل میں دہشت پیدا ہو اور اس کا پیشہ گانا بجانا ہو۔ کبھی خواب میں ریچھ دیکھنے کی تعبیر قید اور قید خانہ کی یا کسی ایسے دشمن کی علامت ہے جو مکار، چور اور ساتھ ساتھ غنٹ بھی ہو۔ اگر کوئی شخص خود کو ریچھ پر سوار دیکھے تو اس کو دلاہت حاصل ہوگی۔ بشرطیکہ وہ اس کا اہل ہو۔ ورنہ اس سے مراد غم اور خوف ہوگا۔ جس سے بعد میں نجات مل جائے گی اور کبھی اس کی تعبیر سفر کرنے اور پھر گمراہیوں آنے سے دیتے ہیں۔

الدَّبْدَبُ

الدب دب: گور خر۔ اس کا تفصیلی بیان باب الحاء میں گزر چکا ہے۔

الدَّبْرُ

دبر: (وال پر زبر) شہد کی مکھیوں کی جماعت، اور بقول سیبکی ”دبر بھڑوں کو کہتے ہیں۔ اور دبر (وال پر کسرہ) کے ساتھ چھوٹی، بڑیوں کو کہتے ہیں۔ اصمعی نے کہا ہے کہ اس لفظ کا کوئی واحد نہیں آتا۔ مگر واحد کے لئے ”خَشْرَمَة“ استعمال ہوتا ہے۔ اس کی جمع دبرور آتی ہے۔ چنانچہ لفظ دبر شہد کی مکھیوں کے معنی میں ہندی شاعر کے مصرع ذیل میں عسال کے وصف میں استعمال ہوا ہے۔

ع. اِذَا السَّعْتَةُ الدَّبْرُ لَمْ يَرْجُ لِسْعَهَا

ترجمہ: جب شہد کی مکھیاں اس کو یعنی عسال کو کاٹ لیتی ہیں تو ان کے کانٹے سے وہ ڈرتا نہیں۔

علامہ دمیثری فرماتے ہیں کہ اس مصرع میں ”لم یرج“ لم یخف کے معنی میں استعمال ہوا ہے یعنی ”نہیں ڈرتا“۔

اور اسی بنا پر قرآن پاک کی ان آیات کی تفسیر میں (۱) لَمْ يَرْجُ لِسْعَهَا (۲) مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَآبَتِ علامہ دمیثری فرماتے ہیں کہ بقول نحاس جملہ اہل تفسیر کا اس پر اجماع ہے کہ ان دونوں آیتوں میں لفظ رجاء خوف کے معنی میں آیا ہے۔

شہد کی مکھیوں کے معنی کے اعتبار سے حضرت عامر بن ثابت انصاریؓ کو حمسی الدببر کہا جاتا ہے۔ آپ کا قصہ یہ ہوا کہ مشرکین نے جب آپ کو شہید کر دیا تو انہوں نے آپ کی لاش کا مسئلہ کرنا چاہا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کے اس ناپاک ارادہ سے آپ کو شہد کی مکھیوں کے ذریعہ بچا لیا۔ چنانچہ کفار مکھیوں کے ڈر سے آپ کی لاش کو چھوڑ کر چلے گئے اور مسلمانوں نے آپ کو دفن کر دیا۔ حضرت عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا کی گئی کہ نہ میں کسی مشرک کو ہاتھ لگاؤں اور نہ کوئی مشرک مجھے ہاتھ لگائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے موت کے بعد مشرکین سے شہد کی مکھیوں کے ذریعے آپ کی حفاظت فرمائی۔

ایک رافضی کا عبرتناک انجام:

حاکم کی تاریخ نیشاپور کے شروع میں شمار بن عبد اللہ کی ایک روایت مذکور ہے جو انہوں نے حضرت انس بن مالکؓ سے نقل کی ہے ”ثمادہ فخص ہیں جس سے ایک جماعت نے روایت کی ہے۔“ حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم خراسان سے آرہے تھے اور ہمارے ساتھ ایک فخص (غالباً وہ رافضی ہوگا) جو حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو (نحوذ باللہ) برے الفاظ سے یاد کرتا تھا۔ چنانچہ ہم نے اس کو ہر چند منع کیا مگر وہ باز نہ آیا۔ پس ایک دن صبح کے ناشتہ کے بعد وہ فخص قضاء حاجت کے لئے چلا گیا۔ ہم نے کچھ دیر اس کا انتظار کیا لیکن جب کافی دیر ہو گئی اور وہ پس نہ آیا تو ہم نے اپنا ایک قاصد اس کو بلانے کے لئے بھیجا۔ تھوڑی دیر کے بعد وہ قاصد دوڑتا ہوا آیا اور کہنے لگا کہ ذرا چل کر اپنے رفیق کی خبر تو لو۔ یہ سن کر ہم دوڑتے ہوئے وہاں پہنچے تو دیکھا کہ وہ ایک سوراخ پر قضاء حاجت کے لئے بیٹھا ہوا ہے اور اس کو شہد کی مکھیاں کا پورا ایک جھمٹہ چمٹا ہوا ہے اور ان مکھیوں نے کاٹ کاٹ کر اس کے بدن کے جوڑ و بند جدا کر دیئے ہیں۔ چنانچہ

ہم نے اس کے بدن کی ہڈیاں جمع کیں لیکن کھبوں نے ہم کو چھوا تک نہیں بلکہ اس کو چٹھی رہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے:-
 ”البدن تم چلو گے راستوں پر ان لوگوں کے جو تم سے پہلے تھے دست بدست یہاں تک کہ اگر وہ شہد کی کھبوں کے چھتے پر
 بھی پہنچ جائیں تو تم بھی وہیں پہنچو گے۔“

فائق میں مذکور ہے کہ حضرت سکنہؓ، بنت حضرت امام حسینؓ جبکہ وہ کمسن تھیں اپنی والدہ ام رباب کے پاس روتی ہوئی آئیں والدہ
 نے پوچھا کیوں روری ہو؟ حضرت سکنہؓ نے کہا کہ مَوْتُ بَنِي دُبَيْرَةَ فَلَسْتُ بِنَابِئَةٍ یعنی میرے پاس سے ایک شہد کی کھبی گزری اور
 میرے ڈنک مار گئی۔ اس میں دبیروہ اور امیرہ بصیغہ تصغیر استعمال ہوئے ہیں۔

الدَّبْسِيُّ

الدَّبْسِيُّ: بفتح الدال وکسر السین وبقول دیگر بضم الدال: یہ ایک قسم کا جنگلی کبوتر ہے جس کا رنگ سیاہ مائل بہ سرخی ہوتا ہے اس کی چند
 قسمیں ہیں جو مصری، حجازی اور عراقی کہلاتی ہیں۔ جاہل کہتے ہیں کہ صاحب منطق الطیر کا بیان ہے کہ ”الدَّبْسِيُّ“ جنگلی کبوتر، قمری اور قاضی
 کے لئے بولا جاتا ہے۔ جب یہ آواز نکالتا ہے تو اس کو حدل سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور جب گاتا ہے تو تغرید سے تعبیر کرتے ہیں۔ بعض کا
 خیال ہے کہ حدیل کبوتر کا نام ہے۔ حدیل کا تذکرہ باب المعاء میں آنے والا ہے۔ راجز نے کہا ہے

يدعو بقارعة الطريق هديلا

كهدها دكسر الرماة جناحه

”تیرا ہڈیوں نے بازو توڑ دیا جس سے اب پھر پھڑپھڑا ہٹ پیدا ہوتی ہے اسی لئے راستے کے غاروں کو ہڈیل کہا جاتا ہے۔
 حدیث میں دبیسی کا تذکرہ:-

امام احمد طبرانی اور دیگر محدثین نے یحییٰ بن عمارہ سے اور انہوں نے اپنے دادا حنش سے روایت کی ہے:

”فرماتے ہیں کہ میں اسواف (نخت اور ریتیلی زمین کے درمیان کا حصہ) میں داخل ہوا بس میں نے دو جنگلی
 کبوتر پکڑ لئے درانحالہ ان کی ماں ان پر پھڑپھڑا رہی تھی، میں ان کو ذبح کرنا چاہتا تھا، راوی کہتے ہیں میرے پاس ابو
 حنش آئے اور کھجور کی جڑ لے کر مجھے مارنے لگے اور فرمایا کہ تجھے معلوم نہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حرام فرمادیا ہے ان
 تمام جانوروں کو جو دینہ کے ان دو سنگلاخوں کے درمیان ہو۔“ منہجہ کھجور کے درخت کی جڑ کو کہتے ہیں۔
 موطا میں عبد اللہ بن ابی بکرؓ سے مروی ہے:

”ابو طلحہ انصاریؓ اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک جنگلی کبوتر اڑا پس آپ کو اچھا لگا اور وہ کبوتر درخت میں اڑتا ہوا
 نکلنے کا راستہ تلاش کر رہا تھا۔ ابو طلحہؓ کی نگاہ دوران صلوٰۃ ایک لحد کے لئے اس پر پڑی۔ پس آپ یہ بھول گئے کتنی نماز
 پڑھی، ابو طلحہؓ نے نبی کریم ﷺ سے اس فتنہ کا جو ان کو پیش آیا تھا تذکرہ فرمایا اور کہا یا رسول اللہ! (ﷺ) یہ باغ صدقہ
 ہے آپ جہاں چاہیں اس کو صرف فرمادیں۔“

عبد اللہ ابن ابی بکرؓ سے یہ بھی روایت ہے:-

”ایک انصاری شخص وادی قف میں اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے۔ موسم فصل کھجور میں جبکہ کھجور کے خوشہ لٹکے ہوئے
 تھے، پس دیکھا کہ ایک کٹھنہ دار جنگلی کبوتر پھلوں پر بیٹھا ہوا ہے۔ پس اس شخص نے یہ منظر دیکھا جو ان کو اچھا لگا پھر جب

وہ اپنی نماز کی جانب متوجہ ہوا تو بھول گیا کہ کتنی نماز پڑھی ہے، تو اس نے کہا کہ مجھے میرے اس مال نے فتنہ میں جلا کر دیا۔ پس حضرت عثمان غنیؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ (آپ اس وقت منصب خلافت پر فائز تھے) اور واقعہ ذکر کیا اور فرمایا یہ باغ صدقہ ہے آپ اس کو کار خیر میں لگا دیں۔ حضرت عثمانؓ نے اس باغ کو پچاس ہزار میں فروخت فرمادیا۔ پس اس باغ کا نام ہی خسون (۵۰) پڑ گیا۔

قف مدینہ منورہ کی ایک وادی کا نام ہے:-

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا قاعدہ تھا کہ آپ کو اپنے مال میں سے کوئی چیز اچھی معلوم ہوتی تھی تو آپ اس چیز کو فی سبیل اللہ خیرات کر دیا کرتے تھے۔ چنانچہ آپ کے غلام آپ کی اس عادت سے واقف تھے۔ لہذا ان غلاموں میں سے اگر کوئی آزاد ہونا چاہتا تو یہ ترکیب کرتا کہ ہر وقت مسجد میں حاضر رہتا۔ آپ اس کی یہ دینداری دیکھ کر اس کو آزاد کر دیتے۔ اس پر آپ کے معاصمین کہا کرتے تھے کہ یہ لوگ (غلام) آپ کو فریب دیتے ہیں تو آپ جواب میں فرماتے ہیں کہ جو شخص ہم کو اللہ کے معاملہ میں دھوکہ دے تو ہم اس کے دھوکہ میں آ جاتے ہیں۔ ایک مرتبہ ابن عامر نے آپ کے ایک غلام کو ۳ ہزار درہم میں خریدنا چاہا تو آپ نے فرمایا کہ یہ ہو سکتا ہے یہ درہم مجھے فتنہ میں ڈال دیں اس لئے میں اس غلام کو (جس کے عوض مجھے ابن عامر ۳ ہزار درہم دیتا چاہتا ہے) آزاد کرتا ہوں۔ یہی سبب ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ کہا کرتے تھے کہ سوائے حضرت ابن عمرؓ کے ہم میں کوئی ایسا نہیں ہے۔ جس کو دنیا نے اپنی طرف مائل نہ کیا ہو۔ حضرت ابن عمرؓ نے اپنی پوری عمر میں ایک ہزار یا ایک ہزار سے بھی زائد غلاموں کو آزاد کیا۔ آپ کے فضائل و مناقب اس قدر ہیں کہ کوئی ان کو شمار نہیں کر سکتا۔

حجۃ الاسلام امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ مادہ فکر کو بڑے اکھاڑنے اور نماز میں کمی (نماز میں ہوئے قصور کے کفارہ کے طور پر) پوری کرنے کے لئے اس قسم کے کام لیا کرتے تھے (جو اوپر مذکور ہوئے) اور کسی علت کے مادہ کو منقطع کرنے کا صرف یہی علاج ہے اور سوائے اس کے اور کوئی دوا مفید نہیں ہو سکتی۔

دبسی کی خاصیت یہ ہے کہ آج تک یہ کسی کو زمین پر پڑا ہوا نہیں ملا اور جاڑوں اور گرمیوں میں یہ الگ الگ مقام پر رہتا ہے اور خاص بات یہ ہے کہ آج تک کسی نے اس کا گھونسلہ نہیں دیکھا۔
دبسی کا شرعی حکم:

اس کا کھانا بالاتفاق جائز اور حلال ہے۔ سنن بیہقی میں ابن ابی لیلیٰ عطا سے اور وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ خضریٰ، قمری، دبسی، عطاء اور چکورا اگر ان جانوروں کو محرم قتل کر دے تو ضمان میں بکری واجب ہوگی۔
دبسی جنگلی پرندوں سے زیادہ بہتر ہے

صاحب المنہاج الطب کا قول ہے کہ جنگلی پرندوں میں سب سے افضل دبسی پھر خرور (ایک کالے رنگ کا خوش آواز پرندہ) کا نمبر ہے۔ اس کے بعد چکورا اور درشان کا نمبر ہے اور آخر میں کیوتر کے بچوں کا نمبر ہے۔ دبسی کا گوشت گرم اور خشک ہوتا ہے۔
خواب میں تعبیر:

خواب میں اس کی تعبیر وہی ہے جو سمائی بیڑی کی ہے۔ بیڑی کا تذکرہ انشاء اللہ باب السمن میں آئے گا۔

الدجاج

(مرغی) (الدجاج): (دال پر قینوں اعراب پڑھ سکتے ہیں) واحد کے لئے دجاجہ آتا ہے۔ مونث اور مذکر دونوں کے لئے ایک ہی لفظ مستعمل ہے۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ اس کو دجاجہ آہستہ چلنے کی وجہ سے کہتے ہیں۔ مرغی کی کنیت ام الولید، ام طحہ، ام جعفر، ام عقبہ، ام اعدی و عشرین، ام قوب، ام نافع وغیرہ آتی ہیں۔ مرغی جب بوزمی ہو جاتی ہے تو اس کے انڈوں میں مادہ تولید ختم ہو جاتا ہے اور اس کے انڈوں سے بچے نہیں پیدا ہوتے۔

مرغی کی عادت

مرغی کی ایک عجیب و غریب عادت یہ ہے کہ اگر اس کے پاس سے کوئی درندہ گزرتا ہے تو بالکل نہیں ڈرتی۔ البتہ گیدڑ (ابن اونی) اگر اس کے پاس سے گزر جائے یا وہ گیدڑ کو آتا ہو دیکھ لے تو فوراً خود بخود آ کر اس کے سامنے گر جاتی ہے خواہ اس وقت وہ کسی مکان کی چھت یا دیوار پر ہی کیوں نہ بیٹھی ہو (ممکن ہے یہ خاصہ ان مرغیوں میں ہو جو دیہات یا جنگلوں میں پئی ہوں، تو شہر میں مرغیوں میں ایسی بات دیکھنے میں نہیں آتی۔ البتہ اثناء ہے کہ شہر کی مرغیاں ملی سے بہت زیادہ ڈرتی ہیں اور جب وہ ملی کو دیکھ لیتی ہیں تو کافی شور مچاتی ہیں اور کافی دیر کے بعد ان کو سکون ملتا ہے۔ مرغی میں ایک وصف یہ ہے کہ بہت کم سوتی ہے اور اگر سوتی بھی ہے تو بہت جلد جاگ جاتی ہے۔ اس کا سونا اور جاگنا ایسا ہے جیسا کہ سانس کا آنا اور جانا کہتے ہیں۔ اس کی قلت نوم کی وجہ اس کو اپنی جان کا ڈر ہے۔ اس کے پاس اپنی حفاظت کا سب سے بڑا ذریعہ یہ ہے کہ یہ زمین پر نہیں سوتی بلکہ کسی بالا خانے یا دیوار یا لکڑی یا ان جیسی کسی چیز پر بیٹھ جاتی ہے اور جب آفتاب غروب ہو جاتا ہے تو حسب عادات گھبراتا اور ڈرنا شروع کر دیتی ہے۔

مرغی کے بچے جب انڈوں سے نکلے ہیں تو پروبال لے کر نکلتے ہیں اور نکلتے ہی چلنے پھرنے لگتے ہیں۔ ابتداء میں اس کے بچے نہایت مقبول صورت اور بھلے معلوم ہوتے ہیں۔ بلانے سے پاس آ جاتے ہیں۔ لیکن جوں جوں وہ بڑے ہوتے جاتے ہیں ان کی خوشنوائی کم ہوتی جاتی ہے اور رفتہ رفتہ اس حالت کو پہنچ جاتے ہیں کہ سوائے ذبح کرنے اور انڈے حاصل کرنے کے اور کسی مصرف کے نہیں رہتے۔

مرغی فطرتاً مشترک الطبیعت واقع ہوئی ہے کیونکہ یہ گوشت بھی کھاتی ہے کھیاں اور روٹی دانہ وغیرہ بھی چلتی ہے۔

انڈے کے اندر بچہ کی جنس معلوم کرنے کا طریقہ:

اگر کوئی شخص یہ جاننا چاہے کہ انڈے میں مرغی ہے یا مرغی اس کی شناخت کا طریقہ یہ ہے کہ انڈے کو غور سے دیکھا جائے۔ اگر انڈہ مستطیل اور محدب اطراف ہے یعنی اس کی لمبائی چوڑائی سے زیادہ اور کنارے دبے ہوئے ہیں تو اس کے اندر مرغی ہے اور اگر انڈہ گول ہے اور اس کے کنارے ابھرے ہوئے ہیں تو اس کے اندر مرغی ہے۔ انڈے سے بچے نکالنے کے دو طریقے ہیں۔ اول یہ کہ مرغی خود انڈے سے بچے نکال دے۔ دوم یہ کہ انڈوں کو کوڑے یا گھاس جیسی چیز میں دبا دیا جائے۔ (اگر کیڑوں کے نیچے مرغی کے انڈے رکھ دیئے جاتے ہیں تو بھی بچے نکل آتے ہیں۔ اس کے علاوہ آج کل مشین کے ذریعے گرمی پہنچا کر بھی مرغی کے بچے نکالے جاتے ہیں۔

عام طور پر مرغی سال بھر میں دس ماہ انڈے دیتی ہے اور دو ماہ موسم سرما میں نہیں دیتی۔ انڈے کی پیدائش دس دن میں مکمل ہو جاتی ہے۔ بعض مرغیاں روزانہ دو انڈے بھی دیتی ہیں انڈہ جس وقت مرغی کے پیٹ سے نکلتا ہے تو بہت ہی نرم ہوتا ہے۔ لیکن نکلنے کے بعد چند

منٹ میں ہی ہوا سے سخت ہوجاتا ہے۔ انڈے کے اندر زردی اور سفیدی ہوتی ہے اور اس سفیدی پر ایک باریک جھلی ہوتی ہے اور اس جھلی پر ایک سخت چھلکا ہوتا ہے سفیدی ایک قسم کی چمک دار رطوبت بمنزلہ منی کے ہوتی ہے۔ زردی ایک نرم بستہ رطوبت کا خلاصہ ہے جو کسی قدرے جیسے ہوئے خون سے مشابہ ہوتی ہے۔ اس سے انڈے کے اندر بچے کو غذا پہنچتی ہے جبکہ سفیدی سے بچے کی آنکھ، دماغ اور سر بننے ہیں۔ باقی ماندہ سفیدی پھیل کر ایک لفافہ کی صورت میں تبدیل ہو کر بچہ کی کھال بن جاتی ہے۔ اسی طرح زردی سکڑ کر اور جھلی بن کر بچہ کی ناف ہو جاتی ہے۔ اس کے ذریعہ بچے کو غذا پہنچتی ہے جیسے کہ جنین (انسانی بچہ) کو شکم مادر میں حیض کے خون سے بذریعہ ناف غذا پہنچتی ہے۔

بعض اوقات ایک انڈے میں دو زردیاں ہوتی ہیں اور اس کے سینے پر دو بچے پیدا ہوتے ہیں۔ اس کا مشاہدہ بھی ہوا ہے کہ انڈوں میں سب سے زیادہ لطیف اور غذائیت رکھنے والا وہ انڈہ ہوتا ہے۔ جس میں زردی زیادہ ہوتی ہو اور جو انڈہ بغیر مرغ کے (یعنی مرغ کی جفتی کے بغیر) یعنی خاکی پیدا ہوتا ہے اس میں غذائیت بہت کم ہوتی ہے اور ایسے انڈے سے بچہ بھی پیدا نہیں ہوتا۔ عام قاعدہ کے مطابق بچہ اس انڈے سے نکلتا ہے جو چاند کے گھٹنے کی مدت میں مرغی دیتی ہے۔ اس کے برخلاف جو انڈہ اچاند کے ہلال ہونے سے بدرجہ ہونے کی (یعنی اوائل ماہ میں دیا گیا انڈہ) مدت کے اندر پیدا ہوتا ہے پورے طور پر بھر جاتا ہے اور مرطوب ہو جاتا ہے اس میں بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں رہتی۔

نر اور مادہ کی شناخت کا طریقہ:

بچہ نکلنے کے دس دن کے بعد یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ نر ہے یا مادہ۔ چنانچہ اس کی شناخت کا طریقہ یہ ہے کہ جب بچہ دس دن کا ہو جائے تو بچہ کی چونچ پکڑ کر لٹکایا جائے۔ اگر اس حالت میں وہ حرکت کرتا ہے تو وہ نر (مرغا) ہے اور اگر ساکت رہے تو مادہ۔

حکایات:

حافظ ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملک بن مروان کھانے کا بہت حریص تھا۔ چنانچہ اس کے بارے میں عجیب و غریب واقعات منقول ہیں۔ ان میں سے بعض کو یہاں نقل کیا جاتا ہے۔
(۱) بعض دن وہ صبح کو ناشتہ میں چالیس تلی ہوئی مرغیاں، چالیس انڈے، چوراسی کھجیاں معدان کی چربی کے اور اسی گردے کھا جاتا اور پھر اس کے بعد بھی عام دسترخوان پر بیٹھ کر لوگوں کے ساتھ بھی کھاتا تھا۔

(۲) ایک مرتبہ خلیفہ اپنے باغ میں گیا اور باغ کے دارونڈ کو حکم دیا کہ عمدہ قسم کے ذائقہ دار پھل توڑ کر پیش کئے جائیں۔ چنانچہ دارونڈ نے پھل پیش کر دیئے تو خلیفہ اور اس کے مصاحب کھانے لگے۔ کچھ دیر کے بعد خلیفہ کے تمام مصاحب کھا کر سیر ہو گئے۔ مگر خلیفہ برابر کھاتا رہا۔ اس کے بعد اس نے ایک تلی ہوئی بکری طلب کی اور تمام کی تمام اکیلا کھا گیا۔ اس کے بعد پھل منگائے اور کھانے شروع کر دیئے۔ جب تمام پھل ختم کر دیئے تو اس کے سامنے ایک قاب لائی گئی جو اتنی بڑی تھی کہ اس کے اندر ایک آدمی بیٹھ سکتا تھا۔ اس قاب میں گھی اور ستودغیرہ بھرا ہوا تھا۔ چنانچہ وہ پوری قاب بھی خلیفہ نے کھا کر ختم کر دی۔ اس کے بعد اٹھا اور دار الخلافہ پہنچ گیا۔ وہاں پہنچے ہی دسترخوان بچھا دیا گیا تو خلیفہ نے یہاں بھی بعض چیزیں کھائیں۔

(۳) ایک مرتبہ خلیفہ حج کرنے گیا اور حج کرنے کے بعد طائف پہنچا وہاں اس نے سات سواتار، مرفی کے چوڑے اور ایک ٹوکرا کشمش کا کھایا۔

کہتے ہیں کہ سلیمان کے پاس ایک شخص آیا اور سلیمان کے باغ کی فصل خریدنے کا ارادہ ظاہر کیا اور کچھ پیشگی رقم سلیمان کو دی۔ سلیمان باغ کے معائنہ کے لئے گیا اور باغ میں جا کر پھل کھانا شروع کر دیئے یہاں تک کہ شام ہو گئی۔ پھر فصل خریدنے والے کو بلا کر مزید رقم کا مطالبہ کیا تو اس شخص نے کہا کہ آپ کی مطلوبہ رقم آپ کو باغ میں داخل ہونے سے پہلے مل سکتی تھی اب باغ میں کیا رکھا ہے جو میں مزید رقم دوں۔

کہتے ہیں کہ اس کی موت کا سبب یہ ہوا تھا کہ ایک دن اس نے چار سواٹھے اور آٹھ سو دانے انجیر اور چار سو عدد کھجیاں معائنہ کی چربی کے اور میں عدد مرغیاں کھالی تھیں۔ چنانچہ اس کو ہیضہ ہو گیا اور اسی بیماری میں برہم مقام مرح دابق اس کا انتقال ہو گیا۔ اگر ہیضہ ہو جائے:

علامہ میری رحمۃ فرماتے ہیں کہ بعض علماء سے منقول ہے کہ جس شخص نے بہت زیادہ کھالیا ہو اور اس کو ہیضہ ہونے کا ڈر ہو تو اس کو چاہیے کہ اپنے پیٹ پر ہاتھ پھیرتا رہے اور یہ کلمات پڑھے: اللیلۃ لیلۃ عبدی یا کرشی ورضی اللہ عن سیدی ابی عبد اللہ القوشی۔

یہ کلمات تین بار پڑھے اور ہر بار پیٹ پر ہاتھ پھیرتا رہے۔ یہ عمل عجیب اور مجرب ہے۔ حدیث میں مرغی کا تذکرہ:

ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:

”نبی کریم ﷺ نے اغنیاء کو بکریاں اور فقراء کو مرغیاں پالنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا کہ جب اغنیاء مرغیاں پالنے لگتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آبادی کی ہلاکی کا حکم فرماتا ہے۔“

علامہ میری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد میں علی ابن عروہ الدمشقی ہیں اور ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ احادیث وضع کیا کرتے تھے۔

عبد اللطیف بغدادی فرماتے ہیں کہ اغنیاء کو بکریاں اور فقراء کو مرغیاں پالنے کا حکم دینے کی وجہ یہ ہے کہ ہر قوم کا معاملہ اس کی قدرت کے مطابق ہے اور اسی کے مطابق اس کی روزی کا معاملہ ہے اور اس حکم سے مقصود یہ تھا کہ لوگ کسب یعنی کمائی کرنی نہ چھوڑ دیں اور اسباب یعنی تدبیر سے کنارہ کشی نہ کر لیں کیونکہ کسب تعفف یعنی پاکبازی اور قناعت کا سبب ہے اور بسا اوقات اس سے غنا اور ثروت حاصل ہو جاتی ہے۔ اور کسب کو ترک کر دینا اور اس سے روگردانی کرنا حاجت کا موجب ہو کر لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلانے پر مجبور کر دیتا ہے اور یہ شرعاً مذموم ہے۔ اور قری یعنی آبادیوں کی ہلاکت جو حدیث کے دوسرے جز میں مذکور ہے اس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ جب اغنیاء مرغیاں پال کر (جو فقراء کا ذریعہ معاش ہے) ان کے مکاسب میں تنگی پیدا کر دیں گے اور فقراء کا کام خود کرنے لگیں گے تو فقراء کے اسباب معیشت معطل ہو کر ان کی ہلاکت کا سبب بن جائیں گے اور فقراء کی ہلاکت بوار یعنی عام ہلاکت ہے جو باعث ہے آبادیوں کی ہلاکت کا۔

امام العلام ابو الفرج بن الجوزی نے کتاب الاذکیاء میں احمد ابن طولون سلطان مصر کے متعلق لکھا ہے کہ ایک دن وہ کسی ویران مقام پر اپنے مصاحبین کے ہمراہ کھانا کھا رہے تھے کہ اچانک ان کی نگاہ ایک سائل پر پڑی جو میلے کپڑے پہنے ہوئے کھڑا تھا۔ سلطان نے ایک روٹی، ایک تلی ہوئی مرغی اور ایک گوشت کا کٹڑا اور فالودہ لے کر اپنے ایک غلام کو دیا اور کہا کہ یہ اس سائل کو دے آؤ۔ چنانچہ غلام وہ کھانا

لے کر دے آیا اور کہنے لگا حضور وہ کھانا لے کر کچھ خوش نہیں ہوا۔

یہ سن کر سلطان نے کہا کہ اس کو بلا کر لاؤ۔ چنانچہ غلام اس سائل کو بلا لایا۔ سلطان نے اس سے کچھ سوالات کئے جن کے جوابات اس نے بڑی خوش اسلوبی سے دیئے اور شاعری رعب اور وہ بہ کا اس پر کچھ اثر نہ ہوا۔ چنانچہ سلطان نے اس سے پھر کہا کہ جو کائنات تمہارے پاس ہیں وہ پیش کر دو اور سچ بتاؤ کہ تم کو یہاں کس نے بھیجا ہے مجھ کو معلوم ہوتا ہے کہ تم بھڑو۔ یہ کہہ کر سلطان نے سیاط یعنی کوڑے مارنے والے کو طلب کیا۔ چنانچہ کوڑے مارنے والے کو دیکھ کر سائل نے فوراً اعتراف کر لیا کہ وہ ایک بھڑو ہے۔

یہ ماجرا دیکھ کر سلطان کے کسی مصاحب نے کہا کہ حضور آپ نے تو جادو کر دیا۔ سلطان نے جواب دیا کہ کوئی جادو نہیں بلکہ قیافہ اور فراست ہے کیونکہ جب میں نے اس کی ظاہری بد حالی دیکھی تو میں نے اس کے پاس ایسا کھانا بھیجا کہ شکم سیر بھی اس کو دیکھ کر خوش ہو جاتا مگر یہ بالکل خوش نہ ہوا اور نہ اس نے اس کو لینے کے لئے ہاتھ بڑھایا۔ اس پر میں نے اس کو طلب کر لیا تو اس نے میرے سوالات کے ایسے برکتہ جواب دیئے کہ کوئی شخص ایسی بے باکی سے نہیں دے سکتا تھا۔ لہذا میں نے اس کی بد حالی اور اس پر ایسی حاضر جوابی دیکھ کر یہ نتیجہ نکالا کہ ضرور کچھ دال میں کالا ہے اور یہ شخص سائل نہیں بلکہ بھڑو ہے۔

ابن خلکان نے ابو العباس احمد ابن طولون کے حالات میں لکھا ہے کہ یہ دیار مصریہ، شامیہ اور اس کے سرحدی ممالک پر حکمران تھا۔ یہ ایک عادل، شجاع، متواضع، خوش خلق، علم دوست اور بخشنے والا بادشاہ تھا۔ اس کے دسترخوان پر خواص و عام کھانا کھاتے تھے اور خیرات بہت کرتا تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ اس کے وکیل نے اس سے پوچھا۔ بعض اوقات ایک ایسی عورت مانگنے کے لئے آتی ہے کہ وہ بڑے پائے کا پا جامہ اور سونے کی انگشتری پہنے ہوئے ہوتی ہے تو کیا ایسی عورت کو خیرات دوں؟ ابن طولون نے جواب دیا کہ جو کوئی بھی تمہارے سامنے ہاتھ پھیلائے اس کو ضرور دو۔ ابن طولون حافظ قرآن تھا اور بہت خوش الحانی کے ساتھ تلاوت کیا کرتا تھا مگر باوجود ان تمام خوبیوں کے وہ سخاک بھی اول درجے کا تھا۔ اس کی تلوار خون ریزی کے لئے ہر وقت میان سے باہر رہتی تھی۔ کہتے ہیں کہ جن لوگوں کو اس نے قتل کیا اور جو اس کی قید میں مرے ان کی تعداد اٹھارہ ہزار تھی۔ کہتے ہیں کہ طولون کے کوئی فرزند نہیں تھا اس لئے اس نے ابن طولون کو گود لے لیا۔ ابن طولون کی وفات ۶۷۰ھ میں ہوئی۔

روایت ہے کہ ابن طولون کی قبر پر کوئی شخص روزانہ قرآن خوانی کیا کرتا تھا۔ ایک دن وہ اس شخص کو خواب میں نظر آیا اور کہنے لگا کہ تم میری قبر پر قرآن نہ پڑھا کرو۔ اس شخص نے پوچھا کیوں؟ ابن طولون نے جواب دیا کہ جب کوئی آیت میری طرف سے گزرتی ہے تو میرا سر ٹھونک کر پوچھا جاتا ہے کہ کیا تو نے یہ نہیں سنی تھی یا تمہیں تک یہ آیت نہیں پہنچی تھی۔

شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی کرامت:

علامہ دمریؒ لکھتے ہیں کہ مجھ کو مختلف اور مستند ذرائع سے یہ روایت پہنچی ہے کہ ایک عورت اپنے لڑکے کو لے کر شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میں اپنے اس لڑکے کو آپ کی جانب بہت زیادہ مائل دیکھتی ہوں۔ لہذا میں نے اس کو اللہ کے لئے اپنے حق سے خارج کر دیا اور یہ آج سے آپ کا ہو گیا آپ اس کو قبول فرمائیں۔ چنانچہ شیخؒ نے اس کو قبول فرمایا اور سلوک و طریقت اور مجاہدہ کا حکم دیا۔ کچھ دن کے بعد اس کی والدہ اس کو دیکھنے کے لئے آئی۔ دیکھا کہ وہ بہت لاغر ہو گیا ہے اور شب بیداری اور شدت بھوک کی وجہ سے اس کا رنگ زرد ہو گیا ہے۔ والدہ کے سامنے ہی اس کے لئے جو کھانا لایا گیا اس میں صرف جو کی ایک روٹی تھی۔ یہ حال دیکھ کر وہ شیخؒ کی خدمت میں پہنچی اس حال میں کہ آپ کے سامنے ایک برتن رکھا ہوا تھا اور اس میں ایک تلی ہوئی سرنگی کی

بڈیاں جو آپ نے کھائی تھی پڑی ہوئی تھیں۔ یہ دیکھ کر اس لڑکے کی والدہ نے عرض کیا کہ حضرت آپ تو مرغی کا کھانا کھا رہی ہیں اور میرا نور نظر جو کی معمولی کورونی۔ یہ سن کر شیخ کو جلال آیا اور ان ہڈیوں پر ہاتھ بھیر کر فرمایا: ”قرومی باذن اللہ تعالیٰ اللہ ہی العظام وہی دہم“ (اے مرغی اللہ کے حکم سے اٹھ کھڑی ہو جو کھو کھلی ہڈیوں کو زندہ کر دیتا ہے) چنانچہ مرغی صحیح و سالم اٹھ کھڑی ہوئی اور کرانے لگی۔ پھر شیخ نے عورت کو مخاطب کر کے کہا کہ جب تیرا لڑکا اس مرتبہ کو پہنچ جائے گا تو جو اس کی مرضی ہوگی وہ کھائے گا۔ ایک سبق آموز واقعہ:

مورخ ابن خلکان نے ہشتم بن عدی کے حالات میں لکھا ہے کہ پہلے زمانے کے لوگوں میں سے ایک شخص کھانا کھا رہا تھا اور اس کے سامنے ایک تلی ہوئی مرغی رکھی ہوئی تھی۔ اتنے میں اس کے دروازے پر ایک سائل آیا اور کھانے کا سوال کیا۔ مگر صاحب خانہ نے اس کو محروم واپس کر دیا۔ حالانکہ وہ ایک کھانا چٹا شخص تھا۔ اتفاقاً ان صاحب خانہ کا کاروبار خراب ہو گیا اور اس کے پاس جو کچھ ادا تھا وہ بھی ضائع ہو گیا اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ یہاں بیوی میں جدائی ہو گئی اور عورت نے دوسرا نکاح کر لیا۔

ایک دن اس عورت کا دوسرا خاوند گھر میں بیٹھا ہوا کھانا کھا رہا تھا اور اس کے سامنے دسترخوان پر بھی ایک تلی ہوئی مرغی تھی۔ کھانے کے درمیان میں ہی ایک سائل نے دروازے پر دستک دی۔ صاحب خانہ نے بیوی سے کہا کہ یہ مرغی اٹھا کر سائل کو دے دو۔ چنانچہ عورت نے وہ مرغی اٹھا کر سائل کو دے دی۔ عورت نے جب اس سائل کو غور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ سائل اس کا پہلا شوہر ہے۔ اس کے بعد عورت نے اپنے نئے شوہر سے کہا کہ یہ سائل تو میرا پہلا شوہر تھا۔ یہ سن کر اس کے نئے شوہر نے کہا کہ میں بھی تو ہی سائل ہوں جس کو اس نے اپنے دروازے سے محروم واپس کر دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی ناشکری کی وجہ سے اس کا مال اور اس کی بیوی اس سے چھین کر مجھے مرحمت فرمادی۔

حکایت:

ہشتم بن عدی کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ میں اپنی ناقہ پر سوار ہو کر سفر کر رہا تھا۔ راستہ میں مجھ کو ایک اعرابی کے خیمہ کے پاس شام ہو گئی۔ میں وہاں اترا اور خیمہ میں داخل ہو گیا۔ اس وقت خیمہ میں اس کی گھروالی موجود تھی جب کہ اعرابی کہیں گیا ہوا تھا۔ اس نے کہا تم کون ہو؟ میں نے جواب دیا میں مہمان ہوں۔ اس نے کہا مہمان کا ہمارے یہاں کیا کام؟ اتفاقاً جھگڑا ہے کہیں اور چلے گئے ہوتے۔ اس کے بعد اس عورت نے گیموں پیسے اور آٹا گوندہ کر روٹی بنائی اور کھانے بیٹھ گئی۔ تھوڑی دیر بعد اس کا شوہر آ گیا وہ اپنے ساتھ دودھ لایا تھا اس نے آ کر سلام کیا اور دریافت کیا کہ آپ کون ہیں؟ میں نے کہا مہمان! یہ سن کر وہ بہت خوش ہوا اور خوش آمدید کہا۔ پھر ایک بڑا پیالہ بھر کر مجھ کو دودھ پلایا۔ اس کے بعد اس نے مجھ سے کہا کہ معلوم ہوتا ہے آپ نے یہاں آ کر کچھ نہیں کھایا اور نہ اس عورت نے کھانے کو دیا ہوگا۔ میں نے کہا واللہ میں نے کچھ نہیں کھایا۔ یہ سن کر وہ عورت کے پاس غصہ میں بھرا ہوا پہنچا اور کہا کہ تیرا براہوتو نے خود کھانا کھالیا اور مہمان کو کچھ نہ کھلایا۔ عورت نے کہا کہ میں کیا کروں میں اپنے پیٹ کا گلڑا تیرے مہمان کو کھلائی۔ اس سے دلوں میں سخت کلائی ہونے لگی اور نتیجہ یہ ہوا کہ اس نے عورت کو مار کر زخمی کر دیا۔ اس کے بعد اس نے چھری اٹھائی اور میری اونٹنی کو زخم کر دیا۔ میں نے اس سے کہا کہ خدا تجھ کو معاف کرے یہ تم نے کیا کیا؟ اس نے جواب دیا کہ خدا کی قسم میرا مہمان رات کو بھوکا نہیں سو سکتا۔ پھر اس نے لکڑیاں جن کر آگ جلائی اور گوشت پکایا۔ پھر میرے ساتھ بیٹھ کر کھایا اور اپنی عورت کے پاس یہ کہہ کر ڈال دیا کہ خدا تجھ کو رزق نہ دے۔ جب صبح ہوئی تو وہ مجھ کو چھوڑ کر گھر سے نکل گیا۔ میں مغموم بیٹھا رہا۔ جب دوپہر ہو گئی تو وہ گھر لوٹا اس کے ساتھ ایک نہایت خوبصورت اور

فریہ اونٹنی تھی۔ اس نے مجھ سے کہا کہ یہ آپ کی ناک کے عوض میں ہے۔ پھر اس نے باقی ماندہ گوشت اور ماحضر راستہ کے لئے میرے ساتھ کر دیا۔ میں نے اس سے رخصت ہو کر اپنی راہ لی۔

اس دن بھی مجھے شام ایک دوسرے اعرابی کے خیمہ کے پاس ہو گئی۔ میں سواری سے اتر اور اندر جا کر سلام کیا وہاں بھی عورت موجود تھی۔ مرد کہیں باہر گیا ہوا تھا۔ چنانچہ عورت نے میرے سلام کا جواب دیا اور پوچھا کہ آپ کون ہیں؟ میں نے جواب دیا مہمان ہوں۔ مہمان کا نام سن کر وہ بہت خوش ہوئی اور مہمان کی آمد پر جو رکی الفاظ کہے جاتے ہیں اس نے ادا کئے۔ اس کے بعد اس عورت نے بھی آنا پیرا اور گوندہ کر روٹی پکائی اور مسک لگا کر میرے سامنے رکھ دی اور ایک پلیٹ میں تلی ہوئی مرغی رکھ کر میرے سامنے رکھ دی۔ پھر اس نے مجھے کھانے کو کہتے ہوئے کہا کہ آپ ہمیں معذور سمجھئے کہ ہم آپ کی شایان شان خاطر مدد کرتے نہیں کر سکے۔ تھوڑی دیر کے بعد ایک بد شکل اعرابی آیا اور آ کر مجھے سلام کیا اور معلوم کیا کہ آپ کون ہیں؟ میں نے جواب دیا کہ مہمان ہوں۔ یہ سن کر اس نے ترش روئی سے کہا کہ مہمان کا یہاں کیا کام؟ اس کے بعد وہ اندر ہو گیا اور عورت سے کھانا طلب کیا۔ عورت نے جواب دیا کہ کھانا تو میں مہمان کو کھلا چکی ہوں۔ یہ سن کر اس کے شوہر نے کہا کہ میرا کھانا تیرا مہمان کھائے اور میں بھوکا رہوں۔ اس پر بات بڑھ گئی اور مار پیٹ ہونے لگی۔

ہشیم کہتے ہیں یہ منظر دیکھ کر میں کل کھلا کر ہنسنے لگا۔ ہنسی کی آواز اندر بھی پہنچی۔ آواز سن کر اعرابی باہر آیا اور مجھ سے ہنسی کا سبب دریافت کرنے لگا۔ میں نے اس کو چھپلے اعرابی اور اس کی بیوی کا قصہ سنایا۔ یہ سن کر وہ کہنے لگا کہ یہ میری بیوی اس اعرابی کی بہن ہے جس کے یہاں آپ رہ آئے ہیں اور اس کی عورت جس سے آپ کو ناکواری ہوئی تھی وہ میری بہن ہے۔ ہشیم کہتے ہیں کہ یہ رات میں نے حیرانی سے گزاری اور صبح ہوتے ہی وہاں سے چل دیا۔

مرغی کا شرعی حکم:

مرغی حلال اور طیب ہے جیسا کہ شیخین سے مروی ہے۔ نیز ترمذی اور نسائی سے بھی مروی ہے۔

”زید بن مغرب الجری کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے یہاں بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے کھانے کے لئے دسترخوان لگایا جس پر مرغی کا گوشت بھی موجود تھا۔ پس قبیلہ بنی تیم اللہ کا ایک مرد آیا جس کو آپ نے اپنے دسترخوان پر مدعو کیا۔ پس وہ کترانے کی کوشش کرنے لگا، آپ نے ارشاد فرمایا کہ بلا خوف و خطر آجائے اس لئے کہ نبی کریم ﷺ مرغی کا گوشت تناول فرماتے تھے۔“

ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ میں نے خود نبی کریم ﷺ کو مرغی تناول فرماتے ہوئے دیکھا ہے۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ اس آنے والے مرد کے تامل و تردد کرنے کی وجہ غالباً یہ ہوگی کہ عام طور پر مرغیاں گندی جگہوں میں پھرتی ہیں یا پھر مرغی کے سلسلہ میں اس کو حکم معلوم نہ ہوگا۔ اسی بناء پر اس کو تردد لاحق ہوا کہ آیا اس کا گوشت حلال ہے یا حرام۔ کیونکہ آنحضور ﷺ نے جلالہ کے گوشت اور اس کے دودھ اور اس کے انڈے سے منع فرمایا۔ جلالہ اس جانور کو کہتے ہیں جو کہ گندگی استعمال کرتا ہے اور ناپاک جگہوں میں رہتا ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی شخص مرغی کے کھانے کا ارادہ کرے تو چاہیے کہ اس کو چند دن محبوس کیا جائے۔ پھر اس کے بعد اس مرغی کو استعمال میں لایا جائے۔

مسائل:

(۱) فتاویٰ قاضی حسین میں منقول ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے یہ کہے کہ اگر تو نے ان مرغیوں کو فروخت نہ کیا تو تو مطلق ہے۔

اب اگر عورت ان مرغیوں میں سے کسی ایک مرغی کو ذبح کر دے تو اس پر طلاق پڑ جائے گی۔ ہاں اگر معمولی سا زخم لگا کر فروخت کر دے تو طلاق نہیں ہوگی اور اگر اتنا شدید زخم لگا دے کہ حلال کرنے کی گنجائش نہ رہے تو قسم پوری نہیں ہوگی اور طلاق واقع ہو جائے گی۔

(۲) ایسی مرغی جس کے پیٹ میں انڈے ہوں اس کو انڈوں کے بدلے میں فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ جس طرح سے ایسی بکری کی بیچ جس کے تھنوں میں دودھ ہو اس کو دودھ کے بدلے میں فروخت کرنا جائز نہیں۔

(۳) مردہ پرندے کے پیٹ میں پائے جانے والے انڈوں کے بارے میں فقہاء کے تین مذہب ہیں پہلا مذہب جس کو الماوردی، رویانی اور ابوالقطنان، ابوالفیاض وغیرہ نے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ اگر وہ انڈا سخت ہو تو پاک ہے ورنہ ناپاک۔ دوسرا مسلک امام ابوحنیفہ کا ہے کہ وہ مطلقاً پاک ہے اس لئے کہ وہ پیٹ سے جدا ہے۔ لہذا مشابہ ہوگا بچہ کے۔ تیسرا مسلک یہ ہے کہ وہ انڈا مطلقاً ناپاک ہے۔ امام مالک نے اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ بطن سے خارج ہونے سے قبل وہ انڈا اپٹ کا ایک جز ہے یہی امام شافعی کا قول ہے۔

صاحب حاوی نے فرماتے ہیں کہ اگر مرغی کے انڈے کو کسی پرندے کے نیچے رکھا جس کی وجہ سے بچہ پیدا ہو گیا تو وہ بچہ پاک ہوگا بالا جماع۔ جس طرح تمام حیوانات کے بچے ظاہر و پاک ہوتے ہیں۔ نیز اس مسئلہ میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہے کہ بیضہ کا ظاہری حصہ ناپاک ہوتا ہے اور وہ انڈا جو زندہ مرغی کے پیٹ سے نکلے اس کا بھی ظاہری حصہ نجس ہے تو کیا اس کی نجاست کا حکم دیا جائے گا۔ اس پر ہے کہ عورت کی شرمگاہ کی رطوبت ظاہر ہے یا نجس ہے؟ بعض نے نجس اور بعض نے ظاہر کہا ہے۔ الماوردی فرماتے ہیں کہ امام شافعی ناپاکی بعض کتابوں میں اس کے پاک ہونے کی تصریح کی ہے۔ امام نووی نے کہا ہے کہ شرمگاہ کی رطوبت مطلقاً پاک ہے خواہ وہ چوپائے کی ہو یا عورت کی، یہی قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ بچہ کو پیدا ہونے کے بعد غسل دینا ضروری نہیں ہے۔

امام نووی نے شرح مہذب حساب الانبیاء کے آخر میں تحریر کیا ہے اگر بدن میں رطوبت گر جائے تو پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ ممکن ہے کہ یہ علت ہو کہ وہ رطوبت قلیل ہوتی ہے جو معفو عنہ کے درجہ میں ہوتی ہے اور رہی وہ تری جو بچہ کے اوپر لگی ہوئی ہوتی ہے تو وہ نجس ہے جیسا کہ امام نووی نے شرح مہذب میں اور امام رافعی نے شرح صغیر میں ذکر کیا ہے اور وہ رطوبت جو شرمگاہ کی اندرونی حصہ سے نکلتی ہے وہ نجس ہے جیسا کہ ماقبل میں بیان ہو چکا ہے۔ عورت کی شرمگاہ کی رطوبت اور مرد کی شرمگاہ کی اندرونی رطوبت میں یہ فرق ہے کہ مرد کی اندرونی رطوبت چمکنی ہوتی ہے اس لئے وہ بدن کی رطوبت سے مخلوط نہیں ہوتی۔ لہذا اس کو اس حکم میں شامل نہیں کیا جائے گا۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ عورت کی شرمگاہ کی رطوبت مذی اور پسینہ کے درمیان کی سفید پانی کی طرح ہوتی ہے جیسا کہ امام نووی نے اپنی کتاب شرح مہذب میں اس کی تعریف بیان کی ہے۔ گندگیوں میں پھرنے والی مرغیوں کے سلسلہ میں مفصل کلام جلالہ کے بیان میں آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

ضرب الامثال:

ال عرب یولتے ہیں: اعطف من ام احدی وعشرون کہ فلاں آدمی ایک صدی و بیسویں سے یعنی مرغی سے بھی زیادہ مہربان ہے۔

مرغی کے طبی خواص:

مرغی کا گوشت معتدل اور عمدہ ہوتا ہے۔ نوجوان مرغی کا گوشت عقل میں اور منی میں اضافہ کرتا ہے اور آواز کو صاف کرتا ہے لیکن معدے کے لئے قدرے مضر ہے۔ خاص طور پر ان لوگوں کے لئے مضر ہے جو ریاضت کے عادی ہیں۔ اس مضریت کا دافعہ اس طرح

ہو سکتا ہے کہ اس کو کھانے کے بعد کچھ شہد کا شربت پی لیا جائے۔ اس سے غذا میں اعتدال پیدا ہو جاتا ہے جو معتدل مزاج والوں کو موافق ہے۔ لہذا جو ان لوگوں کے لئے اس کا گوشت موسم ربیع میں موافق ہوتا ہے مرغی کا گوشت نہ اتنا گرم ہے کہ جس سے صفر میں اضافہ ہو اور نہ اتنا خشک ہے بلکہ معتدل ہوتا ہے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ مجھ کو حیرت ہے کہ عوام اور اطباء کیسے اس بات پر متفق ہو گئے کہ مرغی کا گوشت نفوس پیدا کرتا ہے۔ لوگ ایسی بات صرف بغیر تجربہ کے کہہ دیتے ہیں حالانکہ اس سے انسان کا رنگ نکھرتا ہے اور اس کا کھانا داغ اور عقل میں زیادتی پیدا کرتا ہے۔ اصل میں یہ آسودہ حال لوگوں کی غذا ہے بالخصوص جبکہ اٹھ دینے سے پہلے کھالی جائے۔ مرغی کے اٹھ گرم اور مائل بہ رطوبت رہیں ہیں۔ لیکن پیاروق کا قول ہے کہ مرغی کا اٹھ سرد تر ہے اور اس کی زردی جگر کے لئے بہت گرم ہے مگر قوت باہ کو بہت نافع ہے۔ اگر مرغی کے اٹھ سے پاک استعمال روزانہ بلا ناغہ کیا جائے تو چہرے پر داغ پیدا کرتا ہے نیز اٹھ اوپر سے ہضم ہوتا ہے اس لئے اس کی اس معضرت سے بچنے کے لئے صرف زردی استعمال کی جائے۔ سب سے اچھا اٹھ مرغی اور تیز کا ہوتا ہے۔ بشرطیکہ تازہ اور نیم ہرشت ہو۔ سخت اٹھ اتمہ یا بخار پیدا کر دیتا ہے۔ اٹھ اگر ہضم ہو جائے تو بہت غذائیت دیتا ہے۔ اگر اٹھ سے کو سرکہ کے ساتھ ملا کر کھایا جائے تو شکم میں ہسکی پیدا کرتا ہے۔ سادہ اٹھ امعدہ اور مثانہ کی حرارت اور نفق الدم کو فائدہ دیتا ہے۔ سب سے زیادہ فائدہ دینے والا اٹھ ابالا ہوا ہوتا ہے جس کو سومر تہ ابال دے کر نکال لیا جائے۔

علامہ قزوینی لکھتے ہیں کہ اگر مرغی کو دس عدد پیاز ڈال کر پکایا جائے اور اس میں ایک مٹھی چھلے ہوئے گل ڈال دیئے جائیں اور پھر اس کو اس قدر پکایا جائے کہ چٹلی چمن چمن بولنے لگے۔ پھر اس کو کھایا جائے اور اس کا شور بہ پیا جائے تو اس سے باہ میں بہت زیادہ ترقی ہو جائے گی اور شہوت میں اضافہ ہوگا۔ قزوینی مزید لکھتے ہیں کہ مرغی کی آنتوں میں ایک پتھری ہوتی ہے۔ اگر اس پتھری کو مرگی والے مریض کے بدن پر ملا جائے اور پھر گلے میں پہنا دی جائے تو مرگی کو بہت فائدہ ہوگا اور اگر تندرست آدمی کے گلے میں پہنا دی جائے تو قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوگا اور نظر بد سے محفوظ رہے گا اور اگر اس پتھری کو کسی بچہ کے سر کے نیچے رکھ دیا جائے۔ تو وہ سوتے وقت نہیں ڈرے گا اور اگر کالی مرغی کی بیٹ کسی کے دروازے میں مل دی جائے تو مکان والے آپس میں لڑنے لگیں گے۔ اگر سیاہ مرغی کا پتا عضو تناسل پر مل کر کسی عورت سے صحبت کی جائے تو وہ سوائے اس کے کسی دوسرے مرد کو قبول نہ کرے۔

اگر سیاہ مرغی کا سر کسی نئے برتن میں رکھ کر کسی ایسے مرد کے پٹنگ کے نیچے دفن کر دیا جائے جو اپنی عورت سے لڑتا ہو تو وہ اس سے فوراً صلح کرے گا۔ اگر کوئی مرد سیاہ مرغی کی چکنائی (چربی) بقدر چار درہم اپنے پاس رکھے تو باہ میں ہیجان پیدا ہوگا۔

اگر بالکل سیاہ مرغی کی اور سیاہ بلی کی دونوں آنکھیں سکھا کر پیس لی جائیں اور پھر ان کو بطور سرمہ آنکھ میں لگایا جائے تو لگانے والا فحش روحانیوں کو دیکھنے لگے گا اور ان سے جو بات پوچھے گا وہ اس کو بتائیں گے۔ ابن وحید لکھتے ہیں کہ اگر سانپ کے کانٹے ہوئے پر مرغی کا مغز رکھ دیا جائے تو زہر ختم ہو جاتا ہے۔ (واللہ اعلم)

عملیات :-

(۱) اگر کسی کی قوت مردی باندھ دی گئی ہو:

جس شخص کی شہوت بند کر دی گئی ہو یا خود بخود ہو گئی ہو اس کے لئے مندرجہ ذیل عمل مفید ہے۔ عمل یہ ہے کہ مندرجہ ذیل کلمات کو تلواری کی دونوں طرف لکھ کر تلواری سے ایک سیاہ مرغی کا ابلا ہوا اور صاف اٹھ ابرہہ دو حصوں میں کاٹا جائے اور پھر ایک حصہ بیوی کو کھلائے اور ایک خود کھالے انشاء اللہ فائدہ ہوگا۔ کلمات یہ ہیں۔

بکہم لا لاروم ماما لا لا لا ۰۰۰

(۲) دوسرا عمل:

آیت ذیل کو ایک کاغذ پر لکھ کر مرد کے گلے میں بطور تعویذ ڈال دیا جائے۔ آیت یہ ہے۔

”ففتحننا ابواب السماء بماء منهمرو فجبرنا الارض عبونا فالتقى الماء على امر قد قدر وحملناه على ذات ألواح ودسر تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاء لِمَن كَانَ كَفِرًا“

(۳) یہ عمل مجرب ہے:

سورۃ فاتحہ، سورہ اخلاص و معوذتین یعنی قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس، و یستلونک عن الجبال فقل ینسفھا ربی نفساً فینزلھا فاعا صفصفا لا تری فیھا عوجا ولا امعا ولم یرالدین کفروا ان السموات والارض کانتا رتقا ففتقناھما وجعلنا من الماء کل شی حی الا یومنون وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمومنین۔ فلما تجلی ربہ للجبل جعلہ ذکا وخر موسیٰ صعبا۔ مرج البحرین يلتقیان بینھما برزخ لا یمشیان۔ فقلنا اضرب بعصاک البحر فانفلق فکان کل فرق کالطود العظیم۔ وهو الذی خلق من الماء بشرا فجعلہ نسبا و صھرا وکان ربک قدیرا۔ وعت الوجہ للحدی القیوم وقد خاب من حمل ظلما ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبه ان اللہ بالغ امرہ قد جعل اللہ لکل شی قدرا۔

مذکورہ بالا سورتوں اور آیتوں کو کاغذ پر لکھ کر آخر میں مرد اور عورت کے نام لکھے جائیں اور درج ذیل دعا پڑھ کر لکھے ہوئے کاغذ پر دم کر کے یہ تعویذ مرد کے گلے میں ڈال دیں۔ دعا کے کلمات یہ ہیں:

اللھم انی اسالک ان تجتمع بین فلان بن فلانة۔ (یہاں مرد اور اس کی ماں کا نام لے) و بین فلانة بنت فلانة (یہاں عورت اور اس کی ماں کا نام لے) بحق هذه الاسماء والایات انک علی کل شی قدیر۔ باہیا شراہیا اصابا و آل شدی و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم لی فی فی فی فی (تم و کمل)۔

تعبیر:

مرغیوں کو خواب میں دیکھنا ذلیل و خوار عورتوں کی طرف اشارہ ہے اور اس کے بچوں سے اولاد نہ مراد ہیں۔ بعض اوقات مرغی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بہت زیادہ اولاد والی عورت سے دیتے ہیں۔ مرغیوں کو خواب میں مرغی کا نظر آنا صحت کی علامت ہے اور کبھی معائب اور غم سے نجات کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ کبھی مرغی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حسین مگر بے وقوف عورت سے دی جاتی ہے۔ اگر کوئی خواب میں یہ دیکھے کہ مرغیوں کو ادھر سے ادھر بھاگایا جا رہا ہے تو اس سے مراد قیدی ہوتے ہیں۔

اگر کوئی شخص خواب میں یہ دیکھے کہ اس کے گھر میں مرغی کراہ رہا ہے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ فاجر و فاسق ہے۔ مرغی کے پر کی تعبیر مال سے دی جاتی ہے اور مرغی کے انڈوں کی تعبیر عورتوں سے دی جاتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول کانھم بعض مکنون میں عورتوں کو انڈوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ کچا انڈا کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر حرام مال سے کی جاتی ہے۔ اگر حاملہ عورت خواب میں یہ دیکھے کہ اس کو صاف کیا ہوا انڈا دیا گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کے لڑکی پیدا ہوگی۔ اگر کوئی شخص خواب میں یہ دیکھے کہ وہ انڈا چھیل کر سفیدی کھا رہا ہے اور زردی کو پھینک رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ کفن چور ہے۔ جیسا کہ امام المعمرین محمد بن

سیرین سے مروی ہے کہ ایک شخص نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں انڈا اچھیل رہا ہوں اور زردی پھینک کر سفیدی کھا رہا ہوں۔ تو محمد بن سیرین نے فرمایا کہ تو کفن چور ہے۔ جب لوگوں نے آپ سے دریافت کیا کہ آپ نے یہ تعبیر کیسے اخذ کی تو آپ نے فرمایا کہ انڈا قبر ہے اور زردی جسم ہے اور سفید بمنزلہ کفن کے ہے پس یہ مردہ کو پھینک دیتا ہے اور کفن کی قیمت استعمال کرتا ہے۔ سفیدی سے کفن مراد ہے۔

روایت ہے کہ کسی عورت نے محمد بن سیرین کے سامنے اپنا یہ خواب ذکر کیا کہ وہ لکڑیوں کے نیچے انڈے رکھ رہی ہے اور پھر ان انڈوں سے بچے نکل آئے ہیں۔ محمد بن سیرین نے یہ خواب سن کر فرمایا کہ کم بخت اللہ سے ڈر! تو ایسے فعل میں مبتلا ہے۔ جس سے اللہ تعالیٰ ناراض ہے (یعنی زنا) اس پر ہم نشینوں نے عرض کیا کہ آپ اس عورت پر تہمت لگا رہے ہیں۔ آپ نے یہ تعبیر کیسے لی ہے؟ تو آپ نے جواب دیا اللہ تعالیٰ کے قول **كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمُنْكَحَاتُ** سے، اس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو بیض سے تشبیہ دی ہے۔ ایک دوسری جگہ **مَنْ لَقِيَ كُحْشَبًا** سے تشبیہ دیتے ہوئے فرمایا ہے **كُتِبَ لَهُمْ كُحْشَبٌ مُسْتَدَہ** چنانچہ انڈوں سے مراد عورتیں اور کُحْشَب سے مراد مفسدین اور بچوں سے مراد اولاد زنا ہیں۔ واللہ اعلم۔

الدجاجة الجشية

(جینی مرغی) امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے دجاجة جشیہ کا شکار حرام ہے اس لئے کہ اصل میں یہ وحشی ہے مگر بعض اوقات مانوس ہو جاتی ہے۔

قاضی حسینؒ کہتے ہیں کہ دجاجة جشیہ تیر کے مانند ہوتی ہے اور اہل عراق اس کو دجاجة السنبدیہ کہتے ہیں۔ اگر محرم اس کو ہلاک کر دی تو حمان دینا پڑے گا۔ لیکن امام مالکؒ کے نزدیک اس میں ضمان نہیں ہے کیونکہ یہ آبادی سے مانوس ہو جاتی ہے۔

غلامہ کلام یہ ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک ہر اس جانور میں ضمان واجب ہے جو اصلاً وحشی ہو اور اتفاقاً مانوس ہو جائے۔ امام مالکؒ کا مسلک اس کے خلاف ہے۔ یہ جانور پالتو مرغی کے مشابہ ہوتا ہے اور اکثر ساحلی علاقوں میں رہتا ہے۔ بلاد مغرب میں کثرت سے پایا جاتا ہے۔ اس کے بچے بھی پالتو مرغیوں کے بچوں کی طرح انڈوں سے نکلنے ہی دانہ وغیرہ چکنے لگتے ہیں۔ اس پر مزید بحث انشاء اللہ باب الفئین میں لفظ ”غرغر“ کے تحت آئے گی۔

الدج

(جنگلی کیوڑ کے برابر ایک بکری پرندہ) السدج: اس کا گوشت عمدہ ہوتا ہے اور یہ اسکندریہ اور اس جیسے ساحلی علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ جیسا کہ ابن سیدہ کا قول ہے۔

الدحرج

(ایک چھوٹا سادا ب)

الدخاس

الدخاس ۱: (نحاس کے وزن پر) یہ ایک چھوٹا سا جانور ہوتا ہے جو مٹی میں غائب ہو جاتا ہے۔ اس کی جمع و خاسیں آتی ہے۔

الدخس

(ایک بحری جانور) الدخس ۲: (وال کے ضمہ اور خا کی تشدید کے ساتھ) اس کو دلفین بھی کہتے ہیں جیسا کہ ابن سیدہ نے لکھا ہے۔ لیکن جوہری نے کہا ہے کہ اس کو مرد بھی کہتے ہیں۔ یہ جانور سمندر میں ڈوبنے والوں کو اپنی پشت سے سہارا دے کر تیرنے میں ان کو مدد دیتا ہے۔

الدخل

(خاکستری رنگ کا چھوٹا پرندہ) الدخل: (خاء کے تشدید کے ساتھ) یہ پرندہ درختوں پر رہتا ہے۔ خاص طور سے بگور کے درخت پر رہتا ہے۔ اس کی جمع دخیل آتی ہے۔

الدراج

(تیر) الدراج: وال کے ضمہ اور را کے فتح کے ساتھ) اس کی کنیت ابو حجاج، ابو خطار اور ابو خستہ ہیں۔ یہ ایک مبارک پرندہ ہے جو بچے بہت دیتا ہے۔ یہ پرندہ موسم ربیع (بہار) کی بشارت دینے والا ہے۔ یہ اپنی بولی میں کہتا ہے ”بالشکر لندوم النعم“ یعنی اللہ تعالیٰ کا شکر بجالانے سے نعمتوں میں دوام آتا ہے۔ یہ الفاظ مقطع عبارت میں اس کی زبان سے ادا ہوتے ہیں۔ صاف اور شمالی ہوا تیر کے من کو بھاتی ہے لیکن جنوبی ہوا سے یہ بد حال ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اذان سے بھی لاچار ہو جاتا ہے۔ تیر کے پراندر سے سیاہ اور باہر کی طرف ان میں قطاء کی مانند پیلا پن ہوتا ہے مگر قطاء سے اس کا گوشت عمدہ اور پاکیزہ ہوتا ہے۔

لفظ دراج نیز تیر اور مادہ دونوں کے لئے آتا ہے۔ جب حیطان بولتے ہیں تو اس سے خاص طور پر نیز تیر مراد ہوتا ہے۔ جس زمین میں کثرت سے تیر رہتے ہوں اس کو ارض درجہ (تیر والی زمین کہتے ہیں) سیبویہ فرماتے ہیں دراج جمع کے لئے بولا جاتا ہے۔ اس کا واحد درجوع آتا ہے اور تیر کے لئے دلم بولا جاتا ہے۔

ابن سیدہ کہتے ہیں دراج حیطان (تیر) کے مانند ایک پرندہ ہے اور عراق میں پایا جاتا ہے۔ جاحظ کہتے ہیں کہ دراج (تیر) کوتر کی اقسام میں سے ہے اس لئے کہ جس طرح کوتر اپنے بازوؤں میں اٹھ بٹھاتا ہے۔ اس کی عادت یہ ہے کہ یہ اپنے اٹھوؤں کو ایک جگہ نہیں رہنے دیتا بلکہ ان کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتا رہتا ہے تاکہ کسی کو اس کے رہنے کی جگہ کا علم نہ ہو سکے۔ اس کی یہ بھی عادت ہے کہ یہ اپنی مادہ کے ساتھ جفتی اپنے مکان میں نہیں کرتا بلکہ باغات میں اس کو انجام دیتا ہے۔

۱۔ دخاس: غالباً یہ وہی نام ہے جسے الدخاسی کہتے ہیں۔

۲۔ الدخس: مصنف نے رخ پر تشدید کے ساتھ تلفظ کیا ہے۔ بظاہر یہ ”الخس“ ہی کا بدلا ہوا کوئی مقامی نام ہے۔ الخس مصنف نے ت میں ذکر کیا ہے۔

ابوطیب مامونی نے تتر کی تعریف کرتے ہوئے مندرجہ ذیل اشعار کہے ہیں۔
 قَدْ بَخَّضْنَا بِذَاتِ حُسْنٍ بَدِيعٍ كَتَبَاتِ السَّوْبِيعِ بَلْ هِيَ أَحْسَنُ
 "ہم پیدا کئے گئے ہیں ایک انوکھے حسن کے ساتھ جیسا کہ بہار کا سبزہ بلکہ اس سے بھی زیادہ خوبصورت۔"
 فَمِنْ رِداءٍ مِنْ جِلْسٍ رَوَّاسٍ وَفِيهِمْ مِنْ بِاسْمِينَ وَسُومِنَ
 "اور آنکھوں کی چادر میں چنبیلی اور سوسن کے پھولوں کی قمیض پہنے ہوئے۔"
 تتر کا شرعی حکم:

تتر حلال ہے اس لئے کہ یا تو یہ کیوتر کی نسل سے ہے یا قحطاء کی نسل سے اور یہ دونوں حلال ہیں۔

ضرب الامثال:

المرء عرب کہتے ہیں فلان يطلب الدراج من خميس الاسد (دو شیر کی جھاڑی سے تتر تلاش کرتا ہے۔ یہ مثال المرء عرب اس شخص کے لئے استعمال کرتے ہیں جو کسی ایسی شئی کا مطالبہ کرے جس کا وجود دشوار ہو۔
 طبی خواص:

تتر کی چربی کو کیڑہ میں پگھلا کر اگر درد ہوتے ہوئے کان میں تین قطرے ڈال دیئے جائیں تو انشاء اللہ درد فوراً بند ہو جائے گا۔
 ابن سینا نے لکھا ہے کہ تتر کا گوشت نہایت عمدہ اور لطیف ہوتا ہے۔ اس کا گوشت عقل و فہم اور منی میں اضافہ کرتا ہے۔
 تتر کی خواب میں تعبیر:
 خواب میں تتر سے مراد یا تو مال یا عورت یا مملوک ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں تتر کا مالک بن جائے یا اس کو اپنے قریب دیکھے تو اس کی تعبیر یا تو مالداری ہوگی یا کسی عورت سے شادی۔ واللہ اعلم

الدراج

(سی) (السدرج: دال اور را کے فتح کے ساتھ) دراج کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ تمام رات چلتی رہتی ہے جیسا کہ ابن سیدہ نے لکھا

ہے۔

استدرج کیا ہے؟

استدرج (یعنی اللہ تعالیٰ کی جانب سے بندہ کو چھوٹ ملنا) یہ ہے کہ بندہ جب کوئی غلطی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی نعمت میں اضافہ فرماتے ہیں اور اس کو استغفار سے غافل کر دیتے ہیں اور پھر آہستہ آہستہ پکڑ کرتے ہیں، اچانک نہیں۔
 امام احمد زہد میں عقبہ بن عامر سے روایت کرتے ہیں:-

"نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جب تم دیکھو کہ اللہ رب العزت کسی انسان کو اس کی نافرمانی کے باوجود اس کی من پسند دنیا کی نعمتوں سے نوازتا ہے تو سمجھو کہ یہ استدرج ہے (اتمام حجت کے لئے ڈھیل دینا) اس کے بعد آپ نے آیت کریمہ کی تلاوت فرمائی جس کا ترجمہ یہ ہے:-

”پھر جب وہ ان چیزوں کو بھولے رہے جن کی ان کو نصیحت کی جاتی تھی تو ہم نے ان پر ہر چیز کے دروازے کشادہ کر دیے۔ یہاں تک کہ جب ان چیزوں پر جو ان کو ملی تھیں خوب اتر آ گئے ہم نے ان کو دھنسا پکڑ لیا، پھر تو وہ بالکل حیرت زدہ ہو گئے۔“ (بیان القرآن)

ابن علیہ قمراتے ہیں کہ بعض علماء سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص پر رحم کرے جو اس آیت پر غور کرے:

حَتَّىٰ إِذَا فُرِجُوا بِهَآ أَوْفُوا أَخْلَدُوا بِنَفْسِهِ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ۔

”یہاں تک کہ وہ مغرور ہو گئے اس چیز پر جو ان کو دی گئی تھی تو ہم نے ان کو پکڑ لیا اچانک تو وہ پھر ایسی میں مبتلا ہو گئے۔“

محمد ابن نصر نے کہا ہے اس قوم کو اللہ نے بیس سال تک مہلت دی تھی۔

حسن کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اگر کسی شخص کو دنیا عطا فرمائی اور وہ کبھی یہ نہ سوچے کہ یہ دنیا کی وسعت میرے لئے ایک جال ہے تو اس شخص کا عمل ناقص رہتا ہے اور اس کی رائے غلط ہو جاتی ہے۔ اور جس سے اللہ تعالیٰ نے دنیا کو روک لیا ہو اور وہ یہ خیال کرتا ہو کہ اس کے لئے یہی بہتر ہے تو اس کا بھی عمل اور رائے دونوں عمدہ ہوتے ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ جب تم دیکھو کہ غربت تمہاری طرف بڑھ رہی ہے تو یوں کہنا ”خوش آمدید شعار صالحین“ اور جب دیکھو کہ مالی دولت کے دروازے تم پر کھل رہے ہیں تو سمجھ لینا کہ کوئی ایسا گناہ سرزد ہوا ہے جس کی سزا بخلت دی جا رہی ہے۔

الدرباب

(باز۔ کیوتر کے برابر ایک جانور) یہ جانور کوئے اور شتراق کی مشترک نسل ہے۔ ارسطو طالیس نے ”نعت“ میں لکھا ہے کہ یہ پرندہ انسانوں سے الفت رکھتا ہے اور تادیب کو قبول کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ اس کی آواز عجیب اور مختلف انداز کی ہوتی ہے۔ کبھی قمری کے مانند آواز نکالتا ہے اور کبھی گھوڑے کی طرح ہنہاتا ہے اور کبھی بلبل کی طرح سیٹی بجاتا ہے۔ اس کی غذا پودے، پھل اور گوشت وغیرہ ہیں۔ یہ اکثر جھاڑیوں اور چھوٹے درختوں پر رہتا ہے۔

علامہ میری ہشتیہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ بالا صفات ابو زرق نامی پرندہ کی ہیں اور اس صفت کے پرندہ کو قتی بھی کہا جاتا ہے۔ قتی پر مزید بحث انشاء اللہ باب القاف میں آئے گی۔

الدحرج

(ایک چھوٹا پرندہ) الدحرج قزوی نے لکھا ہے کہ اس کے پر سیاہ اور سرخ ہوتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ یہ نہایت زہریلا جانور ہوتا ہے۔ اگر کوئی اس کو کھالے تو اس کا مٹانہ پھٹ جاتا ہے اور پیشاب کا بند لگ جاتا ہے اور ساتھ ساتھ قوت پرانی ختم ہو جاتی ہے اور عقل مبہوت ہو جاتی ہے۔

در حرج کا شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام ہے۔ کیونکہ یہ جسم اور عقل دونوں کے لئے مضر ہے۔

الدرص

الدرص: دال پر کسرہ، سی، خرگوش، چوہ، جنگلی چوہ، بلی اور بھڑیے کا بچہ۔ اس کی جمع اور اص اور درصہ آتی ہیں۔ سبکی
”المعرف والاعلام“ میں لکھتے ہیں کہ اہل عرب احمق شخص کو ابو دراص کہتے ہیں اور جنگلی چوہ کی کنیت ”ام دراص“ آتی ہے۔

درص کی ضرب الامثال

اہل عرب کہتے ہیں ”صل دريص نفقه“ بے وقوف نے اپنی روزی گنوا دی۔ یہ مثال اس شخص کے لئے استعمال کرتے ہیں جو
اپنے معاملہ میں لاپرواہ ہو۔

بَاغِدِرْ مِنْ قَيْسٍ اِذَا اللَّيْلِ اَظْلَمَا

فَمَا ام درص بَارِضٍ مُضِلَّة

”ام دراص تیر و تار زمین میں اس سے بھی زیادہ گئی گزری ہوئی ہے جو حال قیس کا ہوتا تھا جبکہ رات اندھیری ہو۔

الدرة

(طوطا) الدرّة: دال کے ضمہ کے ساتھ) اس کا منصل بیان باب الباء میں لفظ بغاء کے تحت گزر چکا ہے۔ شیخ کمال الدین جعفر
ادوی نے اپنی کتاب ”الطالع السعيد“ میں محدث محمد بن محمد نصیبی قوسی کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ محمد بن محمد ایک مرتبہ عز الدین بن
بصرادی کی مجلس میں حاضر ہوئے جہاں بہت سے روساء، فضلاء اور ادیب موجود تھے۔ پس شیخ علی الحریری نے آ کر بیان کیا کہ میں نے
طوطے کو سورۃ یسین پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ یہ سن کر نصیبی نے بیان کیا کہ کو اسورۃ مجدہ کی تلاوت کرتا ہے اور آیت مجدہ پر مجدہ تلاوت بھی
کرتا ہے اور یہ کہتا ہے مسجدک سوادى و اطمأن بک فوادى۔ میری پیشانی نے مجدہ کیا اور میرا دل تیری وجہ سے مطمئن ہو گیا۔

الدساسة

(سانپ) الدساسة (دال کے فتح کے ساتھ) یہ زمین کے اندر چھپا رہتا ہے۔ بعض حضرات کا قول ہے کہ ”دساسة“ کچھوے
کو کہتے ہیں۔ انشاء اللہ باب الثمین میں اس پر کلام ہوگا۔

الدعسوقة

الدعسوقة: دال کے فتح کے ساتھ) گھریلا کے مشابہ ایک جانور کو کہتے ہیں۔ کبھی پستہ قد عورت اور بچی کو اس سے تشبیہ دیتے
ہوئے دعسوقہ کہتے ہیں۔

الدعموص

(اپنی کا سیاہ کیڑا) الدعموص دال کے ضمہ کے ساتھ۔ اس کی جمع دما میں آتی ہے۔ سبکی ”کہتے ہیں کہ دعموص اس چھوٹی مچھلی کو
کہتے ہیں جو پانی کے سانپ کی مانند ہوتی ہے۔

دعویٰ نام کا ایک شخص بھی گزرا ہے جو بہت چالاک تھا۔ اس کا ذکر کہاوتوں میں آ رہا ہے۔ نیز کہا جاتا ہے ”ہذا دعویٰ ہذا الامر“ یعنی یہ اس کام کا ماہر ہے۔
حدیث میں دعویٰ کا ذکر:-

”امام مسلمؒ نے ابو حسان سے روایت کی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا کہ میرے دو بچے مر گئے تو کیا آپ مجھ سے حضور اکرم ﷺ کی کوئی ایسی حدیث بیان کریں گے جو ان کی موت کے متعلق ہمارے قلوب کے لئے باعث تسلی ہو۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا ہاں تمہارے یہ چھوٹے بچے جنت میں دعویٰ کی طرح ہوں گے جن پر کسی بھی جگہ آنے جانے پر پابندی نہ ہوگی۔ پس اے گا ان میں سے کوئی اپنے والد یا والدین سے۔ پس اس کا کپڑا اپنے ہاتھ میں پکڑے گا جیسے میں نے تیرا یہ کپڑا پکڑ رکھا ہے۔ پھر کہے گا یہ فلاں ہے پس وہ نہیں، ر کے گا یہاں تک کہ وہ اور اس کا والد جنت میں داخل ہو جائیں گے۔“

دوسری حدیث میں ہے:

”ایک شخص نے زنا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو مسخ کر کے دعویٰ کی شکل بنا دی۔“

بعض علماء کا خیال ہے کہ دعویٰ بادشاہ کے دربانوں کو کہتے ہیں جیسا کہ امیر ابن ابی الصلت نے کہا ہے

دعویٰ ابواب الملوك وحاسب للخلق فاتح

”بادشاہوں کے دروازوں کے دربان اور مخلوق کے لئے روکنے والے اور کھولنے والے۔“

حافظ منذریؒ ”ترغیب و ترہیب“ میں اس حدیث پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ (دعا میں دال کے فتح کے ساتھ دعویٰ کی جمع) دعویٰ ایک چھوٹا سا جانور ہے جس کا رنگ سیاہی مائل ہوتا ہے۔ جنت میں چھوٹے بچوں کو اس سے تشبیہ اس کے صغر اور تیز رفتاری کے باعث دی گئی ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ دعویٰ ایک شخص کا نام تھا جو بادشاہوں کے پاس کثرت سے آتا جاتا تھا اور اس کو پہرے داروں کی اجازت کی حاجت نہ تھی بلکہ وہ جب اور جہاں ان کے محلوں میں جانا چاہتا چلا جاتا۔ اس کے لئے کسی قسم کی کوئی رکاوٹ نہ تھی۔ لہذا جنت میں چھوٹے بچوں کو اس سے تشبیہ دی گئی ہے کہ بچوں پر جنت میں کوئی پابندی نہیں ہے وہ جس جگہ چاہتے ہیں چلے جاتے ہیں۔

علامہ جاحظؒ فرماتے ہیں کہ جب دعویٰ بڑا ہو جاتا ہے تو دعا میں بن جاتا ہے اور اس کی پیدائش غمیرے ہوئے پانی میں ہوتی ہے اور یہ بحری نڈی سے عمدہ ہوتا ہے۔ دعویٰ اس مخلوق میں سے جو ابتداء پانی میں زندگی بسر کرتی ہے۔

مسئلہ:

فتاویٰ قاضی حسینؒ میں مذکور ہے کہ پانی کے کیڑے پھٹ جائیں یا دوب کر مر جائیں اور ان میں سے پانی برآمد ہو تو اس پانی سے وضو وغیرہ کرنا جائز ہے۔ اس مسئلہ کی علت یہ بیان کی ہے کہ پانی کے کیڑے کوئی جانور نہیں ہوتے بلکہ پانی سے اٹھنے والے بخارات جم کر کیڑوں کی شکل اختیار کر لیتے ہیں چنانچہ اس سے یہ بھی صراحتاً ثابت ہوتا ہے کہ دعا میں کو پانی کے ساتھ پیا جاسکتا ہے۔ لیکن علماء کے درمیان مشہور اس کے برخلاف ہے۔ یعنی دعا میں حرام ہیں کیونکہ یہ حشرات الارض میں سے ہیں۔

ضرب الامثال

اہل عرب کہتے ہیں۔ "اھدی من دھميص الرمل" کہ "ریگ زار کے دھميص سے بھی زیادہ دینے والا" کہتے ہیں کہ یہ ایک حبشی غلام تھا جو بے پناہ خوفناک تھا اور شہری آبادی میں کبھی نہیں آتا تھا۔ اس نے موسم بہار میں کھڑے ہو کر اعلان کیا:

فمن يعطني تسعا وتسعين بقرۃ
مجانا وادما اهدھا لوبار

"کہ کون مجھ کو ننانے گا تیس دینا ہے مفت سیاہ رنگ کی جو دی گئی ہوں بغیر کسی معاوضہ کے۔"

الدغفل

الدغفل (جعفر کے وزن پر) ہاتھی کے بچہ کو کہتے ہیں۔ بعض نے دغفل سے مراد لومزی کا بچہ بھی لیا ہے۔ دغفل بن حظلہ شیبانی کا نام بھی اسی دغفل سے ہے۔

حضرت حسن بصریؒ نے دغفل بن حظلہ سے آپ کے کچھ اقوال روایت کئے ہیں۔ اگرچہ اس کے متعلق ان کی مخالفت کی گئی ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ دغفل کو حضور اکرم ﷺ کی صحبت مبارکہ نصیب ہوئی ہے حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے۔

حضرت حسن بصریؒ نے دغفل سے یہ بات نقل کی ہے، کہ نصاریٰ پر اولاً ایک ماہ کے روزے فرض تھے۔ ایک دفعہ ان کا بادشاہ بیمار ہوا تو اس نے نذرمانی کہ اگر اللہ نے مجھ کو شفا یاب کر دیا تو دس دن کے مزید روزے رکھوں گا۔ پھر نصاریٰ کا دوسرا بادشاہ جو گوشت کا شوقین تھا بیمار ہوا تو اس نے نذرمانی کہ اگر میں شفا یاب ہو گیا تو گوشت کھانا ترک کر دیں گے اور مزید آٹھ یوم کے روزے رکھا کریں گے۔ اس کے بعد نصاریٰ کا ایک تیسرا بادشاہ بیمار ہوا تو اس نے بھی نذرمانی کہ اگر مجھ کو صحت ہو گئی تو پھر روزوں کی تعداد مکمل پچاس کر دیں گے اور ان روزوں کو موسم ربیع میں رکھا کریں گے۔ اسی طرح نصاریٰ پر پچاس روزے فرض ہو گئے۔

محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ دغفل ایک عالم شخص تھا مگر ساتھ ساتھ شہوت پرست بھی تھا۔

حضرت امیر معاویہؓ نے اس سے انساب عرب، نجوم، عربیت اور قریش کے انساب کے متعلق سوال کیا تو دغفل نے ان کا جواب دیا۔ اس پر امیر معاویہؓ نے دریافت کیا کہ تم نے یہ سب کہاں سے سیکھا ہے۔ دغفل نے جواب دیا کہ بہت سوال کرنے والی زبان اور سمجھنے والے دل سے۔ یہ سن کر امیر معاویہؓ نے دغفل کو اپنے لڑکے کو تعلیم دینے پر مامور کر دیا۔

الدغناش

الدغناش (لورے کے برابر ایک پرندہ ہوتا ہے۔ اس کی پشت پر سرخ دھاریاں اور گلے میں سیاہ و سفید دھاریاں ہوتی ہیں۔ اس کی طبیعت شوخ ہوتی ہے اور اس کی چونچ بہت سخت ہوتی ہے۔ یہ پرندہ ساحلی علاقوں میں کثرت سے پایا جاتا ہے۔ یہ طال و طیب ہے جیسا کہ دیگر چڑیاں۔

الدُقِش

(ایک قسم کی چڑیا) الدُقِش: (دال کے ضمہ اور قاف کے فتح کے ساتھ) لورے سے ملتا جلتا ایک پرندہ ہوتا ہے۔ عام لوگ اس کو

دکاس بھی کہتے ہیں۔ اس کا شرعی حکم وغناش کے مثل ہے اور شاید وغناش کا ہی دوسرا نام وقیش ہے۔ کبھی اس کو وغناش اور کبھی وقیش سے تعبیر کرتے ہیں۔

صحاح میں مذکور ہے کہ لوگوں نے ابو وقیش شاعر سے وقیش کے بارے میں سوال کیا تو اس نے جواب دیا کہ میں اصل حقیقت سے ناواقف ہوں، لوگوں کی زبان سے اس کو سنا ہے۔ اسی بنیاد پر ہم وقیش نام رکھتے ہیں۔

الدُّلْدُلُ

الدلدل: لفظ ”دل دل“ کا اصلی مطلب اضطراب و پریشانی ہے۔ اسی وجہ سے بادل کو بھی دلدل کہتے ہیں جبکہ وہ مسلسل حرکت میں ہوں۔ آنحضور ﷺ کو جو مقوقس نے خچر دیا تھا اس کو بھی اس کی تیز رفتاری کی بناء پر دلدل کہا جاتا تھا۔ جس کی تفصیل حدیث ابو مرثد میں آئے گی۔ عتاق نے کہا ہے کہ اے خیمہ والو یہ دلدل ہے جو تمہارے سردار کو خود پر سوار کرتی ہے۔

اس کو قحفہ سے اس وجہ سے تشبیہ دی جاتی ہے کیونکہ یہ اکثر رات میں نکلتی ہے اور اپنے سر کو بالوں سے چھپائے رہتی ہے۔ چاٹھ کہتے ہیں کہ دلدل اور قحفہ کے درمیان ویسا ہی فرق ہے جیسا کہ بقر اور جوامیس کے درمیان فرق ہے۔ یہ جانور شام، عراق اور مغربی شہروں میں کثرت سے پایا جاتا ہے۔ رافعی کہتے ہیں کہ دلدل بکری کے بچہ کے برابر ایک جانور ہوتا ہے۔ جس کی عادت یہ ہے کہ کھڑے ہو کر مونٹ سے اختلاط کرتا ہے اور اپنی پشت کو مونٹ کی پشت سے ملا لیتا ہے؟ اس کی مونٹ پانچ انچ بڑے دیتی ہے اس کے انڈے حقیقت میں انڈے نہیں ہوتے بلکہ بشل بیضہ گوشت کا تو خمزا ہوتا ہے اور اس جانور کی ایک مخصوص عادت یہ ہے کہ یہ اپنے مکان میں دو دروازے بناتا ہے ایک جنوب میں ایک شمال میں، جس جانب سے ہوا تیز چلتی ہے وقتی طور پر اسی طرف کے دروازے کو بند کر لیتا ہے اور اس کی ایک خاص عادت یہ ہے کہ جب یہ اپنی طبیعت کے خلاف کوئی بات دیکھتا ہے تو انقباض کے باعث اس کی پشت پر ایک کانٹا نمودار ہو جاتا ہے۔ چنانچہ جس کسی کو یہ کانٹا لگ جاتا ہے اس کو مجروح کر دیتا ہے۔ یہ کانٹا بعد از ایک ہاتھ لبا ہوتا ہے۔ بعض ماہرین طبعیات کا خیال ہے کہ یہ کانٹا اصل میں کانٹا نہیں ہوتا بلکہ یہ بال ہیں جو بخار کی شدت اور غلظت کے باعث مسام سے نکلنے وقت خشکی سے مغلوب ہو کر کانٹے کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔

دلدل کا شرعی حکم:

ابن ماجہ وغیرہ نے امام شافعی رحمہ اللہ سے اس کی حلت کی صراحت نقل کی ہے۔ مگر رافعی نے اس کو حرام قرار دیا ہے۔ وسیط میں مذکور ہے کہ رافعی اس کو خباثت میں شمار کرتے ہیں۔ ابن صلاح نے اس قول کو مرجوح اور غیر صحیح قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ گویا رافعی نے دلدل کی حقیقت کو ہی نہیں پہچانا اور شیخ ابواحمد اشہنی کے اس قول کہ ”دلدل بڑے کھوے کو کہتے ہیں“ کو بنیاد بنا کر اس کی حرمت کے قائل ہو گئے حالانکہ یہ غلط ہے۔ صحیح یہی ہے کہ دلدل مذکر سی کو کہتے ہیں۔ ماوردی اور ردیانی وغیرہ نے بھی اس کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے۔

کہاوتیں

اہل عرب کسی کی قوت سامعہ کی تیزی کو ظاہر کرنے کے لئے بولتے ہیں۔ ”اسمع من دلدل“ سیسی سے زیادہ سننے والا۔ سیسی کے طبی فوائد اور خواب میں تعبیر انشاء اللہ باب القاف میں قحفہ کے بیان میں آئے گی۔

الدلفین

الدلفین: سوس مچھلی۔ یہ ایک دریائی جانور ہے جو ڈوبتے ہوئے کو بچاتی ہے اور اس کو اپنی کمر کا سہارا دے کر تیرنے میں اس کی اعانت کرتی ہے۔ مصر کے دریائے نیل میں (جس جگہ وہ سمندر میں گرتا ہے) بکثرت ملتی ہے کیونکہ جب دریا میں موج پیدا ہوتا ہے تو یہ اس وقت پانی کے سہارے نیل میں آ جاتی ہے۔ اس کی ہیئت اس مشک کے مانند ہوتی ہے جو ہوا کے ذریعہ پھیلا دی گئی ہو۔ اس کا سر بہت چھوٹا ہوتا ہے۔ بحری جانوروں میں کوئی جانور اس کے علاوہ ایسا نہیں جس کے پیچھے دے ہوں۔ اسی وجہ سے اس کے اندر تنفس کی آواز سموع ہوتی ہے۔

اگر کوئی ڈوبنے والا شخص خوش قسمتی سے اس کو مل جاتا ہے تو اس کو ڈوبنے والے کی نجات کے لئے اس سے زیادہ قوی اور کوئی ذریعہ نہیں کیونکہ یہ اس کو دھکیلتی ہوئی کنارہ کی طرف لے جاتی ہے یہاں تک کہ اس کو ڈوبنے سے بچا لیتی ہے۔ یہ کسی کو اذیت نہیں پہنچاتی۔ اس کی غذا صرف مچھلیاں ہیں۔ بعض اوقات یہ پانی کی سطح پر ایک مردہ کی طرح ظاہر ہوتی ہے۔ یہ اپنے بچوں کو دودھ پلاتی ہے اور جہاں بھی جاتی ہے بچے اس کے ساتھ رہتے ہیں۔ یہ صرف گرمیوں میں بچے دیتی ہے۔ اس کو طبعا انسان اور بالخصوص بچوں سے انسیت ہوتی ہے۔ اگر کوئی شکاری اسے پکڑ لیتا ہے تو اس کی ہم جنس تمام مچھلیاں شکاری سے قتال کرنے کے لئے آ جاتی ہیں۔ اگر یہ پانی کی تہہ میں کچھ عرصہ تک ٹھہر جاتی ہے تو اس کا سانس رکنے لگتا ہے۔ پھر نہایت تیز سے سانس لینے کے لئے اوپر آ جاتی ہے۔ اگر اس وقت اس کے سامنے کوئی کشتی آ جاتی ہے تو یہ اس قدر زور سے کودتی ہے کہ کشتی کے اوپر آ جاتی ہے۔ اس کا زکبھی بھی اس سے جدا نہیں ہوتا بلکہ ہمیشہ اس کے ساتھ رہتا ہے۔

دلفین کا شرعی حکم:

عام مچھلیوں کی طرح یہ بھی حلال اور طیب ہے۔

دلفین کے طبی خواص:

اس کی چربی کو ایلوے میں پگھلا کر کان میں ڈالنا بہرے پن کے لئے مفید ہے۔ اس کا گوشت خنثی اور دیر ہضم ہوتا ہے۔ اگر اس کے دانت بچوں کے گلے میں ڈال دیئے جائیں تو بچوں کا ڈرنا بند ہو جاتا ہے۔ اس کی چربی کا استعمال جوڑوں کے درد کے لئے مفید ہے۔ اس چربی اور پارہ کو آگ سے پگھلا کر اگر کسی عورت کے چہرہ پر ملا جائے تو اس کا شوہر اس سے محبت کرنے لگے گا اور اس کا مطیع ہو جائے گا۔ اگر اس کے داہنے گلے کو سات روز تک عرق گلاب میں ڈال کر کسی شخص کے چہرے سے مس کر دیا جائے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ اس کا بایاں کلہ اس کے برخلاف تاثیر رکھتا ہے۔

دلفین کی خواب میں تعبیر:

اس کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر وہی ہے جو مگر مچھلی کی ہے۔ بعض اوقات اس کی رویت کثرت بارش پر دلالت کرتی ہے اور کبھی اس کے خواب میں دیکھنے کی تعبیر مکر و فریب، چوری، غیبت وغیرہ سے دی جاتی ہے۔ اور بقول قدسی اگر کوئی خائف شخص اس کو خواب میں دیکھے تو اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ اس شخص کا خوف جاتا رہے گا اور یہ تعبیر اس وجہ سے ہے کہ یہ ڈوبتے ہوئے کو سہارا دے کر اس کا خوف دہراں دفع کرتی ہے۔ جس جانور کو بیداری میں دیکھنے سے خوف طاری ہوتا ہو جیسا کہ مگر مچھلی، اس لئے ایسے جانور کو پانی سے باہر خواب

میں دیکھنے کی تعبیر ایسے شخص سے کی جاتی ہے جو کوئی نقصان پہنچانے کی قدرت نہ رکھتا ہو، کیونکہ اس کی پکڑ پانی کے اندر ہے اور جب وہ پانی سے باہر آ گیا تو اس کی وہ پکڑ بھی زائل ہوگئی۔ (واللہ اعلم بالصواب)

الدلق

(نولے کے مانند ایک جانور) الدلق فارسی سے معرب ہے۔ اس کے متعلق عبداللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ یہ جانور کو پھاڑ کر اس کا خون چوستا ہے۔ ابن فارس نے مجمل میں ذکر کیا ہے کہ دلق نمس (نمس چھوٹی ٹانگوں والا، لمبی دم کا لمبی کے مشابہ ایک جانور ہے جو چوہے اور سانپ کا شکار کرتا ہے) کو کہتے ہیں۔ رافعی نے کہا ہے کہ دلق ابن مقررص کو کہتے ہیں جو کہ ایک وحشی جانور ہے اور کبوتروں کا سخت دشمن ہوتا ہے۔ جس برج میں پہنچ جاتا ہے کبوتروں کا صفایا کر دیتا ہے۔ سانپ اس کی آواز سن کر خوفزدہ ہو جاتے ہیں۔ باب الحکم میں انشاء اللہ اس کا مفصل ذکر اور اس کے بارے میں نووی اور رافعی کا اختلاف بھی بیان کریں گے۔

ابن صلاح کے سفرنامہ میں ان سے منقول ہے کہ فنک، سنجاب، دلق اور حوصل کا کھانا جائز ہے لیکن ابن صلاح نے جو کچھ لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی دلق کو حلال سمجھتے ہیں۔

دلق کے طبی خواص:

چوتھیا بخار والے کے گلے میں اس کی دھنی آنکھ ڈالنے سے بخار بدرجہ ختم ہو جاتا ہے۔ جس برج میں کبوتر رہتے ہیں اس میں اس کی چربی کی دھونی دینے سے تمام کبوتر بھاگ جائیں گے۔ نیز اس کی چربی کی دھونی کوڑھ کے لئے بہت مفید ہے اور انسان کا کوڑھ بہت جلد ختم ہو جاتا ہے۔ جس شخص کو مرگی ہو اس کی ناک میں نصف دائق (ایک خاص مقدار) اس کا خون پٹکانے سے مرگی ختم ہو جاتی ہے۔ قویج اور بواہر کے مریضوں کے لئے اس کی کھال پر بیضنا مفید ہے۔

الدلم

الدلم: چیچڑوں کی ایک قسم کو کہتے ہیں۔ اہل عرب کہتے ہیں فلان اشد من الدلم۔ فلاں چیچڑی سے زیادہ سخت ہے۔ یہ مثال کسی کی سختی کو بیان کرنے کے لئے دی جاتی ہے کہ جس طرح چیچڑی جب بدن سے چٹ جاتی ہے تو اس کا جھڑانا دشوار ہو جاتا ہے۔

الدلہاما

الدلہاما: قزوینیؒ لکھتے ہیں کہ یہ جانور جزائر سمندر میں شتر مرغ پر سوار انسان کی شکل میں پایا جاتا ہے۔ یہ ان لوگوں کا گوشت کھاتا ہے جو سمندر میں ڈوب جاتے ہیں۔

کہتے ہیں کہ ایک مرجہ سمندر میں یہ ایک کشتی کے سامنے آ گیا اس نے کشتی والوں سے اور کشتی والوں نے اس سے جنگ کی۔ لیکن آخر میں اس نے ایک ایسی چنگھاڑ ماری کہ سبھی کشتی والے آ دی بے ہوش ہو گئے تب اس نے بے ہوش انسانوں کو پکڑ لیا۔

الدم

(سنور) الدم: (وال کے کسرہ کے ساتھ) سنور کو کہتے ہیں۔

الدنة

الدنة: نون کے تشدید کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ چوئی سے ملتا جلتا ایک جانور ہے۔

الدنیلس

(بھی میں رہنے والا ایک جانور) الدنیلس: جبریل بن خنیس نے کہا ہے کہ دنیلس کا استعمال رطوبت معدہ اور استقاء کے لئے

مفید ہے۔

دنیلس کا شرعی حکم:

اس کا کھانا جائز ہے اس لئے کہ طعام بحر میں ہے اور اسی میں زندگی گزارتا ہے اور اس کی حرمت پر کوئی دلیل نہیں آتی ہے۔ شیخ شمس الدین بن عدلان اور ان کے معاصر علماء نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے۔ شیخ عزیز الدین سے اس کی حرمت منقول ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے اس کی صراحت فرمائی ہے کہ سمندر کے رہنے والے وہ تمام جانور جو پانی کے بغیر زندہ نہ رہ سکتے ہوں سب حلال ہیں۔ آیت شریف کے عموم اور حدیث "هُوَ الظُّهُورُ ذَا الْفَلْجِ مُبِشِّرُهُ" کی روشنی میں۔ اس سلسلہ میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ حرام ہے اس لئے کہ دوسری جگہ حلال ہونے کو پھل کے لئے خاص کیا گیا ہے اور دوسری رائے یہ ہے کہ جن سمندری جانوروں کا مشابہ یا ہم جنس خشکی کا جانور حلال اور ماکول ہے۔ جیسے بکری اور گائے وغیرہ ان کا کھانا حلال ہے اور جن سمندری جانوروں کا مشابہ یا ہم جنس غیر ماکول اور حرام ہے جیسے خنزیر وغیرہ تو ان کا کھانا حرام ہے۔ ایسے ہی پانی کا کتا اور سمندری گدھا بھی حرام ہے اگرچہ خشکی میں گور خر حلال ہے۔

شیخ عماد الدین القسسی اپنی کتاب "التبیین فیما یحل ویحرم من الحیوان" میں فرماتے ہیں کہ شیخ عزیز الدین ابن عبدالسلام دنیلس کے حرام ہونے کا فتویٰ دیا کرتے تھے۔ اور یہ ایسا مسئلہ ہے کہ اس میں کوئی سلیم الطبع شخص اختلاف نہیں کر سکتا۔

علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ارسطو نے اپنی کتاب "نصوص الحیوان" میں ذکر کیا ہے اور کیکز اتولید پیدا نہیں ہوتا۔ بلکہ یہی میں جنم ہے اور پھر مکمل ہونے کے بعد یہی سے نکل جاتا ہے۔ یعنی جس طرح مچھر پانی کے سیل پکیل سے پیدا ہوتے ہیں۔ پس ہم نے ارسطو کے کلام سے یہ اخذ کیا ہے کہ جو کچھ دنیلس اور دیگر سیپوں کے اندر ہوتا ہے وہ کیکز سے بن جاتے ہیں اور قاعدہ یہ ہے کہ جس جانور کا کھانا حرام ہے اس کی اصل کا کھانا بھی حرام ہے۔ اور بعض مفتیوں سے دنیلس کے حلال ہونے کا فتویٰ دیتے ہوئے سنا گیا ہے اور یہ لوگ علماء کے اس قول سے کہ "خشکی کا جانور حلال ہے اس کا مشابہ بحری جانور بھی حلال ہوتا ہے" سے استدلال کرتے ہیں۔ اس لئے کہ دنیلس کی نظیر خشکی میں پشہ موجود ہے۔ لیکن یہ استدلال ان کے غبی الذہن ہونے کی علامت ہے اس لئے کہ مذکورہ بالا قول میں دو وجہیں ہیں کہ پھر ان بحری جانوروں میں ہر ایک کا ذبح کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ ان کی مراد یہ نہیں ہے کہ بحری جانوروں کو بری جانوروں سے تشبیہ دی جائے۔

چنانچہ جن لوگوں نے دیپلس کی علت کا قول کرتے ہوئے یہ استدلال کیا ہے گویا انہوں نے خبیث کو طیب پر قیاس کیا ہے۔ نیز اس سے یہ بھی لازم آئے گا کہ تمام صدف اور سپہاں حلال ہوں اس لئے کہ دیپلس چھوٹی پٹی ہے اور بعد میں بڑی ہو جاتی ہے۔ پس مناسب یہی ہے کہ دیپلس کی حرمت کا قول کیا جائے۔ اس لئے کہ دیپلس بھی از قبیل اصداف ہے۔ اور اصداف خبائث میں سے ہے جیسے کچھوا اور سنگھ۔

جاہظ فرماتے ہیں کہ ملاح لوگ پٹی میں پائے جانے والے جانور کو کھاتے ہیں۔ جاہظ کا یہ قول اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ دیپلس حلال طیب نہیں ہے ورنہ اس کے کھانے کو ملاحوں کے ساتھ خاص نہ کرتے۔ مصری لوگ اہل شام کو سلطان کھانے کی وجہ سے طعن کرتے ہیں اور شامی لوگ مصریوں پر دیپلس کھانے کی وجہ سے طعن کرتے ہیں اور دونوں ہی خرابی میں مبتلا ہیں گویا دونوں، شاعر کے اس قول کے مصداق ہیں۔

ان بلہج الاعشی بعیب الاعمش

ومن العجائب والعجائب جمہ

”اور عجائب میں انتہائی عجیب بات یہ ہے کہ اندھا چندھے کے عیب سے متحیر ہو۔“

الدھانج

الدھانج: دو کوہان والے اونٹ کو کہتے ہیں۔

الدوبل

الدوبل: چھوٹے گدھے کو کہتے ہیں۔ اخطل کا لقب بھی اسی سے ہے اور اسی سے جریر کا قول ہے۔

الا اسمایکی من الدل دوبل

بکنی دوبل لا یسرقی اللہ دمعہ

”دوبل (چھوٹا گدھا) رو دیا اور مسلسل روتا ہے کیونکہ اسے خود اپنی حقارت پر رونا آتا ہے۔“

الدود

(کیڑے) کیڑوں کی بہت سی اقسام ہیں۔ ان میں سے مشہور و معروف یہ ہیں۔ کچھوا، سرکہ، کایڑا، پھولوں کا کیڑا، ریشم کا کیڑا، صنوبر کے درخت میں پیدا ہونے والا کیڑا۔ اور انسان کے پیٹ میں پیدا ہونے والا کیڑا۔ حدیث میں کیڑے کا ذکر:

انسان کے پیٹ میں بھی کیڑے پیدا ہوتے ہیں۔ چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک روایت کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ کا یہ فرمان موجود ہے:-

”آپ ﷺ نے فرمایا کہ بھور کو نہار منہ کھایا کرو اس لئے کہ یہ پیٹ کے کیڑوں کو مارتی ہے۔“

حکماء سے منقول ہے کہ دشیرق پینے سے پیٹ کے کیڑے خارج ہو جاتے ہیں اور اسی طرح ورق الخوخ (شکالو) کے پتوں کا ناف پر لپ کرنے سے پیٹ کے کیڑے مر جاتے ہیں۔

تبتلی نے اپنی کتاب شعب میں صدقہ بن یسار سے روایت کی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام ایک دن اپنے عبادت خانہ میں داخل ہوئے وہاں آپ کی نظر ایک چھوٹے سے کیڑے پر پڑی۔ اس کو دیکھ کر آپ کے دل میں خیال پیدا ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس چھوٹے سے کیڑے کو کس لئے پیدا فرمایا ہے؟ چنانچہ حکم الہی وہ کیڑا گویا ہوا اور کہنے لگا کہ اے داؤد کیا آپ کو اپنی جان پیاری لگتی ہے۔ حالانکہ میں اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ناجیز ہستی کے باوجود آپ سے زیادہ اس کا ذاکر و شاکر ہوں۔ چنانچہ میرے اس دعویٰ کی تصدیق اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہوتی ہے۔

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ۔

یعنی کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو باری تعالیٰ کی تسبیح و تحمید نہ کرتی ہو۔

دود الفاکھہ:

پھلوں کے کیڑے، کے ذیل میں علامہ زحمریؒ نے قرآن پاک کی آیت وَابْقِیَ مُزْمِلًا إِلَیْهِمْ بِهَدِیَّةٍ (اور میں ان کے پاس ایک ہدیہ بھیجے والی ہوں) کی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ بقیس ملکہ سباء نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں مندرجہ ذیل ہدایا روانہ کئے تھے:

- (۱) پانچ سو غلام جو کنیزوں کے لباس و زیورات سے آراستہ تھے۔
- (۲) پانچ سو کنیزیں غلاموں کے لباس میں، یہ سب کنیزیں شریف النسل گھوڑوں پر سوار تھیں جن کی زین سونے کی تھیں۔
- (۳) سونے اور چاندی کی ایک ہزار اینٹیں۔
- (۴) ایک تاج جس میں زرد یا قوت جڑے ہوئے تھے۔
- (۵) مشک و عنبر

(۶) ایک ڈبہ جس میں ایک درہم اور ایک مہرہ تھا جس کو میز حابا بندھا گیا تھا۔
یہ سب تحائف دو شخصوں کے ذریعے جو اپنی قوم میں سب سے ممتاز تھے، بھیجے گئے تھے۔
ان میں مندر بن عمر و تھا اور دوسرا ایک ذی رائے شخص تھا۔ چلتے وقت ملکہ نے ان سے کہہ دیا تھا کہ اگر وہ نبی ہوں گے تو غلاموں اور کنیزوں کو پہچان لیں گے اور درہم و مہرہ میں سیدھا سوراخ بنادیں گے اور مہرہ میں دھاگہ پروا دیں گے۔
اس کے بعد مندر سے کہا کہ اگر وہ (یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام) غصہ کی طرح سے دیکھیں تو تم سمجھ لینا کہ وہ بادشاہ ہیں ان سے گھبرانے کی ضرورت نہیں اور اگر کوئی لطف و کرم کی بات ان کی جانب سے مشاہدہ میں آئے تو سمجھ لینا کہ وہ نبی ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے ان سب باتوں کی حضرت سلیمان علیہ السلام کو بذریعہ وحی اطلاع دے دی تھی۔

چنانچہ جنات نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے حکم سے سامنے کے ایک میدان میں جس کا طول سات فرسخ تھا اس پر سونے اور چاندی کی اینٹوں سے سڑک بنادی اور اس میدان کے چاروں طرف ایک دیوار کھینچ دی اور اس دیوار پر سونے اور چاندی کے کنگرے بتا دیئے۔
سمندر اور خشکی کے جتنے بھی عمدہ قسم کے جانور تھے ان کو منگا کر اس میدان کے دائیں اور بائیں سونے چاندی کی اینٹوں پر باندھ دیئے اور جنوں کی اولاد جو بکثرت تھی بلا کر اس سڑک کے دونوں جانب کھڑا کر دیا۔

پھر حضرت سلیمان علیہ السلام ایک کرسی پر بیٹھ گئے۔ آپ کے دائیں بائیں دیگر کرسیاں بھی ہوئی تھیں اور شیاطین و جنات اور انسان

میلوں تک صفیں باندھ کر کھڑے ہو گئے۔

اسی طرح مواشی، درندوں اور پرندوں کی قطاریں بن گئیں۔ جب قوم سب کا وفد قریب پہنچا تو دیکھا کہ جانور سونے اور چاندی کی اینٹوں پر لید اور گوبر کر رہے ہیں۔

یہ منظر دیکھ کر قوم سب کے وفد نے سونے اور چاندی کی اینٹیں جو وہ تحفہ میں لائے تھے شرمندہ ہو کر پھینک دیں۔ جب وفد سب حضرت سلیمان علیہ السلام کے دربار و پیش ہوا تو آپ نے ان کو نگاہ لطف سے دیکھا۔ پھر آپ نے ان سے دریافت کیا کہ وہ ڈب کہاں ہے؟ جس میں فلاں فلاں چیز ہے۔ چنانچہ وفد نے وہ ڈب پیش کر دیا۔

آپ نے زمین کے کیڑے کو حکم دیا تو اس کیڑے نے ایک بال لے کر اس ڈر کیٹا میں سوراخ کر دیا۔ اس کے صلہ میں آپ نے اس کا رزق درختوں میں مقرر کر دیا۔

پھر سفید کیڑے نے اپنے منہ میں ڈورا لے کر اس مہرہ میں جو میڑھا باندھا ہوا تھا ڈال دیا۔ چنانچہ اس کیڑے کے لئے رزق میوہ تجویز ہوا۔

اس کے بعد آپ نے ان کا منہ دھونے کے لئے پانی طلب کیا۔ چنانچہ پانی لایا گیا اور جب ان سب نے منہ دھونا شروع کیا (یعنی وفد سب میں شامل کینروں اور غلاموں نے) تو ان میں جو لوگوں یاں تھیں انہوں نے اس طرح منہ دھویا کہ ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں پانی اٹھیل کر منہ پر چھپکا مارتی تھیں اور جو غلام تھے انہوں نے اس طرح منہ دھویا کہ جس ہاتھ میں پانی لیتے اسی سے منہ دھوتے۔ اس طریقہ سے مرد اور عورت میں شناخت ہو گئی۔

اس کے بعد آپ نے ہدیہ واپس کر دیا اور منذر سے واپس جانے کو کہا۔ جب وفد واپس ہو کر سب پہنچا اور منذر نے ملکہ کو جملہ مشاہدات سنائے تو ملکہ انھیں نے کہا کہ وہ فی الحقیقت نبی ہیں ان سے مقابلہ کی آپ لوگ تاب نہیں لا سکتے۔

اس کے بعد ملکہ بارہ ہزار سردار لے کر آپ کی خدمت میں روانہ ہو گئی اور ہر سردار کی ماتحتی میں بارہ ہزار سپاہی تھے۔ (انجی)

دودالقرز

(ریشم کا کیڑا) اعجب المخلوقات میں سے ہے یعنی اس کی نشوونما عجیب طور پر ہوتی ہے۔ اس کو دودالہند یہ بھی کہتے ہیں۔ شروع شروع میں اس کا بیج دانہ کے برابر ہوتا ہے۔ جب فصل ربیع میں کیڑے کے بیج سے خارج ہوتا ہے تو سرخ چیونٹی سے چھوٹا اور اسی کے رنگ کا ہوتا ہے۔ یہ گرم مقامات میں بلا آغوش مادر ایک گھنٹلی میں پیدا ہوتا ہے۔ بعض اوقات اس کو نکلنے میں دیر لگتی ہے تو عورتیں اس گھنٹلی کو اپنی چھاتیوں کے نیچے دبا کر گرمی پہنچاتی ہیں۔ چنانچہ یہ چھاتیوں کی گرمی پا کر جلدی نکل آتا ہے۔ نکلنے کے بعد اس کو سفید قوت کے پتے کھلائے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ بڑھتے بڑھتے انگلی کے برابر ہو جاتا ہے۔ یہ اولاً سیاہ ہوتا ہے لیکن اس کے بعد سفید ہو جاتا ہے۔ رنگ کی تبدیلی زیادہ سے زیادہ آٹھ یوم میں مکمل ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد یہ اپنے منہ کی ریشم سے اپنے اوپر جالا بنا شروع کرتا ہے۔ اور جس قدر بھی اس کے شکم میں یہ مادہ ہوتا ہے سب نکال دیتا ہے اور جب اس کا جلا مکمل ہو جاتا ہے تو یہ اخروٹ کی طرح ہو جاتا ہے اور ہفتہ عشرہ تک اس میں محبوس رہتا ہے۔ اس کے بعد اس خول میں سوراخ کر کے باہر آ جاتا ہے۔

اس وقت یہ ایک سفید پروانہ کی شکل کا ہوتا ہے اور اس کے دو بازو ہوتے ہیں۔ خول سے باہر نکلنے کے بعد اس پر مستی سوار ہو جاتی

ہے اور نر اپنی مادہ کی دم سے دم جوڑ لیتا ہے اور عرصہ تک ایک دوسرے سے چپکے رہتے ہیں۔ اس کے بعد مادہ کے لٹن سے بیج نکلتا ہے جس کا ذکر شروع میں ہو چکا۔ اگر اس سے محض بیج لینا مقصود ہوتا ہے تو اس کے نیچے کوئی کپڑا وغیرہ بچھا دیا جاتا ہے تاکہ تمام بیج نکل آئیں۔ پھر وہ دونوں مرجاتے ہیں اور اگر ریشم لینا مقصود ہوتا ہے تو جب وہ بن چکتا ہے تو اس کو دس یوم تک دھوپ میں رکھتے ہیں۔ پھر وہ مرجاتا ہے۔

اس کیڑے کی طبیعت میں ایک عجیب بات یہ ہے کہ وہ بجلی کی کڑک، طشت بجانے اور اوکھلی کی آواز، سرکہ کی بوسنگھ کر اور حانضہ دھنسی کے چھونے سے مرجاتا ہے۔ چوہے، تیز یا اور شدت کی گرمی و سردی اور چوٹی و چھٹکی وغیرہ سے اس کی جان کا خطرہ رہتا ہے۔ بعض شعراء نے اس کے بارے میں پیچیدہ اشعار کہے ہیں۔ جیسے یہ اشعار:

وہیضہ تسحیض فی یومین حتی اذا دبیت علی رجلین

وامتدلت بلو نہا لونین

”اور وہ اپنے اٹھروں کو سختی سے دودن اور جب چلنے لگتی ہے اپنے پیروں پر، ایک رنگ کی جگہ دوسرا رنگ آتا ہے۔“

حاکت لها عیسا ہلا نیرین بلا سماء وبلا بابین

ونقبتہ بعد لیلین

”تو اس کے لئے ایک ایسی قبا نہی جاتی ہے جس پر تاروں کا نام و نشان نہیں ہوتا۔ نہ آسمان ہوتا اور نہ اس کے دروازے دوراتوں کے بعد پھر وہ اس میں سوراخ پیدا کرتی ہے۔“

فخرجت مکحولۃ العینین قد صبغت بالنفث حاجبین قصیرۃ ضنیلة الجنین

”سوراخ سے باہر آتی ہے سرگمیں آنکھوں کے ساتھ، اس کے بھروسوں کا نقش بھی ہوتا ہے، لیکن یہ بہت مختصر اور غیر کشادہ۔“

کانہا قد قطعت نصفین لها جناح سابع البردین ماہبنا الا لقرب الحین

”ایسا محسوس ہوتا ہے جیسے دو برابر حصوں میں تقسیم کر دیا گیا۔ اس کے بازو بھی ہوتے ہیں جو نیچے تک پہنچ جاتے ہیں۔“

ان الرودی کحل کل عین

”یہ پیدا ہوئے ہیں مختصر وقت کے لئے جس نے ہر آنکھ میں کثافت کو پہنچا دیا ہے۔“

انسان کی مثال:

امام ابو طالبؑ کی نے اپنی کتاب ”قوت القلوب“ میں نقل کیا ہے کہ بعض حکماء انسان کی مثال ریشم کے کیڑے سے دیتے ہیں۔ یعنی جس طرح ریشم کا کیڑا اپنے اوپر جہالت کے باعث بنتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے لئے چھٹکارا پانے کا کوئی طریقہ نہیں رہتا اور بالآخر وہ اپنے بنے ہوئے خول کے اندر ہی مرجاتا ہے اور اس طرح دوسروں کے لئے ریشم بن جاتا ہے۔ پس یہی صورت اس جاہل شخص کی ہے جو اپنے مال اور اہل کی فکر میں رہتا ہے اور وارثین کو مالدار کر جاتا ہے۔ پس اگر اس کے وارثین اس کے مال کو کار خیر میں لگائیں تو اس کا اجر وارثین کو ملے گا اور اس سے مال کا حساب ہوگا اور اگر وارثین اس مال کے ذریعے معصیت میں مبتلا ہو جائیں تو اس معصیت میں برابر کا شریک رہتا ہے اس لئے کہ اسی نے مال کا کران کے لئے چھوڑا ہے۔

پس نہیں کہا جاسکتا کہ کون سی حسرت اس پر زیادہ شاق ہوگی، اپنی عمر کو دوسروں کے لئے ضائع کر دینا یا اپنا مال دوسروں کی ترازو میں

دیکھنے کی۔ اسی جانب ابواب الفتح بستی نے اپنے اشعار میں اشارہ کیا ہے۔

معنی بامر لا یزال یعالہ

الم لمران المرء طول حیاہ

”دیکھو آدمی اپنی پوری زندگی میں معروف جدوجہد میں رہتا ہے۔“

ویہلک غما وسط ما ہونا سجدہ

کدود کدود القنر ینسج دالماً

”جیسا کہ ریشم کا کیڑا کہ ہمیشہ اپنے اوپر جال بناتا ہے، لیکن انجام کار اپنے ہی بنے ہوئے میں گھر کر رہ جاتا ہے۔“

فعرسی اذا التفتیت حمام

لابغر نک التی لین اللمس

”اس دھوکہ میں مت رہنا کہ میں نرم و نازک جسم والا ہوں کیونکہ جب میں کسی کام کی تیاری کرتا ہوں تو میرا ارادہ تلواری کی سی کاٹ دکھاتا ہے۔“

ثم فہمہ لاخرین زکام

السا کالوردہ فیہ راحۃ قوم

”میں اس گلاب کی مانند نہیں ہوں جس میں ایک قوم کے لئے راحت ہے، پھر اسی میں دوسروں کے لئے زکام ہے۔“

وللوارث مایقی وما یدع

ہفنی الحریر یجمع المال مندہ

”حریریں مال جمع کرنے میں اپنی زندگی ختم کر دیتا ہے اور جو مال چھوڑتا ہے وہ باقی رہ جاتا ہے اور وارث کا ہوتا ہے۔“

وغیرہا بالذی لہیہ ینتفع

کدودۃ القز مالہنہ یہلکھا

”ریشم کے کیڑے کی مانند کہ وہ جس چیز کو بناتا ہے وہ اسی کو ہلاک کر دیتی ہے اور دوسرے اسی کی بنائی ہوئی چیز سے نفع حاصل کرتے ہیں۔“

مکڑی اور ریشم کے کیڑے کا مکالمہ:

ایک بار ایک مکڑی نے اپنے آپ کو ریشم کے کیڑے سے تشبیہ دیتے ہوئے کہا کہ تجھ میں اور مجھ میں کوئی فرق نہیں، تو بھی بناتا ہے اور میں بھی۔ ریشم کے کیڑے نے یہ سن کر جواب دیا کہ میں بادشاہوں کا لباس بناتا ہوں اور تو کھینوں کا لباس۔ اسی ایک فرق سے میرے، میرے درمیان ایک عظیم فرق واضح ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہا گیا ہے۔

لیسن من ہسکی ممن لہا کی

اذا شکت دموع فی خلور

”جب آنسو رخساروں پر بہتے ہیں تو حقیقتاً رونے والے اور جھکنا رونے والے میں امتیاز ہو جاتا ہے۔“

تتمہ: صنوبر کا درخت ہر تین سال کے بعد ایک مرتبہ پھلتا ہے اور کدو کا درخت دو ہی ہفتہ میں آسمان سے باتیں کرنے لگتا ہے۔ چنانچہ کدو کے درخت نے طہر ایک دفعہ صنوبر کے درخت سے کہا، کیا تو بھی درخت کہلاتا ہے اور میں بھی درخت ہوں مگر جو مسافت تو تین سال میں طے کرتا ہے میں اس کو دو ہی ہفتہ میں طے کر لیتا ہوں۔ صنوبر کے درخت نے یہ سن کر کہا کہ ذرا ٹھہر۔ اور پاؤں خزاں کے جھوٹے چلنے دے، تیرا یہ غرور کہ میں بھی تیری طرح ایک درخت ہوں اس وقت تجھ کو معلوم ہو جائے گا۔

مسعودی نے رازی کے حالات میں بیان کیا ہے کہ بلرستان میں ایک کیڑا ہوتا ہے۔ جس کا وزن ایک قحطال سے تین قحطال تک ہوتا ہے۔ اس کی کیفیت یہ ہے کہ یہ رات کو شمع کی مانند جھکتا ہے اور دن میں اڑتا رہتا ہے۔ اس کا رنگ ہبز ہوتا ہے چھونے سے اس کے پر معلوم ہوتے ہیں لیکن حقیقت میں اس کے پر نہیں ہوتے۔ اس کی غذا مٹی ہے لیکن یہ اس خوف سے کبھی پیٹ بھر کر مٹی نہیں کھاتا کہ کہیں مٹی

ختم ہو جائے اور پھر بھوکا مرنا پڑے۔ اس کیڑے کے بہت منافع اور خواص ہیں جو عنقریب آئیں گے۔

علامہ میری فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے قول رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا اَكِي رُشْنِي میں اس دنیا کی کسی بھی چیز کو بیکار نہیں سمجھتا چاہیے اور یہ یقین رکھنا چاہیے کہ حیوئی اور حیوئی سے بھی چھوٹے جاندار سے لے کر ہاتھی جیسے عظیم الجثہ جانور تک ہر ایک میں کچھ نہ کچھ منفعت اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے اور یہی ہمارا عقیدہ ہے۔

کیڑوں کا شرعی حکم:

کیڑوں کی تمام اقسام کا کھانا حرام ہے سوائے ان کیڑوں کے جو ماکولات میں پیدا ہو جاتے ہیں۔ ان کیڑوں کے بارے میں شوافع کے یہاں تین صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ جس چیز میں وہ پیدا ہوا ہے اس چیز کے ساتھ اسے کھانا جائز ہے تبہا کھانا جائز نہیں۔ یہی صورت صحیح ترین ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ان کو کسی بھی صورت میں کھانا جائز نہیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ ہر صورت میں کھا سکتے ہیں جس چیز میں وہ پیدا ہوا ہے اس میں بھی اور اس سے علیحدہ بھی۔ نیز کیڑوں کی بیج بھی ناجائز ہے سوائے اس سرخ کیڑے کے جو بعض شہروں میں بلوط کے درخت میں پایا جاتا ہے۔ جس سے لوگ رنگائی کا کام لیتے ہیں۔ ریشم کے کیڑے کی بیج بھی جائز ہے اور اس کو قوت کے پتے کھانا واجب ہے اور اس کو دھوپ میں ڈالنا بھی جائز ہے چاہے وہ اس سے ہلاک ہو جائے اس لئے کہ اس سے منفعت حاصل ہوتی ہے۔

کیڑوں کے طبی خواص:

اگر ریشم کے کیڑے کو زیتون میں ملا کر کسی ایسے شخص کے بدن پر ملا جائے۔ جس کو کسی زہریلے جانور نے ڈس لیا ہو تو انشاء اللہ اس کو فائدہ ہوگا۔ اگر ریشم کا کیڑا سرخی کو کھلایا جائے تو وہ مرغی بہت موٹی ہو جائے گی۔ اگر زہل اصغر کے کیڑے کو پرانے زیتون کے تیل میں ملا کر منجھے سر کی مستقل مالش کی جائے تو منجھاپن ختم ہو جاتا ہے۔ یہ نسخہ مجرب ہے۔

خواب میں تعبیر:

خواب میں کیڑوں کو دیکھنے کی تعبیر آپس کے دشمنوں سے کی جاتی ہے۔ ریشم کے کیڑے تاجر کے لئے خریداروں کی اور بادشاہ کے لئے رعیت کی علامت ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں ریشم کا کیڑا پکڑ لے تو اس کو نفع حاصل ہوگا۔ بعض اوقات مطلق کیڑوں کو خواب میں دیکھنا مال حرام یا ضرر کی نشانی ہے۔ لہذا اگر خواب میں کسی شخص کے ہاتھ سے کیڑا چھوٹ جائے تو گویا اس سے وہ ضرر زائل ہو گیا۔ کبھی کیڑوں کی تعبیر موت کا قرب اور عمر کا ختم ہو جانا ہوتی ہے۔ واللہ اعلم

دوالہ

دوالہ (لومڑی) کو کہتے ہیں اور لومڑی کا یہ نام اس کے نشاط کے باعث رکھا گیا ہے۔ اس لئے کہ دالان کے معنی نشاط کی چال کے آتے ہیں۔

الدودمس

الدودمس: سانپ کو کہتے ہیں۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ سانپ اس قدر زہریلا ہوتا ہے کہ جہاں تک اس کی پھنکار پہنچتی ہے

وہاں تک آگ لگ جاتی ہے۔ اس کی جمع دوسات اور دوا میس آتی ہے۔

الدوسر

الدوسر: مونے اونٹ کو کہتے ہیں۔

الديسم

الديسم: ریچھ کا بچہ۔ بعض حضرات نے اس کو لومزی کا بچہ اور بعض نے بھیڑیے اور کتیا کے مشترکہ بچہ کو بھی کہا ہے۔ لیکن صحیح یہی ہے کہ ریچھ کا بچہ ہے۔ البتہ ایک بات تو طے ہے کہ چاہے یہ ریچھ کا بچہ ہو یا دیگر کسی درندے کا اس کا کھانا حرام ہے۔

الديک

الديک: مرغ کو کہتے ہیں اس کی جمع دیوک اور دیکہ آتی ہیں اور اس کی تغیر دیوک آتی ہے۔ مرغ کی کنیت ابو حسان، ابو حماد، ابوسلیمان، ابو عقبہ، ابو مدح، ابو منذر، ابو نجان، ابو علقان، ابو برائل آتی ہیں۔ مرغ کی خاصیت یہ ہے کہ نہ اس کو اپنے بچے سے انیت ہوتی ہے اور نہ کسی ایک جو رو (مرغی) سے، یہ طبعاً احق ہوتا ہے۔ اس کی حماقت کی دلیل یہ ہے کہ جب کسی دیوار سے گر جاتا ہے تو اس میں اتنی سوجھ نہیں رہتی کہ اپنے گھر چلا جائے۔ لیکن احق کے ساتھ ساتھ اس میں بعض خصائل حمیدہ بھی پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ وہ اپنی ماتحت تمام مرغیوں میں برابری رکھتا ہے۔ کسی ایک کو دوسری مرغیوں پر ترجیح نہیں دیتا ہے۔ مرغ میں سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ اس کو رات کے اوقات معلوم ہوتے ہیں۔ چنانچہ جب اس کے بولنے کا وقت آتا ہے تو عین وقت پر بولتا ہے کبھی اس میں خطا نہیں کرتا۔ صبح سے پہلے اور صبح کے بعد برابر بولتا رہتا ہے۔ (فصبحان من ہداه لذلک) اسی وجہ سے قاضی حسینؒ، متولی اور رافعی وغیرہ نے تجربہ کار مرغ کی آواز سے نماز کے اوقات کی تعیین کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ مرغ کی ایک عجیب عادت یہ ہے کہ جب یہ کسی ایسی جگہ جاتا ہے جہاں مرغیاں ہوں تو یہ سب سے جفتی کرتا ہے۔ ابو بکر صوری نے مرغ کی مدح میں مندرجہ ذیل اشعار کہے ہیں:

هل الكرى فهو يدعو الصبح مجهوذا

مفرد الليل ما بالوك تغريذا

”رات کے وقت میں باگدینے والا جو کبھی باگدینے میں کوتاہی نہیں کرتا حالانکہ وہ نیند سے بوجھل ہوتا ہے مگر بروقت باگدینہ ضرور دیتا ہے۔“

ومد الصوت لما مده الجيدا

لما تطرب هزل لعطف من طرب

”عالم سرور میں حرکت کرتا ہے اور بوقت باگدینہ اپنی آواز کو خوب کھینچتا ہے۔“

تضاحك البيض من اطرافه السواد

كلايس مطرفا مرخ ذوانبه

”اس نے ہمیں دکھا ہے عباہ کو جس کی گھنڈیاں لگی ہوئی ہیں اور اس کے سیاہ بالوں کے ساتھ کانوں کی جگہ دوسفیدھے نظر آتے ہیں۔“

بالودد قصر عنها الورد توريدا

حالی المفلد لوفيسف فلاتده

”اس کے گلے میں ہار ہے لیکن ہار کو پھول کے ہار پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔“

تاریخ ابن خلکان میں محمد بن معن محمد بن سجاد معتمد کے حالات میں ابوالقاسم اسعد ابن ہلیط کے قصیدے کے اشعار (جو اس نے اس کی تعریف میں کہے تھے) میں مرغ کی صفات مذکور ہیں۔

کسان انو شروان اعطاء تاجہ
وناط علیہ کف ماریۃ القسطا
”گویا کوئٹھرواں نے اسے اپنا تاج دیا ہے اور ماریہ نے اس کے کانوں میں بالیاں پہنائی ہیں۔“

مسی حلة الطاووس حسن لباسہ
ولم یکفیه حتی مسی المشیۃ البطاء
”مور کی پوشاک گویا اس نے حاصل کر لی مگر مور کی پوشاک میں جو نقص تھا اس سے خود کو بچا لیا۔“

جاہظ نے لکھا ہے کہ ہندوستانی مرغ کے حکم میں ہی چلاسی، ہٹلی، سندھی اور حبشی مرغ بھی آتے ہیں اور اہل تجربہ لکھتے ہیں کہ سفید مرغ پالنے کے فوائد میں سے ایک فائدہ گھر کی حفاظت بھی ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ سفید مرغ کو گھر میں ذبح کیا جائے تو گھر میں بے برکتی پیدا ہوتی ہے۔

حدیث میں مرغ کا ذکر:-

آنحضور ﷺ کا یہ قول بعض حضرات نے نقل کیا ہے کہ ”سفید مرغ مجھے محبوب ہے۔“ لیکن یہ قول (حدیث) ثابت نہیں ہے بلکہ ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”سفید مرغ مجھے پسند ہے۔“ شیطان اسے ناپسند کرتا ہے کیونکہ یہ اپنے مالک کو بروقت جگاتا بھی ہے اور اس کے گھر کی حفاظت بھی کرتا ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ آنحضور ﷺ گھر اور مساجد میں مرغوں کو پالنے کے لئے فرماتے تھے۔

تہذیب میں حضرت انسؓ سے روایت ہے:

”نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سفید اور کھردار مرغ میرا دوست ہے اور میرے دوست جبریلؑ کا دوست ہے۔ یہ اپنے گھر اور اپنے پڑوسیوں کے سولہ گھروں کی حفاظت کرتا ہے۔“

اس روایت کے راوی ضعیف ہیں۔

شیخ محبت الدین طبری روایت کرتے ہیں:-

”نبی کریم ﷺ کا ایک سفید مرغ تھا اور صحابہ کرامؓ اپنے ساتھ سفر میں مرغ لے جایا کرتے تھے تاکہ نماز کے اوقات جان سکیں۔“

صحیحین و سنن ابی داؤد، ترمذی و نسائی وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے:

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مرغ کی آواز سنو تو اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل طلب کرو کیونکہ اس نے فرشتہ کو دیکھا اور جب گدھے کی آواز سنو تو شیطان سے اللہ کی پناہ مانگو کیونکہ اس نے شیطان کو دیکھا۔“

عجم طبرانی اور تاریخ اصفہان میں روایت ہے کہ:

”نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ایک مرغ ہے اس کا رنگ سفید اور اس کے دونوں بازو زبردیا قوت اور موتیوں سے مزین ہیں ایک بازو اس کا مشرق میں اور دوسرا مغرب میں، اس کی ٹانگیں ہوا میں معلق ہیں اس کا سر عرش کے نیچے ہے روزانہ صبح کے وقت وہ اذان دیتا ہے اس کی آواز سوائے جن وانس کے آسمان وزمین کی جملہ مخلوق سنتی ہے

یہ آواز سن کر زمین کے مرغ جواب دیتے ہیں جب قیامت کا دن قریب آئے گا تو اللہ تعالیٰ اس مرغ کو حکم دے گا کہ اپنے بازو بکھولے اور اپنی آواز بند کر دے۔ اس وقت جن دانس کے علاوہ تمام مخلوق کو معلوم ہو جائے گا کہ قیامت قریب آگئی ہے۔

طبرانی اور بیہقی نے شعب میں محمد بن منکدر سے بروایت حضرت جابر روایت کیا ہے:

”آ غصوہ مجیبہ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا ایک مرغ ہے جس کے پاؤں تحت اٹھائی میں ہیں اور گردن عرش تک پہنچی ہے۔ جب رات کو کچھ حصہ گزر جاتا ہے تو کہنے والا سبوح قدوس۔

کہتا ہے تو مرغ بھی اس کے ساتھ بانگ دیتا ہے۔“ (لیکن جن صاحب نے حضرت جابر سے یہ روایت کی ہے ان کے متعلق مشہور ہے کہ وہ احادیث منکرہ روایت کرتے ہیں۔

حضرت ثوبان کی روایت میں ہے:-

”خدا تعالیٰ کا ایک مرغ ہے جس کے پاؤں تحت اٹھائی اور گردن تا عرش ہے اور دونوں بازو ہوا میں جنہیں وہ صبح کے وقت پھڑ پھڑاتا ہے اور کہتا ہے ”سبحان الملک القدوس ربنا الملک الرحمن لا الہ غیرہ“۔

ثعلبی روایت کرتے ہیں:-

”آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تین آوازیں پسند ہیں مرغ کی آواز، قرآن کریم کی تلاوت کرنے والوں کی آواز اور صبح کے وقت استغفار کرنے والے کی آواز۔“

امام احمد، ابوداؤد اور ابن ماجہ حضرت خالد بن ولید سے روایت کرتے ہیں:-

”آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مرغ کو گالی مت دیا کرو۔ کیونکہ یہ نماز کے لئے جگاتا ہے۔“

امام طبری فرماتے ہیں کہ آپ کے اس فرمان میں اس بات کی دلیل ہے کہ جس چیز سے خیر حاصل ہوتی ہو اس کو گالی نہیں دینی چاہیے اور نہ اس کی توہین کرنا مناسب ہے بلکہ اس کا حق یہ ہے کہ اس کی تکریم کی جائے۔

حاکم نے مستدرک میں اور طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

”نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے اجازت دی کہ میں اس مرغ کا تذکرہ کروں جس کے پاؤں زمین میں اور اس کی گردن عرش کے نیچے ہے اور یہ کہتا ہے سبحانک ما اعظم شانک، پاک ہے تیری ذات برتر ہے تیری شان۔“

ابو طالب ثعلبی اور امام غزالی بیان کرتے ہیں کہ:-

”میمون فرماتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ عرش کے نیچے ایک فرشتہ مرغ کی شکل کا ہے اس کے پنجے موتیوں کے ہیں اور اس کا صیغہ نرم و دکا ہے۔ جب رات کا تہائی حصہ گزر جاتا ہے تو اپنے ہاتھوں کو ایک مرتبہ جنبش دیتا ہے اور کہتا ہے چاہیے کہ قارئین (رات کی عبادت کرنے والے) اٹھ جائیں اور جب رات کا نصف اول گزر جاتا ہے تو دوسری مرتبہ اپنے بازو کو جنبش دیتا ہے اور کہتا ہے چاہیے کہ نمازی لوگ بیدار ہو جائیں اور صبح ہو جاتی ہے تو پھر اپنے بازو کو جنبش دیتا ہے اور کہتا ہے چاہیے کہ غافلین بیدار ہو جائیں اس حال پر کہ ان پر ان کے گناہوں کا وبال ہے۔“

حدیث شریف میں جو یہ آیا ہے کہ مرغ نماز کے لئے جگاتا ہے اس کے معنی یہ نہیں کہ وہ حقیقتاً یہ کہتا ہے کہ اٹھو نماز کا وقت ہو گیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس کی فطرت میں یہ بات رکھی ہے کہ صبح کے وقت جو نماز کا صحیح وقت ہوتا ہے اس میں وہ بار بار بانگ دیتا ہے اس سے سونے والے کی آنکھ کھل جاتی ہے اور وہ اٹھ کر نماز ادا کرتا ہے۔ لہذا وہ نماز کے لئے اٹھانے کا ایک ذریعہ بن گیا ہے اور اس کو حجاز اُبلانے یا جگانے سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔ اگر وہ کسی غیر وقت میں اذان دینے لگے تو اس کی آواز پر نماز پڑھنا جائز نہیں۔ کیونکہ بسا اوقات ایسا مشاہدے میں آچکا ہے کہ بعض مرغ صبح صادق سے پہلے ہی انسانوں کی آہٹ سن کر بولنے لگتے ہیں۔

نکتہ:۔ ہل بن ہارون بن راہو یہ خلیفہ ماسون رشید کے یہاں ملازم تھا۔ یہ حکیم اور نہایت فصیح و بلیغ شاعر تھا فارسی الاصل اور شیعہ المذہب تھا اور عربوں سے بہت تعصب رکھتا تھا۔ ادب وغیرہ میں اس کی بہت سی تصانیف بھی ہیں۔ جاہل نے اس کی حکمت و شجاعت وغیرہ کی بہت تعریف کی ہے لیکن ان خوبیوں کے باوجود نہایت درجہ کا بخیل تھا۔ اس سلسلہ میں اس کے بہت سے قصے مشہور ہیں۔ ان قصوں میں یہ بھی ہے:-

”و عمل کا بیان ہے کہ ایک دن ہم اس کے یہاں بیٹھے ہوئے تھے ہم کو باتوں باتوں میں دیر ہو گئی اور اس کی یہ حالت تھی کہ بھوک کے مارے اس کا (یعنی ہل بن ہارون کا) دم نکلا جا رہا تھا۔ جب اس سے ضبط نہ ہو۔ گا تو اس نے غلام سے کھانا لانے کو کہا۔ غلام ایک پیالہ میں پکا ہوا مرغ لے کر حاضر ہوا۔ ہل نے پیالہ غور سے دیکھنے کے بعد کہا کہ اس کا سر کہاں ہے؟ غلام نے جواب دیا کہ میں نے اس کو پھینک دیا ہے۔ یہ سن کر اس نے کہا کہ میں مرغ کی ٹانگ کو بھی پھینکنا گوارہ نہیں کرتا یہ تو سر تھا۔ کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ سر رئیس الاعضاء ہوتا ہے اور اس سے مرغ اذان بھی دیتا ہے۔ سر پر ہی کیسر ہوتی ہے جس کو لوگ متبرک سمجھتے ہیں اور اس میں آنکھیں ہوتی ہیں جو صفائی میں ضرب المثل ہیں۔ شراب کو صفائی میں مرغ کی آنکھ سے تشبیہ دیتے ہیں اور درد گردہ کے لئے اس کا دماغ عجیب خاصیت اور تاثیر رکھتا ہے۔ اگر تجھے یہ گمان تھا کہ میں اس کو نہیں کھاؤں گا تو میرے گھر والے اس کو کھانے کے لئے موجود تھے۔ جاؤ اس کو تلاش کر کے لا۔ غلام نے جواب دیا کہ مجھے معلوم نہیں کہ وہ کہاں ہے؟ اس پر ابن راہو یہ نے کہا کہ کم بخت تو اس کو پھینکتا کیوں تو نے تو اس کو اپنے پیٹ میں ڈال لیا ہے۔“

دیک کا شرعی حکم:

مرغ کا بھی وہی حکم جو مرغی کا ہے یعنی اس کا کھانا حلال ہے۔ اس کو گالی دینا جائز نہیں۔ جیسا کہ اوپر گزرا ہے۔ کامل میں عبد اللہ بن نافع مولیٰ بن عمر حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مرغوں کو، بکروں کو اور گھوڑوں کی خسی مت کرؤ۔“

امام شافعیؒ کے مناقب میں مذکور ہے کہ آپ سے کسی نے دریافت کیا کہ فلاں نے میرے مرغ کو خسی کر دیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس پر جناح واجب ہے۔ مرغوں کو لڑانے کی نہی کے متعلق بحث باب الکاف میں کیش کے ضمن میں آئے گی۔

کہاوتیں:

اہل عرب کہتے ہیں اشجع من دیک اور افسد من دیک، مرغ سے زیادہ بہادر اور مرغ سے زیادہ فسادی۔

امام مسلمؒ و دیگر محدثین نے روایت کی ہے کہ ایک دن حضرت عمرؓ نے خطبہ دیا اور حمد و ثنا کے بعد فرمایا کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ میرا وقت آ گیا ہے اور وہ خواب یہ ہے کہ ایک مرغ نے میرے تین ٹھونگیں ماریں اور ایک روایت

میں یہ الفاظ ہیں کہ گویا اس سرخ سرخ نے میرے دو یا تین ٹھونکیں ماریں۔ میں نے اس خواب کو حضرت اسماء بنت عمیس سے بیان کیا۔ انہوں نے کہا کہ آپ کو ایک عجبی شخص قتل کرے گا۔ حضرت عمرؓ نے یہ خطبہ جمعہ کے دن دیا تھا اور اگلے ہی بدھ کو آپ پر حملہ ہو گیا۔

حاکمؒ نے سالم ابن جعد سے انہوں نے معدان بن ابی طلحہ سے اور انہوں نے حضرت عمرؓ سے راویت کیا ہے کہ آپ نے منبر پر فرمایا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ ایک سرخ نے میرے تین ٹھونکیں ماریں جس کی تعبیر میں نے یہ لی کہ ایک عجبی مجھ کو قتل کرے گا۔ پھر فرمایا کہ میں نے اپنا معاملہ ان چھ آدمیوں کے سپرد کیا ہے۔ جن سے حضور اکرم ﷺ ہمہ وقت راضی تھے وہ یہ ہیں:-

حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابوطالبؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ان میں سے جو خلافت کا خواستگار ہو وہی خلیفہ ہے۔

لیکن ابن خلکانؒ نے ذکر کیا ہے کہ جب حضرت عمرؓ پر وار کیا گیا اور آپ زخمی ہو گئے تو صحابہؓ میں سے آپ نے چھ آدمیوں کو منتخب فرمایا اور یہ وہی حضرات تھے جن کا ذکر اوپر ہو چکا۔ حضرت سعد ابن ابی وقاص اس وقت موجود نہیں تھے۔ حضرت عمرؓ نے اپنے صاحبزادے ابن عمرؓ کو صرف مشیر مقرر کیا اور ان کو امیدواران میں نہیں رکھا۔ سورا ابن محرزؒ اور تین انصار کو یہ حکم دیا کہ اگر تین دن کے اندر اندران میں سے کوئی خلافت کے لئے کھڑا ہو گیا تو فہماور نہ ان کی گردنیں اڑا دیتا۔ کیونکہ پھر ان سے مسلمانوں کو کوئی امید اور خیر نہیں رکھنی چاہیے۔ اور اگر ان میں دو فریق ہو گئے اور دونوں جانب برابر رائے ہوئی تو جس جانب عبدالرحمن بن عوف ہوں گے وہ رائے قابل قبول ہوگی۔ پھر یہ وصیت فرمائی کہ تین دن تک حضرت صہیبؓ لوگوں کو نماز پڑھائیں گے۔ بالآخر نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے خود کو امیدوار خلافت سے سبکدوش کر کے حضرت عثمانؓ سے خلافت کی بیعت کر لی۔ حضرت عمرؓ کی شہادت وغیرہ اور باقی حالات باب الحمزہ میں لفظ اوز کے تحت گزر چکے وہاں دیکھا جائے۔ یہاں مزید حالات کو طوالت اور تکرار کے باعث ترک کر دیا گیا ہے۔

ابو لؤلؤ فارسی جو حضرت مغیرہؓ ابن شعبہ کا غلام تھا اور مذہباً آتش پرست یا نصرانی تھا۔ اس نے حضرت عمرؓ کو شہید کیا تھا۔ کہتے ہیں کہ ابو لؤلؤ نے حضرت عمرؓ پر تین وار کئے اور ان تین میں سے ایک وار اس نے ناف کے نیچے کیا۔ حضرت عمرؓ اس کے پہلے ہی وار (حملہ) پر بولے کہ مجھ پر کتنا حملہ آور ہوا ہے اور یہی الفاظ کہتے ہوئے مصلے سے پیچھے ہٹ گئے۔ آپ کے مصلے سے ہتے ہی عبدالرحمن بن عوفؓ فوراً مصلے پر پہنچ گئے اور نماز پوری کرائی۔ ابو لؤلؤ حملہ کے بعد بھاگ کھڑا ہوا اور اس حالت میں کہ اس کے ایک ہاتھ میں خنجر تھا جس کو وہ دائیں بائیں گھما رہا تھا۔ ابو لؤلؤ کی اس چالاکی کو دیکھ کر ایک انصاری نے اپنی چادر اس پر ڈال دی اور اس کو قابو میں کرنا چاہا۔ ابو لؤلؤ نے جب دیکھا کہ وہ اس چادر سے چھٹکارا نہیں پاسکتا تو اس نے اپنے ہی خنجر سے خودکشی کر لی۔ نماز میں مشغول ہونے کی وجہ سے مسجد کے بیشتر نمازیوں کو حضرت عمرؓ پر ابو لؤلؤ کے حملہ کی خبر تک نہ ہوئی۔ البتہ جب نمازیوں کو حضرت عمرؓ کے خنجر کے تلاوت قرآن کی آواز نہ آئی تب ان لوگوں کو احساس ہوا مگر سبب پھر بھی معلوم نہ ہو سکا۔ حضرت عمرؓ کو زخمی ہونے کے بعد شدید پیاس لگی تو آپ کو فوراً انبیز پلائی گئی لیکن یہ فوراً ناف پر لگے زخم سے باہر آ گئی۔ چنانچہ کچھ لوگوں نے کہا کہ غیبی باہر نکل رہی ہے اور کچھ نے کہا کہ خون نکل رہا ہے۔ اس لئے پھر آپ کو نبیز کی جگہ دودھ پلایا گیا مگر وہ بھی زخم سے باہر نکل گیا۔ جس سے لوگ آپ کی زندگی سے مایوس ہو گئے اور آپ سے کہنے لگے کہ امیر المومنین آخری وصیت فرمادیجئے تو آپ نے انتخاب خلیفہ کے لئے ایک کمیٹی کا اعلان فرمایا۔ یہ حادثہ ۲/ ذی الحجہ ۲۳ھ میں پیش آیا اور حضرت عمرؓ کی وفات ۲۸/ ذی الحجہ ۲۳ھ کو ہو گئی۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ عبید اللہ ابن عمرؓ ہرمزان پر چھپنے اور اسے قتل کر دیا۔ بلکہ ایک نصرانی کو بھی مار دیا۔ ان دونوں مقتولوں نے ابو لؤلؤ کو

حضرت عمرؓ کے قتل کے لئے تیار کیا تھا اور یہ بھی ہے کہ عبید اللہ بن عمرؓ نے ابولولویٰ ایک بچی کو بھی مار ڈالا تھا۔ ان کی دیت بعد میں حضرت عثمانؓ نے ادا کی تھی۔ عبید اللہ بن عمرؓ، حضرت علیؓ کی خلافت کے دوران حضرت معاویہؓ سے جا ملے تھے۔

حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں عظیم فتوحات ہوئیں۔ آپ ہی نے غزوات گرمی اور سردی کے اعتبار سے تقسیم کئے تھے اور تاریخ کو سن ھ کے اعتبار سے متعین کرنے والے بھی آپ ہی ہیں آپ ہی نے سب سے پہلے تحریروں پر باقاعدہ مہر کا استعمال شروع کیا۔ مگر مہر کے سلسلہ میں آپ کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ آپ سے پہلے آنحضور ﷺ کے پاس بھی ایک انگشتری تھی جس کو آپ نے بطور مہر بھی استعمال کیا تھا۔

آپ کے دور میں ہی ورے سے ہنائی بھی شروع ہوئی۔ آپ خود بھی اپنے ساتھ ایک درار کھتے تھے آپ ہی نے سب سے پہلے حضرت علیؓ کو یہ دعا دی کہ ”خدا تمہاری عمر دراز کرے“۔ مقام ابراہیمؑ کو پیچھے ہٹانے والے بھی حضرت عمرؓ ہی ہیں، ورنہ پہلے یہ بیت اللہ سے بالکل قریب تھا۔ آپ ہی نے تراویح کا اہتمام کیا اور ایک امام متعین کر کے سب کو حکم دیا کہ ان کی اقتداء میں تراویح ادا کریں۔ آپ اپنے دور خلافت میں مسلسل دس سال تک امیر المومنین بھی رہے۔ آپ کا آخری حج ۲۳ھ میں ہے جس میں آنحضور ﷺ کی پیمیاں بھی ہم سفر تھیں۔ جب مدینہ لوٹ کر آئے تو وہ خواب دیکھا جس کا ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں۔

آپ نے ایک نکاح حضرت علیؓ کی صاحبزادی ام کلثوم سے بھی کیا تھا اور حضرت ام کلثوم کا مہر چالیس ہزار درہم تھا۔ آپ نے اپنے بیٹے عبداللہ کو شراب نوشی پر سزا دی تھی۔ جس وقت آپ کے صاحبزادے پر یہ حد جاری ہو رہی تھی تو آپ کا بیٹا چلا رہا تھا کہ ابا جان آپ تو مجھے بالکل ہی مارے ڈالتے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے جواب میں فرمایا تھا کہ ہاں! خدا تعالیٰ کو بتانا کہ یہ حد مجھ پر میرے باپ نے قائم کی ہے۔

بعض روایتوں میں یہ ہے کہ شراب نوشی کی سزا ابوہشمہ (ان کے نام عبدالرحمن تھا) کو دی گئی تھی۔ ابوہشمہ کی والدہ حضرت عمرؓ کی ام ولد تھیں اور ان کا نام بیبت تھا۔

بعض مورخین کے نزدیک یہ بات صحیح نہیں ہے کہ عبید اللہ بن عمرؓ نے دو آدمیوں کو مارا تھا یا ابولولویٰ بچی کو قتل کیا تھا۔ کچھ معتبر علماء کی رائے ہے کہ رقیہ بنت رسول اللہ کے یہاں حضرت عثمانؓ سے ایک بچہ پیدا ہوا تھا جس کا نام عبداللہ تھا اور اسی بچہ کی وجہ سے حضرت عثمانؓ ابو عبداللہ کہلاتے ہیں۔ اس بچہ کی عمر صرف سات سال ہوئی۔ کہتے ہیں کہ جب یہ بچہ سات سال کا تھا تو ایک قاتل مرغ نے اس کے چہرے پر سات ٹھونکیں ماریں۔ اسی وجہ سے یہ بچہ اپنی والدہ کے بعد ۴ھ میں وفات پا گیا۔ اس کے علاوہ آنحضور ﷺ کی صاحبزادی کے کوئی اور بچہ پیدا نہیں ہوا۔

حضرت رقیہ جب حبشہ پہنچی تو وہاں آپ کے حسن و جمال کو دیکھتے اور حیران ہوتے تھے۔ حضرت رقیہ کو ان نوجوانوں کے اس عمل سے تکلیف تھی۔ چنانچہ آپ نے ان کے حق میں بددعا کی جس سے وہ ہلاک ہو گئے۔ وہ لڑکے کہتے تھے کہ ”رقیہ کا زخم ایسا لگتا ہے جیسا کہ مرغ کی ٹھونکیں“۔

اسی مضمون کو شاعر نے اس طرح کہا ہے۔

یسالوہ فوق القلاص العیال

ویوما کحسو الدیک قد بات صحبتی

”ایک دن مرغ کی ٹھونکیوں کی طرح مجھے اپنی رفاقت میں لگائے اور کس قدر جلد لگائے“۔

مرغ کی آنکھ کی سفیدی بھی مشہور ہے۔ چنانچہ مثل مشہور ہے اصفی من عین الدیک یعنی فلاں کی آنکھ مرغ کی آنکھ سے بھی زیادہ شفاف ہے۔

بکرو العاذلون فی وضع الصبح یقولون لی امانتفق ویلومون فیک یا ابنہ عبد اللہ
 ”ملا مت کرنے والیوں نے تڑکے ہی مجھ سے کہا کہ کیا تو ہوش میں نہیں آئے گا۔ اے عبد اللہ کی بیٹی یہ مجھے ملا مت کرتی ہیں۔“
 والقلب عند کم موهوق لست ادری اذا اکثر والعدل فیہا اعدو یلومنی ام صديق
 ”حالانکہ میرا دل ان کے پاس گرفتار ہے۔ میں یہ بھی نہیں بتا سکتا کہ جب یہ مجھے خوب ملا مت کرتی ہیں تو آیا یہ ملا مت میں دشمن کا کردار ادا کرتی ہیں یا دوست کا۔“

ودعوا بالصباح یوما فجاءت قینة فی یمنہا ابریق
 ”تڑکے ہی تڑکے صبح کو شراب طلب کی تو ایک باندی اپنے ہاتھ میں جام شراب لئے ہوئے پہنچی۔“
 قدمتہ علی عفار کعین الدیک صفی سلاطہا الراوق
 ”وہ چلی آ رہی تھی اس حال میں کہ اس کی آنکھیں مرغ کی آنکھوں سے بھی زیادہ صاف و شفاف تھیں۔“
 مرغ کے طبی خواص:

مرغ کا گوشت اعتدال کے ساتھ ساتھ گرم خشک ہے۔ جس مرغ کی آواز میں اعتدال ہوگا اس کا گوشت عمدہ ترین ہوگا۔ مرغ کا گوشت قویٰ کھانے کے مریضوں کے لئے نفع بخش ہے۔ اس کے کھانے سے جسم کو عمدہ غذا فراہم ہوتی ہے۔ سرد مزاج والوں اور بوڑھوں کے لئے مفید ہے۔ موسم سرما میں اس کا کھانا زیادہ فائدہ مند ہے۔ بوڑھے مرغ کا گوشت پکانے سے اس کی قوت ختم ہو جاتی ہے۔ جوان مرغ کا گوشت دافع قبض ہے۔ جوڑوں کے درد، ریشہ، پرانے بخار کے لئے مفید ہے۔ بالخصوص جب اس میں بہت زیادہ نمک مادہ کربنہ اسفانخ ڈال کر پکایا جائے۔

مرغی کے بچے اذان دینے سے قبل تک ہر شخص کے لئے یکساں طور پر عمدہ غذا بنیت پیدا کرتے ہیں۔ مرغی کا گوشت اعلیٰ دینے سے پہلے تک عمدہ ہوتا ہے۔ اگر اس کا گوشت کھانے پر دامت کی جائے تو بہتر ہے۔ مرغ کا دماغ یا اس کا خون کبڑے کے کانٹے کی جگہ پر ملا جائے تو مفید ہے۔ مرغ کا خون آنکھ میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے آنکھ کی سفیدی ختم ہو جاتی ہے۔ اگر مرغ کی کیسر جلا کر ایسے شخص کو پلا دی جائے جو بستر پر پیشاب کر دیتا ہو تو اس کا یہ مرض ختم ہو جائے گا۔ اگر مرغ کے سر پر اور کیسر پر تیل مل دیا جائے تو وہ اذان دینا بند کر دے گا۔

مرغ کے دونوں بازوؤں کے کنارے پردہ ہڈیاں ہوتی ہیں۔ اگر داہنے بازو کی ہڈی کو بخار میں جلا شخص کے گلے میں ڈال دیا جائے تو اس کا بخار جاتا رہے گا۔ مرغ کا خصیہ اگر پانی میں ابال کر ایسی عورت جس کے حمل نہ قرار پاتا ہو کھالے تو حمل ٹھہر جائے گا۔ لیکن اس خصیہ کو عورت حالت حیض میں تین یوم تک مسلسل کھائے اور اسی دوران اس کا شوہر اس سے جماع کرے تب فائدہ ہوگا ”مسئلہ“ حالت حیض میں عورت سے جماع جائز نہیں۔ جو شخص جماع کثیر کا طالب ہو اس کو چاہیے کہ ان خسیوں کو کاندھ میں لپیٹ کر اپنے بازو میں باندھ لے جب تک یہ خصیہ بندھے رہیں گے تب تک انزال نہیں ہوگا اور سختی رہے گی۔ اگر کسی پاگل کو سرخ یا سفید مرغ کی کیسر کی دھونی دی جائے تو عجیب و غریب فائدہ ظاہر ہوگا۔ اگر مرغ کا پتا بکرے کے شور بہ میں ملا کر نہار منہ پیا جائے تو نسیان زدہ اور بھولی ہوئی چیزیں

یاد آ جائیں گے۔

اگر مرغ کا خون شہد میں ملا کر آگ پر رکھ دیا جائے تو پھر ذکر پر اس کی مالش کی جائے تو ذکر اور باہ کو قوت دیتا ہے۔ اگر مرغ کا خضیہ کسی لڑاکا مرغ پر لگا دیا جائے تو پھر کوئی مرغ اس پر غالب نہیں آئے گا۔

خواب میں تعبیر:

مرغ کو خواب میں دیکھنا درج ذیل اشیاء پر دلالت کرتا ہے:

(۱) خطیب اور موزن (۲) قاری مطرب (جو گانے کی طرح قرآن کی تلاوت کرے) (۳) جو شخص امر بالمعروف کا حکم دے اور خود اس پر عمل نہ کرے کہ مرغ صبح کے وقت اذان دے کر نماز کی یاد دلاتا ہے لیکن خود نہیں پڑھتا۔ بہت نکاح کرنے والے مرد کی بھی کبھی مرغ کو خواب میں دیکھنے پر تعبیر دیتے ہیں اور کبھی مرغ کی تعبیر ایسے شخص سے کی جاتی ہے جو بانسری بجاتا ہو اور عورتوں کے پاس آتا جاتا ہو اور کبھی اس کی تعبیر چوکیدار سے کرتے ہیں اور کبھی مرغ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے نخی سے کی جاتی ہے جو خود نہ کھائے بلکہ دوسرے لوگوں کو کھلائے۔ کبھی مرغ کی تعبیر گھر کے مالک یا مملوک سے کی جاتی ہے اور کبھی مرغ کو خواب میں دیکھنا علماء اور حکماء کی صحبت پر دلالت کرتا ہے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ ایک شخص محمد بن سیرین کے پاس آیا اور بیان کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک مرغ نے گھر میں داخل ہو کر جو کے دانے چک لئے۔ ابن سیرین نے جواب دیا کہ اگر تمہارے گھر سے کوئی چیز غائب ہو جائے تو اطلاع کرنا۔ کچھ دن کے بعد اس شخص نے آ کر عرض کیا کہ میرے گھر کی چھت پر سے ایک چٹائی چوری ہو گئی۔ ابن سیرین نے کہا کہ وہ موزن نے چوری کی ہے۔ چنانچہ جب تحقیق کی گئی تو یہی واقعہ نکلا۔

بیان کیا جاتا ہے کہ ایک شخص ابن سیرین کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک مرغ ایک گھر کے دروازے پر یہ شعر پڑھا رہا ہے:

هيو لصاحبة يا قوم اكفانا

قد كان من رب هذا البيت ما كان

”اس مکان کے مالک کو جو حادثہ پیش آیا، آیا تا آنکہ بوقت حادثہ دوست چلائے کہ وقت سخت آ گیا۔ اپنے کفن کا بھی کا انتظام کر لو۔“

ابن سیرین نے یہ سن کر جواب دیا کہ اس گھر کا مالک چونتیس روز میں مر جائے گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ دیک کا عدد بھی چونتیس ہی آتا ہے۔

ایک شخص نے ابن سیرین سے آ کر عرض کیا کہ میں نے خواب میں مرغ کو اللہ اللہ کہتے ہوئے دیکھا ہے۔ ابن سیرین نے جواب دیا کہ تیری زندگی کے صرف تین دن باقی رہ گئے ہیں۔ چنانچہ تین روز کے بعد وہ شخص مر گیا۔ بعض مرتبہ مرغ کی تعبیر عجمی آدمی یا غلام سے بھی کی جاتی ہے اور بعض کے نزدیک اس کی تعبیر موزن یا منادی کرنے سے بھی کی جاتی ہے۔ جس کی آواز لوگ ہمیشہ سنتے رہتے ہیں جیسے موزن وغیرہ۔

دیک الجن

دیک الجن: ایک چھوٹا سا جانور ہے جو عموماً باغ و خانہ میں ملتا ہے۔ اس کی خاصیت یہ ہے کہ اگر اس کو پرانی شراب میں ڈال

دیا جائے یہاں تک کہ یہ اس میں مر جائے۔ اس کے بعد اس شراب کو کسی آنکھ میں ڈال دیا جائے تو اس گھر میں کبھی بھی دیکھ پیدا نہیں ہو سکتی۔ قزوینی نے ایسا ہی لکھا ہے۔

ابو محمد عبدالسلام جو کہ دولت عباسیہ کا مشہور شاعر گزرا ہے۔ اس کا لقب دیک الجن تھا۔ یہ شیعہ تھا اور حضرت حسینؑ کے بارے میں اس کے کئی مرثیہ مشہور ہیں۔ یہ شاعر بے حیا، بدتمیز اور کھیل کود کا دلدادہ تھا۔ اس کی پیدائش ۱۶۱ھ میں ہوئی۔ اس کی عمر تقریباً ستر سال کی ہوئی اور اس کی وفات متوکل کے دور خلافت میں ۲۳۶ھ میں ہوئی۔

کہتے ہیں کہ جب ابونواس مصر خصب کی مدح کرنے کے لئے پہنچا تو شاعر دیک الجن اس کو دیکھ کر چمپ گیا۔ ابونواس نے اس کی باندی سے کہا کہ جا کر دیک الجن سے کہو کہ باہر آ جائے۔ کیونکہ تو نے اپنے اس شعر سے اہل عراق کو فتنہ میں مبتلا کر دیا ہے۔ شعر یہ ہے

موردة من كف ظبی كانما نساو لها من خده فادارها

”ایک ہرن کے ہاتھوں سے اس طرح حاصل کیا کہ گویا اس کے رخسار گھما دیئے گئے۔“

جب باندھی نے دیک الجن کو ابونواس کا یہ پیغام پہنچایا تو وہ باہر آ گیا اور ابونواس سے ملاقات کی اور اس کی ضیافت کی۔ تاریخ ابن خلکان میں اس طرح مذکور ہے کہ: عبدل خزاعی جب مصر پہنچا اور دیک الجن کو اس کے آنے کی اطلاع دی تو وہ چمپ گیا۔ عبدل خزاعی نے اس کے گھر پہنچ کر دستک دی تو دیک الجن نے اپنی باندی سے کہلا دیا کہ کہہ دو گھر میں نہیں ہیں۔ یہ جواب سن کر عبدل خزاعی اس کا ارادہ سمجھ گیا اور کہا کہ دیک الجن باہر آ جا اس لئے کہ تو اپنے ان اشعار کی وجہ سے جن دانس میں سب سے بڑا شاعر بن گیا ہے۔ اشعار یہ ہیں:-

فقام نکاد الناس تحرق كفہ من الشمس او من وجنتہ استعارها

”کھڑا ہوا کہ لوگوں کی ہتھیلیوں کو جلاتا تھا یہ جلاتا یا سورج کی تپش سے تھا یا اس تپش سے جو اس کے رخسار سے مستعار لی گئی۔“

موردة من كف ظبی كانما نساو لها من خده فادارها

”ایک ہرن کے ہاتھوں سے اس طرح حاصل کیا کہ گویا اس کے رخسار گھما دیئے گئے۔“

الدیلم

(تتر) الدیلم: تتر کو کہتے ہیں اس کا بیان پہلے گزر چکا۔

ابن دایہ

(سیاہ سفید داغدار کوا) ابن دایہ: اس کو ابن دایہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ جب یہ اونٹ کی پشت یا اس کی گردن پر کوئی زخم دیکھتا ہے تو اس کو اپنی چونچ سے کرید کرید کر بند یوں (دایات) تک پہنچا دیتا ہے۔

فائدہ:

”دیسات“ گردن اور ریڑھ کی ہڈیوں کو کہتے ہیں۔ ابن الاعرابی نے اپنی کتاب ”الانوار“ میں لکھا ہے کہ اونٹ کی کمر کے مہروں کی تعداد اکیس تک ہوتی ہے۔ اس سے زائد نہیں ہوتی اور انسان کے کل چوبیس مہرے ہیں۔ جالینوس نے لکھا ہے کہ دماغ کی جڑ سے لے کر

سرین تک انسان کی کمر میں کل چوبیس ٹکے ہیں۔ سات گردن میں اور سترہ کمرہ میں۔ اس کے علاوہ بارہ صلب میں اور پانچ پیٹ میں، ان کو سرین کہا جاتا ہے۔ نیز انسان کی پسلیاں بھی چوبیس ہیں۔ دونوں جانب بارہ بارہ۔ اور انسان کی کل ہڈیوں کی تعداد ۲۴۸ ہے۔ دل میں پائی جانے والی ہڈی اس سے مستثنیٰ ہے۔ اور انسان کے بدن میں کل بارہ سوراخ ہیں، دو آنکھیں دو کان دو نٹھے، ایک منہ، دو پستان، دو فرج، ایک ناف، بدن کے وہ سوراخ جن کو مسام سے تعبیر کرتے ہیں وہ اس شمار سے خارج ہیں اس لئے کہ ان کا احاطہ ممکن نہیں۔

عتبہ بن ابی سفیان کا قصہ:

عتبہ بن ابی سفیان نے اپنے گھر کے کسی فرد کو طائف کا والی مقرر کیا۔ اس والی نے قبیلہ ازد کے کسی شخص پر ظلم کیا۔ اس شخص نے عتبہ کے پاس آ کر اس کی شکایت کی اور کہا کہ (خدا امیر کا بھلا کرے) آپ نے یہ حکم دے رکھا ہے کہ جو شخص مظلوم ہو وہ میرے پاس آ کر فریاد کرے۔ چنانچہ میں مظلوم کی حیثیت سے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور غریب الوطن ہوں۔ اس شخص نے قدرے بلند آواز سے اپنی یہ شکایت بیان کی۔ عتبہ نے اس کی شکایت سن کر کہا کہ تو کوئی بدتمیز دہقان مظلوم ہوتا ہے جس کو شاید یہ بھی معلوم نہیں کہ رات اور دن میں کتنی رکعت نماز فرض ہے۔ ازدی نے یہ سن کر کہا کہ اگر میں آپ کو رات دن کی تمام نمازوں کی تفصیل بتا دوں تو کیا آپ مجھ کو اس بات کی اجازت مرحمت فرمائیں گے کہ میں آپ سے کوئی مسئلہ دریافت کر سکوں۔ عتبہ نے جواب دیا کہ ہاں تم مجھ سے مسئلہ پوچھ سکتے ہو۔ اس کے بعد ازدی نے یہ شعر پڑھ لیا:

ثم صلاة الفجر لا تضیع

ثم ثلاث بعد هن اربع

ان الصلوة اربع اربع

”نماز کی رکعتیں یہ ہیں ۳+۳+۳+۳ اس کے بعد فجر کی دو رکعت جو ضائع نہیں ہو سکتیں۔“

عتبہ نے سن کر کہا کہ تو نے سچ بات کہی۔ اب تو بتا تیرا سوال کیا ہے؟ چنانچہ ازدی نے پوچھا کہ بتائیے آپ کی کمر میں کتنی ہڈیاں ہیں؟ عتبہ نے جواب دیا کہ مجھے نہیں معلوم۔ اس پر ازدی نے کہا کہ آپ لوگوں پر حکومت کرتے ہیں لیکن آپ کو اپنے بدن کی ہڈیوں کے بارے میں کچھ علم نہیں۔ یہ سن کر عتبہ نے حکم دیا کہ اس کو میرے پاس سے نکالو اور اس کا مال واپس کر دو۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ اونٹ کو لے کر اچھی طرح پہچانتا ہے اس لئے کہ وہ اسے ازیت دیتا ہے اس لئے اونٹ کو بے خوف زدہ رہتا ہے۔ اہل عرب اس کو بے کوا غور کہتے ہیں اور اس کو منحوس تصور کرتے ہیں۔ اس کی مزید تفصیل باب العین میں آئے گی انشاء اللہ۔

الدلیل

(نحو لے کے مشابہ ایک جانور) الدلیل: (دال کے ضم اور ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ) حضرت کعب ابن مالک انصاری فرماتے ہیں۔

ماکان الا کمصر من الدلیل

جاءوا ابجیش لوقیس معرمہ

”وہ اتنا لشکر لے کر آئے کہ اگر ان کی جائے نزول کی پیمائش کی جائے وہ اتنی ہوگی جتنا نحو لے کاٹل۔“

احمد ابن یحییٰ فرماتے ہیں کہ ہم کو اس کے علاوہ اور کوئی ایسا اسم معلوم نہیں جو فعل کے وزن پر آتا ہو۔

انفخ کا قول ہے کہ ابوالاسود دلی قاضی بصری اسی جانور کی نسبت سے دلی کہلاتے ہیں۔ ابوالاسود کا اصل نام ظالم بن عمرو بن سلیمان تھا مگر آپ کے نام و نسب کے متعلق لوگوں میں بہت اختلاف ہے۔ آپ معزز و موقر تابعین میں سے تھے۔ آپ نے حضرت علی ابو موسیٰ، ابو ذر اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہم اجمعین سے روایت حدیث کی ہے۔ آپ کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی صحبت ملی ہے اور آپ جنگ

صفین میں بھی حضرت علیؑ کے ہمراہ تھے۔ آپ بصرہ کے رہنے والے تھے۔ آپ کا شمار نہایت سلیم الطبع اور کامل الرائے لوگوں میں ہوتا تھا۔ اس کے علاوہ آپ کا شمار محدثین، نحویین اور شعراء میں بھی تھا۔ خاص طور سے آپ علم نحو کے امام کے طور پر مشہور ہیں۔ لیکن اس کے علاوہ آپ بخل، گندہ دہنی اور مفلوجی میں بھی کافی شہرت رکھتے تھے۔ سب سے پہلے آپ ہی نے علم نحو کو وضع کیا تھا۔

کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے آپ کو ایک کلام موضوع کر کے دیا تھا۔ اس میں تین الفاظ تھے یعنی اسم، فعل اور فرمایا تھا کہ ان ہی تینوں پر علم کلام کو پورا کرو۔

علم نحو کی وجہ تسمیہ:

علم نحو کو نحو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ ابوالاسود دہلی نے حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے اجازت طلب کی تھی کہ میں اس کے مانند کلام بتاؤں جیسا کہ آپ نے بتایا ہے۔ چونکہ عربی میں مانند اور مثل کے لئے لفظ نحو استعمال ہوتا ہے۔ اس لئے اس علم کا نام ہی نحو ہو گیا۔

واقعات:

ابوالاسود کے متعلق بہت سے واقعات مشہور ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) آپ نے ایک مرتبہ ایک سائل کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ہے کوئی جو بھوکے کورات کے وقت کھانا کھلا دے۔ چنانچہ ابوالاسود نے اس کو بلا کر کھانا کھلا دیا۔ جب سائل کھانے سے فراغت کے بعد جانے لگا تو آپ نے اس کو روک کر فرمایا کہ میں نے تمہیں کھانا اس لئے کھلایا ہے تاکہ کورات میں مانگ کر لوگوں کو پریشان نہ کرے اس کے بعد آپ صبح تک اس کے پیروں میں بیڑی ڈال کر بیٹھے رہے۔

(۲) ایک بار کسی شخص نے آپ سے کہا کہ آپ تو علم و علم کے ظرف ہیں۔ بس آپ میں اتنا ہی نقص ہے کہ آپ بخل ہیں۔ آپ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ وہ ظرف (برتن) کس کام کا کہ جو اس چیز کو نہ سانسے جو اس میں بھری جائے۔

(۳) ایک مرتبہ آپ نے نو دینار میں ایک گھوڑا خریدا اور اس کو لے کر ایک بھیجے شخص کے پاس سے گزرے۔ اس بھیجے شخص نے آپ سے دریافت کیا کہ یہ گھوڑا آپ نے کتنے میں خریدا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ تو بتا تیری نگاہ میں اندازاً اس کی کیا قیمت ہے؟ اس شخص نے جواب دیا کہ میری نگاہ میں اس کی قیمت ساڑھے چار دینار ہیں۔ یہ سن کر ابوالاسود نے کہا کہ تو اس کی قیمت کے اندازہ میں معذور ہے۔ کیونکہ تو نے اس کو ایک آنکھ سے دیکھا ہے اس لئے اس کی آدمی قیمت لگائی۔ اگر تیری دوسری آنکھ بھی صحیح و سالم ہوتی تو تو اس کی قیمت صحیح لگاتا۔ یہ کہہ کر آپ گھوڑا لے کر چل دیئے اور گھر پہنچ کر گھوڑے کو باندھ دیا اور سو گئے۔ جب سو کر اٹھے تو گھوڑے کی چبانے کی آواز کان میں آئی۔ گھروالوں سے پوچھا یہ کیا ہو رہا ہے؟ گھروالوں نے جواب دیا کہ گھوڑا جو کھا رہا ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ میں اپنے مال میں ایسے لوگوں کو اختیار دینا پسند نہیں کرتا جو اس کو تلف اور برباد کریں۔ مجھے ایسے لوگوں کی ضرورت ہے جو اس کو زیادہ کریں۔ چنانچہ بھی اس گھوڑے کو فروخت کر دیا اور اس قیمت سے کھیتی کے لئے زمین خرید لی۔

(۴) بصرہ میں جو لوگ آپ کے مسابہ (پڑوسی) تھے وہ آپ کے عقائد کے خلاف تھے۔ چنانچہ وہ آپ کو طرح طرح سے اذیت پہنچاتے اور رات کے وقت آپ کے مکان پر پتھر برساتے۔ جب آپ اس کی شکایت ان سے کرتے تو آپ کے پڑوسی جواب دیتے کہ یہ پتھر ہم نہیں برساتے بلکہ منجانب اللہ آپ پر پتھر برسائے جاتے ہیں۔ اس پر آپ جواب دیتے تم جھوٹے ہو کیونکہ اگر یہ پتھر منجانب اللہ ہوتے تو ضرور آ کر مجھ کو لگتے۔ مگر یہ پتھر میرے قریب بھی نہیں گرتے اس لئے یہ تمہارے پیچھے ہوئے ہوتے ہیں۔ لیکن آپ کے پڑوسی آپ کو اذیتیں دینے سے باز نہیں آئے۔ چنانچہ آپ نے اس مکان کو فروخت کر دیا اور دوسری جگہ سکونت پذیر ہو گئے۔ کسی نے آپ سے

دریافت کیا کہ آپ نے اپنا مکان فروخت کر دیا؟ تو آپ نے جواب دیا کہ میں نے مکان فروخت نہیں کیا بلکہ اپنے پڑوسیوں کو فروخت کر دیا۔

ابو جہم عدوی کا واقعہ:

علامہ دمرئی فرماتے ہیں کہ ابوالاسود کا اوپر مذکورہ واقعہ ابو جہم عدوی کے واقعہ کے برعکس ہے اور ابو جہم عدوی کا واقعہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنا مکان ایک لاکھ درہم میں فروخت کر دیا تھا۔ مکان فروخت کرنے کے بعد ابو جہم نے خریداروں سے سوال کیا کہ بتاؤ تم لوگ حضرت سعید بن العاص کا پڑوس کتنے میں خرید سکتے ہو؟ اس پر خریداران نے کہا کہ کیا کہیں پڑوس بھی بکتا ہے۔ اس پر ابو جہم نے کہا کہ میرا گھر مجھ کو واپس کر دو اور اپنے دام واپس لے لو۔ کیونکہ خدا کی قسم! میں ایسے شخص کا پڑوس ہرگز نہیں چھوڑوں گا۔ جس کی شان یہ ہے کہ اگر میں لاپتہ ہو جاؤں تو وہ مجھ کو تلاش کریں اور اگر مجھ کو دیکھ لیں تو خوش ہو اور اگر میں کہیں باہر چلا جاؤں تو میرے گھر بار کی حفاظت کریں اور اگر میں موجود ہوں تو میرا حق قرابت ادا فرمائیں اور اگر میں ان میں سے کچھ طلب کروں تو میرا سوال پورا کریں۔ چنانچہ حضرت سعید بن العاص کو جب ابو جہم کے اس حسن ظن کی خبر پہنچی تو آپ نے ابو جہم کو ایک لاکھ درہم بھیج دیئے۔

(۵) ایک مرتبہ حضرت ابوالاسود حضرت معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ دوران گفتگو ابوالاسود کی ریح باواز بلند خارج ہو گئی۔ امیر معاویہؓ اس پر ہنس پڑے۔ ابوالاسود نے کہا کہ امیر المومنین اس کا تذکرہ کسی کے سامنے نہ فرمائیں۔ جب ابوالاسود امیر معاویہؓ کے پاس سے اٹھ کر چلے گئے تو آپ کے پاس حضرت عمر بن العاصؓ تشریف لائے۔ حضرت معاویہؓ نے آپ سے ابوالاسود کا واقعہ بیان کر دیا۔ چنانچہ جب عمرو بن العاصؓ ابوالاسود سے ملے تو آپ نے ان سے فرمایا کہ اے ابوالاسود کیا تم نے امیر المومنین کے سامنے ایسی حرکت کی؟ کچھ دن بعد جب ابوالاسود امیر المومنین حضرت معاویہؓ سے ملے تو کہنے لگے امیر المومنین میں نے تو آپ سے عرض کیا تھا کہ اس بات کا کسی سے تذکرہ نہ کریں۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے تو صرف عمرو بن العاصؓ کے سامنے ذکر کیا تھا۔ ابوالاسود نے کہا کہ مجھے پہلے ہی اس بات کا اندیشہ تھا کہ آپ خلافت کے قائل نہیں۔ امیر معاویہؓ نے کہا کہ یہ کیوں؟ ابوالاسود نے کہا یہ اس لئے کہ آپ خروج ریح کے بارے میں امانت دار ثابت نہ ہوئے تو مسلمانوں کے جان و مال کے بارے میں کیسے امان ہو سکتے ہیں؟ یہ سن کر امیر معاویہؓ ہنس پڑے اور ابوالاسود کو صلہ دے کر رخصت کیا۔

(۶) کسی نے ابوالاسود سے پوچھا کہ کیا امیر معاویہؓ بدر میں موجود تھے۔ آپ نے جواب دیا کہ ہاں مگر اس جانب سے (یعنی خلیفہ ہونے کی حیثیت سے)۔

(۷) ابوالاسود زیاد بن ابیہ والی عراق کی اولاد کو پڑھایا کرتے تھے۔ ایک دن ابوالاسود کی اہلیہ نے زیاد کے یہاں اپنے لڑکے کی تولیت کا دعویٰ کر دیا۔ ابوالاسود کی اہلیہ نے امیر کے سامنے بیان کیا کہ یہ میرا لڑکا مجھ سے زبردستی لینا چاہتے ہیں حالانکہ میرا شکم اس کا ظرف، میری چھاتی اس کا سقایہ اور میری آغوش اس کی سواری رہی ہے۔

ابوالاسود نے اپنی اہلیہ سے کہا کہ کیا تو اس طریقہ سے مجھ کو دباتا چاہتی ہے۔ حالانکہ میں نے اس لڑکے کو تیرے شکم میں رکھا اور تیرے وضع حمل سے پہلے میں نے اس کو (بحالت نطفہ) وضع کیا تھا۔ عورت نے کہا کہ تیری اور میری اس سلسلہ میں برابری نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ جس وقت یہ تیرے شکم میں تھا تو بہت ہلکا تھا اور جب تجھ سے منتقل ہو کر میرے شکم میں آیا تو بہت بوجھ ہو کر رہا۔ تیرے شکم سے وہ شہوت کے ساتھ خارج ہوا لیکن جب میرے شکم سے برآمد ہوا تو سخت تکلیف کے ساتھ نکلا۔

امیر زیاد نے عورت کا بیان سن کر ابوالاسود سے کہا کہ یہ عورت مجھ کو زیادہ عاقلہ معلوم ہوتی ہے۔ لہذا آپ اس کا لڑکا اس کو دے دیں۔ یہ اس کی پرورش اچھے طریقے سے کرے گی۔

ابوالاسود کا انتقال شہر بصرہ میں بعارضہ طاعون ۸۵ سال کی عمر میں ہوا۔ اس طاعون کی وباء سے بصرہ میں بڑے بڑے لوگ ہلاک ہوئے تھے۔ کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے مہلک کے اس وباء کی نذر ہو گئے تھے۔

باب الذال

ذوالہ

(بھیریا) ذوالہ: ذوالہ، ذالان سے مشتق ہے۔ جس کے معنی مٹی الخفیف (دبی ہوئی چال) کے آتے ہیں اور چونکہ بھیریا بھی دبی ہوئی چال چلتا ہے اس لئے ذوالہ کہلانے لگا۔
حدیث میں بھیریا کا ذکر:-
حدیث میں ہے:-

”نبی کریم ﷺ کا گزرا ایک کالی لونڈی کے پاس سے ہوا جو اپنے لڑکے کو کو داری تھی اور یہ الفاظ (ذوال یا ابن القرم باذوال) کہہ رہی تھی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ذوالہ مت کہو۔ کیونکہ یہ سب سے شریر درندہ ہے۔“
ذوال، ذوالہ کی ترخیم ہے۔ اور قرم کے معنی سردار کے آتے ہیں۔

الذراح

(ایک لال رنگ کا اڑنے والا زہریلا کیڑا) الذراح: یہ کیڑا عموماً باغات میں دیکھا جاتا ہے اس کی جمع ذراریع آتی ہے۔ ذراح کی مختلف اقسام ہیں۔ بعض وہ ہوتے ہیں جو کیلوں سے پیدا ہوتے ہیں۔ بعض صنوبر کے کیڑے ہوتے ہیں اور بعض دیگر درختوں پر پیدا ہوتے ہیں۔ ان کے پروں پر زرد رنگ کے خطوط ہوتے ہیں۔ ان کا جسم لہبا، بھرا ہوا نباتات و دران کے مشابہ ہوتا ہے۔
ذراح کا شرعی حکم:
ان کا کھانا خبث کی وجہ سے حرام ہے۔
ذراح کے طبی خواص:

ذراح خارش اور جلد کی تمام بیماریوں کے لئے نافع اور مفید ہیں۔ ورم اور سرطان و دوا کی دواؤں میں بھی ان کا استعمال ہوتا ہے۔ امام رازیؒ فرماتے ہیں کہ آنکھ میں بطور سرمہ ان کا استعمال کرنا آنکھ میں جمع ہوئے خون کے نقطوں کے لئے نافع ہے۔ سر میں ملنے سے سر کی تمام جوئیں ختم ہو جاتی ہیں اور زیتون کے تیل میں پکا کر مالش کرنے سے ثعلب (بال کرنے کی بیماری) ختم ہو جاتی ہے۔ اطباق قدیم کا خیال ہے کہ اگر ذراح کو سرخ کپڑے میں لپیٹ کر کسی بخار والے کے گلے میں ڈال دیا جائے تو حیرت انگیز طور پر اس کا بخار ختم ہو جائے گا

۱۔ ترخیم: کے معنی دم کاٹ دینا ہیں۔ نحو یوں کے یہاں ترخیم منادی کا مطلب یہ ہے کہ منادی کے آخری حرف کو ختم کر دینا۔

الذراح

(نیل گائے کا بچہ)

الذعلب

(تیز رفتار اونٹنی)

الذباب

(مکھی، الذباب: یہ ایک مشہور و معروف جانور ہے۔ اس کا واحد ذبابہ ہے۔ اور جمع قلب اذیہ اور جمع کثرت ذہان آتی ہے۔ جیسا کہ نابذ کا قول ہے:

یا واهب الناس بعیرا صلبہ ضرابہ بالمشفر الاذیہ
ترجمہ: "اے لوگوں کو بطور سواری اونٹ دینے والے جو بے حد چلتے ہیں اور مسلسل چلنے کی وجہ سے مکھیاں ان کے ہونٹوں پر بٹھکانے لگتی ہیں۔"

مکھیوں کے لئے برائے جمع ذبابات کا لفظ قرضوں کے علاوہ دوسری جگہ استعمال نہیں ہوتا جیسا کہ راجز نے کہا ہے۔ ع۔ اوبقضى الله ذبابات الديون۔ "اور کیا اللہ تعالیٰ قرضوں کی مکھیوں کو ختم کر دے گا۔"

مذیہ: میم اور ذال کے فتح کے ساتھ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں بکثرت مکھیاں ہوں امام الفراء کی رائے یہ ہے کہ جہاں بکثرت مکھیاں ہوں اس جگہ کو ارض مذیہ کہتے ہیں۔ جس طرح اس جگہ کو جہاں بکثرت جنگلی جانور رہتے ہیں، ارض مؤخوۃ کہتے ہیں۔

مکھی کو ذباب کہنے کی وجہ اس کی کثرت حرکت ہے یا یہ کہ جب بھی حرکت ہوتی ہے تو یہ بھاگ جاتی ہے۔ اس کی کنیت ابو حفص، ابو حکیم، ابو الحدادس آتی ہیں۔ مخلوقات میں سے مکھی سب سے زیادہ نادان واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ یہ اپنی جان کو خود سے ہلاکت میں ڈالتی ہے۔ اڑنے والے جانوروں میں کوئی جانور بجز مکھی کے ایسا نہیں جو کھانے پینے کی چیزوں میں مٹ ڈال دیتا ہو۔ باب العین میں عنکبوت کے بیان میں افلاطون کا یہ قول ہے کہ مکھی حریص ترین جانور ہے تفصیل سے آنے والا ہے۔

مکھی کے پلکیں نہیں ہوتیں۔ اس لئے کہ اس کا حلقہ چشم بہت چھوٹا ہوتا ہے اور پلکوں کا کام یہ ہے کہ وہ آنکھوں کی پتلی کو گرد و غبار سے محفوظ رکھتی ہیں اس لئے اس کے عوض میں اللہ تعالیٰ نے مکھی کو دو ہاتھ دیئے ہیں جن سے یہ ہر وقت اپنی آنکھوں کے آئینہ کو صاف کرتی رہتی ہے۔ چنانچہ آپ نے اکثر دیکھا ہوگا کہ مکھی ہر وقت اپنی آنکھوں پر اپنے دونوں ہاتھ پھیرتی رہتی ہے مکھیوں کی بہت سی اقسام ہیں جن کی تولید غنوت یعنی گندگی سے ہوتی ہے۔

جاحتہ کہتے ہیں کہ اہل عرب کے نزدیک مکھیوں کا اطلاق بجز شہد کی مکھی، تمام قسم کے مچھر، جوڑوں، کتے کی مکھی، و غیرہ سب پر ہوتا ہے۔ جب باد جنوبی کا غلبہ ہوتا ہے تو مکھیوں کی کثرت ہو جاتی ہے لیکن باد شمالی چلنے سے کم ہو جاتی ہیں۔ مکھیوں کے بھی مچھروں کی طرح ڈنگ ہوتا ہے۔ جس کے ذریعہ یہ کاٹی ہیں۔ انسانوں کے قریب رہنے والی مکھیاں مکھی نر مادہ کی جنسی سے پیدا ہوتی ہیں اور مکھی یہ اجسام

سے بھی پیدا ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ اگر باقلا کو کسی جگہ لٹکا دیا جائے تو اس کے بیج تمام کھیاں بن کر اڑ جاتی ہیں اور صرف چھلکا ہی باقی رہ جاتا ہے۔

حدیث شریف میں مکھی کا ذکر۔

حاکم نے نعمان بن بشیر سے روایت کی ہے:-

"نعمان بن بشیر نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ میں نے رسول اکرم ﷺ سے سنا ہے، آپ نے فرمایا آگاہ ہو جاؤ دنیا صرف اتنی باقی رہ گئی ہے جتنی کہ ایک مکھی جو فضا میں اڑتی ہے لہذا تم اپنے اہل قبور بھائیوں کے معاملہ میں اللہ سے ڈرتے رہو کیونکہ تمام اعمال ان کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں۔"

علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ "تموز" کے معنی مکھی کی ہوا میں آمد و رفت ہے کہ مکھی ہوا میں زمین و آسمان کے درمیان پرواز کرتی ہے۔

مسند ابو یعلیٰ موصل میں حضرت انسؓ کی یہ حدیث مروی ہے:-

"نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مکھی کی عمر چالیس راتیں ہیں اور تمام کھیاں دوزخ میں ہوں گی سوائے شہد کی مکھی کے۔"

علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی تفسیر میں محدثین فرماتے ہیں کہ مکھیوں کا دوزخ میں دخول ان کو عذاب دینے کے لئے نہیں ہوگا بلکہ ان کو اہل دوزخ کے لئے عذاب بنا کر مسلط کر دیا جائے گا تا کہ یہ اہل جہنم کو اذیت پہنچائیں۔

نسائی اور حاکم نے ابواسلمیہ سے، انہوں نے اپنے والد اسامہ بن عمیر الاقریشی ہذلی سے روایت کیا ہے۔ فرماتے ہیں۔

"میں رسول اللہ ﷺ کا روئی تھا کہ ہماری سواری کے اونٹ نے ٹھوکر کھائی۔ اس پر میں نے کہا (نعس الشیطان) "خدا کرے شیطان ٹھوکر کھائے۔" یہ سن کر آپ ﷺ نے فرمایا کہ "نعس الشیطان" مت کہو کیونکہ یہ کہنے سے وہ پھول کر گھر کی طرح ہو جاتا ہے اور کہتا ہے بقوتی، (میرے اندر اتنی طاقت ہے) بلکہ یہ کہا کرو کہ "بسم اللہ" یہ کہنے سے وہ گھٹنے لگتا ہے اور مکھی جیسا ہو جاتا ہے۔"

نعس: نعس کے معنی میں محدثین کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض محدثین نے نعس کو ہلک کے معنی میں لیا ہے اور بعض نے سفلط (گرنا) کے معنی میں لیا ہے اور بعض نے عسر (پھسلنا) کے معنی میں لیا ہے۔ بعض محدثین نے لزوم الشر (اس کو شر پکڑے) کے معنی بیان کئے ہیں۔ نعس عین کے فتح اور کسر و دونوں طریقہ سے مستعمل ہے۔ البتہ فتح مشہور ہے۔

طبرانی اور ابن ابی الدنیاء نے حضرت ابوامامہؓ سے روایت بیان کی ہے:-

"نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مومن کو ۱۶ فرشتوں کی حفاظت میں دیا گیا ہے۔ وہ فرشتے اس کی حتی المقدور حفاظت کرتے رہتے ہیں ان میں سے سات فرشتے اس طرح انسان کی حفاظت کرتے رہتے ہیں۔ جس طرح مکھی شہد کے پیالے پر منڈلاتی ہے اور اگر وہ تم پر ظاہر ہو جائیں تو تم پر پہاڑ اور ہر ہموار زمین پر ان کو دیکھو گے۔ ہر ایک اپنے ہاتھ پھیلائے ہوئے اور منہ کھولے ہوئے ہیں اور اگر ایک لمحہ کے لئے انسان اپنے آپ کو سوئپ دیا جائے تو شیاطین اس کو اچک لیں۔"

کھسی کی ایک عجیب بات یہ ہے کہ یہ سفید چیز پر سیاہ اور سیاہ چیز پر سفید پاخانہ کرتی ہے۔ اس کے علاوہ ایک خاص بات یہ ہے کہ کھسی کدو کے درخت پر کھسی نہیں بیٹھتی۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت یونسؑ پر کدو کی تل اکا دی تھی تاکہ آپ کھسیوں کی اذیت سے محفوظ رہیں۔ کھسیاں متعفن مقامات پر زیادہ ہوتی ہیں اور ان کی پیدائش بھی دو ہی چیزوں سے ہوتی ہے یعنی تعفن سے یا سفاک سے۔ بعض اوقات نرمی مادہ کھسی پر دن بھر چڑھا رہتا ہے۔

کھسی حیوانات ہمسایہ میں سے ہے کیونکہ یہ موسم سرما میں جب تک کہ آفتاب میں تمازت نہیں آتی تب تک یہ غائب رہتی ہیں، اس کے برخلاف موسم گرما اور بالخصوص برسات میں ان کا ہجوم رہتا ہے۔

کھسی کی دیگر اقسام مثلاً ناموس، فراش، نعر، قع، وغیرہ کا تذکرہ اپنے اپنے باب میں انشاء اللہ آنے والا ہے۔ شاعر ابوالعلاء المصمری نے اپنے شعر میں کھسی کا تذکرہ کیا ہے۔

یا طالب الرزق الهنسی بقوة هيهات انت بباطل مشغوف
”اے آسانی سے حاصل ہونے والے رزق کو قوت سے طلب کرنے والے دور ہو تو غلط کام میں مشغول ہے۔“

واعت الاسود بقوة جف الفلاء ورعى الذباب الشهد وهو ضعيف
”اسود طاقت کے ذریعہ مردار گدھے کو کھاتا ہے اور کھسی شہد کھاتی ہے حالانکہ کمزور ہے۔“
ابو محمد اندلسی نے بھی اسی جیسا شعر کہا ہے۔

مثل الرزق الذي نطلبه مثل الظل يمشي معك
”جس رزق کو تو طلب کر رہا ہے اس کی مثال اس سایہ کے مانند ہے جو تیرے ساتھ چل رہا ہے۔“

انت لا تدركه متبعاً واذا ولبت عنه ببعك
”تو پیچھے چل کر اس کو نہیں پاسکے گا اور جب تو اس سے روگردانی کرے گا تو وہ تیرے پیچھے چلے گا۔“
ابوالخیر کاتب الواسطی کا شعر بھی انہی اشعار سے ملتا جلتا ہے۔

جری قلم القضاء بما يكون فبيان التحرك والسكون
”اس چیز پر جو ہونے والی ہے تقدیر کا قلم چل چکا۔ پس متحرک ہونا اور پرسکون رہنا دونوں برابر ہیں۔“

جنون منك ان تسعى لرزق ويرزق في غشاوة الجنين
”رزق کے لئے دوڑنا تیرا پاگل پن ہے، اللہ تعالیٰ جنین کو اس کی جمل میں رزق دیتا ہے۔“

سيف الدين علي بن فليح طاهري نے اپنے دشمن کو حقیر نہ سمجھنے کے بارے میں کیا ہی عمدہ شعر کہا ہے۔
لا تحقرون عدواً لان جانبه وان تراه ضعيف البطش والجلد
”ہرگز تو دشمن کو کمزور مت سمجھ اگرچہ وہ تجھ کو ایک جانب سے کمزور کھال اور کمزور پکڑ کا نظر آتا ہے۔“

فالدابة في الجرح العديد تنال ما قصرت عنه يد الاسد
”کیونکہ کھسی ہی پرانے زخم میں اس چیز کو پالتی ہے جس سے شیر کا ہاتھ قاصر ہے۔“

امام یوسف بن ایوب ہمدانی کی کرامت:

تاریخ ابن خلکان میں امام یوسف بن ایوب ظاہری ہمدانی صاحب مقامات و کرامات کے حالات میں لکھا ہے کہ ایک روز آپ وعظ فرمانے کے لئے بیٹھے۔ آپ کا وعظ سننے کے لئے ایک جم غفیر جمع ہو گیا۔ مجمع میں سے ایک فقیہ جو ابن سقا کے نام سے مشہور تھا اٹھا اور اعتراضات کرنے شروع کر دیے اور آپ کو اذیت دینے کے لئے کسی مسئلہ پر بحث شروع کر دی۔ امام یوسف نے اس کو جھڑک دیا اور فرمایا بیٹھ جائے تیرے کلام سے کفر کی بو آتی ہے۔ شاید تیرا خاتمہ ایمان پر نہ ہو۔ چنانچہ ایسا ہوا کہ شاہ روم کا ایک سفیر خلیفہ وقت کے پاس آیا اور وہ واپس جانے لگا تو ابن سقا اس کے ساتھ چلا گیا اور قسطنطنیہ پہنچ کر وہ عیسائی ہو گیا اور اسی مذہب پر اس کا انتقال ہو گیا۔

ایک شخص اس کے قسطنطنیہ جانے کے بعد اس سے قسطنطنیہ میں ملا تو دیکھا کہ ابن سقا بیمار ہے اور ایک پنکھا ہاتھ میں لئے کھیاں جھل رہا ہے۔ ابن سقا قرآن کریم کا جید حافظ تھا اور خوش الحانی سے تلاوت کرتا تھا۔ اس شخص نے ابن سقا سے دریافت کیا کہ کیا اب بھی تم کو کلام پاک یاد ہے۔ ابن سقا نے جواب دیا کہ میں پورا کلام پاک بھول چکا ہوں صرف ایک آیت یاد رہ گئی ہے۔ **وَيَسْأَلُونَكَ** **الذِّبْنَ** **كُفَرُوا** **الَّذِينَ** **كَانُوا** **مُسْلِمِينَ** (بعض اوقات وہ لوگ جو کافر ہو گئے آرزو کریں گے کہ کاش ہم مسلمان ہوتے)۔

علامہ دمری فرماتے ہیں کہ آپ نے دیکھا کہ اعتقاد اور ترک اعتقاد کی بدولت یہ شخص کیسا ذلیل و خوار ہو کر ہلاک ہوا۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ مشائخ العارفین، علماء العالمین اور مومنین صالحین کے بارے میں حسن ظن رکھیں اور ان کا امتحان لینے کی غرض سے بحث و مباحثہ نہ کریں۔ کیونکہ بہت کم دیکھنے میں آیا ہے کہ ایسے حضرات سے تعرض کر کے کوئی شخص صحیح و سالم رہا ہو۔ اس لئے سلامت روی اسی میں ہے کہ ان کے ساتھ حسن اعتقاد سے پیش آئے ورنہ ندامت اور شرمندگی سے دو چار ہونا پڑے گا۔ لہذا ہم کو چاہیے کہ ہم امام العارفین علامہ شیخ محی الدین عبدالقادر گیلانیؒ کی اقتداء کریں۔ شیخ موصوف نے ایک مرتبہ مکہ معظمہ میں قطب القوٹ کی زیارت کا ارادہ فرمایا۔ آپ کے ہمراہ جو دیگر دو شخص تھے ان کی زبان سے چند الفاظ خلاف مرضی صادر ہو گئے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ میں ان کے پاس زیارت کی نیت سے جا رہا ہوں ان کا امتحان لینے کی غرض سے نہیں۔ چنانچہ اس حسن ظن کا یہ فائدہ ہوا کہ آپ اس بلند وبال مرتبہ پر فائز ہوئے کہ خود اپنی زبان مبارک سے فرمایا (قدمی هذا علی رقبۃ کل ولی) "یعنی میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے" آپ کے جو دو رفیق تھے ان کا یہ حشر ہوا کہ ایک تو (العیاذ باللہ) کافر ہو کر مرا اور دوسرا دنیا کے دھندوں میں منہمک ہو کر اپنے ولی کی خدمت کو چھوڑ بیٹھا۔ ان کا یہ انجام اعتقاد اور ترک اعتقاد کی بناء پر ہوا۔ اس لئے ہماری حق تعالیٰ شانہ سے دعا ہے کہ وہ ہم سب کو حسن توفیق اور ہدایت عطا فرمائے اور ایمان و حسن اعتقاد پر خاتمہ فرمائے۔ آمین

خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی کا واقعہ:

یحییٰ بن معاذ کا بیان ہے کہ خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی ایک دفعہ بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک ایک کبھی آ کر اس کے منہ پر بیٹھ گئی اور اس کو بے قرار کر دیا۔ خلیفہ نے خدام کو حکم دیا کہ دیکھو دروازے پر کوئی ہے؟ خدام نے جواب دیا کہ مقاتل بن سلیمان ہیں۔ خلیفہ نے حکم دیا کہ ان کو میرے پاس لاؤ۔ جب مقاتل خلیفہ کے سامنے آیا تو خلیفہ نے ان سے پوچھا کہ کیا تم بتا سکتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کھمبوں کو کس غرض سے پیدا فرمایا ہے؟ مقاتل نے جواب دیا جی ہاں رب العزت نے کھمبوں کو اس غرض سے پیدا فرمایا ہے کہ ان کے ذریعہ سے ظالموں اور جاہلوں کو ذلیل فرمائے۔ یہ جواب سن کر خلیفہ خاموش ہو گیا۔

مقاتل بن سلیمان کلام اللہ کی تفسیر لکھنے کے سبب سے مشہور ہیں۔ آپ نے صحابہؓ کی ایک جماعت سے حدیث سنی ہے۔ امام شافعیؒ کا

قول ہے کہ سب لوگ تین شخصوں کے عیال ہیں، تفسیر میں مقاتل بن سلیمان کے، شعر گوئی میں زبیر بن ابی سلمہ کے اور فقہ میں امام اعظم ابو حنیفہ کے۔

کہتے ہیں کہ مقاتل بن سلیمان ایک دن بیٹھ کر کہنے لگے کہ سوائے عرش بریں کے مجھ سے جو کچھ چاہو پوچھ لو۔ چنانچہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر پوچھا کہ جب حضرت آدم علیہ السلام نے پہلی مرتبہ حج فرمایا تو کیا سرمنڈوا یا تھا؟ یہ سوال سن کر مقاتل نے جواب دیا کہ یہ سوال ہمارے علم سے باہر ہے۔ پھر کہنے لگے کہ میں نے خود ہی اپنے عجب کی وجہ سے اپنے کو اس امتلاء میں مبتلا کیا ہے۔ چنانچہ پھر ایک دن کسی نے آپ سے پوچھا کہ لال چیونٹی کی آنتیں اس کے اگلے حصہ میں ہوتی ہیں یا پچھلے حصہ میں؟ مقاتل سے اس کا کوئی جواب نہ بن پڑا۔ لیکن یہ ایک قسم کا عتاب تھا جس میں وہ مبتلا کئے گئے تھے۔ چنانچہ ابوالعلاء شاعر اس سلسلہ میں کہتا ہے۔

من تجلی بغیر ماہو فیہ فضحتہ شواہد الامتحان

”جو شخص ایسی چیز کا مدعی ہو جو اس میں نہیں ہے تو امتحان کے وقت اس کو سخت اٹھانی پڑے گی۔“

مقاتل کے بارے میں علماء دو گروہوں میں تقسیم ہو گئے ہیں بعض نے ان کو ثقہ کہا ہے اور بعض نے تکذیب کی ہے اور ان کی روایت کردہ احادیث کو ترک کر دیا ہے۔ کہتے ہیں کہ وہ علم قرآن یہود و نصاریٰ کی روایات سے جو ان کی کتابوں میں ہیں اخذ کیا کرتے تھے۔ لیکن ابن خلکان اور دیگر مورخین نے اس کی تردید کی ہے۔ مقاتل ابن سلیمان کی وفات ۱۵۵ھ میں ہوئی۔

مامون رشید کا سوال اور امام شافعی کا جواب:

مناقب امام شافعی میں لکھا ہے کہ آپ سے خلیفہ مامون رشید نے سوال کیا کہ اللہ جل شانہ نے مکھیوں کو کس غرض سے پیدا فرمایا۔ امام صاحب نے جواب دیا کہ ملوک کو ذلیل کرنے کے لئے یہ سن کر مامون ہنس پڑا اور کہنے لگا آپ نے اس کو میرے بدن پر بیٹھا ہوا دیکھ لیا تھا۔ امام صاحب نے فرمایا کہ جی ہاں جب آپ نے مجھ سے سوال کیا تھا اس وقت میرے پاس آپ کے سوال کا کوئی جواب نہ تھا۔ لیکن جب میں نے دیکھا کہ مکھی آپ کے بدن کے اس حصہ پر بیٹھ گئی ہے جہاں کسی کی پہنچ نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر آپ کے سوال کا جواب منکشف فرمایا۔ خلیفہ مامون رشید نے ہنس کر کہا کہ آپ نے خوب فرمایا۔

تاریخ ابن نجار اور شفاء الصدور میں مستند ذریعہ سے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد اطہر اور لباس مبارک پر کبھی مکھی نہیں بیٹھی۔

مکھی کا شرعی حکم:

مکھیوں کی جمیع اقسام کا کھانا مکروہ تحریمی ہے۔ اگر سالن یا کسی اور چیز میں گر جائے تو چاہیے کہ اس کو ڈبو کر نکال دیا جائے۔ کیونکہ اس کے داہنے بازو میں شفاء اور بائیں بازو میں بیماری ہے اور یہ ذو بے وقت داہنے بازو کو اوپر اور بائیں بازو کو نیچے کر لیتی ہے۔ یعنی بیماری والے بازو کو ڈبوتی ہے۔

فرع: الاحیاء میں کتاب التحلال والحرام کے شروع میں لکھا ہے کہ اگر مکھی یا چیونٹی سالن وغیرہ میں گر جائے تو اس کے اجزاء اس چیز میں تحلیل ہو گئے ہوں تو اس سالن وغیرہ کا استعمال مکروہ نہیں ہے۔ کیونکہ مکھی کی حرمت و کراہت گندگی اور گھن کی وجہ سے ہے اور اس صورت میں گھن نہیں ہوتا اگر آدمی کے گوشت کا ٹکڑا کھانے کی چیز میں (جو سیال ہو) گر جائے تو وہ چیز حرام ہے حتیٰ کہ اگر اس گوشت کی مقدار ایک دانق کے برابر ہی ہو۔ یہ حرمت اس وجہ سے نہیں ہے کہ گندہ اور آلودہ ہے بلکہ اس وجہ سے ہے کہ آدمی محترم ہے۔

مذکورہ بالا تفصیل امام غزالیؒ کی ہے لیکن مہذب میں مذکور ہے کہ صحیح قول یہ ہے کہ آدمی کے گوشت کے معمولی جز کی وجہ سے کھانا

حرام نہیں ہوگا کیونکہ وہ معمولی جزاں میں گر کر کالعدم ہو گیا جیسا کہ پیشاب کا مسئلہ کہ اگر ۱۔ دو منگے پانی میں گر جائے تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ جو معمولی سا پیشاب پانی میں ملا ہے وہ اس میں گر کر کالعدم ہو گیا ہے۔

بخاری، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ وغیرہ نے یہ روایت بیان کی ہے:-

”نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کسی کے برتن میں مکھی گر جائے تو اس کو ڈبو دو۔ اس لئے کہ اس کے ایک بازو میں بیماری اور دوسرے میں شفاء ہے اور یہ بیماری والے بازو کو پہلے ڈبوتی ہے۔“

یہ حدیث دیگر اسناد سے معمولی الفاظ کے تغیر کے ساتھ مروی ہے۔

خطابی کہتے ہیں کہ بعض نادانوں نے اس حدیث پر کلام کرتے ہوئے اعتراض کیا ہے کہ مکھی کے بازوؤں میں بیماری اور شفاء کیسے ہو سکتی ہے اور مکھی کو کس طرح اس کا پتہ چلتا ہے کہ بیماری والے بازو کو مقدم اور شفاء والے بازو کو موخر کرتی ہے۔ مناسب بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ ایک جانور کے دو جزوں میں بیماری اور شفاء ہونے کا انکار نہ کرنا چاہیے اور غور کرنا چاہیے کہ جس اللہ نے شہد کی مکھی کو اس بات کا مشورہ دیا کہ وہ ایک عجیب و غریب گھر بنائے اور اس میں شہد جمع کرے اور جس ذات نے چوٹی کو اس بات کا شعور دیا کہ اپنی روزی حاصل کرے اور ضرورت کے وقت اس کو جمع کرے اسی ذات نے مکھی کو پیدا کیا اور اس کو اس بات کا شعور دیا کہ وہ ایک بازو کو مقدم کرے اور دوسرے کو موخر کرے۔

حدیث سے یہ مفہوم بھی نکلتا ہے کہ اگر مکھی پانی میں مر جائے تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کا دم سائل نہیں ہے۔ یہی مسئلہ مشہور ہے اگرچہ ایک قول ناپاک ہونے کا بھی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر ایسا جانور گرے جو عام نہ ہو جیسے خففس اور بچھو وغیرہ تو ناپاک ہو جائے گا۔ یہ اختلاف اس جانور کے متعلق ہے جو اجنبی ہے لیکن اگر ایسا جانور ہے جو اسی سے پیدا ہوا ہے جیسے پھلوں کے کیڑے، سرکہ کے کیڑے تو ان کے مرنے سے یہ چیزیں بالاتفاق ناپاک نہیں ہوں گی۔

فرع:- اگر بھڑ، فراش، نمل وغیرہ کھانے میں گر جائیں تو کیا حدیث کے عموم کی وجہ سے ان کو ڈبونے کا حکم دیا جائے گا اس لئے کہ ان تمام چیزوں پر (بھڑ، فراش، چوٹی) ازروئے اغت ذباب (مکھی) کا اطلاق ہوتا ہے جیسا کہ ماقبل میں جاہلہ کے حوالہ سے گزرا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شہد کے بارے میں فرمایا کہ یہ مکھی کی کاوش ہے اور مروی ہے تمام مکھیاں جہنم میں جائیں گی سوائے شہد کی مکھی کے۔ پس ظاہر عبادت سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ ڈبونے کا حکم تمام مکھیوں کے لئے عام ہے سوائے شہد کی مکھی کے، کیونکہ بسا اوقات ڈبونے سے موت واقع ہو جاتی ہے حالانکہ قتل بلا فائدہ کسی مفید جانور کا حرام ہے۔

الامثال

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِّنْهُ لَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ

”اے لوگو! ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے اس کو کان لگا کر سنو (وہ یہ ہے کہ) اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جن کی تم لوگ

خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو وہ ایک ادنیٰ مکھی کو تو پیدا نہیں کر سکتے گو سب کے سب (کیوں نہ) جمع ہو جائیں۔“

اہل عرب بولتے ہیں ”أَطْبَشُ مِنَ الذَّبَابِ وَأَخْطَأُ مِنَ الذَّبَابِ“ یعنی مکھی سے زیادہ غلط کار اور جلد باز۔ یہ مثل اس وجہ سے

بیان کی جاتی ہے کہ بسا اوقات کبھی گرم یا مہک دار چیز میں گر جاتی ہے۔ جس سے خلاصی کا موت کے علاوہ کوئی طریقہ نہیں۔ نیز اہل عرب یہ مثل بھی بولتے ہیں ”أَوْغَلَ مِنَ الذَّبَابِ“ یعنی کبھی سے زیادہ بغیر بلائے کھانے پر جانے والا، جیسا کہ ہم اردو میں بولتے ہیں ”بن بلا یا مہمان“ اسی مثل کو شاعر نے شعر کے پیرایہ میں اس طرح بیان کیا ہے

أَوْغَلَ فِي التَّطْفِيلِ مِنَ الذَّبَابِ عَلَى طَعَامٍ وَعَلَى شَرَابٍ
”کھانے اور پینے کی چیزوں پر مکھیوں سے زیادہ بن بلا یا مہمان بن کر جانے والا“۔

لَوْ أَبْصَرَ الرِّغْفَانُ فِي السَّحَابِ لَطَارَ فِي الْجَوِّ بِلَا حِجَابِ
”اگر بادلوں میں بھی وہ روئیاں دیکھ لے تو بلا حجاب اڑ کر وہاں بھی پہنچ جائے“۔

ابو بیدہ کہتے ہیں کہ کوفہ میں ایک شخص طفیل بن دلال نام کا تھا اور یہ عبد اللہ بن غطفان کے خاندان سے تھا، جہاں کہیں ولیمہ وغیرہ ہوتا وہاں بن بلائے پہنچ جاتا۔ اسی لئے لوگ اس کو اطفال الاعراس (شادیوں کا طفیل) کہتے تھے۔ چنانچہ اسی وقت سے اس کا نام ضرب المثل بن گیا اس لئے ہر اس شخص کو جو کسی کے یہاں بن بلائے پہنچ جائے اس کو طفیل کہتے ہیں۔ اہل عرب یہ مثل بھی بولتے ہیں ”أَصَابَهُ ذَبَابٌ لَادَغٍ“ یہ مثال اس شخص کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ جس کو کوئی بڑا حادثہ پیش آ جائے اور جس کو سن کر ہر شخص کو پریشانی ہو۔ نیز کسی حقیر شی کی تمثیل کے لئے بولتے ہیں۔ مَا يَسَاوِي مُنْكَ ذَبَابٌ

منک :- ذکر کے درمیان کی اس چھوٹی سی زگ کو کہتے ہیں جو دھاگہ کے مانند ہوتی ہے۔

ابن ظفر کی کتاب النصائح میں مذکور ہے کہ ایک وزیر نے اپنے بادشاہ کو مال جمع کرنے یعنی ذخیرہ اندوزی کا مشورہ دیا اور کہا کہ خدا نخواستہ رعایا آپ سے برگشتہ ہو جائے اور آپ ان کو جمع کرنا چاہیں تو مال و دولت کا لالچ دے کر اپنے پاس جمع کر سکتے ہیں۔ بادشاہ نے کہا مجھ کو اس بات کا کوئی ثبوت دو۔ وزیر نے ایک پیالہ شہد منگوا کر بادشاہ کے پاس رکھ دیا۔ تھوڑی دیر کے بعد اس پیالہ پر اتی کھیاں جمع ہو گئیں کہ پورے کمرے میں جھنڈنا لگیں اور پیالہ میں ڈوبنے لگیں۔ اس کے بعد وزیر نے بادشاہ سے کہا دیکھئے میرا مشورہ درست ہے یا نہیں؟

بادشاہ نے وزیر کی رائے پر عملدرآمد کرنے سے پہلے اپنے کسی ندیم سے مشورہ کیا۔ ندیم نے وزیر کی رائے پر کار بند ہونے سے منع کیا اور کہا کہ لوگوں کے دلوں کو مال کے طمع سے بدلنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ضروری نہیں کہ جس وقت آپ ان کو جمع کرنا چاہیں وہ اسی وقت مال کے لالچ میں جمع ہو جائیں۔ بادشاہ نے ندیم سے بھی اس کا ثبوت طلب کیا۔ ندیم نے کہا کہ رات ہو جانے دیجئے میں آپ کو ثبوت فراہم کر دوں گا۔

چنانچہ جب رات ہوئی تو اس نے ایک شہد کا پیالہ منگوا لیا اور بادشاہ کے پاس رکھ دیا۔ لیکن گھنٹوں گزر جانے کے بعد ایک مکھی بھی وہاں نہیں آئی۔ چنانچہ ندیم کے اس ثبوت کے بعد بادشاہ نے وزیر کی رائے سے اتفاق نہ کیا۔ مکھی کے طبی خواص:

اگر مکھی کو اس کا سر جدا کر کے بجز کے کانٹے کی جگہ رگڑ دیا جائے تو درد کو سکون ہو جاتا ہے اور اگر مکھیوں کو جلا کر شہد میں ملانے کے بعد گھنچے سر پر اس کو ملا جائے تو گھنچ دور ہو کر عمدہ بال نکل آتے ہیں۔ مردہ مکھی پر اگر حبث الحدید لوہے کا میل پچیل چمڑک دیا جائے تو فوراً زندہ ہو جاتی ہے۔

اگر کسی کا سر جدا کر کے باقی جسم کو پڑبال جگہ پر گر ڈیا جائے تو اس جگہ پڑبال پیدا نہیں ہوں گے۔ اگر کوئی شخص آشوب کی بیماری میں مبتلا ہو تو اس کو چاہیے کہ چند مکھیوں کو پکڑ کر کتان (ایک مخصوص کاغذ کی طرح کا کپڑا ہوتا ہے عام طور پر تعویذ وغیرہ میں استعمال ہوتا ہے) کے کپڑے میں لپیٹ کر اپنے گلے میں ڈال لے تو انشاء اللہ آشوب چشم کی بیماری جاتی رہے گی۔ اگر کسی کا سر جدا کر کے بقیہ جسم کو درم شدہ آنکھ پر ملا جائے تو درم ختم ہو جائے گا۔ قزوینی کہتے ہیں کہ میں نے بعض کتب طبوعات میں دیکھا ہے کہ اگر کسی شخص کے دانت میں درد ہو تو مکھی کو اس کے بازو میں لٹکانے سے درد ختم ہو جاتا ہے۔ اگر کسی شخص کو پاگل کتے نے کاٹ لیا ہے تو ایسے شخص کو اپنا چہرہ مکھیوں سے چھپا کر رکھنا چاہیے ورنہ اس کو ان سے اذیت پہنچے گی۔ واللہ اعلم بالصواب

طلسم برائے دفع مگس:

کندس جدید (کندس جدید تک مچکنی) اور زرخ امفر (ہڑتال زرد) برابر مقدار میں لے کر پیس لے جائیں اور جنگلی پیاز کے عرق میں گوندہ کر اس میں تیل ملا کر اس کی ایک مورت (ایک شبیہ بنائی جائے اور جب کھانا کھانے کا ارادہ کرے تو اس تصویر کو دسترخوان پر رکھ لے تو جب تک یہ تصویر دسترخوان پر موجود رہے گی کھیاں دسترخوان کے قریب بھی نہیں آئیں گی اور اگر دودھ کو کندس (کدو) میں ملا کر گھر کی پوتائی کر دی جائے تو گھر میں کھیاں داخل نہیں ہوں گی۔ کندس یا قرق (کدو) کے پتوں کی دھوٹی دینے سے بھی کسی گھر میں داخل نہیں ہوتی۔ اگر سادر یون گھاس کو گھر کے دروازے پر لٹکا دیا جائے تو جب تک یہ گھاس گھر کے دروازے پر لٹکی رہے گی کھیاں گھر میں داخل نہیں ہوں گی۔

خواب میں تعبیر:

مکھیوں کو خواب میں دیکھنا اشیاء ذیل پر دلالت کرتا ہے:-

کینہ و دشمن، لشکر ضعیف اور بعض مرتبہ خواب میں مکھیوں کا اجتماع رزق طیب کی جانب اشارہ کرتا ہے۔ بعض مرتبہ بیماری، دوا اور اعمال سیئہ پر دلالت کرتا ہے اور بعض مرتبہ اس سے مراد ایسی چیز میں مبتلا ہونا ہوتا ہے جو باعث رنج اور باعث ذلت و رسوائی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے:-

”إِنَّ الدِّينَ قَدْ غَوَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ اللَّهُ الْهَبَ شَيْئًا لَا يَسْتَفِئُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ“ (پارہ ۷ آیت: ۷۳)

”اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جن کی تم لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو وہ ایک ادنیٰ مکھی تو پیدا کر ہی نہیں سکتے اگرچہ سب کے سب بھی کیوں نہ جمع ہو جائیں اور اگر ان سے مکھی کچھ چھین لے تو اس کو اس سے چھڑای نہیں سکتے ایسا عابد بھی کمزور اور معبود بھی کمزور“۔

الذر

(سرخ چوٹی) اللہ: جمل احمر یا سرخ چوٹی کو کہتے ہیں اس کا واحد ذرہ آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

”إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ“

”اللہ تعالیٰ کسی پر ذرہ برابر بھی ظلم نہیں فرمائیں گے“۔

علماء اس آیت کی تفسیر میں ظلم کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ جل جلالہ قیامت کے دن کسی عمل نیک میں سے لال چیونٹی کے وزن کے برابر بھی کمی نہیں فرمائیں گے۔

ثعلب سے جب ذرۃ کے وزن کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے جواب دیا کہ ایک صد چیونیوں کا وزن ایک خبثہ کے برابر ہوتا ہے۔

کہتے ہیں کہ ایک بار ایک شخص نے ایک روٹی رکھ دی تو اس پر اس قدر چیونٹیاں جمع ہو گئیں کہ انہوں نے بالکل ڈھانپ لیا۔ چنانچہ جب اس روٹی کا چیونیوں سمیت وزن کیا گیا تو روٹی کے وزن میں کوئی اضافہ نہیں ہوا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ذرہ اس غبار کا مجموعہ ہے جو کسی سراخ میں ہوتا ہے اور اس غبار کا کوئی وزن نہیں ہے صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت انسؓ کی روایت جو قیامت کے دن آپ کی شفاعت کے بیان میں مذکور ہے:-

”قیامت کے دن دو وزخ سے وہ کلمہ کو حضرات بھی نکال لئے جائیں جن کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا۔“

بشفال ذرۃ کو بعض حضرات نے بشفال ذرۃ بھی پڑھا ہے۔ ابن بطہ جلی اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ بشفال ثقل سے ماخوذ بشفال کے وزن پر ہے اور ذرہ اس سراخ چیونٹی کو کہتے ہیں جس پر ایک سال گزر جائے۔ کیونکہ یہ بھی افی سانپ کی طرح ایام گزرنے پر چھوٹی ہوتی اور کھنٹی ہے۔ چنانچہ اہل عرب کہتے ہیں: الفسی جارۃ (یعنی وہ پرانا سانپ جو عمر گزرنے سے چھوٹا ہو گیا ہے) یہ سانپ نہایت زہریلا ہوتا ہے۔

من الذر فوق الاتب منها الالرا

من القاصرات الطرف لودب محول

”پہنی نگاہوں والیاں اگر گھوم جائیں تو اس کے نقش قدم ہمیشہ زمین پر قائم رہیں۔“

محول اس چیز کو کہتے ہیں جس پر سال گزر گیا ہو اور اتب اس کپڑے کو کہتے ہیں جس کو عورت اپنے گلے میں ڈالتی ہے۔ حسان نے کہا ہے۔

عليها لا تدبها الكلوم

لو يدب حولي من ولد الذر

”اگر وہ میرے ارد گرد چیونٹی کی چال کی طرح چلے تو البتہ اس کی چال ہمیشہ قائم رہے گی۔“

سبکی وغیرہ کہتے ہیں کہ قوم جبرہم کو اللہ رب العزت نے چیونٹی اور نکیر کے ذریعہ ہلاک فرمایا تھا۔ اس قوم میں سب سے آخر میں مرنے والی ایک عورت تھی جو اپنی قوم کی ہلاکت کے بعد عرصہ تک بیت اللہ شریف کا طواف کرتے ہوئے دیکھی گئی۔ اس عورت کے قد و قامت کو دیکھ کر لوگ تعجب کیا کرتے تھے۔ چنانچہ ایک دن کسی نے اس سے سوال کیا کہ کیا تم جن ہو یا انسان؟ اس نے جواب دیا کہ میں قبیلہ جبرہم کی ایک عورت ہوں۔ پھر اس عورت نے خیر جانے کے لئے جہینہ کے دو شخصوں سے ایک اونٹ کرایہ پر لیا۔ جب اونٹ والوں نے اس کو خیر پہنچا دیا تو ان دونوں نے اس سے پانی کے بارے میں پوچھا۔ اس عورت نے ان کو بتا دیا کہ فلاں جگہ پانی ہے وہاں سے آپ لے لیں۔ چنانچہ جب یہ دونوں شخص اس سے رخصت ہو کر چلے گئے تو ایک لال چیونٹی آ کر اس کو چپٹ گئی اور رفتہ رفتہ اس کے ناک کے نتھوں میں داخل ہو کر حلق تک پہنچ گئی اور اس کو ہلاک کر دیا۔

یزید بن ہارون نے ذرہ کی تعریف کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ذرہ ایک سرخ کپڑا ہے لیکن اس کا یہ قول ٹھیک نہیں ہے۔

کسی عالم کا قول ہے کہ اگر میری نیکیاں میری برائیوں سے ذرہ برابر بھی بڑھ جائیں تو وہ مجھ کو دنیا و مافیہا سے محبوب ہے۔ اللہ تعالیٰ

فرماتے ہیں:-

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ.

ترجمہ: ”پس جو شخص ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا اور جو شخص ذرہ برابر بدی کرے گا وہ بھی اس کو دیکھ لے گا۔“
حضور اکرم ﷺ اس آیت شریفہ کو معنی کے اعتبار سے منفرد فرمایا کرتے تھے۔
حدیث میں ذرہ (چوٹی) کا ذکر:-

نبیؐ نے شعب الایمان میں صالح المری کی یہ روایت بیان کی ہے:-

”حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کی خدمت بابرکت میں ایک سائل آیا آپؐ نے اس کو ایک کھجور مرحمت فرمادی۔ سائل کہنے لگا سبحان اللہ کہ ایک نبی صدقہ میں ایک کھجور دے۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ اس ایک کھجور کے اندر کتنی بڑی مقدار میں نیکیاں بھری ہوئی ہیں۔ پھر ایک دوسرا سائل آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپؐ نے اس کو بھی ایک کھجور عنایت فرمائی۔ اس نے کہا کہ اللہ کے نبیؐ کے دست مبارک سے ملی ہوئی کھجور زندگی بھر مجھ سے جدا نہیں ہوگی۔ پھر آپؐ نے اس کو مزید دینے کے لئے فرمایا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے باندی سے فرمایا کہ جا کر ام سلمہؓ سے کہہ دے کہ جو چالیس درہم ان کے پاس ہیں وہ اس سائل کو دیدیں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ کچھ ہی عرصہ بعد یہ سائل غنی ہو گیا۔“

امام احمد ابن حنبلؒ نے اپنی ”مسند“ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت بیان کی ہے:-

”نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (قیامت کے دن) مخلوق کو ایک دوسرے سے بدلہ دلایا جائے گا حتیٰ کہ بے سینک والے کو سینک والے سے اور لال چوٹی کو دوسری چوٹی سے بدلہ دلایا جائے گا۔“

حضرت سعد بن وقاصؓ نے کسی سائل کو دو کھجوریں عنایت کیں تو اس سائل نے ہاتھ سمیٹ لیا۔ اس پر حضرت سعدؓ نے فرمایا کہ اے سائل اس کو قبول کر لو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سے ذرہ برابر چیزوں کو قبول کر لیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی ایک انکھور کے دانہ کے متعلق یہی فرمایا تھا۔ مصعب بن عمالؓ نے آنحضور ﷺ کی خدمت اقدس میں اس آیت کو (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ) سن کر فرمایا تھا کہ یہی آیت میرے لئے کافی ہے۔ اگر اس کے علاوہ کوئی دوسری آیت نہ ہو تو مجھ کو پرواہ نہیں۔ اس آیت کو ایک شخص نے حضرت حسن بصریؒ کے سامنے سن کر کہا تھا کہ موعظت انتہا کو پہنچ گئی۔ اس پر حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ یہ شخص فقیہ ہو گیا۔ حاکم نے مستدرک میں حضرت ابواسامہؓ جسی سے روایت کی ہے کہ:-

”جب یہ سورہ (زلزال) نازل ہوئی تو حضرت ابوبکر صدیقؓ بڑھ آئے آنحضور ﷺ کے ساتھ کھانا تناول فرما رہے تھے۔ اس آیت کو سن کر آپؐ نے کھانا چھوڑ دیا اور رونے لگے۔ حضورؐ نے آپؐ سے رونے کا سبب دریافت فرمایا تو عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم سے مثاقیل ذرہ کے بارے میں بھی سوال کیا جائے گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے ابوبکر تو نے دنیا میں کوئی مکروہ چیز دیکھی ہی نہیں، ذرہ برابر شر کا تو ذکر ہی کیا، لیکن اللہ تعالیٰ آخرت تک تمہارے لئے بہت سے ذرات کے برابر نیکیاں جمع فرماتا رہے گا۔“ (رواہ الحاکم فی المستدرک)

امام احمدؒ نے کتاب الزہد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت بیان کی ہے:-

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن جبارین اور متکبرین کو لال چوئی کی شکل میں لایا جائے گا اور لوگ ان کو پامال کرتے ہوں گے، اس وجہ سے کہ انہوں نے اللہ کو بچ سمجھا تھا۔ جب تک حساب کتاب مکمل ہوگا تب تک ان کا یہی حال ہوگا۔ پھر ان کو نارالانیا پر لے جایا جائے گا۔ صحابہ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ نارالانیا کیا چیز ہے؟ تو آپ نے جواب دیا کہ دوزخیوں کا پسینہ۔“

اس حدیث کو صاحب ترغیب و ترہیب نے بھی بیان کیا ہے۔

”عمر بن شعیب اپنے والد سے، وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن متکبرین کو چھوٹی چوئی سے۔ برابر شکل انسانی جمع کیا جائے گا ہر جگہ سے ان کو ذلت گھیر لے گی اور ان کو جہنم کی قید کی جانب ہٹایا جائے گا جس کا نام بوس ہے اور ان پر آگ بلند ہو جائے گی اور ان کو دلالت خیال یعنی دوزخیوں کا پسینہ پلایا جائے گا۔“

امام ترمذی نے اس حدیث کو من غریب قرار دیا ہے۔

یہی کتاب شعب الایمان میں اُسمعی سے روایت ہے کہ میں بادیہ میں ایک اعرابیہ... ملا جو زکل کے گھر میں بیٹھی ہوئی تھی۔ میں نے اس سے معلوم کیا کہ اے اعرابیہ یہاں تیرا مولیٰ (دل بہلانے والا) کون ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میرا مولیٰ وہی ہے جو قبروں میں مردوں کا مولیٰ ہے۔ پھر میں نے اس سے پوچھا کہ تو کھاتی کہاں سے ہے؟ اس پر اس نے جواب دیا کہ جو ذات سرخ چوٹیوں (جو مجھ سے بہت چھوٹی ہے) کی رازق ہے وہی ذات میری بھی رازق ہے۔

علامہ ابوالفرج بن جوزی کی کتاب مدش میں مذکور ہے کہ ایک عجیب شخص علم کی تلاش میں نکلا۔ راستہ میں چلتے وقت اس کو ایک پتھر کا ٹکڑا نظر آیا جس پر ایک لال چوئی پھر رہی تھی۔ اس نے اس پتھر کو غور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ چوئی کے چلنے سے اس پتھر پر نشان پڑ گئے ہیں۔ یہ دیکھ کر اس نے غور و فکر کیا کہ اتنے سخت پتھر پر ایک معمولی چوئی کے بار بار چلنے سے نشان پڑ گئے تو اس بات کا زیادہ مستحق ہوں کہ طلب علم پر مداومت کروں۔ شاید اسی طریقہ سے میں اپنی مراد پالوں۔ چنانچہ یہی چیز ہر طالب علم دین اور دنیا کے لئے اور بالخصوص طالب توحید و معرفت کے لئے واجب ہے کہ وہ طلب میں سستی نہ کرے اور اپنی جدوجہد جاری رکھے۔ کیونکہ اسی طریقہ سے یا تو کامیابی اس کے قدم چوم لے گی یا اس کو جام شہادت نصیب ہوگا۔

صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ نہیں داخل ہوگا جنت میں وہ شخص جس کے دل میں ذرہ برابر بھی کبر ہو، اس پر ایک شخص نے سوال کیا کہ یا نبی اللہ ہر شخص کی یہ تمنا ہوتی ہے کہ میرا لباس عمدہ ہو میرا جوتا بہترین ہو، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے۔“ (کبر کے مستحق ہیں ترغ اور لوگوں کو کتر بھٹا)

بعض محدثین نے یہاں کبر سے مراد ایمان سے متعلق کبر لیا ہے۔ یعنی جس کے اندر یہ کبر ہوگا وہ قطعاً داخل جنت نہیں ہوگا۔ بعض نے کہا ہے کہ جنت میں دخول کے وقت کبر اس کے دل میں نہ ہوگا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وَنُزَعْنَابَنِي صَلَوَاتٍ مِنْ جَنَّتٍ“ (اور الگ کر دیں گے ہم ان کے دلوں سے کھوٹ کو) لیکن یہ دونوں تاویلیں مفہوم سے بعید ہیں۔ اس لئے کہ حدیث وارد ہوئی ہے اس کبر سے نفی کے سیاق میں جو مشہور ہے یعنی ترغ اور لوگوں کو کتر بھٹا۔ ظاہر مسلک وہ ہے جس کو قاضی میاض اور دیگر محققین نے اختیار کیا

کہ ”داخل نہیں ہوگا منکبر جنت میں کبر کی جزا پائے بغیر یا اس کو دخول اولین حاصل نہیں ہوگا۔“

ایک حدیث رسول میں کبر کی تشریح اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ کبریائی میری چادر ہے اور جو کوئی کبر اختیار کرتا ہے گویا وہ میری چادر کو کھینچنے کی کوشش کرتا ہے۔ اس حدیث کی روشنی میں منکبرین کو سخت وعیدات اور سزاؤں کا مستوجب قرار دیا گیا ہے اس لئے زیادہ صحیح قول یہی ہے کہ منکبر مزاپائے بغیر جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

حدیث میں جو ”قال رجل“ آیا ہے اس میں رجل سے مراد مالک بن مرارہ رہاوی ہیں جیسا کہ قاضی عیاض اور ابن عبد البر کا خیال ہے۔ ابوالقاسم خلف بن عبد الملک بن بشکوال نے کہا ہے کہ اس بارے میں چند اقوال ہیں۔ اول یہ کہ اس حدیث میں رجل سے مراد ابو ریحانہ (جن کا نام شمعون ہے) ہیں یا اس سے مراد ربیعہ بن عامر ہیں۔ بعض نے سواد بن عمر کو اور بعض نے معاذ بن جبل کو کہا ہے اور بعض کے قول کے مطابق اس سے مراد عبد اللہ بن عمرو بن العاص ہیں۔

اور حضور کے قول ”إِنَّ اللَّهَ جَبَّيْنُ“ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تمام افعال جمیل اور حسن ہیں۔ اس کے اسماء حسنیٰ ہیں، اور صفات جمال و کمال سے متصف ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ جمیل کے معنی مجمل اور مکرم ہے جیسا کہ ”سمیع و مکریم“ سے سمع و مکرم کے معنی میں ہے۔ ابوالقاسم قشیری نے اس کے معنی جلیل بتائے ہیں اور بعض حضرات نے اس کے معنی یہ لئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے افعال بندوں کے ساتھ جمیل ہیں۔ یعنی ان کو آسان باتوں کا مکلف فرماتا ہے اور اس پر بندوں کی اعانت فرماتا ہے اور اس پر اجر جزیل عطایت فرماتا ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی نور اور رونق کے مالک کے ہیں۔

شیخ الاسلام یحییٰ نووی لکھتے ہیں کہ یہ نام (جمیل) صحیح حدیث اور اسماء حسنیٰ میں وارد ہوا ہے اور اس کی اسناد میں کلام ہے۔ اس کا اطلاق اللہ رب العزت پر صحیح ہے۔ اگرچہ بعض علماء نے اس کا انکار کیا ہے۔ امام الحرمین نے فرمایا ہے کہ جو شریعت میں وارد ہوا ہے۔ ہم اللہ پر اس کا اطلاق جائز قرار دیتے ہیں اور جن کے بارے میں جواز و منع کچھ وارد نہیں ہے۔ ہم اس کے بارے میں جواز و عدم جواز کا کوئی فیصلہ نہیں کرتے۔ کیونکہ احکام شرع کا تعلق موارد شرع سے ہے اور اگر ہم حلت و حرمت کا فیصلہ کر دیں تو ہم بغیر حکم شریعت ایک حکم کو ثابت کرنے والے ہوں گے۔

امام نووی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اہل سنت کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اللہ کا نام یا اس کی صفت کمالی اور جلالی اور اس کی تعریف کا بیان ایسے لفظ کے ذریعہ کرنا جس کے بارے میں شریعت میں نہ اثبات ہے نہ نفی، آیا جائز ہے یا نہیں؟ ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ جائز ہے اور ایک جماعت اس کا انکار کرتی ہے ان کے نزدیک صرف اس لفظ کا استعمال صحیح ہے جو کتاب و سنت متواترہ سے ثابت ہو یا اس کے استعمال پر اجماع ہو۔ پس اگر کسی لفظ کا ثبوت خبر واحد سے ہے تو بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس لفظ کے ذریعے خدا کی تعریف اور اس سے دعا کرنا جائز ہے کیونکہ اعمال کے قبیل سے ہے اور خبر واحد پر عمل جائز ہے۔ بعض حضرات نے اس کا بھی انکار کیا ہے کیونکہ بالواسطہ اس کا تعلق بھی اعتقاد سے ہے۔

قاضی نے لکھا ہے کہ درست یہی ہے کہ جائز ہے کیونکہ اعمال کے باب سے ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اللہ کے اسماء میں ہیں پس تم ان کے ذریعہ اللہ کو پکارو۔

عمط : روایت بالا میں جو عبط کا لفظ استعمال ہوا ہے اس کے معنی ہیں لوگوں کو حقیر شمار کرنا۔ بعض روایات میں محض کا لفظ آیا ہے

وہ اسی کے ہم معنی ہے۔

تعبیر:

خواب میں چوٹی کی تعبیر نسل سے دی جاتی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "وَإِذَا أَخَذْنَا نَفْسًا مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ" اور جب آپ کے رب نے اولاد آدم کی پشت سے ان کی اولاد کو نکالا۔ کبھی اس کی تعبیر ضعیف لوگوں سے دی جاتی ہے اور کبھی ظفر سے بھی تعبیر دیتے ہیں۔

الذنب

الذنب: بھیڑ یا، اس کی مونٹ کے لئے لفظ ذنب استعمال ہوتا ہے۔ اس کی جمع قلت اذوب اور جمع کثرت ذاب آتی ہے۔ اس کو خائف، سید، سرخان، ذوالہ، غملس، سلق اور سمام بھی کہتے ہیں۔ اس کی کنیت ابو مذقہ آتی ہے۔ چنانچہ شاعر کہتا ہے

حسی اذا جن الظلام واختلط جاؤا بمذق هل رابت الذنب قط

"یہاں تک کہ جب اندھیرے نے ڈھانپ لیا اور اندھیرا ہی اندھیرا ہو گیا اور آئے وہ چلاتے ہوئے تو کیا اس وقت کسی نے بھیڑیے کو دیکھا ہے۔"

اس کی مشہور ترین کنیت ابو جعدہ ہے۔ چنانچہ منذر بن السماء ملک نے جب ابو عبیدہ بن انصر کے قتل کا ارادہ کیا تو اس نے یہ شعر پڑھا

وقالوا هي العنصر نكني الطلاء كما الذنب يكني ابا جعدہ

"لوگ کہتے ہیں کہ شراب کی کنیت طلا ہے مگر یہ کنیت ایسی ہی ہے جیسے بھیڑیے کی کنیت ابو جعدہ ہے۔"

شاعر نے یہ بطور مثل کہا ہے۔ اس سے اس کا مقصد یہ تھا کہ ظاہر میں تو آپ بڑا اکرام کرتے ہیں مگر نیت میں قتل کی ہے۔ چنانچہ یہ وہی مثل ہو گئی کہ شراب ایک بری شے ہے۔ مگر طلا، کے نام سے بھی جانی جاتی ہے۔ حالانکہ طلا، ایک اچھی شے ہے۔ اسی طرح بھیڑیا جو ایک فحش فعل درندہ ہے۔ لیکن ایک اچھی کنیت سے پکارا جاتا ہے۔ جعدہ ایک بکری کو کہتے ہیں اور ایک خوشبودار بوٹی کا نام بھی جعدہ ہے جو موسم بہار میں پیدا ہوتی ہے اور جلد خشک ہو جاتی ہے۔

متعد کے بارے میں ابن الزبیر کا قول:

جب ابن الزبیر سے متعد کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ بھیڑیے کی کنیت ابو جعدہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ متعد نام کے اعتبار سے اچھا اور معنی کے اعتبار سے فحش ہے۔ جس طرح بھیڑیے کی کنیت اچھی ہے مگر خود بھیڑیے کے افعال فحش ہیں۔ بھیڑیے کی کنیت ابو ثامہ، ابو جعدہ، ابو رعلہ، ابو سلعامہ، ابو عطلس، ابو کاسب اور ابو سلہ بھی آتی ہیں۔ اس کا دوسرا مشہور نام اونس ہے۔ شاعر ہذلی کہتا ہے۔

بالبیت شعری عنک والامر عمن ما فعل اليوم اويس بالغنم

"اے کاش! میری سمجھ میں تیری بات آ جاتی حالانکہ معاملہ عام ہے کہ آج بھیڑیوں نے بکریوں کے ساتھ کیا سلوک کیا۔"

بھیڑے کے اوصاف میں غبش کو ڈھل ہے۔ غبش عربی میں خاکسری رنگ کو کہتے ہیں۔ چنانچہ عربی میں بھیڑے کی صفت غبش اور بھیڑن یعنی بھیڑے کی مادہ کی غبشا آتی ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں ”ذنب اغبش“ یعنی خاکسری رنگ کا بھیڑیا۔

امام احمد ابو یعلیٰ موصلی اور عبد الباقی بن قانع نے روایت کی ہے کہ اُشی شاعر مازنی حرامزی جس کا اصل نام عبد اللہ بن عمرو تھا کی بیوی معاذۃ تھی۔ ماہر جب میں اُشی گھر سے خورد و نوش کا سامان لینے نکلا اس کی عدم موجودگی میں اس کی بیوی معاذۃ گھر سے بھاگ گئی اور اپنے کنبے کے ایک شخص مطرف بن بہصل بن کعب نامی شخص کی پناہ میں آ گئی۔ مطرف نے اس کو ایک کمرہ کے پیچھے چھپا دیا۔ چنانچہ جب اُشی خورد و نوش کے سامان کے ساتھ گھر واپس آیا تو بیوی کو گھر میں نہ پایا۔ کسی نے اس کو بتایا کہ اس کی بیوی گھر سے بھاگ کر فلاں شخص کے پاس چلی گئی ہے۔ چنانچہ اُشی مطرف کے پاس گیا اور اپنی بیوی کو طلب کیا۔ مگر مطرف نے دینے سے انکار کر دیا۔ مطرف اپنی قوم میں اُشی سے زیادہ با عزت سمجھا جاتا تھا۔ چنانچہ اُشی حضور اکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں استغاثہ کے لئے حاضر ہوا اور یہ اشعار پڑھے۔

باصيد السناس وديان العرب اشكو اليك ذربة من السرب

”اے لوگوں کے سردار اور عرب کو مطیع کرنے والے میں آپ سے ایک خش یا بد زبانی کی شکایت کرنے حاضر ہوا ہوں۔“

كالذئبة الغنشاء في ظل السرب خرجت ابغيها الطعام في رجب

”میں رجب کے مہینہ میں خاکسری بھیڑنی کے مانند راستہ کے درختوں کے سایہ میں اس کے لئے رزق تلاش کرنے نکلا تھا۔“

فلخالفني بنزاع وهرب وقلفتني بين عيص ومنتشب

”عورت نے میری مخالفت کی اور لڑ کر بھاگ گئی اور مجھ کو گنجان درختوں کے جھنڈ میں ڈال گئی (یعنی میری عدم موجودگی میں بھاگ گئی)۔“

اخلفت العهد ولطت بالذنب وهن شرغالب لمن غلب

”اس نے عہد شکنی کی اور مجھ سے اس طرح پوشیدہ ہو گئی جس طرح اونٹنی اپنی شرمگاہ کو دم سے دبا کر زکو جنتی سے روکتی ہے، اور عورتوں کی شرارت اس قدر بڑھی ہوئی ہے کہ جس کو چاہتی ہیں مغلوب کر لیتی ہیں۔“

رسول اللہ ﷺ نے اُشی شاعر کی موجودگی میں فرمایا کہ عورتیں اپنے شرکی وجہ سے جس پر چاہتی ہیں غالب آ جاتی ہیں۔ علامہ میری فرماتے ہیں کہ اس سے مراد بد زبانی کی وجہ سے فساد کرنا اور عورت کی خیانت ہے۔ اس کا اصل من ذرب المعذۃ اس سے معذہ کا خراب ہونا مراد ہے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ بد کلامی اور زبان درازی بھی شاعر کے قول من ذرب بسان سے ماخوذ ہے پس شاعر کے اس قول المعص سے مراد درخت کی جڑ ہے اور لامنتشب سے مراد درختوں کے جھنڈ ہیں۔

مذکورہ شاعر اُشی نے حضور اکرم ﷺ سے اپنی بیوی کی شکایت کی اور جو اس نے معاملہ کیا اس کا بھی ذکر کیا اور جس شخص کی پناہ میں تھی اس کا نام مطرف بن بہصل تھا تو نبی کریم ﷺ نے مطرف کے نام ایک خط لکھوایا جس میں اس کو اُشی کی عورت واپس کرنے کی تاکید فرمائی۔ اُشی آپ کا نام مبارک لے کر مطرف کے پاس پہنچا اور اس کو پڑھ کر سنایا۔ مطرف نے عورت کو اس کی اطلاع دی اور کہا کہ میں بسبب فرمان رسول اللہ ﷺ کے تجھ کو تیرے شوہر کے حوالہ کرنا چاہتا ہوں۔ اس پر عورت نے کہا کہ پہلے اُشی سے عہد و پیمان لے لو کہ وہ مجھ کو مارے پیٹے گا نہیں اور اس عہد پر اس کی ضمانت لے لو۔ چنانچہ اُشی نے اس شرط کو منظور کر لیا اور مطرف نے عورت کو اس کے حوالے کر دیا۔ اس پر اُشی نے یہ اشعار پڑھے۔

يسغيره الراضي ولا قدم العهد

لعمرك ما حبي معاذۃ بالذي

”تیری جان کی قسم! میری محبت معاذہ سے ایسی نہیں ہے جس کو بدگو اور زمانہ کی کہنگی متغیر کر دے۔“

ولا سوء ما جاءت به اذا زلها
غواة رجال اذينا حولها بعدی
”اور نہ وہ محبت اس برائی سے جس کی معاذہ مرکب ہوئی جاسکتی ہے جبکہ بدچلن لوگوں نے میری عدم موجودگی میں اس کو درغلا کر اس پر اکسایا۔“

اس آیت ”اِنْ كُنْهَ كُنْ عَظِيمٌ“ کی تفسیر میں علامہ زحشری فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے فریب کو شیطان کے فریب سے زیادہ برا اور عظیم قرار دیا ہے۔ اگرچہ مردوں میں بھی فریب ہے۔ مگر عورتوں کا فریب مردوں کے فریب سے زیادہ لطیف یعنی غیر محسوس ہوتا ہے اور ان کا حیلہ مردوں پر جلد کامیاب ہو جاتا ہے۔ اس بارے میں عورتیں رفق یعنی نرمی کا اظہار کرتی ہیں اور اس نرمی (رفق) کے ذریعہ بہت جلدی مردوں پر غالب آ جاتی ہیں۔

ایک دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”وَمِنْ سُوِّ السُّفَالَاتِ فِي الْعُقَدِ“ (اور میں اللہ کی پناہ طلب کرتا ہوں ان عورتوں کے فریب سے جو گرہوں پر پھونک مارتی ہیں) ”نقات“ وہ عورتیں ہیں جن کی فتنی اور شرارت دیگر عورتوں سے کہیں زیادہ ہے۔ چنانچہ اس بارے میں کسی عالم کا قول ہے کہ ”میں شیطان سے اتنا نہیں ڈرتا جتنا عورتوں سے خائف رہتا ہوں۔ کیونکہ شیطان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

اِنْ كُنْهَ الشَّيْطَانُ كَانَ ضَعِيفًا“ بے شک شیطان کا داؤ کمزور ہے۔ لیکن عورتوں کے متعلق ارشاد باری ہے ”اِنْ كُنْهَ كُنْ عَظِيمٌ“ (بے شک تمہارا کدو فریب بڑا ہے)۔

عورت کی ہوشیاری کا ایک واقعہ:

تاریخ ابن خلکان میں عمر بن ربیعہ کے حالات میں لکھا ہے کہ یہ ایک مرتبہ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے۔ طواف کرتے ہوئے ان کی نگاہ ایک عورت پر پڑ گئی جو طواف کر رہی تھی۔ یہ اس عورت کو دیکھتے ہی اس پر فریفت ہو گئے اور اس سے سوالات کرنے لگے۔ یہ عورت بصرہ کی باشندہ تھی۔ ابن ربیعہ نے کئی مرتبہ اس سے بات چیت کرنی چاہی مگر اس نے ان کی جانب قطعاً التفات نہ کیا اور کہنے لگی آپ مجھ سے دور رہیں کیونکہ آپ حرم مقدس میں ہیں اور یہ ایسا مقام ہے جس کا احترام اللہ جل شانہ کے نزدیک بہت زیادہ ہے لیکن جب ابن ربیعہ اس کے پیچھے پڑ گئے اور اس کو طواف نہیں کرنے دیا تو وہ اپنے کسی محرم کے پاس گئی اور اس سے طواف کرائے کو کہا۔ جب عمر بن ربیعہ نے دیکھا کہ اس کے ساتھ اس کا کوئی عزیز ہے تو اس سے دور ہو گئے۔ اس پر عورت نے زیرقان بن بدر سعدی کا یہ شعر پڑھ لیا۔

تعلموا اللذاب علی من لا کلاب له
وتنقى مريض المستامد الضاری

”بھیڑیے اس کی جانب دوڑتے ہیں جس کے پاس کتے نہیں ہوتے اور شیر ضرر رساں کی خواب گاہ کے قریب نہیں سکتے۔“

جب منصور کو اس واقعہ کا علم ہوا تو اس نے کہا کہ میں مناسب سمجھتا ہوں کہ کوئی پردہ نشین عورت ایسی نہ رہے جو اس قصہ کو من نہ لے۔ جس رات حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر خنجر کا وار ہوا اسی رات عمرو بن ربیعہ کی ولادت ہوئی عمرو بن ربیعہ نے بحری جہاد کیا تھا اور دشمنوں نے اس کی کشتی کو نذر آتش کر دیا تھا جس کے نتیجہ میں یہ بھی جل کر ہلاک ہو گیا تھا۔ جب حضرت حسن بصریؒ کے سامنے عمرو بن ربیعہ کا تذکرہ ہوتا تو فرماتے ”ای حق دفع وای باطل وضع“ ”کون ساحق اٹھا اور کون سا باطل وضع ہوا۔ عمرو بن ربیعہ کی وفات کا واقعہ ۸۴ھ میں پیش آیا۔“

بھیرے اور شیر کے اندر بھوک پر صبر کرنے کا جو ملکہ ہے وہ دیگر جانوروں میں نہیں پایا جاتا۔ لیکن شیر انتہائی حریص ہونے کے باوجود اس پر قادر ہے کہ مدتوں بھوکا رہے۔ مگر بھیریا اگرچہ شیر کے مقابلہ میں کم مرتبہ اور تنگدست ہے لیکن دوڑ دھوپ میں شیر سے آگے ہے۔ اگر اس کو کھانے کو نہ ملے تو صرف باؤنیم پر ہی گزارہ کرتا رہتا ہے اور اسی سے غذا حاصل کرتا رہتا ہے۔ بھیرے کا معدہ مضبوط سے مضبوط تربذی کو ہضم اور تحلیل کر لیتا ہے مگر اس میں سمجھور کی گتھلی کو ہضم کرنے کی صلاحیت نہیں۔

سفاہ یعنی وظیفہ زوجیت ادا کرتے وقت جو مخصوص ہیئت کتے اور بھیرے کی ہوتی ہے۔ یعنی انتحام اور کسی جانور میں نہیں پایا جاتا۔ بھیریا اور اس کی مونث جب باہم ملاپ کے نتیجہ میں اس مخصوص ہیئت میں گرفتار ہو جائیں اگر اس وقت ان پر دھنسا حملہ کر کے ہلاک کرنے کی کوشش کی جائے تو یہ آسانی سے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ مگر اس حالت میں ان کو پانا تقریباً محال ہے۔ کیونکہ یہ جفتی کرنے کے لئے ایسے مقام کو تلاش کرتا ہے جہاں سے آدم زاد کا گزرنہ ہوتا ہو۔ شروع میں بھیریا اپنی مونث کو چت لٹا کر جفتی کرتا ہے اور پھر انتحام ہو جانے پر یہ دونوں پلٹ جاتے ہیں اور ان کے چہرے ایک دوسرے سے مخالف سمت میں ہو جاتے ہیں جیسا کہ کتوں میں جفتی کرنے کے بعد ان کی ہیئت ہو جاتی ہے۔ بھیریا منفرد صفات سے موصوف ہے جب یہ بھاگنے کا قصد کرتا ہے تو جست لگاتا ہے اور جب یہ ایک مرتبہ کسی شکار کو مار کر شکم سیر ہو جاتا ہے تو پھر باقی ماندہ کے قریب بھی نہیں جاتا۔ اس کی عجیب و غریب خاصیت یہ بھی ہے کہ یہ ایک آنکھ سے سوتا ہے اور دوسری سے جاگتا ہے۔ جب ایک آنکھ کی نیند پوری کر لیتا ہے تو یہ اس کو کھول لیتا ہے اور دوسری کو جو کھلی ہوئی ہوتی ہے بند کر لیتا ہے۔ ایسا یہ اس وجہ سے کرتا ہے تاکہ بند آنکھ سے راحت حاصل کرے اور کھلی ہوئی آنکھ سے حفاظت کا کام لے۔ چنانچہ حید بن ثور کے درج ذیل اشعار بھیرے کے وصف میں مشہور ہیں:

اکملت طعاما دونہ وهو جائع

ونمت کوم اللذب فی ذی حفیظہ

”میں ایک غضبناک شخص کے پاس بھیرے کی نیند سویا، میں اس نے اس کے پاس کھانا کھایا اور وہ بھوکا ہی رہا۔“

باخری الاعادی فهو یقظان حاجع

بنام باحدی مغلیہ ویتقی

”بھیریا ایک آنکھ سے سوتا ہے اور دوسری سے دشمنوں سے حفاظت کا کام لیتا ہے۔ چنانچہ وہ بیک وقت سوتا بھی ہے اور جاگتا بھی ہے۔“

بھیریا تمام جانوروں میں زیادہ بولنے اور بھونکنے والا ہے لیکن جب پکڑ لیا جاتا ہے تو خواہ اس کو کتنا ہی مارا جائے یا تلوار سے کٹے بھی کر دیئے جائیں ہرگز نہیں بولتا اور اسی طرح مر جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بھیرے کو قوت شمار اس قدر زبردست عطا فرمائی ہے کہ یہ میلوں سے بوسوگتھ لیتا ہے۔ بکریوں کے شکار کے لئے یہ عام طور سے صبح کے وقت لگتا ہے۔ کیونکہ اس وقت اس کا یہ گمان ہوتا ہے کہ کتے رات بھر پہرہ دے کر اس وقت سو گئے ہوں گے۔ اس کے اندر ایک عجیب و غریب بات یہ ہے کہ اگر بکری کی اور اس کی کھال ایک ساتھ ملا کر رکھ دی جائے تو بکری کی کھال کے بال جھڑ جاتے ہیں تو اس کے علاوہ ایک حیرت انگیز بات یہ ہے کہ اگر بھیرے کا پاؤں جنگلی پیاز کے پتہ پر پڑ جائے تو یہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔ بھیریا جب بھوک سے لاچار ہو جاتا ہے تو چلا اٹھتا ہے۔ اس کی آواز سن کر جنگل کے تمام بھیرے اس کے پاس آ کر ایک کے پیچھے ایک لائن سے جمع ہو جاتے ہیں اور جو بھیریا اس چلانے والے بھوکے بھیرے کے قریب ہوتا ہے تمام بھیرے اس کے پاس پر حملہ کر کے اس کو کھا جاتے ہیں۔

جب بھیریا کسی انسان کے سامنے آ جاتا ہے اور اپنے آپ کو مقابلہ سے عاجز سمجھتا ہے تو چلانے لگتا ہے۔ جس سے جنگل کے تمام بھیرے جمع ہو جاتے ہیں اور انسان کا مقابلہ کرنے لگتے ہیں۔ اگر انسان ان میں سے کسی ایک کو زخمی کر دے تو تمام بھیرے اس زخمی

بھڑیے کو کھانے کے لئے متوجہ ہو جاتے ہیں اور انسان کو چھوڑ دیتے ہیں۔ اسی مضمون کو شاعر نے اپنے مضمون میں بیان کیا ہے۔ یہ اشعار شاعر نے اپنے دوست پر جس کی اس نے امانت کی تھی عتاب کرتے ہوئے کہے ہیں۔

و کنت کلذب السوء لمارای دما بصاحبه یوما أحال علی الدم

”تیری مثال اس بد خو بھڑیے کی سی ہے جو اپنے کسی ساتھی کو زخمی دیکھ کر اس کے خون پر ہل پڑتا ہے۔“

نتیجی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے کہ اُمّی ایک دن ایک دیہات میں پہنچے تو دیکھا کہ ایک بڑھیا کھڑی ہوئی ہے اور اس کے سامنے ایک مردہ بکری پڑی ہوئی ہے اور قریب ہی ایک بھڑیے کا بچہ کھڑا ہوا ہے اور بڑھیا اس کو گالیاں دے رہی ہے۔ بڑھیا نے میری طرف مخاطب ہو کر کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ ماجرا کیا ہے؟ میں نے لائیلی کا اظہار کیا تو بڑھیا نے کہا کہ یہ جو بھڑیا کھڑا ہے، اس کو جب یہ بچہ تھا کچڑ کر میں نے پال لیا تھا اور بکری کے دودھ سے اس کی پرورش کی۔ اب جبکہ یہ اس کا دودھ پی کر جوان ہو گیا تو اس نے اس بکری کو پھاڑ ڈالا۔ چنانچہ اس کی غداری پر میں نے چند اشعار کہے ہیں۔ میں نے کہا ذرا وہ اشعار سنائیے تو بڑھیا نے مندرجہ ذیل اشعار پڑھے۔

بقرت شوہنی وفجعت قلبی والت لثاننا ولد ریب

”تو نے میری بکری کو پھاڑ ڈالا اور میرے دل کو صدمہ پہنچایا حالانکہ تو ہماری بکری کا پروردہ ہے۔“

غذبت بطرها وریت فیسا فمن انباک ان اباک ذنب

”تو نے ہمارے یہاں ہی پرورش پائی اور پروان چڑھا، تجھ کو کس نے خبر دی کہ تیرا باپ بھڑیا ہے۔“

اذا کان الطباع طباع سوء فلا ادب یفیدو لا ادیب

”جب فطرت پیدا ہو تو کوئی مصلح اس کی اصلاح نہیں کر سکتا۔“

جب انسان بھڑیے سے خوف زدہ ہو جاتا ہے تو بھڑیا انسان پر حاوی ہو جاتا ہے اور اگر انسان اس کے مقابلہ میں جرات کا مظاہرہ کرتا ہے تو وہ گھبرا جاتا ہے۔ بھڑیا اپنی زبان سے ہی ہڈی توڑ ڈالتا ہے اور تلوار کی مانند اس قدر آسانی سے اس کے کٹے کر دیتا ہے کہ ہڈی کی آواز تک نہیں سنائی دیتی۔ کہا جاتا ہے کہ بھڑیا کتے کی طرح بھونکتا ہے۔ چنانچہ شاعر کہتا ہے۔

عوی الذنب فاستأ نست للذنب اذعوی وصوت انسان لکدت اطیر

”بھڑیا چلایا پس اس کی آواز سے دوسرے بھڑیے مانوس ہو گئے اور انسان کی آواز ایسی ہوتی ہے کہ اس کو سن کر یہ سب بھاگ جاتے ہیں۔“

دوسرا شاعر اسی معنی میں کہتا ہے۔

لیت شعری کیف الخلاص من الناس وقد اصبحوا ذناب اعتداء

”یہ بات میری سمجھ سے باہر ہے کہ کس طرح لوگوں سے خلاصی ہوگی جبکہ لوگ ظلم کے بھڑیے بن چکے ہیں۔“

فلت لما بلاهم صدق خبری رضی اللہ عن ابی الدرداء

”میں نے کہا جب انہوں نے میری بات کی تصدیق کرنا چاہی کہ اللہ تعالیٰ ابودرداءؓ سے خوش ہو کہ ان کی نصیحت بڑی قیمتی تھی۔“

شاعر نے اپنے اس شعر میں حضرت ابوالدرداءؓ کے اس قول کی جانب اشارہ کیا ہے۔ ایاکم ومعاشرۃ الناس فانہم مارکبوا قلب امری الاغیرہ ولا جواراً الا عقروہ ولا بعیراً الا ادبروہ۔ بچو تم لوگوں ساتھ اختلاط سے۔ اس لئے کہ وہ نہیں سوار ہوئے

کسی شخص کے دل پر مگر اس کو بدل دیا اور نہیں سوار ہوئے کسی بہترین گھوڑے پر مگر اس کی ٹانگوں کو کاٹ دیا۔

”سبکی“ نے روایت کیا ہے کہ جب عبداللہ بن الزبیر پیدا ہوئے تو آپ ﷺ نے ان کو دیکھ کر فرمایا کہ رب کعبہ کی قسم یہ تو دعویٰ بچہ ہے۔ آپ کی والدہ اسماء یہ الفاظ سن کر ان کو دودھ پلانے سے رک گئی۔ آپ نے ارشاد فرمایا اے اسماء ان کو دودھ پلاؤ اگرچہ تمہاری آنکھوں کا پانی کیوں نہ ہو، یہ لڑکا ان بھیڑیوں کے درمیان جو لبادہ انسانی میں ہوں گے میٹھا حاکم ہوگا۔ یہ خانہ خدا کی حفاظت کرے گا وہ اس کو روکیں گے یا اس کے قریب قتل کر دیں گے۔“

ابن ماجہ اور بیہقی نے کعب بن مالک سے یہ روایت کی ہے اور اس کو حدیث صحیح اور حسن قرار دیا ہے۔

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ دو بھوکے بھیڑیے جو بکریوں کے ایک گلے میں چھوڑے جائیں اس قدر مفید نہیں ہوں گے جتنا کہ کسی شخص کی مال اور شرف دنیوی کی حرص اس کے لئے تباہ کن ہوگی۔ حرص کی مذمت میں اللہ تعالیٰ نے ”وَلْتَجِدْ لَهُمْ الْخَالِجَ“ (البتہ تو پائے گا ان لوگوں میں سب سے زیادہ حریص جینے پر) نازل فرمائی ہے۔“

ابن عدی نے بروایت عمرو بن حنیف حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے:-

”نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ میں جنت میں داخل کیا گیا تو میں نے اس میں ایک بھیڑیا دیکھا۔ میں نے کہا کہ جنت میں بھیڑیا؟ تو بھیڑیے نے کہا کہ میں نے شرطی (سیاہی) کے لڑکے کو کھایا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ بات جب ہے کہ اس نے اس کے لڑکے کو کھایا ہے۔ اگر اس شرطی (سیاہی) کو کھا لیتا تو علیین میں پہنچا دیا جاتا۔“

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث محمد بن محمد بن اسماعیل طوسی کے حالات زندگی میں تاریخ نیشاپور میں دیکھی ہے۔ حالانکہ یہ حدیث موضوع ہے۔

حاکم نے مستدرک میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے نقل کیا ہے:-

”فرماتے ہیں کہ حرم میں ایک چرواہا بکریاں چارہ ہاتھ لگا کر اچانک ایک بھیڑیا ایک بکری پر پکا جس چرواہا بکری اور بھیڑیے کے درمیان حائل ہو گیا۔ پھر بھیڑیا اپنی سرین پر بیٹھا اور کہا کہ اللہ کے بندے تو میرے اور اس رزق کے درمیان حائل ہو گیا جو اللہ نے میری طرف بھیجا تھا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ عجیب بات ہے کہ مجھ سے بھیڑیا تکلم کر رہا ہے۔ پس بھیڑیے نے کہا کہ میں تجھ کو اس سے بھی عجیب بات نہ بتاؤں کہ رسول اللہ ﷺ حرمین (دو گرم علاقوں) کے درمیان گزر رہے ہوئے واقعات کی خبریں سن رہے ہیں۔ پس چرواہے نے مدینہ میں آ کر اپنی بکریوں کو جمع کیا اور حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر سارا واقعہ سنایا پس رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے اور ارشاد فرمایا اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ میں میری جان ہے اس چرواہے نے سچ کہا ہے۔“

بھیڑیے نے تین صحابہ سے کلام کیا ہے:

ابن عبدالبر وغیرہ کا بیان ہے کہ صحابہ رضوان اللہ اجمعین میں سے تین حضرات سے بھیڑیے نے کلام کیا ہے۔ ان کے اسماء گرامی یہ ہیں:-

(۱) رافع بن عمرؓ (۲) سلمہ بن الاکوعؓ (۳) ابہان بن اوس الاسلمیؓ

ابہان بن اوسؓ کا واقعہ یہ ہے کہ آپ ایک دن جنگل میں بکریاں چارہ ہے تھے کہ ایک بھیڑیا ان کی بکریوں پر حملہ آور ہوا۔ آپ نے

شور مچایا تو بھیڑیا کھڑا ہو کر بولا اللہ تعالیٰ نے جو رزق مجھ کو عطا فرمایا ہے تو مجھ کو اس سے روکنا چاہتا ہے۔ یہ سن کر حضرت ابہان ابن اوس کو سخت تعجب ہوا۔ اور بولے کہ بھیڑیا بھی بولنے لگا۔ اس پر بھیڑیے نے جواب دیا کہ کیا تجھ کو میرے بولنے پر تعجب ہوا۔ حالانکہ رسول اللہ ﷺ ان کھجوروں کے درمیان (مدینہ منورہ کی طرف اشارہ کر کے) گذشتہ اور آئندہ واقعات کی خبریں بتا رہے ہیں اور لوگوں کو اللہ کی عبادت کی دعوت دے رہے ہیں۔ مگر لوگ آپ کی دعوت قبول نہیں کرتے۔

حضرت ابہان فرماتے ہیں کہ میں بھیڑیے کی گفتگو سن کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور بھیڑیے کا قصہ بیان کر کے مسلمان ہو گیا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ قصہ لوگوں کو سنا دو۔ اسی قسم کا واقعہ باقی دو صحابہ کے ساتھ بھی پیش آیا تھا۔

امام بخاری فرماتے ہیں کہ خبر دی ہم کو شعیب نے روایت کرتے ہوئے زہری سے اور انہوں نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے کہ۔

”حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ فرما رہے تھے ایک چرواہا اپنے ریوڑ میں تھا اچانک بھیڑیا اس پر ٹوٹا۔ پس ان میں سے ایک بکری کو لے گیا چرواہے نے اس سے اس بکری کا مطالبہ کیا۔ پس بھیڑیا اس کی جانب متوجہ ہوا اور کہا یوم السبع میں کون اس کا محافظ ہوگا؟ جب میرے سوا کوئی ان کا محافظ نہیں ہوگا اور ایک شخص ایک بتل پر بوجھ لا کر لے جا رہا تھا پس وہ بتل اس کی جانب متوجہ ہوا اور کہا کہ میں اس کے لئے پیدا نہیں کیا گیا البتہ میں کھیتی کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ پس لوگوں نے کہا کہ سبحان اللہ! بھیڑیا اور بتل بھی گفتگو کرتے ہیں تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں ابو بکر اور عمرؓ اس پر ایمان لائے۔“

ابن الاعرابی نے فرمایا کہ سب سے پہلے اس جگہ کا نام ہے جہاں قیامت میں حشر ہوگا اور من لہا یوم السبع کا مطلب یہ ہے کہ من لہا یوم القيامة (قیامت کے دن کون محافظ ہوگا) لیکن بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ تفسیر اگلے والے جملہ سے فاسد ہو جاتی ہے کیونکہ قیامت میں بھیڑیا اس کا محافظ نہیں ہوگا۔

بعض حضرات کا خیال یہ ہے یوم السبع سے مراد یوم القنن ہے جبکہ لوگ موشیوں کو چھوڑ دیں گے اور کوئی ان کا محافظ نہیں ہوگا۔ پس درندے ان کے لئے رائی ہو جائیں گے۔ اگر یہ مطلب لیا جائے تو اگر صبغ باء کے ضمہ کے ساتھ گویا مقصود کلام آنے والے شر و فتن سے ڈرانا ہے کہ ان فتنوں میں لوگ اپنے جانوروں کو یونہی چھوڑ دیں گے۔ یہاں تک کہ درندے بلا روک ٹوک ان پر قابض ہوں گے۔ ابن مشنی ابو عبیدہ معمر کی رائے یہ ہے کہ یوم السبع ایام جاہلیت کی عید ہے۔ اس دن کفار کھیل کود اور خورد و نوش میں مصروف رہتے تھے۔ پس بھیڑیا آ کر ان کی بکری لے جایا کرتا تھا۔ اس صورت میں لفظ سبع سے درندہ مراد نہیں ہوگا۔ حافظ ابو عامر العبدی نے اس لفظ کو باء کے ضمہ کے ساتھ لکھایا ہے۔ ابو عامر قابل وثوق اور لائق اعتماد شخصیت ہے۔

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:-

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ دو عورتیں تھیں اور دونوں کے ہمراہ ان کے لڑکے تھے بھیڑیا آیا اور ان میں سے ایک لڑکا اٹھا کر لے گیا۔ جس عورت کا لڑکا چلا گیا وہ اپنی ساتھی عورت سے بولی کہ بھیڑیا تیرا لڑکا لے گیا۔ دوسری نے جواب دیا کہ میرا نہیں تیرا لڑکا ہی لے گیا ہے۔ دونوں فیصلے کے لئے حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ آپ نے بڑی کے حق میں فیصلہ صادر فرمایا (یعنی جس کا بچہ بھیڑیا لے گیا تھا) اس کے بعد وہ دونوں حضرت سلیمانؑ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور آپ سے قصہ بیان کیا۔ آپ نے ان کے بیانات سننے کے بعد فرمایا کہ مجھ کو چھری دوتا کہ میں اس

لڑکے کے دو ٹکڑے کر کے آدھا آدھا تم دونوں میں بانٹ دوں۔ یہ سن کر چھوٹی عورت جس کا وہ بچہ تھا بولی کہ خدا آپ پر رحمت نازل کرے ایسا نہ کیجئے یہ بچہ میرا نہیں اس کا ہے۔ لڑکے کی ماں کا یہ بیان سن کر آپ نے اس عورت کے حق میں فیصلہ فرما دیا۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے سکیں کا لفظ اس سے پہلے کبھی نہیں سنا ہم تو آج تک چھری کے لئے یہ بولتے تھے۔ جو حضرات اس بات کے جواز کے قائل ہیں کہ عورت لقیط کو اپنے سے ملحق کر سکتی ہے اور وہ اس کے ساتھ ملحق ہو جائے گا۔ ان حضرات نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ کیونکہ یہ بھی والدین میں سے ہے یہ مذہب صاحب تقریب نے ابن سرتج سے نقل کیا ہے حالانکہ صحیح یہ ہے کہ وہ بچہ اس عورت سے ملحق نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب وہ اس کو اپنانے کا دعویٰ کرے گی تو مشاہدین ولادت میں کسی کی گواہی پیش کر سکتی ہیں۔ برخلاف مرد کے کہ وہ اس پر قادر نہیں ہے۔ اس مسئلہ میں ایک تیسری رائے یہ بھی ہے کہ جس عورت کا شوہر نہیں ہے اس سے ملحق ہو جائے گا نہ کہ شوہر والی عورت کے لئے۔ بہر حال واضح قول یہی ہے کہ جب ایسی عورت جس کا شوہر موجود ہے وہ اپنے سے کسی بچہ کو ملحق کرنا چاہے گی تو وہ ملحق نہیں ہوگا اور شوہر سے مراد وہ شخص ہے جس کے نکاح میں فی الحال یہ عورت ہے اگر لقیط کا نسب کسی عورت کے لئے گواہی کے ذریعہ ثابت ہو جائے تو اس کے شوہر کے لئے ثابت ہو جائے گا خواہ وہ عورت اس مرد کے نکاح میں ہو یا اس سے طلاق لے کر عدت میں ہو۔

امام احمد اور طبرانی روایت فرماتے ہیں:-

”نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شیطان انسانوں کے لئے بھیڑیا ہے، جس طرح بکریوں کے لئے بھیڑیا ہے کہ ریوز سے جدا ہونے والی بکری کو پکڑ لیتا ہے تم گھانٹوں سے بچو۔ تم امت، جماعت اور مسجدوں کو لازم پکڑ لو۔“

تاریخ ابن نجار میں وہب بن منہ سے روایت ہے کہ بنی اسرائیل کی ایک عورت ساحل پر کھڑی ہوئی کپڑے دھو رہی تھی اور اس کے قریب اس کا لڑکا کھیل رہا تھا۔ اتنے میں سائل آیا اور عورت سے سوال کیا۔ عورت کے پاس ایک روٹی تھی اس میں سے ایک لقمہ تو ذکر سائل کو دے دیا۔ تھوڑی دیر ہی ہوئی تھی کہ ایک بھیڑیا آیا اور اس کے بچہ کو اٹھا کر لے گیا۔ عورت بھیڑیے کے پیچھے میرالزکا میرالزکا کہتی ہوئی دوڑی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ کو نازل فرمایا۔ اس نے بچہ کو بھیڑیے کے منہ سے چھڑا کر عورت کے سامنے ڈال دیا اور کہا کہ یہ اس لقمہ کے عوض میں ہے جو تم نے ابھی سائل کو دیا ہے۔

امام احمد نے کتاب زہد میں سالم بن ابی الجعد سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک عورت اپنے بچہ کو لے کر کہیں باہر گئی۔ راستہ میں ایک بھیڑیا مل گیا اور اس سے بچہ کو چھین کر لے گیا۔ عورت بھیڑیے کے تعاقب میں دوڑتی چلی گئی۔ راستہ میں اس کو ایک سائل ملا۔ عورت نے اپنے پاس موجود ایک روٹی سائل کو دے دی۔ تھوڑی دیر بعد بھیڑیا واپس آیا اور بچہ اس کے پاس چھوڑ گیا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عدل کا اثر:

ابن سعد کا بیان ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد خلافت میں موسیٰ ابن امین کرمان میں بکریاں چرا لیا کرتے تھے۔ بکریاں، بھیڑیے اور دیگر درندے ساتھ ساتھ چرا کرتے تھے۔ ایک دن ایسا اتفاق ہوا کہ رات کے وقت ایک بھیڑیا آیا اور ایک بکری کو اٹھا کر لے گیا۔ یہ واقعہ دیکھ کر ہم کہنے لگے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ مرد صالح جن کی یہ برکت تھی شاید انتقال فرما گئے۔ چنانچہ ہم نے صبح کو اس کی تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کا انتقال ہو گیا ہے۔ آپ کی وفات ۲۰/ربیع الثانی ۱۰۱ھ میں ہوئی۔

امام احمد نے کتاب الزہد میں مزید نقل فرمایا ہے کہ جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ خلیفہ ہوئے تو چرواہے کہنے لگے کہ یہ مرد صالح کون ہے جو ہم پر حاکم ہوا ہے۔ ان سے کسی نے دریافت کیا کہ تم کو اس کا کیسے علم ہوا؟ تو چرواہوں نے جواب دیا کہ جب سے وہ مرد صالح خلیفہ ہوئے ہیں تب سے ہماری بکریاں شیر اور بھیڑیوں کے خطرے سے محفوظ ہیں اور اب عالم یہ ہے کہ بکریاں، شیر اور بھیڑیے ایک ساتھ ہیں مگر ان درعدوں کے چنگل ہماری بکریوں سے رک گئے ہیں۔

بھیڑیے کا شرعی حکم:

بھیڑیے کا گوشت کھانا حرام ہے۔ کیونکہ اس کا شمار ذی ناب میں ہوتا ہے۔

ضرب الامثال:

اہل عرب بھڑیے کو مختلف اوصاف میں بطور مثل استعمال کرتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں "اغسل من ذنب" ("بھڑیے سے زیادہ نادر") "اخبت من ذنب" ("بھڑیے سے زیادہ غیبی") "اجول من ذنب" ("بھڑیے سے زیادہ چکر کاٹنے والا") "اظلم واجرا من ذنب" ("یعنی بھڑیے سے زیادہ جری اور ظالم") "ایقظ من ذنب" ("یعنی بھڑیے سے زیادہ جاگنے والا") نیز اہل عرب میں ایک مثل یہ رائج ہے کہتے ہیں من استرعى الذئب الغنم فقد ظلم اى ظلم الغنم ("یعنی جو شخص بھیڑیوں سے بکریوں کی نگہ بانی کا کام لے وہ ظالم ہے۔ کیونکہ یہ ظلم یا تو بکریوں پر ہوگا اس وجہ سے کہ مبادا بھیڑیا ان کو کھالے یا بھیڑیوں پر ظلم ہوگا بایں طور کہ اس کو اس چیز کی حفاظت کا مکلف بنایا جا رہا ہے جو اس کی خوراک ہے۔ اہل عرب کسی کو بدعادی سے وقت کہتے ہیں زماہ اللہ بذاء الذئب (اللہ تعالیٰ اس کو بھیڑیے کی بیماری سے موت دے)۔ بھیڑیے کی بیماری سے مراد اس کی بھوک ہے اہل عرب بھیڑیے کی کنیت کے لئے ابو جعدہ کا لفظ استعمال کرتے ہیں جیسے کہ پہلے گزر چکا۔

اس مثل کو سب سے پہلے استعمال کرنے والا شخص اکثم بن صلی تھا۔ اس کے بعد اس مثل کو حضرت عمرؓ نے ساریہ بن حصن کے قصہ میں استعمال فرمایا تھا۔

حضرت عمرؓ کی کرامت کا واقعہ

اس کا واقعہ یوں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ مسجد نبویؐ میں جمعہ کا خطبہ پڑھ رہے تھے کہ دفعتاً آپؐ کی زبان مبارک سے یہ الفاظ نکلے "یا ساریہ بن حصن الجبل الجبل من استرعى الذئب الغنم فقد ظلم" ("یعنی اے ساریہ تم پہاڑ کی آڑ لے لو، جو بھیڑیے سے نگہ بانی کی توقع رکھے وہ ظالم ہے")۔

خطبہ کے درمیان میں اچانک آپؐ کی زبان مبارک سے یہ الفاظ سن کر لوگوں نے ایک دوسرے کو مزکرہ دیکھا مگر کسی کی سمجھ میں اس کا مطلب نہ آیا۔ نماز سے فراغت کے بعد حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے حضرت عمرؓ سے دریافت کیا کہ آپؐ نے یہ کیا بیان کیا ہے؟ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ آپؐ نے بھی ان کلمات کو سنا ہے؟ آپؐ نے جواب دیا کہ میں ہی کیا تمام لوگوں نے سنا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس وقت میرے دل میں فوراً یہ بات آئی کہ مشرکین نے ہمارے مسلم بھائیوں کو شکست دیدی اور ان کے شانوں پر سوار ہو گئے مسلمان ایک پہاڑ سے گزر رہے ہیں۔ اگر وہ اس پہاڑ سے آڑ لے کر مشرکین سے قتال کریں تو کامیاب ہوں گے اور اگر پہاڑ سے آگے بڑھ گئے تو ہلاک ہو جائیں گے۔ لہذا میری زبان سے دوران خطبہ بے ساختہ یہ الفاظ نکل گئے۔

اس واقعہ کے ایک ماہ بعد مسلمانوں کے پاس ایک قاصد فتح کی خوشخبری لے کر مدینہ منورہ پہنچا۔ اس نے بیان کیا کہ فلاں وقت اور

فلاں دن جب ہم ایک پہاڑ سے گزر رہے تھے تو ہم نے ایک آواز سنی جو حضرت عمرؓ کی آواز کے مشابہ تھی اور اس کے وہی الفاظ تھے جو اوپر گزرے جن کو حضرت عمرؓ نے دورانِ خطبہ بے ساختہ ادا کئے تھے۔ چنانچہ ہم نے ان الفاظ کو سن کر ان پر حملہ کیا اور ہم کو فتح حاصل ہوئی۔

علامہ دیرمی لکھتے ہیں کہ یہ روایت تہذیب الاسماء طبقات ابن سعد اور اسد الغابہ میں بھی موجود ہے۔ ساریہ کا پورا نام ساریہ بن زینم بن عمرو بن عبد اللہ بن جابر ہے۔

اسی مثل کے ہم معنی شاعر کا یہ شعر بھی ہے۔

فكيف اذا الرعاة لها ذئاب

وراعى الشاة يحمى الذئب عنها

”بکریوں کے چرواہے بھیڑیوں سے ان کی حفاظت کرتے ہیں۔ لیکن اگر چرواہے ہی بھیڑیے بن جائیں تو حفاظت کیسے ممکن ہے؟“۔

امام یحییٰ بن معاذ رازی رحمہ اللہ اپنے زمانے کے علماء دین سے مخاطب ہو کر فرماتے ہیں کہ اے اصحاب علم تمہارے کلماتِ قصریہ، تمہارے گھر کسرویہ، تمہارے لباس طولوتیہ، تمہارے موزے جالوتیہ، تمہارے طروف (برتن) فرعونیہ، تمہاری سواری قارونیہ، تمہارے موائد (دستر خوان) جاہلیہ اور تمہارے مذاہب شیطانیہ، تو اب بتاؤ کہ تمہاری کیا چیز محمدیہ ہے؟

بھیڑیے کے طبی خواص:

اگر بھیڑیے کا سر اس برج میں جہاں کیوتر رہتے ہوں لٹکا دیا جائے تو وہاں ملی یادگیر کوئی موذی جانور نہیں آسکتا۔ اگر بھیڑیے کا داہنا پنجہ نیزے کے سرے پر لٹکا دیا جائے تو جس شخص کے ہاتھ میں وہ نیزہ ہوگا کوئی مخالف ہجوم اس تک نہیں پہنچ سکتا۔ اگر کوئی شخص اس کی آنکھ اپنے جسم پر لٹکالے تو اس کو دردِ ندوں کا خوف نہیں ہوگا اور اگر اس کے خضیہ کو چیر کر اس میں نمک اور صحر (پہاڑی پودینہ) بھر کر ایک مشقال کے بقدر ماء جرجیر (عرقِ نہر) ایک قسم کی ترکاری جو پانی میں بھی ہوتی ہے ملا کر پیا جائے تو کوکھ کے درد کے لئے مفید ہے اور ذاتِ الجب میں (پسلی کا چلنا) میں بھی اس کا پتہ مفید ہے۔ ذاتِ الجب میں اس کا استعمال گرم پانی اور شہد کے ہمراہ کیا جائے۔ اگر بھیڑیے کا خون روغنِ اخروٹ میں ملا کر بہرے کے کان میں ڈالا جائے تو بہرہ پن ختم ہو جاتا ہے۔ بھیڑیے کے دماغ کو عرقِ سنداب اور شہد میں ملا کر بدن کی مالش کرنے سے سردی سے پیدا ہونے والی جملہ ظاہری اور باطنی بیماریاں ختم ہو جاتی ہیں۔ بھیڑیے کی کھال دانت، اور آنکھ اگر کوئی شخص اپنے پاس رکھ لے تو وہ سب کی نگاہوں میں محبوب اور دشمن پر غالب رہے گا۔

بھیڑیے کا گردہ دردِ گردہ کے لئے نافع ہے۔ اگر بھیڑیے کا عضو تناسل توڑے پر بھون کر معمولی سا کھالیا جائے تو قوتِ باہ میں یکجان پیدا ہو جاتا ہے اور اگر اس کا پتہ پانی میں ملا کر بوقتِ جماع عضوِ مخصوص پر مل لیا جائے تو عورت اس سے شدید محبت کرنے لگتی ہے۔ اگر بھیڑیے کی دم بیلوں کی چراگاہ میں لٹکا دی جائے تو بیل چراگاہ میں داخل نہیں ہو سکتے۔ خواہ شدتِ بھوک سے وہ بے قراری کیوں نہ ہوں اور اگر بھیڑیے کی دم کی دھونی کسی جگہ پر دے دی جائے تو اس جگہ چوہے نہیں آئیں گے اور بعض کے قول کے مطابق تمام چوہے دھونی دینے کی جگہ جمع ہو جائیں گے۔ جو شخص لگانا بھیرے کی کھال پر بیٹھے گا وہ قوتِ لُج کی بیماری سے محفوظ رہے گا۔ اگر بھیڑیے کی دم کا بال کسی آلہ سرور پر باندھ دیا جائے تو وہ آلہ (بابجہ) بالکل بند ہو جائے گا۔ اگر ڈھول بنانے اور بیچنے والے کی دکان میں بھیڑیے کی کھال کی دھونی دے دی جائے تو تمام ڈھول چھٹ جائیں گے۔

! یہ فوجِ حضرت عمرؓ کی خلافت کے زمانے میں بھی گئی تھی۔

بھیز یوں کی چربی راولعلب میں مفید ہے۔ بھیزے کا پتا استرخا بطن (پچش) میں پینے سے قائمہ دیتا ہے۔ اگر بھیزے کا پتا عضو تناسل پر مل کر عورت سے محبت کی جائے تو بے پناہ اسماک ہوتا ہے۔ چنانچہ جب تک چاہے جماع کر سکتا ہے۔ اگر بھیزے اور گدھ کا پتا روغن زیتق (مٹیلی کے تیل) میں ملا کر طلاہ بنا لیا جائے تو اس کے استعمال سے قوت باہ میں زبردست اضافہ ہو جاتا ہے اور اگر بھیزے کا پتا روغن گلاب میں ملا کر اپنی ہنودوں میں لگا کر کسی عورت کے پاس جائے تو وہ عورت اس سے محبت کرنے لگے گی۔ بھیزے کی مٹگی میں جو ہڈی پائی جاتی ہے ان میں سے ایک ہڈی لے کر اگر درد ہوتے ہوئے دانت یا داڑھی کو کریدا جائے تو درد بند ہو جاتا ہے (یہ علاج انتہائی زود اثر ہے)۔

حکیم جالینوس کا قول ہے کہ درد سر کا پرانا مریض بھیزے کے پتا کو روغن بنفشہ میں حل کر کے ناک میں چڑھا لے تو اس کا درد خواہ کتنا پرانا ہو ختم ہو جائے گا اور اگر اسی محلول کو بچہ کی ناک میں ٹپکا دیا جائے تو وہ بچہ تمام عمر مرگی سے محفوظ رہے گا اور اگر بھیزے کا پتا اور شہد ہم وزن لے کر آٹکھ میں لگایا جائے تو آٹکھ کے دھندلے پن اور ضعف بصر کو حیرت انگیز فائدہ ہوتا ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ پتا کے ساتھ ملائے جانے والے شہد کو حرارت نہ پہنچی ہو (یعنی شہد گرم کیا ہوا نہ ہو) اگر کسی عورت کا نام لے کر بھیزے کی دم میں گرہ لگا دی جائے تو جب تک وہ گرہ نہ کھلے گی کوئی مرد اس عورت پر قابو نہیں پاسکتا۔ اگر بھیزے کے پتا کو شہد میں ملا کر ذکر کی مالش کی جائے اور پھر عورت سے جماعت کی جائے تو وہ عورت اس شخص سے شدید محبت کرنے لگے گی۔ بھیزے کا خون زخموں کو پکا دیتا ہے۔

بھیز یوں کو جمع کرنے کا طلسم:

بھیزے کی ایک تصویر (مجسمہ) تانبے کی بنائی جائے اور یہ خیال رکھا جائے کہ یہ تصویر (مجسمہ) اندر سے خالی یعنی کھوکھلا ہو۔ پھر اس تصویر میں بھیزے کا ذکر کر کے سیٹی بجائے جائے۔ چنانچہ جنگل میں جس کسی بھیزے کی کان میں اس سیٹی کی آواز پہنچے گی وہ بھیزا وہاں آ جائے گا۔

بھیز یوں کو بھگانے کا طلسم:

اور اگر اس تصویر (مورتی) میں بھیزے کی مٹگی رکھ کر اسی تصویر کو کسی جگہ دفن کر دیں تو پھر اس جگہ بھیزے نہیں آ سکتے۔

خواب میں بھیز یوں کی تعبیر:

بھیزے کو خواب میں دیکھنا کذب، عداوت اور حیلہ کی دلیل ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بھیزے کی خواب میں تعبیر انتہائی ظالم چور سے واسطہ پڑتا ہے اور بھیز یوں کے بچوں کی تعبیر چور کی اولاد سے دیتے ہیں۔ لہذا جو شخص خواب میں بھیزے کا بچہ دیکھے تو اس سے مراد یہ ہے کہ وہ شخص کسی بڑے ہوئے بچہ کی پرورش کرے گا جو بڑا ہو کر چور بنے گا۔ اگر خواب میں بھیز یا کسی ایسے جانور سے تبدیل ہو جائے جو انسان سے مانوس ہو جانے والا ہو تو اس سے ایسا چور مراد ہے جو توبہ کرنے والا ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں بھیزے کو دیکھے تو گویا وہ کسی انسان پر بہتان لگائے گا اور متعمم شخص بری ہوگا۔ یہ تعبیر حضرت یوسف علیہ السلام کے قصہ کی روشنی میں ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں کتے اور بھیزے کو ایک ساتھ دیکھے تو اس سے نفاق، فریب اور دھوکہ مراد ہے۔

الذیخ

(بجو) الذیخ: بکسر الذا ل اس کا مونث ذبیخۃ اور جمع ذیوخ، اذیاخ اور ذبیخۃ آتی ہیں۔

حدیث میں بجو کا تذکرہ:

امام بخاریؒ نے مناقب انبیاء میں حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث نقل کی ہے:-

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اپنے باپ آذر سے ملاقات اس حال میں ہوگی کہ آذر کا چہرہ غبار آلود ہوگا۔ آپ اپنے والد سے کہیں گے کہ کیا میں تم کو نہیں کہتا تھا کہ میرے خلاف نہ چلو (اور میرا کہنا مانو) آذر کہیں گے کہ آج میں تیرا کہنا نہیں مانوں گا۔ اس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے رب سے عرض کریں گے کہ اے میرے رب تو نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ قیامت کے دن تو مجھ کو رسوا نہیں کرے گا۔ آج سے بڑھ کر اور کیا رسوائی ہوگی کہ میرا باپ دوزخ میں جائے۔ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ میں نے کافرین پر جنت حرام کر رکھی ہے۔ پھر ابراہیم علیہ السلام سے فرمائیں گے کہ ابراہیم! دیکھو تمہارے پاؤں کے نیچے کیا چیز ہے دیکھیں گے تو معلوم ہوگا کہ خون آلود بجو پڑا ہوا ہے۔ اس کی ٹانگیں پکڑ کر اس کو دوزخ میں ڈال دیا جائے گا۔“

نسائیؒ، برائذ اور حاکمؒ نے مستدرک میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ:-

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن ایک شخص اپنے باپ کا ہاتھ پکڑے گا تاکہ اس کو جنت میں داخل کر دے۔ اتنے میں ایک آواز آئے گی کہ جنت میں کوئی مشرک داخل نہیں ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مشرکین پر جنت حرام کر دی ہے۔ وہ شخص اللہ تعالیٰ سے عرض کرے گا کہ اے میرے رب! یہ میرا باپ ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ اس کے مشرک باپ کو ایک بدھیت اور بری صورت میں جس سے کہ بدبو آتی ہوگی تبدیل کر دے گا۔ اس کی یہ حالت دیکھ کر وہ جنتی اس کو چھوڑ کر چلا جائے گا۔“

راوی مذکورہ بالا حدیث کے بارے میں فرماتے ہیں کہ آنحضور ﷺ نے اس سے زیادہ کچھ نہیں فرمایا۔ تاہم صحابہ کرامؓ اس جنتی سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مراد لیتے ہیں۔ حاکم نے اس حدیث کو امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ کی شرح پر صحیح قرار دیا ہے۔ حاکم نے حماد بن سلمہؒ، انہوں نے ایوب سے ایوب نے ابن سیرینؒ سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ:

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن ایک شخص اپنے باپ سے ملے گا اور پوچھے گا کہ ابا جان آپ کا کیسا بیٹا تھا (یعنی فرمانبرداری یا نافرمان) باپ کہے گا کہ تو میرا بہت اچھا بیٹا تھا اس پر بیٹا کہے گا کہ کیا آج آپ میرا کہنا مانیں گے؟ باپ کہے گا ضرور مانوں گا۔ اس پر لڑکا کہے گا کہ اچھا آپ میرا ازار تھام لیں۔ چنانچہ باپ اس کا ازار تھام لے گا اور لڑکا اس کو لے کر بارگاہ خداوندی میں پہنچے گا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ کے حضور میں لوگوں کی پیشی ہو رہی ہوگی۔ اللہ تعالیٰ اس لڑکے سے فرمائے گا کہ اے میرے بندے جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جا۔ وہ کہے گا اے میرے رب کیا میں نے اپنے باپ کو بھی ساتھ لے جاؤں؟ کیونکہ تو نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ قیامت کے دن مجھے رسوا نہیں کرے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے باپ کو بجو کی صورت میں مسخ کر کے دوزخ میں ڈلوادے گا اور اس سے پوچھے گا کہ کیا یہی تیرا باپ ہے؟ وہ کہے گا تیری عزت کی قسم یہ میرا باپ نہیں ہے۔“

مذکورہ بالا حدیث کو بھی مسلمؒ کی شرط پر صحیح کہا گیا ہے۔

قیامت کے دن آذر کو بجو کی صورت میں مسخ کرنے کی حکمت ابن الاثیر نے یہ بیان کی ہے کہ بجو سب سے احمق جانور ہے۔ اسکی

حماقت کا ثبوت یہ ہے کہ جس کام میں بیداری اور احتیاط کا مظاہرہ ہوتا چاہیے اس میں یہ غفلت سے کام لیتا ہے۔ اسی وجہ سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا تھا کہ میں (کفتار) بچو کی مانند نہیں ہوں۔ چونکہ بچو ہلکی سی آہٹ سن کر اپنے بل سے باہر نکل آتا ہے اور شکار ہو جاتا ہے۔ یعنی بہت آسانی سے شکار ہو جاتا ہے اور چونکہ آذر نے بھی ایسے شخص کو جو دنیا میں اس کا سب سے زیادہ شفیق تھا یعنی دنیا میں حضرت ابراہیمؑ کی نصیحت کو ٹھکرا کر اور اپنے سب سے بڑے دشمن شیطان کے شکار ہو گئے۔ لہذا وہ حماقت میں کفتار (بجو) کے مشابہ ہو گئے۔ شکاری لوگ جب بجو کے شکار کا قصد کرتے ہیں تو اس کے بل میں پتھر وغیرہ پھینک دیتے ہیں، وہ یہ سمجھ کر کہ کوئی شکار ہے اس کو پکڑنے کے لئے باہر نکل آتا ہے اور بجائے شکار کرنے کے خود شکار ہو جاتا ہے۔

اس کے علاوہ شکاری جب اس کا شکار کرنا چاہتے ہیں تو اس کے بل پر کھڑے ہو کر یہ الفاظ کہتے ہیں:-

اطرفی ام طریق عمامی ام عامر ابشوی بجراد عطلی وشاذھزلی۔ یہ الفاظ متواتر کہتے رہتے ہیں یہاں تک کہ شکاری اس کے بل میں ہاتھ ڈال کر اور سی سے اس کے ہاتھ پاؤں باندھ کر اس کو باہر کھینچ لیتے ہیں۔

بالفرض اگر آزر کو کتے یا خنزیر کی شکل میں مسخ کر دیا جاتا تو یہ بد صورتی کا سبب بن کر حضرت ابراہیمؑ کی نیکی کا سبب بن جاتا۔ لہذا اللہ تعالیٰ اپنے غلیل کے اکرام کی خاطر آپ کے والد کو ایک متوسط درجہ کے درندہ کی شکل میں مسخ کر دے گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

باب الرء

الراحلة

(سواری اور بوجھ لادنے کے لائق اونٹ) الراحلة: بقول جوہری راحلہ وہ اونٹنی ہے جو سفر کرنے کی صلاحیت رکھتی ہو اور بھی مٹی رحول کے بھی آتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ راحلہ سواری کا اونٹ ہے چاہے نر ہو یا مادہ راحلہ کے آخر میں "ت" ہے وہ مبالغہ کے لئے ہے۔ جیسے و اھیۃ اونٹ یا اونٹنی کو راحلہ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس پر رحل یعنی پالان باندھا جاتا ہے۔ لہذا یہ فاعلہ بمعنی مفعولہ ہے جیسا کہ قرآن کریم کی اس آیت میں "فَلَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ" اس میں راضیہ بمعنی مرضیہ ہے۔ اس کے علاوہ کلام پاک میں اور بھی کئی جگہ فاعلہ بمعنی مفعول آیا ہے۔ مثلاً "لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَضِيَ" میں عاصم بمعنی معصوم اور ماء دافق میں دافق بمعنی مدفوق اور حرمنا آمینا میں "آمینا" بمعنی مامونا ہے۔ اس کے برعکس مفعول کا مینہ فاعل کے معنی میں بکثرت استعمال ہوا ہے۔ مثلاً حبیبنا منشورنا میں مستور اساتر کے معنی ہے اور اسی طرح "كُنَّ وَغِلَّةً غَابِيَا" میں غابا بمعنی آجیا استعمال ہوا ہے۔ بعض اوقات راحلہ سے مراد فعل یعنی چل لی جاتی ہے۔ چنانچہ کسی عرب شاعر کا قول ہے کہ:-

لجنتهن الماء في كل مورد

رواحلنا مست ولحن للاحلة

"ہمارے چل چھ ہیں اور ہم صرف تین ہیں اس لئے ہم ہر گھاٹ پر ان کو پانی سے پچاتے ہیں۔ نطوں کو رواطل اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ انسان کے قدم کی سواریاں ہیں۔"

حدیث میں راحلہ کا تذکرہ:

تیمقی نے اپنی کتاب شعب الایمان کے پچیسویں باب میں روایت کی ہے کہ:-

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی سواری سے اتر کر چھ میل پیدل چلا تو گویا اس نے ایک غلام آزاد کیا۔“
بخاری اور مسلم نے نہ ہرئی کی ایک حدیث نقل کی ہے جس کو سالم، حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ:-
”نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ لوگ ان سواوٹوں کی مانند ہیں جن میں کوئی راحلہ نہ ہو۔“

نبیؐ نے اس حدیث کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ لوگ احکام دین میں برابر ہیں، ان میں شریف کو مشروف پر اور رفیع کو وضع پر کوئی فضیلت نہیں ہے جیسا کہ وہ سواوٹ جن میں کوئی راحلہ (یعنی سواری کے لائق) اونٹ نہ ہو ایک دوسرے پر برتری نہیں رکھتے۔

ابن سیرینؒ سے منقول ہے کہ عبیدہ ابن حذیفہ عہدہ قضا پر مامور تھے۔ آپ ایک دن آگ جلا رہے تھے کہ اتنے میں اشرف میں سے ایک شخص آپ کے پاس آیا اور آپ سے کوئی حاجت طلب کی۔ آپ نے اس سے فرمایا کہ اپنی ایک انگلی اس آگ میں داخل کر دو۔ اس شخص نے جواب دیا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ تو میری خاطر اپنی ایک انگلی آگ میں ڈالنے سے بکل کر رہا ہے اور مجھ سے یہ امید رکھتا ہے کہ میں تیری خاطر اپنا پورا جسم جہنم میں داخل کر دوں؟ ابن قتیبہؒ کہتے ہیں کہ راحلہ وہ شریف النسل اونٹ ہے جس کو بہت سے اونٹوں میں سے سواری وغیرہ کے لئے منتخب کر لیا جائے۔ یہ اونٹ کامل الاوصاف مانا جاتا ہے اور اگر وہ بہت سے اونٹوں میں مل جاتا ہے تو فوراً شناخت کر لیا جاتا ہے۔ اس لئے مذکورہ حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ سب لوگ آپس میں برابر ہیں۔ ان میں کسی ایک کو دوسرے پر کسی فضیلت نہیں ہے بلکہ ان میں کا ہر ایک قطار کے اونٹ کی مانند ایک دوسرے کا شبیہ ہے۔ از ہری کا اس بارے میں یہ قول ہے کہ راحلہ سے مراد اہل عرب کے نزدیک وہ نر یا مادہ اونٹ ہے جو شریف النسل ہو اور تاہ اس میں مبالغہ کے لئے ہے۔ چنانچہ از ہری کے قول کے مطابق ابن قتیبہؒ کی روایت کی ہوئی حدیث کی تشریح غلط ہے بلکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ زاہد فی الدنیا وہ شخص ہے جو زہد میں کامل ہو اور آخرت کی جانب راغب ہو اور راحلہ کی طرح ایسے لوگوں کا وجود بہت کم ہے۔

امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ کامل الاوصاف لوگ جن کے جملہ اقوال و افعال پسندیدہ ہوں اور راحلہ ہی کی طرح انسانوں میں کیا ب ہیں۔ بعض علماء کے نزدیک راحلہ سے مراد وہ اونٹ ہے جو کامل الاوصاف، خوبصورت اور بار برداری اور سفر کے لئے مضبوط ہو۔ علامہ حافظ ابوالعاس قرطبیؒ جو اپنے زمانے کی شیخ المفسرین ہیں، فرماتے ہیں کہ میری رائے اس حدیث شریف کی تمثیل راحلہ کے مناسب حال وہ شخص معلوم ہوتا ہے جو کریم اور نیک ہو اور دوسرے لوگوں کی ضروریات کا تحمل ہو اور اس کے اخراجات مثلاً ادائیگی دین اور رفع تکالیف کا بار اپنے اوپر لے لے لیکن ایسے ایسے لوگ بہت کم پائے جاتے ہیں بلکہ میرے نزدیک ایسے لوگوں کا وجود ہی مفقود ہے۔ علامہ میرؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک قرطبیؒ کی تاویل احسن ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

الرأل

الرأل: شتر مرغ کے بچے کو کہتے ہیں۔ اس کا مونث رالہ اور جمع رمال در مکان مستعمل ہے۔ مزید تفصیل لفظ نعام کے تحت باب النون میں انشاء اللہ نے دالی ہے۔

الراعی

(قری اور کبوتر کا بچہ) الراعی: قری اور کبوتر کے باہم ملاپ سے پیدا ہونے والا جانور جس کی عجیب شکل ہوتی ہے اور عمر بھی اس کی

طویل ہوتی ہے۔ جیسا کہ قزوینی نے بیان کیا ہے۔ جا حنک کہتے ہیں کہ یہ جانور کبوتر اور قمری سے زیادہ جسامت والا اور زیادہ بچے دینے والا ہوتا ہے اور اس کی آواز کبوتر اور قمری سے جدا اور عمدہ ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے اس کی قیمت بھی زیادہ ہے اور لوگوں کو اس کے شکار کا شوق ہوتا ہے۔ بعض حضرات نے اس کو راعی کے بجائے زاعی لکھا ہے جو کہ غلط ہے۔

الرُّبِّي

الرُّبِّي: بروزن فعلی اس بکری کو کہتے ہیں جو بچہ جن کر فارغ ہوئی ہو۔ اگر اس کا بچہ مر جائے تب بھی وہ ربی ہی کہلاتی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ بچہ جننے کے بیس یوم بعد تک بکری ربی کہلاتی ہے اور بعض کا خیال ہے کہ بچہ جننے کے بعد دو ماہ تک ربی کہلاتی ہے۔ ابو زید نے لفظ ربی کو بکری کے لئے خاص کیا ہے اور بعض نے اس لفظ کو بھیڑیے کے لئے خاص کیا ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ بکری کے لئے ربی اور بھیڑ کے لئے زغوث آتا ہے۔ ربی کی جمع رباب آتی ہے۔ علامہ دیمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ فعال کے وزن پر پندرہ کلموں کی جمع آتی ہے اور وہ یہ ہیں:-

- (۱) ربی کی جمع رباب (۲) رخل کی جمع رخال (۳) رذل کی جمع رذال (۴) بسط کی جمع بساط (۵) نزل کی جمع نزال
- (۶) راع کی جمع رعاء (۷) قمی کی جمع قما (۸) جمل کی جمع جمال (۹) عرق کی جمع عروق (۱۰) ظنر کی جمع ظنار
- (۱۱) نسی کی جمع نساء (۱۲) عزیز کی جمع عزاز (۱۳) فربر کی جمع فرار (۱۴) قزام کی جمع قوام (۱۵) مسح کی جمع مسحاح

الرُّبَّاح

الرُّبَّاح: راء اور باء پر فتح، بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جس سے ایک قسم کی خوشبو اخذ کی جاتی ہے یہی تعریف درست ہے۔ امام جوہری نے اپنے قلمی مخطوط میں یہ تعریف کی ہے کہ رباح وہ جانور ہے جس سے کافور حاصل کیا جاتا ہے۔ اس تعریف میں جوہری نے غلطی کی ہے۔ کیونکہ کافور ایک ہندوستانی درخت کا گوند ہے اور رباح کافور کے مشابہ خوشبو کا نام ہے۔ اس غلطی کی وجہ غالباً یہ ہوئی ہوگی کہ جوہری نے جب سنا کہ حیوان سے خوشبو اخذ کی جاتی ہے تو موصوف کا ذہن کافور کی طرف منتقل ہو گیا ہوگا۔

علامہ ابن قطاع کی نظر جب امام جوہری کے بیان کردہ غلط مفہوم پر پڑی تو موصوف نے درست کرتے ہوئے کہا کہ رباح ایک شہر کا نام ہے جہاں کافور تیار کیا جاتا ہے حالانکہ یہ بھی خیال خام ہے۔ کیونکہ کافور تو اس گوند کو کہتے ہیں جو لکڑی کے اندر خشک ہو جائے اور اس لکڑی کو حرکت دینے سے خارج ہو جاتا ہے۔ برخلاف رباح کے وہ اس خوشبو کا نام ہے جو حیوان سے اخذ کی جاتی ہے۔ ابن رشیق شاعر نے اپنے مندرجہ ذیل شعر میں کتنی عمدہ بات کہی ہے

فجرت بفایا آدمعی کالعلم

فکرت لبلہ وصلہا فی صدھا

”رات کو وہ آشیان نشین ہوئی اور جب آشیانہ میں بیٹھ گئی تو میرے آنسوؤں کا باقی حصہ جو رہ گیا تھا وہ بھی بہہ پڑا۔“

الأعادة الکالور امساک الدم

فطغفت امسح مقلنی فی نحرھا

”میں اپنی آنکھوں کو ملنے لگا اور چونکہ کافور کی خاصیت خون کو روکنا ہے ایسے ہی میں اپنے آنسوؤں کو روکنے کی کوشش کرنے لگا۔“

الرِّبَاح

(زربندر) الرِّبَاح: (راء پر ضمہ باء موحده پر تشدید) تفصیل عنقریب آئے گی۔ یہ بزدلی میں ضرب المثل ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں کہ فلاں بندر سے زیادہ بزدل ہے۔

الرُّبْح

(راء پر ضمہ اورب پر فتح) اونٹنی یا گائے کا بچہ جو اپنی ماں سے جدا ہو جائے۔

الرُّبِّيَّة

(حشرات الارض کی قسم) الرُّبِّيَّة (راء پر ضمہ) این سیدہ فرماتے ہیں کہ چو ہے اور گرگٹ کے درمیان کا ایک جانور ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ چو ہے کا دوسرا نام ہے۔

الرُّتُوت

(زخزیر) الرُّتُوت: رت کی جمع ہے اور رت کے معنی رئیس، سردار اور خزیر کے آتے ہیں۔ کہا جاتا ہے هَذُلَاءِ رُتُوتُ الْبِلَادِ کہ یہ شہر کے رئیس ہیں۔ محکم کہتے ہیں کہ رت ایک جانور کا نام ہے جو خشکی کے خزیر کے مشابہ ہوتا ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ زخزیر کا دوسرا نام ہے۔ اس کا مفصل بیان باب الحاء معجم میں گزر چکا ہے۔

الرُّبِّيَّة

(زہریلا جانور) الرُّبِّيَّة (راء پر ضمہ اور تاء مفتوح) زہریلے جانور کا نام ہے۔ تفصیلی بیان باب الصيد کے آخر میں آئے گا۔ جاہل کہتے ہیں ریشٹا مکڑی کی ایک قسم ہے اس کا دوسرا نام عنقرب الحیات بھی ہے۔ کیونکہ یہ سانپوں کو مار ڈالتا ہے۔ ابو عمر موسیٰ قرطبی اسرائیلی کہتے ہیں کہ ریشٹا کا اطلاق حیوان کی کثیر انواع پر ہوتا ہے۔ بعض نے چھ نوع شمار کی ہیں اور بعض نے آٹھ، تمام ہی مکڑی کے اقسام ہیں۔ فن طب و حکمت میں ماہر بعض حکیموں کا قول ہے کہ ان اقسام میں سے سب سے زیادہ خطرناک مصری مکڑی ہے اور یہی وہ مکڑیاں جو کمروں میں پائی جاتی ہے تو ان کا نقصان بہت کم ہے اور ان کی بقیہ اقسام سبزہ زار جگہوں میں پائی جاتی ہے۔ انہی میں سے ایک قسم روئیں دار ہوتی ہے۔ اہل مصر اس کو ابو صوفہ کے نام سے جانتے ہیں اور ان مکڑیوں کے کاٹنے سے تکلیف ایسی ہوتی ہے جس طرح بچھو کے ڈسنے سے ہوتی ہے انشاء اللہ اس کا مکمل بیان باب الصيد میں آئے گا۔

ریشٹا کے طبی خواص:

اس کے بچھو کو مریج کے ساتھ ملا کر استعمال کرنے سے زہریلے اثرات ختم ہو جاتے ہیں۔

خواب میں تعبیر:

اس کی تعبیر فقہ پرورد اور اذیت پہنچانے والی عورت سے دی جاتی ہے۔ نیز کبھی دشمن بھی مراد ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

الرُّخْلُ

الرُّخْلُ: بھیڑیے کے مونٹ بچہ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع رخال آتی ہے۔

الرخ

(بحری پرندہ) السُّوْخُ: ایک بڑا پرندہ جو خرچین میں پایا جاتا ہے جس کے ایک بازو کی لمبائی دس ہزار باع ہے (باع دونوں ہاتھوں کے درمیان فاصلہ کو کہتے ہیں) ابو حامد اندلسی نے ایک مغربی تاجر کا واقعہ بیان کیا ہے جو چین کا سفر کر چکا تھا اور ایک مدت تک وہاں رہ چکا تھا کہ اس کے پاس رخ کے بازو کے پر کی جڑ تھی۔ (جڑ سے مراد پر کا وہ حصہ جو گوشت سے متصل ہوتا ہے) جس کے اندر ایک مشک پانی بآسانی آ جاتا تھا۔ مغربی تاجر کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ بذریعہ کشتی چین جا رہا تھا، باد مخالف کے جھونکوں سے کرا کر کشتی بڑے جزیرے میں پہنچ گئی۔ کشتی کے مسافر اس جزیرے پر اتر گئے اور اپنی ضروریات پانی لکڑی وغیرہ تلاش کرنے کے لئے نکل گئے۔ دیکھتے کیا ہیں کہ سامنے ایک گنبد نما ٹیلہ موجود ہے جس کی بلندی سواراع سے زائد تھی۔ اس میں روشنی و چمک معلوم ہو رہی تھی۔ مسافروں کو تعجب ہوا۔ جب وہ قریب پہنچے تو معلوم ہوا کہ یہ رخ کا اغڑا ہے۔ چنانچہ سب نے اس کو لکڑی، کدال و پتھر وغیرہ سے توڑنا شروع کیا۔ آخر کار وہ پھٹ گیا اور اس میں سے ایک بچہ برآمد ہوا۔ جسامت کے اعتبار سے ایک چھوٹا سا پہاڑ معلوم ہو رہا تھا۔ سب مسافر اس پر ٹوٹ پڑے اور بازو وغیرہ کو کھینچنے لگے جس کی بناء پر اس کا بازو ٹوٹ گیا۔ اور پر جھڑ گئے اور یہ پر کی جڑ میرے ہاتھ لگ گئی۔ یہ بات واضح رہے کہ یہ بچہ ابھی تک نامکمل تھا۔ پھر اس کے بعد اس کو ذبح کیا اور ہر ایک مسافر نے اپنی اپنی وسعت کے مطابق گوشت لیا۔ کچھ لوگوں نے اسی جزیرے میں ہی گوشت بھون کر استعمال کیا۔ کھانے والوں میں عمر رسیدہ حضرات بھی تھے جن کے بال سفید ہو چکے تھے۔ جب یہ رات کو رخ کا گوشت استعمال کر کے سوئے اور صبح کو بیدار ہوئے تو حیرت انگیز طور پر ان کے بال سیاہ ہو چکے تھے لیکن یہ اس کے گوشت کی خاصیت نہیں تھی بلکہ یہ اس لکڑی کی وجہ سے ہوا جس سے مسافروں نے گوشت پکاتے وقت اپنی ہانڈی چلائی تھی۔ چونکہ جنگل میں تھے پکانے کے آلات ساتھ نہیں تھے جو ہاتھ لگا اسی سے کام چلا لیا۔ گوشت کو چلانے کے لئے ایک درخت نشاب کی لکڑی مل گئی۔ اس کی یہ خاصیت ہے کہ وہ سفید بالوں کو سیاہ کر دیتی ہے۔

بہر حال جب ہم فارغ ہو گئے اور چلنے کا قصد کیا اور کشتی میں سوار ہو گئے تو اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ رخ بادل کی طرح اڑتا ہوا ہماری طرف آرہا ہے اس حال میں کہ اس کے پنجوں میں بڑا بھاری پتھر تھا جو جسامت میں کشتی سے بھی بڑا تھا۔ جب وہ کشتی کے بالمقابل آیا تو جلدی سے پتھر اپنے پنجوں سے چھوڑ دیا۔ خدا کی قدرت کہ ہماری کشتی آگے نکل گئی اور پتھر سمندر میں گر گیا۔ حق تعالیٰ نے صرف اپنے فضل و کرم سے ہم سب کو اس کے شر سے محفوظ رکھا اور نہ تو اس نے بدلہ لینے میں کمی نہیں کی۔ رخ خطرناک کے ایک مہرے کا بھی نام ہے اس کی جمع رخال ہے اور رخیخہ آتی ہے۔ سری الرفاء شاعر نے کیا ہی عمدہ شعر کہے ہیں۔

”اور کچھ نوجوان جن کے طور طریق اس پورے علاقے میں سب سے اچھے تھے اور وہ تروتازہ بلکہ شاداب پھولوں کی کلیوں سے بھی زیادہ تھے۔“

راحوالی الراح مشی الرخ وانصرفوا
والراح یمشی بہم مشی البراذین
”وہ شراب خانہ کی طرف چلے اور شطرنج کے کھیل کی طرف بڑھے اور جب وہاں سے واپس ہوئے تو ان کی چال ایسی تھی جیسا کہ شطرنج کے مہروں کی۔“

بنفسی من اجردلہ بنفسی
وینخل بالصحیۃ والسلام
”میں اس پر اپنی جان قربان کروں اور وہ سلام دعا میں بھی بخل کرو۔“

وحنفی کامن فی مقلتیہ
کمون الموت فی حد الحمام
”میری موت اس کی آنکھوں میں اس طرح چھپی ہوئی ہے جیسا کہ تلواریں دھار میں موت پوشیدہ ہوتی ہے۔“
خواب میں رخ کی تعبیر:

رخ کی خواب میں تعبیر عجیب و غریب خبر و اطلاق سے بھی دی جاتی ہے۔ اور دور دراز کے سفر کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے کبھی بے ہودہ اور لافنی کلام کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے اور عقدا کی بھی یہی تعبیر ہوتی ہے۔ عقدا کے بارے میں مفصل بیان باب العین میں آئے گا۔

الرحمة

الرحمة (بالتحریک) گدھ کے مشابہ ایک پرندہ ہے، اس کی کنیت ام مهران، ام رسالہ، ام عجیبہ، ام قمیہ اور ام کبیرہ ہے، انوک کے نام سے بھی جانا جاتا ہے اس کی جمع زخم آتی ہے تاہم اس کے اندر جنس کے لئے ہے۔ اُشی شاعر نے اس کو اپنے شعر میں استعمال کیا ہے

یار خماء قضا علی مطلوب
بمعجل کف الخاری المطیب
”اے رخماء جانور مطلوب کو جلد لے کر آ اور یہ کام بجلت ہو جیسا کہ پرندے کے پنجے جلد اچک لیتے ہیں۔“

علامہ میری فرماتے ہیں کہ مطلوب سے مراد پہاڑ ہے اور مطیب سے مراد استنجا ہے۔ یہ پرندہ احتیاط کے باوجود حماقت میں ضرب المل ہے۔ کیت شاعر کہتا ہے۔

وذالی اسمین والالوان شتی
لحمق وہی کیمۃ الحویل
”اور وہ دو ناموں والا رنگ برنگ پرندہ ہے باوجود چاق و چوبند ہونے کے احمق مانا جاتا ہے۔“

امام قمی کے سامنے جب روافض کا تذکرہ ہوتا تو فرماتے اگر یہ دو اب یعنی چوپائے میں سے ہوتے تو یہ روافض گدھے ہوتے اور اگر پرندے میں سے ہوتے تو زخم یعنی مردار خور ہوتے۔ اس پرندہ کی خاص عادت ہے کہ پہاڑوں میں ایسی جگہ کا استحباب کرتا ہے جہاں پر کسی کا گزرنہ ہو سکتا ہو۔ نیز ایسی جگہ تلاش کرتا ہے جو پتھر پٹی ہو اور بارش کافی ہوتی ہو۔ اسی وجہ سے اہل عرب اس کو مثال میں بیان کرتے ہیں کہ اعز من بعض الانوق (غلاں چیز درختہ کے انڈوں سے نایاب ہے) اس کی مادہ سوائے اپنے شوہر (نر رخمد) کے اپنے اد پر کسی کو قدرت نہیں دیتی اور ایک انڈا دیتی ہے اور رخماء کا شمار شرعی و کین پرندوں میں ہوتا ہے اور یہ تین ہیں (۱) الو، (۲) کوا (۳) رخمد یعنی

گدھ۔

شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ مردار کھاتا ہے۔ جناب نبی کریم ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا۔ نبیؐ نے حضرت عمرؓ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اکرمؐ نے (رغمہ) گدھ کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ قرطبیؒ نے آیت شریفہ کَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى (کہ مثل ان لوگوں کے جنہوں نے حضرت موسیٰؑ کو اذیت دی) کے بارے میں فرمایا کہ حضرت موسیٰؑ کو تکلیف دینے سے مراد یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے آپؑ پر الزام لگایا تھا کہ العیاذ باللہ حضرت موسیٰؑ نے اپنے بھائی ہارونؑ کو قتل کر دیا ہے اور ملائکہ میں آپؑ کی موت کا جرح تھا لیکن سوائے (رغمہ) گدھ کے کسی کو آپؑ کی قبر کا علم نہیں تھا اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے رغمہ کو ہر گونگا بنا دیا تھا۔ علامہ زحشریؒ فرماتے ہیں کہ یہ جانور اپنی آواز میں سبحان ربی الاعلیٰ کہتا ہے۔

ضرب الامثال

یہ حماقت میں ضرب المثل ہے۔ کہا جاتا ہے کہ فلاں آدمی گدھ سے بھی زیادہ یہ قوف ہے۔ تمام پرندوں میں اس کو حماقت کے لئے خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ارذل الطیور ہے۔ نجاست کو پسند کرتا ہے اور نجاست ہی کو استعمال کرتا ہے۔ نیز اہل عرب کی کہاوت ہے کہ السطی یارحم فلانک من طیر اللہ (اے گدھ تو بھی بول کیونکہ تو اللہ کا جانور ہے) اس کہاوت کی اصل یہ ہے کہ جنگ میں جب پرند چرند اپنی اپنی آواز نکالتے ہیں تو یہ بھی ان کو دیکھ کر بولنا شروع کر دیتا ہے۔ پرندے ازراہ تسخر اس سے کہتے ہیں کہ تو خاموش کیوں رہے، تو بھی بول اس لئے کہ تو بھی اللہ کی مخلوق ہے۔ یہ مثال دراصل اس آدمی کے حق میں کہی جاتی ہے جو کسی سے تعلق نہ رکھے۔ نہ دوسرے کی طرف متوجہ ہو اور نہ کسی سے کلام کرے۔ جیسے اردو میں ایسے شخص کے لئے بولا جاتا ہے کہ فلاں شخص اللہ تعالیٰ کی گائے ہے۔

طبی خواص

کیڑے کھوڑوں کو ختم کرنے کے لئے اس کے پروں کی دھونی دینا بہت مفید ہے۔ برص زدہ مریض کو اس کی بیٹ سرکہ میں ملا کر برص کے نشانات میں ملنے سے مرض ختم ہو جاتا ہے۔ اس کی کبھی کو بھون کر سکھایا جائے اور باریک پینے کے بعد کسی چیز میں ملا کر دیوانہ اور پاگل آدمی کو متواتر تین روز تک کھلائی جائے تو اس کا جنون ختم ہو جائے گا۔ اور اس کے سر کو تعویذ کے مثل اس عورت کے گلے میں لٹکا دیا جائے جس کو بچے کی ولادت میں دشواری پیش آ رہی ہو تو بچہ باسانی اور جلدی پیدا ہو جائے گا۔ رخم کی آنتوں پر جو زرد رنگ کی جمل ہوتی ہے اس کو سکھانے کے بعد باریک پیس لیا جائے اور شہد میں ملا کر استعمال کیا جائے تو ہر قسم کے زہر کے لئے تریاق کا کام دے گا۔ درد سر کے سکون کے لئے اس کے سر کی ہڈی کو سر میں لٹکانا مفید ہے۔

تعبیر:

رغمہ کی خواب میں تعبیر بے وقوف و احمق انسان سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی شخص نے رغمہ کو خواب میں پکڑتے ہوئے دیکھا تو صاحب خواب ایسی جنگ میں شریک ہوگا جس میں کثرت سے خون ریزی ہوگی اور کبھی شدید مرض لاحق ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ نصاریٰ کہتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے بہت سارے زخمہ کو دیکھا تو اس سے مراد لشکر ہے اور اطمینان دہش نے کہا ہے کہ زخمہ کو خواب میں دیکھنا اس آدمی کے لئے اچھا ہے جو شہر سے باہر کام کرتا ہے اس لئے کہ رغمہ (گدھ) شہر میں داخل نہیں ہوتا بلکہ شہر کے باہر رہتا ہے اور زخمہ کو خواب میں دیکھنے سے کبھی ایسے شخص بھی مراد ہوتے ہیں جو مردوں کو غسل دیتے ہیں اور قبرستان میں رہتے ہیں۔ کیونکہ رغمہ مردار

کھاتا ہے اور شہر میں داخل نہیں ہوتا اور کسی آدمی نے رشتہ کو گھر کے اندر دیکھا تو دو صورتیں یا تو گھر کے اندر کوئی مریض ہے اور اگر مریض ہے تو اس کی موت کی جانب اشارہ ہے اور اگر مریض نہیں ہے تو مالک مکان کو شدید مرض کا یا موت کا انتظار کرنا چاہیے۔

الرشاء

الرشاء: راء پر فتح۔ اس کا اطلاق ہرن کے اس بچہ پر ہوتا ہے جس کے اندر اپنی ماں کے ساتھ چلنے پھرنے کی اور حرکت کرنے کی صلاحیت پیدا ہو جائے، اس کی جمع ارشاء آتی ہے۔

مندرجہ ذیل اشعار جن میں الرشاء ہرن کے بچہ کا تذکرہ ہے۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ درج ذیل اشعار علامہ جمال الدین عبدالرحیم نے سنائے ہیں اور وہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ شعر شیخ ابوالدین ابوحیان سے سنے ہیں اور انہوں نے ابو جعفر سے اور انہوں نے ابوالخطاب ابن التخلیل سے اور انہوں نے براہ راست ابوحفص عمر بن عمر سے (جن کے اشعار ہیں) سماعت کئے ہیں۔

ان اشعار کا پس منظر یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ابوحفص عمر بن عمر کے پاس ایک دفعہ ہدایتا باندی آئی جس کی والدہ سے آپ دلی کرچکے تھے تو آپ نے اس کو دایس کر دیا اور یہ اشعار پڑھے۔

ترکت جفونی نصب تلک الاسهم

بما مهدی الرشا الذی الحاظہ

”اے ہرن کا ہدیہ دینے والے تو نے میری پلوں کو تیروں کی جگہ گاڑ دیا۔“

لولا المہيمن واجتباب المحرم

وبسالة کل المنی فی شہما

”اس کے سونگھنے سے ہر آرزو کی خوشبو محسوس ہوتی ہے یقیناً میں اس کو حاصل کرتا بشرطیکہ اس کا شکار حرام نہ ہوتا۔“

صید الغزالہ لم یح للمحرم

ما عن قلی صرفت الیک وانما

”میں نے تجھ سے اپنی آنکھیں جو ہٹائی ہیں وہ صرف اس وجہ سے ہے کہ حالت اہرام میں شکار کی ممانعت ہے۔“

ما یشفنی وجڈ وان لم اکتم

بما وبع عنترۃ بقول وشفہ

”عنترہ کا براہو کہ وہ یوں کہتا ہے کہ میں غم کو چھپانے کی قدرت نہیں رکھتا اور اظہار غم میں بھی مجھے شفاء نصیب نہیں ہوئی۔“

حرمت علی ولیہا لم نعزم

یا شافہ ما قنص لمن حلت لہ

”اے بکری تو جس کے لئے طلال ہے اس نے تیرا شکار نہ کیا اور میرے لئے شکار حرام ہے۔ کاش کہ اہرام میں نہ ہوتا تو تیرا شکار ضرور کرتا۔“

ابوالفتح البیہقی نے بھی بہت عمدہ شعر کہے ہیں۔

فی الخد مثل عذارک المتعذر

من امین للرشا الغریب الاحور

”ہرن کی آنکھ میں وہ خوبی کہاں جو محبوب کے رخسار کے احوال و موجود میں ہے۔“

مکاتساقط فوق ورد احمر

رشا کان بعارضہ کلیہما

”ہرن اپنے دونوں رخساروں سے مفکر ریزی کرتا ہے جس کی سرخی گلاب کے پھول کی سرخی سے بھی زیادہ ہے۔“

الرُّشْك

الرُّشْك (راء پر ضمہ شین معجمہ ساکنہ) اردو میں بچھو کو کہا جاتا ہے۔ قاضی ابوالولید ابن فرضی نے اپنی کتاب "الالقباب فی اسماء نقلة الحديث" میں خطیب ابوعلی الغسانی نے اپنی کتاب تقييد المهمل میں اور قاضی ابوالفضل عیاض ابن موی نے "مشارق الانوار میں اور ان کے علاوہ حافظ ابوالفرج بن جوزی نے یہ بیان کیا ہے کہ یزید ابن ابویزید جس کا نام ستان صبحی ہے جو رشک کے ساتھ مشہور ہیں ان کو اس لقب سے پکارنے کی وجہ یہ ہے کہ آپ کی ڈاڑھی عام مقدار سے بھی زیادہ بڑی تھی۔ ایک مرتبہ آپ کی ڈاڑھی میں بچھو گھس گیا اور مسلسل تین روز تک ڈاڑھی کے اندر لٹکا رہا۔ لیکن ان کو ڈاڑھی کے دراز ہونے کے باعث بچھو کے موجود ہونے کی مطلقاً خبر نہ ہوئی۔ ابن وحید نے اپنی کتاب "العلم المشہور" میں ذکر کیا ہے کہ تعجب ہے تین روز تک سوڈی جانور انسان کی ڈاڑھی میں موجود رہے اور اس کو شعور و احساس نہ ہو۔ کم از کم پانچ وقت کی نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے اس میں تو احساس ہو جانا چاہیے تھا۔ کیا وہ وضو کرتے وقت اپنی ڈاڑھی کا خلال نہیں کرتے تھے یا پھر بچھو اس قدر صغیر ہو کہ بالوں کے درمیان الجھ گیا ہو۔ نیز تین دن کی مقدار متعین کرنا بھی صحیح معلوم نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ اگر ابتداء ہی بچھو کے داخل ہونے کا علم ہو گیا تھا تو تین دن تک انہوں نے پناہ کیسے دی؟ اور اگر ابتداء معلوم نہیں ہے پھر مقدار متعین کرنا درست نہیں ہے۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کی تاویل یہ ہو سکتی ہے کہ وہ اپنے مقام پر پہنچ گئے جہاں بچھو بکثرت پائے جاتے تھے اور اقامت کی مدت اس مقام میں تین دن رہی ہو اس بناء پر انہوں نے تین یوم کی تعیین کر دی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ حالہ۔ بہر حال اس واقعہ کی تکذیب سے بہتر تاویل ہے ورنہ اس روایت کے جوائز کرام راوی ہیں ان کی تکذیب لازم آئے گی۔

حاکم ابو عبد اللہ نے اپنی کتاب "علوم الحدیث" میں یحییٰ ابن معین سے نقل کیا ہے۔ یزید ابن ابویزید ایک مرتبہ اپنی ڈاڑھی میں کنگھا کر رہے تھے تو ڈاڑھی سے بچھو نکلا اسی وقت سے ان کا لقب (رشک) بچھو پڑ گیا۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ رشک کے ایک معنی اہل بصرہ کی لفت میں قسام (یعنی بہت زیادہ تقسیم کرنے والا) کے آتے ہیں اور یزید ابن یزید بصرہ کے اندر زمینوں اور مکانوں کی تقسیم پر مامور تھے۔ اس وجہ سے ان کو رشک کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ ۱۳۰ھ میں مقام بصرہ میں ان کا انتقال ہوا۔

ان سے محدثین کی ایک جماعت نے حدیث کی روایت بھی کی ہے۔ امام ترمذی ابو عیسیٰ نے اپنی مشہور کتاب ترمذی "باب ما جاء فی صوم ثلثة ايام من کل شهر" کے زیر عنوان حدیث کا سلسلہ سند جو نقل کیا ہے اس میں ان کا نام بھی آتا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

"ہم سے محمود ابن غیلان نے اور ان سے ابو داؤد نے اور ان سے شعبہ نے ان سے یزید نے بیان کیا کہ میں نے حضرت معاذ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے حضرت عائشہ سے جناب نبی کریم ﷺ کے بارے میں دریافت کیا کہ کیا آپ ﷺ ہر مہینہ میں تین دن روزہ رکھتے تھے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ آپ ہر مہینہ میں تین روزہ رکھتے تھے۔ میں نے سوال کیا کہ کون سے تین روزہ؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا کہ آپ دنوں کی تعیین کا لحاظ نہیں فرماتے تھے بلکہ مہینہ میں لاعلیٰ السبعین تین روزے رکھتے تھے۔"

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے، صحیح ہے اور اس کے اندر جو راوی یزید رشک آ رہے ہیں اس سے مراد ابو یزید الغصنی

ہیں جن کو یزید قاسم بھی کہا جاتا ہے کیونکہ رشک کے معنی قسام کے آتے ہیں اہل بصرہ کی لغت میں جیسا کہ مائل میں بیان ہو چکا۔

الرُفْرَاف

الرُفْرَاف: ایک پرندہ ہے جس کو طاعب غلہ اور خائف غلہ بھی کہتے ہیں۔ اس کے بارے میں تفصیل کلام باب السُّم میں پیش کیا جائے گا۔ اس پرندے کا نام رُفْرَاف اس بناء پر رکھا ہے کہ رُفْرَاف کے معنی پھڑ پھڑانے کے آتے ہیں اور چونکہ دشمن کو پھڑ لینے کے بعد یہ پرندہ بہت زیادہ پھڑ پھڑاتا ہے اس لئے اس کو رُفْرَاف کہتے ہیں۔ ابن سیدہ فرماتے ہیں کہ رُفْرَاف ایک مچھلی کا نام بھی ہے۔

الرِّق

الرِّق: راہ اور ق پر کسرہ دریائی جانور ہے جو مگر چم کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ جانور کھوے سے بڑا ہوتا ہے اس کی جمع رقوق آتی ہے۔ جوہری نے ایک ضعیف روایت نقل کی ہے کہ فقہاء مدینہ اس کی خرید و فروخت کرتے تھے اور اس کو استعمال بھی کیا کرتے تھے۔ اس لفظ کے اندر دو لغت ہیں (۱) راہ پر کسرہ (۲) راہ پر فتح، لیکن اکثر نے کسرہ کو ترجیح دی ہے۔

الرَّكَاب

الرَّكَاب: راہ پر کسرہ، سواری کے اونٹ۔ اس کی جمع رکائب آتی ہے۔ حدیث میں رکاب کا تذکرہ:-

”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قیس بن سعد بن عبادہ کی قیادت میں ایک لشکر روانہ کیا اور انہوں نے جہاد کیا اور سواری کی لواؤں کی نذر کر ڈالیں۔ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سخاوت اس گھر کی فطرتِ ثانیہ ہے۔“

رکاب کی جمع رُکُوب بھی آتی ہے اور کوبہ کے معنی سواری کے ہیں۔ اہل عرب کسی کے فقر و فاقہ کی حالت بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں مَالُهُ رُکُوبٌ وَلَا حُلُوبٌ وَلَا حُمُولٌ، اس کے پاس سواری کے لئے اونٹ ہے اور نہ دودھ دینے کے لئے اونٹنی اور نہ بار برداری کے لئے کوئی جانور۔

الركن

الركن: چوہا اور رکنین بے سببہ تصغیر بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ ابن سید نے لکھا ہے۔

الرمكة

الرمكة: (بالتحريك) ترکی کھوڑی۔ اس کی جمع رمکات، رماک اور رماک آتی ہے۔ جیسے شمار اور شمار۔

مسئلہ: الوسیط نامی کتاب میں کتاب المہجوع کے دوسرے باب میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ بھیڑ تھ کو فروخت کر دی اور

سامنے ترکی گھوڑی موجود تھی تو ایک قول ہے کہ بیچ اس جز کی جانب لوٹے گی جس کی جانب اشار کیا گیا۔ یعنی ترکی گھوڑی مشتری کو دینی پڑے گی اور دوسرا قول ہے کہ جس کی صراحت کی گئی اسی جز کی جانب لوٹے گی۔ کیونکہ ترکی گھوڑی بھیڑ کے مشابہ نہیں ہے۔

الرهدون

الرهدون (راء پرفتح) یہ حرۃ یعنی سرخ جانور سے مشابہت رکھتا ہے۔ اس کی جمع رھادن آتی ہے۔ مکہ میں خصوصاً مسجد حرام میں کثرت سے پایا جاتا ہے۔ چڑیوں کے مشابہ ہوتا ہے البتہ اس کا رنگ سیاہی مائل ہوتا ہے۔

الروبیان

الروبیان: نہایت ہی چھوٹی سرخ رنگ کی مچھلی کو کہتے ہیں۔

طبی خواص

اگر کوئی شخص شراب کا عادی ہو تو اس کی شراب میں اس کی ٹانگ ڈال دی جائے تو وہ شخص شراب سے سخت متنفر ہو جائے گا۔ اس کی گردن کی دھونی حاملہ عورت کو دی جائے تو حمل ساقط ہو جائے گا۔ اگر کسی کے تیر یا کانٹا چبھ جائے تو اس کو تازہ تازہ کچل کر لپ کرنے سے وہ تیر یا کانٹا باسانی نکل آئے گا۔ اگر سیاہ چنے کے ساتھ اس کو پیس کر ناف پر لپ کیا جائے تو کدو دانے پیٹ سے خارج ہو جائیں گے۔ نیز مچھلی کو پیس کر مسکن جبین کے ساتھ لینے سے بھی یہی اثر ظاہر ہوگا اور اگر اس کو سکھا کر بار یک پیس لیا جائے اور بطور سرمہ اس کو استعمال کرے تو آنکھ کا دھندلا پن ختم ہو جائے گا۔

الریم

الریم: ہرن کا بچہ، اس کی جمع آرام آتی ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

بہا العیرو الارام یمشین خلفہ واطلازھا بنھضن من کل مجنم

”وہاں جنگلی گدھے اور ہرن آگے پیچھے آتے جاتے ہیں اور ان کے بچے ہر جگہ سے اچھلتے کودتے پھرتے ہیں۔“

اسمعی فرماتے ہیں کہ آرام سفید ہرنوں کو کہتے ہیں۔ اس کا واحد الریم آتا ہے۔ یہ جانور ریگستانی علاقہ میں رہتا ہے۔ مینڈھے کی طرح کھیم و کھیم ہوتا ہے۔ اس جانور میں چربی و گوشت دیگر ہرنوں کے مقابلہ میں زیادہ ہوتی ہے۔

زکی الدین ابن کامل ابو الفضل ”فتیل الریم واسیر الہوی“ کے نام سے مشہور تھے۔ ان کی وفات ۵۴۶ھ میں ہوئی۔ آپ ہی کے یہ

اشعار ہیں:-

لی مہجۃ کادات بحر کلومہا للناس من فرط الجوی تنکلم

”میری ایک محبوبہ ہے قریب ہے کہ اس کے زخموں کا سمندر شورش غم کی کثرت کی باعث لوگوں سے باتیں کرے۔“

لم یبق منها غمر ارسم اعظم منحدلات للہوی تنظلم

”اس میں ہڈیوں کے نشانات کے علاوہ کچھ باقی نہیں رہا اور وہ ہڈیاں گویا ہیں اور عشق کی داد خواہ ہیں۔“

اُمُّ رِبَاح

ام رباح راہ پر فتنہ باد ساکن، باز کے مشابہ شکاری پرندہ، اس کا رنگ نیلا ہوتا ہے اور پشت اور دونوں بازو سرخ ہوتے ہیں۔ یہ جانور راگور کھاتا ہے۔

ابوریا ح

(ایک پرندہ) ابوریا ح (راہ پر کسرہ یاہ ساکن) اس کا منسل تذکرہ باب الیاء میں یُو یُو کے بیان میں آخر کتاب میں آئے گا۔ انشاء

اللہ

ذورمیح

ذورمیح: چوہے کے مشابہ ایک جانور ہے جس کی اگلی ٹانگیں چھوٹی اور پچھلی ٹانگیں لمبی ہوتی ہیں۔

باب الزرای

الزراغ

(غراب۔ کوا) کوے کی ایک قسم جس کو غراب زرعی بھی کہتے ہیں۔ اس کا رنگ سیاہ اور قد چھوٹا ہوتا ہے اور بعض مقامات میں اس کی چونچ اور ٹانگیں سرخ ہوتی ہیں۔ اس کو غراب الزیتون بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ زیتون کھاتا ہے۔ یہ کوا پاکیزہ صورت اور خوش منظر ہوتا ہے لیکن عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ ”غراب زرعی سیاہ اور بڑا ہوتا ہے۔ اس کی عمر ہزار سال سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔“ علامہ دمیریؒ فرماتی ہیں کہ یہ محض وہم ہے۔ صحیح وہی ہے جو اوپر لکھا ہے۔

عجیب حکایت

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اسلمی کی کتاب ”انتخاب المستفی“ میں اور عجائب المخلوقات کے آخری درجہ میں محمد ابن اسلمیؒ اسعدی کی ایک روایت دیکھی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن قاضی یحییٰ ابن اسلم نے مجھ کو بلایا۔ چنانچہ میں گیا اور جب ان کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ ان کے پاس وہابی طرف ایک پتارہ رکھا ہوا ہے۔ قاضی صاحب نے مجھ کو بٹھالیا اور اس پتارہ کو کھولنے کا حکم دیا۔ جب وہ کھولا گیا تو اس میں سے کسی جانور نے اپنا سر نکالا۔ سر تو انسان جیسا تھا لیکن ناف سے لے کر نیچے تک باقی جسم کوے کا تھا اور اس کے سینے اور پشت پر دو مے تھے۔ محمد بن اسلمیؒ فرماتے ہیں کہ میں اس کو دیکھ کر ڈر گیا۔ قاضی یحییٰ بھی مجھے دیکھ کر ہنسنے لگے۔ میں نے قاضی صاحب سے دریافت کیا کہ خدا آپ کا بھلا کرے یہ تو فرمائیے کہ یہ ہے کیا چیز؟ قاضی صاحب بولے اسی سے پوچھئے یہ خود اپنا نام و پتہ بتلائے گا۔ چنانچہ میں نے اس سے پوچھا کہ تو کون ہے؟ یہ سن کر وہ اٹھا اور فصیح و بلیغ زبان میں یہ شعر پڑھنے لگا

انا ابن السلیٹ والبلوہ

انا الزراغ ابو عجبوہ

”میں کو اہوں جس کی کنیت ابو مجوہ ہے۔ میں شیر اور شیرنی کا فرزند ہوں۔“

والقہوة والنشوة

احب الراح والريحان

”مجھ کو شراب خوشبودار پھول، قہوہ اور نشہ آور چیزوں سے محبت ہے۔“

ولا يحلولي سطوة

فلا عدوى يدي تخشى

”میرے ہاتھوں میں کسی قسم کا چھوت نہیں ہے اور نہ میرے اندر دست درازی ہے کہ جس سے بچا جائے۔“

يوم العرس والدعوة

ولى اشياء لتنظرف

”میرے اندر وہ طرانت آمیز باتیں ہیں جس کا اظہار شادی اور دعوت کے دن ہوتا ہے۔“

لا تسترها الفروة

فمنها سلعة فى الظهر

”منجملہ ان کے میری پشت پر ایک سہ ہے جو بالوں میں نہیں چھپتا اور ایک دوسرا سہ ہے۔“

فلو كان لها عروة

واما السلعة الاخرى

”اور اگر اس دوسرے سہ کو بے حجاب کر دیا جائے تو اس کے پیالہ۔“

فيها الهاركة

لماشك جميع الناس

”ہونے میں لوگوں کو شک و شبہ نہ رہے گا۔“

اس کے بعد وہ زانغ، زانغ کہہ کر چلانے لگا اور پٹارہ میں گھس گیا۔ میں نے قاضی یحییٰ ابن اسلم سے کہا کہ خدا آپ کو عزت بخشے، یہ مجھ کو عاشق معلوم ہوتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ جیسا بھی کچھ ہے وہ آپ نے دیکھ لیا۔ مجھ کو اس کا کوئی علم نہیں ہے۔ البتہ اتنا جانتا ہوں کہ امیر المومنین (مامون الرشید) کے پاس کسی نے بھیجا تھا اور اس کے ساتھ ایک سر بمبر خط تھا جس میں اس کا حال بھی تحریر تھا۔ لیکن مجھ کو معلوم نہیں کہ اس میں کیا لکھا ہوا تھا۔ علامہ دمری فرماتے ہیں کہ بیعت یحییٰ واقعہ اس کو بے کاراویوں کے فرق کے ساتھ حافظ ابو طاهر سلفی نے بیان کیا۔ اس واقعہ میں ابوالحسن علی بن محمد، علی احمد ابن داؤد کے پاس جاتے ہیں اور یہی سوال وجواب کرتے ہیں۔

مورخ ابن خلکان نے قاضی یحییٰ ابن اسلم کے حالات میں لکھا ہے کہ جس وقت آپ کو بصرہ کا حاکم بنایا گیا تو اس وقت آپ کی عمر صرف بیس سال تھی۔ بصرہ والوں نے ان کو کسن سمجھا اور ان سے پوچھنے لگے کہ آپ کی عمر کیا ہے؟ یہ سمجھ گئے کہ ان لوگوں نے مجھ کو کسن سمجھ کر یہ سوال کیا ہے۔ آپ نے جواب میں فرمایا کہ میں عتاب بن اسید سے جن کو رسول اکرم ﷺ نے مکہ کا قاضی بنا کر بھیجا تھا اور معاذ ابن جبل سے جن کو محمد عربی ﷺ نے یمن کا گورنر مقرر فرمایا تھا اور کعب بن سور سے جن کو فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے بصرہ کا قاضی مقرر فرمایا تھا، عمر میں زیادہ ہوں۔ یہ جواب آپ نے طنزاً اور احتجاجاً ان کو دیا۔

کہتے ہیں کہ جب خلیفہ مامون الرشید کو عہدہ قضاء کے لئے کسی شخص کی ضرورت ہوئی تو ان سے لوگوں نے یحییٰ ابن اسلم کی بہت تعریف کی۔ چنانچہ خلیفہ نے ان کو طلب فرمایا۔ جب یہ ان کے سامنے پہنچے تو خلیفہ نے ان کی بد صورتی کی بناء پر حقارت کی نظر سے دیکھا۔ یہ سمجھ گئے اور خلیفہ سے کہا کہ امیر المومنین! اگر کوئی علمی مسئلہ مجھ سے پوچھنا ہے تو دریافت فرمائیے میری صورت پر آپ نہ جاویں۔ چنانچہ خلیفہ نے ان سے کچھ سوالات کئے اور جوابات شافی اور منقول پانے پر ان کو قاضی مقرر کر دیا۔ مامون کے زمانے میں جو غلبہ قاضی یحییٰ ابن اسلم اور احمد ابن ابی داؤد معتزلی کو خلیفہ پر حاصل تھا وہ کسی اور کو نہ تھا۔ یحییٰ ابن اسلم حنفی المذہب تھے۔ لیکن حضرت امام احمد بن حنبل پر

خلق قرآن کے سلسلہ میں ان سے زیادہ کسی نے تشدد نہیں کیا۔ باب الکاف میں کلب کے بیان میں تفصیل ذکر آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔
 فقہ میں جو کتابیں قاضی نجی ابن ائیم نے تالیف کی تھیں وہ قابل قدر ہیں۔ مگر طوالت کے باعث لوگوں نے اس کو ترک کر دیا۔ وہ تالیفات متروک العمل ہو کر رہ گئیں۔ قاضی نجی کو اسلام میں ایک ایسا دن حاصل ہوا ہے جو کسی دوسرے کو نہیں ہوا۔ وہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ مامون الرشید شام کو جا رہے تھے۔ راستہ میں انہوں نے (شیعہ علماء کے براہینتہ کرنے سے) اپنے حکم سے منادی کرا دی کہ نکاح حلال ہے۔ کسی عالم کو جرات نہ ہوئی کہ وہ خلیفہ سے اس کی تحریم کے بارے میں احتجاج کرے۔ قاضی نجی نے اتنی جرات کی ہے کہ مامون کو اس کے ناجائز حکم کے صدور سے باز رکھا اور حد کی حرمت کا ثبوت دے کر اس کو مطمئن کر دیا۔ چنانچہ مامون نے توبہ کی اور دوبارہ منادی کرا دی کہ نکاح حلال ہے۔

روایت ہے کہ کسی شخص نے قاضی صاحب سے سوال کیا کہ انسان کو کتنا کھانا تناول کرنا چاہیے۔ قاضی صاحب نے جواب دیا کہ بھوک ختم ہو جائے لیکن شکم سیر نہ ہو۔ پھر سوال کیا کہ کتنا ہنستا چاہیے؟ انہوں نے جواب دیا چہرہ کھل جائے اور آواز بلند نہ ہو۔ اور دریافت فرمایا کہ کتنا رونا چاہیے؟ جواب دیا کہ جتنا طبیعت چاہیے اللہ کے خوف سے رونا چاہیے۔ عمل کے متعلق سوال کیا گیا کہ عمل میں کتنا اخفاء کرنا چاہیے؟ آپ نے جواب دیا جتنی طاقت ہو اور اظہار کے متعلق پوچھا گیا۔ فرمایا کہ عمل کو اتنا ظاہر کرو کہ خشکی پر رہنے والے جن وانس اقدار کرنے لگیں۔ اس کے بعد اس مرد نے آپ کے علم کی تحسین کی۔

کہتے ہیں کہ قاضی نجی ابن ائیم میں سوائے اس کے اور کوئی عیب نہیں تھا کہ وہ لڑکوں سے محبت رکھتے اور علوجاہ کی تمنا کرنے کے الزام میں عند الناس مشہور تھے۔ آپ کی عادت تھی کہ جب وہ کسی فقیہ سے ملتے تو ان سے حدیث کے بارے میں سوال کرتے اور اگر کسی محدث سے ملتے تو ان سے نحو کے مسائل پر گفتگو کرتے اور اگر کسی غوی سے ملاقات کرتے تو اس سے علم کلام میں بحث کرنے لگتے۔ ان سے ان کی غرض یہ ہوتی تھی کہ اپنے سے مد مقابل کو شکست دے کر شرمندہ کر دیں۔ ایک دن کا ذکر ہے کہ اتفاق سے کوئی خراسانی ان کے پاس آیا وہ علم میں ماہر اور حافظہ حدیث تھا۔ قاضی صاحب نے ان سے پوچھا تم نے حدیث بھی پڑھی ہے۔ اس نے جواب دیا جی ہاں پڑھی ہے۔ اس پر قاضی صاحب نے ان سے سوال کیا کہ اصول حدیث کے بارے میں تم کو کیا یاد ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میں نے شریک سے، انہوں نے ابواسحاق سے اور انہوں نے حرث سے سنا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ایک لوطی کو سنگسار فرمایا تھا۔ یہ سن کر قاضی صاحب دم بخود ہو گئے اور بھرنہ بولے۔

قاضی نجی ابن ائیم کی وفات ۳۰ھ میں بمقام ربذہ ہوئی ہے۔ ربذہ مدینہ منورہ کے قریب ایک گاؤں ہے جو حجاج کرام کے راستہ میں پڑتا ہے۔ یہی مقام ہے جہاں پر حضرت عثمان بن عفان نے حضرت ابوذر غفاریؓ کو جلاوطن فرمایا تھا جس آپ کی وفات ہوئی۔
 بیان کیا جاتا ہے کہ قاضی صاحب کی وفات کے بعد کسی شخص نے ان کو خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ کیسی گزری؟ قاضی صاحب نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے مغفرت فرمادی۔ البتہ باز پرس بھی ہوئی۔ میں نے بارگاہ خداوندی میں عرض کیا کہ یا اللہ! میں تو ایک حدیث پر بھروسہ کر کے آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوا ہوں وہ حدیث یہ ہے کہ مجھ سے ابو معاویہ ضریر نے اور ان سے اممیش نے اور ان سے ابوصالح نے اور ان سے حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ روایت نقل کی ہے کہ:-

”جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آپ بوڑھے مسلمان کو عذاب دینے سے شرماتے ہیں۔“

حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ نے سچ کہا، ہم نے تمہاری مغفرت کر دی۔

زراغ (کوے) کا شرعی حکم:

زراغ کا کھانا حلال ہے۔ فقیہ رافعی کے نزدیک یہی رائج ہے اور اسی کے قائل ہیں۔ حضرت عکرم نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔ حضرت حماد نے اور حضرت امام محمد بن حسن رحمہ اللہ نے اور حضرت امام بیہقیؒ نے اپنی کتاب میں روایت نقل کی ہے کہ میں نے حضرت عکرم سے کوے کی حلت و حرمت کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ سیاہ اور بڑے قد کا کو تو مکروہ ہے اور چھوٹے قد کا کو جس کو زراغ کہتے ہیں تو اس کو کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

طبی خواص

اگر کوے کی زبان سکھا کر پیاسے شخص کو کھلا دی جائے تو اس کی پیاس ختم ہو جائے گی۔ خواہ کتنی ہی شدید گرمی کیوں نہ ہو۔ یہی خاص کوے کے قلب کا ہے اس لئے کہ یہ پرندہ شدید گرمیوں میں بھی پانی استعمال نہیں کرتا اور اگر کوے اور مرغ کا پتہ ملا کر آنکھ میں لگا دیا جائے تو دھندلا پن ختم ہو جائے گا اور اگر اس کو بالوں میں مل لیا جائے تو بال انتہائی سیاہ ہو جائیں گے۔ اس کا حوصلہ (پونہ) ابتدائے نزول ماہ کو روکتا ہے۔

خواب میں تعبیر:

خواب میں کسی شخص نے ایسا کوادیکھا جس کی چونچ سرخ ہو تو اس کی تعبیر صاحب سلطوت اور لیو طرب سے دی جاتی ہے اور اوط میدور اس کا قول ہے کہ خواب میں کو ایسے لوگوں کی علامت ہے جو مشارکت کو درست رکھتے ہیں۔ بعض اوقات فقراء سے اس کی تعبیر دی جاتی ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ خواب میں اس سے مراد ولد الزنا بھی ہوتا ہے یا ایسا شخص ہے جس کے مزاج میں خیر و شر دونوں موجود ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الزرقی

(مرغ) الزرقی: اس کی جمع زواقی آتی ہے زقا۔ یزقوا، لصر، یصر سے آتا ہے جس کے معنی چیخنے اور چلانے کے آتے ہیں۔ جو ہری فرماتے ہیں کہ ہر چیخنے والے جانور کو زراق کہا جاتا ہے۔ یوم (الو) کے بیان میں تو ابن حیر کا یہ شعر گزر چکا ہے۔

ولوان لیلی الاخیلیہ مسلمت
علی ودونی جندل و صفاح
"اور جبکہ لیلی نے مجھ کو سلام کیا حالانکہ میرے اور اس کے درمیان بڑی چٹان اور عظیم پتھر حائل تھا۔"

اسلمت تسلیم البشاشۃ اوزقا
البہا صدی من جالب القبر صائح
"تو اس کے قریب ہوتے ہوئے میں نے بھی سلام کیا حالانکہ القبر کی طرف سے چیخ رہا تھا۔"
اس کا مفصل بیان باب الصاد میں لفظ صدی کے بیان میں آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

الزامور

الزامور: بقول توحیدی یہ ایک چھوٹی قسم کی مچھل ہے جو انسانوں کی آواز پر فریفتہ رہتی ہے وہ انسانوں کی آواز سننے کی اس قدر شائق

ہے کہ اگر وہ کشتی کو آتا ہوا دیکھ لیتی ہے تو اس کے ساتھ ساتھ ہولیتی ہے۔ اگر وہ کسی بڑی مچھلی کو دیکھتی ہے کہ وہ کشتی سے رگڑنے اور اس کو توڑنے پر آمادہ ہے تو یہ کوڈ کر اس کے کان میں گھس جاتی ہے اور برابر پھڑکتی رہتی ہے۔ بڑی مچھلی عاجز ہو کر کسی چھریا شگاف کی تلاش میں ساحل کی طرف جاتی ہے اور جب اس کو کوئی چیز مل جاتی ہے تو اس پر اپنے سر کو دے مارتی ہے اور مر جاتی ہے۔ اسی وجہ سے اہل کشتی اس سے بہت محبت رکھتے ہیں اور اس کو کھلاتے رہتے ہیں۔ اگر وہ کسی وقت نہیں ہوتی تو اس کو تلاش کرتے ہیں تاکہ اس کی وجہ سے حملہ کرنے والی مچھلیوں کے شر سے محفوظ رہے اور اگر جال پھینکتے وقت یہ مچھلی جال میں پھنس جاتی ہے تو اس کی قدامت کے لحاظ سے اس کو فوراً چھوڑ دیتے ہیں۔

الزبابة

(جنگلی چوہا) الزبابة: زاء پرفتح۔ یہ ایک قسم کا جنگلی چوہا ہے جو ضرورت کی چیزیں چرا کر لے جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ چوہا نہ صا اور بہرہ ہوتا ہے۔ جال آدی کو اس سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ چنانچہ حرث ابن کلدہ کا شعر ہے

ولقد رآبت معاشرًا جمعوا الہم مالا وولدا

’میں نے بہت سے ایسے لوگ دیکھے ہیں کہ جن کے پاس مال بھی ہے اور اولاد بھی بوجہ جہل کے‘۔

وہم زبابت حائر لانسمع الاذان رعدا

’مثل کجرو چوہوں کے ہیں جن کے کان بجلی کی کڑک اور گرج کی آواز کو نہیں سن سکتے‘۔

شاعر نے اس شعر میں زبان کی صفت حائر بیان کی ہے۔ یعنی حیرت میں پڑنا اور تپنا اور گونگا بھی بسا اوقات حیرت میں پڑ جاتا ہے۔ شاعر کا مقصد یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے رزق کی تقسیم بقدر عقل نہیں فرمائی۔ شعر کے اندر جو لفظ ولد استعمال ہوا ہے وہ بضم الواو ہے اور ثانی مصرعہ میں جو دوسرا شعر ہے لانسمع الاذان رعدا الاذان اصل میں آذانہم یعنی مضاف الیہ کو حذف کر کے اس کے بدلہ الف ام لے آئے۔ جیسے حق تعالیٰ نے کلام پاک میں ارشاد فرمایا ہے: فَإِنَّ الْبُخْتَةَ هِيَ الْخَاوِي (کہ جنت ہی مومنین کا مرجع و ٹھکانہ ہے) لہذا وہی اصل میں مادہ ہم تھا یہاں پر بھی مضاف الیہ کو ختم کر کے اس کے شروع میں الف لام بڑھا دیا گیا۔

امام غلبی فرماتے ہیں کہ کان سے نہ سنائی دینے کے مختلف درجہ ہیں۔ اگر کم سنائی دیتا ہے تو اس کو قمر کہا جاتا ہے اور اگر اس سے بھی زیادہ سنائی نہیں دیتا تو اس کو صم بہرہ کہتے ہیں اور اگر بالکل ہی نہ سنائی دے حتیٰ کہ بجلی کی کڑک اور گرج کی آواز نہ آئے تو اس کو صم کہتے ہیں۔ جنگلی چوہے کا شرعی حکم لفظ الفاء میں باب الفاء کے تحت بیان کیا جائے گا۔

الزبابة (جنگلی چوہے) کی ضرب الامثال:

اگر کسی شخص کو چور سے تشبیہ دینی ہوتی ہے تو کہتے ہیں اسرف من زبابة کہ فلاں آدمی جنگلی چوہے سے بھی زیادہ چور ہے کیونکہ جنگلی چوہا بھی ضرورت کی چیزیں چرا کر لے جاتا ہے۔

الزُّبْدُ

الزُّبْد: بلی کے مشابہ ایک جانور ہے۔ کامل ابن الاثیر میں حوادث ۳۰۴ھ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ اہل بغداد کو ایک جانور سے

جس کو وہ زب ب کہتے تھے بہت خطرہ پیدا ہو گیا تھا وہ رات کے وقت ان کے مکالوں کی چھتوں پر دکھائی دیتا اور چھوٹے بچوں کو کھاتا تھا کبھی ایسے بھی ہوتا تھا کہ سوتے ہوئے مرد کا یا عورت کا ہاتھ کاٹ کر کھاتا۔ اس کے ذرے لوگ رات بھر جاگتے تھے اور اپنے بچوں کی پاسبانی و حفاظت کرتے تھے اور اس جانور کے بھگانے اور ڈرانے کی وجہ سے برتن وغیرہ بجا کر تے تھے۔ اس جانور کی وجہ سے بغداد میں کافی عرصہ تک بل چل رہی۔ آخر کار ایک روز سلطانی حملہ نے اس جانور کو پکڑ لیا۔ اس جانور کا رنگ البلق مائل بہ سیاہی تھا اور اس کے ہاتھ پاؤں چھوٹے چھوٹے تھے۔ اس کو مار کر منظر عام پر لٹکا دیا گیا۔ یہ دیکھ کر لوگ سکھ کی نیند سوئے۔

الزخارف

الزخارف: جمع ہے اس کا واحد زخرف آتا ہے۔ ان جانوروں کو کہا جاتا ہے جو صغیر الجسد ہوں اور پانی پراڑتے ہوں۔ اس میں حجر اقول ہے

لذکر عننا من عمان وماؤھا

لہ حذب تمتن فی الزخارف

”میری آنکھیں عمان اور اس کی چشموں کو یاد کرتی ہیں جن میں زخارف بھی پانی کے لئے اترتے ہیں۔“

الزردود

الزردود: زاء پر ضم۔ یہ چڑیا کی طرح ایک پرندہ ہے۔ چونکہ اس کی آواز میں ایک قسم کی زُریت پائی جاتی ہے اس لئے اس کا نام ہی زردور ہو گیا۔ جانظ کا قول ہے کہ ہر وہ پرندہ جو قصیر الجناح ہو۔ یعنی جس کے بازو چھوٹے ہوں جیسے زرازیر اور عصافیر (گوریا) اگر اس کی ٹانگیں کاٹ دی جائیں تو وہ اڑنے سے مجبور ہو جاتا ہے۔ جس طرح اگر انسان کا پاؤں کاٹ دیا جائے تو وہ دوڑنے کے قابل نہیں رہتا۔ شرعی حکم باب العین میں عنصور کے تحت آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

حدیث میں زردود کا ذکر:

طبرانی اور ابن شیبہ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ مومنین کی روح زرازیر جیسے پرندوں کے پونوں میں رکھ دی جاتی ہے اور وہ ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں اور جنت کے پھل ان کو کھانے کو ملتے ہیں۔ علامہ دیرقزی فرماتے ہیں۔ ہمارے شیخ برہان الدین قیراطلی نے زردور کے بارے میں کیا خوب فرمایا ہے

و کفہ بحمل ذر زورا

قد قلت لمارہی معرضا

”جب وہ میرے پاس سے منہ پھیر کر گزرا اور ہاتھ میں اس کے ایک زردور اٹھی تو میں نے کہا۔“

ان لم یزد حقا فزردودا

یا الذی علیہی مطلب

”کہا وہ شخص جس کی نال منول سے مجھ کو بہت دکھ و تکلیف پہنچی۔ اگر تو مجھ سے حقیقت میں ملنا نہیں چاہتا تو رسائی مل لے۔“

پہلے شعر میں زردور پرندہ کا نام ہے اور دوسرے شعر میں جملہ فعلیہ انشائیہ ہے۔

مناقب امام شافعی مصنف عبدالحسن بن عثمان بن غانم میں لکھا ہے کہ امام صاحب فرماتے تھے کہ رومیہ کا ظلم عجیب دنیا میں سے ہے۔ وہ نحاس کی ایک زردور چڑیا ہے۔ وہ چڑیا سال بھر میں صرف ایک دن بولتی ہے۔ اس کی آواز پر اس کی ہم جنس چڑیا یعنی کوئی ایسی

زر زار ہائی نہیں رہتی جس کی چونچ میں زیتوں کا کوئی دانہ نہ ہو اور یہ دانے نحاس کی چڑیا کے پاس چھوڑ دیئے جاتے ہیں۔ اس کے بعد ان کو جمع کر کے اس کا تیل نکالا جاتا ہے۔ اس تیل سے اہل رومیہ کا سال بھر کا خرچ چلتا ہے۔

شرعی حکم:

اس کا کھانا حلال ہے اس لئے کہ یہ کوریا کی جنس میں سے ہے۔

طبی خواص

اس کا گوشت کھانا قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ اس کا خون اگر پھوڑے پھنسی پر لگا دیا جائے تو بہت جلد اچھے ہو جاتے ہیں۔ اگر اس کو جلا کر اس کی راکھ زخم پر لگا دی جائے تو زخم بہت جلد اچھا ہو جائے گا۔

خواب میں تعبیر:

زر زور کا خواب میں دیکھنا سفر میں تردد کی دلیل ہے۔ سفر خواہ بری یعنی خشکی کا ہو یا بحری یعنی دریائی کبھی کبھی اس کے دیکھنے سے ایسا فحش مراد ہوتا ہے جو کثرت سے سفر کرے جیسے خچر کرایہ پر لینے والا جس کا ایک جگہ پر قیام نہیں رہتا۔ بعض اوقات نیک و بد عمل کے اجتماع پر دلالت کرتا ہے یا ایسا فحش مراد ہوتا ہے جو نہ تو غنی ہو اور نہ فقیر نہ شریف ہو نہ ذلیل۔

الزرق

الزرق: ایک شکاری پرندہ۔ بقول ابن سیدہ کہ یہ باز کے مانند ایک شکاری پرندہ ہے۔ فراہ فرماتے ہیں کہ یہ سفید بازی کی ایک قسم ہے۔ البتہ اس کا مزاج خشک و گرم ہوتا ہے اور باز و مضبوط ہوتے ہیں۔ جس کی وجہ سے یہ تیز اڑتا ہے اور شکار پر اچانک حملہ آور ہوتا ہے۔ اس کی جمع زرار یق آتی ہے۔ پشت کالی ہوتی ہے اور سینہ سفید اور آنکھیں سرخ ہوتی ہیں۔ حسن ابن ہانی نے اس کی تعریف میں یہ اشعار کہے ہیں

فیہا الذی یرید من مرفقہ

وصفہ بصفہ مصدقہ

لرجسۃ لایبۃ فی ورقہ

کم وزۃ صد نابہ ولقلقہ

قد اغتدی بسفرة معلقہ

مکرا بزرق او زرقہ

کان عنہ لحسن الحلقہ

ذو منسر مختضب بعلقہ

سلاحہ فی لحمہا مفرقہ

”اس نے غذا حاصل کی ایک بچھے ہوئے ایسے دسترخوان سے جس پر تمام مطلوب چیزیں چھپی ہوئی تھیں۔ صبح ہی صبح زرق نامی جانور جب نکلتا ہے تو اس کا حال ایسا ہوتا ہے جیسا کہ باز کا، اس کی آنکھیں پٹوں کی خوبصورتی کی بناء پر ایسی محسوس ہوتی ہیں جیسے کہ زگس کا پھول شاخ پر کھل رہا ہو۔ بڑے پروں والا جن پر ہنر و حاریاں ہیں اور اس کے ساتھ ہی گردن کا گوشت لٹکا ہوا ہے اور اس کے ہتھیار خود اس کے جسم میں ملتف مواقع پر موجود ہیں۔“

شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام ہے۔ جس کی تفصیل باز کے بیان میں گزر چکی ہے۔

الزرافة

الزرافة: زرافچہ وحمہ دونوں، اس کی کنیت ام صنی ہے۔ ایک خوبصورت چوپایہ ہے اس کی اگلی ٹانگیں لمبی اور پچھلی چھوٹی ہوتی ہیں۔ اس کے چاروں ہاتھ پاؤں کا مجموعہ تقریباً دس ذراع کا ہوتا ہے۔ اس کا سروٹ کے سر کے مانند ہوتا ہے اور اس کے سینک گائے کی سینکوں کی طرح، اس کی کھال چیتے کی کھال جیسی، اس کا ہاتھ، پاؤں اور کمر گائے جیسے اور اس کی دم ہرن کی دم کے مشابہ ہوتی ہے۔ اس کے گھٹنے پچھلے پاؤں میں نہیں ہوتے بلکہ اگلے پاؤں میں ہوتے ہیں اور جب یہ چلتا ہے تو برخلاف دیگر حیوانوں کے بایاں پیر اور داہنا ہاتھ آگے بڑھاتا ہے۔ اس کی طبیعت میں حق تعالیٰ نے انس و محبت و دیعت کر دی ہے۔ یہ جانور جگالی اور میگنیاں کرتا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے اس کو اس بات کا علم دیا کہ اس کی روزی درختوں میں ہے تو ساتھ ہی اس کی اگلی ٹانگیں اس کی پچھلی ٹانگوں سے لمبی بنادیں تاکہ اس سے اس کو چرنے میں آسانی ہو۔

تاریخ ابن خلکان میں محمد بن عبد اللہ العسمری الاخباری شاعر مشہور کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ زرافہ کے بارے میں فرمایا کرتے تھے کہ اس کی ولادت تین حیوانوں کے ذریعے ہوتی ہے وہ حیوان یہ ہیں (۱) ناقہ وحشیہ (جنگلی اونٹ) (۲) بقروہ وحشیہ (جنگلی گائے) (۳) زربجو۔ جب اونٹنی پر چڑھتا ہے تو بچہ ناقہ اور بچو کی شکل میں پیدا ہوتا ہے اور اگر بچہ زربجو بقروہ وحشیہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ عمل بلاد حبشہ میں جاری ہے۔ اس وجہ سے اس کو زرافہ کہتے ہیں۔ کیونکہ زرافہ کے لغوی معنی جماعت کے ہیں اور چونکہ اس کی ولادت کا سبب کئی حیوان ہوتے ہیں اس لئے اس کو زرافہ کہتے ہیں اور اہل عجم اس کو شترگاہ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس کی تولید میں تین جانوروں کی شرکت ہوتی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اس کی پیدائش میں تین جانوروں سے بھی زیادہ مختلف حیوان شریک ہوتے ہیں اور اس کا سبب یہ بتلایا جاتا ہے کہ موسم گرما میں چوپایہ اور وحشی جانور پانی پینے کے لئے ایک جگہ جمع ہوتے ہیں اور وہاں ہی آپس میں جنفتی کرتے ہیں۔ بعض جانوروں کا اس جنفتی کی وجہ سے بدن کا کچھ حصہ حمل میں رہ جاتا ہے اور بعض کا نہیں رہتا۔ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک مادہ پر کئی قسم کی حیوانات چڑھ جاتے ہیں اور ان کا نطفہ آپس میں مخلوط ہو کر مختلف رنگ و روپ کے حیوانات کی پیدائش کا سبب بن جاتے ہیں مگر جاحظ اس قول کو بالکل لغو اور جاہلانہ سمجھتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ ہی جیسا چاہتا ہے پیدا فرماتا ہے۔ اس لئے وہ کہتے ہیں کہ زرافہ اس نوع حیوانات میں داخل ہے جو بلا حرکت غیر قائم ہے۔

شرعی حکم:

حضرت امام شافعیؒ کے مذہب میں اس کے حلال و حرام ہونے میں اختلاف ہے۔ ایک قول حرام کا ہے اس کو صاحب تنبیہ نے اور امام نوویؒ نے اپنی کتاب ”شرح مہذب“ میں نقل کیا ہے کہ اس کے حرام ہونے میں علماء کا اتفاق ہے اور ثانی قول حلال کا ہے۔ کیونکہ اس کی جنفتی میں اور پیدائش میں ماکول اللحم جانوروں کا بھی حصہ ہے۔ اس بناء پر اس کو مکملات میں شمار کیا ہے اور جاحظ کے قول پر جو اوپر مذکور ہوا ہے زرافہ بلاشبہ حلال ہے۔ لیکن اس قول کی بناء پر کہ اس کی پیدائش ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم جانوروں سے ہوتی ہے۔ علماء شوافع

میں اختلاف ہو گیا ہے۔ حنبلیہ میں سے ابو الخطاب اس کی تحریم کے قائل ہیں۔ علماء احناف کے نزدیک یہ حلال ہے۔ اس پر شیخ تقی الدین ابن ابی الدموی الحموی نے فتویٰ دیا ہے اور اسی قول کو قاضی حسین نے نقل کیا ہے اور ابو الخطاب کے دو قولوں میں سے ایک قول بھی یہی ہے۔ اس مسئلہ کی تائید اس جزئیہ سے بھی ہوتی ہے کہ بلیغ اور زرافہ حالت احرام میں ہلاک ہو جائے تو اس کا فدیہ بکری یا قیمت کے ذریعے دیا جائے گا اور فدیہ ماکول اللحم کا دیا جاتا ہے تو معلوم ہوا یہ جانور ماکول اللحم یعنی حلال ہے۔

علامہ دمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تحریم کی کوئی وجہ ہماری سمجھ میں نہیں آتی، حرمت کی کوئی علت اس کے اندر موجود نہیں ہے اور ہے تحریم کے قول جو اوپر صاحب تنبیہ اور امام نووی کے حوالہ سے نقل کئے گئے ہیں۔ اس کے بارے میں شیخ تقی الدین ابن ابی الدموی الحموی تحریر فرماتے ہیں کہ صاحب تنبیہ نے جو ذکر کیا کتب فقہ کی کتابوں میں مذکور نہیں ہے۔ حالانکہ قاضی حسین فقیہ بھی اس کی علت کا قائل ہے۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ غالباً صاحب تنبیہ اور امام نووی نے اہل لغت سے سن لیا ہوگا کہ زرافہ درندوں میں سے ہے اور اسی پر اعتماد کرتے ہوئے حرام ہونے کا فتویٰ صادر کر دیا۔ اسی وجہ سے صاحب کتاب الصیغ نے اس کو درندوں میں شمار کیا ہے لیکن اگر زرافہ کی پیدائش میں ماکول اللحم وغیرہ ماکول اللحم جانوروں کی شرکت کو بھی تسلیم کر لیا جائے تو جب بھی حرام ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

البتہ یہ دیکھا جائے گا مثلاً کتے اور بکری کی جنسی سے بکری کے پیٹ سے بچہ پیدا ہوا اس طور پر کہ بچہ کا سر کتے کے مشابہ ہے اور باقی اعضاء بکری کے اعضاء کے مشابہ، تو اس صورت میں بچہ کے سامنے گھاس دانہ اور گوشت رکھ دیا جائے گا۔ اگر بچہ گوشت کھائے تو اس صورت میں اس کو کھانا درست نہ ہوگا کیونکہ کتے کا غلبہ ہو گیا ہے اور کتا حرام ہے اور اگر گھاس کھائے تو اس بچہ کو ذبح کر کے سر پھینک دیا جائے اور باقی اعضاء کو استعمال کر لیا جائے تو درست ہوگا اور اگر وہ گھاس اور گوشت دونوں کھائے تو اس بچہ کی حلت و حرمت کا یہ معیار ہوگا۔ اگر وہ بکری کی آواز کرنے پر آواز کرے تو سر کو چھوڑ کر باقی اعضاء کو استعمال کر لیا جائے گا ورنہ نہیں اور اگر کتے اور بکری دونوں کی آواز کی طرح آواز کرے تو یہ دیکھنا چاہیے کہ پیٹ میں فقط انتڑیاں ہیں یا معدہ؟ اگر فقط انتڑیاں ہوں تو اس کو کھانا درست نہیں اور اگر معدہ ہو تو سر کو چھوڑ کر باقی اعضاء کو کھانا درست ہے۔ واللہ اعلم۔

تو اس مسئلہ سے معلوم ہوا کہ اگر اس جانور کا چارہ گھاس دانہ ہو تو اس کا کھانا درست ہے کیونکہ زرافہ کی غذا درختوں کے پتے ہیں اور یہ جگالی اور بیگنیاں کرتا ہے۔ اس لئے دیگر مویشیوں کی طرح یہ بھی حلال ہے اور اس کا کھانا درست ہے۔

بہر حال اس جانور کے سلسلے میں فقہاء و علماء کا اختلاف ہے اور اس کی حرمت و حلت کے سلسلہ میں نص بھی موجود نہیں ہے۔ لہذا اس کو ان جانوروں میں لاحق کر دیا جائے جن کے بارے میں شریعت میں کوئی نص وارد نہیں ہوئی اور اس کا تفصیلی بیان اور قاعدہ کلیہ باب الواء میں ”الورل“ کے زیر عنوان آئے گا وہاں پر بیان کیا جائے گا کہ جن کے بارے میں شریعت خاموش ہے تو اس کے حلال و حرام ہونے کا معیار کیا ہے۔ البتہ اتنا یاد رکھنا چاہیے کہ حنفیہ کے اصول فقہ کی رو سے یہ جانور حلال ہے۔

طبی خواص:

زرافہ کا گوشت سوداوی ہے۔

خواب میں تعبیر:

زرافہ کو خواب میں دیکھنا مال و دولت کی بربادی سے کنایہ ہے اور کبھی خوب صورت عورت سے بھی تعبیر دی جاتی ہے۔ اگر کسی شخص نے

زرافہ کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کے پاس کوئی عجیب و غریب خبر آئے گی جس کے اندر کوئی بہتری نہیں ہوگی۔ بعض اوقات اس کو خواب میں دیکھنا ایسی عورت کی علامت ہے جو شوہر کے ساتھ نباہ نہ کر سکے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الزریاب

(چڑیا کے مانند پرندہ) الزریاب: چڑیا سے کچھ بڑا ایک پرندہ ہوتا ہے اس کو ابو ذریق بھی کہتے ہیں کتاب "منطق الطیر" میں ایک حکایت لکھی ہے کہ ایک شخص بغداد سے کہیں باہر جا رہا تھا اور اس کے پاس صرف چار سو درہم تھے۔ ان کے علاوہ اس کے پاس کوئی اثاثہ نہیں تھا۔ راستہ میں اس نے زریاب کے بچے فروخت ہوتے دیکھے۔ ان چار سو درہم کے وہ سب بچے خرید لئے اور بغداد واپس چلا آیا۔ جب صبح ہوئی تو اس نے اپنی دکان کھولی اور ان بچوں کا بنجرہ دوکان میں لٹکادیا۔ اتفاقاً سرد ہوا چل پڑی جس کی وجہ سے وہ سب بچے مر گئے۔ صرف ایک بچہ جوان میں سب سے زیادہ ضعیف اور کمزور تھا باقی رہ گیا۔ یہ حادثہ واقعی اس کے لئے فائدہ ثابت ہوا اور اس کو افلاس اور فقر وفاقہ کا کامل یقین ہو گیا۔ رات بھر وہ بارگاہ خداوندی میں گڑگڑا کر دعا مانگا رہا اور زبان سے یہ کہتا رہا یا غیاث المستغیثین اغثنی۔ جب صبح ہوئی اور سردی موقوف ہو گئی تو اس بچے نے بھی پھر پھڑٹا اور زبان فصیح یہ یولنا شروع کر دیا یا غیاث المستغیثین۔ یہ آوازیں کر لوگ بھامتے ہوئے دوکان پر آ کر جمع ہو گئے اور اس پرندے کی بولی نہایت ہی شوق و ذوق سے سنتے لگے۔ اتفاق سے اس دوران امیر المومنین کی ایک کنیز کا گزر ہو گیا اس نے اس بچہ کو ایک ہزار درہم میں خرید لیا۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ یہ صرف حق تعالیٰ کے سامنے بخسور قلب گر یہ وزاری کا نتیجہ تھا کہ تھوڑی دیر میں اس کے نقصان سے کہیں زیادہ فائدہ کر دیا۔ جو شخص بھی ایسا کرے گا فلاح پائے گا۔

لسبحان من یختص برحمته من یشاء وهو العزیز الوہاب۔

الزغبة

(بچہ کے مشابہ ایک جانور) الزغبة: بقول ابن سیدہ یہ ایک قسم کا کیزا ہے جو چھ ہوں کے مشابہ ہوتا ہے۔ عرب میں آدمی کا نام بھی اس پر رکھ دیا جاتا ہے۔ چنانچہ عیسیٰ ابن حماد البصری کو زغبہ کہا جاتا ہے۔ رشید ابن سعد اور عبد اللہ بن وہب اور یحییٰ ابن سعد سے روایت ہے۔ انہی حضرات سے مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ نے نقل کیا ہے کہ ان کی وفات ۲۳۸ھ میں ہوئی۔

الزغلول

(کیوتر کا بچہ) الزغلول (زاء پر ضمہ) کیوتر کا بچہ جب تک چکا کھاتا رہے زغلول کہلاتا ہے۔ چنانچہ جب کوئی پرندہ اپنے بچے کو دانہ ڈالتا ہے اور اس کو کھلاتا ہے تو لوگ کہتے ہیں ازغل الطائر فرخہ کہ پرندے نے اپنے بچے کو جگا دیا۔ بکری یا اونٹ کا بچہ جو دودھ پینے پر حریص ہوتا ہے اور مردوں میں بھی جو شخص ضعیف ہو تو اس کو زغلول کہتے ہیں۔

الزغیم

الزحیم: ایک پرندہ ہے۔ ابن سیدہ نے اس کو راء مہملہ کے ساتھ بیان کیا ہے۔

الزقة

الزقة: دریائی پرندہ ہے۔ یہ پرندہ پانی میں غوطہ لگاتا ہے اور کافی دور جا کر نکلتا ہے۔

الزلال

یہ ایک کٹڑا ہے جو برف میں پرورش پاتا ہے۔ اس کے جسم پر زرد نقطے ہوتے ہیں اور قد میں انگلی کے برابر ہوتا ہے۔ چونکہ یہ سرد بہت ہوتا ہے۔ لوگ اس کو اس کی جائے رہائش سے نکال کر اس کے جوف میں جو پانی ہوتا ہے اس کو پیتے ہیں۔ اسی وجہ سے اس پانی کو تشبیہا زلال کہتے ہیں۔ صحاح میں زلال کے معنی آب شیریں کے لکھے ہیں اور یہی عوام میں مشہور ہے۔ چنانچہ سعید ابن زید ابن عمرو بن نفیل مشرہ ہشترہ میں ایک جلیل القدر صحابی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ:-

واسلمت وجهی لمن اسلمت
لہ المزن تحمل عذابا زلالا
”میں اس شخص کا تابع و فرمانبردار ہوں جس کے تابع وہ بادل ہیں جس میں آب شیریں بھرا ہوا ہے۔“
حرف شاعر کا قول ہے:-

قد كنت عندی النبی اسطوبها
ویدی اذا خان الزمان وماعدی
”تو میرا اتھار اور میرا ہاتھ اور بازو ہے جس سے میں حملہ آور ہوتا ہوں جبکہ زمانہ مجھ سے بے عنوانیاں برتا ہے۔“

فرمیت منک بضد ما اسلمت
والمرء بشرق بالزلال البارد
”تو میں تجھ سے ہی تیر چلاتا ہوں اس شخص کی آرزو کے خلاف جس نے مجھ سے غلط آرزو قائم کی اور آدمی چمکتا ہے ٹھنڈے اور صاف پانی سے۔“

وقال الآخر

ومن یک ذالم مرمیض
بجملہ را بہ الماء الزلالا
”جس شخص کا ذائقہ مریض ہونے کی بناء پر کڑوا ہو گیا ہو اس کو آب شیریں بھی کڑوا معلوم ہوتا ہے۔“

وجہہ الدولہ والو الطاع بن حمدان الملقب بذی القرنین ایک بلند پایہ شاعر ہیں۔ ۳۷۸ھ میں وفات ہوئی ہے کیا خوب فرماتے ہیں۔

فالت لطیف خیال زادنی ومضی
باللہ صفہ ولا تنقص ولا تزد
”اس عورت نے کہا کہ رات میرے دل میں کسی کا خیال آیا اور جاتا بھی رہا یعنی میں اس کو بھول گئی لہذا تو خدا کے واسطے اس کا صحیح پتہ دیدے وہ کیا تھا اور اس میں کی وزیادتی مت کر۔“

فقال ابصرته لومات من ظمأ
وقلت قف عن ورود الماء لم یورد
”اس مخاطب نے جواب دیا کہ مجھ کو معلوم ہو گیا۔ یہ اس کا خیال تھا جو پیاس کی وجہ سے مر رہا ہو اور اس سے کہا جاتا کہ سرد پانی پینے سے

رک جاتو ہرگز قصد نہ کرتا۔

قالت صدقت الوفا فی الحب عادته
یابرد ذالک الذی قالت علی کبدی
”یہ جواب سن کر وہ بولی تو نے سچ کہا محبت میں وفادار رہنا اس کی عادت میں داخل تھا کاش! تو میرے جگر پر چھا جاتی۔“
مذکورہ شاعر کے بہترین شعروں میں سے ہی یہ شعر ہیں۔
نری الشباب من الکتان بلمحها
نور من البدر احبانا فیلبها
”تو دیکھے گا کہ کتان کا کپڑا بعض اوقات چودھویں رات کی چاندی پڑنے سے پرانا ہو جاتا ہے۔“
فکیف لنکون تبلی معاصرها
والبدر فی کل وقت طالع فیها
”لہذا تو کیسے انکار کر سکتا ہے اس کے ہم عصر سے حالانکہ اس کے چہرے کا بدر ہر وقت اس کے اندر چمکتا رہتا ہے۔“
وقال الاخر

لا تعجروا من بلا غلامه
قد ذرا فراه علی القمر
”تم اس کے کپڑے کے پرانا ہونے پر تعجب مت کرو کیونکہ چاند کی روشنی پڑنے سے اس کا کپڑا پرانا ہو گیا۔“
علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ان مذکورہ بالا اشعار سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ چاند کی روشنی سے کتان کا کپڑا پرانا ہو جاتا ہے یہی حکماء کا قول ہے۔ یہ اثر خاص کر اس وقت پیدا ہوتا ہے جبکہ شمس و قمر کے اجتماع کے وقت کپڑا پانی میں ڈال دیا جائے۔ اس اجتماع کا وقت ۳۰ تا ۳۰ تاریخ کے درمیان ہوتا ہے۔ چنانچہ رئیس الحکماء ابن سینا نے اپنے اشعار میں اسی جانب اشارہ کیا ہے۔

لا تفسدن لباسک الکتان
ولا تصدق فیها کذا الحنان
”چاند اور سورج کے اجتماع کے وقت اپنے کتان کے کپڑے کو مت دونا اور نہ اس میں مچھلی کو باندھنا۔“
عند اجتماع النیرین تبلی
وذا صحیح فالتخذہ اصلا
”کیونکہ اس وقت ایسا کرنے پر کپڑا پرانا ہو جاتا ہے یہی صحیح ہے اس کو اصول بنا لیتا چاہیے۔“
علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ چاند اور سورج کے اجتماع کے وقت کپڑوں کو دھونے سے گریز کرنا چاہیے۔

الزلال (برف کے کیزے) کا شرعی حکم:
برف کے کیزے کا پانی پاک ہوتا ہے۔

الزماج

الزماج: ہر وزنِ رمان ایک پرندہ ہوتا ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

اعلیٰ العهد اصبحتم ام عمرو
لیت شعری ام غالبہا الزماج
”ام عمر عہد کا پورا کرنے والی ہو گئی کاش کہ میں جان سکتا کہ کیا اس کی قیمت کو بڑھا دیا زماج جانور نے۔“

الزنج

الزنج: یہ ایک مشہور پرندہ ہے۔ بادشاہ لوگ اس پرندے کا شکار کیا کرتے تھے۔ اہل بزدلہ کے نزدیک یہ پرندہ شکاری پرندوں میں ہلکا سمجھا جاتا ہے۔ اس کا ثبوت اس کی آنکھ اور حرکت سے ملتا ہے۔ اس کا شکار پر حملہ کرنا بہت تیز ہوتا ہے۔ لیکن ساتھ ہی اس کے اندر ندری اور بے وفائی کا عیب بھی موجود ہے اور یہ اس وجہ سے کہ اس کی طبیعت کثافت کی طرف زیادہ مائل ہے۔ اس کو تعلیم دینے میں بھی عرصہ لگتا ہے۔ یہ عادتاً زمین پر شکار کرتا ہے۔ اس کی خوبی میں اس کا سرخ ہونا داخل ہے۔ یہ عقاب کی ایک نوع ہے۔ بقول ابو حاتم یہ عقاب کا نر ہوتا ہے۔ لیکن لیث کہتے ہیں کہ زنج عقاب سے علاوہ ایک پرندہ ہے۔ اس کے جسم پر سرخی غالب ہوتی ہے۔ اہل عجم اس کو دو برادران یعنی دو بھائی کہتے ہیں اور یہ نام انہوں نے اس وجہ سے رکھا ہے کہ اس کے اندر یہ بات قابل تعریف ہے کہ شکار پکڑنے سے اگر یہ عاجز ہو جاتا ہے تو ہم جنس بھائی آ کر اس کی مدد کرتا ہے اور شکار پکڑ دیتا ہے۔

شرعی حکم:

دیگر شکاری پرندوں کی طرح اس کا کھانا حرام ہے۔

زنج کے طبی خواص

اس کا گوشت مسلسل استعمال کرنے سے خفقان قلب کو نفع ہوتا ہے اور اگر اس کا پتہ سرمہ میں ملا کر آنکھ میں لگایا جائے تو آنکھ کے دھندلا پن کو اور ضعف بصر کو بہت فائدہ دیتا ہے۔ اس کی بیٹ سے چہرہ اور بدن کی جھائیاں اور داغ ختم ہو جاتے ہیں۔

زنج الماء

(کبوتر کے مانند پرندہ) اس پرندے کو مصر میں نورس کہتے ہیں۔ رنگ میں سفید اور کبوتر کے برابر یا اس سے بڑا ہوتا ہے۔ اس کی خاص عادت یہ ہے کہ یہ ہوا میں بلند ہو کر پانی میں غوطہ لگاتا ہے اور پھلیاں پکڑ لیتا ہے۔ یہ مردار نہیں کھاتا صرف پھلیاں اس کی خوراک ہیں۔

شرعی حکم:

اس کا کھانا حلال ہے لیکن رویانی نے ضمیری سے نقل کیا ہے کہ جمع اقسام سفید پرندے جو پانی میں رہتے ہیں حرام ہیں کیونکہ ان کے گوشت میں نجاست ہوتی ہے اور رافع فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ پانی کے تمام پرندے حلال ہیں سوائے اللقلق کے، اس کا تفصیلی ذکر باب اللام میں آئے گا۔ انشاء اللہ

الزنبور

(بجز۔ متیہ) الزنبور (الدبر، بجز، متیہ) یہ مونث بھی استعمال کیا جاتا ہے اور زنا بھر بھی ایک نخت ہے بیان کی جاتی ہے۔ کبھی شہد کی کبھی پر بھی زنبور کا اطلاق ہوتا ہے اس کی جمع زنا بھر آتی ہے۔ ابن خالو یہ اپنی کتاب میں تحریر فرماتے ہیں کہ میں نے اس کی کنیت کے

بارے میں کسی سے نہیں سنا سوائے ابو عمر اور زاہد کے۔ چنانچہ یہ دونوں حضرات اس کی کسیت کے قائل ہیں اور فرماتے ہیں اس کی کسیت ابو علی ہے۔

زنبور کی دو قسمیں ہیں:- (۱) جبلی (۲) سکلی

جبلی وہ ہے جو پہاڑوں میں رہتا ہے اور سکلی وہ ہے جو پشت زمین میں رہتا ہے۔ زنبور اپنی پیدائش کی ابتدائی حالت میں مثل کیڑے کے ہوتا ہے۔ پھر بڑھتے بڑھتے زنبور بن جاتا ہے۔ اس کا رنگ سرخ سیاحی مائل ہوتا ہے۔ شہد کی مکھی کی طرح زنبور بھی اپنا گھونٹا مٹی میں بناتا ہے اور اس میں چار دروازے رکھتا ہے تاکہ چاروں طرف کی ہوا اس میں پہنچتی رہے۔ اس کے ڈنک ہوتا ہے جس سے وہ کاٹ لیتا ہے۔ اس کی غذا میں پھل و پھول داخل ہیں۔ اس کے زراور مادہ کی شناخت یہ ہے کہ زربش میں مادہ سے بڑا ہوتا ہے۔ یہ اپنا گھونٹا زمین کے اندر سے مٹی نکال کر بناتا ہے جس طرح کہ چوئی اپنا مکان بناتی ہے۔ موسم سرما میں یہ روپوش ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اگر سردی میں باہر نکلے گا تو ہلاک ہو جائے گا۔ لہذا جب تک سردی رہتی ہے مردہ کی طرح سوتا رہتا ہے۔ چوئیوں کے برخلاف وہ جاڑوں کے لئے اپنی غذا جمع نہیں کرتا۔ جب فصل ریج آتی ہے تو زناہیر (حتمیہ) اپنی اپنی خواب گاہوں سے خشک لکڑی ہو کر نکلتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے جسم میں دوبارہ روح پھونک دیتا ہے اور پہلے کی طرح پھر مرنے تازے ہو جاتے ہیں۔ اس کی کئی اقسام ہیں اور رنگ و بڑھ میں بھی یہ آپس میں مختلف ہوتے ہیں۔ بعض کے جسم لمبے ہوتے ہیں۔ زنبور کی طبیعت میں حرص و شر ہوتا ہے۔ باورچی خانوں میں جا کر از جسم طعام جو کچھ بھی موجود ہوتا ہے کھانے لگتا ہے۔ سرکہ اور مٹھائی پر وہ اپنی جان دیتا ہے۔ سرکہ کی خوشبو اگر دور سے اس کے ناک میں پہنچ جائے تو میسوں کی تعداد میں وہاں آ کر جمع ہو جاتے ہیں۔ یہ تنہا اڑتا ہے اور زمین اور دیواروں کے اندر رہتا ہے۔ اس کا جسم دو حصوں میں منقسم ہے اس وجہ سے وہ پیٹ سے سانس نہیں لے سکتا۔ اگر اس کو تیل میں ڈال دیا جائے تو جب تک اس میں پڑا رہے گا اس کی حرکت تنگی کی وجہ سے ساکت رہے گی اس کے برخلاف اگر اس کو سرکہ میں ڈال دیا جائے تو زعمہ ہو کر اڑ جائے گا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے زعمہ ہو جانے اور اڑ جانے کی قوی امید ہے اور اس عبارت کے سلسلہ میں زختری نے سورۃ اعراف کی تفسیر میں لکھا ہے کہ بعض اوقات متوقع چیز کو واقع کے منزلہ میں مان لیا جاتا ہے۔ تنگی جس کی آئندہ زمانے میں ہونے کی امید ہو اس کو ایسا سمجھ لیا جاتا ہے گویا وہ ہو گیا جیسا کہ دعائیہ جملوں میں مستقبل کی جگہ ماضی کا صیغہ استعمال کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اس کی تائید میں انہوں نے حضرت حسان ابن ثابت الانصاری مشہور شاعر کے لڑکے حضرت عبدالرحمن کا ایک واقعہ بیان کیا ہے:-

ایک بار عبدالرحمن کو بچپن میں شہد کی مکھی نے کاٹ لیا، وہ روتے ہوئے اپنے والد ماجد حضرت حسان کے پاس آئے۔ انہوں نے دریافت کیا کہ کیوں روتے ہو؟ لڑکے نے جواب دیا کہ زنبور جانور نے مجھ کو کاٹ لیا ہے اور وہ میری زرد چادر میں لپٹا ہوا تھا۔ حضرت حسان نے یہ سن کر فرمایا ”یا ہنی قلت الشعر“ کہ توقع ہے تم معریب شاعر بن جاؤ گے۔ اس میں قلت کے معنی ستھول کے ہیں۔ یعنی صیغہ ماضی کو استقبال کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ کسی شاعر نے زنبور اور بازی کے بارے میں کیا ہی عمدہ اشعار کہے ہیں۔

وللزبور والبازی جمعاً لدى الطیران اجنحة وخفق

”زنبور اور باز دونوں کے پر ہوتے ہیں۔ اذان کے وقت ان میں سے پھر پھر کر آواز نکلتی ہے۔“

ولکن بین ما یصطاد باز وما یصادہ الزبور فرق

”لیکن اس شکار میں جو باز کرتا ہے اور اس شکار میں جو زنبور کرتا ہے بڑا فرق ہے۔“

شیخ ظہیر الدین بن عسکر نے اپنے ان اشعار میں کیسی عمدہ صنعت کا مظاہرہ کیا ہے۔

فی زخارف القول لزلزلین لباطلہ والحق قد یصعربہ سوء تغیر
”یادوئی بات کرنا گویا جھوٹی بات کو زلزلت دینا ہے اور حق بات کی بری تعبیر لینا یہ حق سے دوری کی علامت ہے۔“

لقول هذا مجاج النحل لمدحہ وان ذممت فقل فی الزناہم
”چنانچہ جب تم شہد کی تعریف کرتے ہو تو کہتے ہو کہ یہ شہد کی کمی کا لعاب دہن ہے اور جب تم برائی کرتے ہو تو کہتے ہو کہ یہ شہد کی کمی کی تہ ہے۔“

مدحنا و ذمنا غیرت من صفة سحر البیان ہری الظلماء کالنور
”کسی کی مفت بدل کر بیان کرنا خواہ وہ مدح کے قبیل سے ہو یا ذم کے قبیل سے اس قسم کی سر بیانی ہے کہ جس کے ذریعہ ظلمت کو نور بنا کر رکھ دے۔“

شرف الدولہ بن محرز نور اور نحل کے بارے میں فرماتے ہیں۔

ومعز دین قرنما فی مجلس فنفا همالا ذاهما الاقوام
”کسی مجلس میں شہد کی کمی اور زبور بجنہناتی ہوئی گانے لگیں۔ اہل مجلس نے تکلیف دینے کی وجہ سے ان کو باہر نکال دیا۔“

هذا یجود بما یجود بعکسہ هذا لہم مد ذاک ہلام
”شہد کی کمی کا وجود زبور کے وجود کے برعکس ہے۔ یہ شہد دیتی ہے اور وہ زبور دیتا ہے لہذا شہد کی تعریف اور زبور کی برائی کی جاتی ہے۔“

ایک رافعی کی عبرت انگیز حکایت

ابن ابی الدنیاء نے مختار ترمذی سے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے بیان کیا گیا کہ ایک مرتبہ ہم سفر کو نکلے۔ ہمارے ساتھ ایک شخص تھا جو حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برا بھلا کہا کرتا تھا، ہم اس کو ہر چند سمجھاتے تھے لیکن وہ کسی طرح بھی باز نہ آتا تھا۔ ایک دن کا ذکر ہے کہ وہ قضاہ حاجت کے لئے جنگل گیا تو وہاں اس کو سرخ بھڑیں پٹ گئیں۔ اس نے شور مچایا۔ بھڑوں نے اس کا پیچھا نہ چھوڑا یہاں تک کہ اس کی بوئیاں نوح کر اس کو ختم کر دیا۔

یہی حکایت ابن سبع نے شفاء الصدور میں لکھی ہے۔ اس میں اتنی عبارت کا اضافہ ہے کہ ہم نے اس کو دفن کرنے کے لئے قبر کھودنی چاہی مگر زمین اس قدر سخت ہو گئی کہ ہم اس کو کھودنے سے عاجز آ گئے۔ لہذا ہم نے اس کو زمین پر ایسے ہی چھوڑ کر پتے اور پتھر ڈال دیئے۔ نیز انہوں نے بیان کیا کہ ہم میں سے ایک شخص وہیں بیٹھ کر پیشاب کرنے لگا۔ ایک بھڑ آ کر اس کے پیشاب کے مقام پر بیٹھ گئی مگر اس کو بالکل نہیں کاٹا۔ اس سے معلوم ہوا کہ بھڑیں منجانب اللہ اس شخص کے لئے سزا پر مامور تھیں۔

یحییٰ ابن معین فرماتے ہیں کہ عیسیٰ ابن منصور رازی کہار عطاء میں سے ہیں اور حضرت امام مالک اور امام لیث سے حدیث بھی نقل کرتے ہیں۔ وہ اپنا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ میں ایک دفعہ نماز میں مشغول تھا کہ اچانک میرے سر پر بھڑ آ کر بیٹھ گئی۔ میں نے اس کی طرف مطلقاً توجہ نہیں کی۔ جب میں نماز سے فارغ ہوا تو میں نے دیکھا کہ میرا سر پھول کر بڑا ہو گیا ہے اس کے کانٹے کی وجہ سے۔

زنہور کا شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام اور اس کا مارنا مستحب ہے۔ چنانچہ ابن عدی نے مسلم ابن علی کے حالات میں حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ جس نے زنہور کو مارا اس نے تین نیکیاں کمائیں۔ لیکن ان کے گھروں کو آگ سے جلانا مکروہ ہے۔ یہ قول خطابی کا ہے۔ لیکن امام احمد بن حنبلؒ سے ان کے بیچے دھواں کرنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اگر اس سے تکلیف پہنچے گا اندیشہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے مگر میرے نزدیک دھواں کرنا جلانے سے بہتر ہے۔

زنہور کے طبی خواص

اگر زنہور کو تیل میں ڈال دیا جائے تو مرجائے اور سرکہ میں زندہ رہے۔ اگر اس کے بچے چھتہ سے نکال کر تیل میں کھولائے جائیں اور پھر اس میں سنداب اور زیرہ ڈال دیا جائے تو قوت باہ اور شہوت میں زیادتی ہو جائے گی۔ اگر بھڑ کے کانے پر عصاۃ الملوخیل دیا جائے تو آرام ہو جاتا ہے۔

خواب میں تعبیر:

بھڑیں خواب میں دیکھنا دشمن، جنگ جو یا قطاع الطريق یعنی ڈاکو یا معمار یا منہس یعنی انجینئر یا حرام مال کے حصول کی دلیل ہے۔ بعض اوقات اس کا دیکھنا زہر کھانے یا پینے کی علامت ہے۔

الزندیل

الزندیل: بڑا ہاتھی، اس کے بارے میں یحییٰ بن معین کا شعر ہے

وجاءت قریش قریش البطاح
الیناھم الدول الجالیۃ
”ہمارے پاس قریش یعنی قریش بطحا آئے اور وہ دول جالیہ میں یعنی ان کی کلی حکومت ختم ہو چکی ہے۔“

يقودھم الفیل والزندیل
وذو الضرس والشفۃ العالیۃ
”اور ان کے قائد عبدالملک اور ابان ابن بشر ہیں اور خاندان ابن مسلمہ محزومی ہیں۔“

اس شعر میں فیل اور زندیل سے مراد سردار عبدالملک اور آبان ابن بشر ہیں جو بشر ابن مردان کے لڑکے ہیں جنہوں نے ابن ہبیرہ کی معیت میں قتال کیا تھا اور ذو الضرس اور شفۃ العالیۃ سے مراد خالد ابن مسلمہ محزومی ہیں جو القاء فاء الکوفی کے نام سے مشہور ہیں۔ اس سے مسلم اور محدثین اربعہ نے روایت کی ہے کہ یہ شخص مرجیہ فرقہ سے تعلق اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بغض رکھتا تھا۔ یہ شخص ابن ہبیرہ کے ساتھ گرفتار کیا گیا اور خلیفہ ابو منصور نے اس کی زبان کٹوا کر اس کو قتل کر دیا۔

الزہدم

(باز کے بچے) الزہدم: زہر پر فتنہ ہاساکن دال مہملہ مفتوحہ زہدم مقرر کو کہتے ہیں۔ بقول دیگر باز کے بچوں کا نام بھی زہدم ہوتا ہے اور اسی نام کے ساتھ زہدم بن مغرب الجرمی بھی موسوم ہیں۔ جن سے بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی نے روایت کی ہے اور زہد مان بنی

بھس کے دو بھائیوں کا نام ہے یعنی زہدم و کردم۔ ان دونوں بھائیوں کے بارے میں قیس ابن زہیر کا یہ شعر ہے۔
 جزائی الزہد مان جزاء سوء و کنت المرء یجزی بالکرامہ
 ”زہد مان نے مجھ کو برا بدلہ دیا حالانکہ میں ایسا شخص تھا جس کا اکرام کیا جاتا ہے۔“

ابوزریق

ابوزریق: چڑیا کے مانند ایک پرندہ، اس کا مختصر حال زریاب کے تحت میں گزر چکا ہے۔ یہ پرندہ لوگوں سے محبت رکھتا ہے۔ تعلیم کو قبول کر لیتا ہے اور جو کچھ اس کو سکھایا جاتا ہے بہت جلد سیکھ لیتا ہے۔ بعض اوقات اس فضیلت میں طوطے سے بھی سبقت لے جاتا ہے کیونکہ یہ اس سے زیادہ شریف النسل ہے اور جو الفاظ اس کو سکھادیئے جاتے ہیں ان کو اس قدر صفائی سے دہراتا ہے کہ سننے والا سمجھتا ہے کہ یہ انسان بول رہا ہے۔

شرعی حکم:

اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ وہ نجاست کو استعمال نہیں کرتا۔

ابوزیدان

پرندہ کی ایک قسم ہے۔

ابوزیاد

ابوزیاد: یہ گدھے کی کنیت ہے۔ چنانچہ کسی شاعر کا قول ہے:

ولکن الحمار ابو زیاد

زیاد لست ادری من ابو

”مجھ کو یہ تو معلوم نہیں کہ زیادہ کا باپ کون ہے؟ البتہ اتنا جانتا ہوں کہ گدھا ابو زیاد ہے۔“

وقال الآخر:

ودون قیامہ شب الغراب

لحاول ان نفیم ابازیداد

”تم چلو! اس سے پہلے کہ زیاد کھڑا ہو جائے اس لئے کہ اس کے کھڑے ہونے کے دوران کوؤوں کو بوڑھا کر دیتا ہے۔“

باب السین

سابوط

(دریائی جانور)

ساق حو

ساق حو: یہ زقمری ہے اس میں کسی اہل علم کا اختلاف نہیں ہے۔ کیت شاعر کہتا ہے۔

نغرید ساق علی ساق یجادبھا
من الہوائف ذات الطوق والعطل
"ساق حو یعنی قمری جب کسی درخت پر بیٹھ کر گاتی ہے تو اس کے جواب میں سب پرندے خواہ ان کے گلے میں کنکشی ہو یا نہ ہو گانے لگتے ہیں۔"

اس شعر میں ساق اول سے مراد قمری اور دوسرے ساق سے مراد درخت کی شاخ ہے۔ حمید بن ثور الہلالی ساق حو کے بارے میں فرماتے ہیں۔

وما حاج هذا الشوق الاحمامة
دعت ساق حو نزهة وترنما
"میں برا ہیختہ کیا اس شوق کو کمر ایک فاختہ نے اس نے دل بہلانے کے لئے ایک قمری کو بلا لیا اور دونوں مل کر گانے لگیں۔"

مطوقہ غراء تسجع کلما
دفا الصیف وانحال الربیع فانجما
"وہ قمری طوق دار ہے اور روشن پیشانی والی ہے۔ اس وقت گاتی ہے جب موسم گرما اور موسم بہار شروع ہو جاتا ہے اور درختوں میں شاخیں پھوٹ آتی ہیں۔"

معللة لم تکن طوق من لمیمة
ولا ضرب صواغ بكفیه درهما
"اس کے گلے میں طوق تو ہے مگر تعویذ نہیں اور نہ اس کے پنجوں میں ڈھلے ہوئے سکے ہیں۔"

نغنت علی غصن عشاء فلم تدع
لسانحة من لوحها متالما
"وہ ایک رات ایک شاخ پر بیٹھ کر گانے لگی اور اس نے کسی نواد کرنے والی کا کوئی نواد نہیں چھوڑا جس سے دل نہ دکھا ہو۔"

اذا حركته الريح او مال ميلة
نغنت علیه مائلا و مقوما
"جب اس کو ہوا ہلاتی تھی یا وہ خود ہی ہلتی تھی تو کبھی وہ نیڑے ہو کر اور کبھی سیدھی ہو کر گانے لگتی تھی۔"

عجبت لھا انی یكون غناؤھا
فصیحا ولم تغمر بمنطقھا فما
"مجھے بڑا ہی تعجب ہے کہ ایسا سر ملا گانا اس نے کہاں سے سیکھا حالانکہ اس کی چونچ اس مقصد کے لئے نہیں بنائی گئی ہے۔"

فلم ار مثلی شاقه صوت مثلھا
ولا عربیسا حاجه صوت اعجما
"میں نے اس جیسی آواز آج تک نہیں سنی اور نہ کوئی ایسی عربی لے دیکھی جسے عجی نے متاثر کیا ہو۔"

ابن سیدہ کہتے ہیں کہ قمری کو ساق حراس کی آواز کی مشابہت کی وجہ سے کہتے ہیں۔ کیونکہ جب یہ بولتا ہے تو اس کے منہ سے یہ الفاظ نکلتے ہیں ساق حراس، ساق حراس۔ اس بناء پر اس پر اعراب نہیں آتے اور اس کو غیر منصرف پڑھا جاتا ہے۔ اس کا تفصیلی بیان باب القاف میں قمری کے بیان میں آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

السالخ

السالخ: سانپوں میں کالے سانپ پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس کا مفصل بیان باب الہزہ میں افسی کے بیان میں مکرر چکا ہے۔

سام ابرص

(بڑا گرگٹ) مسام ابرص (میم مشدو) بقول اہل لغت ایک بڑی قسم کا گرگٹ ہے۔ یہ اسم دو اسموں سے مرکب ہو کر ایک اسم بن گیا ہے۔ اس کے تلفظ کی دو صورتیں ہیں یا تو دونوں کو معنی علی الفتح پڑھا جاوے جیسے خمرہ عشر، دوسری صورت یہ ہے کہ اول کو معرب مان کر دوسرے اسم کی طرف مضاف کر دیا جائے اور مضاف الیہ غیر منصرف ہونے کی وجہ سے مفتوح رہے گا۔ اس لفظ کا بحالت موجودہ تثنیہ آتا ہے اور نہ جمع بلکہ تثنیہ اگر لانا چاہیں گے تو یہ کہیں گے۔ ہذان مسام ابرص۔ اور جمع میں کہیں گے۔ ہولاء مسوام ابرص۔ اور اگر چاہیں تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں ہولاء السوام۔ اس کے برخلاف صرف ابرص نہیں کہہ سکتے۔ البتہ البرصۃ والابارص کہہ سکتے ہیں جیسا کہ شاعر نے اپنی شعر میں استعمال کیا ہے۔

ماكنت عبداً آكل الابرصا

والله لو كنت لهذا خالصا

”بخدا اگر میں اس معاملہ میں قلعہ میں ہوتا تو کبھی سام ابرص کی پرستش نہ کرتا۔“

اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ سام اس کو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس کے اندر اللہ تعالیٰ نے سام یعنی زہر رکھا ہے اور اس کے جسم پر برص کے مثل داغ ہوتے ہیں اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس جانور کا خاصہ یہ ہے کہ اگر اس کو نمک کے ساتھ ملا دیا جائے تو اس میں برص کے جراثیم پیدا ہو جاتے ہیں اس لئے اگر اس کو انسان کھائے تو برص زدہ ہو جائے۔ شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام ہے۔ چونکہ اس کے اندر زہر ہوتا ہے اور اسی وجہ سے اس کو قتل کرنے کا امر کیا گیا ہے اور یہ ان جانوروں میں سے ہے جن کی بیع کرنا جائز نہیں ہے اس وجہ سے اس کا کھانا حرام ہے۔

طبی خواص

اگر سام ابرص کا خون دار المقلب پر مل دیا جائے تو بال جم جائیں گے۔ اس کا جگر دانتوں کے درد کو سکون دیتا ہے اور اگر اس کا گوشت بچھو کے کانٹے پر رکھ دیا جائے تو درد کو سکون ہو جائیگا۔ اس کی کھال اگر موضع الثقب پر رکھ دی جائے تو یہ عارضہ ختم ہو جائے گا اور جس گھر میں زعفران کی خوشبو ہوتی ہے یہ وہاں نہیں جاتا۔

خواب میں تعبیر:

اس کا خواب میں دیکھنا پھل خور، قاسق قاجر کی جانب اشارہ ہے اور بقول ارطامیدورس اس کا خواب میں دیکھنا فقر و فاقہ کی جانب

اشارہ ہے۔

السانح

(ایک جانور) السانح: یہ سنوح صدر ہے اسم فاعل کا صیغہ ہے سنوح کے معنی آتے ہیں بائیں جانب سے آنا، لہذا سانح وہ جانور ہے خواہ وہ ہرن ہو یا کوئی پرندہ جو فکاری کے بائیں جانب سے آئے۔ زمانہ جاہلیت میں عرب لوگ ایسے جانور کو مبارک سمجھتے تھے اور جو دائی طرف سے آتا ہے اس کو بارح کہتے ہیں ایسے جانور کو منحوس سمجھتے تھے۔ چونکہ یہ عقیدہ لوگوں کو ان کے حصول مقاصد سے مانع تھا لہذا جناب نبی کریم ﷺ نے بدقالی کی ممانعت فرما کر اس عقیدہ کا قلع قمع کر دیا اور صاف فرما دیا کہ سانح کی جلب منفعت اور دفع معرت کوئی تاثیر نہیں ہے۔ عرب کا مشہور شاعر لبید کہتا ہے۔

لعمرك ما تدري الطوارق بالحصا

ولا زاجرات الطير ما الله صالح

”تیری جان کی قسم جیسا کہ سنگلاخ علاقہ میں اترنے والے شب میں نہیں جانتے ایسے ہی وہ بھی نہیں جانتے جو پرندوں کو ہمارا کر قال نکالنے والے ہیں کہ خدا تعالیٰ کیا کرنے والا ہے۔“

بدقالی کے متعلق مفصل گفتگو باب الطاء اور لام میں طیر اور قح کے بیان میں آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

السبد

(بہت بالوں والا پرندہ) السبد (سین پر ضمہ باء پر فتح) اس کی جمع سبدان آتی ہے۔ راجز شاعر کہتا ہے۔

أكل يوم عرشها مقلتي حتى تری المنزد ذالفضول مثل جناح السبد الغسيل

”میں کھانے والا ہوں اپنے گوشہ چشم کو تاکہ وہ دیکھے دور کے مناظر جیسا کہ پانی میں تر بازو دھلائے جاتے ہیں۔“

جب کھوڑے کو پسینا آتا ہے تو اس وقت اہل عرب اس سے تشبیہ دیتے ہیں۔ چنانچہ طفیل العامری کہتا ہے کاسہ سبد الماء مفسول۔ علامہ میری فرماتے ہیں کہ ہمارے اسحاب سوانح نے اس کے شرعی حکم کے بارے میں کلام نہیں کیا ہے۔

السبع

السبع (باء پر ضمہ وسکون) سبع کا اطلاق ان تمام پرندوں پر ہوتا ہے جو پھاڑ کر کھانے والے ہیں۔ اس کی جمع سبع وسباع آتی ہے۔ جس جگہ درندے بکثرت ہوں اس کو ارض سبعہ کہتے ہیں یعنی درندوں والی زمین۔ حسن اور ابن حیوۃ نے کلام پاک کی آیت ”وَمَا أَكَلِ السَّبُعُ“ کو باسکان الباء پڑھا ہے۔ یہ اہل نجد کی لغت ہے۔ چنانچہ حسان بن ثابت الانصاری عتبہ بن ابی لہب کے بارے میں فرماتے ہیں:-

فما اكبل السبع بالراجع

من يرجع العام الى اهله

”اس سال اپنے اہل کی جانب کون لوٹے گا؟ درندہ کا کھایا ہوا لوٹنے والا نہیں ہے۔“

اس شعر میں عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اکیلۃ السبع پڑھا ہے۔ درندہ کو عربی میں سبع اس وجہ سے کہتے ہیں کہ سبع کے معنی سات کے

آتے ہیں۔ چونکہ عام طور پر درندہ اپنی ماں کے پیٹ میں سات مہینہ رہتا ہے اور مادہ سات سے زیادہ بچے نہیں دیتی اور سات سال کی عمر میں نر اس قابل ہوتا ہے کہ وہ مادہ سے جنسی کرے۔ اس لئے اس کو سب سے تعبیر کیا گیا۔

ابو عبد اللہ یا قوت الحموی کتاب المشرک میں لکھتے ہیں کہ الغابہ ایک موضع کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے بجانب ملک شام چار میل کے فاصلہ پر ہے۔ جناب رسول اکرم ﷺ کے غزوات کے سلسلہ میں اس کا نام آتا ہے۔ اس جگہ حضور اکرم ﷺ کی خدمت بابرکت میں درندوں کا ایک وفد آیا تھا تاکہ آپ ﷺ ان کے لئے خوراک کا تعین فرمادیں۔ حدیث شریف میں تذکرہ:

”طبقات ابن سعد میں حضرت عبد اللہ ابن خطاب سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ مدینہ منورہ کے اندر صحابہؓ کے درمیان تشریف فرما تھے کہ ایک بھیڑ یا خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور آپ کے سامنے کھڑا ہو کر اپنی آواز میں کچھ کہنے لگا۔ رسول اللہ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا کہ یہ درندوں کا قاصد تمہارے پاس آیا ہے، اگر تم چاہو تو درندوں کے لئے کوئی غذا مقرر کرو اور اگر نہ چاہو تو ان کو ان کی موجودہ حالت میں چھوڑ دو اور ان سے احتراز رکھو اور جو چیز وہ پائیں وہی ان کی خوراک ہے۔ صحابہؓ نے جواب دیا کہ یا رسول اللہ! ہمارا دل گوارا نہیں کرتا کہ ہم ان کے لئے کوئی چیز مقرر کر دیں۔ یہ جواب سن کر آپ نے اپنے دست مبارک کی تمین اٹھیں سے اس کو لوٹ جانے کا اشارہ کیا۔ چنانچہ وہ لوٹ گیا۔“

باب الذال کے زیر عنوان لفظ ذب کے بیان میں بھیڑیے کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

وادئ سابع رقد کے راستہ میں بصرہ کے قریب ایک مقام ہے۔ وہاں پر وائل ابن قاسط کا اسماء بنت روم پر گزر رہا۔ اس لڑکی کو دیکھ کر اس کے دل میں ارادہ فاسد آیا۔ یہ دیکھ کر وہ بولی اگر تو نے میرے ساتھ کوئی بدارادہ کیا تو درندوں کو بلالوں گی۔ وہ کہنے لگا مجھ کو تو تیرے سوا کوئی نظر نہیں آتا۔ یہ سن کر وہ اپنے لڑکوں کو ان ناموں کے ساتھ پکارنے لگی۔ یا قلب! یا ذنب! یا فہد! یا دب! یا سرعان! یا اسد! یا سح! یا ضح! یا نمر! یہ سن کر وہ سب ہاتھوں میں تھوڑے ہوئے دوڑ کر آئے۔ یہ دیکھ کر وہ کہنے لگا ہا ہذا الا وادی السباع (یہ تو وادی سباع ہے) اس وقت سے اس جگہ کا نام وادی سباع پڑ گیا۔

”صحیحین میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ مصلیٰ مسجد میں اپنے ہاتھوں کو درندوں کی طرح نہ پھیلانے۔“

ترمذی و حاکم رحمۃ اللہ علیہما نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کی ہے کہ:-

”جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قسم ہے اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک کہ درندے انسانوں سے گفتگو نہ کریں اور جب تک اس کا نازیبا نہ چاہے اور اس کا چہل کا تسمہ اور اس کی ران اس سے گفتگو نہ کریں گے۔ وہ اس کو یہ بتلا دیں گے کہ تیرے بعد تیرے اہل میں کیا کیا نئی باتیں ظاہر ہوئی ہیں۔“

اس کے بعد ترمذی اور حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح اور غریب ہے مگر ہم کو یہ حدیث قاسم بن قسطل سے پہنچی ہے جس کو اہل حدیث ثقہ مانتے ہیں۔

فائدہ: رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کیا ہم گدھوں کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر لیا کریں؟ آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا

کہ وبما المضلت السباع کہ درندوں کے بچے ہوئے سے بھی۔

علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ آپ کا مقصد اجازت دینا ہے کیونکہ وبما المضلت السباع میں داؤ تصدیق کے لئے ہے۔ جس طریقہ پر اس آیت شریف میں ہے کہ سبعة لاسنہم کلہم۔ مفسرین نے کہا داؤ منہم میں داؤ قاطنین کی تصدیق کے لئے ہے کہ ان اصحاب کہف کے ساتھ آٹھواں کتا تھا جیسے مثلاً کوئی کہے کہ زید شاعر ہے۔ دوسرا جواب میں کہے اور فقیر بھی ہے۔

حیرت انگیز واقعات

قشیری نے اپنے رسالہ کے شروع میں بیان الجمل کا حال لکھا ہے کہ ایک عظیم الشان صاحب کرامت بزرگ تھے۔ آپ کو ایک مرتبہ کسی درندے کے سامنے ڈال دیا گیا۔ درندے نے آپ کو سونگھنا شروع کر دیا اور کسی قسم کی کوئی تکلیف نہیں پہنچائی۔ جب وہ درندہ واپس چلا گیا تو لوگوں نے آپ سے دریافت کیا کہ جس وقت وہ درندہ آپ کو سونگھ رہا تھا اس وقت آپ کی کیا حالت ہو رہی تھی؟ آپ نے فرمایا کہ علماء کا درندوں کے (سور السبع) یعنی جھوٹے پانی میں جو اختلاف ہے اس پر غور کر رہا تھا۔

کہتے ہیں کہ سفیان ثوری شیبان الراعی رحمۃ اللہ علیہ ساتھ ساتھ حج کرنے چلے۔ راستہ میں ان کو کسی جگہ پر ایک درندہ مل گیا۔ حضرت سفیان اس کو دیکھ کر حضرت شیبان سے کہنے لگے کہ کیا آپ دیکھ رہے ہیں کہ سامنے یہ درندہ کھڑا ہے۔ شیبان نے فرمایا آپ ڈریئے نہیں۔ اس کے بعد شیبان اس درندہ کے پاس جا کر اس کا کان پکڑ کر اس پر سوار ہو گئے اور وہ دم ہلانے لگا۔ حضرت سفیان نے کہا کہ یہ کیا شہرت کی باتیں کر رہے ہو؟ آپ نے جواب دیا کہ اگر شہرت کا خوف نہ ہوتا تو میں اپنے تمام اسباب کو لاؤں مگر نہ تک لے جاتا۔

حافظ ابو نعیم علیہ میں لکھتے ہیں کہ شیبان الراعی کو جب غسل جنابت کی حاجت ہوتی اور آپ کے پاس پانی نہ ہوتا تو آپ حق تعالیٰ سے دعا کرتے۔ چنانچہ بادل کا ٹکڑا آ کر آپ پر برستا اور آپ غسل فرماتے۔ جب فارغ ہو جاتے تو بادل چلا جاتا۔ جب آپ جمعہ کی نماز پڑھنے جاتے تو بکریوں کے ارد گرد ایک خط کھینچ کر جاتے تھے اور جب نماز پڑھ کر واپس آتے تو بکریوں کو اس خط کے اندر پاتے۔

امام ابوالفرج ابن الجوزی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ ایک مرتبہ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ ابن حنبلؒ شیبان الراعی کے پاس سے گزرے۔ امام احمدؒ فرمانے لگے کہ ابن راعی (چرواہے) سے کچھ سوالات کرنا چاہتا ہوں۔ امام شافعیؒ بولے جانے بھی دو۔ امام احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ میں ضرور پوچھ کر رہوں گا۔ چنانچہ دونوں صاحبان ان کے پاس پہنچے۔ امام احمدؒ نے ان سے سوال کیا کہ اس مسئلہ میں آپ کی کیا رائے ہے کہ اگر کسی شخص نے چار رکعت نماز کی نیت باندھی تین رکعت پوری پڑھ لی، چوتھی رکعت میں سجدہ کرنا بھول گیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ شیبانؒ نے پوچھا آپ کے مذہب کے مطابق جواب دوں یا اپنے مسلک کے مطابق؟ اس پر حضرت امام احمدؒ بولے کہ کیا مذہب بھی دو دو ہیں؟ شیبانؒ نے کہا ہاں میرا مذہب اور ہے اور آپ کا مذہب دوسرا۔ آپ کے مذہب کی رو سے اس کو دو رکعت اور پڑھ کر سجدہ سہو کر لینا چاہیے اور میرے مذہب کا حکم یہ ہے کہ چونکہ اس شخص کا دل ٹٹا ہوا ہے لہذا اس کو چاہیے کہ وہ پہلے اپنے قلب کو خوب تکلیف پہنچائے تاکہ وہ آئندہ ایسا نہ کرے۔

اس کے بعد امام موصوف نے دوسرا سوال کیا کہ ایک شخص کی ملکیت میں چالیس بکریاں ہیں اور ان پر ایک سال گزر چکا ہے تو اس پر کس قدر زکوٰۃ واجب ہے۔ شیبانؒ نے جواب دیا کہ آپ کے مذہب میں ایک بکری واجب ہے اور ہمارے مذہب میں مولا کے ہوتے ہوئے بندہ کسی چیز کا مالک نہیں۔ لہذا اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔ یہ جواب سن کر حضرت امام احمدؒ کو وجد آ گیا اور ان پر بے ہوشی طاری

ہو گئی۔ ہوش آنے کے بعد وہ دونوں امام صاحبان ان سے رخصت ہوئے۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ میں نے بعض کتابوں میں لکھا دیکھا ہے کہ حضرت امام شافعی شیبان الراعی کے پاس جا کر بیٹھے تھے اور ان سے مسائل پوچھتے تھے۔ فرماتے ہیں کہ شیبانؒ ناخواندہ تھے اور جب ناخواہ لوگوں کا اہل علم کی نگاہوں میں اتکا بڑا مرتبہ تھا تو ہماری نگاہوں میں کتنا عظیم الشان مرتبہ ہونا چاہیے۔

حضرت امام شافعیؒ علماء باطن کی فضیلت کے معترف تھے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام شافعیؒ کا قول ہے کہ اگر علماء دین ہی اولیاء اللہ نہ ہوں گے تو پھر کون ہوگا؟

ابوالعباس ابن شریح جب لوگوں کے سامنے کوئی علمی نکات بیان فرماتے تو اہل مجلس سے کہتے تم کو معلوم ہے کہ یہ فیض مجھ کو کس سے حاصل ہوا؟ پھر بعد میں کہتے کہ جو کچھ مجھ کو حاصل ہوا وہ حضرت جنید بغدادیؒ کی محبت کا نتیجہ ہے۔ حضرت شیبانؒ الراعی اکثر اس دعا کو پڑھتے تھے:-

”یا ودود یا ودود یا ودود العرش المجید یا مبدی یا معید یا فعال لما یرید اسئالک بعزک الذی لا یرام وبملک الذی لا یزول وبنور وجہک الذی ملا ارکان عرشک وبقدرتک العلی قدرت بها علی جمیع خلقک ان تکفینی شر الظالمین اجمعین۔“

کسی شاعر نے اولیاء کرام کی مدح میں ایک قصیدہ رقم کیا ہے جس میں حضرت شیبان الراعیؒ کا بھی تذکرہ ہے۔ اس قصیدہ کا ایک یہ شعر ہے

و سر مرہ ما اخفی

شیبان قد کان راعی

”یہ تھے قوم کی نگرانی کرنے والے اور انہیں کے راز پوشیدہ نہ رہے۔“

ان کان لک فی بان

فاجہد و خل الدعای

”تو تم بھی اس طرح کے بننے کی کوشش کرو، بشرطیکہ تمہارا اس کا ارادہ بھی ہو۔“

اولیاء اللہ کے واقعات:

(۱) کتاب الرسالہ کے باب کرامات اولیاء میں لکھا ہے کہ حضرت اہل بن عبد اللہ العسری کے مکان میں ایک کمرہ تھا۔ جس کو لوگ بیت السہار کہتے تھے۔ درندے آپ کے پاس آتے تھے۔ آپ ان کو اس کمرہ میں لے جاتے، گوشت وغیرہ کھلاتے اور پھر رخصت کر دیتے تھے۔

(۲) حضرت اہل بن عبد اللہ العسری کا زمین پر بیٹھے بیٹھے دوسری جگہ پہنچ جانے کا واقعہ:

کفایۃ المسئد میں لکھا ہے وہ خود فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ وضو کر کے جمعہ کی نماز پڑھنے جامع مسجد گیا۔ جب اندر پہنچا تو دیکھا کہ مسجد نمازیوں سے بھری ہوئی ہے۔ خطیب ممبر پر بیٹھنے کا ارادہ ہی کر رہے تھے کہ مجھ سے یہ گستاخی ہو گئی کہ میں صفیں چیرتا ہوں اور لوگوں کی گردنوں کو پھاندتا ہوں اگلی صف میں جا بیٹھا۔ میری نظر دائی جانب ایک نوجوان پر پڑی جو خوش لباس اور ادنیٰ جسامت زیب تن کئے ہوئے تھا۔ اس کے بدن سے خوشبو مہک رہی تھی جب اس نے میری طرف نگاہ کی تو میرے سے دریافت کیا کہ اہل بن عبد اللہ آپ کے کیسے حجاج ہیں؟ میں نے جواب دیا عافیت سے ہوں۔ میں یہ سن کر تعجب سے دل میں سوچنے لگا کہ میں اس شخص کو جانتا تک نہیں اور اس کو میرا

نام معلوم ہے۔ میں اس سوچ و فکر میں تھا کہ دفعتاً مجھ کو پیشاب کی شدت سے حاجت ہوئی اور اس سے مجھ کو بہت تکلیف ہوئی اور میری حالت غیر ہو گئی۔ میں نے سوچا اگر پیشاب کرنے کے لئے مسجد سے باہر نکلتا ہوں تو نمازیوں کی گردنیں پھاندتا ہوا انکلوں گا اور اگر یہیں بیٹھا رہا تو میری نماز نہیں ہوگی پس وہ نو جوان میری طرف متوجہ ہوا اور پوچھا کہ اہل کیا پیشاب کی حاجت ہے؟ میں نے کہا ہاں۔ یہ سن کر اس نے اپنے گھٹنوں کے نیچے سے ایک کبل نکالا اور میرے اوپر ڈال دیا اور کہا کہ جلدی سے فارغ ہو جاؤ تاکہ نماز مل جائے۔ اور نو جوان نے کبل ڈالا اور ادھر میرے اوپر بے ہوشی طاری ہو گئی اور جب میری آنکھ کھلی تو مجھ کو ایک دروازہ نظر پڑا۔ کسی کہنے والے نے کہا اندر چلے جائیے خدا آپ پر رحم فرمائے۔ چنانچہ میں اندر داخل ہو گیا۔ دیکھا تو ایک بہت عالی شان محل ہے اس میں ایک کھجور کا درخت لگا ہوا ہے اور اس کے قریب ہی وضو خانہ ہے جس میں پانی بھرا ہوا ہے۔ پانی شہد سے زیادہ شیریں ہے اور اس کے ایک طرف پانی گرنے اور بہنے کی تالی بنی ہوئی ہے۔ غسل خانہ میں ایک تولیہ لٹکا ہوا ہے اور طاق میں ایک مسواک رکھی ہوئی ہے۔ میں نے کپڑے اتار کر غسل کیا اور تولیہ سے بدن خشک کر کے کپڑے پہن لئے۔ پھر میں نے اپنے کانوں سے سنا کہ سہل اگر ضرورت رفع کر چکے تو بتلایئے؟ میں نے ہاں کہہ دیا یہ سن کر اس نو جوان نے میرے اوپر سے کبل اتار لیا۔ میں نے دیکھا کہ میں اپنی اسی جگہ پر موجود ہوں اور لوگوں کو میرے حال کا کچھ علم نہیں ہوا۔ مگر میں براہ راستی فکر میں رہا کہ معاملہ کیا ہے؟ اس کے بعد جماعت کھڑی ہو گئی اور میں نے جماعت کی نماز پڑھی۔ مگر مجھ کو یہی فکر سوار رہا کہ آخر یہ نو جوان کون ہے۔ جب نماز ختم ہو چکی تو میں اس کے پیچھے پیچھے ہولیا۔ وہ ایک راستہ پر مڑنے ہی کو تھا کہ اس نے مجھ سے کہا کہ سہل جو کچھ آپ نے دیکھا اس پر آپ کو یقین نہیں آیا۔ میں نے کہا نہیں۔ یہ سن کر وہ نو جوان بولا اچھا آپ اس دروازہ میں داخل ہو جاؤ۔ میں اندر داخل ہوا تو وہی محل ہے اور وہی دروازہ ہے۔ تولیہ اسی طرح لٹکا ہوا ہے۔ غرض یہ چیز وہی تھی میں نے آنکھ اچھی طرح مل کر کھول لی تو نہ تو وہاں نو جوان ہے اور نہ محل۔

علامہ دیمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس تعجب خیز حکایت کو اپنی کتاب میں اس لئے جگہ دی ہے کہ ہماری جماعت کے علاوہ بعض حضرات نے بزرگوں کی کرامت کا انکار کیا ہے اور اس کی دراز کا رد و ایل کی ہے کہ ممکن ہے بے ہوشی کی حالت میں ان کو کوئی اٹھا کر لے گیا ہو حالانکہ یہ خیال خام ہے کرامات اولیاء برحق ہیں۔

(۳) ہمارے شیخ یافعی نے حضرت سہلؒ کے متعلق ایک دوسری حکایت بیان کی ہے وہ کہتے ہیں کہ یعقوب ابن لیث امیر خراسانی کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہو گیا کہ تمام اطباء اس کے علاج سے عاجز آ گئے۔ لوگوں نے اس امیر سے کہا کہ آپ کی مملکت میں ایک مرد صالح ہیں۔ اگر آپ ان کو بلا کر دعا کرائیں تو امید ہے کہ اس موذی مرض سے نجات ہو جائے۔ امیر نے دریافت فرمایا کون ہے؟ تو جواب دیا گیا کہ سہلؒ بن عبد اللہ البستری۔ چنانچہ امیر نے آپ کو طلب کیا اور آپ سے دعا کا طالب ہوا۔ آپ نے امیر سے کہا کہ میری دعا آپ کے حق میں کیسے قبول ہو سکتی ہے درحالیہ آپ نے ظلم پر کمر باندھ رکھی ہے۔ یہ سن کر اس نے توبہ کی اور وعدہ کیا کہ آئندہ کوئی ظلم کا کام نہیں کرے گا۔ چنانچہ اس نے بہت سے قیدی جو ظلماً قید تھے رہا کر دیئے۔ اس پر سہلؒ نے امیر کے لئے دعا مانگی کہ یا اللہ جیسی آپ نے اس کو معصیت کی ذلت و کھلائی ایسی طاعت کی عزت سے سرفراز فرما۔ یہ سنتے ہی وہ فوراً اچھا ہو کر کھڑا ہو گیا۔ امیر نے آپ کے سامنے بہت ساز و نقد پیش کیا۔ مگر آپ نے لینے سے انکار کر دیا اور واپس لوٹ آئے۔ راستہ میں لوگوں نے آپ سے کہا کہ اگر اس مال کو قبول فرما لیتے تو فقراء کے کام آتا۔ یہ سن کر آپ نے سکر یزوں پر نگاہ ڈالی تو وہ جواہرات بن گئے اور فرمایا کہ لو اپنا مطلوب اٹھا لو۔ اس کے بعد فرمانے لگے جس کے اندر یہ کمال ہوا اس کو بھلا امیر خراسانی کے مال کی کیا حاجت ہو سکتی ہے۔

(۴) قلب الاحیان میں اسی قسم کی ایک روایت شیخ عیسیٰ ہتار کہ سے منقول ہے کہ ایک مرتبہ ہل بن عبداللہ العسری کا گزر ایک بازاری عورت کے پاس سے ہوا۔ آپ نے اس سے فرمایا کہ میں تیرے پاس رات عشاء کے بعد آؤں گا۔ یہ سن کر وہ عورت بہت خوش ہوئی اور بناؤ سنگار کر کے آپ کی آمد کے انتظار میں بیٹھ گئی۔ عشاء کے بعد حسب وعدہ آپ اس کے گھر پہنچے اور دو رکعت نماز پڑھ کر رخصت ہونے لگے۔ یہ دیکھ کر وہ عورت بولی کہ آپ تو جا رہے ہیں۔ آپ کا میرے پاس آنے سے فائدہ کیا ہوا؟ آپ نے فرمایا میرے آنے کا جو مقصد تھا وہ پورا ہو گیا۔ آپ کے جانے کے بعد اس عورت کی حالت خفیر ہو گئی اور اس نے اپنے پیشہ سے کنارہ کشی اختیار کر لی اور شیخ کے ہاتھ پر توہہ کی۔ شیخ موصوف نے اس کا نکاح کسی فقیر سے کر دیا۔ اس کے بعد شیخ نے حکم دیا کہ ولیمہ کا کھانا تیار کر لیا جائے اور سالن بازار سے خرید لیا جائے گا۔ خدام نے ولیمہ کا کھانا تیار کر کے آپ کے سامنے رکھ دیا اور فقراء بھی آ کر بیٹھ گئے لیکن شیخ کسی آنے والی چیز کا انتظار کرنے لگے۔ اس ولیمہ کی خبر کسی امیر کو ہو گئی جو اس عورت کا پرانا آشنا تھا تو اس امیر نے مذاقاً دو بوتلوں میں شراب بھر کر قاصد کے ہاتھ شیخ کی خدمت میں بھیج دی اور کہلوا بھیجا کہ ہم کو شادی کا حال معلوم ہو کر بہت مسرت ہوئی اور چونکہ ہم کو معلوم ہوا کہ ولیمہ کے لئے سالن نہیں ہے ہم سالن بھیجتے ہیں۔ جب وہ قاصد شراب کی بوتلیں لے کر آیا تو شیخ نے فرمایا کہ آپ نے بہت دیر کر دی ہم عرصہ سے اس کے منتظر تھے۔ پھر شیخ نے ایک بوتل لے کر اس کو خوب ہلایا اور جب اس کو پیالوں میں نکالا تو نہایت عمدہ قسم کا شہد نکلا۔ اس کے بعد آپ نے دوسری بوتل کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا تو اس میں سے خالص گھی برآمد ہوا۔ شیخ نے قاصد کو بھی کھانا کھانے کے لئے بٹھالیا۔ جب وہ کھانے بیٹھا اور شہد کھایا تو رنگ، بو اور ذائقہ میں اس قدر عمدہ تھا کہ کبھی اس نے ایسا شہد نہیں کھایا تھا۔ قاصد دعوت کھا کر واپس ہوا اور اس نے امیر سے تمام ماجرا بیان کیا تو اس کو یقین نہیں آیا۔ چنانچہ خود آیا اور کھانا کھا کر شیخ کی اس کرامت سے حیرت زدہ ہو گیا اور اپنی غلطی پر نادم ہوا اور شیخ کے ہاتھ پر توہہ کی۔

(۵) اس قسم کی ایک اور حکایت ہے کہ کسی شخص نے بیان کیا کہ میں جنگل میں پھر رہا تھا۔ میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ ایک خاردار درخت سے تازہ کجوریں توڑ کر کھا رہا ہے۔ میں نے پاس جا کر اس کو سلام کیا۔ اس نے سلام کا جواب دے کر مجھ سے کہا کہ آؤ تم بھی کھاؤ۔ چنانچہ میں نے بھی کجوریں توڑنی شروع کیں۔ مگر میرے ہاتھ میں جب آتی تو وہ بجائے کجور کے کاشانن جاتی تھی۔ یہ کیفیت دیکھ کر وہ شخص مسکرایا اور کہنے لگا اگر تو خلوت میں اللہ کی عبادت کرتا تو وہ جلوت میں تجھ کو پکی کجور کھلاتا۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اولیاء اللہ کی کرامات کی حکایات بکثرت ہیں۔ جس قدر میں نے اس کتاب میں بیان کی ہیں وہ دریا ناپیدا کنارے مثل قطرہ آب کے ہے۔ ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ اولیاء اللہ کی نگاہ میں دنیا کی حقیقت ایک بڑھیا جیسی تھی جس سے وہ خدمت لیا کرتے تھے۔

(۶) شیخ ابوالغیث کی حکایت ہے کہ ایک مرتبہ وہ لکڑیاں چٹنے کے لئے جنگل گئے۔ لکڑیاں چن ہی رہے تھے کہ ایک درندہ نے آپ کے گدھے کو پھاڑ ڈالا۔ آپ نے یہ منظر دیکھ کر درندہ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اپنے رب کی عزت میں بھی لکڑیوں کا گٹھڑ تیری کمر پر لا کر لے جاؤں گا۔ چنانچہ درندہ نے یہ سن کر اپنی کمر جھکا دی۔ اور آپ اس پر لکڑیاں لا کر شہر لے گئے اور وہاں اس کی پشت پر سے لکڑیوں کا گٹھڑ اتار کر اس کو رخصت کر دیا۔

(۷) نقل ہے کہ شحوانہ کے ایک بچہ پیدا ہوا اس بچہ کی انہوں نے بہتر انداز میں تربیت و پرورش کی۔ جب وہ لڑکا بڑا ہوا تو ایک دن وہ اپنی والدہ سے کہنے لگا کہ اے میری ماں کیا اچھا ہو کہ آپ مجھ کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہبہ کر دیں۔ والدہ نے جواب دیا کہ بادشاہوں کی

خدمت میں وہی لوگ نذرانے میں پیش کئے جاتے ہیں جن میں اہل ادب اور متقی ہونے کی صلاحیت ہو۔ تم ابھی نو عمر ہو اور تم کو معلوم نہیں کہ تم سے ابھی کیا کام لیا جائے لہذا قبل از وقت ایسا نہیں ہو سکتا۔ لڑکا والدہ کا جواب سن کر خاموش ہو گیا۔ ایک دن وہ گدھالے کر لکڑیاں چننے پہاڑ پر چلا گیا۔ گدھے کو اس نے کسی جگہ باندھ دیا اور خود لکڑیاں چننے لگا۔ جب لکڑیاں چن کر گدھے کے پاس آیا تو دیکھا کہ کسی درندہ نے اس کا گدھا پھاڑ ڈالا ہے۔ درندہ بھی وہیں موجود تھا۔ لڑکے نے اس کی گردن میں ہاتھ ڈال کر کہا کہ یا کلب اللہ تو نے گدھا پھاڑ ڈالا ہے قسم ہے اپنے رب کی میں تجھے ہی پر لکڑیاں لا کر لے جاؤں گا۔ درندہ نے آگے سر تسلیم خم کر دیا۔ اور لکڑیوں کا گٹھڑا اس کی کمر پر لا کر اپنے گھر لے آیا اور دروازہ پر دستک دی۔ اس کی ماں نے دروازہ کھولا تو دیکھا کہ درندہ پر لکڑیاں لدی ہوئی ہیں۔ ماں نے کہا کہ بیٹا اب تم اپنے ہادشاہوں کی خدمت کے قابل ہو گئے ہو۔ لہذا میں تم کو اللہ کی راہ میں بہہ کرتی ہوں۔ یہ سن کر وہ لڑکا والدہ سے رخصت ہو کر چلا گیا۔

(۸) صاحب مناقب ابراہیم نے شاہ کرمانی کے بارے میں لکھا ہے کہ ایک دن یہ شکار کھیلنے نکلا اور شکار کی طلب میں جنگل میں کافی دور نکل گیا۔ دلچسپاں پر اس کو ایک نوجوان ملا جو کسی درندہ پر سوار تھا اور اس کے ارد گرد بہت درندے تھے۔ جب درندوں نے بادشاہ کو دیکھا تو وہ اس کی طرف لپکے۔ لیکن اس نوجوان نے ان کو روک لیا۔ اتنے میں ایک بڑھیا آئی جس کے ہاتھ میں شربت کا پیالہ تھا۔ اس بڑھیا نے یہ پیالہ اس جوان کو دے دیا۔ اس جوان نے شربت پیا اور باقی جو پچا بادشاہ کے حوالہ کر دیا۔ بادشاہ نے بھی وہ شربت پیا اور بعد میں بیان کیا کہ میں نے ایسا لذیذ اور شیریں شربت کبھی نہیں پیا تھا۔ اس کے بعد وہ بڑھیا غائب ہو گئی اور وہ نوجوان بادشاہ سے مخاطب ہو کر کہنے لگا کہ یہ بڑھیا دنیا تھی حق تعالیٰ نے اس کو میری خدمت کے لئے مامور کر دیا ہے۔ جب کبھی مجھ کو کسی چیز کی ضرورت ہوتی ہے تو میرے دل میں خیال آتے ہی یہ بڑھیا مجھ کو لا کر دے دیتی ہے۔ یہ سن کر بادشاہ کرمان بہت حیران ہوا۔ اس کے بعد وہ نوجوان بولا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا سے کہہ دیا ہے کہ اے دنیا جو میری خدمت کرے تو اس کی خدمت کر اور جو تیری خدمت کرے تو اس کو اپنا غلام اور خدمت گار بنالے۔ اس کے بعد اس نوجوان نے بادشاہ کو بہت اچھی اچھی نصیحتیں کیں جو اس کی توبہ کا سبب بن گئیں۔

(۹) کتاب احیاء العلوم میں ابراہیم ارقی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابوالخیر الدیلمی اہلبیتانی سے ملاقات کرنے کا ارادہ کیا۔ جب میں ان کے پاس پہنچا تو مغرب کی نماز پڑھ رہے تھے۔ میں نے دیکھا کہ سورۃ فاتحہ انہوں نے صحیح نہیں پڑھی۔ اس پر مجھے خیال آیا کہ میرا سفر توبے کا رہا یعنی اس جاہل شخص سے مجھ کو کیا فیض پہنچ سکتا ہے؟ جب صبح ہوئی تو میں استنجا کے لئے باہر نکلا تو ایک درندہ پھاڑ کھانے کے لئے میری طرف بڑھا۔ میں نے واپس آ کر شیخ ابوالخیر الدیلمی سے عرض کیا۔ یہ سن کر شیخ باہر نکلے اور درندے سے بلا کر کہا کہ میں نے تجھ سے نہیں کہا تھا کہ میرے مہمانوں کو مت ستانا۔ درندہ یہ سن کر چلا گیا۔ جب میں قضاے حاجت سے فارغ ہو کر واپس آیا تو شیخ نے فرمایا کہ تم لوگ ظاہری حالت کی درنگی میں مشغول ہو لہذا تم درندوں سے ڈر جاتے ہو اور ہم باطنی حالت کی درنگی میں مشغول ہیں لہذا شیر ہم سے ڈرتا ہے۔

امام العلامة جمال الدین بن عبد اللہ اسعد الیافعی نے اولیاء اللہ کے اوصاف میں اشعار تحریر فرمائے ہیں:

ہم الاسد ما الاسد الاسود لہابہم دما النمر وما اظفار فہد و نابہ

”وہ شیر ہیں اور شیر کیا ہے وہ شہروں کو ڈراتے ہیں اور چیتا کیا ہے اور چیتے کے ناخن اور کنچلیاں کیا ہیں۔“

وما الرمی بالنشاب ما الطعن بالقنا وما الضرب بالماضی الکمی ماذباہ

”تیرا انداز کیا ہے اور کمانوں سے تیر چھوڑنا کیا ہے اور تلواریں لوک سے قتل و قتل کی حیثیت کیا ہے۔“

لهم هم للقاطعات قواطع لهم قلب اعيان المراد القلابه
”ممدوح کی ہمتیں کیا ہیں ان کی ہمتیں پہاڑ شکن ہیں اور ان کے دل انقلاب کا مرکز ہیں۔“

لهم كل شئ طائع ومسخر للاقطع بعصيم بل الطوع دابة
”ان کے لئے ہر شے اطاعت اور مسخر ہے کوئی شے ان کی نافرمانی نہیں کرتی بلکہ اس کا حال اطاعت ہے۔“

من الله خافوا الاسواء فخالهم
”وہ بجز اللہ کی ذات پاک کے کسی سے خوف نہیں کھاتے لہذا اللہ تعالیٰ کے سوا تمام چیزیں از قسم جمادات اور دواب ان سے خوف کھاتے ہیں۔“

لقد شمر وافي نيل كل عزيزة ومكرمة مما يطول حسابه
”وہ ہر قسم کی بزرگی اور مکرمہ حاصل کرنے کے لئے کمر بستہ ہیں جس کا شمار کرنا قیاس سے باہر ہے۔“

الى ان جنوا المر الهوى بعلما جنى
”انہوں نے اپنی خواہشات کے تمام پھل حاصل کر لئے اور ہر خواہش ان کے لئے آب شیریں ثابت ہوئی۔“

خبر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ اے داؤد تو مجھ سے ایسا ڈرتا رہ کہ جیسے پہاڑ کھانے والے درندے سے ڈرا جاتا ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ میرے اوصاف خوف یعنی عزت، عظمت، کبریا، جبروت، شدت، بطش، نفوذ الامر میں اس طرح ڈرتا رہ جس طرح کسی درندہ ضرور رساں کی شدت بدن دانتوں کی گرفت، جرات قلب غصہ کی شدت سے ڈرتا ہے۔

علامہ میری رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم کو بھی اللہ سے ایسا ہی ڈرنا چاہیے کہ جیسا اس کا حق ہے کیونکہ جو شخص اس سے ڈرا اس سے ہر چیز ڈرتی ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہے اور اس کی ہر شے اطاعت کرتی ہے۔
درندے کا شرعی حکم:

سباع کا شرعی حکم باب ہمزہ میں گزر چکا ہے لیکن سباع (درندہ) پر سواری کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے رکوب سباع سے ممانعت فرمائی ہے۔ بے نفع سباع کی خرید و فروخت بھی درست نہیں ہے اور جن درندوں سے انتفاع اٹھایا جاتا ہے اس کی کچ جانز ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

السبتى والسبندى

(پیتا) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی وفات سے تین دن قبل جنات آپ پر نوکرتے ہوئے سنے گئے۔ پھر آپ نے یہ اشعار پڑھے

ابعد قتيل بالمدينة اظلمت له الارض تهتز العضاء باسوق
”کیا اس شخص کے بعد جو مدینہ میں قتل ہوا (حضرت عمرؓ) اور جس کے لئے تمام زمین تاریک ہو گئی بڑے بڑے درختوں پر لہلہانے لگے۔“

جزى الله خير آمن امام وباركت
”اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین (حضرت عمرؓ) کو بہتر بدلہ دے اور اس کمال کو بھی جو خیر سے پار ہو گئی تھی۔“

فمن یسبح او یرکب جناحی نعامہ
لہنرک ما قدمت بالامس یسبح
”جو شخص دوڑ کر چلے یا شتر مرغ کے بازوؤں پر سوار ہو کر چلے تاکہ ان اعمال کو حاصل کرے جو حضرت عمرؓ سے زمانہ گذشتہ میں ظہور ہوئے تو وہ آپ سے پیچھے رہ جائے گا۔“

قضیت اموراً غادرت بعدہا
بوائق فی اکمامہا لم تفتق
”آپ نے اپنے عہدہ خلافت میں امور عظیم کا فیصلہ کیا۔ اس کے بعد ان کے غلاموں میں ایسے مصائب چھوڑ دیئے جو اب تک ظاہر نہیں ہوئے۔“

وما کنت اخشی ان تكون ولانہ
بکفی مہنتی ازرق العین مطروق
”اور مجھ کو یہ ڈر نہیں تھا کہ آپ کی وفات ایک ظالم نجی نگاہ والے چیتے سے ہوگی۔“ (یعنی ابولولو)
علامہ دیرٹی فرماتے ہیں کہ جوہری نے ان اشعار کو شاخ کی جانب منسوب کیا ہے لیکن ”استیعاب“ نامی کتاب میں لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ کی وفات کے بعد لوگوں نے ان اشعار کو ”شاخ“ کی جانب منسوب کر دیا۔ حالانکہ یہ اشعار اس کے نہیں تھے۔ شاخ تین بھائی تھے اور تینوں شاعر تھے۔
چیتے کا بیان باب النون میں نمر کے بیان میں آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

السیطر

السیطر: سین پر فتح اور باہ مفتوح طاء مہملہ ان دونوں کے درمیان یا اور راہ مہملہ اس کے آ کر میں العمید کے وزن پر ہے۔ ایک پرندہ کا نام ہے جس کی گردن لمبی ہوتی ہے ہمیشہ پانی کے اوپر دیکھتا ہے۔ بقول جوہری اس کی کنیت ابو الحیزر ہے۔ باب العین میں العمید کے بیان میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ!

السحلة

السحلة: بروزن الہزہ خرگوش کے اس چھوٹے بچے کو کہتے ہیں جو اپنی والدہ سے جدا ہو کر چلنے پھرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔

السحلیہ

السحلیہ: (سین پر ضمہ) چمپل بقول ابن ملاح چمپل کے مشابہ اور قد میں اس سے بڑا ایک جانور ہے۔ کتاب الروضہ میں اس کو چمپل کی ایک قسم شمار کیا گیا ہے اور اس کا نام حرام ہے۔ مزید تفصیل باب العین میں العظایہ کے بیان میں آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

السحا

السحا (سین مفتوح) چکاڈر کا دوسرا نام ہے۔ تفسیر ابن فہیل کہتے ہیں کہ اس لفظ کا واحد السحاۃ آتا ہے۔ چکاڈر کا بیان لفظ فحاش باب الخاء میں گزر چکا ہے۔

سحنون

سحنون: سین پر ضمہ و فتح دونوں پڑھے گئے ہیں۔ ایک پرندہ کا نام ہے جو اپنی چالاکی اور ذہانت میں تیز ہوتا ہے۔ چونکہ سحنون کے معنی بھی زیرک کے آتے ہیں اس لئے اس پرندہ کو اس نام کے ساتھ موسوم کرتے ہیں۔ سحنون بن سعید البخونی کا بھی یہی نام پڑ گیا تھا۔ حالانکہ ان کا اصلی نام عبدالسلام ہے جو ابن قاسم کے شاگرد ہیں۔ ان کی وفات ماورجہ سنہ ۲۳۰ھ میں ہوئی اور ماہ رمضان المبارک ۱۶۰ھ میں پیدا ہوئے۔

السخلہ

السخلہ: بکری کے بچہ کو کہتے ہیں خواہ بکرے سے ہو یا مینڈھے سے نہ ہو یا مادہ سخلہ کہلاتا ہے۔ اس کی جمع سخل و سخل آتی ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

فلموت تملو الوالدات مخالها کما لخراب الدور لبني المساكن
”مائیں یعنی بکریاں اپنے بچوں کو موت کے لئے غذا دیتی ہیں جیسے کہ مکانات گردش زمانہ سے ویران ہونے کے لئے تعمیر کئے جاتے ہیں۔“

یہ دوسرا شعر بھی اسی شاعر کا ہے۔

اموالنا للوی المیراث نجمعها ودورنا لخراب الدهر نبنها
ترجمہ: ”ہم اپنا مال اپنے وارثوں کے لئے جمع کرتے ہیں اور اپنے مکانات گردش زمانہ سے ویران ہونے کی بناء پر تعمیر کرتے ہیں۔“
علامہ دیریزی فرماتے ہیں کہ اگرچہ مکان بنانے کی غرض ویران کرنا نہیں ہوتا البتہ انجام اس کا ویران ہونا ہی ہے۔ چنانچہ شاعر کہتا ہے۔

فان یکن الموت افناهم فلموت ما تلد الوالدة
”اگرچہ موت اس کو فنا کر دیتی ہے لیکن والدہ جو بچہ پیدا کرتی ہے وہ موت ہی کے لئے کرتی ہے۔ یعنی انجام ہر پیدا ہونے والے کا موت ہے۔“

ایک نکتہ:

ابوزید فرماتے ہیں کہ بکری کا بچہ خواہ نہ ہو یا مادہ جس وقت اپنی ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے۔ سخلہ کہلاتا ہے اور جوں جوں بڑھتا رہتا ہے اس کا نام بھی بدلتا رہتا ہے۔ چنانچہ سخلہ کے بعد بھم (جمع بھم) کہلاتا ہے۔ جب چار ماہ کا ہو کر اس کا دودھ چھٹ جاتا ہے جفر (جمع جفر) کہلاتا ہے۔ اس کے بعد بینام ہوتے ہیں:-

(۱) جب قوی ہو جاتا ہے اور چرنے لگتا ہے تو عریض کہلاتا ہے۔ اس دوران میں زکوہ دی اور مادہ کو محتاق کہتے ہیں اور دوسرا نام حنود ہے اور بینام اس وقت تک رہتے ہیں جب تک کہ وہ سال بھر کا نہ ہو۔

(۲) جب پورے ایک سال کا ہو جاتا ہے تو زکوہ نہیں اور مادہ کو حنر کہتے ہیں۔

(۳) اور جب دوسرے سال میں لگ جاتا ہے اور دانت نکلنے لگتے ہیں تو زکوٰۃ اور مادہ کو جذبہ کہتے ہیں۔
حدیث میں مذکور ہے:

”امام احمد اور ابویعلیٰ موصلی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث نقل کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ کا ایک بکری کے بچہ پر سے گزر ہوا جس کو اس کے مالک نے خارش میں مبتلا ہونے کی وجہ سے گھر سے نکال دیا تھا تو آپؐ نے صحابہ کو مخاطب ہو کر فرمایا کہ جس قدر یہ بچہ اپنے مالک کی نگاہ میں حقیر ہے اس سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں دنیا حقیر ہے۔“
بزار نے مسند میں حضرت ابو دردار رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ:-

”رسول اکرم ﷺ کسی قوم کی کوڑی خانہ سے گزرے وہاں پر ایک مرا ہوا بکری کا بچہ پڑا تھا اس کو آپؐ نے دیکھ کر فرمایا کہ اس کے مالک کو اس کی حاجت نہیں ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر اس کے مالک کو اس کی ضرورت ہوتی تو وہ اس کو کیوں بھیجتا نہیں۔ پھر آپؐ نے قسم کھا کر ارشاد فرمایا کہ جس قدر یہ بچہ اپنے مالک کی نظر میں حقیر و ذلیل ہے اس سے زیادہ دنیا اللہ کی نظر میں حقیر ہے لہذا تم میں سے کوئی اس دنیا سے محبت نہ رکھنا جو اس سے محبت رکھے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔“

سیرت ابن ہشام میں مذکور ہے کہ:-

”جب رسول اللہ ﷺ حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی سمیٹ میں غزوہ بدر کے لئے تشریف لے چلے تو ایک اعرابی (دیہاتی) سے ملاقات ہوئی۔ صحابہ کرامؓ نے اس اعرابی سے مخالفین (کفار مکہ) کے بارے میں جاننا چاہا کہ کچھ خبر ملے مگر اس سے ان کا کچھ حال معلوم نہ ہو سکا۔ صحابہؓ نے اس اعرابی سے کہا کہ رسول اللہؐ کو سلام کر دو وہ کہنے لگا کہ کیا تم میں جناب نبی کریم ﷺ بھی موجود ہیں۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہاں! چنانچہ اس نے حضور ﷺ کو سلام کیا اور کہنے لگا کہ اگر آپؐ فی الحقیقت اللہ کے رسول ہیں تو آپؐ یہ بتلائیے کہ میری اونٹنی کے پیٹ میں کیا ہے؟ اس پر سلمہ بن سلامہ بن وقش جو اس وقت لڑکے تھے بول پڑے کہ تو رسول اللہ ﷺ سے ایسا سوال مت کر بلکہ میرے سامنے آ، میں تجھ کو بتلاؤں کہ اس کے پیٹ میں کیا ہے؟ اس کے پیٹ میں ایک تھلہ (بچہ ہے) یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے سلمہ بن سلامہ وقش سے فرمایا کہ خاموش رہو تم اس کے سامنے فحش کہتے ہو، پھر آپؐ نے سلمہ سے منہ پھیر لیا۔“

حاکم نے مستدرک میں اس حدیث کو کچھ زیادتی کے ساتھ بیان فرمایا اور وہ زیادتی یہ ہے کہ:-

”پھر آپؐ نے سلمہ سے منہ پھیرنے کے بعد اس سے بات نہیں کی۔ مقام روحاء میں مسلمانوں نے لوگوں کو مبارک باد دی تو سلمہ بن سلامہ نے رسول اللہ ﷺ سے مبارکبادی سے متعلق دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ ہر قوم میں فراست ہے یہ صرف اشراف ہی جانتے ہیں۔“ پھر حاکم نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد بیان کیا ہے کہ یہ حدیث صحیح مرسل ہے۔

علامہ دمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ فراست کے متعلق حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول حاکم نے نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ

بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگوں میں سب سے زیادہ فراست دان تین شخص گزرے ہیں:-

(۱) عزیز مصر، کہ جب اس نے حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا تو فراست کے ذریعے آپؐ کی بزرگی کا اعتراف کر لیا اور

اپنی عورت سے کہا کہ ”اکرمی صواہ“ اس کو عزت سے رکھ، شاید یہ ہمارے کام آئے یا ہم اس کو بیٹا بنالیں۔

(۲) حضرت شعیب علیہ السلام کی وہ صاحبزادی جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر اپنے والد ماجد سے کہا تھا ”ہَآئِبْتَ اسْفَاجِرَہ“ ابا جان آپ اس کو نوکر رکھ لیں یہ طاقت دار اور امین شخص ہیں۔

(۳) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، جبکہ آپ نے اپنی وفات کے وقت حضرت عمر بن الخطاب کو اپنا جانشین اور خلیفہ منتخب فرمایا۔ اس کے بعد حاکم لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ حضرت عبداللہ ابن مسعود سے راضی ہو کہ کس خوبی کے ساتھ ان تینوں ہستیوں کو فرست میں جمع کر دیا۔

تخلہ کا شرعی حکم:

بکری کا بچہ اگر کچا کے دودھ سے پرورش پائے تو اس کا شرعی حکم جلالہ جانوروں کی طرح ہے۔ یعنی اس کا استعمال مکروہ ہے۔ ایک قول کراہت تنزیہہ کا ہے جن کو صاحب ”الشرح الکبیر“ ورنہ اور صاحب ”المعراج“ نے اختیار کیا ہے۔ اس کے قائل علماء عراق ہیں۔ دوسرا قول کراہیت تحریم کا ہے۔ اس کے قائل امام غزالی، امام بغوی اور امام رافعی ہیں۔

جلالہ ان جانوروں کو کھایا جاتا ہے جو کوزیوں (یعنی گند کی نجاست کے ذیروں) پر پھرتے رہتے ہیں خواہ وہ اونٹ ہو، بیل ہو یا گائے اور مرغی وغیرہ۔

جلالہ کا شرعی حکم باب الدال میں الدجاج (مرغی) کے تحت گزر چکا ہے اور یہ حدیث بھی گزر چکی ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ جب مرغی کھانے کا ارادہ فرماتے تو چند ایام روک کر اس کی حفاظت فرماتے اور اس کے بعد کھایا کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے جلالہ (گندگی کھانے والے جانور) کے دودھ اور گوشت کے استعمال سے منع فرمایا تا وقتیکہ اس کو چند روز روک لینے کے بعد حفاظت کر لی جائے۔

اس بارے میں اختلاف ہے کہ کتنی مقدار نجاست کے استعمال سے جانور جلالہ کے حکم میں شمار ہوتا ہے۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر اس جانور کا اکثر کھانا دانہ و چارہ وغیرہ نجاست ہے تو وہ جلالہ کے حکم میں داخل ہے ورنہ نہیں۔ نیز یہ بات واضح رہے کہ یہ ماکول اللحم جانوروں کے بارے میں ہے۔ اگر غیر ماکول اللحم ہوں تو وہ بحث سے خارج ہیں۔ کیونکہ ان کا گوشت ہی استعمال نہیں کیا جاتا۔

بعض فقہاء نے جانور کے جلالہ اور غیر جلالہ ہونے کے بارے میں یہ معیار مقرر کیا ہے کہ اگر اس کے لحم (گوشت) میں نجاست کی بو محسوس ہو تو وہ جلالہ ہے اور نجاست کی بو محسوس نہ ہو تو وہ غیر جلالہ ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جلالہ وہ جانور ہے جس کے گوشت میں نجاست کی بو محسوس ہو یا تمام گوشت میں یا اکثر میں اور اگر معمولی حصہ میں بو محسوس ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

مسئلہ: اگر جلالہ جانور نے ایک مدت تک پاکیزہ صاف سہرا دانہ چارہ کھایا جس کی وجہ سے گوشت کے اندر کی بو ختم ہو گئی اور اس کا گوشت حرکی ہو گیا تو ایسے جانور کا استعمال بلا کراہت جائز ہے، پاکیزہ چارہ و دانہ کا استعمال کسی زمانے پر معلق نہیں ہے۔ بلکہ جب تک اس کا گوشت پاک و صاف نہ ہو جائے اس وقت تک استعمال کرایا جائے گا۔ اگرچہ بعض علماء نے چارہ کا زمانہ کے ساتھ تعین کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اگر جلالہ جانور اونٹ یا گائے بیل وغیرہ ہو تو چالیس یوم تک اس کو پاک چیز کھلانی چاہیے۔ اس وقت یہ جانور جلالہ کے حکم سے خارج ہو جائیں گے اور بکری میں سات دن اور مرغی کے بارے میں تین دن پاک چیز کھلانے پر غیر جلالہ جانوروں کا حکم دے دیا جائے گا۔

جلالہ جانوروں کی کھال کے بارے میں بھی اختلاف ہے کہ آیا دباغت سے پاک ہوگی یا نہیں۔ ایک قول ہے کہ جلالہ جانوروں کی کھال دباغت سے پاک ہو جائے گی۔
علامہ دیمریؒ فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ ان کی کھال بھی دباغت سے پاک نہیں ہوگی۔

السرحان

السرحان (بکسر السین) بھیڑ یا اس کی جمع سراح و سراحین اور مونث سرحانہ آتا ہے۔ لغت ذیل میں سرحان شیر کو کہتے ہیں۔
ابوالکشم شاعر نے ایک شخص کا مرثیہ کہا ہے جس کا ایک شعر یہ ہے جس میں سرحان کو شیر کے معنی میں استعمال کیا ہے۔
هيا ط أودية جمال الوية شهاد أندية سرحان فتيان

”وادیوں کا بہادر جھنڈوں کا اٹھانے والا اور مجلسوں کا شریک نوجوانوں کا شیر“۔

امام الخو سیبویہ نے سرحان برون فعلان میں نون کو زائدہ شمار کیا ہے۔

عجائب المخلوقات میں علامہ قزوینی نے کسی چرواہے کی حکایت نقل کی ہے کہ وہ بکریاں لے کر کسی وادی میں پہنچا وہاں پر بھیڑ یا اس کی ایک بکری اٹھا کر لے گیا۔ چرواہے نے اس وادی میں کھڑے ہو کر بلند آواز سے پکارا۔ یا عامر الوادی! اس کے جواب میں اس کے کان میں آواز آئی کوئی کہہ رہا ہے کہ او بھیڑیے! اس کی بکری واپس کر دے۔ چنانچہ بھیڑیے نے بکری واپس لا کر اس کے پاس چھوڑ دی۔ بھیڑیے کا شرعی حکم اور طبی فوائد اور تعبیر لفظ ذئب کے تحت میں گزر چکا ہے۔

بھیڑیے کی ضرب الامثال

اہل عرب کہتے ہیں ”سقط العشاء به علی سرحان“ یعنی وہ بھیڑیے کا رات کا لقمہ بن گیا۔ اس کہادت کا پس منظر یہ ہے کہ ایک شخص رات کا کھانا مانگتے نکلا۔ اتفاقاً وہ کسی بھیڑیے کے پاس گر پڑا اور بھیڑیے نے اس کو اپنا لقمہ بنا لیا۔ حضرت اسمعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کہادت کی اصلیت یہ ہے کہ ایک شخص رات میں غذا حاصل کرنے کے لئے نکلا۔ راستہ میں اس کو بھیڑیا مل گیا۔ اس نے اس کو ہلاک کر دیا۔

ابن الاعرابی فرماتے ہیں کہ سرحان نامی عرب میں ایک پہلوان تھا لوگوں پر ان کا رعب تھا۔ لوگ اس سے بہت خوف زدہ رہتے تھے۔ ایک دن کسی شخص نے کہا کہ میں اپنے اونٹ اس وادی میں چراؤں گا اور قسم کھا کر کہا کہ میں سرحان ابن ہزلہ نامی پہلوان سے بالکل نہیں ڈرتا سرحان کو بھی اس کی خبر ہوگئی۔ چنانچہ وہ آیا ہے اور اس کے اونٹ پکڑ کر لے گیا اور پھر یہ اشعار پڑھے۔

سقط العشاء به علی سرحان

ابلع لصبحة ان راعی ابلها

”بطور نصیحت کے یہ بات پہنچادے کہ اونٹوں کا چراغنے والا سرحان کی رات کی غذا بن گیا۔“

طلق الیدین معاود لطعان

سقط العشاء به علی منمر

”وہ ایسے شخص کی غذا بن گیا جو شل چیتے کے تھا جو انمر و تھا اور طعان کا لوٹانے والا تھا۔“

مذکورہ بالا مثال ایسی طلب ضرورت کے وقت بولی جاتی ہے جو طالب ضرورت کی ہلاکت کا باعث بن جائے۔

السَّرَطَان

السَّرَطَان (سراء مفتوح، آخر میں نون) کیلڑا مشہور جانور ہے۔ اس کا دوسرا نام عقرب الماء پانی کا چھو ہے۔ اس کی کنیت ابو بحر ہے۔ اس جانور کی پیدائش اگرچہ پانی میں ہوتی ہے لیکن اس کے اندر صلاحیت ہوتی ہے کہ وہ خشکی میں بھی زندگی گزار سکتا ہے۔ یہ دوزخ میں بھی تیز ہوتا ہے اس کے دو تالو ہوتے ہیں، پنجے اور ناخن بہت تیز ہوتے ہیں۔ دانت بہت ہوتے ہیں۔ اس کی کمر سخت ہوتی ہے۔ اگر کوئی انجان شخص اس کو دیکھے تو یہ خیال کرے گا کہ اس جانور کے سر ہے اور نہ دم۔ اس کی آنکھیں اس کے شانوں میں اور اس کا منہ اس کے سینہ میں ہوتا ہے۔ اس کے تالو دونوں طرف سے چرے ہوئے ہوتے ہیں اور آٹھ ہوتے ہیں۔ یہ ایک جانب سے پانی اور ہوا کو چیرتا ہوا چلتا ہے۔ کیلڑا سال میں کئی مرتبہ اپنی کھال بدلتا ہے اور اپنے رہنے کے مقام میں دو دروازے رکھتا ہے۔ ایک دروازہ پانی کی طرف اور ایک دروازہ خشکی کی طرف، جب یہ اپنی کھال بدلنے کے لئے اتارتا ہے تو پانی کی طرف کا دروازہ بند کر لیتا ہے تاکہ پانی کے جانوروں کے شر سے محفوظ رہے اور خشکی کی طرف کا راستہ کھلا رکھتا ہے تاکہ ہوا پہنچتی رہے اور اس کے بدن کی رطوبت خشک ہو کر اس میں ختی آجائے۔ جب اس کے بدن میں خشکی آجاتی ہے تو غذا حاصل کے لئے پانی کی طرف کا دروازہ پھر کھول دیتا ہے۔

حکیم ارسطو طالیس نے اپنی کتاب "النبوت" میں لکھا ہے کہ لوگوں کا گمان ہے کہ اگر کسی گڑھے میں مردہ کیلڑا چپ پڑا ہوا ملے تو جس شہر یا جس زمین میں وہ اس حالت میں ہے تو وہاں کے لوگ آفات سادہ سے محفوظ رہیں گے۔ اگر کیلڑے کو پھل دار درخت پر لٹکا دیا جائے تو ان پر پھل بکثرت آویں گے۔ کسی شاعر نے کیلڑے کے اوصاف میں لکھا ہے۔ ع

ظاہرة للخلق لا تخفى

فی سرطان البحر عجوبہ

"سرطان بحری میں عجیب بات ہے جو لوگوں پر ظاہر ہے مخفی نہیں ہے۔"

البطش من جاراته کفا

مستضعف المشية لکنہ

"اگرچہ اس کی چال میں کمزوری ہے لیکن اس کے پنجوں میں دیگر بحری جانوروں کے مقابلہ میں قوت بطش (پکڑنے کی قوت) زیادہ ہے۔"

منی منی قدرها نصفاً

یسفر للنظر عن جملة

"دیکھتے وقت دیکھنے والوں کو پورا نظر آتا ہے اور جب چلتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ نصف ہے۔"

کہتے ہیں کہ بحر چین میں کیلڑوں کی بہت کثرت ہے۔ جب وہ دریائے نکل کی خشکی پر آتے ہیں تو پتھروں میں گھس جاتے ہیں۔ حکیم حضرات ان کو پکڑ کر سرمہ بناتے ہیں جو بینائی کو تقویت دینے میں مفید ہے۔ کیلڑا زہادہ کی جفتی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ سپ سے نکلتا ہے۔

ایک عجیب واقعہ

کتاب التحلیہ میں ابوالخیر دہلی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک خیر الساج کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ان کے پاس ایک عورت آئی اور کہنے لگی میرے لئے بہترین رومال بن دو اور یہ تھلاؤ اس کی اجرت کیا ہوگی۔ انہوں نے جواب دیا دو درہم۔ کہنے لگی اس وقت تو میرے پاس درہم نہیں ہیں البتہ کل آؤں گی اور ساتھ میں بننے کی اجرت اور رومال کے واسطے کپڑا بھی لیتی آؤں گی۔ آپ نے

فرمایا کہ اگر میں کل گھر پر نہ ملا تو ایک کام کرنا کہ کپڑا اور درہم ایک ساتھ لپیٹ کر دریائے دجلہ میں ڈال دینا۔ وہاں انشاء اللہ دونوں چیزیں مجھ کو مل جائیں گی۔ چنانچہ اگلے روز وہ عورت آئی اور وہ گھر پر موجود نہیں تھے۔ کچھ دیر تو وہ ان کے انتظار میں بیٹھی رہی۔ مگر جب وہ نہیں آئے تو اس عورت نے دو درہم کپڑے میں لپیٹ کر دریائے دجلہ میں ڈال دیے۔ ڈالتے ہی ایک کیکڑا سح آب پر آیا اور وہ اس کپڑے کو منہ میں دبا کر ڈبکی مار گیا۔ تھوڑی دیر کے بعد انہوں نے اپنی دوکان کھولی۔ اس کے بعد وضو کرنے دریا کے کنارے گئے۔ تھوڑی دیر گزری تھی کہ کیکڑے نے پانی سے منہ نکالا جلدی جلدی شیخ کی طرف بڑھنا شروع کر دیا اور اس کی کمر پر کپڑے کی وہ پوٹلی رکھی ہوئی تھی۔ انہوں نے ہاتھ بڑھا کر وہ پوٹلی لے لی اور کیکڑا لوٹ گیا۔ ابوالخیر فرماتے ہیں کہ یہ شیخ جب اپنی دوکان پر آ کر بیٹھ گئے تو میں نے ان سے کہا کہ میری نظروں نے ایسا ایسا ماجرا دیکھا ہے۔ آپ نے فرمایا خدا کے واسطے اس کا میری زندگی میں کسی سے تذکرہ نہ کرنا۔ میں نے کہا بہت اچھا انشاء اللہ ایسا ہی ہوگا۔

شرعی حکم:

کیکڑے کا کھانا درست نہیں ہے۔ کیونکہ یہ نجس ہوتا ہے۔ بقول رافضہ کیکڑے کا کھانا اس وجہ سے درست نہیں ہے کہ اس کے کھانے سے نقصان ہوتا ہے امام مالک کے مذہب میں اس کا کھانا حلال ہے۔

طبی خواص:

کیکڑے کے کھانے سے کمر کے درد میں نفع ہوتا ہے اور کمر مضبوط ہو جاتی ہے اگر کوئی شخص کیکڑے کا سراپہ بدن پر لٹکائے تو اگر رات گرم ہوئی تو اس کو خیند نہیں آئے گی اور اگر گرم نہ ہوئی تو خیند آ جائے گی۔ اگر کیکڑے کو جلا کر اس کی راکھ بوا سیر میں مل دی جائے تو بوا سیر جاتی رہے گی خواہ وہ کیسی ہی ہو۔ اگر اس کی ٹانگ کسی درخت پر لٹکا دی جائے تو اس درخت کے پھل بغیر کسی علت کے جھڑ جائیں گے۔ کیکڑے کا گوشت سل کے مریضوں کو بہت نفع دیتا ہے۔ اگر کیکڑے کو تیر کے دھم پر رکھ دیا جائے تو تیر کی نوک وغیرہ کو دھم سے نکال دیتا ہے۔ سانپ اور بچھو کے کانے پر اگر اس کو رکھ دیا جائے تو بھی بہت نفع ہوتا ہے۔

خواب میں تعبیر:

کیکڑا خواب میں ایک نہایت باہمت مکار اور فریبی کی دلیل ہے۔ اس کا گوشت کھانا اس بات کی علامت ہے۔ کہ دیکھنے والے کو کسی دور دراز ملک سے مال حاصل ہوگا اور کبھی کیکڑے کو خواب میں دیکھنا مال حرام کی علامت ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

السَّرْعُوبُ

السَّرْعُوبُ: بضم السين و سکون الراء۔ نیولا، اس کا دوسرا نام نمس بھی ہے۔

السَّرْفُوت

السَّرْفُوت: (سین پر فتح اور فاء پر ضم) یہ ایک قسم کا کیزا ہوتا ہے۔ شیشہ کے اندر رہتا ہے اور اپنا گھونسلہ بناتا ہے اور اسی میں انڈے بچے دے دیتا ہے اور یہ اپنا ٹھکانہ ایسی جگہ بناتا ہے جہاں آگ ہر وقت جلتی رہتی ہو۔ ابن خلدان نے یعقوب صابر کے حالات میں ایسا ہی تحریر کیا ہے۔

السُّرْفَةُ

السُّرْفَةُ: سین پر ضمہ راہ ساکن بقول ابن سکیت یہ ایک قسم کا کیڑا ہے۔ جس کا سر کالا اور باقی بدن سرخ ہوتا ہے۔ یہ اپنا گھر مریخ شکل کا اس طور پر بناتا ہے کہ پکی پکی لکڑیاں لے کر ان کو اپنے لعاب سے جوڑتا ہے اور وہیں پر بیٹھ جاتا ہے اور مر جاتا ہے۔ حدیث شریف میں السرفۃ کا تذکرہ:

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص سے فرمایا کہ جب تو مقام منیٰ میں پہنچے اور فلاں فلاں جگہ جائے تو وہاں تجھ کو ایک درخت ملے گا کہ اس کے پتے کبھی نہیں جھڑتے اور نہ اس سے ٹڈی گرتی اور نہ اس پر سرفۃ تعریف کرتا اور نہ اس کو اونٹ وغیرہ چھوتے ہیں تجھ کو چاہیے کہ اس درخت کے نیچے قیام کرے کیونکہ اس درخت کے نیچے ستر انبیاء کرام علیہم السلام قیام فرما چکے ہیں۔“

شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ حشرات میں شامل ہے۔

الامثال:

اہل عرب مثال دیتے ہیں کہ فلاں اصنع من سرفۃ تنصیل بیان باب الہمزہ میں آچکا ہے ملاحظہ فرمائیں۔

السُّرْمَان

السُّرْمَان: بھڑکی ایک قسم ہے جس کا رنگ مختلف ہوتا ہے۔ زرد بھی ہوتا ہے اور کالا بھی۔

السَّرْدَةُ

(مونٹ ٹڈی)

السَّرْمَاح

السرماع: زٹڈی

السَّعْدَانَةُ

اس سے مراد کبوتری ہے۔

السَّعْلَةُ

(غول بیابانی) السَّعْلَةُ: یہ غول بیابانی کی سب سے خبیث قسم ہے۔ اس کا خاصہ یہ ہے کہ کبھی لمبی اور کبھی موٹی ہو جاتی ہے۔ اس کی

جمع سوال آتی ہے۔ جب عورت خبیث ہو جاتی تو عرب کے لوگ کہتے ہیں سلاۃ یعنی خبیث ہو گئی۔ شاعر کا قول ہے۔
 لقد رایست مذا مہما
 عجائزا مثل السعالی خمما
 ”شام کے وقت میں نے ایک عجیب تماشا دیکھا کہ پانچ بوزی عورتیں جو چڑیلوں جیسی معلوم ہو رہی تھیں۔“
 یا کلن ما اصنع ہما ہما
 لا ترک اللہ لہن ضرما
 ”انہوں نے یہ کام کیا کہ جو کچھ میں نے پکایا تھا چپکے چپکے بیٹھی ہوئی کھاتی رہیں خدا ان کے ڈاڑھ اور دانت توڑ ڈالے۔“
 ابو عمر شاعر کہتے ہیں۔

یا فبح اللہ بنی السعلاۃ
 عمرو بن یربوع شرار النسات
 ”اے اللہ بنو سلاۃ کے ساتھ بدترین معاملہ کیجیو۔ کیونکہ عمر ابن یربوع بدترین شخص ہے نہ
 یسوا اعفا ولا اکبات
 انہیں معاف کرنا اور نہ چھوڑنا

کہتے ہیں کہ عمر ابن یربوع جس کو شاعر نے شرار النسات کہا ہے انسان اور سلاۃ کی ہم بستری سے پیدا ہوا تھا۔ قبیلہ جہم کے متعلق بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ ملائکہ اور بنی آدم کی لڑکیوں کی باہمی محبت سے پیدا ہوئے تھے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ فرشتوں میں سے کسی فرشتہ نے اللہ تعالیٰ کی مافرمائی کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو باروت و ماروت کی طرح زمین پر اتار دیا۔ زمین پر آ کر اس کا تعلق بھی عورتوں سے ہو گیا۔ اس قبیلہ سے قبیلہ جہم پیدا ہوئے۔

کہتے ہیں کہ بلقیس ملکہ سبا اور سکندر ذوالقرنین اسی قسم کے باہمی تعلق سے پیدا ہوئے ہیں۔ ذوالقرنین کے متعلق مشہور ہے کہ آپ کی والدہ انسان اور والدہ فرشتہ تھے۔ مذکورہ بالا توہمات کے متعلق ملامہ دیرنی فرماتے ہیں کہ حق بات یہ ہے کہ ملائکہ، انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طرح صغیر و کبیرہ گناہوں سے بالکل پاک و صاف ہوتے ہیں۔ اس کے قائل حضرت قاضی عیاض و دیگر علماء ہیں۔ قبیلہ جہم اور ملکہ بلقیس اور ذوالقرنین کے بارے میں جو لوگوں کا غلط خیال ہے وہ شرعی طور پر ممنوع ہے اور باروت و ماروت کے قصہ سے اس پر استدلال کرنا یعنی اور فضول ہے۔

حضرت ابن عباس کا خیال یہ ہے کہ باروت و ماروت شہر باطل میں دو جادوگر تھے جو لوگوں کو جادو سکھایا کرتے تھے۔ حسن بصری فرماتے ہیں کہ یہ دو بدین شخص تھے وہ لوگوں کو جادو کی تعلیم دیتے تھے فرشتے ہرگز نہیں تھے۔ کیونکہ جادو سکھانا فرشتوں کا کام نہیں۔ حضرت ابن عباس اور حسن بصری نے کلام پاک کی اس آیت میں ”وَمَا أَنزَلَ عَلَى الْمَكِينِ بَبَابِلَ هَازُوتَ وَمَاؤُزَتَ“ سلکین کے لام کو زیر کے بجائے کسرہ پڑھا ہے۔ باروت و ماروت کے متعلق مفصل گفتگو باب الکاف میں کتب کے تحت آئے گی۔ انشاء اللہ۔

ذوالقرنین کے نام و نسب کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے۔ چنانچہ صاحب اتلاء الاخیار فرماتے ہیں کہ ذوالقرنین کا نام اسکندر تھا۔ آپ کے والد اپنے زمانے میں ہم نجوم کے قبح عالم تھے۔ فلکی اثرات کے جس قدر وہ ماہر تھے اس وقت اور کوئی نہ تھا ان کی عمر زیادہ ہوئی ہے۔ ایک رات انہوں نے اپنی بیوی سے کہا کہ جاگتے جاگتے میری طبیعت خراب ہو گئی ہے۔ لہذا یہ جی چاہتا ہے کہ آنکھ لگالوں میرے بجائے تم جاگتی رہو اور آسمان کو تکتی رہو۔ جس وقت ایک ستارہ فلاں جگہ (انگی کے اشارہ سے جگہ کا تعین کر کے بتلایا) طلوع ہو تو تم مجھ کو جگادینا میں اٹھ کر تمہارے ساتھ صحبت کروں گا اس سے تم حاملہ ہو جاؤ گی اور تمہارے بطن سے ایک ایسا لڑکا پیدا ہوگا جو اخیر

زمانہ تک زندہ رہے گا۔ یہ کہہ کر وہ سو گئے۔ اتفاق کی بات کہ سکندر کے والد کی سالی یعنی ذوالقرنین کی خالہ اپنے بہنوئی کی یہ بات سن رہی تھی۔ اس نے اپنے شوہر سے یہ قصہ بیان کر دیا۔ جس وقت وہ ستارہ معینہ جگہ پر طلوع ہوا سالی جاگ کر فوراً اپنے شوہر سے ہم بستر ہو گئی۔ چنانچہ اس کو مل رہا تھا اور مدت حاصل گزر جانے کے بعد اس کے ایک لڑکا پیدا ہوا، جس کا نام حضرت رکھا گیا۔ ادھر سکندر کی والدہ آسمان کو تک رہی تھی کہ اس کے شوہر کی آنکھ کھل گئی۔ وہ جلدی سے اٹھ کر آیا اور ستارہ کو دیکھنے لگا۔ لیکن اس وقت وہ ستارہ اپنی جگہ سے ہٹ چکا تھا۔ اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ تم نے مجھ کو جگایا کیوں نہیں؟ اس نے جواب دیا مجھ کو اس کام کے لئے جگاتے ہوئے شرم آئی اس بناء پر نہیں جگایا۔ یہ سن کر شوہر بولا کہ میں چالیس سال سے اس ستارہ کا انتظار کر رہا تھا تم نے میری ساری محنت اکارت کر دی۔ خیر اب جو کچھ ہوتا تھا ہو گیا۔ ایک گھڑی بعد ایک دوسرا ستارہ نکلے گا اس وقت میں تمہارے ساتھ ہم بستر ہوں گا اور اس محل سے ایسا پتہ ہوگا جو سوچ کے دونوں قرون کا مالک ہوگا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اس محل سے سکندر ذوالقرنین پیدا ہوئے اور ساتھ ہی ساتھ ان کی خالہ کے گھٹن سے حضرت فخر علیہ السلام پیدا ہوئے۔

ذوالقرنین کے بارے میں وہب ابن مہب کی روایت اس کے خلاف ہے۔ فرماتے ہیں کہ ذوالقرنین ایک رومی شخص تھے وہ ایک بڑھیا کے اکلوتے بیٹے تھے۔ اصل نام سکندر تھا چونکہ آپ مرد صالح تھے تو اللہ تعالیٰ نے جو ان ہونے پر آپ کو لفظ ذوالقرنین سے خطاب کیا اور کہا کہ اے ذوالقرنین میں تم کو زمین کی مختلف قوموں کی جانب مبعوث کرنے والا ہوں۔ تو ذوالقرنین نے بارگاہ خداوندی میں دعا کی کہ الہ العالین! میں اس امر عظیم کی طاقت نہیں رکھتا میرے پاس مادی قوت ہے کہ میں ان کا مقابلہ کروں اور نہ قوت گویائی ہے کہ میں ان سے گفتگو کروں اور نہ مہر کی طاقت کہ ان کے ظلم کا مہر کروں اور نہ ان کی زبان کو جانتا ہوں کہ ان کی بات سمجھوں۔ نہ میرے پاس دلیل و حجت ہے اور نہ عقل و حکمت ہے۔ کوئی بھی چیز میرے پاس ایسی نہیں ہے کہ جن سے کہا جاسکتا ہو کہ میں اس امر عظیم کی صلاحیت رکھتا ہوں۔ آپ غفور الرحیم ہیں مجھ ضعیف بندہ پر رحم فرمائیے۔ آپ ہی کا ارشاد گرامی ہے کہ ہم کسی بندہ کو اس کی وسعت و طاقت سے زیادہ مکلف نہیں بناتے۔ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ہم تمہارا سینہ ہم و حکمت سے مامور کر دیں گے۔ ہر طرح کی قوت سے مالا مال کر دیا جائے گا اور تیسری زبان کو کشادہ کر دوں گا تو ہر زبان میں گفتگو کرے گا میں تیری سماعت کھول دوں گا پس تو ہر چیز کی آوازیں لے گا میں نظر تیز کر دوں گا پس تو ہر چیز کو دیکھ لے گا اور میں تمہیں بیت کا لباس پہنا دوں گا پس تو کسی چیز سے نہیں گھبرائے گا اور تیرے لئے نور و ظلمت کو مسخر کر دوں گا اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے و اتیناہ من کل شئ شیئاً (اور ہم نے اس کو عطا کیا ہر چیز کا سامان)۔ ابن ہشام فرماتے ہیں کہ ذوالقرنین صعب ابن ذی مرہد الحمیری کا لقب ہے جو اہل بن حمیر کی اولاد میں سے ہے۔

ابن اسحاق نے کہا ہے کہ آپ کا اصل نام مرزبان ابن مردویہ ہے اور اہل میر نے ذکر کیا ہے کہ سکندر یونان ابن یافث کی اولاد میں ایک شخص ہیں اس کا نام ہرمس تھا اور اس کو ہر دس بھی کہا جاتا تھا۔ علامہ دیمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کتب سیر تواریخ کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ سکندر نام کے دو شخص جدا جدا زمانے میں گزرے ہیں۔ ایک ان میں حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہم عصر اور دوسرے حضرت یحییٰ کے زمانہ کے قریب گزرے ہیں۔ نیز یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ذوالقرنین شاہ فارس کا لقب ہے کہ جس نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں یا اس سے قبل ایک باغی بادشاہ کو قتل کیا تھا۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ سکندر کو ذوالقرنین سے ملقب کرنے میں بھی کافی اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ چونکہ وہ روم اور فارس کا بادشاہ تھا اس وجہ سے اس کو ذوالقرنین کا لقب دیا گیا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ قرن کے معنی سینک کے آتے ہیں اور ذوالقرنین کے

معنی دو سینکوں والا، چونکہ آپ کے سر میں دو سینکوں کی طرح کچھ چیز تھی اس لئے آپ کو ذوالقرنین کہا گیا۔ تیسرا قول یہ ہے کہ آپ نے خواب میں دیکھا تھا کہ میں سورج کے دونوں قرون کو پکڑے ہوئے ہوں جس کی تعبیر یہ لی گئی کہ آپ مشرق و مغرب کا دورہ کریں گے۔ چوتھا قول آپ نے اپنی قوم کو جس وقت توحید کی دعوت دی تو آپ کی قوم نے آپ کی کینٹی پر ضرب لگائی اور جب دوسری مرتبہ دعوت دی تو دوبارہ بھی دوسری کینٹی پر ضرب لگائی۔

پانچواں قول یہ ہے کہ آپ والد اور والدہ کی جانب سے نجیب الطرفین تھے اس سبب سے ذوالقرنین کہلائے۔ چھٹا قول ہے کہ آپ نے اپنی عمر میں دو صدی پوری کر لیں تھیں اس وجہ سے ذوالقرنین لقب پڑا کیونکہ قرن کے معنی صدی کے بھی آتے ہیں۔ ساتواں قول یہ ہے کہ جب آپ قتال کرتے تو ہاتھ پاؤں اور رکابوں سے قتال کرتے۔ آٹھواں قول ہے کہ آپ کے دو خوبصورت زلفیں تھیں اس وجہ سے ذوالقرنین کہلائے۔ کیونکہ قرن کے معنی زلف کے بھی آتے ہیں۔ راعی شاعر نے مندرجہ ذیل شعر میں قرن کو زلف کے معنی میں استعمال کیا ہے

فلمست لها آخذاً بفرونها شرب النزيف لبرد ماء الحشرج

”میں نے اس کے منہ کو بند کیا اور اس کی زلفیں پکڑیں، اس نے خالص پانی پیا غصہ کرنے کے لئے اپنے جگر کو۔“

اس کے علاوہ یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ آپ کو عظیم ظاہر و باطن دیا گیا تھا اور یہ کہ آپ اسکندر یہ کے ایک شخص تھے اور آپ کا نام اسکندر اور والد کا نام فیلیش رومی تھا اور آپ کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد کا زمانہ ہی ہے۔

عبداللہ فرماتے ہیں کہ بادشاہ روئے زمین پر چار ہوئے ہیں۔ دوسرا اور دو کافر، مومنین میں حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ذوالقرنین ہیں اور کافرین میں نمرود، بخت نصر اور اس امت محمدیہ میں پانچویں ایک اور ہوں گے۔ وہ حضرت امام مہدی علیہ السلام ہیں۔

ذوالقرنین کی نبوت میں اختلاف ہے جو لوگ آپ کی نبوت کے قائل ہیں وہ اس آیت شریفہ سے استدلال کرتے ہیں ”فلما ياهدو القرنين“ جو حضرات آپ کی نبوت کے قائل نہیں ہیں وہ فرماتے ہیں کہ آپ ایک عادل صالح آدمی تھے اور یہی قول علامہ دمیرٹی کے نزدیک صحیح ہے۔ آپ کی نبوت کے قائلین کا کہنا ہے کہ جو فرشتہ آپ پر نازل ہوتا تھا اس کا نام قیائل ہے اور یہ وہی فرشتہ ہے جو قیامت کے دن زمین کو سمیٹ لے گا اور سب مخلوق میدان حشر میں جمع ہو جائے گی۔ اب اصلی مضمون کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

جاثق فرماتے ہیں کہ تو والد و تاسل کا سلسلہ انسان اور جنات کے درمیان واقع ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کلام پاک میں ارشاد فرمایا کہ ”وَضَارِبُ كَتِفِهِمُ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفَالِ“ یعنی ان کے مال اور اولاد میں شریک ہو جاؤ۔ تو اس آیت شریفہ سے معلوم ہوتا ہے کہ شرکت ہو سکتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جنی عورتیں انسانی مردوں پر ہم بستری کی غرض سے فریفتہ ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح جنوں کے مرد انسانی عورتوں پر فریفتہ ہو جاتے ہیں۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو جنوں کے مرد انسانی مردوں پر اور جنی عورتیں انسانی عورتوں پر خوش بود ہوا کرتیں۔ حق تعالیٰ سورہ رخص میں فرماتے ہیں ”لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ أَنْفُسُ قَبْلَهُمْ وَلَا جَاثِقًا“ اور ان عورتوں کو اس سے پہلے نہ کسی انسان نے اور نہ کسی جن نے ہاتھ لگایا۔ اس آیت شریفہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر جنوں کے مردوں میں عورتوں سے صحبت کرنے کی خواہش نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ اپنے کلام پاک میں جنتیوں کو اس قسم کا یقین کیوں دلاتے؟

کبلی سحلا اور غول میں فرق بیان کرتے ہیں کہ سحلا دن میں اور غول رات میں انسان پر ظاہر ہوتے ہیں۔ علامہ قزوینی فرماتے ہیں سحلا غول کے برخلاف ایک شیطانی قسم ہے۔ عبید ابن الیوب شاعر کہتا ہے

ومساحرة عینی لو ان عینها
”اور وہ میری آنکھوں کی نظر بندی کرنے والی ہے اگر وہ نظر اٹھا کر دیکھ لے تو خوف و دہشت کا انبار جمع ہو۔“

ابیت و مسعلا دغول یقفرة
”مسعلا آئی تو رات کی تاریکیاں اپنی ساتھ لائی اور تاریکیاں بھی گھٹا ٹوپ۔“

مسعلا زیادہ تر جنگلوں میں پائے جاتے ہیں اور جب وہ کسی انسان کو اپنے قبضہ میں کر لیتے ہیں تو اس کو خوب بچاتے ہیں اور کھلاتے ہیں۔ بعض اوقات ان کو بھیڑیا کھا جاتا ہے اور جب بھیڑیا ان کو پکڑ لیتا ہے تو شور مچاتا ہے کہ بچاؤ مجھ کو بھیڑیا پھاڑ رہا ہے اور بعض اوقات وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ میرے پاس ایک ہزار بتا رہیں۔ جو شخص مجھ کو بچائے گا تو میں اس کو ایک ہزار دینار دوں گا۔ لوگ چونکہ مسعلا کی آواز سے اور اس کے دھوکے سے واقف ہیں اس لئے اس کو کوئی بچانے نہیں جاتا۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بھیڑیا اس کو کھا لیتا ہے۔

السفنج

(ایک پرندہ) السفنج: سین پر ضمد فاء ساکنہ یہ ملحق تخمائی ہے اور تیسرا حرف مشدد ہے ایک پرندہ کو کہتے ہیں۔

السقب

السقب: اونٹنی کا بچہ۔ اس کی جمع اسقب، سقاب و سقوب آتی ہے اور مونث سقبہ اور والدہ کا نام سقب و سقب ہے۔ اہل عرب مثال دیتے ہیں کہ ”اذل من السقبان“ کہ فلاں آدمی سقبان سے بھی زیادہ کمزور ہے۔

السقر

السقر: علامہ قزوینی فرماتے ہیں کہ السقر شاہین کے مثل ایک پرندہ ہوتا ہے۔ شاہین کے مقابلہ میں اس کی ٹانگیں موٹی ہوتی ہیں صرف مرد مالک میں پایا جاتا ہے۔ چنانچہ بلاد ترک میں بکثرت موجود ہیں۔ اس کا قاعدہ یہ ہے کہ جس وقت یہ پرندہ پر چھوڑا جاتا ہے تو اس کے چاروں طرف بشکل دائرہ چکر لگاتا ہے اور جب اس مقام پر پہنچ جاتا ہے جہاں سے اس نے چکر لگانا شروع کیا تھا تو سب پرندے اس دائرے میں آ جاتے ہیں اس سے باہر کوئی نکلنے نہیں پاتا۔ اگرچہ شمار میں ایک ہزار ہی کیوں نہ ہوں۔ اس کے بعد وہ ان سب کو لے کر آہستہ آہستہ بچھڑاتا ہے یہاں تک کہ زمین سے آ کر لگ جاتے ہیں پھر ان کو دھکاری پکڑ لیتے ہیں ایک بھی بچ کر نہیں جاتا ہے۔

السقنقور

السقنقور: یہ جانور سقنقور ہی کے نام سے مشہور ہے اور دو قسم کا ہوتا ہے ایک ہندی اور دوسرا مصری سقنقور بحر قلزم میں جس میں فرعون غرق ہوا تھا پایا جاتا ہے اور بلاد حبشہ میں پیدا ہوتا ہے۔ پانی میں مچھلی کا اور خشکی میں قطاء کا شکار کرتا ہے۔ سانپوں کی طرح ان کو گل جاتا ہے۔ اس کی مادہ میں اٹھے دیتی ہے اور ان کا بالو (ریت) میں دبا دیتی ہے۔ یہی اس کا سینا ہے۔ تمبی کہتے ہیں کہ اس مادہ کے دو فرج اور زر کے دو ذکر ہوتے ہیں۔

حکیم ارسطو فرماتے ہیں سقنقور ایک بحری جانور ہے اور سمندر کے ان مقامات میں پیدا ہوتا ہے جہاں بجلی کی چمک پیدا ہوتی ہے۔ اس کے اندر عجیب بات یہ ہے کہ یہ اگر انسان کے کاٹ لے تو انسان اگر پہلے پانی پر پہنچ جاتا ہے تو سقنقور مر جاتا ہے اور اگر سقنقور پہلے پہنچ جائے تو انسان مر جاتا ہے۔ سقنقور اور سانپ میں فطری عداوت ہے جو جس پر غالب آ جاتا ہے وہ اس کو ہلاک کر دیتا ہے۔ سقنقور اور گوہ کے درمیان کئی اعتبار سے فرق ہے۔ اول یہ ہے کہ وہ خشکی کا جانور ہے اور خشکی میں ہی رہتا ہے اور سقنقور دریائی جانور ہے۔ پانی میں یا اس کے قریب رہتا ہے۔ (۲) سقنقور کی کھال گوہ کی کھال سے زیادہ نرم ہوتی ہے۔ گوہ کی پشت روادار اور نیالی رنگ کی ہوتی ہے جبکہ سقنقور کی پشت زرد اور کالی ہوتی ہے۔ سقنقور کا ناقابل قدر چیز ہے کیونکہ جو نفع قوت باہ کے سلسلہ میں اس کی جانب منسوب کیا جاتا ہے وہ نرم میں ہوتا ہے مادہ نہیں ہوتا۔ یہ نفع تجربہ میں آچکا ہے بلکہ یہ کہنا درست ہوگا کہ سقنقور اس نفع کے لئے خاص ہے۔ اس کے اعضاء کا وہ حصہ جو کمر کی طرف سے اس کی دم سے ملا ہوا ہے اس کام کے لئے نافع تر چیز ہے اس کا طول تقریباً دو ذراع اور عرض نصف ذراع ہوتا ہے۔

علامہ میری فرماتے ہیں کہ سقنقور ہمارے زمانے میں بلاد مصریہ میں سوائے فیوم شہر کے اور کہیں نہیں پایا جاتا ہے اور جب اس کی مانگ ہوتی ہے تو اسی شہر سے منگایا جاتا ہے۔ اس کا شکار موسم سرما میں ہوتا ہے کیونکہ سردی کے زمانے میں وہ خشکی پر آ جاتا ہے۔ شرعی حکم:

اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ محملی کی ایک قسم ہے۔ ممکن ہے کہ کوئی وجہ اس میں حرمت کی بھی ہو تو اس وقت حرام ہو جائے گا۔ کیونکہ اگر گوہ کے مشابہ لیا جائے تو یہ حرام ہو جائے گا۔ اور ربی وہ قسم جو باب البہزہ میں گزر چکی ہے تو بالاتفاق حرام ہے کیونکہ وہ کھوے سے پیدا ہوتا ہے اور کھوے کا استعمال ممنوع ہے۔

طبی خواص

سقنقور ہندی کا گوشت گرم تر ہے جب تک وہ تازہ رہتا ہے اور اس سقنقور کا گوشت جس میں نمک بھر دیا جائے تو بہت زیادہ گرم ہو جاتا ہے۔ اس میں رطوبت بہت کم ہوتی ہے خاص طور پر جبکہ سقنقور کو لٹکے ہوئے زیادہ عرصہ گزر جائے اس بناء پر اس کا کھانا ان لوگوں کے موافق نہیں آتا جن کا مزاج گرم خشک ہوتا ہے لیکن وہ لوگ جو سرد مزاج والے ہیں ان کے لئے زیادہ موافق آتا ہے۔ اگر دو شخص جن میں آپس میں عداوت ہو ساتھ مل کر اس کا گوشت کھالیں تو عداوت ختم ہو جائے گی۔ اور ایک دوسرے سے محبت کرنے لگیں گے۔

سقنقور کے گوشت اور چربی کی خاصیت ہے کہ اس کے کھانے سے شہوت میں براہیغتگی پیدا ہو جاتی ہے اعصاب میں جو امراض بارودہ عارض ہوتے ہیں ان کو نافع ہے اگر تمنا استعمال کیا جائے تو زیادہ نافع ہوتا ہے جبکہ دوسری چیزوں کے ساتھ ملا کر استعمال کرنا زیادہ سودمند نہیں۔ استعمال کرنے والا اپنے مزاج اور عمر اور موسم کے لحاظ سے ایک مشغال سے تین مشغال تک پیتا رہے تو بہت مفید ثابت ہو۔

حکیم ارسطو کا قول ہے کہ سقنقور کے گوشت سے جسم موٹا ہوتا ہے اور درد کمر اور درد گردہ جاتا رہتا ہے۔ اگر اس کی کمر کے بیچ کا حصہ کسی شخص کی کمر میں لٹکا دیا جائے تو ذکر میں بیجان پیدا ہو اور قوت باہ میں زیادتی ہو جائے۔

خواب میں تعبیر:

سقنقور کو خواب میں دیکھنا ایسے امام عالم کی علامت ہے جو ظلمات میں راہبری کرے۔ کیونکہ اس کی کھال تاریکی میں چمکتی ہے اور اس کا کھانا قوت کو بڑھاتا ہے اور بدن میں حرارت پیدا کرتا ہے۔

السلحفاة البریه

السلحفاة البریه: خشکی کا کھوا (لام پرفتح) اس کا واحد سلاحف آتا ہے۔ بقول راوی اس کا واحد سلحہ ہے۔ یہ جانور خشکی میں اٹھ دیتا ہے ان میں سے جو بیضر دریا میں گر جاتے ہیں ان سے بحری کھوے اور جو خشکی میں رہ جاتے ہیں۔ ان سے بری کھوے پیدا ہوتے ہیں۔ دونوں قسموں کے بچے بڑھ کر بکری اور اونٹ کے بچوں کے برابر ہو جاتے ہیں۔ جب ان کا ز مادہ سے جفتی کا خواہشمند ہوتا ہے اور مادہ آمادہ نہیں ہوتی۔ وہ ایک قسم کی گھاس منہ میں رکھ کر لاتا ہے جس کی بوسنگہ کر وہ راضی ہو جاتی ہے۔ اس گھاس کی خاصیت یہ ہے کہ وہ جس کے پاس ہوگی تو وہ شخص اپنے ہم جنسوں میں مقبول رہے گا۔ اس گھاس کا علم بہت کم لوگوں کو ہے۔ جب مادہ اٹھ دیتی ہے تو وہ اس کو برابر دیکھتی رہتی ہے اور یہی دیکھنا اس کا سینا ہے اس لئے اس کے نیچے کا حصہ بہت سخت ہوتا ہے۔ اس سختی کی بناء پر اس کے اندر حرارت نہیں ہوتی جس سے کہ اس کو گرمی پہنچے۔ بعض اوقات کھوا سانپ کی دم دبالیٹا ہے اور اس کا سر کاٹ کر دم کی طرف سے چبالیٹا ہے۔ سانپ اپنی دم کھوے کی کھوپڑی میں دے کر مارتا ہے اور خود مر جاتا ہے۔

کھوے کو اپنے شکار پکڑنے کا عجیب طریقہ معلوم ہے وہ پانی سے نکل کر خشکی میں لوٹتا ہے۔ اس طرح اس کے جسم پر مٹی چڑھ جاتی ہے۔ پھر وہ چپ کر ایسی جگہ بیٹھ جاتا ہے جہاں سے پرندے پانی پر گزرتے ہوں۔ پرندے اس کو شناخت نہیں کر پاتے۔ جب کوئی پرندہ ادھر سے گزرتا ہے تو یہ جست لگاتا ہے اور پکڑ کر پانی میں لے جاتا ہے اور وہاں بیٹھ کر اس کو کھاتا ہے۔ اس کے ز اور مادہ کے دو دو آلہ تامل ہوتے ہیں۔ ز مادہ پر عرصہ تک سوار رہتا ہے۔ کھوے کو سانپ کھانے کا بہت شوق ہے۔ وہ اس کے زہر سے بچنے کے لئے سحر کھالیٹا ہے اس سے سانپ کا زہر اس پر اثر نہیں کرتا۔ کسی شاعر نے اس کے وصف کے بارے میں کیا خوب کہا ہے۔

تطیل من السعی وسواسها

لحاً اللہ ذات فم اخرس

”قارت کر دے اللہ تعالیٰ اس جانور کو جو صاحب دھن ہونے کے باوجود گونگا ہے اور ذرا سی سعی سے اس کے دسواں میں ترقی ہوتی ہے۔“

وتظهر من جلدھا رأسھا

نکب علی ظھرھا ترسھا

”اپنی ڈھال کو اپنی کمر پر الٹ دیتا ہے اور اپنی جلد سے اپنا سر نکال لیتا ہے۔“

وضیق بالخوف أنفسھا

اذ الحذر أقلق أحشاھا

”اس لئے کہ ڈرنا اس کو قلق پیدا کرتا ہے اور خوف کی وجہ سے اس کا سانس تنگی کرنے لگتا ہے۔“

وتدخل فی جلدھا رأسھا

تضم الی نحرھا کفھا

”تو اپنی گردن سے اپنے پنجوں کو ملا لیتا ہے اور اپنے سر کو جلد میں داخل کر دیتا ہے۔“

شرعی حکم:

امام بغویؒ نے اس کو حلال کہا ہے اور امام رافعیؒ اس کی حرمت کے قائل ہیں اس لئے کہ یہ سانپوں کو کھاتا ہے۔ ابن حزمؒ فرماتے ہیں کھوا خشکی کا ہو یا دریائی دونوں حلال ہیں۔ چونکہ حق تعالیٰ عمرات اور محلات جانوروں کی تفصیل بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

زمین سے حلال طیب چیزیں کھاؤ

تکلو مما فی الارض خللاً طیباً

آگے فرماتے ہیں:-

قَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ
”کہ محرمات کو تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔“
حالانکہ ان محرمات میں کچھ بے کاذ کرہ نہیں ہے تو مظلوم ہوا کہ کچھ احلال ہے خواہ خشکی کا ہو یا دریائی۔

الامثال:

اہل عرب مثال دیتے ہیں کہ ”فلان اہلہ من سلحفاة“ یعنی وہ کچھ بے سے بھی زیادہ بے وقوف ہے۔

طبی خواص

علامہ قزوینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی جگہ سردی کی شدت محسوس ہونے لگے اور اس سے تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہو تو ایک کچھوا پکڑ کر اس کو الٹا چپٹ لٹا دیا جائے تاکہ اس کے ہاتھ پاؤں آسمان کی طرف اٹھ رہیں تو اس جگہ سردی سے تکلیف نہ پھیلے گی۔ اگر ہاتھ پاؤں پر اس کا خون مل دیا جائے تو وجع مفاصل (جوڑوں کے درد میں) نفع دے۔ اگر اس کا خون ملنے پر مدامت کی جائے تو ہاتھ پاؤں کا پھٹنا اور سوجھ کھنچ کھنچ دے۔

اس کا گوشت کھانے سے بھی یہی فائدہ ہوتا ہے اور اگر کچھوے کا گوشت سکھا کر اور پیس کر چراندان میں جلا یا جائے تو جو شخص چراغ جلائے گوز مارنے لگے۔ یہ بات تجربہ میں آ چکی ہے۔ انسان کے جس عضو میں درد ہو اگر کچھوے کا وہی عضو اس پر لٹکا دیا جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ درد جاتا رہے۔ اگر کچھوے کے بیجان کے وقت اس کی دم کا کناہ لے کر جو شخص اپنے بدن میں لٹکائے تو اس کی باہ میں بیجان پیدا ہو جائے اگر کچھوے کی کھوپڑی کا ڈھکن بنا کر ہانڈی پر ڈھک دیا جائے تو اس میں اہال نہ آئے۔
خواب میں تعبیر:

کچھوا خواب میں دیکھنا اس عورت کی مثال ہے جو بہت بناؤ سنگار کر کے کسی مرد کی طلب گار ہو یا عالم یا قاضی القضاۃ کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ سمندر کے حالات سے بہت زیادہ واقف ہوتا ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص دیکھے کہ کچھوے کا بہت زیادہ اکرام کیا جا رہا ہے تو وہاں علماء کی خوب تواضع اور اکرام ہوگا۔

اگر کوئی شخص خواب میں کچھوے کا گوشت کھائے تو اس سے علمی استفادہ ہو اور بقول نصاریٰ وہ علم و مال حاصل کرے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

السلحفاة البحرية

السلحفاة البحرية: دریائی کچھوا۔ اس کا دوسرا نام لجات بھی ہے لہذا اس کا مفصل بیان باب اللام میں آئے گا۔

جوہری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ لوگوں میں یہ مشہور ہے کہ کسی سپاہی کی لڑکی نے اپنے گلے کا ہار ایک بحری کچھوے کو پہنا دیا۔ وہ اس کو لے کر سمندر میں ڈبکی مار گیا۔ اس پر لڑکی نے یہ کہا یا تو مزارف! انزاف! لم یبق فی البحر عطر عواف! اے قوم سمندر! سمندر کا پانی سبچ ڈالو یہاں تک کہ اس میں صرف چلو بھر پانی بچ جائے۔ اس کچھوے کی کھوپڑی کو عربی میں ”ذبل“ کہتے ہیں۔ اس کی کنگھیاں بنائی جاتی ہیں اور ان کنگھیوں کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کو سر میں کرنے سے بالوں میں لکھیں نہیں رہتیں۔ اگر اس کی کھوپڑی کو جلا کر اس کی راکھ کر لی جائے اور اس راکھ کو انڈے کی سفیدی میں ملا کر کے گھٹنوں اور ہاتھوں کی پھن پر لگایا جائے تو نفع ہو۔

فائدہ: رسول اکرم ﷺ کے پاس عاج کی ایک کنگھی تھی۔ عاج سے مراد کچھوے کی کھوپڑی ہے اور اس کی کنگھیاں اور کنگھن بنائے جاتے ہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جناب رسول اکرم ﷺ نے حضرت ثوبان کو حکم دیا کہ وہ حضرت قاطبہ زہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لئے عاج کی دو کنگھیاں خرید لیں۔

علامہ دیمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عاج ہاتھی کی ہڈی کو بھی کہا جاتا ہے۔ وہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک نجس اور حضرت امام ابوحنیفہ اور حضرت امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک پاک ہے اور اس کی کنگھی بالوں میں استعمال کرنا جائز ہے۔

السلفان

السلفان (سین پر کسرہ چکور کے بچے، اس کا واحد سلف بروزن صرد آتا ہے اور اس کے مونث کے بارے میں اختلاف ہے۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ اس کا مونث سلفہ نہیں آتا اور بعض فرماتے ہیں کہ سلفہ بروزن سلکھ آتا ہے۔

السلق

السلق (بکسر السین) بھیڑیا۔ اس کا مونث سلقہ آتا ہے۔ یہ لفظ کلام پاک میں بھی مستعمل ہوا ہے۔ یعنی اس آیت شریفہ میں: **فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوا كُفُمُ بِالْإِسْنَةِ جَدَا**۔

السلک

السلک جتلاء کے بچے اور بقول بعض چکور کے بچے کو بھی سلک کہا جاتا ہے۔ مونث سلکھ آتا ہے۔ اور اس کی جمع سلکان آتی ہے اس کا واحد سلکانہ آتی ہے اور اہل عرب سلک ابن سلکھ سے مثال بیان کرتے ہیں۔ یہ ایک فخص کا نام ہے جو سلک المقاب کے نام سے مشہور ہے۔ شاعر نے یہ مصرعہ اسی کے بارے میں کہا ہے **ع الی الہول امضی من سلک المقاب**۔ یہ فخص عرب کے ان عجیب و غریب لوگوں میں سے ایک ہے جس کا ذکر باب العین میں کیا جائے گا۔ انشاء اللہ۔

السلکوت

السلکوت: ایک پرندے کا نام ہے۔

السلوی

السلوی: بیٹر کے مانند ایک سفید پرندہ ہے۔ اس کا واحد سلوی ہے۔ سلوی کے معنی شہد کے بھی آتے ہیں۔ چنانچہ خالد ابن زہیر شاعر کہتے ہیں۔

الذ من السلوی اذا ما نشورھا

وقاسمھا باللہ جھذا لانتم

”اور ان دونوں کو خدا کی قسم دی اور قسم بھی نہایت مضبوط بیٹر کے طریقہ پر جبکہ اس سے بہترین غذا تیار کی جائے۔“

اس شعر میں سلوی سے مراد شہد ہے لیکن زجاجی کہتے ہیں کہ خالد نے یہاں غلطی کی ہے جو سلوی کو شہد کے معنی میں لیا ہے بلکہ سلوی ایک پرندہ ہے۔ بعض علماء نے سلوی کے معنی گوشت کے بیان کئے ہیں۔ چنانچہ حمید الاسلام حضرت امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ گوشت کو سلوی اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ انسانوں کو جملہ قسم کے سالنوں سے فارغ البال کر دیتا ہے۔ لوگوں نے اس کا نام قاطع الشهوات رکھ دیا ہے۔ کیونکہ اس کو استعمال کرنے کے بعد دیگر سالنوں کی خواہش باقی نہیں رہتی۔

علامہ قزوینیؒ فرماتے ہیں کہ سلوی، یہ بیڑ کا دوسرا نام ہے جبکہ دوسرے حضرات کا کہنا ہے کہ یہ بیڑ نہیں ہے بلکہ بیڑ کی صورت کا ایک الگ پرندہ ہے۔

امام انجو انخلف فرماتے ہیں کہ سلوی کا واحد سننے میں نہیں آیا۔ ممکن ہے دلی کے مانند سبکی واحد اور سبکی جمع ہو۔ اور یہ ایسا پرندہ ہے جو بارہ مہینے سمندروں کے درمیان رہتا ہے اور شکاری پرندے مثلاً باز و غیرہ جب در و جگر میں مبتلا ہوتے ہیں تو سلوی کی تلاش میں نکل جاتے ہیں اور جب وہ مل جاتا ہے تو اس کو پکڑ کر اس کا جگر کھا کر اچھے ہو جاتے ہیں۔ بقول مشہور سلوی وہ پرندہ ہے جس کو حق تعالیٰ نے ”من“ کے ساتھ بنی اسرائیل پر نازل فرمایا تھا اور وہ شہد نہیں تھا جیسا کہ خالد نے اس کو غلطی سے سمجھ لیا۔

صحیح بخاری شریف میں حدیث الانبیاء میں اور مسلم شریف میں باب النکاح میں محمد ابن رافع کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے عبدالرزاق نے ان سے معمرؒ نے اور ان سے ہمام ابن منبہؒ نے اور ان سے حضرت ابو ہریرہؓ نے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو گوشت کبھی نہ سڑتا اور اگر حضرت حوانہ ہوتیں تو عورت اپنے شوہر سے کبھی خیانت نہ کرتی۔

علماء فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل میں ”من و سلوی“ نازل فرمایا تو بنی اسرائیل کو اس من و سلوی کے ذخیرہ کرنے کی ممانعت فرمادی مگر انہوں نے حق تعالیٰ کے حکم کی خلاف ورزی کی اور اس کا ذخیرہ بنانا شروع کر دیا۔ لہذا اس وقت سے وہ سڑنے لگا اور اسی وقت سے گوشت میں سڑنا پیدا ہونے لگی۔

ابن ماجہ نے ابوالدرداءؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اہل دنیا اور اہل جنت کے کھانوں کا سردار گوشت ہے۔ انہی سے یہ بھی روایت ہے کہ آپ ﷺ کو جب کہیں سے ہدیہ میں گوشت آتا تھا تو آپ اس کو قبول فرما لیتے تھے اور جب کبھی آپ کی گوشت کی دعوت کی جاتی تھی تو آپ منظور فرما لیتے تھے اور یہ بھی ایک روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ سب سے پاکیزہ اور عمدہ گوشت چنہ کا ہے۔ ہمارے شیخ برہان الدین نے کیا خوب کہا ہے۔

لحمنا رایت سلوی عذ مطلبہ عنکم و عقد اصطباری صار محلولاً

”اور جب میں نے دیکھا کہ تم سے سلوی کا طلب کرنا مشکل ہو گیا اور میرے صبر کی گروہ کھل گئی یعنی میرے سے صبر نہ ہو سکا۔“

دخلت بالسرغم من تحت طاعتکم لیقضی اللہ امرًا کان مفعولاً

ترجمہ: ”میں اپنی خلاف مرضی تمہاری اطاعت میں داخل ہو گیا تاکہ جو امر ہونے والا ہے حق تعالیٰ اس کو پورا فرمادیں۔“

اس کا کھانا بالاتفاق حلال ہے۔

سلوی کے طبی خواص:

ابن زہر فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص آشوب چشم میں مبتلا ہو تو سلوی کی آنکھ اس کے بدن پر لٹکا دی جائے تو وہ اچھا ہو جائے گا۔ اگر اس کی آنکھ کو بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو در و جگر کو نفع دے۔ اگر اس کی بیٹ کو سکھا کر پیس کر ایسے زخموں پر ملا جائے۔ جس میں خارش

ہوتی ہو تو بہت نفع دے۔ اگر اس کا سر کبوتروں کے اڈے میں دفن کر دیا جائے تو اس جگہ جتنے کیڑے مکوڑے ہوں گے سب بھاگ جائیں گے۔ اگر گھر میں اس کی دھونی دی جائے تو کیڑے وہاں نہ رہیں گے۔

سلوی کا خواب میں دیکھنا:

سلوی کی خواب میں تعبیر، رفع حگی، نجات از دشمن، خیر اور رزق بلا مشقت کی دلیل ہے۔ بعض اوقات اس کا دیکھنا کفرانِ نعمت، زوالِ مصیبت اور حگی معاش کی علامت ہے اس لئے کہ حق تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے جبکہ بنی اسرائیل نے ”من سلوی“ کے تبدیل کرنے کی خواہش ظاہر کی تھی کہ اے ہمارے رب! ہم اس سے اکتا گئے ہیں۔ ہمیں تو اب دوسری چیز مثلاً پیاز، ککڑی وغیرہ عتایت فرما تو حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ”اَنْتُمْ بَدَلْتُمْ اَلَّذِیْ هُوَ اَذْنٰی بِالَّذِیْ هُوَ خَيْرٌ“ تم اس چیز کے مقابلہ میں جو اعلیٰ ہے وہ چیز طلب کرتے ہو جو کم تر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

السَّمَانِی

(بیڑ) السَّمَانِی: (سین پر ضرر اور نون پر فتنہ) بقول زبیدی یہ جباری کے وزن پر آتا ہے۔ یہ جانور زمین پر رہتا ہے اور جب تک اس کو اڑایا نہ جائے خود سے نہیں اڑتا۔ اس کو عرب لوگ قیل اور عد بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ بجلی کی گرج سے مرجاتا ہے۔ کہتے ہیں کہ بیڑ کے بچے اٹھ سے نکلے ہی اڑنے لگتے ہیں۔ اس کے اندر عجیب بات ہے کہ موسم سرما میں خاموش رہتا ہے اور جب موسم بہار آتا ہے تو یہ پرندہ بولنے لگتا ہے۔ اس کی غذا دوڑ ہر قافل میں جس کا نام عربی میں بیش پیشا ہے۔ بیڑان پرندوں میں سے ہے جن کے متعلق کسی کو معلوم نہیں کہ وہ کہاں سے آتے ہیں؟ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ بیڑ بحرِ مالح سے آتی ہے کیونکہ وہاں پر اڑتی ہوئی دیکھی گئی ہے اور یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ اس کا ایک بازو پانی میں ڈوبا ہوا اور دوسرا کھلا ہوتا ہے۔ اہل مصر کو اس سے بہت رغبت ہے۔ وہ اس کو گراں قیمت پر خریدتے ہیں۔

شرعی حکم:

اس کا کھانا بالاجماع حلال ہے۔

بیڑ کے طبی خواص:

بیڑ کا گوشت گرم خشک ہے۔ مگر اس کا تازہ گوشت نہایت عمدہ ہے۔ اس کے کھانے سے وجعِ مفاصل یعنی جوڑوں کا درد دور ہوتا ہے۔ لیکن گرم مزاج والوں کے جگر کو نقصان دیتا ہے۔ البتہ اس کی اصلاح دھنیہ اور سرکہ سے ہو جاتی ہے۔ اس کا گوشت گرم خون پیدا کرتا ہے۔ سرد مزاج والوں اور بوزحوں کے موافق ہے۔ اس کا مسلسل استعمال کرنا مثانہ کے پتھروں کو ختم کر دیتا ہے اور پیشاب کھل کر لاتا ہے۔ اگر بیڑ کا گوشت کھانے پر مداومت کی جائے تو دل کی سختی دور ہو کر اس میں نرمی پیدا ہو جاتی ہے۔ کہتے ہیں یہ خاصیت صرف اس کے دل میں پائی جاتی ہے۔

بیڑ کا خواب میں دیکھنا:

اس کو خواب میں دیکھنا کسانوں کے لئے فوائد و منافع کی علامت ہے۔ بعض اوقات لہو و لعب اور فضول خرچی کی دلیل ہے۔ نیز اس جرم کے مرتکب ہونے کی علامت ہے جس کا نتیجہ قید ہو۔

السمع

(گدھی) السمع: لمبی پشت والی گدھی یا کھوڑی دونوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے ہاں البتہ مذکر کے لئے یہ لفظ استعمال نہیں ہوتا۔

السمع

السمع: بکسر الین اسکان المیم وبالعين المهملة فی آخره (یہ بھیڑیے کا بچہ ہے جو بجو کی جفتی سے پیدا ہوتا ہے۔ یہ وہ درندہ ہے جس کے اندر بجو کی شدت قوت اور بھیڑیے کی جرات و ہمت ملی جلی پائی جاتی ہے۔

جو ہری فرماتے ہیں سمع وہ بھیڑیا ہے جو سبک ترین اور لاغر ہو۔ اس کی رانوں میں گوشت کم ہوتا ہے۔ نیز جو ہری فرماتے ہیں کہ ہر بھیڑیا طبعاً لاغر ہوتا ہے۔ یہ صفت اس کے لئے لازم ہے اور جیسا کہ بجو کی صفت لنگڑا پن ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

تراہ حديد الطرف ابلج راضحا
اغر طویل الباع اسمع من سمع
"تو اس کو دیکھے گا تیز نظر والا اور چوڑے سینے والا اور سب سے زیادہ سننے والا۔"

کہتے ہیں کہ اس کی جست (چھلانگ) بیس یا تیس ذراع سے کم نہیں ہوتی بلکہ بسا اوقات اس سے بھی بڑھ جاتی ہے ابن ظفر نے اپنی کتاب "خیر البشر بخیر البشر" میں ربیعہ ابن ابی نزار سے روایت بیان کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرے ماموں نے مجھ سے بیان کیا جب اللہ تعالیٰ نے جنگ حنین میں اپنے رسول ﷺ کو فتح دی تو ہم لوگ گھانٹوں میں جا چھپے اور ہم میں اس قدر نفسا نفسی کا عالم تھا کہ دوست دوست سے منہ موڑ رہا تھا۔ وہ کہتے ہیں کہ جس وقت ایک گھاٹی میں پناہ گزین تھا تو میری ایک لڑکی پر نظر پڑی جس کا چہرہ کبراسانپ جیسا کر رہا تھا اور لوٹ ڈی بے تھا شا بھاگ رہی تھی۔ میں نے یہ دیکھ کر ایک پتھر اٹھایا اور سانپ کے مار دیا۔ اتفاقاً وہ پتھر اس کے لگ گیا اور سانپ کھڑے کھڑے ہو گیا۔ میں اٹھ کر اس کو دیکھنے پہنچا۔ دیکھتا کیا ہوں کہ لڑکی تو میرے پیچھے سے پہلے ہلاک ہو گئی اور سانپ تڑپ رہا تھا کہ پکارنے والے نے ایسی ڈراؤنی آواز میں مجھ کو پکارا کہ ایسی آواز اس سے قبل میں نے نہیں سنی تھی وہ کہہ رہا تھا تو نے ایک رکش کو مار ڈالا اور تو نے یہ قدم غلط اٹھایا۔ یہ کہہ کر یا د اثر یا د اثر پکارنے لگا۔ دوسری طرف سے ایک جواب دینے والے نے جواب دیا کہ لبیک لبیک۔ پھر اس نے جواب دینے والے سے کہا کہ بنی خدا فر کے پاس جلدی سے جا کر کہہ دے۔ اس کا فر نے کیا کر ڈالا۔ میں نے اس پر چلا کر کہا کہ بے خبری میں مجھ سے ایسا ہو گیا اور میں تمہاری پناہ میں آنا چاہتا ہوں تم مجھ کو اپنی پناہ میں لے لو۔ اس نے جواب دیا کہ میں ہرگز ایسا نہیں کر سکتا۔ میں ایک مسلمان کے قاتل اور غیر اللہ کے پوجنے والے کو ہرگز ہرگز پناہ میں نہیں لے سکتا۔ اس پر میں نے باوازی بلند کہا کہ میں مسلمان ہونا چاہتا ہوں۔ اس نے کہا کہ اگر تو مسلمان ہو گیا تو تجھ پر قصاص ساقط ہو جائے گا اور تیری خلاصی ہو جائے گی اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو حیری جان چلی جائے گی۔ میں نے فوراً کلمہ شہادت پڑھ لیا۔ اس پر آواز آئی کہ تو نے نجات پائی اور ہدایت حاصل کی۔ اگر تو مسلمان نہ ہوتا تو ہلاک ہو جاتا۔ اب تو جہاں سے آیا تھا وہیں واپس چلا جا۔ چنانچہ میں اپنے آثار قدم پر واپس چلا آیا اور اس کو کہتے ہوئے سنا۔

یسئل بک التسل

امعط السمع الازل

"ایک حیرت انگیز بھیڑیے پر سوار ہو جاؤ تجھ کو ایک ٹیلہ پر پہنچا دے گا۔"

بيع بك الفل

فہاک ابو عامر

”وہاں تھہ کو ابو عامر ملے گا وہ بیچے پر اس لے کر تیرے بیچے چلے گا۔“

میں نے مڑ کر دیکھا تو بیچے دہاں ایک بڑے شیر جیسا جانور کھڑا ہے۔ چنانچہ میں اس پر سوار ہو گیا۔ وہ مجھ کو لے کر چل دیا اور مجھ کو لے کر ایک نیلہ پر پہنچا اور اس کی چوٹی پر چڑھ گیا وہاں سے مجھ کو مسلمانوں کا لشکر دکھائی دینے لگا میں اس کے اوپر سے اتر گیا اور مسلمانوں کے لشکر کی طرف چل دیا۔ جب میں لشکر کے قریب پہنچا تو لشکر میں سے ایک شہسوار نکل کر میرے سامنے آیا اور کہنے لگا کہ ہتھیار ڈال دو۔ میں نے ہتھیار ڈال دیئے۔ پھر اس نے مجھ سے پوچھا کہ تم کون ہو؟ میں نے جواب دیا کہ میں مسلمان ہوں۔ یہ سن کر اس نے کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! میں نے جواب دیا وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور پوچھا کہ تم میں ابو عامر کون ہے؟ اس نے جواب دیا کہ مجھ ہی کو ابو عامر کہتے ہیں۔ یہ سن کر میں نے کہا الحمد للہ! پھر وہ بولا کہ تم کو کوئی خطرہ نہیں ہے۔ یہ سامنے سب تمہارے بھائی مسلمان ہیں۔ پھر وہ فرمانے لگے کہ میں نے تم کو نیلہ پر سوار دیکھا تھا وہ تمہارا گھوڑا کہاں ہے؟ میں نے ان کو اپنا پورا قصہ سنایا۔ جس کو سن کر انہوں نے بہت تعجب کا اظہار کیا ہے۔ پھر میں مسلمانوں سے مل کر ہوازن کی تلاش میں نکلا۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کا ارادہ پورا فرمایا قبیلہ ہوازن کو فکست اور مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی۔

شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام ہے۔ اس بارے میں اختلاف ہے کہ اگر محرم نے حالت احرام میں اس مذکورہ بچہ کو ہلاک کر دیا تو اس کی جزاء واجب ہوگی یا نہیں؟ ابن القاص فرماتے ہیں جزاء واجب نہیں ہوگی۔ صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ جزاء واجب ہوگی محرم کے لئے اس سے تعرض کرنا جائز نہیں ہے۔

ضرب الامثال

ضعیف اور کمزور کی مثال بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں ”اسمع من منع“ کہ فلاں آدمی بھیڑیے کے بچے سے بھی زیادہ لاغر ہے۔ بھیڑیے کے بچے سے اس وجہ سے مثال دیتے ہیں کہ بھیڑیے کے بچے کے لئے کمزوری لازم ہے جس طریقہ پر بچو کے لئے (لنگ) لنگڑا پن لازم ہے۔

السائم

(ابابیل کے مثل ایک پرندہ)

السیم

(لومڑی) اس کا بیان پہلے آچکا۔

السیمۃ

(سرخ چوٹی) السیمۃ: (بکسر اسمین) یہ سرخ چوٹی ہے اس کی جمع ساسم آتی ہے۔ ابن الفارس نے اپنی کتاب محل میں

بیان کیا ہے کہ البسمہ چھوٹی چھوٹی کتبے ہیں اور اسی معنی کے ذریعہ حدیث کی تفسیر بیان کی ہے جو حضرت امام مسلم نے حضرت جابر سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سزا بھگتے کے بعد ایک جماعت (مسلمانوں کی) دوزخ سے نکالی جائے گی۔ اس وقت وہ ایسے معلوم ہوں گے گویا وہ "عیدان المسام" ہیں۔ پھر وہ جنت کی ایک نہر میں غسل کریں گے۔ جب غسل سے فارغ ہوں گے تو معلوم ہوگا سفید کاغذ ہیں۔ عیدان المسام کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ مسام سسم کی جمع ہے اور سسم ایک مشہور دانہ ہے جس کا تیل نکالا جاتا ہے (اس کو ہندی میں تل بھی کہتے ہیں)

ابو السعادات ابن الاثیر کہتے ہیں کہ مسام سسم کی جمع ہے۔ تل کی لکڑیاں جبکہ ان سے دانہ نکال کر ڈال دیا جائے اس وقت وہ بہت تپتی ہوتی ہے اور اس قدر سیاہ ہوتی ہے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی آگ سے نکالی گئی ہیں۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ میں ایک عرصہ تک اس لفظ کے صحیح معنی کی جستجو میں رہا اور لوگوں سے دریافت بھی کیا مگر کسی سے مجھ کو تشفی بخش جواب نہیں ملا۔ ممکن ہے یہ لفظ محرف ہو گیا ہو۔ بعض اوقات عیدان المسام سے مراد سیاہ لکڑی مثلاً آبنوس وغیرہ ہوتی ہے۔ قاضی عیاض اور دیگر علماء کا بھی یہی قول ہے کہ مذکورہ لفظ کے معنی معلوم نہ ہو سکے۔ شاید کہ اس لکڑی کو کہتے ہیں جو سیاہ ہو جیسے آبنوس وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

السمک

(مچھلی) السمک: مچھلی۔ پانی میں پیدا ہونے والا مشہور جانور ہے۔ اس کا واحد سمک اور جمع اسماک، اسموک آتی ہے۔ یہ پانی کا جانور کثیر الانواع ہے اور ہر نوع کا نام علیحدہ علیحدہ ہے۔ اس سلسلہ میں حدیث شریف نذی کے ذیل میں نزر چکی ہے۔ اس میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے ایک ہزار گروہ بنائے جن میں چھ سو پانی میں اور چار سو خشکی میں بسائے۔ مچھلی کی ایک قسم اتنی بڑی بھی ہے کہ انسان کی نگاہ اس کی ابتداء اور انتہا کو نہیں دیکھ سکتی۔ اور اس قدر چھوٹی بھی ہیں کہ نگاہ ان کے ادراک سے قاصر ہے۔ ان جملہ اقسام کی بود و باش پانی کے اندر ہے۔ وہ پانی میں اس طرح سانس لیتی ہے جس طرح کہ انسان اور خشکی کے دوسرے جانور ہوا میں سانس لیتے ہیں۔ مچھلی اپنے قیام زندگی کے لئے ہوا سے مستغنی ہے۔ لیکن انسان اور حیوانات اس سے مستغنی نہیں ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مچھلی از جنس عالم ارض ہے عالم ہوا سے اس کا تعلق نہیں ہے۔

جا حظ کا قول ہے کہ مچھلی اللہ تعالیٰ کی تسبیح پانی کے اندر کرتی ہے پانی کے اوپر نہیں کرتی۔ خشکی کی باد نسیم جس پر کہ پرندوں کی زندگی کا انحصار ہے اگر ایک گھنٹہ بھی مچھلی پر مسلط کر دی جائے تو جان سے چلی جاتی ہے۔ چنانچہ کسی شاعر کا یہ قول ہے۔

تلحمہ النشوة والنسیم ولا يزال مغرفاً یعموم

"بوئے خوش اور باد نسیم اس کو غم میں ڈال دیتی ہے اس لئے وہ برابر ڈوبی رہتی ہے اور سمندر میں تیرتی رہتی ہے۔"

فی البحر والبحر له حمیم وامه الوالدة الرؤم تلحمه جہراً وما یریم

"اور سمندر اس کے لئے گرم چشمہ ہے اور اس کی والدہ وہاں سے نہیں نکلتی اور اس کو کھاتا جاتی ہے۔"

مندرجہ بالا شعر میں مچھلی کے بارے میں لفظ ام کا استعمال کیا گیا تو معلوم ہوا انسانوں کے علاوہ بھی لفظ ام کا استعمال جائز ہے۔ اور شاعر نے کہا کہ مچھلی اس کو کھاتا جاتی ہے اس بناء پر کہ بعض مچھلی ایسی ہوتی ہے کہ ان کا رزق و خوراک مچھلی ہی ہوتی ہے اس لئے بعض بعض کو کھاتا جاتی ہے۔ اسی بناء پر امام غزالیؒ نے کہا ہے کہ حق تعالیٰ کی مخلوق میں سب سے زیادہ مچھلی ہے۔

علامہ میری فرماتے ہیں کہ جاحظ کا یہ کہنا کہ مچھلی ہوا سے مر جاتی ہے علی الاطلاق صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت امام غزالیؒ نے بعض مچھلیوں کو اس قید سے مستثنیٰ کر دیا ہے۔ یعنی مچھلی کی بعض انواع ایسی ہیں کہ وہ ہوا میں زندہ رہ سکتی ہیں۔ مچھلی کی ایک قسم وہ ہے جو سطح پراڑتی ہے اور کچھ دور دوڑ کر پانی میں گر جاتی ہیں۔ شاعر کہتا ہے۔

لبس الحواشن خوف الردی علیہن من فوقهن الخوذ
”زرہ پہنی ہلاکت کے خوف کی بناء پر، اور سروں پر پہن رکھی ہے لوہے کی ٹوپی۔ لیکن جب ہلاکت کا

فلما اتیح لها اهلكت ببرد النسيم الذي يحل
وقت آیا تو ان کو ہلاک کر دیا نسیم سحر کے جھوکوں ہی نے حالانکہ یہ جھونکے روح افزاء ہوتے ہیں۔

مچھلی کا معدہ اس کے منہ کے قریب ہونے کی وجہ سے سرد مزاج ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ وہ بہت کھاتی ہے مچھلی کے گردن نہیں ہوتی اور اس کے شکم میں ہوا بالکل داخل نہیں ہوتی اور نہ وہ بولتی ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ مچھلی کے پیچھے دانتیں ہوتی ہیں۔ یہ بھی مشہور ہے کہ کھوڑے کے تلی اور اونٹ کے پتہ اور شتر مرغ کے گردہ نہیں ہوتا۔ بڑی مچھلی چھوٹی مچھلی کو کھا جاتی ہے اس لئے چھوٹی مچھلی کنارے کے قریب کم پانی میں آ جاتی ہے۔ کیونکہ بڑی مچھلی کم پانی میں نہیں ٹھہر سکتی۔ مچھلی تیز رفتار واقع ہوئی ہے جس طرح سے کہ سانپ تیز دوڑتا ہے۔

بعض مچھلیاں نرمادہ کی جفتی سے اور بعض کچھڑ سے پیدا ہوتی ہیں۔ مچھلیوں کے انڈوں میں نہ سفیدی ہوتی ہے اور نہ زردی ہوتی ہے بلکہ ایک رنگ ہوتے ہیں۔ مچھلیوں میں پرندوں کی طرح قواطع اور اواد ہوتے ہیں۔ قواطع ان جانوروں کو کہتے ہیں جو موسم کے اعتبار سے جگہ بدلتے ہیں اور اواد ان جانوروں کو کہتے ہیں جو ہر حال میں ایک جگہ رہتے ہیں۔ لہذا بعض مچھلیاں کسی موسم میں آتی ہیں اور کسی میں نہیں آتیں۔ مچھلیوں کی انواع میں مستقور، دلفین، غبر وغیرہ بھی داخل ہیں جس کا ذکر موقع بموقع آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

مچھلیوں میں ایک قسم وہ بھی ہوتی ہے جو سانپ کی شکل میں ہوتی ہے ایک مچھلی اور ہوتی ہے جس کو عربی میں رعادہ (گر بنے والی مچھلی) کہتے ہیں۔ یہ ایک چھوٹی مچھلی ہوتی ہے۔ مگر اس کی خاصیت یہ ہے کہ جب یہ جال میں پھنس جاتی ہے تو جال اگر شکاری کے ہاتھ میں ہوتا ہے تو اس کا ہاتھ کاپٹنے لگتا ہے۔ شکاری چونکہ اس سے واقف ہوتا ہے تو جب کبھی وہ مچھلی جال میں آ جاتی ہے تو اس کی رسی کو کسی درخت سے باندھ دیتے ہیں جب تک کہ وہ مرنے نہیں جاتی رسی کو نہیں کھولتے اس لئے کہ مرنے کے بعد اس کی یہ خاصیت زائل ہو جاتی ہے۔ شیخ شرف الدین محمد بن حاد بن عبد اللہ البصری مصنف قصیدہ بردۃ نے شیخ زین الدین محمد بن رعاد کے بارے میں کیا خوب کہا ہے۔

لقد عاب شعری فی البریۃ شاعر ومن عاب اشعاری فلا بد ان یبھجی
”لوگوں میں صرف ایک شاعر نے میرے اشعار میں عیب لگایا، اور جو شخص میرے اشعار میں عیب لگائے۔ اس کی جھوکرنی ضروری ہے۔

لشعری بحر لا یری فیہ ضفدع ولا یقطع الرعاد یومالہ لجا
”میرے اشعار سمندر کے مثل ہیں کہ ان میں مینڈک کا نام و نشان تک نہیں ہے اور رعاد مچھلی (مراد ابن الرعاد شاعر مذکور) ایک دن بھی اس کو منقطع نہیں کر سکتی۔“

ہندوستان کے حکیم اس مچھلی کو ان امراض میں استعمال کرتے ہیں جو شدت حرارت سے عارض ہوں۔ ابن سیدہ کہتے ہیں اگر اس

مچھلی کو کسی مصروع (وہ شخص جس کو مرگی کا عارضہ ہو) کے قریب رکھ دیا جائے تو اس کو قلع دے۔ اگر عورت اس کے جڑ کو اپنے بدن پر لٹکائے تو مرد کو اس کی جدائی کو ارادہ ہو۔ حق تعالیٰ نے سمندر میں اتنے عجائب و غرائب رکھے ہیں کہ ان کا شمار ممکن نہیں ہے۔ اس بارے میں رسول اکرم ﷺ کا یہ فرمان کافی ہے کہ:

خَبَرُوا عَنِ الْبَحْرِ وَلَا حَرَجَ
”سمندر کا ذکر کیا کرو کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔“

مچھلی کی ایک قسم وہ ہے جس کو شیخ الیہودی کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ انشاء اللہ العزیز باب الشمن میں اس کا بیان آئے گا۔

عجیب واقعات:

قزوینی نے عجائب المخلوقات میں تحریر کیا ہے کہ عبدالرحمن بن ہارون المنزلی نے بیان کیا ہے کہ میں ایک مرتبہ بحر مغرب میں کشتی پر سوار ہوا۔ ہمارے ساتھ صقلیہ مقام کا رہنے والا ایک لڑکا تھا۔ اس کے پاس مچھلی پکڑنے کی ڈور اور کاٹا تھا۔ جب ہماری کشتی موضع برطون میں پہنچی تو اس لڑکے نے اپنی ڈور دریا میں پھینکی، اس میں بالشت بھر مچھلی پھنسی۔ لڑکے نے اس کو نکال لیا۔ جب ہم اس مچھلی کو دیکھنے لگے تو معلوم ہوا کہ اس کے داہنے کان پر اوپر کی جانب لا الہ الا اللہ اور نیچے کی جانب محمد اور اس کے بائیں کان کے نیچے رسول اللہ لکھا ہوا تھا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ابو حامد اندلسی کی کتاب تحفۃ الالباب میں لکھا ہے کہ بحر روم میں ایک مچھلی ہے جس کو تلب کہتے ہیں اس کو اگر بند کر کے رکھ دیا جائے تو جب تک وہ بند رہے گی مرے گی نہیں بلکہ پھدکتی رہے گی۔ اور اگر اس کو کاٹ صبر اس کا ایک ٹکڑا آگ پر رکھ دیا جائے تو تڑپ کر باہر آ جائے گی۔ بعض اوقات اس زور سے تڑپ کر باہر آ جاتی ہے کہ پاس بیٹھنے والوں کے سینے پر آ گتی ہے۔ جب اس مچھلی کو کسی ہانڈی میں پکایا جائے تو اس کو کسی لوہے یا پتھر سے ڈھک دیا جائے تاکہ اس کے اجزاء ہانڈی میں سے نکل نہ جائیں جب تک کہ وہ مکمل طور پر پک نہیں جاتی مرنی نہیں خواہ اس کے ہزار ٹکڑے کیوں نہ کر دیئے جائیں۔ امام احمد بن حنبلؒ نے کتاب الزہد میں نوف بکالی سے روایت کی ہے کہ دو شخص ایک مومن اور ایک کافر مل کر مچھلی کا شکار کرنے گئے۔ کافر نے اپنے دیوتا کا اور مومن نے اپنے اللہ کا نام لے کر اپنا اپنا جال پھینکا۔ کافر مایہ گیر جتنی مرتبہ اپنا جال نکالتا مچھلیوں سے بھرا ہوا نکلتا اور جب مومن اپنا جال نکالتا تو وہ بالکل خالی آتا۔ شام تک دونوں کی یہی کیفیت رہی۔ چلتے وقت مومن کے ہاتھ ایک مچھلی لگی بھی تو اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر پانی میں جا پڑی۔ غرض کہ جب دونوں واپس چلے تو مومن تو مچھلیوں سے بالکل تہی دست تھا اور کافر کا جھول بھرا ہوا تھا۔ مومن کے فرشتہ کو اس کی اس حالت کو دیکھ کر افسوس ہوا اور اس نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جا کر عرض کیا کہ اے میرے رب مومن بندہ جو تیرا نام لیتا ہے وہ تو خالی ہاتھ آئے اور کافر بندہ جو تیرے غیر کی عبادت کرتا ہے وہ بھرپور لوٹے۔ حق تعالیٰ نے فرشتہ کو مومن کا گھر جنت میں اور کافر کا گھر کاندہ دوزخ دکھا کر ارشاد فرمایا کہ جنت کے اس گھر میں (جب وہ اس گھر میں آ کر رہے گا) دنیا کی یہ تنگ دستی کچھ نقصان نہیں دے گی۔ اب تو ہی بتا کہ کافر کو اس کی مالداری اس عذاب عظیم سے کچھ نجات دے دے گی؟ فرشتے نے عرض کیا کہ اے میرے رب ہرگز نہیں۔

کتاب صفوة الصفوة میں ابو العباس بن مسروق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں یمن میں تھا وہاں میں نے ایک مایہ گیر کو دیکھا کہ دریا کے ساحل پر بیٹھا ہوا مچھلیاں پکڑ رہا ہے اور اس کے ایک طرف اس کی چھوٹی لڑکی بیٹھی ہوئی ہے۔ جب کبھی وہ چھوٹی مچھلی پکڑ کر زمین میں ڈالتا تو لڑکی اس کو پکڑ کر اپنے باپ کی بے خبری میں دریا میں ڈال دیتی تھی۔ ایک مرتبہ اس مایہ گیر نے پیچھے مڑ کر یہ دیکھنا

چاہا کہ کتنی مچھلیاں ہو گئی ہیں؟ تو دیکھا کہ تھیلا بالکل خالی ہے۔ اس نے لڑکی سے پوچھا کہ بیٹی وہ مچھلیاں کہاں گئیں؟ لڑکی نے جواب دیا کہ ابا جان میں نے آپ کو کہتے ہوئے سنا تھا کہ ہمارے رسول مقبول ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ مچھلی جب ہی جال میں پھنستی ہے کہ جب وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل ہو جاتی ہے۔ لہذا مجھ کو یہ اچھا معلوم نہیں ہوا کہ میں ایسی چیزوں کو کھاؤں جو اللہ کے ذکر سے غافل ہو۔ لڑکی کا یہ جواب سن کر باپ رو پڑا اور جال کو پھینک دیا۔

کتاب الثواب میں حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیمار تھے۔ آپ کو تازہ مچھلی کھانے کا شوق پیدا ہوا۔ حضرت نافعؓ فرماتے ہیں کہ میں نے مدینہ میں مچھلی بہت تلاش کی مگر نہیں ملی۔ کافی دنوں کے بعد اتفاقاً مچھلی مل گئی۔ میں نے ڈیڑھ درہم میں خرید لی اور اس کو تل کر ایک روٹی پر رکھ کر آپ کے سامنے لے گیا۔ اتنے میں ایک سائل دروازے پر آ کر مائلے لگا۔ آپ نے غلام سے فرمایا کہ مچھلی کو روٹی میں لپیٹ کر اس سائل کو دیدے۔ غلام نے عرض کیا اللہ تعالیٰ آپ کو صلاح عطا فرمائے آپ کا مدت سے مچھلی کھانے کو جی چاہ رہا تھا اور مچھلی مل نہیں رہی تھی۔ اب جبکہ بہت کوشش سے دستیاب کر کے ڈیڑھ درہم میں خرید کر آپ کے لئے پکائی تو آپ نے سائل کو دے دینے کا حکم دیا۔ ہم اس مچھلی کو ہرگز نہیں دیں گے بجائے اس مچھلی کے ہم سائل کو قیمت دے دیں گے۔

مگر آپ نے غلام کی ایک نہیں سنی۔ پھر وہی فرمایا کہ روٹی سمیت یہ مچھلی فقیر کو دے دو۔ چنانچہ غلام روٹی مچھلی لے کر سائل کے پاس گیا اور بجائے اس کے اس کو قیمت پر راضی کر لیا اور قیمت اس کو ادا کر دی۔ پھر وہ غلام مچھلی لے کر حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میں نے سائل سے مچھلی ایک درہم میں خرید لی۔ اب آپ اس کو تناول فرمائیں۔ یہ سن کر آپ نے کھانے سے انکار فرمایا اور پھر وہی جملہ ارشاد فرمایا کہ روٹی سمیت یہ مچھلی سائل کو دے دو۔ اور اس سے اس کی قیمت بھی جو تم اس کو دے چکے ہو واپس نہ لو کیونکہ میں نے جناب نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اگر کسی کا کوئی شے کھانے کو جی چاہ رہا ہے اور وہ اپنی خواہش کو مار کر وہ شے کسی دوسرے حاجت مند کو دیدے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ بخش دیتے ہیں۔

حضرت ابن عمرؓ سے متعلق اسی قسم کا ایک اور واقعہ ہے جو طبرانی نے باسناد صحیح حضرت نافعؓ سے روایت کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ آپ کو کسی بیماری کی شکایت ہو گئی اور آپ کا انگوڑ کھانے کو جی چاہا۔ چنانچہ ایک درہم میں انگوڑ کا خوشہ خرید لیا اور آپ کے پاس لایا گیا۔ اسی وقت ایک سائل آ گیا آپ نے وہ خوشہ سائل کو دے دیا۔ بیچ میں کسی شخص نے پڑ کر وہ خوشہ سائل سے ایک درہم میں خرید لیا اور پھر آپ کے سامنے پیش کیا۔ آپ نے پھر اس کو صدقہ فرما دیا۔ غرضیکہ تین مرتبہ اسی طرح دیا گیا اور خرید گیا۔ چوتھی مرتبہ آپ نے کھا لیا۔ اگر آپ کو یہ معلوم ہوتا کہ یہ سائل سے خریدا گیا ہے تو آپ ہرگز نہ کھاتے۔

سرتج ابن یونسؒ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ جمعہ کی نماز پڑھنے جا رہا تھا کہ ایک دکان پر دو تلی ہوئی مچھلیاں رکھی دیکھیں۔ ان کو دیکھ کر بچوں کے لئے خریدنے کا شوق پیدا ہوا۔ مگر میں نے کچھ نہیں کیا سیدھا نماز پڑھنے چلا گیا۔ نماز پڑھ کر گھر واپس ہی آیا تھا کہ دروازہ پر کسی نے دستک دی۔ دیکھا تو ایک شخص کھڑا ہوا ہے اور اس کے سر پر ایک طباق ہے۔ جس میں تلی ہوئی مچھلیاں، سرکہ اور کچھ پکی ہوئی کھجوریں تھیں اس نے وہ طباق مجھ کو دے کر کہا اے ابو الحارث یہ لو اور بچوں کے ساتھ بیٹھ کر کھاؤ۔

عبداللہ بن امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ میں نے سرتج بن یونسؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے رب العزت کو خواب میں دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے فرمایا کہ اے سرتج اپنی حاجت مجھ سے بیان کر۔ میں نے عرض کیا کہ اے میرے رب سربر، مولف فرماتے ہیں کہ سربر عجمی لفظ ہے جس کے معنی راس براس کے ہیں۔ تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ سرتج بن یونسؒ ابو العباس امام المصنف کے دادا

تھے۔

شرعی حکم:

مچھلی اپنی جمیع انواع و اقسام کے ساتھ بغیر ذبح کئے ہوئے حلال ہے۔ خواہ وہ مری ہوئی کیوں نہ ہو موت کا ظاہری سبب موجود ہو جیسے جال میں پھنس کر مر جانا یا ظاہری سبب موجود نہ ہو ہر صورت میں حلال ہے۔ کیونکہ اس سے قتل یہ حدیث گزر چکی ہے: جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے واسطے دوسرا حلال کر دیئے یعنی مچھلی اور مڈی اور دو خون حرام کر دیئے یعنی جگر اور کلی۔

تو اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مچھلی بغیر ذبح کئے ہوئے حلال ہے اور دوسری دلیل اس کے حلال ہونے کی یہ ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ یہ مری ہوئی بھی پاک ہے۔ اس بارے میں تفصیلی بیان انشاء اللہ تعالیٰ باب الطہارۃ میں اس حدیث کے تحت میں ذکر کیا جائے گا کہ حضرت ابو عبیدہؓ نے ایک مچھلی پائی تھی جس میں سے جناب نبی کریم ﷺ نے بھی تناول فرمایا تھا۔
فقہی مسائل:

مسئلہ نمبر ۱: مجموعی کی شکار کی ہوئی مچھلی پاک ہے۔ اس کے ہاتھ سے خرید کر اس کو کھانا جائز ہے۔ دلیل یہ ہے کہ حضرت امام حسن مجتہدؑ فرماتے ہیں کہ میں نے ستر صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو دیکھا کہ وہ مجموعی کی شکار کی ہوئی مچھلی کو خرید کر کھالیا کرتے تھے اور کوئی چیز ان کے دل میں نہیں ٹھکتی تھی۔ یہ مذکورہ حکم مچھلی کے بارے میں متفق علیہ ہے۔ البتہ حضرت امام مالکؒ مڈی کے بارے میں اختلاف کرتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۲: مچھلی کو ذبح کرنا مکروہ ہے البتہ اگر وہ کافی بڑی ہو تو اس کو ذبح کر لینا مستحب ہے تاکہ اس کی آلائش بظلم خون جاری ہو جائے۔

مسئلہ نمبر ۳: اگر چھوٹی مچھلی بغیر اس کی آلائش صاف کئے ہوئے پکائی گئی اور پکانے کے بعد اس کے پیٹ سے وہ آلائش نہیں نکلی تو اس کا کھانا جائز ہے وہ پاک ہے۔

مسئلہ نمبر ۴: مچھلی کے علاوہ دریائی جانوروں کے بارے میں اختلاف ہے کہ آیا تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ مینڈک کے علاوہ تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے خواہ وہ دریائی جانور بظلم انسان ہی کیوں نہ ہو۔ شوافع میں حنفیہ میں سے ابوعلی الطیسی نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔ شرح منقذ میں مذکور ہے کہ ابوعلی الطیسی سے کسی نے دریافت کیا کہ اگر وہ دریائی جانور بنی آدم کی صورت میں ہو تو کیا اس کا کھانا بھی جائز ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں اگر چہ عربی زبان میں گفتگو ہی کیوں نہ کرے اور کہے کہ میں فلاں ابن فلاں ہوں اس کی اس بات کی تصدیق نہیں کی جائے گی اور بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ دریائی جانور تمام ہی قابل استعمال ہیں البتہ وہ جانور مستثنیٰ ہیں جو بظلم خنزیر، کتا، مینڈک ہوں اور بعض فقہاء یہ قاعدہ بیان کرتے ہیں کہ ہر وہ جانور جو خشکی کا ہو اور اس کو ذبح کر کے کھایا جاتا ہو تو اس کے مثل دریائی جانور بھی حلال ہوگا۔ اسی قاعدہ پر یہ مسئلہ متفرع ہوگا۔ دریائی کتے اور خنزیر اور دریائی گدھا کا کھانا جائز نہیں۔ کیونکہ یہ جانور اور ان کے مشابہ خشکی کے جانور حرام ہیں اور بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ کیکڑا اور مینڈک اور کھواں ان کے علاوہ تمام دریائی جانور حلال ہیں خواہ وہ کتے کی شکل میں ہوں یا خنزیر کی یا انسان کی یا ان میں سے کسی کی شکل میں ہو یا کسی دوسری شکل میں ہو ہر صورت میں جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۵: اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں گوشت بالکل نہیں کھاؤں گا تو مچھلی کے کھانے سے حائل نہیں ہوگا۔ کیونکہ عرف عام میں مچھلی پر لحم (گوشت) کا اطلاق نہیں ہوتا اگرچہ حق تعالیٰ نے کلام پاک میں اس پر لحم کا اطلاق کیا ہے۔ یہ مسئلہ ایسا ہے جیسا کہ کسی نے قسم کھائی کہ چراغ کی روشنی میں نہیں بیٹھوں گا اور وہ سورج کی روشنی میں بیٹھ جاتا ہے تو اس صورت میں بھی حائل نہیں ہوگا اگرچہ سورج کو اللہ تعالیٰ نے چراغ سے تعبیر کیا ہے۔ وجہ دونوں مسئلوں میں یہی ہے کہ عرف عام میں چراغ کا استعمال سورج کے لئے نہیں ہوتا اور قسم میں عرف عام کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ نیز اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فرش پر نہیں بیٹھوں گا تو زمین پر بیٹھنے سے حائل نہیں ہوگا۔ اس کی وجہ وہی ہے کہ عرف میں فرش کا اطلاق زمین پر نہیں ہوتا اگرچہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو فرش سے تعبیر کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا ہے:

لَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ مِهْدًا۔

لفظ مسک (مچھلی) کے بارے میں اختلاف ہے کہ کیا تمام دریائی جانوروں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے یا صرف مچھلی پر۔ حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا مسک کا اطلاق تمام دریائی جانوروں پر ہوتا ہے۔ چنانچہ باری تعالیٰ نے کلام پاک میں فرمایا اجعل لکم صید البحر و طعامہ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے دریائی شکار اور اس کا کھانا طلال کر دیا۔ طعام (کھانے سے) مراد تمام دریائی جانور ہیں۔ منہاج نامی کتاب میں مذکور ہے کہ مسک کا اطلاق صرف مچھلیوں پر ہوتا ہے۔

فقہی مسئلہ: مطلق مچھلیوں اور مٹھیوں کے اندر بیع مسلم جائز ہے۔ چونکہ عام طور پر یہ دستیاب ہوئی جاتی ہیں۔ جس قسم کی کوئی مچھلی طلب کی جائے گی وہ اس کو فراہم کی جاسکتی ہے۔ البتہ جو مچھلیاں پانی کے اندر ہیں وہیں پانی میں رہتے ہوئے ان کی بیع جائز نہیں کیونکہ یہ مجہول بیع ہو جائے گی اور مجہول بیع جائز نہیں ہے اور نبی کریم ﷺ نے اس سے منع فرمایا۔ عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم مچھلیوں کی پانی میں رہتے ہوئے خرید و فروخت مت کیا کرو اس لئے کہ یہ ایک قسم کا دھوکہ دینا ہے۔ کچھ جانور ایسے بھی ہیں جو خشکی اور تری دونوں میں رہتے ہیں۔ مثلاً مینڈک، مگر، مچھ، سانپ، کیکڑا، کھوا، تو یہ سب کے سب حرام ہیں۔ ان میں سے کچھ جانوروں کا بیان گزر چکا ہے اور بعض کا اپنے اپنے مواقع پر آنے والا ہے۔

مچھلی کے طبی خواص:

مچھلی کا گوشت سرد تر ہے۔ سب سے عمدہ مچھلی سمندر کی مچھلی ہوتی ہے کہ جس کی پشت پر نقش ہوتے ہیں اور چھوٹی ہوتی ہے۔ اس کے کھانے سے بدن تازہ ہوتا ہے۔ عام طور پر مچھلی کے کھانے سے پیاس زیادہ لگتی ہے اور خلط بلغمی پیدا کرتی ہے۔ البتہ گرم حراج والوں اور نوجوانوں کے لئے اس کا کھانا مفید ہے۔ وہ مچھلی جو گرمیوں میں کھائی جاتی ہے اور گرم ملکوں میں پیدا ہوتی ہے نہایت عمدہ چیز ہے۔ مچھلیاں بہت قسم کی ہوتی ہیں ان میں جو سیاہ اور زرد رنگ کی ہوتی ہیں وہ اچھی نہیں ہوتی اور جو گوشت کھانے والی ہیں وہ بھی اچھی نہیں ہوتیں۔ ابراہیمس اور بوری نامی مچھلیاں معدہ کے لئے مضر ہیں ان کے کھانے سے درد اور غصہ پیدا ہوتا ہے۔ لہذا یہ کھانے کے قابل نہیں ہوتی۔ نہروں کی مچھلیاں رقیق اور مرطوب ہوتی ہیں اور سمندر کی مچھلیاں اس کے خلاف ہوتی ہیں اور سلسلہ نامی مچھلی جس کو جری بھی کہتے ہیں کثیر لقمہ اور پیٹ کے جلن اور پیچیدہوں اور آواز کو صاف کرتی ہے اور مازمی مچھلی منی میں زیادتی کرتی ہے۔

حکیم ابن سینا کا قول ہے کہ مچھلی کا گوشت اگر شہد کے ہمراہ کھایا جائے تو نزول الماء کے لئے مفید اور نگاہ کو تیز کرتا ہے۔ ایک دوسرے حکیم کا قول ہے کہ مچھلی کا گوشت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ قزوینی فرماتے ہیں کہ اگر تازہ مچھلی تازہ پیاز کے ساتھ کھائی جائے تو باہ میں اضافہ اور براہمختی پیدا کرتا ہے اور اگر گرم کھالی جائے تو قاعدہ دو چند ہو جائے۔ اگر شرابی مچھلی کو سونگھ لے تو اس کا نشہ اتر جائے

اور ہوش میں آ جائے۔

اگر مچھلی اور سمندری کوے کا پتہ ملا کر اس سے کسی کاغذ پر لوہے کے قلم سے لکھا جائے تو حروف سنہری دکھائی دیں گے اور مچھلی اور چکور کا پتہ ملا کر آنکھوں میں لگایا جائے تو نزول الماء (موت یا بند) کو قاعدہ دے۔ مچھلی کا پتہ پانی میں ملا کر پینے سے خفقان دور ہوتا ہے۔ اگر شکر میں ملا کر حلق میں پھونکا جائے تو یہی مذکورہ قاعدہ ہو۔

خواب میں تعبیر:

اگر کوئی شخص خواب میں مچھلی دیکھے اور ان کی گنتی معلوم تو اگر چار کو دیکھے تو وہ اس کی بیویاں ہیں اور اگر چار سے زائد ہوں تو وہ مال غنیمت ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے کلام پاک میں ارشاد فرمایا وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِنَافْعٍ لَكُمْ مِنْهُ لَبِئْسَ مَا كَفَرُوا کہ اللہ تعالیٰ وہ ذات ہے جس نے دریا کو تمہارے لئے مسخر کر دیا تاکہ تم اس سے تازہ گوشت حاصل کر کے کھاؤ۔

مچھلی کی تعبیر بادشاہ کے وزیر سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر اپنے آپ کو دیکھے کہ مچھلیاں پکڑ رہا ہے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ بادشاہ کے لشکر سے مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے اپنے آپ کو کنوئیں میں مچھلی پکڑتے ہوئے دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ صاحب خواب لوطی ہے یا اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ وہ اپنے غلام کو کسی انسان کے ہاتھ فروخت کر رہا ہے۔ نصرانی کا عقیدہ ہے کہ اگر گدے پانی میں مچھلی پکڑتے ہوئے دیکھے تو یہ بھلائی اور خوشی پر دلالت ہے۔ اگر صاحب فراش مریض نے مچھلی کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کا مرض رطوبات کی وجہ سے ہے۔ اگر کوئی مسافر اپنے بستر کے نیچے مچھلی دیکھے تو سفر میں پریشانی آنے کی علامت ہے۔ بسا اوقات مچھلی کا دیکھنا صاحب خواب کے غرق ہونے کی علامت ہے۔ اگر کسی نے یہ دیکھا کہ یہ صاف پانی میں سے مچھلی کا شکار کر رہا ہے تو اس کے لئے نیک لڑکے کی بشارت ہے۔ کھاری پانی کی مچھلی دیکھنا سلطان کی جانب سے فکر کی علامت ہے۔ بقول دیگر خیر اور بھلائی کی نشانی ہے۔ چونکہ نمک مچھلی کو ہلاک ہونے سے محفوظ رکھتا ہے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ کھارے پانی کی مچھلی سے ٹکوں کی جانب سے فکر کی علامت ہے اور بھنی ہوئی مچھلی کو دیکھنا اس بات کی علامت ہے کہ دیکھنے والا علم کی تلاش میں سفر کرے گا۔ اگر کسی شخص نے یہ دیکھا کہ اس کی شرمگاہ سے مچھلی نکلی ہے اگر اس کی بیوی حاملہ ہے تو لڑکی پیدا ہونے کی بشارت ہے۔

تلی ہوئی مچھلی کو دیکھنا اس بات کی علامت ہے کہ صاحب خواب نے دینی دعوت قبول کر لی یا اس کی دعا مقبول ہوئی۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بارگاہِ خداوندی میں دعا کی تھی اور حق تعالیٰ نے قبول فرمائی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دسترخوان پر تلی ہوئی مچھلی نازل کر دی۔

بڑی مچھلیوں کو دیکھنا مال غنیمت کی جانب اشارہ ہے اور چھوٹی مچھلیوں کو دیکھنا آلام و مصائب کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ چھوٹی چھوٹی مچھلیوں میں گوشت کی نسبت کاٹنے زیادہ ہوتے ہیں اور چھوٹی مچھلی کو کھانے میں پریشانی بھی زیادہ ہوتی ہے۔ مچھلی کو خواب میں دیکھنا قسم کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کی قسم کھائی ہے اور کبھی صالحین کی عبادت گاہ مراد ہوتی ہے اور کبھی مسجد مراد ہوتی ہے۔ اس لئے کہ حضرت یونس علیہ السلام نے مچھلی کے پیٹ میں جا کر حق تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل بیان کی تھی اور مسجدوں میں بھی اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاتا ہے۔ نیز بسا اوقات رنج و غم، عہدہ کا زائل ہونا اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قوم یہود پر اپنا غضب نازل فرمایا اور ہفتہ کے دن ان پر مچھلیوں کا شکار کرنا حرام کر دیا تھا۔ حضرت یونس علیہ السلام کی مچھلی کو اگر خائف دیکھے تو خوف سے امن ہو اور اگر فقیر دیکھے تو مالدار ہو جائے اور پریشان حال دیکھے تو اس کی پریشانی دور ہو جائے۔ یہی تعبیر اس وقت دی جائے

کی۔ جب کہ کوئی شخص حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قید خانہ اور اصحاب کہف کا غار اور حضرت نوحؑ کا تور خواب میں دیکھے، یعنی خانف کا خوف دور ہو اور فقیر مالدار ہو اور پریشان حال کی پریشانی ختم ہو جائے۔

مچھلی کے سلسلہ میں تعبیر دیتے وقت اس بات کا بھی خاص خیال رکھا جائے کہ اس کی کیفیت اور حالت کیا ہے؟ مچھلی کی حالت اور کیفیت سے تعبیر بدل جاتی ہے مثلاً یہ دیکھنا چاہیے کہ تازہ مچھلی یا باسی، کھارے پانی کی رہنے والی ہے یا میٹھے پانی کی۔ کانٹے دار مچھلی ہے یا بغیر کانٹے کی۔ اس کا مسکن کھار پانی ہے یا میٹھا دریا؟ آواز کر رہی ہے یا نہیں؟ اس مچھلی کے خشکی میں کوئی جانور مشابہ ہے یا نہیں؟ نیز اس مچھلی کو آلہ سے شکار کیا ہے یا بغیر آلہ کے۔ چنانچہ ہر ایک کی تعبیر علیحدہ علیحدہ ہے۔

اگر کسی نے دریا میں سے تازہ مچھلی آلہ کے ذریعے شکار کی ہے تو اس کی تعبیر ہے کہ وہ رزقِ حلال میں سستی کر رہا ہے اور اس کو حاصل کر لے گا۔ نیز دیکھنے والے کی بھی حالت کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ اگر مرد شکار کرتا ہو دیکھے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ اچھی تدبیر کر رہا ہے۔ اگر خواب دیکھنے والا غیر شادی شدہ ہو تو نکاح کی جانب اشارہ ہے اور اگر شادی شدہ ہے تو ولدِ سعید کی بشارت ہے۔ عورت کا اپنے آپ کو شکار کرتے ہوئے دیکھنا اس کے شوہر اور اس کے باپ کے مال جانب اشارہ ہے۔ غلام کا مچھلی کا شکار کرتے ہوئے دیکھنا اشارہ ہے کہ اس کو آقا کی طرف سے مال حاصل ہوگا۔

اگر کسی بچہ نے خواب دیکھا کہ وہ مچھلی کا شکار کر رہا ہے تو اس سے مراد یہ ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ علم و فن کی دولت سے نوازیں گے یا اس کے باپ کی طرف سے مال کے وارث ہونے کی علامت ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ابا تیل کا یا ان جانوروں کا شکار کر رہا ہے جو دریا کی تہہ میں رہتے ہیں تو صاحبِ خواب مشکلات سے دوچار ہو سکتا ہے۔ دریا کی جانوروں کے بارے میں مزید تفصیل باب القاء فرس البحر کے زیر عنوان آئے گی۔ انشاء اللہ۔

اگر کسی شخص نے کھارے دریا میں مچھلی کا شکار کرتے ہوئے دیکھا تو فوائد حاصل ہونے کی امید ہے یا کسی عجیب یا بدعتی سے علم حاصل ہونے کی علامت ہے۔ اگر خواب میں مچھلی کا شکار کیا اور دیکھا کہ اس کے کاٹا بھی ہے تو کسی مدفونہ خزینہ کی طرف اشارہ ہے۔ اگر اس پر کھال نہ ہو تو اس کے عمل کے بطلان کی دلیل ہے۔ اگر یہ دیکھا کہ میٹھے چشمے کی مچھلیاں کھارے چشمہ میں منتقل ہو گئیں یا برعکس دیکھا تو لشکر میں نفاق کی علامت ہے۔ اگر سطحِ آب پر مچھلیوں کو دیکھا تو کاموں میں آسانی پیدا ہونے کی علامت ہے۔ اگر اپنے پاس چھوٹی یا بڑی مچھلیاں دیکھیں تو فرحت و خوشی کی جانب اشارہ ہے۔

اگر کسی نے انسان یا پرندہ کے مشابہ مچھلی خواب میں دیکھی تو یا تو اس سے مراد یہ ہے کہ اس کی ملاقات کسی ایسے تاجر سے ہوگی جو خشکی اور دریا میں سفر کرتا ہے یا مختلف زبان و لغت جاننے والے سے تعارف ہو سکتا ہے۔ اگر مچھلی کو ان جانوروں کی شکل میں دیکھا جو عام طور پر گھروں میں رہتے ہیں تو یہ غرباء و فقراء پر احسان کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے بڑے دریا سے مچھلی پکڑتے ہوئے دیکھا تو روزگار اور رزق کے حاصل ہونے کی علامت ہے یا سلطان کے مال سے تعرض کرنے کی طرف اشارہ ہے یا صاحبِ خواب چور یا جاسوس ہے۔ اگر یہ دیکھا کہ دریا کھلا اور اس نے مچھلی کھائی تو اللہ تعالیٰ اس کو علمِ غیب سے نوازیں گے اور اس کے لئے دین کو واضح کر دیں گے اور سیدھے راستہ تک پہنچا دیں گے اس کا آخرت میں اچھا ٹھکانہ ہوگا۔ اگر کسی نے یہ دیکھا کہ مچھلی دریا میں واپس چلی گئی ہے تو وہ اولیاء اللہ کا مصاحب ہوگا اور اولیاء اللہ سے وہ باتیں حاصل کرے گا جن پر کوئی مطلع نہیں ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

السَمَنْدَل

(آگ کا جانور) السَمَنْدَل: بفتح الهمزة وبعد النون الساكنة دال مہملہ واللام فی آخرہ۔ جو ہرٹی نے اس کو سمندل بغیر میم کے پڑھا ہے اور ابن خلکان نے سمند بغیر لام کے ذکر کیا ہے۔ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کی غذا الیش ہے یہ الیش ایک قسم کی زہریلی بوٹی ہوتی ہے جو ملک چین میں پیدا ہوتی ہے۔ چینی لوگ اس کو ہری اور خشک دونوں صورتوں میں کھاتے ہیں اور باوجود زہریلی ہونے کے یہ ان کو نقصان نہیں دیتی۔ اس کی یہ غذائی خصوصیت چین کے رہنے والوں کے اندر محدود ہے اور اگر اس کو حدود چین سے بقدر سوا ہاتھ کے فاصلہ کے جہاں کوئی شخص کھائے تو فوراً مر جائے گا۔

سمندل سے متعلق تعجب خیز یہ بات ہے کہ اس کو آگ میں بہت لطف آتا ہے اور وہ اس میں مدتوں رہتا ہے۔ جب اس کے جسم پر میل جم جاتا ہے تو سوائے آگ کے اور کسی چیز سے صاف نہیں ہوتا۔ سمندل ہندوستان میں بہت پایا جاتا ہے۔ یہ زمین پر چلنے والا ایک جانور ہے جو لومڑی سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کا رنگ ظنی، آنکھیں سرخ اور دم لمبی ہوتی ہے۔ اس کے بال کے رومال بنائے جاتے ہیں۔ جب یہ میلے ہو جاتے ہیں ان کو آگ میں ڈال دیا جاتا ہے آگ سے صاف ہو جاتے ہیں جلتے نہیں۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ بلاد ہند میں سمندل ایک پرندہ ہے جو آگ میں اندھے دیتا ہے اور آگ ہی میں بچے نکالتا ہے۔ اس پر آگ کچھ اثر نہیں کرتی۔ نیز اس کے پروں کے بھی رومال بنائے جاتے ہیں جو ملک شام پہنچتے ہیں وہ بھی جب میلے ہو جاتے ہیں تو ان کو آگ میں ڈال دیا جاتا ہے اور وہ صاف ہو جاتے ہیں آگ اس پر کچھ اثر نہیں کرتی۔

مورخ ابن خلکان کا بیان ہے کہ میں نے سمندل کے بالوں کا بنا ہوا ایک کپڑا دیکھا ہے جو کسی جانور کی جھول کی طرز پر تیار کیا گیا تھا۔ لوگوں نے اس کو آگ میں ڈال کر آزمایا تو آگ کا اس پر کچھ اثر نہ ہوا۔ پھر اس کا ایک کنارہ تیل میں ڈبو کر چراغ میں رکھ دیا وہ دیر تک جلتا رہا۔ جب چراغ گل کر دیا گیا تو کپڑے کو دیکھا گیا تو وہ اپنی اسی حالت پر تھا کسی قسم کا تغیر اس کے اندر نہیں آیا۔

ابن خلکان نے ایک اور چشم دید واقعہ بیان کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ علامہ عبداللطیف بن یوسف بغدادی کے ہاتھ کی ایک تحریر دیکھی جس میں لکھا ہوا تھا کہ ملک الفار بن ملک الناصر صلاح الدین شاہ حلب کے سامنے ایک کٹڑا سمندل کا پیش کیا گیا جو عرض میں ایک ذراع اور طول میں دو ذراع تھا۔ اس کٹڑے کو تیل میں بھگو کر جلایا گیا جب تک اس میں تیل رہا وہ برابر جلتا رہا اور جب تیل ختم ہو گیا تو وہ ایسا ہی سفید رہا جیسا کہ شروع میں تھا۔

یہ واقعہ ابن خلکان نے یعقوب ابن جابر کی سوانح حیات میں تحریر کیا ہے۔ اس کے علاوہ کچھ ابیات (شعر) بھی ذکر کئے ہیں جن کو باب الحین میں عجبوت کے بیان میں ذکر کیا جائے گا۔

قرؤنی فرماتے ہیں کہ سمندل ایک چوہا ہے جو آگ میں داخل ہو جاتا ہے۔ مگر مشہور قول یہی ہے کہ وہ ایک پرندہ ہے۔ کتاب المسالک والہمالک میں بھی ایسا ہی مذکور ہے۔

طبی خواص:

سمندل کا پتہ بقدر ایک چنے کے کھولائے ہوئے اور صاف کئے ہوئے پانی میں ملا کر دودھ کے ساتھ ایسے شخص کو جس کو مہلک لوگ مگنی ہو چند روز بار بار پلایا جائے تو وہ بالکل اچھا ہو جائے گا۔ اگر اس کا دماغ سرمہ صنفہانی کے ساتھ ملا کر آنکھ میں لگایا جائے تو موتیابند کا

مریض بفضل ایزدی شفا یاب ہو جائے اور اس کے بعد وہ آنکھوں کے جملہ امراض سے محفوظ رہے گا۔
اس کا خون اگر برص پر ملا جائے تو اس کا رنگ بدل جائے گا۔ اگر کوئی شخص سمندل کے دل کا کچھ حصہ نگل جائے تو جو بات وہ سنے گا وہ اس کو حفظ ہو جائے گی۔ جس جگہ بال نہ جتے ہوں اس کا پتہ لگانے سے جم جاتے ہیں اگر چہ وہ ہاتھ کی ہتھیلی ہی ہو۔

السَّمُور

السَّمُور: سین پر فتہ اور میم مشد و مضموم بروزن سفود) بلی کے مشابہ ایک خشکی کا جانور ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ بخولا ہے۔ جس جگہ یہ رہتا ہے اس کے اثر سے یہاں ہارنگ بدلتا ہے۔

عبد اللطیف بغدادی فرماتے ہیں کہ یہ ایک جری حیوان ہے۔ انسان کے ساتھ اس سے زیادہ جری کوئی حیوان نہیں ہے۔ اس کے پکڑنے میں حیلہ بازی کرنی پڑتی ہے۔ زمین میں مردار دفن کر کے اس کو دھوکہ سے پکڑا جاتا ہے۔ اس کا گوشت گرم ہوتا ہے خشک لوگ اس کو کھاتے ہیں۔ دیگر کھالوں کے مثل اس کی کھال کو دباغت نہیں دی جاتی۔

علامہ دیمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تعجب ہے امام نوویؒ نے اپنی کتاب "تہذیب الاسماء واللغات" میں سمور کو پرندہ کیسے لکھ دیا۔ ممکن ہے کہ لغزش قلم سے ایسا لکھا گیا ہو گا۔ لیکن اس سے زیادہ تعجب خیز ابن ہشام کا بیان ہے جو انہوں نے شرح الفصحیح میں تحریر کیا ہے کہ سمور جنوں کی ایک قسم ہے۔

یہ جانور اپنی جلد کی خفت اور ملائمت اور خوبصورتی کے لئے مخصوص ہے۔ اس کے بالوں کے بنے ہوئے کپڑے بادشاہ اور امراء لوگ استعمال کرتے ہیں۔ مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے دمشق کو سمور کے بنے ہوئے کپڑے پہنے ہوئے دیکھا ہے۔
شرعی حکم:

اس کا کھانا حلال ہے۔ کیونکہ یہ نجاست استعمال نہیں کرتا ہے۔

خواب میں تعبیر:

خواب میں سمور کی تعبیر ایک ظالم چور سے دی جاتی ہے۔ جس کا کسی سے بھاء نہ ہو سکے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

السمیطر

السمیطر: بروزن العمیٹل ایک پرندہ ہے۔ جس کی گردن لمبی ہوتی ہے۔ ہمیشہ اٹھلے (کم پانی) میں دکھائی دیتا ہے۔ اس کی کنیت ابو الحیزر ہے۔ فطر کے نام سے بھی مشہور ہے۔ مزید تفصیل باب الحیم میں آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

السمندر والسمندر

السمندر والسمندر: اہل ہندو چین کے نزدیک یہ مشہور و معروف جانور ہے۔

سناد

سناد: گینڈا: بقول دیگر کرکدن، قزوینی فرماتے ہیں کہ یہ جانور نیل سے بڑا اور ہاتھی سے جسامت میں چھوٹا ہوتا ہے۔ دیکھنے میں ہاتھی جیسا لگتا ہے۔ اس کا بچہ پیدا ہونے کے بعد چرنے لگتا ہے اور جب چلنے پھرنے کی صلاحیت ہو جاتی ہے تو اپنی ماں سے دور بھاگ جاتا ہے۔ اس کو یہ خوف ہوتا ہے کہ میری ماں مجھ کو زبان سے چائے گی جیسا کہ عام طور پر جانور اپنے بچے کو زبان سے پیار کرتے ہیں اس لئے کہ اس کی زبان کانٹے کی طرح ہوتی ہے اور یہ خوف ظنی نہیں ہوتا بلکہ حقیقی ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر وہ اپنے بچے کو پالیتی ہے تو اپنی زبان سے اس کو اتارتا چاتی ہے کہ اس بچے سے گوشت علیحدہ ہو جاتا ہے اور وہ صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ رہ جاتا ہے۔ یہ جانور ہندوستان میں اکثر پایا جاتا ہے۔

شرعی حکم:

ہاتھی کی طرح اس کا کھانا حرام ہے۔

السنجاب

(چوہ کے مشابہ ایک جانور) السنجاب: یہ ربوع کے قد و قامت کا ایک جانور ہے جو چوہ سے بڑا ہوتا ہے۔ اس کے بال نہایت درجہ ملائم ہوتے ہیں۔ مالدار لوگ اس کی کھال کے کوٹ پہنتے ہیں۔ یہ بہت چالاک ہوتا ہے۔ جب کسی انسان کو دیکھ لیتا ہے تو کسی اونچے درخت پر چڑھ جاتا ہے اور درخت ہی اس کا مسکن ہے اور درخت ہی سے غذا حاصل کرتا ہے۔ یہ جانور بلاد صقالیہ اور ترک میں سب سے زیادہ ہے۔ چونکہ اس کی حرکت انسان کی حرکت کے مقابلہ میں سرلیج ہے لہذا اس کا مزاج گرم تر واقع ہوا ہے۔ اس کی وہ کھال بہترین ہوتی ہے جو رنگ میں نیلگوں اور چکنی ہو۔ کسی شاعر نے کیا خوب کہا

تخيلت انه سنجاب

كلما ازرق لون جلدي من البرد

”جب بھی سردی کے سبب میرا رنگ نیلگوں ہو جاتا ہے تو مجھے خیال ہو جاتا ہے کہ میری کھال سنجاب ہے۔“

شرعی حکم:

اس کا کھانا جائز ہے کیونکہ یہ حلال طیب ہے۔ حنابلہ کے نزدیک اس کا کھانا حرام ہے۔ علامہ دیرئی فرماتے ہیں چونکہ سنجاب کی حلت و حرمت کے سلسلہ میں علماء کا اختلاف ہے اس لئے جب حلت و حرمت کسی شے میں جمع ہو جاتی ہے تو اباحت ثابت ہو جاتی ہے۔ کیونکہ شریعت میں اصل اباحت ہی ہے۔ اگر سنجاب کو شرعی طور پر ذبح کر دیا جائے تو اس کی کھال کے کپڑے پہننا جائز ہے۔ کیونکہ وہ کھال بھی ذبح سے پاک ہو جائے گی۔ البتہ دباغت سے اس کے بال پاک نہیں ہوں گے۔ اس لئے کہ دباغت کا بالوں پر اثر نہیں اور بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ دباغت سے بال بھی پاک ہو جائیں گے کھال کے تابع ہو کر۔

حضرت امام شافعی کی ایک روایت بھی یہی ہے کہ اسی مسئلہ کی توثیق کی استاذ ابواسحاق اسفرائینی اور ردیانی اور ابن ابی عسرون وغیرہ نے ایسی ہی کو پسندیدہ کہا۔ چونکہ صحابہ کرام حضرت عمرؓ کے زمانہ میں گھوڑوں کے بالوں کا بنا ہوا کپڑا تقسیم کیا کرتے تھے حالانکہ ان گھوڑوں کو نجوسی ذبح کیا کرتے تھے یعنی شرعی طور پر ذبح نہ ہونے کے باوجود بھی صحابہ کرام اس کو پاک سمجھتے تھے۔

صحیح مسلم میں ابوالخیر مرشد بن عبداللہ کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے علی بن وعلہ کو اسی قسم کے کپڑے پہنے ہوئے دیکھا تو میں نے ان سے دریافت کیا کہ جب ہم سفر میں مغرب کی طرف جاتے ہیں تو بجوی مینڈھا زنگ کر کے لاتے ہیں۔ ہم اس کو استعمال نہیں کرتے۔ حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ میں نے اس سلسلہ میں جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تھا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ ایسے جانور جن کو غیر مسلم نے ذبح کیا ہو ان کی کھال دباغت سے پاک ہو جائے گی۔

طبی خواص:

اگر سنجاب کا گوشت کسی بجنون کو کھلایا جائے تو اس کا جنون جاتا رہے گا اور جو شخص امراض سوداویہ میں مبتلا ہو اس کو بھی اس کا کھانا نفع دیتا ہے۔

کتاب المفردات میں مرقوم ہے کہ سنجاب کے اندر گرمی کم ہے کیونکہ اس کے مزاج میں رطوبت کا غلبہ زیادہ ہے اور قلت حرارت کی وجہ یہ ہے کہ اس کی غذا میں سودہ جات داخل ہیں۔ اسی وجہ سے گرم مزاج والے اور جوانوں کو اس کا کپڑا پہننا مناسب ہے اس کے اندر گرمی معتدل طور پر آتی ہے۔

السندوۃ السنہ

السندوۃ السنہ: مادہ بھیشا کو کہتے ہیں۔

السندل

(آگ کا جانور) سندل: یہ وہی جانور ہے جس کو سندل بھی کہتے ہیں جس کا تذکرہ ابھی کچھ صفحات پہلے کیا جا چکا ہے۔ نیز سندل عمر بن قیس مکی کا بھی لقب ہے۔ محدثین کے نزدیک ان کی روایت قابل اعتماد نہیں ہے۔ ابن ماجہ میں ان سے دو ضعیف روایت مروی ہیں۔

السُّنُور

(بلی) السنود (سین پر کسرہ نون پر تشدید) بلی اس کا واحد سنابیز آتا ہے۔ یہ جانور متواضع ہے۔ انسانوں کے گھروں سے مانوس ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو چوہوں کے دفع کرنے کے لئے پیدا کیا ہے۔ عربی میں اس کے بہت نام ہیں۔ اس کی کنیت ابو خداش، ابو غزو، ابو البیشم، ابو شامخ ہے۔

بلی کے ناموں کا ایک عجیب قصہ

بلی اور اعرابی کا قصہ اس کے ناموں سے متعلق مشہور ہے وہ یہ ہے کہ کسی اعرابی نے ایک بلی پکڑی مگر اس کو یہ معلوم نہ ہو سکا کہ یہ جانور کیا ہے۔ جس شخص سے وہ ملتا اس سے اس کا نام پوچھتا۔ ہر شخص نے اس کے متکفل نام بتلائے جو ذیل میں درج کئے جاتے ہیں:-

پہلا شخص: یہ سنور ہے۔ دوسرا شخص: یہ ہرقہ ہے۔ تیسرا شخص: یہ قبط ہے۔ چوتھا شخص: یہ ضمون ہے۔ پانچواں شخص: یہ حیدع ہے۔ چھٹا شخص: یہ خیطل ہے۔

ساتواں شخص: یہ وہ ہے۔

اس اعرابی نے خیال کیا کہ جس جانور کے اتنے نام ہیں وہ قیمت میں بھی گراں ہوگا۔ چنانچہ وہ اس بلی کو فروخت کرنے کی غرض سے بازار پہنچا وہاں اس سے کسی نے پوچھ لیا کہ یہ بلی کتنے کی تپو گے اعرابی نے جواب دیا سو درہم کی۔ خریدار نے یہ سن کر تعجب سے کہا کہ اگر تمہیں اس کی قیمت درہم بھی مل جائے تو کافی ہے پس اعرابی نے اس بلی کو پھینک دیا اور کہنے لگا کہ اللہ کی لعنت ہو اس پر کہ اس کے اتنے نام ہیں اور دام کچھ بھی نہیں ہیں یہ اسماء مکر کے لئے ہیں۔ ابن قتیبہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سوئٹ کے لئے لفظ سورہ آتا ہے۔ جس طریقہ پر صفادع (مینڈک) کا سوئٹ صفد آتا ہے۔

حدیث میں بلی کا تذکرہ:-

”حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ انصار کے گھرانے میں تشریف لے جاتے اور اس کے قریب جو دوسرے گھر تھے وہاں پر نہ جاتے تھے۔ دوسرے گھروالوں نے آپ سے شکایت کی کہ حضور وہاں تو تشریف لے جاتے ہیں اور ہمارے یہاں قدم رنج نہیں فرماتے۔ آپ نے جواب میں فرمایا کہ تمہارے یہاں کتا رہتا ہے اس وجہ سے میں نہیں آتا۔ انہوں نے عرض کیا کہ ان کے یہاں بھی تو بلی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ بلی تو وسیع ہے، یعنی بلی اور کتا ایک حکم کے تحت میں نہیں آتے۔“

راوی کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے۔

فیصم بن حماد نے کتاب الفتن ابو اشرعہ الغفاری صاحب نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے:-

”حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن قبیلہ مزنیہ کے دو شخص سب سے آخر میں پہنچنے والے ہوں گے، یہ ایک پہاڑی سے جس میں وہ پوشیدہ تھے نکل کر ایک مقام پر آئیں گے وہاں آ کر بجائے آدمیوں کے وہ جنگلی جانور دیکھنے لگیں گے، وہاں سے نکل کر وہ نہ یہ کارخ کریں گے اور جب آبادی کے قریب پہنچیں گے۔ تو آپس میں کہیں گے کہ آدمی کہاں گے یہاں تو کوئی دکھائی نہیں دیتا۔ ان میں سے ایک کہے گا کہ اپنے گھروں میں ہوں گے۔ چنانچہ وہ گھروں کے اندر جا کر دیکھیں گے تو بستر پر بجائے لوگوں کے وہ لومڑیاں اور بلیاں دیکھیں گے۔ ان میں سے ایک دوسرے سے کہے گا کہ میرے خیال میں تو لوگ بازار میں خرید و فروخت کر رہے ہوں گے وہاں چل کر دیکھنا چاہیے۔ یہ سوچ کر وہ گھروں سے چل دیں گے اور چلتے چلتے مدینہ کے دروازہ پر آ کر کھڑے ہو جائیں گے، دروازے پر دو فرشتے کھڑے ہوئے ملیں گے وہ ان کی ٹانگیں پکڑ کر کھینچتے ہوئے میدانِ محشر میں لائیں گے۔“

عجیب واقعہ:

رکن الدولہ کے ایک بلی تھی جو اس کی نشست گاہ میں حاضر باش رہتی تھی۔ اگر کوئی حاجت مندان سے ملاقات کے لئے آتا اور اس کے پاس کوئی ملاقات کا ذریعہ نہ ہوتا تو وہ ایک پرچہ میں اپنی حاجت لکھ کر بلی کے گلے میں لٹکا دیتا۔ بلی اس کو لے کر رکن الدولہ کے پاس پہنچ جاتی۔ وہ اس پرچہ کو پڑھ کر اس کا جواب لکھ کر بلی کے گلے میں ڈال دیتا وہ اس کو حاجت مند کے پاس پہنچا دیتی۔

بیان کیا جاتا ہے کہ جب حضرت نوح علیہ السلام کے اہل کشتی کو چوہوں سے اذیت پہنچنے لگی تو آپ نے شیر کی پیشانی پر ہاتھ بھیرا اس سے شیر کو چھینک آئی اور چھینک کے ساتھ بلی نکل پڑی۔ اسی بناء پر بلی کی صورت شیر سے زیادہ مشابہ ہے۔ جب تک انسان

بلی کو نہ دیکھے اس وقت تک شیر کا تصور نہیں کر سکتا۔ بلی کی لطافت و ظرافت کی دلیل یہ ہے کہ وہ اپنے لعاب دہن سے اپنے چہرہ کو صاف کرتی ہے۔ اگر اس کے بدن پر کوئی چیز لگ جاتی ہے تو وہ اس کو فوراً چمڑا دیتی ہے۔

بلی کی عادات

جب موسم سرما کا آخر ہوتا ہے تو نر کی شہوت میں بیجان پیدا ہوتا ہے۔ جب مادہ تولید کی سوزش سے اس کو تکلیف ہونے لگتی ہے تو وہ بہت چیختا ہے جب تک وہ مادہ خارج نہیں ہوتا اس کو سکون نہیں ہوتا۔

جب بلی کو بھوک لگتی ہے تو وہ اپنے بچوں کو کھا جاتی ہے اور یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ وہ شدت محبت سے ایسا کرتی ہے۔ چنانچہ جانچ کا قول ہے

لنرجی الی النصرۃ اجنادھا

جاءت مع الاشقی فی ہودج

”وہ دونشان لکیر ہودج میں آئی اور اپنے لشکروں کو فتح مندی کی طرف ہٹانے لگی۔“

لربدا ان تاكل اولادھا

کسانھا فی فعلھا ہرة

”گویا کہ وہ اپنے اس فصل میں بلی کی طرح ہے کہ وہ اپنے بچے کھانے کا ارادہ کرتی ہے۔“

بلی جب پیشاب کرتی ہے تو اس کو چمپا دیتی ہے تاکہ چوہا اس کو سونگھنے نہ پائے اور سونگھ کر بھاگ نہ جائے کیونکہ چوہا اس کے بول و براز کو پہچانتا ہے۔ پیشاب پانچا نہ کر کے اول وہ اس کو سونگھتی ہے اور جب دیکھتی ہے کہ بوخت ہے تو اس کو مٹی وغیرہ سے ڈھانپ دیتی ہے تاکہ بد بو اور جرم دونوں چھپ جائیں۔

علامہ زکریا فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بلی کو یہ سمجھ بوجھ اس وجہ سے دی ہے تاکہ انسان اس سے عبرت حاصل کریں کہ یہ بھی اپنا بول و براز پوشیدہ کر دیا کریں۔ جب بلی کسی گھر سے مانوس ہو جاتی ہے تو یہ بلی کسی دوسری بلی کو وہاں نہیں آنے دیتی۔ اگر کوئی آ جاتی ہے تو دونوں میں سخت لڑائی ہونے لگتی ہے۔ اس کی وجہ بظاہر یہ معلوم ہوتی ہے کہ دونوں کے اندر رقابت کی آگ سگ جاتی ہے۔ گھر بلی یہ خیال کرتی ہے کہ کہیں مالک غیر بلی سے مانوس ہو جائے اور اس کو میری خوراک میں شریک کر لے اور اگر شریک بھی نہ کرے تو مالک کی محبت بٹ نہ جائے۔ اگر بلی کسی وقت مالک کی کوئی چیز چرائیتی ہے جو مالک نے احتیاط سے رکھی ہو تو بلی اس ڈر سے کہیں ماری نہ جاؤں لے کر بھاگ جاتی ہے۔ مالک اپنے پاس سے جب اس کو دفع کرنا چاہتا ہے تو خوشامد کرنے لگتی ہے اور اپنا بدن اس کے پیروں پر مس کرنے لگتی ہے۔ وہ ایسا اس وجہ سے کرتی ہے کہ وہ خیال کرتی ہے کہ خوشامد کرنے سے اس کو اپنے مقصد کی معافی مل جائے گی۔

اللہ تعالیٰ نے ہاتھی کے دل میں بلی کا خوف رکھ دیا کیونکہ ہاتھی جب بلی کو دیکھ لیتا ہے تو بھاگ جاتا ہے کیونکہ یہ مشہور ہے کہ اہل ہند کا ایک لشکر جس میں ہاتھی بھی تھے بلی کی بدولت شکست کھا گیا۔ بلی کی تین قسمیں ہیں (۱) اہلی (۲) وحشی (۳) سنورا الزباد۔

اہلی اور وحشی دونوں کے مزاج میں غصہ ہے۔ زندہ جان کر یہ بھاڑ کر کھا جاتی ہے۔ کئی باتوں میں بلی انسان کے مشابہ ہے۔ مثلاً انسان کی طرح وہ چھپکتی ہے اور انگڑائی لیتی ہے اور ہاتھ بڑھا کر چیز لیتی ہے۔ بلی سال بھر میں دو مرتبہ بچے دیتی ہے اس کی مدت حمل پچاس دن ہے۔ جنگلی بلی کا ذیل ذول اہلی بلی سے زیادہ ہوتا ہے جانچ کہتے ہیں کہ علماء دین کا قول ہے کہ بلی کا پالنا مستحب ہے۔ مجاہد کا بیان ہے کہ ایک شخص نے قاضی شریع کی عدالت میں کسی دوسرے شخص پر بلی کے بچے کی ملکیت کے بارے میں دعویٰ دائر کر دیا۔ قاضی صاحب نے مدعی سے گواہ طلب کیا وہ کہنے لگا کہ میں ایسی بلی کے لئے گواہ کہاں سے لاؤں جس کو اس کی ماں نے ہمارے گھر دیا تھا۔ اس

پر قاضی صاحب نے حکم دیا کہ تم دونوں اس بچے کو اس کی ماں کے پاس لے جاؤ۔ اگر وہ اس کو دیکھ کر غصہ ہی رہی اور کہیں نہ جائے۔ پھر اس کو دودھ پانے لگے تو یہ بچہ تیرا ہے اور اگر وہ بال کھڑے کر کے غرائے لگے اور بھاگ جائے تو یہ بچہ تیرا نہیں ہے۔

شرعی حکم:

جنگلی اور گھریلو بلی کا کھانا حرام ہے۔ دلیل وہ حدیث ہے جو مائل میں آچکی ہے۔ جس میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ بلی درندوں میں سے ہے اس سے آپ کا منشاء حکم کا بیان کرتا ہے کہ جس طریقہ پر درندوں کا گوشت حرام ہے۔ اسی طریقہ پر بلی کا گوشت حرام ہے۔ بیہقی وغیرہ نے ابو یزید سے اور انہوں نے حضرت جابر سے یہ حدیث نقل کی ہے آنحضور ﷺ نے بلی کے کھانے سے منع فرمایا۔ صحیح مسلم و مسند امام احمد و سنن ابوداؤد میں یہ حدیث موجود ہے کہ آپ ﷺ نے بلی کی خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا۔ بعض علماء نے اس حدیث کو جنگلی بلی پر محمول فرمایا کہ بیع و شراء کی ممانعت جنگلی بلی سے ہے۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ نئی خریدی نہیں ہے بلکہ تنزیہی ہے حتیٰ کہ اگر لوگوں میں اس کا رواج ہدایا وغیرہ دینے کی صورت میں ہو جاتا ہے یا لوگ اس کو رعایا پر لیتے ہیں تو یہ اس قبیل پر ہو جائے گی جس کے اندر نفع ہوتا ہے۔ اس صورت میں بیع جائز ہوگی اور اس کی قیمت بھی حلال ہوگی یہی امام شافعی کا مسلک ہے۔ باب الہاء میں ہرۃ کے بیان میں اس سلسلہ میں مزید تفصیل آئے گی۔ جنگلی بلی کے بارے میں روایتیں مختلف ہیں۔ اکثر روایتیں اس کی حرمت پر دلالت کرتی ہیں اور گھریلو بلی حرام ہے۔

ضرب الامثال

اہل عرب کے درمیان ایک کہاوت مشہور ہے الفف من سنور کہ وہ بلی سے بھی زیادہ پکڑنے میں تیز ہے۔ الفف کے معنی آتے ہیں پکڑنے میں عجلت کرنا۔ کہا جاتا ہے رجل یقف اس مرد کے بارے میں ہیں جو اچکنے میں تیز ہو۔ ایک دوسری کہاوت ہے کہ کسانہ سنور عبد اللہ کہ وہ عبد اللہ کی بلی ہے۔ یہ مثال اس آدمی کے سلسلہ میں دی جاتی ہے جو بھولا بھالا کم علم ہو۔ جس طرح اردو میں ایسے شخص کے بارے میں کہاوت ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی گائے ہے۔ جہاں ابن بردشاعر نے اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل شعر کہا ہے۔

صغیراً فلما ثبت خیمت بالشاطی

ابا مخلف ما زلت تباح غمرة

”ابو مخلف تو بچپن میں ہمیشہ چلاتا رہا اور جب نوجوان ہوا تو ساحل دریا پر خیمہ لگایا۔“

صغیراً فلما شب بیع بقیراط

کنور عبد اللہ بیع بدرہم

”جیسا کہ عبد اللہ کی بلی جو بچپن میں تو ایک درہم میں فروخت ہوئی ہے اور جب بڑی ہو گئی تو ایک قیراط میں بیچی گئی۔“

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ مذکورہ بالا کہاوت جو شاعر نے اپنے شعر میں استعمال کی ہے یہ کلام عرب کے مزاج سے میل نہیں کھاتی بلکہ موضوع معلوم ہوتی ہے۔ ابن خلکان فرماتے ہیں کہ میں نے اس کہاوت کے بارے میں کافی معلومات کیں لیکن مجھ کو کچھ سراغ نہ مل سکا۔ البتہ شاعر مشہور فرزدق کا ایک شعر ملا ہے۔

لیوما فی الجمیل وانت تنقص

رایت الناس یزدادون یوماً

”لوگوں کو میں دیکھتا ہوں کہ وہ نیکو کاری میں روز بروز ترقی کر رہے ہیں لیکن تیرا حال یہ ہے کہ تو بجائے ترقی کے تنزلی کر رہا ہے۔“

بہ حتی اذا ما شب یسرخص

کمنل الہرة فی صفر بغالی

”یا تیری مثال بلی جیسی ہے کہ جب تک وہ کمسن رہتی ہے اس کی قیمت بڑھتی جاتی ہے اور جب وہ بوڑھی ہو جاتی ہے تو اس کی قیمت گھٹ

جاتی ہے۔“

طبی خواص:

اگر گھریلو بلیوں میں سے کوئی شخص کالی بلی کا گوشت کھائے تو جادو اس پر اثر نہ کرے۔ اگر بلی کی تلی کو کسی مستحاضہ عورت کے کمر میں باندھ دیا جائے تو استحاضہ کا خون بند ہو جائے گا۔ اگر بلی کی دونوں آنکھیں سکھا کر ان کی دھونی کوئی شخص لے تو وہ جو چیز طلب کرے گا پوری ہوگی اور جو شخص اس کا پھاڑنے والا دانت اپنے پاس رکھے گا تو رات کے وقت ذر نہیں لگے گا۔ اگر بلی کا دل اسی کے چڑے میں لپیٹ کر اپنے پاس رکھا جائے تو دشمن غالب نہ ہو سکے گا۔ اگر کوئی شخص بلی کا پتہ آنکھوں میں لگا لے تو رات کو بھی ایسے ہی دیکھے جیسے دن میں دیکھتا ہے۔ اگر اس کو نمک، زیرہ اور کرمانی کے ساتھ ملا کر پرانے اور دائرہ قسم کے زخموں پر ملا جائے تو زخم اچھے ہو جائیں گے۔ اگر جماع کے وقت بلی کا خون ذکر پر مل لیا جائے تو مفعول بہ (بیوی وغیرہ) قاتل سے بے حد محبت کرنے لگیں۔ اگر بلی کے گردہ کی کسی حاملہ عورت کو دھونی دی جائے تو جنین ساقط ہو جائے۔

علامہ قزوینی کا قول ہے کہ اگر سیاہ بلی اور سیاہ مرغی کا پتہ لے کر دونوں کو سکھایا جائے۔ پھر اس کو چیں کر سرمہ میں ملا لیا جائے اور آنکھ میں لگایا جائے تو اس شخص کو جن دکھ لائی دینے لگے اور اس کی خدمت کرنے لگے یہ عمل مجرب ہے۔ اگر سیاہ بلی کا پتہ لے کر بقدر نصف درہم روغن زیتون میں حل کر کے لقوہ کا مریض اپنی ناک میں ڈالے تو اچھا ہو جائے۔ جنگلی بلی کی ہڈی کا گودہ عسر البول کے لئے عجیب تاثیر رکھتا ہے۔ اگر اس کو چنے کے پانی میں بھگو کر اور آگ میں پکا کر نہار منہ حمام کے اندر لیا جائے تو گردہ کے درد اور عسر البول کو قاعدہ دے۔

بقول قزوینی اگر عورت بلی کے دماغ کی دھونی لے تو رحم سے منی خارج ہو جائے گی۔ بلی کی خواب میں تعبیر کا بیان انشاء اللہ باب العقاب نقطہ کے بیان میں آئے گا۔

تیسری قسم بلی کی سنور اتر باد ہے۔ یہ سنوار اہلی کی طرح موٹی ہوتی ہے لیکن اس کا ذیل ڈول بڑا اور اس کی دلم لمبی ہوتی ہے۔ اس کے بالوں کا رنگ سیاہی مائل ہوتا ہے اور بعض دفعہ وہ چت کبری ہوتی ہے۔ یہ بلاد ہند اور سندھ سے لائی جاتی ہیں۔ زیادہ ایک قسم کا میل ہوتا ہے جو اس کی بظلوں اور دونوں رانوں اور پاخانہ کے مقام کے ارد گرد پایا جاتا ہے۔ اس کے اندر خوشبو ہوتی ہے۔ یہ مذکورہ تینوں اعضاء سے ایک چھوٹے جچے سے نکالا جاتا ہے اس کے بارے میں کچھ گفتگو باب الزاء میں گزر چکی ہے۔

شرعی حکم:

سنور اتر باد بلی کا کھانا حرام ہے۔ جس طریقے پر اوپر دو قسم کی مذکورہ بلی کا کھانا حرام ہے اور زیادہ جس سے ایک قسم کی خوشبو آتی ہے۔ یہ پاک ہے۔ مادری اور رویانی کہتے ہیں کہ زیادہ رویانی بلی کا دودھ ہوتا ہے جو مشک کی طرح حاصل کیا جاتا ہے۔ دریا کے قریب رہنے والے اس کا استعمال کرتے ہیں۔ اس بات کا مقتضی یہ ہے کہ یہ پاک ہونا چاہیے۔ لیکن سوال ہے کہ غیر ماکول اللحم جانوروں کا جو دریا کے اندر رہتے ہیں۔ دودھ پاک ہے یا نہیں اگر پاک ہی تسلیم کر لیا جائے تو یہی محل کلام ہے کہ سنور اتر باد بری ہے یا بحر ہے، صحیح بات یہ ہے کہ یہ خشکی کا جانور ہے۔

السنونو

السنونو (سین پرضمہ) واحد سنونو آتا ہے۔ ابابیل کی ایک قسم ہے۔ اس سلسلہ میں جمال الدین رواد نے کیا عمدہ شعر کہا ہے۔

وغریبة حنت الی وکرلھا فالت الیہ فی الزمان المقبل

”وحشی جانور کی طرح جو اپنے گھونسلے میں پھٹی ہو تو بھی آئے گا آئندہ زمانے میں اسی انداز سے۔“

فرئت جناح الابنوس وصفقت بالعاج لم تفہفہت بالصندل

ترجمہ: ”تیرے بازو آبنوس کے طریقے پر ہیں اور ان پر ہاتھی دانت جیسی بندکیاں ہیں اور ان بندکیوں پر صندل ڈال دیا گیا ہے۔“

ابابیل کا تفصیلی بیان باب الحاء میں خطاف کے بیان میں گزر چکا ہے وہاں پر ملاحظہ کر لیا جائے۔

طبی خواص:

اگر اس کی دونوں آنکھیں لے کر کسی پارچہ میں پیٹ کر کسی تخت یا رچار پائی میں لٹکا دیا جائے تو جو اس پر سوئے گا نیند نہیں آئے گی۔ اگر چڑیوں کے رہنے کی جگہ اس کی دھونی دی جائے تو چڑیاں بھاگ جائیں گی۔ اگر بخار والے کو اس کی دھونی دی جائے تو بخار جاتا رہے گا۔

السودانیہ والسوادیه

السودانیہ والسوادیه بقول ابن سیدہ یہ انگور کھانے والی ایک چڑیا ہے۔

حکایت: ملک روم میں ایک پتیل کا درخت تھا اور اس درخت پر ایک پتیل کی سودانیہ تھی جس کی چونچ میں زیتون کا پھل تھا اس کی عجیب و غریب خاصیت یہ تھی کہ جب زیتون کے پھل کا موسم آتا تو وہ چڑیا آواز کرتی جس کی وجہ سے اس علاقہ میں جتنی اس قسم کی چڑیاں ہوتی تھیں وہ اس کے پاس تین تین زیتون کے پھل لاتی تھیں۔ ایک پھل ان کی چونچ میں ہوتا اور دو بچوں میں دبا کر اڑتیں اور لا کر پتیل والی چڑیا پر بارش کی طرح ڈال دیتی تھی۔ پس اہل شہر جس کو جتنی ضرورت ہوتی اٹھا کر لے جاتے۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ یہ چڑیا وہ چڑیا معلوم ہوتی ہے جس کو زور زور کہتے ہیں اور جس کا بیان باب الزاء میں گزر چکا ہے۔

طبی خواص:

سودانیات کا گوشت بار دیا بس اور ردی ہوتا ہے۔ خاص طور پر اس کا جولاغر ہو۔ بہترین گوشت اس کا ہے جو جال سے شکار کی گئی ہوں۔ اس کا گوشت دماغ کے لئے معزز ہے لیکن شور بہ دار کھانے سے اس کے نقصان میں کمی ہو جاتی ہے۔ اس کے کھانے سے ایسی غلط پیدا ہوتی ہے جو سرد مزاج والوں اور بوزمحوں کے موافق ہے۔ موسم ربیع میں اس کا کھانا مفید ہے۔ چونکہ یہ چڑیا حشرات اور جراثیم نڈی کھاتی ہے اس لئے اس کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔ اس بناء پر اس کے گوشت میں حدت ہے اور بدبو ہوتی ہے۔ روس نامی شخص نے پرندوں کو تین درجوں میں رکھا ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ خشکی کے پرندوں میں سب سے بدتر یہ پرندے ہیں:-

(۱) رخ (۲) شحرور (۳) سانی (۴) تجل (۵) دراج (۶) طہوج (۷) شفنیں (۸) فرخ الحام (۹) فاختہ (۱۰) سلوی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

السودنیق

(باز) السودنیق: باز کو کہتے ہیں۔

السوس

السوس: کھن یہ وہ کیڑا ہے جو اناج اور اون میں پیدا ہوتا ہے۔ چنانچہ جس غلہ میں یہ پیدا ہوتا ہے عرب لوگ اس کو طعام سوس اور طعام مدود کہتے ہیں۔ یعنی کھن کھایا ہوا یا کیڑا لگا ہوا غلہ۔ کسی شاعر کا قول ہے

مَسْوَماً مَدَوَّذاً حَجَرِ بَا

قَدْ اطْعَمَنِي دَقْلًا حَوْلِيَا

”تو نے مجھ کو سال بھر کا پرانا غلہ کھلایا جس میں کھنی آگئی تھی اور کیڑا الگ کر بیکار ہو گیا تھا۔“

مجاہد اور قتادہ حق تعالیٰ کے اس قول کہ يَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (اللہ تعالیٰ وہ چیزیں پیدا کرتا ہے جس کو تم نہیں جانتے) کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اس سے مراد پھلوں اور کیڑوں کے کیڑے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ عرش کے داہنی جانب نور کی ایک نہر ہے جو وسعت میں ساتوں زمین اور ساتوں آسمان سے ستر گناہ زیادہ ہے۔ حضرت جبرائیلؑ ہر روز صبح کے وقت اس میں غوطہ کا کر غسل کرتے ہیں اس سے آپ کا جسد نور علی ہو جاتا ہے اور آپ کا حسن و جمال اور جسامت دوبالا ہو جاتی ہے۔ اسکے بعد آپ اپنے پروں کو جھاڑتے ہیں اور ہر ایک بال سے ستر ہزار قطرے ٹپکتے ہیں اور ہر قطرے سے اللہ تعالیٰ ستر ہزار فرشتے پیدا فرماتا ہے اور ان میں سے روزانہ ستر ہزار فرشتے بیت المعمور میں اور ستر ہزار خانہ کعبہ میں داخل ہوتے ہیں اور قیامت تک پھر ان کی باری نہیں آتی۔ طبری فرماتے ہیں کہ ”مَا لَا تَعْلَمُونَ سے مراد اللہ تعالیٰ کے وہ انعامات ہیں جو جنتیوں پر ہوں گے اور جن کو نہ آنکھوں نے دیکھا اور نہ کانوں نے سنا ہوگا۔ اور نہ ہی دل میں کبھی ان کا خیال ہوگا۔“

حرث بن الحکم سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اگلی کتابوں میں جو آیات نازل فرمائی تھیں ان میں یہ مضمون بھی تھا (۱) اَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا کہ اگر میں غلہ میں کھن نہ پیدا کرتا تو بادشاہان کو خزانہ میں جمع کر لیتے۔ اگر مردہ لاش میں بدبونہ پیدا کرتا تو اس کو گھروالے گھروں میں روک لیتے۔ اَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا کہ میں ہی قحط زدہ ملکوں میں اناج کی فراوانی کرتا ہوں۔ میں ہی غلہ کے زرخوں میں گرانی پیدا کرتا ہوں حالانکہ غلہ کے انبار لگے ہوئے ہوتے ہیں۔

اَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا۔ اگر میں قلوب میں امیدیں پیدا نہ کرتا تو تفکرات کی وجہ سے لوگ ہلاک ہو جاتے۔ عمر بن ہند نے جب لقمس کو عراق کے غلہ سے محروم کرتا چاہا تو اس نے یہ کہل

وَالْحَبُّ بِأَكْلِهِ فِي الْقَرْيَةِ السُّوسُ

الْبَيْتُ حَبُّ الْعِرَاقِ الدَّهْرُ اطْعَمَهُ

”کیا تو نے قسم کھالی ہے کہ تو عمر بھر کا عراق کا غلہ کھائے گا۔ حالانکہ کسی شہر میں جو غلہ ہوتا ہے اس کو کھن ہی کھاتا ہے۔“

بیہقی نے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ اگر کسی شخص میں استطاعت ہو کہ وہ آسمان میں یا کسی ایسی جگہ غلہ رکھے جہاں پر چور کا گزرنہ ہو اور نہ اس کو کھن لگے تو اس کو چاہیے کہ وہ ایسا کرے کیونکہ ہر شخص کا خیال اپنے خزانہ کی طرف لگا رہتا ہے۔

شیخ العارف ابو العباس نے فرمایا کہ ایک عورت نے مجھ سے بیان کیا کہ ہمارے یہاں گھن لگے ہوئے کیہوں تھے ہم نے ان کو ہوا لیا اور ساتھ میں گھن بھی پس کیا اور ہمارے یہاں گھن لگ گئی۔ ہم نے اُس کو چھلتی میں چھان لیا تو گھن زندہ نکل گئی۔ میں نے ان سے کہا کہ اکابر کی محبت سلاحتی کا باعث بن جاتی ہے۔ اسی کے قریب قریب ایک وہ حکایت ہے جو ابن علیؑ نے سورۃ کہف کی تفسیر میں بیان کی ہے، فرماتے ہیں کہ میرے والد سے ابو الفضل جو ہریؒ نے بیان کیا کہ میں نے اپنی مجلس وعظ میں یہ کہا کہ جو شخص اہل خیر کی محبت اختیار کرتا ہے تو اس کی برکت اس کو پہنچ جاتی ہے۔ چنانچہ سب اصحاب کہف نے صالحین کی محبت اختیار کی لہذا ان کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اس کا ذکر قرآن شریف میں فرمایا جو قیامت تک لوگوں کے در و زبان رہے گا۔ اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ جو شخص ذکرین کی محبت میں بیٹھے گا وہ غفلت سے بیدار ہو جاتا ہے اور جو صالحین کی خدمت کرتا ہے اس کے مراتب بلند ہو جاتے ہیں۔

فائدہ عجیب و غریب:

علامہ میرٹھی مصنف "حیۃ النعمان" فرماتے ہیں کہ مجھ کو بعض اہل علم سے استفادہ ہوا ہے کہ اگر مدینہ منورہ کے سات فقہاء کے نام کسی پرچے میں لکھ کر گیسوں میں رکھ دیئے جائیں تو گھن سے محفوظ رہیں گے یہ نام مندرجہ ذیل اشعار میں جمع کر دیئے گئے ہیں:

الا کل من لا یفتدی بایمۃ
فقسمتہ ضیزی عن الحق خارجه
"غور سے من لو جس نے ائمہ کا اقتدا نہیں کیا اس کی قسمت نیز می اور وہ حق سے خارج ہے۔"

فخلعہم عبید اللہ عروہ قاسم
سعيد، سلمان، ابو بکر، خارجه

"لہذا ان کا اتباع کر دو عبید اللہ، عروہ، قاسم، سعید، سلیمان، ابو بکر، خارجه۔"

اگر یہی نام پرچے پر لکھ کر لٹکا دیئے جائیں یا سر پر پھونک دیئے جائیں تو در دس جاتا رہے گا۔ وہ آیات پاک و دوسرے نافع ہیں ان کا ذکر باب انجم میں لفظ جراد کے تحت میں گزر چکا ہے۔

علامہ میرٹھی فرماتے ہیں کہ بعض اہل علم سے مجھ کو یہ بھی استفادہ ہوا ہے کہ مندرجہ ذیل اسماء کو لکھ کر سر پر لٹکا دیا جائے تو در دس اور آدھا بھی جاتا رہے گا۔ وہ اسماء یہ ہیں:-

بسم اللہ الرحمن الرحیم اھذا علیہ یاراس بحق من خلق لہبک الا سنان والاضراس
وکتب والکتاب بلا قلم ولا قرطاس قو بقرار اللہ اسکن و اھذا بھد اللہ بحرمة محمد بن
عبد اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اَلَمْ تَرَ اَلِی
رَبِّکَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلُّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلْنٰ سَاکِنًا سَاکِنًا اَیُّهَا الرَّجِعِ وَالصَّدَاعِ وَالشَّقِیْقَۃِ
وَالضَّرِبَانِ عَنْ حَامِلِ ہذہ الاسماء کما سکن عرش الرحمن ولہ ماسکن فی البیل والنہار
وہو السميع العلیم و نَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَۃٌ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَحُسْبَانُ اللّٰہِ وَنِعْمَ
الْوَكِیْلُ وَصَلَّى اللّٰہُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِیِّیْنَ وَالْمُرْسَلِیْنَ وَعَلٰی آلِہٖ وَصَحْبِہٖ وَسَلَّمَ۔

عمل نمبر ۲:

یہ عمل بھی مجھ کو بعض ائمہ امامیہ سے پہنچا ہے اور مجرب ہے۔ چوب غار پر ایسی جگہ لکھا جائے جہاں سورج نہ آتا ہو اور لکھتے وقت اور خفتی کو لے جاتے وقت بھی سورج کا سامنا نہ ہو یہ عبارت لکھ کر وہ خفتی کیہوں یا جو میں دبا دی جائے تو اس میں گھن یا کیرا نہیں لگے گا۔ وہ

اسماء مندرجہ ذیل ہیں:-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ اَلُوْفٌ خَلَدُوْا الْمَوْتَ فَقَالَ لَهُمُ اللّٰهُ مُوتُوْا فَمَا تَوَكَّلْكَ يَمُوْتُ الْفِرَاسُ وَالْمَسُوْسُ وَيَرْحَلُ بِاَذْنِ اللّٰهِ تَعَالٰى اَخْرَجَ اِيْهَا الْمَسُوْسُ وَالْفِرَاسُ بِاَذْنِ اللّٰهِ تَعَالٰى عَاجِلًا وَّالَا خَرَجْتَ مِنْ وَّلَايَةِ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلِيٍّ بْنِ اَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللّٰهُ وَجْهَهُ وَيَشْهَدُ عَلَيْكَ اَنْكَ سَرَقْتَ لِحَاجِمٍ بَعْلَةَ نَبِيِّ اللّٰهِ سَلِيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ.

شرعی حکم:

اس کا کھانا حرام ہے۔ چونکہ یہ ایک قسم کا کیزا ہے۔

ضرب الامثال

اہل عرب کہتے ہیں کہ اعیال سوس المال۔ خالد ابن صفوان سے پوچھا گیا کہ تمہارا لڑکا کیسا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ وہ اپنے ہم عمر جوانوں میں سردار ہے۔ پھر سوال کیا گیا کہ روزانہ اس کو کھانے کے لئے کیا دیتے ہو؟ جواب دیا کہ ایک درہم یومیہ، اس پر اس سے کہا گیا کہ تم تو صرف مہینہ میں تیس درہم دیتے ہو اور تمہارے پاس تو تیس درہم ہیں۔ اس نے جواب دیا کہ تیس درہم ضائع ہو جاتا یہ کتر ہے۔ بنسبت اس کے گھن اوئی کپڑوں میں لگ کر اسی کو چیزی سے کھا جائے۔ اس کا یہ کلام جب حضرت امام حسن بصریؒ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ خالد بن صفوان بنی تمیم کے خاندان سے ہے اور بنی تمیم کل و کنجی میں شہرہ آفاق ہیں۔

السید

السید (سین پر کسرہ یا ساکن) یہ بھیڑیے کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔ یہی نام ابو محمد عبد اللہ ابن محمد بن سید طلحی کے دادا کا تھا۔ یہ ابو محمد ایک مشہور نقوی نحوی ہوئے ہیں۔ انہوں نے بہت مفید کتابیں تصنیف کی ہیں۔ ۴۴۴ھ میں پیدا ہوئے اور ۵۲۱ھ میں ماہ رجب میں وفات پائی۔

السيدة

السيدة (سین پر کسرہ یا ساکن دال مفتوح) یہ بھیڑیا کی مادہ ہے۔ اسی نام سے امام ابو الخو والمفتی محقق علامہ ابو الحسن علی بن اسماعیل بن سیدہ منسوب ہیں۔ علم لغت و نحو میں آپ کو امام کا درجہ حاصل تھا۔ اس فن میں آپ نے اپنی کتاب ”الحکم والتخصص“ تحریر فرمائی ہے۔ آپ اور آپ کے والد دونوں نابینا تھے۔ ربیع الاول ۴۵۰ھ میں عمر ۶۰ سال وفات پائی۔

سيفنة

سيفنة: ممر کے اندر ایک پرندہ ہے اس کی خاصیت یہ ہے کہ اگر اس کے سامنے درختوں کے پتے ڈال دیئے جائیں تو یہ سب کو

صاف کر جاتا ہے کوئی پتہ باقی نہیں رہتا۔ اسی جانور سے ابو اسحاق ابراہیم ابن حسین بن علی الہمدانی محدث کو تشبیہ دی جاتی ہے کیونکہ ان کی عادت شریفہ بھی یہی تھی کہ جب یہ کسی محدث سے حدیث سننے تو جب تک تمام حدیث معلوم نہ کر لیتے اس سے جدا نہیں ہوتے تھے۔

ابو سیر اس

ابو سیر اس: بقول قزوینی یہ ایک جانور ہے جو جنگلوں میں رہتا ہے اس کے ناک کے بانسہ میں بارہ سوراخ ہوتے ہیں۔ جب یہ سانس لیتا ہے تو اس کی ناک سے بانسری جیسی دکش آواز نکلتی ہے کہ جنگلی جانور تک سننے کے لئے اس کے ارد گرد جمع ہو جاتے ہیں اور بعض جانور اس کی آواز سے مست ہو کر بے ہوش ہو جاتے ہیں۔ یہ ان کو پکڑ کر کھا لیتا ہے۔ اگر کسی وقت کوئی جانور اس کے کھانے کے لائق نہیں ہوتا تو وہ بے قرار ہو جاتا ہے اور اسکی بھیا تک آواز نکالتا ہے کہ جانور ڈر کر اس سے بھاگ جاتے ہیں۔ واللہ اعلم

باب الشمین

الشادن

الشادن: دال پر کسرہ: اس لفظ کا اطلاق اس نہر پر ہوتا ہے جس کے سینکھ نکل آئے ہوں۔ نہر کا مفصل بیان باب الفاء میں علمی کے بیان میں آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

شادھوار

شادھوار: یہ ایک جانور ہے جو بلاد دوم میں پایا جاتا ہے۔ قزوینی اپنی کتاب الاشکال میں تحریر فرماتے ہیں کہ اس کے ایک سینکھ ہوتا ہے۔ جس میں بہتر شامیں ہوتی ہیں جو اندر سے کھوکھلی ہوتی ہیں۔ جب ہوا چلتی ہے تو ان سینکھوں میں سے بہت دل کش آواز نکلتی ہے جس کو سننے کے لئے جانور جمع ہو جاتے ہیں۔

قزوینی نے کسی بادشاہ کا ذکر کیا ہے کہ اس کے پاس کہیں سے اس جانور کا سینکھ لایا گیا جس وقت ہوا چلتی بادشاہ اس کو اپنے سامنے رکھ لیتا تھا۔ اس میں سے ایسی عجیب و غریب آواز نکلتی تھی کہ بعض سننے والوں پر وجد طاری ہو جاتا تھا اور جب اس کو پلٹ کر رکھ دیا جاتا تھا تو اس سے ایسی غمگین آواز نکلتی کہ لوگ اس کو من کر رونے کے قریب ہو جاتے تھے۔

الشارف

الشارف: شترکھاں۔ اس کے بارے میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ایک حدیث ہے۔ فرماتے ہیں، جنگ بدر کے مال غنیمت سے میرے حصہ میں ایک شارف آیا تھا اور ایک شارف مجھ کو حضور ﷺ نے مال غنم میں سے عطا فرمایا تھا۔ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے میرا عقد ہوا اور میں نے ولیمہ کا ارادہ کیا تو میں نے ازخر (زیورات) سناروں کے ہاتھ نیچی تاکہ ولیمہ کی تاریخ میں اس سے اعانت حاصل کروں۔ چنانچہ بنی قبیقاع کے ایک سنار سے میں نے وعدہ کر لیا کہ میرے ساتھ چل کر ازخر لے لے جبکہ میں اپنے دو گوں

اونٹوں کے کجاوے کے لئے سامان جمع کرنے کے لئے باہر چلا گیا تو میں اپنے دونوں اونٹوں کو ایک انصار کے گھر کے پاس کھڑا کر گیا اور جب میں لکڑیاں وغیرہ لے کر آیا تو میں نے دیکھا کہ ان کے کوہانوں اور پشت کا گوشت کاٹ لیا گیا ہے۔ ان کی گلچیاں بھی نکال لی گئی ہیں۔ مجھ سے یہ حالت دیکھی نہیں گئی۔ میں نے کہا کہ میرے اونٹوں کے ساتھ یہ معاملہ کس نے کیا؟ لوگوں نے مجھ سے کہا کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا فعل ہے وہ اسی مکان میں انصار کے ساتھ شراب نوشی کر رہے ہیں اور ایک مغزیہ بھی اس جماعت میں گانا گارہی تھی اور یہ پڑھ رہی تھی۔

وہن معفلات بالفناء

الا یا حمزہ للشرف النواہ

”اے حمزہ! شرف کے علم بردار وہ اونٹنیاں مگن میں بندھی ہوئی ہیں۔“

وضر جہن حمزۃ بالدماء

ضغ السکین فی اللبات منها

”آپ ان کے گلوں پر چھری پھیر دیں اور آپ ان کو چیر پھاڑ ڈالیں خون ریزی کریں۔“

طعاماً من اللبید اوشواء

وعجل من اطایبها لشرب

”اور ان کے بہترین اجزاء بدن کا بھنا ہوا گوشت مجلس شراب کے لئے تیار کریں۔“

لکشف الضر عنا والبلاء

فانت ابو عمارۃ المرجلی

”اور آپ ابو عمارہ ہیں مجھے امید ہے کہ آپ ہم سے ضرر اور مصیبت کو دور فرمائیں گے۔“

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا باقی حصہ مشہور ہے اس کو امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔ حضرت حمزہ سید الشہداء رضی اللہ عنہ کا یہ فعل شراب کے حرام ہونے سے قبل صادر ہوا تھا اس وقت شراب نوشی جائز تھی شراب کی حرمت غزوہ اُحد کے بعد ہوئی۔

الشاة

الشاة: بکری، مذکر اور مؤنث دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ شاة کی اصل شاہد ہے اس لئے کہ اس کی تصغیر شواہد آتی ہے اور تصغیر سے کلمے کے اصلی حروف کا پتہ چل جاتا ہے اور جمع شیاہ آتی ہے۔ عدد میں تین سے دس تک جمع استعمال کریں گے اور یہ کہیں گے ثلاث أو اربع شیاہ اور اگر تعداد دس سے بڑھ جائے تو یہ کہا جائے گا۔ ہذہ شیاہ کثیر۔ کسی شاعر کا قول ہے۔

ولا حمارہ ولا غلالہ

لا ینفع الشاوی لبھا شاکہ

”بھنا ہوا (بکری کا) گوشت اُسے فائدہ نہیں پہنچاتا اور نہ گدھا اور نہ غلہ۔“

کامل ابن عدیؒ میں خارجہ بن عبد اللہ بن سلیمان کے حالات میں عبد الرحمن ابن عاصم سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے پاس بکری ہو اور اس کا دودھ اس کے کسی بڑوی اور مسکین کو نہ پہنچے تو اس کو چاہیے کہ اس بکری کو ذبح کر ڈالے یا بیچ دے۔

حکیم لقمانؒ کی ذہانت کا ایک واقعہ

آپ کا مکمل نام لقمان بن عقیل بن بیرون تھا۔ آپ شہر ایلہ کے رہنے والے تھے۔ وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ کو آپ کے مالک نے بکری دی اور فرمایا کہ اس کو ذبح کر کے اس کے گوشت کا وہ حصہ لاؤ جو سب سے بہتر ہے۔ چنانچہ آپ نے بکری کو ذبح کیا اور

اس کا دل و زبان نکال کر مالک کے سامنے پیش کر دیا۔ دوسرے دن مالک نے پھر ان کو ایک بکری دی اور کہا کہ اس کے گوشت کا وہ حصہ لاؤ جو سب سے خراب ہے۔ آپ نے اس کو بھی ذبح کیا اور اس کا دل و زبان نکال کر مالک کے سامنے پیش کر دیا۔ مالک نے تعجب کیا اور دریافت کیا کہ ایک ہی جزا چھابھی ہو اور برا بھی وہ یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ آپ نے جواب دیا دل و زبان دونوں بہترین چیزیں ہیں بشرطیکہ اُس کی ذات میں بھلائی اور شرافت ہو اور یہی دونوں چیزیں بدتر ہیں جب کہ اس کی ذات میں شرافت و بھلائی نہ ہو۔

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کی اس حدیث شریف کا مطلب بھی یہی ہے کہ انسان کے جسم میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہوتا ہے۔ اگر وہ صحیح و سالم ہے تو تمام بدن صحیح و سالم ہے اور اگر اس میں بگاڑ پیدا ہو گیا تو تمام جسم میں بگاڑ پیدا ہو جاتا ہے اور وہ انسان کا قلب ہے۔

کہتے ہیں کہ ایک دن حضرت حکیم لقمانؑ کا مالک بیت الخلاء گیا اور وہاں دیر تک بیٹھا رہا۔ آپ نے پکار کر کہا کہ بیت الخلاء میں دیر تک بیٹھنا نہ چاہیے۔ کیونکہ اس جگہ دیر تک بیٹھنا جگر کو چیرتا ہے، دل کو مارتا ہے اور بوا میر پیدا کرتا ہے۔

حضرت لقمانؑ کی اپنے بیٹے کو نصیحت

حضرت حکیم لقمانؑ نے اپنے بیٹے، جس کا نام ماران تھا کو وصیت کی تھی کہ اے بیٹے! کمین آدمی سے بچتے رہنا جب تم اس کا اکرام کرو اور شریف آدمی سے جب تم اس کی اہانت کرو اور عقلمند سے جب تم اس کی ہجو کرو اور احمق سے جب تم اس سے مذاق کرو اور جاہل سے جب تم اس کی مصاحبت کرو اور فاجر سے جب تم اس سے جھگڑا کرو اے بیٹے تین چیزیں قابلِ تحسین ہیں (۱) کسی شخص کو اس کی غیر موجودگی میں بھلائی سے یاد کرنا (۲) بھائیوں کا بار اٹھانا (۳) مفلسی میں دوست کی مدد کرنا۔

ابتداء میں غصہ کرنا جنون ہے اور اس کا آخر دامت و شرمندگی ہے تین چیزیں ایسی ہیں جن میں ہدایت مضمر ہے۔ (۱) اپنے خیر خواہ سے مشورہ طلب کرنا (۲) دشمن اور حاسد کے ساتھ خیر خواہی سے پیش آنا (۳) ہر کسی کے ساتھ محبت سے پیش آنا۔ دھوکہ کھانے والا وہ شخص ہے جو تین پر بھروسہ کرے:-

(۱) وہ شخص جو بغیر دیکھے کسی کی تصدیق کرتا ہو (۲) جو کسی ناقابلِ اعتبار شخص کا اعتبار کرتا ہو (۳) وہ شخص جو کسی ایسی چیز کی حرص کرے جو اس کو دستیاب نہ ہو سکے۔

اگر تو چاہے کہ حکمت سے قوت حاصل کرے تو عورتوں کو اپنی جان کا مالک نہ بنا۔ کیونکہ عورت کی ذات ایک ایسی جنگ ہے جس سے صلح ناممکن ہے۔ عورت کی خاصیت یہ ہے کہ اگر وہ تجھ سے محبت کرنے لگے تو تجھ کو کھا جائے اور اگر تیرے سے بغض رکھے تو تجھ کو ہلاک کر دے۔

علامہ زبیریؒ اپنی کتاب ”الابرار“ میں تحریر فرماتے ہیں کہ اگر مجھے حلال کی ایک روٹی بھی مل جاتی تو میں اس کو جلا کر مریضوں کی دوا میں استعمال کرتا۔ آپ نے فرمایا کہ ایک مرتبہ کو فذ کی بکریاں جنگل کی بکریوں کے ساتھ قلوٹ ہو گئیں تو امام ابوحنیفہؒ نے دریافت کیا کہ بکری کی عمر کتنی ہوتی ہے؟ معلوم ہوا کہ سات سال۔ چنانچہ آپ نے سات سال تک بکری کا گوشت استعمال نہیں کیا۔ مبرد کا شعر ہے۔

الاعصاء الحیاء والکرم

ما ان دعانی الهوی لفاحشة

”جب کبھی خواہش نفسانی نے مجھ کو کسی فحش کام کی طرف راغب کرنا چاہا تو میرے حیاء و کرام نے اس کی نافرمانی کی۔“

ولا مشیت ہی لریبة قدم

فلا الی حرمۃ مددت یدی

”لہذا میں نے نہ تو اپنا ہاتھ بڑھایا اور نہ میرا قدم مجھ کو کسی برے کام کے لئے لے کر چلا۔“

تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ ہشام بن عبدالملک نے اعمشؒ کو لکھ کر بھیجا کہ وہ حضرت عثمان غنیؓ کے مناقب اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ برائیاں لکھ کر میرے پاس بھیج دے۔ اعمشؒ نے وہ خط قاصد کے ہاتھ سے لے کر پڑھا اور پڑھ کر بکری کے منہ میں دے دیا۔ بکری اس کو چبا گئی۔ اس کے بعد قاصد سے مخاطب ہو کر کہا کہ خلیفہ سے کہہ دینا کہ جو کچھ میں نے کیا یہی اس کے خط کا جواب ہے۔ یہ سن کر قاصد چل دیا۔ پھر تھوڑی دور جا کر لوٹ آیا اور کہنے لگا کہ خلیفہ نے قسم کھائی تھی کہ اگر تو جواب لے کر نہ آیا تو میں تجھ کو قتل کر دوں گا۔ قاصد نے اپنے بھائیوں کو بیچ میں ڈال دیا۔ انہوں نے اعمشؒ کو خوشامد کر کے جواب لکھنے پر آمادہ کر لیا۔ چنانچہ انہوں نے خلیفہ کے نام خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا:-

اما بعد اگر حضرت عثمان غنیؓ میں دنیا بھر کی خوبیاں ہوں تو اس سے تم کو کوئی نفع نہیں ہے۔ اور اگر بغرض محال حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں دنیا بھر کی برائیاں ہوں تو اس سے تمہارا کوئی نقصان نہیں۔ لہذا آپ کو چاہیے کہ اپنے نفس میں غور کریں۔ اعمشؒ کا نام سلیمان بن مہران تھا۔ آپ مشہور تابعی ہیں۔ آپ نے حضرت انسؓ بن مالک اور ابو بکر الصدیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا تھا اور ابو بکر صدیؓ کی سواری کی رکاب پکڑی تھی اور انہوں نے فرمایا تھا کہ بیٹا تو نے میری رکاب کیا پکڑی تو نے اپنے رب کا اکرام کیا۔ اعمشؒ کا اخلاق بہت پاکیزہ تھا اور بہت خوش مزاج واقع ہوئے تھے۔ ستر سال تک آپ کی تکبیر اولیٰ فوت نہیں ہوئی۔

عجیب و غریب واقعات

ان کے متعلق مشہور ہیں منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ کا اپنی بیوی سے جھگڑا ہو گیا۔ بیوی کو ذی عورتوں میں سب سے زیادہ حسین و جمیل تھی اور خود اعمشؒ بد صورت تھے۔ اسی اثناء میں ایک شخص جس کا نام ابو البلاء تھا۔ حدیث شریف پڑھنے آیا۔ آپ نے اس سے فرمایا کہ میرے اور میری بیوی کے درمیان تعلقات کشیدہ ہو گئے ہیں لہذا تم اس کے پاس جاؤ اور اس کو بتاؤ کہ لوگوں کے نزدیک میرا کیا مقام ہے اور کتنی وقعت ہے۔ چنانچہ وہ گئے اور بیوی صاحبہ سے کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کی قسمت اچھی بنائی کہ آپ کا اور ان کا ساتھ ہو گیا۔ موصوف ہمارے شیخ اور استاد ہیں۔ ہم ان سے دینی اصول اور حلال و حرام کے احکام سیکھتے ہیں۔ لہذا آپ ان کے ضعف بصر اور ناتنگ کی خرابی سے دھوکہ میں نہ پڑیں۔ اس شخص کا آخری جملہ سن کر اعمشؒ غصہ سے سرخ ہو گئے۔ اور اس سے کہنے لگے کہ غیث خدا تیرے قلب کو اندھا کر دے تو نے اس پر میرے عیوب ظاہر کر دیئے۔ یہ کہہ کر اس کو اپنے گھر سے نکال دیا۔

ایک مرتبہ ابراہیم غنیؒ کا ارادہ ہوا کہ اعمشؒ کے ساتھ کہیں چلیں تو اس پر اعمشؒ بولے کہ جب ہم کو لوگ ساتھ ساتھ دیکھیں گے تو کہیں گے کہ کانا اور اندھا ساتھ ساتھ جا رہے ہیں۔ ابراہیم غنیؒ نے کہا کہ اس میں کیا حرج ہے؟ لوگ ہم کو کانا اور اندھا کہہ کر خود گنہگار ہوں گے۔ اعمشؒ بولے کہ اور اس میں آپ کا کیا حرج ہے کہ وہ گناہوں سے اور ہم ان کی عیب جوئی سے محفوظ رہیں۔

ایک مرتبہ اعمشؒ ایسی جگہ بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کے اور آنے والوں کے درمیان برساتی پانی کی خلیج حائل ہو گئی تھی۔ اعمشؒ نے بالوں کا پرانا کوٹ پہن رکھا تھا۔ اتفاقاً اسی وقت ان سے کوئی ملاقات کے لئے آیا اور بیچ میں پانی حائل دیکھ کر کہا کہ ذرا اٹھ کر مجھ کو اس سے پار کر دیجئے۔ چنانچہ اعمشؒ نے ان کا شانہ پکڑ کر اپنی طرف کھینچ لیا اور اس کو اپنی کمر پر بیٹھالیا۔ جب وہ ان کی کمر پر سوار ہو گیا تو اس نے بطور مذاق قرآن شریف کی وہ آیت شریفہ تلاوت کی جو کہ سواری کے وقت پڑھی جاتی ہیں یعنی سُبْحَانَ الْقُبْلِیِّ مَسْخُورٌ لِّسَاطِئِهَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُفْرِقِیْنَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ۔ اعمشؒ جب ان کو لے کر چلے اور پانی کے بالکل بیچ میں پہنچے تو اس کو گرا دیا اور یہ آیت تلاوت

کی۔ قل رب انزل لی منزلی منزلاً مبارکاً وانت خیر المنزلین۔ یہ آیت سواری سے اترتے وقت پڑھی جاتی ہے اس کے بعد آپ تنہا پانی سے نکل آئے اور اپنے راکب کو پانی میں چھوڑ آئے۔

ایک شخص آپ کو تلاش کرتا ہوا آیا معلوم ہوا کہ بیوی صاحبہ کو لے کر مسجد گئے ہوئے ہیں۔ چنانچہ وہ بھی مسجد کی طرف چل دیا۔ راستہ میں آپ اپنی بیوی کے ساتھ آتے ہوئے مل گئے تو اس شخص نے پوچھا کہ آپ دونوں میں سے اعمش کون ہیں؟ آپ نے بیوی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا یہ ہیں۔

ایک مرتبہ آپ بیمار ہوئے لوگ عیادت کے لئے آنا شروع ہو گئے۔ کچھ لوگ آپ کے پاس کافی دیر تک بیٹھے رہے اور جب انہوں نے اٹھنے کا نام ہی نہیں لیا تو اعمش نے مجبور ہو کر اپنا تکیہ اٹھایا اور کھڑے ہو گئے اور کہہ کر چل دیئے کہ اللہ تعالیٰ آپ کے مریض کو شفاء عطا فرمائے۔ پس اس کے بعد لوگ وہاں سے چلے گئے۔

ایک دن کسی نے آپ کے سامنے رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد گرامی پڑھا کہ جو شخص قیام لیل ترک کر کے سو رہتا ہے تو شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے۔ یہ سن کر آپ بولے کہ میری آنکھوں میں جو تیرگی آئی ہوئی ہے وہ اس وجہ سے ہے کہ شیطان میرے کان میں پیشاب کر گیا تھا۔

آپ نے اپنے کسی مسلمان بھائی کو تعزیت نامہ لکھا جس میں مندرجہ ذیل اشعار تھے۔

انا نعزیک لا انا علی ثقة من البقاء ولکن صفة الدین

”ہم جو آپ کی تعزیت کر رہے ہیں وہ اس وجہ سے نہیں ہے کہ ہم کو اپنی زندگی پر بھروسہ ہے بلکہ وجہ یہ ہے کہ تعزیت کرنا سنت ہے۔“

فلا المعزی بباق بعد مینہ ولا المعزی وان عاشا الی حین

”مرنے کے بعد تو معزی باقی رہے گا اور نہ تعزیت کرنے والا باقی رہے گا۔ اگرچہ وہ دونوں برسوں زندہ رہیں۔“

اعمش کی وفات ۱۲ھ یا بقول دیگر ۱۳ھ یا ۱۴ھ میں ہوئی۔

تاریخ ابن خلکان میں یہ بھی لکھا ہے کہ جب حضرت عبداللہ ابن زبیر مکہ المکرمہ میں خلیفہ بنائے گئے تو آپ نے اپنے بھائی مصعب ابن زبیر کو مدینہ کا والی گورنر مقرر فرما دیا اور مروان ابن حکم کو اس کے بیٹے کے ساتھ وہاں سے نکلوا دیا۔ وہ شام چلے گئے۔ حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ ۲۷ھ تک لوگوں کو برابر حج کراتے رہے۔ جب عبدالملک ابن مروان خلیفہ ہوا تو اس نے اہل شام کو حج کرنے سے روک دیا۔ کیونکہ عبداللہ ابن زبیر ان لوگوں سے جو حج کر کے آتے تھے اپنے لئے بیعت خلافت لیتے تھے۔ جب اہل شام پر یہ ممانعت شاق گزری تو عبدالملک نے ایک قہۃ الصخرہ تعمیر کرایا اور حکم دیا کہ لوگ یوم عرفہ میں بیت المقدس جا کر وقوف کیا کریں۔ چنانچہ اہل شام نے اس پر عمل کیا۔

کہتے ہیں کہ بیت المقدس اور دیگر شہروں کی مساجد میں عرفہ کرنے کی رسم اسی وقت سے شروع ہوئی۔ بصرہ کی مساجد میں وقوف بعرفہ کرنے کی رسم حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے زمانہ میں شروع ہوئی اور مصر میں عبدالعزیز ابن مروان کے دور حکومت میں شروع ہوئی۔ جب عبدالملک نے مصعب ابن زبیر کو قتل کر کے واپسی کا ارادہ کیا تو حجاج ابن یوسف خلیفہ کے سامنے آ کر کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں نے عبداللہ بن زبیر کو پکڑ کر ان کی کھال کھینچ لی ہے۔ لہذا آپ ان سے لڑنے کی ہم میرے سپرد کیجئے۔ چنانچہ عبدالملک نے شامیوں کی ایک بڑی فوج کا سپہ سالار بنا کر اس کو حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے لڑنے کے لئے روانہ کر دیا۔ حجاج نے مکہ

الکترہ کا محاصرہ کر لیا اور تختیوں کا کرخانہ کعبہ پر سنگ باری شروع کر دی۔ یہ کارروائی ہوتے ہی آسمان پر بجلی کی چمک اور کڑک پیدا ہو گئی۔ شامیوں کی فوج یہ کیفیت دیکھ کر ڈر گئی اس پر حجاج کڑک کر بولا کہ ڈرو مت یہ تمہارے کی بجلیاں ہیں جو آیا ہی کرتی ہیں۔ میں یہیں کارہنہ والا ہوں مجھے اس کا تجربہ ہے۔ یہ کہہ کر حجاج کھڑا ہو گیا اور سنگ باری کرنے لگا۔ اسی اثناء میں آسمان سے بجلی اور گرج کا تاننا بندھ گیا اور حجاج کی فوج کے بارہ آدمی مارے گئے۔ حجاج کو اپنی فوج کی ہمت بڑھانے کا موقع مل گیا۔ چنانچہ اُس نے اپنی فوج میں للکار کر کہا کہ دیکھتے نہیں ہمارا دشمن بھی تو اسی مصیبت میں مبتلا ہے یعنی آسمان کی بجلیاں ان پر بھی کڑک رہی ہیں۔ حجاج مسلسل خانہ کعبہ پر سنگ باری کرتا رہا اور اس کو منہدم کر کے چھوڑا۔ اس کے بعد آگ کے گولے برسانے شروع کر دیئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خانہ کعبہ کا غلاف جل کر خاکستر ہو گیا۔

حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ نے خانہ کعبہ کی یہ حالت دیکھ کر قیاس کیا کہ جب یہ خانہ کعبہ کو اس بیدردی سے منہدم کر سکتے ہیں تو میں اگر ان کو ہاتھ آ جاؤں تو میرا کیا حال کریں گے؟ یہ سوچنے کے بعد اپنی والدہ ماجدہ حضرت اسماءؓ سے عرض کیا کہ اگر میں مارا گیا تو یہ لوگ میرا مثلہ بنائیں گے اور مولیٰ پر لٹکا دیں گے۔ والدہ نے جواب دیا میںا جب بکری کو ذبح کر دیا جاتا ہے تو کھال کھینچنے میں اس کو تکلیف نہیں ہوتی۔ یہ جواب سن کر آپ والدہ ماجدہ سے رخصت ہو گئے اور باہر نکل کر دشمن کی فوج پر ٹوٹ پڑے اور اس کو پیچھے ہٹا دیا۔ دشمن نے آپ کے چہرہ پر کنکریاں مارنی شروع کیں جس کی وجہ سے آپ کا چہرہ مبارک خون آلود ہو گیا۔ جب آپ کو چہرہ پر خون کی گرمی محسوس ہوئی تو آپ کی زبان سے یہ شعر نکل

ولسنا علی الاعقاب لدمی کلومنا
ولکن علی اقدامنا تقطر الدما

”ہم وہ نہیں ہیں کہ ہمارے پشتوں پر زخموں کا خون بہے بلکہ ہم وہ لوگ ہیں کہ ہمارے سینے سے ہمارا خون ٹپک رہا ہے۔“

حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ کی ایک بھانجی باندی تھی اس نے جب آپ کو گرتے ہوئے دیکھا تو آپ کی طرف اشارہ کر کے چیخ مار کر رونے لگی اور اس کی زبان سے یہ الفاظ نکلے ”وا امیر المؤمنیناہ“ حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ کی شہادت ۱۳/ جمادی الآخر ۳۷ھ کو ہوئی۔ جب حجاج بد بخت کو آپ کی شہادت کی خبر ملی تو اس نے سجدہ شکر ادا کیا اس کے بعد وہ اور طارق نامی شخص اٹھ کر آپ کی نعش کے پاس آئے۔ طارق نے آپ کو دیکھ کر کہا کہ عورتوں نے آپ سے زیادہ ڈاکر کوئی نہیں جتا۔ یہ سن کر حجاج کہنے لگے کہ تم ایسے شخص کی مدح کرتے ہو جو امیر المؤمنین کا مخالف تھا۔ طارق نے جواب دیا کہ میں ضرور ان کی تعریف کروں گا وہ میرے نزدیک معذور تھے۔ اگر خلیفہ وقت کی مخالفت نہ ہوتی تو ہمارے پاس ان سے قتال کرنے کا کوئی جواز نہیں تھا، ہم نے آپ کا محاصرہ کیا حالانکہ ان کی طرف سے کسی قسم کی کوئی روک اور قلعہ بندی نہیں تھی۔ انہوں نے ہمارے ساتھ آٹھ ماہ سے نفسا نفسی کا معاملہ کر رکھا تھا بلکہ ہم کو نصف سے زائد دے رکھا تھا۔ جب خلیفہ عبدالملک کو اس گفتگو کی اطلاع پہنچی تو اس نے طارق کی گفتگو پسند کی۔

حجاج نے حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ کا مر مبارک خلیفہ کے پاس دمشق بھیج دیا۔ اس نے اس کو عبداللہ بن حازم الاسلمی کے پاس بھیج دیا جو ابن زبیرؓ کی جانب سے خراسان کے گورنر تھے۔ خلیفہ نے سر لے جانے والے کی معرفت یہ پیغام بھیجا کہ اگر تم میری اطاعت اختیار کر لو گے تو میں تمہیں خراسان کی سات سال کی آمدنی بخش دوں گا۔ عبداللہ بن حازم نے خلیفہ کے قاصد سے کہا کہ اگر یہ بات نہ ہوتی کہ قاصدوں کے مارے جانے کا قاعدہ نہیں ہوتا تو میں اسی وقت تیری گردن اڑا دیتا۔ لیکن مجھے اپنے سامنے اتنا ضرور کروانا ہے کہ تو اپنے آقا کا خط چبا کر کھا جا۔ چنانچہ اُس نے ایسا ہی کیا اور بکری کی طرح خط کو چبا کر نگل گیا۔ عبداللہ ابن حازم نے اس سر کو لے کر غسل دیا اور

اس کو کفنا کر اور خوشبودے کر دیا اور یہ بھی ایک روایت ہے کہ عبداللہ ابن حازم نے وہ سر آل زیر کے پاس مدینہ منورہ بھیج دیا۔ انہوں نے اس کو دفن دیا۔ حضرت اسماء حضرت ابن زبیر کی شہادت کے پانچ دن بعد اس دار فانی سے رحلت فرمائیں۔ آپ کی عمر سو سال کی ہوئی۔

حافظ ابن عبدالبر نے ذکر کیا ہے کہ اس سے پہلے ایک مرتبہ خانہ کعبہ پر اور سنگ باری ہو چکی ہے۔ یہ اس وقت ہوئی جبکہ یزید ابن معاویہ کے عہد حکومت میں مسلم بن ولید نے وقفہ الحرمہ کے بعد مکرمرہ کا محاصرہ کیا تھا۔ لیکن اس دوران میں یزید کا انتقال ہو گیا تو مسلم محاصرہ چھوڑ کر اپنے ملک یعنی ملک شام واپس آ گیا۔

محمد بن عبدالرحمن کا بیان ہے کہ میں بقرہ عید کے دن اپنی والدہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ میں نے دیکھا کہ ایک عورت میلا لباس پہنے ہوئے آئی اور میری والدہ نے مجھ سے پوچھا کہ تم ان کو پہچانتے ہو یہ کون ہے؟ میں نے نفی میں جواب دیا تو والدہ نے فرمایا یہ جعفر بن یحییٰ برکی کی والدہ ہیں۔ یہ سن کر میں نے ان کو سلام کیا اور عرض کیا کہ کچھ اپنا حال سنائیں۔ وہ کہنے لگی میں صرف ایک واقعہ سناتی ہوں جو صبرت کے لئے کافی ہے۔ بقرہ عید کا دن تھا میرے یہاں مانگنے والوں کا تانتا بندھا ہوا تھا۔ میرے چاروں طرف میری چار سو خدمت گار لونڈیوں کا اجتماع تھا اور مجھ کو یاد پڑتا ہے کہ میری طرف سے میرے لڑکے جعفر نے قربانی کی تھی لیکن افسوس آج وہ دن ہے کہ میں آپ لوگوں کے پاس بکری کی دو کھالیں لینے کے لئے بطور سائل حاضر ہوئی ہوں۔ میں نے یہ سن کر ان کو پانچ سو درہم دے دیئے۔ ان کی آمد و رفت ہمارے یہاں برابر رہی، یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ جعفر برکی کے قتل کا ذکر انشاء اللہ تعالیٰ عقاب کے تحت آئے گا۔

سنن ابن ماجہ اور کامل بن عدی میں ابو ذر بن عبداللہ کے حالات میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بکری جنت کے چوپاؤں میں سے ہے۔

حافظ ابو عمر بن عبداللہ کی کتاب "الاستیعاب" میں ابو رجاہ الطاروی کے حالات میں لکھا ہے کہ عرب والوں کا دستور تھا کہ وہ سفید بکری لا کر اس کی پرستش کیا کرتے تھے۔ جب بھیڑ یا اس کو اٹھا کر لے جاتا تو اس کی جگہ دوسری بکری لا کر کھڑی کر دیتے۔ سنن بیہقی میں اور احادیث کی دیگر کتب میں آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ اندھ بکری کے سات اعضاء کا کھانا مکروہ سمجھتے تھے اور وہ یہ ہیں: (۱) عضو تاسل (۲) خصیتین (۳) پچہ (۴) خون (۵) فرج (۶) غدود (۷) شانہ۔ اور بکری کا مقدم آپ کو زیادہ پسند تھا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے یہاں رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے کہ ایک بکری آئی اور ہمارے ملکہ کے نیچے اپنے کھروں سے زمین کریدنے لگی۔ میں نے اس کی گردن پکڑ لی تو آپ نے فرمایا کہ تم کو یہ نہیں چاہیے تھا کہ اس کی گردن پکڑ کر دہاتیں۔

سنن ابی داؤد وغیرہ میں روایت ہے کہ خیبر کی ایک یہودی عورت نے بکرے کے گوشت میں زہر ملا کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں بھیج دیا۔ آپ نے اور آپ کے صحابہؓ نے وہ زہر آلودہ گوشت کھایا۔ اس کو کھا کر صحابہؓ میں سے حضرت بشر بن البراء کا انتقال ہو گیا۔ آپ نے اس عورت کو بلوایا اور جب وہ آئی تو آپ نے اس سے پوچھا کہ تو نے یہ حرکت کیوں کی؟ تو اس نے جواب دیا کہ میں نے یہ سمجھ کر ایسا کیا ہے کہ آپ نبی برحق ہیں تو زہر آپ کے نقصان نہیں دے گا اور اگر معاملہ اس کے برعکس ہے تو آپ سے ہمارا پیچھا چھوٹ جائے گا۔ اس اقرار پر وہ عورت آپ کے حکم سے قتل کر دی گئی۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ قتل کی روایت مرسل ہے کیونکہ جو ہرئی نے حضرت جابرؓ سے اس کے بارے میں کچھ نہیں سنا مگر محفوظ

روایت یہ ہے کہ آپ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ اس عورت کو قتل نہیں کریں گے؟ تو اس کا جواب آپ نے نفی میں دیا تھا۔ امام بخاریؒ نے اسی طرح روایت کی ہے مگر یہی نے دونوں روایتوں کو اس طرح جمع کر دیا کہ ابتداء آپ نے انکار فرما دیا ہو مگر جب بشرطی وقات ہو گئی تو آپ نے اس کے قتل کا حکم دے دیا۔

اس عورت کا نام زینب بنت الحارث ہے بقول ابن اسحاق یہ مرحب یہودی کی بہن تھی اور محمد ابن راشد نے زہری سے روایت کی ہے کہ وہ عورت مسلمان ہو گئی تھی۔ صحیح بخاری اور سنن ابی داؤد وترمذی و ابن ماجہ میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے عروہ بن الجعدہ اور بقول دیگر ابی الجعدہ کو ایک دینار ایک بکری خریدنے کے لئے دیا۔ عروہ نے اس دینار کی دو بکریاں خریدیں اور ان میں سے ایک بکری ایک دینار کی فروخت کر ڈالی۔ ایک بکری اور ایک دینار لے کر حضور اکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور بکریوں کی خریداری کا قصہ سنایا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے ہاتھ میں برکت ہونے کی دعا دے دی۔ اس کے بعد حضرت عروہؓ کو فہ کے کناسہ (مقام کا نام ہے) میں نکل جاتے اور مال تجارت میں نفع حاصل کرتے۔ رفتہ رفتہ کو فہ کے مال داروں میں آپ کا شمار ہونے لگا۔ حمیب ابن عرقہ فرماتے ہیں کہ اس نے عروہ کے گھر میں ستر گھوڑے جہاد فی سبیل اللہ میں بندھے ہوئے دیکھے۔ عروہؓ ابن ابی الجعدہ نے آنحضور ﷺ سے تیرہ حدیثیں روایت کی ہیں۔ سب سے پہلے آپ ہی نے کو فہ کی قضاء کا عہدہ سنبالا تھا۔ حضرت عمر بن الخطابؓ نے آپ کو شریع سے پہلے کو فہ کا قاضی مقرر فرمایا تھا۔

حیرت انگیز واقعہ:

ابن عدی نے حسن ابن واقد القصاب سے روایت کی ہے کہ ابو جعفر جواہل خیر اور متقی لوگوں میں سے تھے نے بیان کیا ہے کہ میں نے ذبح کرنے کے لئے ایک بکری زمین پر لٹائی پس ایوب سختیابی وہاں سے گزرے میں نے چھری زمین پر ڈال دی اور آپ کے ساتھ کھڑا ہو کر تنگ کر کے لگا۔ بکری نے کود کر دیوار کی جڑ میں اپنی کمریوں سے ایک گڑھا کھودا اور چھری کو پاؤں سے لڑھکا کر اس گڑھے میں ڈال دیا اور اس پر مٹی ڈال دی۔ ایوب سختیابی بولے دیکھو دیکھو بکری نے یہ کیا کیا؟ یہ دیکھ کر میں نے پختہ ارادہ کر لیا کہ آئندہ کسی جانور کو اپنے ہاتھ سے ذبح نہیں کروں گا۔

عمل برائے حفاظت:

ابو محمد عبد اللہ بن یحییٰ ابن ابی الہیثم المصنفی امام شافعیؒ کے اصحاب میں ایک بڑے امام عالم صالح تھے ان کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ کچھ لوگوں نے مجھ پر حملہ کیا اور کھواروں سے وار کئے مگر مجھ پر کھواروں کا ذرہ براہر بھی اثر نہ ہوا۔ ان سے اس کی وجہ دریافت کی گئی تو آپ نے فرمایا کہ اس وقت قرآن کریم کی یہ آیت پڑھ رہا تھا:-

"وَلَا يُوْذِىْ خَفِظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ. وَيُوْصَلُ عَلَيْكُمْ حَفِظَةٌ اِنْ رَزَقِيْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِظٌ
فَاللّٰهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّحِيْمِيْنَ. لَهُ مَعْقِبَتٌ مِنْ يَمِيْنٍ يَدِيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُوْنَهُ مِنْ اَمْرِ
اللّٰهِ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاَنَّا لَهَآ لِحَافِظُوْنَ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجُوْمٍ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ
سَقْفًا مَّحْفُوْظًا وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَا رَدُوْا حَفِظًا ذٰلِكَ تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ الْعَلِيْمِ وَرَبِّكَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ اَللّٰهُ حَفِيْظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ وَاِنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِيْنَ كَرَامًا
كَاسِيْنَ يَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ اِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ اِنْ يَّطْشَ رَبُّكَ لَشَدِيْدٌ اِنَّهُ هُوَ يَدِيْ

وَيُفِيدُ وَهُوَ الْغُفُورُ الْوَدُودُ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ. فَعَالٍ لِّمَا يُرِيدُ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ
فِرْعَوْنُ وَثَمُودُ بَنِي الْإِثْنَيْنِ كَفَرُوا فِي تَكْدِيبِ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي
لَوْحٍ مَحْفُوظٍ.

”اور اللہ تعالیٰ کو ان دونوں کی حفاظت گراں نہیں گزرتی اور وہ مالی شان اور عظیم الشان ہے اور وہ تم پر نگہداشت رکھنے والے بھیجتا ہے۔ بے شک میرا رب ہر چیز پر نگہبان ہے، سو اللہ کے سپرد وہی سب سے بڑھ کر نگہبان اور سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے۔ ہر شخص کی حفاظت کے لئے کچھ فرشتے مقرر ہیں جن کی بدلی ہوتی رہتی ہے کچھ اس کے آگے اور کچھ اس کے پیچھے کہ وہ بحکم خدا اس کی حفاظت کرتے رہتے ہیں۔ ہم نے قرآن کریم کو نازل کیا ہے اور ہم اس کی حفاظت کرنے والے ہیں اور ہم نے حفاظت کی اس کی ہر شیطان مرذوہ سے اور ہم نے آسمان کو محفوظ چھت بنایا اور حفاظت بھی کی ہے ہر شریر شیطان سے (اور استراق شیطان سے) یہ تجویز ہے خدا زبردست واقف الکلی کی، اور آپ کا رب ہر چیز کو دیکھ بھال رہا ہے۔ اللہ ان کو دیکھ بھال رہے ہیں اور آپ کو ان پر کوئی اختیار نہیں دیا گیا اور تم پر تمہارے سب اعمال یاد رکھنے والے معزز لکھنے والے مقرر ہیں جو تمہارے سب افعال کو جانتے ہیں۔ کوئی شخص ایسا نہیں جس پر اعمال کا کوئی یاد رکھنے والا فرشتہ مقرر نہ ہو۔ آپ کے رب کی دار و گیر بڑی سخت ہے۔ پس کفار پر سزا کے شدید کا موقع ہونا بعید نہیں اور نیز وہی پہلی بار پیدا کرتا ہے اور وہ دوبارہ قیامت میں بھی پیدا کرے گا اور وہی بڑا بخشنے والا اور بڑی محبت کرنے والا اور عرش کا مالک اور بڑی عظمت والا ہے۔ وہ جو چاہے سب کچھ کر گزرتا ہے۔ کیا آپ کو ان لشکروں کا قصہ پہنچا ہے یعنی فرعون اور ثمود کا بلکہ یہ لوگ جنہوں نے کفر اختیار کیا اور قرآن کی تکذیب میں لگے رہے، اللہ ان کو ادھر ادھر سے گھیرے ہوئے ہے۔ قرآن ایسی چیز نہیں جو بھلائے جانے کے قابل ہو بلکہ وہ ایک با عظمت قرآن ہے جو لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے۔“

اس کے بعد مصحفی نے بیان کیا کہ ایک روز ایک جماعت کے ہمراہ نکلا تو ہم نے ایک بھیڑیے کو ایک دہلی پتل بکری سے کھانڈیاں کرتے ہوئے دیکھا جو اس کو کچھ ضرر نہیں پہنچا رہا تھا۔ جب ہم قریب پہنچے تو ہم کو دیکھ کر بھیڑیا بھاگ گیا۔ ہم بکری کے پاس گئے تو دیکھا کہ ان کی گردن میں ایک تحویذ پڑا ہوا تھا۔ جس پر مندرجہ بالا آیت لکھی ہوئی تھی۔ مصحفی کی ۵۵۳ھ میں وفات ہوئی۔

دوسرا عمل:

حافظ ابو زرہ رازی فرماتے ہیں کہ شہر جرجان میں ایک مرتبہ آگ لگی جس میں نو ہزار گھر جل گئے۔ اور ان گھروں کے ساتھ قرآن کریم کے نو ہزار نسخے بھی آگ کی نذر ہو گئے۔ مگر مندرجہ ذیل آیات کسی بھی نسخے میں نہیں ملیں بلکہ محفوظ رہیں۔ آیات یہ ہیں:-
”ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ غَالِبَ الْأَعْمَاءِ يَفْعَلُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَعَاذُوا بِغَضَبِ اللَّهِ لَا تَخْصُوا مَا قَضَىٰ رَبُّكَ إِنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَتَحْتَ الثَّرَىٰ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ إِنْ أَرَادْتُمْ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتْ اآتَيْنَا طَائِعِينَ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أَرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ

رَزَقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ فَرَزَبَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِفُونَ“

”یہ اندازہ بالکل اللہ کا باندھا ہوا ہے جو زبردست علم والا ہے اور صرف اللہ تعالیٰ پر ایمان والوں کو اعتماد رکھنا چاہیے اور اسے مخاطب جو کچھ یہ ظالم (کافر) لوگ کر رہے ہیں اس سے خدائے تعالیٰ کو بے خبر مت سمجھو اور اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اگر شمار کرنے لگو تو شمار میں نہیں لاسکو گے اور تیرے رب نے حکم کر دیا ہے کہ بجز اس کے کسی اور کی عبادت مت کرو، یہ اس ذات کی طرف سے نازل کیا گیا ہے جس نے زمین کو اور بلند آسمان کو پیدا کیا ہے اور وہ بڑی رحمت والا عرش پر قائم ہے۔ اسی کی ملک ہی جو چیز آسمانوں میں ہیں اور جو چیزیں زمین میں ہیں اور جو چیزیں ان دونوں کے درمیان ہیں اور جو چیزیں تحت الارض میں ہیں اس دن کہ (نجات کے لئے) نہ مال کام آئے گا نہ اولاد مگر ہاں (اس کی نجات ہوگی) جو اللہ کے پاس کفر و شرک سے پاک دل لے کر آئے گا۔ تم دونوں خوشی سے آئے یا زبردستی سے دونوں عرض کیا خوشی سے حاضر ہیں۔ میں نے جن اور انسان کو اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں۔ میں ان سے (مخلوق) کی رزق رسانی کی درخواست نہیں کرتا اور نہ یہ درخواست کرتا ہوں کہ وہ مجھ کو کھلایا کریں۔ اللہ خود ہی سب کو رزق پہنچانے والا، قوت والا، نہایت طاقت والا ہے اور تمہارا رزق اور جو تم سے (قیامت کے متعلق) وعدہ کیا جاتا ہے سب کا (میعین) رزق آسمان میں ہے۔ تو قسم ہے آسمان و زمین کے پروردگار کی کہ وہ برحق ہے جیسا تم باتیں کر رہے ہو۔“

فرماتے ہیں کہ یہ آیتیں جب بھی کسی سامان دکان اور مکان وغیرہ میں رکھی گئیں تو اللہ تعالیٰ نے ان آیات کی برکت سے اس کی حفاظت فرمائی۔ میں (مولف) کہتا ہوں کہ یہ آیات نافع اور آرمودہ ہیں۔

ایک عجیب واقعہ:

غلابی ابن عطیہ اور قرطبی وغیرہم نے سالم بن ابی الجعد سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہمارے یہاں ایک قرآن کریم جل گیا لیکن یہ آیت باقی رہ گئی **إِلَّا إِلَهُ اللَّهِ** نصر الامور (یاد رکھو سب امور اس کی طرف رجوع ہوں گے)۔ اسی طرح ایک مرتبہ ایک نسخہ قرآن کریم کا غرق آب ہو گیا تب بھی یہ آیت محفوظ رہی۔ باقی سب آیتیں محو ہو گئی تھیں۔ حصول غناء، ادائیگی قرض، دشمنوں پر غلبہ اور بلیات سے حفاظت کیلئے عمل:

علامہ دمیری فرماتے ہیں امام عارف باللہ شیخ عبداللہ ابن اسعد یافعی نے بیان کیا ہے کہ مجھ کو امام عارف باللہ ابو عبد اللہ محمد القرشی سے یہ بات پہنچی ہے کہ ان سے ان کے استاذ شیخ ابو الریح الاثقی نے فرمایا کہ کیا میں تم کو ایسے خزانہ کی خبر نہ دوں کہ تم اس کو خرچ کرتے رہو اور اس میں کمی نہ آئے۔ انہوں نے عرض کیا کہ ضرور بتلائیے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ پڑھا کرو:-

بِاللَّهِ يَا وَاحِدُ يَا أَحَدُ يَا مَوْجُودُ يَا جَوَادِ يَا بَاسِطُ يَا كَرِيمُ يَا وَهَّابُ يَا ذَا الطُّوْلِ يَا غَنِيَّ يَا مُغْنِيَّ
بِالْفَتْحِ يَا رِزَاقُ يَا عَلِيمُ يَا حَكِيمُ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَا رَحْمَنُ يَا رَحِيمُ يَا بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
بِأَذَى الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ انْفَعْنِي مِنْكَ بِنَفْعَةِ خَيْرِ تَغْنِيَّ بِهَا عَمَّنْ سِوَاكَ إِنَّ
تَسْتَفْتِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا نَصْرَ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحَ قَرِيبٍ اللَّهُمَّ يَا غَنِيَّ
يَا حَمِيدُ يَا مَبْدِيَّ يَا مُعِيدُ يَا دَوَّابُ ذَا الْعَرْشِ الْمَجِيدُ يَا فَعَالَ لِمَا يَرِيدُ أَكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ

حرامک و اغننی بفضلک عن سواک و احفظنی بما حفظت به الذکر و انصرنی بما نصرت به الرسل انک علی کل شئی قدير۔

”اے اللہ اے واحد اے احد اے موجود اے جو اے باسط اے بخشش کرنے والے اے بہت دینے والے اے قدرت والے اے بے نیاز کرنے والے کسادگی کرنے والے اے رزق دینے والے اے جاننے والے اے حکیم اے جی اے قیوم اے رحمان اے رحیم اے زمین و آسمان کو بے نمونہ پیدا کرنے والے۔ اے جلال و اکرام والے اے حنان اے بہت احسان کرنے والے مجھے اپنی جانب سے خیر کا ایک حصہ عطا فرما جس کے ذریعہ مجھے اپنے علاوہ سے بے نیاز کر دے۔ اگر تم لوگ فیصلہ چاہتے ہو تو وہ فیصلہ تو تمہارے سامنے آ موجود ہوا۔ بے شک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی، اللہ کی نصرت اور فتح قریب ہے۔ اے اللہ غنی اے حمید اے پیدا کرنے والے اے لوٹانے والے اے بہت محبت کرنے والے اے بزرگ عرش والے، ہر ارادہ کو کر گزرنے والے اپنے حلال رزق سے میری کفایت فرما اور حرام سے مجھ کو بچا اور مجھے اپنے فضل کے ذریعے اپنے غیر سے بے نیاز کر دے اور میری حفاظت فرما اس چیز سے جس سے ٹوٹنے ذکر (قرآن کریم) کی حفاظت فرمائی اور میری اس قدرت سے نصرت فرما جس سے رسولوں کی نصرت فرمائی بے شک تو ہر چیز پر قادر ہے۔“

ان آیات کو جو شخص ہر نماز کے بعد بالخصوص نماز جمعہ کے بعد بیچگی کے ساتھ پڑھے گا تو اللہ رب العزت ہر خوف ناک چیز سے اس کی حفاظت اور دشمنوں کے خلاف اعانت فرمائے گا اور اس کو غنی کر دے گا اور ایسے ذرائع سے اس کو روزی پہنچائے گا۔ جس کا اسے گمان بھی نہیں ہو گا اور اس کی زندگی کو خوشحال بنا دے گا اور اس کی قرض کی ادائیگی کی سہیل پیدا کر دے گا خواہ اس کا قرض پہاڑ کے بقدر ہو۔

اسم اعظم:

ابن عدی نے عبد الرحمن قرشی سے انہوں نے محمد بن زیاد بن معروف سے انہوں نے حسن سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے ثابت بنانی سے انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، فرماتے ہیں:-

”نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے اسم اعظم پوچھا تھا پس میرے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام بند اور سر بہر اس کو لے کر آئے اور وہ یہ ہے

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْأَعْظَمِ الْمَكُونِ الطَّاهِرِ الْمُطَهَّرِ الْمُقَدَّسِ الْمُبَارَكِ الْحَيِّ الْقَيُّومِ
”اے اللہ! میں تیرے اس اسم اعظم کے وسیلہ سے سوال کرتا ہوں جو پوشیدہ ہے ظاہر مطہر ہے پاک اور برباکت ہے جی و قیوم ہے۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا اے اللہ کے نبی میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں مجھے بھی اسم اعظم سکھا دیجئے۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عورتوں، بچوں اور نابالغ لوگوں کو اس کی تعلیم دینے سے ہمیں منع کیا گیا ہے۔“

عمل برائے دفع دروزہ:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ علیہم السلام کہیں چلے جا رہے تھے راستے میں ایک بکری کو دروزہ

روزہ میں جلا دیکھا تو حضرت عیسیٰؑ نے حضرت یحییٰؑ سے فرمایا کہ آپ بکری کے پاس جا کر یہ کلمات کہہ دیں:-

”حَنَّةٌ وَلَذْتُ بِنَحْيٍ وَمَوْنٌمٌ وَلَذْتُ بِعِيسَى الْاَزْهَى تَذْعُوْكَ يَاوَلَدُاُخْرُجْ يَاوَلَدُ-“

”حضرت حنہ نے یحییٰ کو جنم دیا اور حضرت مریمؑ نے حضرت عیسیٰؑ کو جنم دیا اے بچے تم کو زمین پکار رہی ہے باہر آ جا۔“

حضرت حماد فرماتے ہیں کہ محلہ میں کوئی بھی اگر روزہ میں مبتلا ہو تو اس کے پاس کھڑے ہو کر یہ کلمات کہہ دیئے جائیں انشاء اللہ کچھ دیر میں بچہ کی ولادت ہو جائے گی۔

حضرت عیسیٰؑ پر سب سے پہلے حضرت یحییٰؑ ایمان لائے۔ یہ دونوں خالد زاد بھائی تھے۔ حضرت یحییٰؑ، حضرت عیسیٰؑ سے چھ ماہ عمر میں بڑے تھے۔ حضرت یحییٰؑ کے قتل کے بعد حضرت عیسیٰؑ کو آسمان پر اٹھایا گیا۔
عمل دیگر برائے روزہ:

یونس بن عبید سے منقول ہے کہ اگر کسی جانور یا عورت کے پاس جو روزہ میں مبتلا ہو یہ دعا پڑھ دی جائے تو تسہیل ولادت کے لئے مفید ہے۔

”اَللّٰهُمَّ اَنْتَ عَذِيْبِيْ فِىْ كُوْبَتِيْ وَاَنْتَ صَاحِبِيْ فِىْ غُرْبَتِيْ وَاَنْتَ خَفِيْظِيْ عِنْدَ حِيْلَتِيْ وَاَنْتَ زَلِيْ
بِعَمَلَتِيْ.“

”اللہ میری مصیبت میں تو میرا مدد ہے اور میری غربت میں تو میرا رفیق ہے اور ہر پریشانی میں میرا محافظ ہے اور تو ہی میرے قتل کا مالک ہے۔“

نسخہ دیگر برائے تسہیل ولادت:

بعض اطباء سے منقول ہے کہ اگر سمندری جھاگ در روزہ میں مبتلا عورت کے گلے میں لٹکا دیا جائے تو بچہ کی ولادت آسان ہو جاتی ہے۔ یہی تاثیر اغذا کے چھلکے کی ہے کہ اگر اس کو باریک پیس کر پانی میں ملا کر ایسی عورت کو پلایا جائے۔ اس نسخہ کو متحدہ بار آزمایا گیا ہے اور یہ مفید ثابت ہوا ہے۔

حدیث میں شاة (بکری) کا ذکر:-

”مومن کی مثال اس بکری کی مانند ہے جو پارہ کے ساتھ سوئی نکل گئی ہو اور وہ اس کے معدہ میں چھ رہی ہو، اس وجہ سے وہ کوئی چیز نہ کھا سکتی ہو اور کھالے تو ہضم نہ ہوتی ہو۔“ یہ بھی آیا ہے کہ منافق کی مثال اس بکری کی سی ہے جو بکریوں دو گلوں (ریوڑ) کے درمیان ماری ماری پھر رہی ہو یعنی ادھر ہونہ ادھر ہو۔

”السراپضة“ ان فرشتوں کو کہتے ہیں جو حضرت آدمؑ کے ساتھ زمین پر نازل ہوئے تھے اور جو گمراہ لوگوں کو راہ دکھاتے ہیں۔ جو ہری فرماتے ہیں کہ رابعدہ حاملین حجت ہیں۔ جن سے زمین بھری رہتی ہے۔

شرعی حکم:

تمام علماء امت کے نزدیک اس کا گوشت حلال ہے۔ اگر کوئی شخص کسی کے لئے بکری کی وصیت کرے تو وصیت چھوٹی بڑی، صحیح، عیب دار، بھیڑ اور ذبے سب کو شامل ہوگی کیونکہ لفظ شاة سب پر صادق آتا ہے۔

فقہی مسئلہ

قربانی سنت ہے واجب نہیں ہے۔ نیز قربانی صرف چوپائے جانور کی ہو سکتی ہے۔ دنبہ کی قسم سے قربانی میں جذبہ یعنی جو ایک سال کا ہو کر دوسرے میں لگ گیا اس کی قربانی صحیح ہے اس سے کم عمر کی نہیں (صاحب کتاب چونکہ شافع المصلک ہے اس لئے شوافع کا مسلک بیان کیا ہے ورنہ احناف کے یہاں بکری کی عمر ایک سال ضروری ہے اور دنبہ اگر چھ ماہ کا ہو کر سات میں لگ گیا ہو اور اتنا فریہ ہو کر ایک سالہ کے مانند ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔ قربانی کی سنت کا قول شوافع کا ہے، احناف کے یہاں قربانی واجب ہے) نیز جانور کا ہر ایسے عیب سے سالم ہونا ضروری ہے جو گوشت کے لئے مضر ہو۔ پس ذیلے جانور، کانے اور بیمار، لنگڑے اور سینٹک نوٹے اور کان کٹے جانور اور خارش زدہ جانور۔ اسی طرح اس جانور کی قربانی جس کے پیدائشی کان نہ ہوں جائز نہیں ہے اور جس جانور کا کان کٹا ہوا ہو اس کے بارے میں جواز و عدم جواز دونوں قول منقول ہیں اور جب کانے کی قربانی صحیح نہیں ہے تو اندھے کی بدرجہ اولیٰ صحیح نہیں ہوگی۔ البتہ بیانی کا قدرے کم ہونا ایک یا دونوں آنکھوں سے، مانع نہیں ہے۔ اسی طرح چند ہٹے جانور کی قربانی صحیح ہے اور مشواہ یعنی جودن میں دیکھنے کے قائل ہو رات کو نہ دیکھ سکتا ہو اس کے بارے میں دو قول ہیں۔ صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی صحیح ہے۔

تولا۔ یعنی پاگل جانور جو چراگاہ سے پشت پھرالے چارہ نہ کھائے اور ڈبلا ہو جائے ایسے جانور کی قربانی بھی ممنوع ہے۔ جس جانور کا کا کان کاٹ کر جسم سے جدا نہ ہوا ہو بلکہ اسی میں لگا ہوا ہو تو صحیح قول کے مطابق ایسے جانور کی قربانی درست ہے۔ فقال فرماتے ہیں درست نہیں ہے اور اگر کٹ کر کان جسم سے جدا ہو جائے تو ایسی صورت میں اگر مقطوع کثیر ہے تو درست نہیں اور اگر کٹا ہوا حصہ کم ہو تو صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی بھی درست نہیں ہے۔ قلیل و کثیر کا معیار یہ ہے کہ اگر دور سے نقص نظر آ جائے تو کثیر ورنہ قلیل شمار کریں گے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک تہائی کان سے کم اگر کٹا ہوا ہو تو قربانی جائز ہے۔ چھوٹے کان والے جانور کی قربانی بھی درست ہے۔ جس بکری کی ران سے بھیڑے نے ایک معتد بہ مقدار میں گوشت کاٹ لیا ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ جس جانور کے خصیتین کاٹ لئے گئے ہوں اس کی قربانی درست نہیں ہے۔

جس بکری کے پیدائشی تھن یا بکرا جس کا پیدائشی طور پر خصیہ نہ ہو تو صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی جائز ہے۔ تھن اور خصیہ کے بعض حصہ کا کاٹنا کل کاٹنے کے حکم میں ہے۔ اس طرح جانور کی زبان کٹی ہوئی ہو تو اس کی قربانی درست نہیں۔ جس جانور کا عضو تاسل کاٹ لیا گیا ہو اس کی قربانی اور خصی کی قربانی صحیح قول کے مطابق درست ہے۔ ابن کج نے اس سلسلہ میں تادور مسلک اپناتے ہوئے خصی کی قربانی کے عدم جواز کا قول کیا ہے۔ جس بکری کے سینگ نہ ہوں اسی طرح جس کے سینگ ٹوٹ گئے ہوں خواہ مندل ہو گئے ہوں یا نہیں اس قول کے مطابق قربانی صحیح ہے۔

مخاطب نے ”لباب“ میں عدم صحت کا دعویٰ کیا ہے جیسا کہ ابھی بیان ہوا۔ فقال کہتے ہیں کہ اگر نوٹنے کی تکلیف کا اثر گوشت پر نہ ہوا ہو تو صحیح ہے ورنہ خارش کے حکم میں ہوگا بے سینک والی بکری کے مقابلہ میں سینک والی افضل ہے۔ اگر جانور کے کچھ دانت گر گئے ہوں اس کی قربانی درست ہے۔

ایک لغوی نکتہ:

علامہ جوہری لکھتے ہیں اضمیہ میں چار اقسام ہیں (۱) اَضْمِیَّة (ضمہ ہمزہ) (۲) اِضْمِیَّة (کسرہ ہمزہ) دونوں کی جمع اضماہی آتی ہے۔ (۳) ضْمِیَّة اس کی جمع ضمایا آتی ہے۔ (۴) اِضْحَاة ارطاة کے وزن پر آتا ہے اس کی جمع اضمحی اور طعی کے وزن پر آتی ہے۔ اسی

کے اعتبار سے بقر عید کو عید الاضحیٰ سے موسوم کرتے ہیں۔

مسئلہ: قربانی میں نیت شرط ہے نیت کو ذبح پر مقدم کرنا صحیح قول کے مطابق صحیح ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ میں نے اس بکری کو اضحیٰ (قربانی کا جانور) بنا دیا تو کیا یہ تعین اور قصد نیت ذبح کے بغیر کافی ہے یا نہیں۔ صحیح قول یہ ہے کہ صحیح نہیں ہے کیونکہ قربانی سنت ہے جیسا کہ مائل گزرا اور فی نفسہا قربت ہے لہذا اس میں نیت شرط ہے۔ امام غزالیؒ کی رائے یہ ہے کہ کافی ہے تاہم تجدید نیت مستحب ہے۔

مسئلہ: مستحب یہ ہے کہ قربانی کرنے والا خود اپنے ہاتھ سے ذبح کرے اور دوسرے کے سپرد کر دینا بھی صحیح ہے۔ جس شخص کا ذبیحہ حلال ہے قربانی اس شخص کے سپرد کر دینا بھی جائز ہے۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو اور فقیہ ہو۔ کیونکہ وہ اس کے طریقہ اور شرائط سے واقف ہوتا ہے۔ کتابی کو نائب بنانا بھی صحیح ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک صحیح نہیں ہے اور اس صورت میں قربانی صحیح نہیں ہوگی البتہ گوشت حلال ہوگا۔ موفق بن طاہر حنبلی نے بھی امام احمدؒ سے یہی روایت نقل کی ہے۔ قربانی کے گوشت میں مستحب یہ ہے کہ ایک تہائی خود استعمال کرے۔ ایک تہائی احباب و اقارب کو بڈیہ کر دے اور ایک تہائی غرباء کو صدقہ کر دے۔

بعض کا قول ہے کہ آدھا خود استعمال کرے اور آدھا صدقہ کر دے۔ اگر کوئی شخص محل گوشت خود ہی استعمال کرے صدقہ نہ کرے تو صحیح مذہب یہ ہے کہ اتنی مقدار کا ضامن ہوگا جو کافی ہے یعنی کم از کم اتنی مقدار جس پر صدقہ کا اطلاق ہو جائے اور ایک قول یہ ہے کہ ضامن نہیں ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ قدر مستحب کا ضامن ہوگا یعنی آدھے یا ثلث کا ضامن ہوگا قربانی کے جانور کی کوئی چیز فروخت کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اس میں سے قصاب کی اجرت دینا صحیح ہے۔ بلکہ قصاب کی اجرت قربانی کرنے والے کے ذمے واجب ہے۔ جیسے کہی کھیتی کاٹنے کی اجرت کھیتی والے کے ذمہ ہے۔

مسئلہ: تمام علماء کے نزدیک قربانی کا گوشت تین دن سے زائد جمع کر کے رکھنا منوع ہے۔ کل گوشت کھا سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں۔ اول یہ ہے کہ کھا سکتا ہے۔ ابن سرج اصطریٰ ابن القاسم ابن الوکیل نے اس کو اختیار کیا ہے اس لئے کہ جب قربانی کرنے والا اکثر حصہ کو کھا سکتا ہے تو کل کو بھی کھا سکتا ہے اور ثواب قربانی نیت قربانی سے خون بہانے سے حاصل ہو جاتا ہے جیسا کہ آیت ۱ میں اس کی جانب اشارہ ہے۔ موفق حنبلی نے امام ابو حنیفہؒ کا یہی مسلک بیان کیا ہے۔ لیکن صحیح قول یہ ہے کہ اتنی مقدار کا صدقہ کرنا ضروری ہے جس پر قربانی کے گوشت کا اطلاق ہو سکے۔

مسئلہ: اگر کسی نے کہا کہ میں نے اس بکری کو قربانی کے لئے دیا یا کسی معین بکری کی قربانی کی نذر مانی تو اس بکری سے اس کی ملکیت زائل ہوگئی۔ اس بکری کے بارے میں اس شخص کا بیع ہبہ تبادلہ وغیرہ کا کوئی تصرف نافذ نہیں ہوگا۔ اگرچہ یہ تصرف کسی ایک جز میں ہی ہو۔ شیخ ابو علی وجہ سے منقول ہے کہ اس کی ملکیت اس بکری سے زائل نہیں ہوگی جب تک یہ اس کو ذبح کر کے صدقہ نہ کر دے جیسے کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ اللہ کے لئے مجھ کو اس غلام کا آزاد کرنا واجب ہے تو اس غلام سے مالک کی ملکیت آزاد کرنے سے قبل زائل نہیں ہوگی۔ امام اعظمؒ کا مسلک یہ ہے کہ ملکیت زائل نہیں ہوگی اور اس کو بیچنا اور تبادلہ کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

اگر کسی معین غلام کے آزاد کرنے کی نذر مانی تو اس سے ملکیت زائل نہیں ہوگی اور نہ اس کا فروخت کرنا، ہبہ کرنا، تبادلہ کرنا جائز ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ اس غلام کا فروخت کرنا اور تبادلہ کرنا جائز ہے۔ پس اگر اس کو فروخت کر دیا تو لوٹا دیا جائے گا۔ اگر معین

۱۔ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُغْوُهَا لُغْوُهَا وَلَا دِمَائُهَا وَلَكِنْ بِئَالَةِ الْفَقْوَى مِنْكُمْ (ترجمہ) اللہ کے پاس قربانی کے جانور کا گوشت یا خون نہیں پہنچتا بلکہ تمہارا غلام پہنچتا ہے۔

باقی رہے اور اگر مشتری نے اس کو ضائع کر دیا یا اس کے پاس سے ضائع ہو گیا تو قبضہ اور تلف کے درمیانی مدت کے اعتبار سے وہ قیمت کا ضامن ہوگا۔ اگر دو مضمونوں میں سے ہر ایک نے بغیر اجازت دوسرے کی قربانی کا جانور ذبح کر دیا تو ان میں ہر ایک درمیانی قیمت کا ضامن ہوگا یا قربانی کافی ہو جائے گی۔

مسئلہ: محالی نے بیان کیا ہے اونٹ میں نحر کیا جائے گا اور بکری کو ذبح۔ پس اگر اونٹ میں نحر کے بجائے ذبح یا بکری میں ذبح کی جگہ نحر کر دے تو صحیح ہے۔ سنت کے مطابق نحر کی جگہ لہ ہے اور ذبح کی جگہ دونوں جڑوں کے ملنے کی جگہ سے نیچے ہے اور محل ذبح یہ ہے کہ مظلوم مری اور الودجین کو کاٹنے ۱۔ ذبح کی صحت کا اقل درجہ یہ ہے کہ مظلوم اور مری کو کاٹ دے۔

مسئلہ: جو قربانی ذمہ میں واجب ہے اگر وہ بچہ دے تو اس بچہ کو بھی ذبح کیا جائے گا۔ اگر قربانی کا جانور دودھ دیتا ہے تو صاحب اضیہ بچہ سے بچا ہوا دودھ پی سکتا ہے۔

ضرب الامثال

اہل عرب بولتے ہیں مَحْلٌ خَاصَةٌ مُغْلَقَةٌ بِرَجُلٍ (ہر بکری اپنے پاؤں پر لٹکی ہوئی ہے) اس کہادت کو سب سے پہلے وکیع بن مسلمہ بن زہیر ابن اباد نے استعمال کیا جو جرہم کے بعد بیت اللہ کا متولی بنا تھا۔ اسل کہ میں اس نے ایک محل تعمیر کیا اور اس میں جزورہ نامی ایک باغی کو رکھا۔ اسی وجہ سے اس محل کا نام یہ پڑ گیا۔ وہ جزورہ جو مکہ میں ہے اور اس نے اس محل میں ایک بیڑی بنائی تھی اس بیڑی پر چڑھ کر اپنے رب سے مناجات کرتا تھا اور بہت سے کلمات خیر کہتا تھا۔ علمائے عرب اس کو صدیقین میں شمار کرتے تھے۔ جب اس کی وفات ہوئی تو اس نے اپنے لڑکوں کو جمع کیا اور کہا میری وصیت سن لو۔ جو شخص ہدایت کے راستہ پر چلے اس کی پیروی کرو اور جو گمراہ ہو جائے اس کو چھوڑ دو اور ہر بکری اپنے بچہ پر لٹکی ہوئی ہے۔ پس اس وقت یہ مثال جاری ہو گئی۔ یعنی ہر شخص کو اپنے عمل کا بدلہ ملے گا اور کوئی کسی کے اعمال کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

طبی خواص

بکری کی تازہ کھال لے کر اگر ایسے شخص کو پہنا دی جائے جس کو کوزوں سے پیا گیا ہو تو تکلیف ختم ہو کر سکون آ جاتا ہے۔

الشَّامِرُک

(شاہ مرغ) جو مرغ اٹھ دینے کی عمر سے کچھ کم عمر کا ہو اس کو شامرک کہتے ہیں اس کی کنیت ابو یعلیٰ ہے اور یہ شاہ مرغ کا معرب ہے جس کے معنی ہیں پرندوں کا بادشاہ۔

۱۔ امام اعظم کے نزدیک چار رنگوں کو ذبح میں کاٹا جاتا ہے تین وہی ہیں جس کو لہر بیان کیا ہے ایک اور خون کی رگ ہے۔ امام شافعی کے نزدیک اگلے مظلوم اور مری کو تو بالکل کاٹ دیا جائے تو حلال اور اگر ان دونوں کا کچھ حصہ باقی رہ جائے تو صحیح نہیں ہے۔ امام صاحب کے یہاں چالیس تین رنگوں کا کاٹ دینا کافی ہو جاتا ہے۔ امام محمد کے نزدیک اگر چاروں کا کچھ حصہ کٹ گیا تو صحیح ہے ورنہ نہیں۔

الشاہین

(باز) اس کی جمع شواہین اور شایہین آتی ہے۔ یہ لفظ عربی نہیں ہے لیکن اہل عرب اس کو اپنے کلام میں استعمال کرتے ہیں چنانچہ فرزدق شاعر نے کہا ہے۔

خُشِي لَمْ يَحْطِ عَنْهُ سَرِيحٌ وَلَمْ يَخْفِ نَوْبَةٌ، يَسْطَى بِالشَّاهِينِ طَائِرُهُ
”کیونکہ اس کی تیز رفتاری سے کسی نے روکا نہیں اور وہ باز سے خوف زدہ بھی نہیں بلکہ مسلسل معروف پرواز ہے۔“

ایک شعر میں شواہین کا لفظ بھی مستعمل ہے۔ عبد اللہ ابن مبارک نے کہا ہے۔

لَقَدْ يَفْتَحُ الْمَرْءُ حَانُوتًا لِمَنْجَرِهِ وَقَدْ فَتَحَتْ لَكَ الْحَالُوتُ بِالْهِنِ
”آدی کبھی دکان تجارت کے لئے کھولتا ہے تو میں نے تیرے لئے دین کی دکان کھولی ہے۔“

بِهِنِ الْأَسَاطِينِ حَانُوتٌ بِأَغْلَقِ تَبَاعُ بِالْهِنِ أُمُورُ الْمَسَاكِينِ
”بادشاہوں کے یہاں کچھ دکانیں کھلی ہوئی ہیں جہاں غریبوں کو دین کے عوض مال دنیا بھی دیا جاتا ہے۔“

صَبْرٌ دِينَكَ شَاهِينًا نَصِيدَهُ وَلَيْسَ يَفْلَحُ أَصْحَابُ الشَّوَاهِينِ
”تیرا دین شاہ باز کی طرح ہے جس سے شکار کرتے ہیں حالانکہ شاہین کے مالک کامیاب نہیں رہتے۔“

باب الباء میں بازی کے بیان میں عبد اللہ ابن مبارک کے اسی سے ملتے جلتے اور اشعار گزر چکے ہیں۔ عبد اللہ ابن مبارک کا ہی یہ قول بھی ہے: تَعَلَّمْنَا الْعِلْمَ لِلدُّنْيَا فَدَلُّنَا عَلَى تَرْكِ الدُّنْيَا۔ ”ہم نے حصول دنیا کے لئے علم حاصل کیا لیکن علم نے ہماری ترک دنیا پر رہنمائی فرمائی۔“

شاہین تین قسم کا ہوا ہے۔ شاہین، قطامی اور ریتی۔ شاہین کا مزاج زیادہ سرد خشک ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے شاہین کی حرکت اوپر سے نیچے کی جانب شدید تر ہوتی ہے۔

شاہین بزدل اور پرہیزگار ہونے کے باوجود شکار کا چچھا بہت سختی سے کرتا ہے۔ بعض دفعہ اس دوز دھوپ میں زمین سے کھڑا کر مر جاتا ہے۔ تمام شکاری جانوروں کے مقابلہ میں اس کی ہڈیاں نہایت سخت ہوتی ہیں۔

کہا جاتا ہے کہ شاہین وصف کے اعتبار سے اپنے نام کا مصداق ہے یعنی شاہین کے معنی ترازو کی ڈنڈی کے ہیں۔ پس جس طرح ترازو کی ڈنڈی معمولی سی کئی بیشی کی صورت میں بھی برابر نہیں ہوتی اسی طرح شاہین بھی ادنیٰ سی بھوک اور پیاس کو برداشت نہیں کرتا۔ شاہین کی صفات محمودہ:

ان کی عمدہ صفات میں یہ چیزیں ہیں (۱) سر بڑا ہوتا (۲) آنکھیں بڑی بڑی ہوتا (۳) سینہ چوڑا ہوتا (۴) جسم کا درمیانی حصہ فراخ ہوتا (۵) رانوں کا پر از گوشت ہوتا (۶) پنڈلیوں کا کوتاہ ہوتا (۷) کم پروں کا ہوتا (۸) پتلی دم ہوتا۔

جس وقت اس کے بازو سخت ہو جاتے ہیں پھر اس میں کوئی زیادتی نہیں ہوتی۔ اس عمر میں یہ کرکی (بڑی بلخ) کا بھی شکار کر لیتا ہے۔

باز سے شکار کرنے والا سب سے پہلا شخص:

بیان کیا جاتا ہے کہ سب سے پہلے جس شخص نے باز سے شکار کھیلا وہ قسطنطین شاہ روم ہے۔ اس نے شاہین کو ایسی تعلیم دلائی تھی کہ جب وہ سوار ہو کر کہیں جاتا تو یہ پرندے اس کے اوپر گھومتے رہتے اور سایہ کرتے تھے اور کبھی نیچے ہو جاتے اور کبھی اوپر ہوتے۔ ایک روز سوار ہو کر جا رہا تھا کہ اچانک ایک پرندہ جوں ہی زمین سے اوپر کوازا فوراً ایک شاہین نے اس کو پکڑ کر شکار کر لیا۔ قسطنطین کو یہ دیکھ کر تعجب ہوا اور اسی روز سے وہ ان سے شکار کا کام لینے لگا۔

شرعی حکم:

اس کا حکم شرعی انشاء اللہ تعالیٰ باب السادس (شکرہ) کے باب میں آئے گا۔

علامہ میرٹ کا ایک منظوم خط:

مدینہ منورہ کے قیام کے دوران علامہ میرٹ نے اپنے بھائی فارس الدین شاہین کو یہ خط لکھا تھا۔ جو ذیل میں درج ہے۔

سلام کم فاحت بروض از اھر
”سلام ہو اس پھول کی طرح جو شکفتے ہے اور جو چمک رہا ہے روشن کناروں پر“۔

اذا عفت کتبی بہ قال قائل
”جب تو میری تحریر پر روئے گا تو کہنے والا کہے گا کہ اس مٹی میں مشک ملا دیا گیا ہے۔“

الی فارص الدین الہی قد ترحلت
”وہین کا شہسوار جو مصر کے اکابر کی خدمت کے لئے معروف سفر ہے۔“

اذا عد عدام الملوک جمعہم
”جب بادشاہ کے تمام غلاموں کی فہرست تیار کی جائے گی تو اس میں مدوح کا تذکرہ ایسا نمایاں ہوگا جیسا کہ تمام جانوروں میں شاہین (نمایاں ہوتا ہے)۔“

وعندی اشتیاق نحوہ وتلفت
”مجھے بھی اس سے ملنے کا شوق ہے اور میرا دل اس کی محبت سے لبریز ہے۔“

لمنیت جہدی ان اراہ بحضرة
”میری کوششیں اس آرزو میں صرف ہو رہی ہیں کہ اس سے ملاقات کا شرف حاصل ہو۔“

وادعولہ فی کل وقت مشرف
”اسی لئے ہمیشہ اس کے لئے سر بلندی کی دعائیں کرتا ہوں اور یہ کہ ہر زمانہ میں اس کے انعامات مسلسل ہوتے رہتے ہیں۔“

وفی مسجد عال کریم معظم
”وہ ایک ایسی بلند و بالا مسجد میں ہے جس مسجد کو کائنات کی تمام ہی جگہوں پر شرف حاصل ہے۔“

جس جگہ شاہین رہتے ہیں اس جگہ چھو نہیں پائے جاتے۔ شاہین کی گردن نہایت حسین ہوتی ہے اور اس کا نہ مبارک ہوتا ہے۔ چنانچہ جس کے پاس اس کے پر ہوتے ہیں وہ سعادتیں حاصل کرتا ہے۔ بادشاہوں کو اگر شاہین دستیاب ہو جاتا ہے تو یہ زمانہ دراز تک اس

سے شکار کرتے رہتے ہیں۔ شاہین کا ایک وصف یہ بھی ہے کہ یہ بڑی بلند یوں پر پرواز کرتا ہے اور اپنے مالک کے احسان کو فراموش نہیں کرتا۔ پرندوں میں اسے اعلیٰ نسل کا سمجھا جاتا ہے۔ نیز اس کی کئی نسلیں (قسمیں) ہوتی ہیں جو ایک دوسرے کے مقابلے میں اچھی کبھی جاتی ہیں۔ ٹھیک اسی طریقہ پر میرے مدوح بھی اپنے علاقہ میں بلند روایات کے لئے مشہور ہیں اور ان کا حسب و نسب بھی بحد عالی ہے اور ان کے یہاں سے کوئی سوال کرنے والا خالی ہاتھ نہیں جاتا۔ اللہ تعالیٰ اُن پر اپنی نعمتوں کی تکمیل فرمائے اور اپنے رحم و کرم سے اُن کے ان احسانات کی بہترین جزا دے جو عام مخلوق پر اُن کی طرف سے ہوئے ہیں۔

خواب میں تعبیر:

اس کی تعبیر باب الصاد میں صر (شکرے) کے بیان میں آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

الشَّبَبُ

(بوز حائل) شب اور شہوب کے بھی یہی معنی آتے ہیں۔

الشَّبَثُ

(مکڑی) محکم میں لکھا ہے کہ شہب ایک جانور ہوتا ہے جس کے چھ لمبے لمبے پاؤں ہوتے ہیں۔ پشت زرد ہوتی ہے۔ سر کالا اور آنکھ نیلگوں ہوتی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ شہب کثیر پاؤں والا لمبا دابہ کا نام ہے۔ جس کا سر بڑا اور منہ کشادہ اور پچھلا حصہ اٹھا ہوا ہوتا ہے زمین کو کھودتا ہے جس کو ثمنہ الارض بھی کہتے ہیں اس کی جمع اشیاء اور ہیشان آتی ہے۔ جو ہری کہتے ہیں کہ شہب (متحرک الباء) ایک کثیر پاؤں والا دابہ کا نام ہے اس کو باء کے سکون کے ساتھ استعمال کرنا درست نہیں ہے۔ اس کی جمع ہیشان آتی ہے جیسے خرب کی جمع خربان آتی ہے۔

شرعی حکم:

حشرات الارض میں ہونے کی وجہ سے اس کا کھانا حرام ہے۔

الشَّبَثَانُ

(زمین سے چٹ کر چلنے والا ایک جانور) قتیبہ نے ادب الکاتب میں لکھا ہے کہ ہیشان ایک کثیر پاؤں والا جانور ہوتا ہے۔ ریت پر رہتا ہے۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ شہب کے معنی چھیننے کے آتے ہیں اور یہ بھی زمین سے پھٹ کر چلتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

”ہیشان کے حواس اُن کی موت ہے۔“

مدارک ہیشان لہن لہم

شرعی حکم:

حرام ہے کیونکہ یہ بھی حشرات الارض میں سے ہے جو غیر ماکول ہیں۔

الشبدع

(بچھو) اس کی جمع شبادع آتی ہے شین اور دال کے کسرہ کے ساتھ ابو عمرو اور مسمیٰ نے اس طرح لکھا ہے۔
حدیث میں شبدع کا ذکر:-

مَنْ غَضَّ عَلَى شَبْدَعِهِ سَلَامٌ مِنَ الْإِلَهِمْ "جس نے اپنے بچھو پر کنٹرول کر لیا وہ سلامت رہا گناہوں سے"۔ یعنی جو خاموش رہا اور بکواس کرنے والوں کے ساتھ بکواس میں شامل نہ ہو تو وہ تمام گناہوں سے محفوظ رہا۔ زبان سے چونکہ لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے اس لئے اس کو نقصان دہ بچھو سے تشبیہ دی گئی ہے۔

الشبربص

بروزن سفر جل چھوٹا اونٹ۔

الشبل

شیر کا بچہ جب شکار پکڑنے کی عمر کو پہنچے، اس کی جمع اشبال اور شبول آتی ہے۔

الشبوة

(بچھو) جمع شہوات آتی ہے۔ راجز نے کہا ہے

لَكُنُوا سَهْلًا لِحِمَا وَتَقْمَطِرْ

فَلَا جَعَلْتُ شَبْوَةً تُزْبِنِرْ

"بچھو جو ڈنک مارتا ہے اس کے پچھلے حصہ پر گوشت ہے لیکن زہر سے لبریز۔"

الشبوط

شبوط بروزن سفود، مچھلی کی ایک قسم۔ لیٹ نے بیان کیا ہے کہ سبوط اس میں بھی ایک لغت ہے سین مہملہ کے ساتھ۔ اس کی دم پتلی جسم کا درمیانی حصہ موٹا اور سر چھوٹا اور چھونے میں چکنی معلوم ہوتی ہے۔ اس قسم میں نر زیادہ اور مادہ کم ہوتی ہیں اسی وجہ سے اس کے اعضاء بھی قلیل المقدار ہوتے ہیں۔ بقول میادین (شکاری) جب یہ جال میں پھنس جاتی ہے اور اس سے ٹکنا دشوار ہوتا ہے تو فطرتاً اس کو یہ احساس ہو جاتا ہے کہ اس جال سے نکلنے کو دینے کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے تو ایک نیزہ کے بقدر پیچھے کوٹھتی ہے اور جسم کو یکسر کر جست لگاتی ہے۔ بسا اوقات اس کی یہ جست بلندی میں دس ہاتھ سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ اس کی اس جست سے جال ٹوٹ جاتا ہے اور یہ نکل جاتی ہے اس مچھلی میں گوشت کافی مقدار میں ہوتا ہے۔ دریائے دجلہ میں یہ قسم کثرت سے پائی جاتی ہے۔

الشَّجَاعُ

(اڑدہ سانپ) یہ لفظ شین کے ضمہ اور کسرہ دونوں طرح مستقل ہے۔ اس سانپ کو کہتے ہیں جو جنگل میں سوار اور پیادہ پالوگوں پر حملہ کرتا ہے اور اپنی دم پر کھڑا ہو جاتا ہے اور بعض اوقات گھوڑ سوار کے سر کی بلندی تک پہنچ جاتا ہے۔ یہ سانپ جنگلوں میں رہتا ہے۔

مالک بن ادم کا قصہ:

کہتے ہیں کہ مالک ابن ادم ایک بار شکار کے لئے نکلا۔ جب وہ کسی ایسے مقام پر پہنچا جہاں نہ پانی تھا نہ گھاس دانہ اور اس کو پیاس لگنے لگی۔ اس کے ہمراہ اور رفقاء تھے سب نے پانی تلاش کیا مگر نہیں ملا۔ ان لوگوں نے وہیں قیام کر کے مالک کے لئے ایک خیمہ لگا دیا۔ مالک نے اپنے ہمراہیوں کو پانی اور شکار کی تلاش کا حکم دیا۔ جب یہ حضرات نکلے تو ایک گودہ مار کر لائے۔ مالک نے ان سے کہا کہ اس کو ابال کر تلامت بلکہ اس کو ابال کر ہی کھانا شاید اس سے تمہاری تھکنگی کم ہو جائے۔ انہوں نے ایسا ہی کیا اور دو بارہ نکلے۔ اس بار ان کو ایک اڑدہ ملا انہوں نے اس پر حملہ کیا وہ جان بچا کر مالک کے خیمہ میں داخل ہو گیا۔ مالک نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ یہ میرے پاس پناہ کا طالب ہو کر آیا ہی اس کو کچھ مت کہو۔ انہوں نے اس کا پیچھا چھوڑ دیا۔ سانپ وہاں سے چلا گیا۔ اس کے بعد مالک خود اپنے رفقاء کو لے کر پانی کی تلاش میں نکلا۔ اچانک ان کے کانوں میں کسی نامعلوم پکارنے والے کی آواز آئی کہ وہ یہ کہہ رہا ہے:-

حَتَّىٰ لَحِثُوا الْمَطَايَا يَوْمَهَا الْعِصَا

يَا قَوْمِ يَا قَوْمِ لَا مَاءَ لَكُمْ ابْذًا

”اے لوگو! تم کو پانی ہرگز نہیں ملے گا خواہ تم اپنی ساریوں کو پورے دن تھکا دو۔“

مَاءٌ غَزِيرٌ وَعَيْنٌ تَلْهَبُ الْوَصْبَا

وَسَدُّوا بِمَنَّةٍ فَالْمَاءُ عَنْ كَثْبَا

”البتہ اگر تم دہنی طرف مڑ کر اس کی تلاش کرو تو تم کو ٹیلوں میں پانی کا چشمہ ملے گا جس میں پانی بکثرت ہے اور اس قدر عمدہ ہے کہ اس کے پینے سے بیماری بھی ختم ہو جاتی ہے۔“

فَاسْقُوا الْمَطَايَا وَمِنْهُ فَاْمَلُّوْا الْفِرْيَاءَ

حَتَّىٰ اِذَا مَا اخْلَصْتُمْ مِنْهُ حَاجَتَكُمْ

”جب تم اس چشمہ سے اپنی ضرورت پوری کر لو تو اپنی ساریوں کو پانی پلاؤ اور اپنی ٹھکیں بھرو۔“

یہ آواز سن کر مالک اپنے رفقاء کے ہمراہ اسی سمت میں چل دیا جس کی آواز دینے والے نے اپنے اشعار میں نشاندہی کی تھی۔ چنانچہ قریب ہی ان کو ایک چشمہ ملا اور سب نے سیراب ہو کر پانی پیا اور جانوروں کو پلایا اور پھر اپنی ٹھکیں بھی بھریں۔ جب یہ لوگ چشمہ غائب ہو گیا اور اس آواز دینے والے کی آواز بھرکان میں آئی وہ کہہ رہا تھا:

هَذَا وَدَاعٌ لَّكُمْ مَنِيٌّ وَتَسْلِيمٌ

يَا مَالِ غَبِيٍّ جِزَاكَ اللَّهُ صَالِحَةً

”اے مالک! تم کو اللہ تعالیٰ میری جانب سے جزائے خیر عطا فرمائے، میں تم سے اب رخصت ہوتا ہوں میرا آخری سلام قبول ہو۔“

ان امراً يحرم المعروف محروم

لا تزهدين في اصطناع العرف من أخذ

”کسی کے ساتھ نیکی کرنے میں ہرگز بے رغبتی مت کرنا۔ کیونکہ جو شخص کسی کو نیکی سے محروم کرتا ہے وہ خود محروم ہوتا ہے۔“

والشر ما عاش منه المرء مغموم

الخير يبقى وان طالعت مغيبة

”نیک کام ہمیشہ باقی رہتا ہے اگرچہ اس کا ثمرہ عرصہ دراز تک غائب رہے اور جس شخص نے برائی کو اپنا یا وہ مذموم ہے یعنی برائی سے یاد کیا جاتا ہے۔“

حدیث میں شجاع کا ذکر:-

صحیحین میں حضرت جابر عبد اللہ بن مسعود ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے:-

”نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص صاحب نصاب ہونے کے باوجود مال کی زکوٰۃ نہیں دیتا تو قیامت کے دن وہ ایسے اڑدھا کی صورت اختیار کرے گا کہ اس کا تعاقب کرے گا جو منجا ہو گا اور جس کی آنکھ میں دو خون ناک نشان ہوں گے اور وہ صاحب مال اس سے بھاگے گا حتیٰ کہ یہ سانپ اس کی گردن میں لپٹ جائے گا۔“ مسلم کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ وہ اڑدھا نہ کھول کر اس کا تعاقب کرے گا جب اس شخص کے قریب آئے گا تو وہ صاحب مال بھاگنے لگے گا۔ پھر وہ اڑدھا آواز دے گا اپنا خزانہ لے لے جس کو تو نے جمع کیا تھا۔ یہ آواز سن کر وہ شخص سمجھ جائے گا کہ اس سے بھاگ نہیں سکتا وہ اپنا ہاتھ اس کے منہ میں ڈال دے گا پس وہ اڑدھا اس کے ہاتھ کو بھاری طرح چبا جائے گا۔ پھر اس کے دونوں جڑوں کو پکڑ لے گا اور کہے گا میں تیرا مال ہوں میں تیرا مال ہوں، میں تیرا خزانہ ہوں۔ اس کے بعد وہ اڑدھا یہ آیت پڑھے گا (اور ہرگز خیال نہ کریں ایسے لوگ جو ایسی چیز میں بخل کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے دی ہے کہ یہ بات کچھ اُن کے لئے اچھی ہوگی بلکہ یہ بات اُن کے لئے بہت ہی بری ہے۔ وہ لوگ قیامت کے روز طوق پہنا دیئے جائیں گے اس کا جس میں انہوں نے بخل کیا تھا۔

اقرع اس سانپ کو کہتے ہیں کہ جس کے سر کے بال اکڑ گئے ہوں اور سر زہری وجہ سے سفید ہو گیا ہو۔ زہینسان کثرت زہری وجہ سے اس کے منہ کی دونوں جانب جو دو بال ہوتے ہیں ان کو کہتے ہیں۔ کثرت کلام کے وقت انسان کے منہ کے دونوں جانب ایسے دو بال کھڑے ہو جاتے ہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں زہینسان سے مراد اُس کی آنکھ کے دو نکتے ہیں۔ اس صفت والے سانپ سے خطرناک کوئی سانپ نہیں ہوتا۔

بعض کہتے ہیں کہ زہینجان سانپ کے منہ میں پائے جانے والے دو کیلوں کا نام ہے۔ انھیں سمیع کے باب سے ہے۔ دانت کے کناروں سے کھانے کے معنی آتا ہے۔ اس کے بالمقابل ضم بولا جاتا ہے۔ جس کے معنی پورے منہ سے کھانا ہے۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ قسم خشک چیز کھانے کے لئے بولتے ہیں اور قسم تر چیز کھانے کے لئے بولتے ہیں۔

اٹل عرب کا گمان ہے کہ جب کوئی شخص عرصہ دراز تک بھوکا رہتا ہے تو اس کے پیٹ میں ایک سانپ پیدا ہو جاتا ہے۔ جس کو شجاع اور صر کہتے ہیں۔ جیسا کہ ابو خراش اپنی بیوی کو مخاطب کر کے کہتا ہے۔

وَأَوْتِرَ غَيْرِي مِنْ عِيَالِكَ بِالطَّعْمِ

أَرَأَيْتَ شِجَاعَ الْبَطْنِ لَوْ تَعْلَمُ بِهِ

”کاش! تجھ کو معلوم ہو جاتا ہے کہ میں اپنے شجاعِ عطن یعنی بھوک کو روکتا ہوں اور تیرے خاندان والوں کو اپنا کھانا کھلا دیتا ہوں۔“

إِذَا الزَّادُ أَمْسَى لِلْمَزَلِجِ ذَا طَعْمِ

وَاعْتَبَرْتُ الْمَاءَ الْقَرَّاحَ وَالنَّسِي

! اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ہاتفِ دراصل وہی شجاع تھا جس کو مالک نے پناہ دی تھی اور اڑدھے کی صورت میں وہ کوئی جن تھا جو اس بخل کا سردار تھا۔

”اور جب میں دیکھتا ہوں کہ بد ذائقہ شخص کو کھانا اچھا معلوم ہونے لگا تو میں اس کو اپنا کھانا کھلا دیتا ہوں اور خود کھانے سے رک جاتا ہوں اور تازہ پانی پی کر سو جاتا ہوں۔“

دوسرے شاعر نے کہا ہے

لما طرق الطرق الشجاع ولورای
مساغاً لنا باء الشجاع لصمما

”پس اُس نے اُردھے کی طرح سر جھکایا اور کاش وہ اپنے سخت شجاع اور تاب کی صفائی دیکھ لیتا۔“

یہ شعر بنی حُرث ابن کعب کی لغت کے مطابق ہے۔ کیونکہ لصمما میں لام جارہ کے باوجود الف تشبیہ باقی رہا۔ حالانکہ مشہور مسلک کے مطابق یہ الف، باء سے بدل جاتا۔ لیکن کوفین اور اس قبیلہ کی لغت میں تشبیہ کا الف حالت نصی و جری میں بھی باقی رہتا ہے۔ اسی لغت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا قول اِنْ هٰذَا نِ لَسَاجِرَ اِنْ ہے۔

خواب میں تعبیر:

شجاع کا خواب میں نظر آنا جری لڑکے اور ضدی عورت پر دلالت کرتا ہے۔

الشحورور

(کالے رنگ کا چڑیا سے بڑا ایک خوش آواز پرندہ) یہ لفظ مغفور کے وزن پر ہے۔ یہ پرندہ مختلف آوازیں نکالتا ہے۔ (یہ ابن سیدہ کا قول ہے)

شیخ علامہ علاؤ الدین بانی متوفی ۷۷۱ھ نے اس کے بارے میں بہت اچھا شعر کہا ہے

بالبلبل والہزار والشحورور
یکسی طرباً قلب الشجی المغرور
”اور بلبل اور ہزار اور ضرور کی آواز سے غمگین مغرور کا دل خوش ہو جاتا ہے۔“

فانهض عجلًا والنهب من اللدة ما
جسادت کرمابہ ید المقدور
”پس جلدی سے اٹھ اور کارکنان قضاء و قدر کے ہاتھوں نے جو بارش کر رکھی ہیں اس کو لوٹ لے۔“

اس کی تعریف میں کسی نے یہ شعر بھی عمدہ کہا ہے

وزوٰضۃ ازہرت اغصانها وشدت
اطیارها وتولت سفیها السحب
”اور وہ باغیچے جس کی شاخوں نے پھول کھلائے اور جس کے پرندے قوی ہو گئے اور جس کی سیرابی کی بادلوں نے ذمہ داری لے لی۔“

وظل شحورورھا الغدید تحسبہ
اسبوذا زامراً مزمارہ ذهب
”جس کا شعر و راگر گانے لگا تو اس کے بارے میں یہ گمان کرے گا کالا بانسری بجانے والا ہے اور اس کی بانسری سنہری ہے۔“

دوسرے شاعر نے اس کے بارے میں اچھا شعر کہا ہے

لہ فی غدہ الوردی خال
بدور بہ بنفسج عارضیہ

”محبوب کے گلابی گالوں میں ایک تل ہے جس پر اُس کے رخساروں کا نقشہ گھومتا ہے۔“

مخالة جارح من مقلبه

کشحور و نغباء فی مہاج

ترجمہ: ”جیسا کہ سرور خوف کی وجہ سے شکاری کی آنکھوں سے انگوڑی ہارہ میں چھپ جاتا ہے۔“

شرعی حکم:

انشاء اللہ معذور (چڑیا) کے بیان میں آئے گا۔ یعنی حلال ہے۔

خواب میں تعبیر:

اس کا خواب میں نظر آنا بادشاہ کے پیش کار، نحوی، ادب پر دلالت کرتا ہے۔ کبھی اس سے سمجھدار آدمی مراد ہوتا ہے کبھی طفل کتب کی

جانب اشارہ ہوتا ہے۔

شَحْمَةُ الْأَرْضِ

(کچوا) یہ ایک کیڑا ہوتا ہے جو انسان کے چھونے سے کوڑی کے مثل ہو جاتا ہے۔ اس کے بارے میں متعدد اقوال ہیں جو درج

ذیل ہیں:-

(۱) قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ شحمۃ الارض کچھوے کو کہتے ہیں۔ یہ سرخ رنگ کا ایک کیڑا ہوتا ہے جو نمناک مقامات میں

پایا جاتا ہے۔

(۲) زقزقی نے ربیع الا برار میں لکھا ہے کہ یہ ایک کیڑا ہے جس میں سرخ نقطے ہوتے ہیں اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ ایک سفید

پھل ہے۔ عورتوں کی ہتھیلیوں کو اس سے تشبیہ دی جاتی ہے۔

(۳) ہرمس کی رائے یہ ہے کہ شحمۃ الارض ایک کیڑا ہوتا ہے خوشبودار۔ آگ اس کو ضرر نہیں پہنچاتی۔ آگ میں اس جانب سے

داخل ہو کر دوسری جانب کو نکل جاتا ہے۔

طبی خواص

اگر اس کی چربی جسم پر مل کر کوئی شخص آگ میں داخل ہو جائے تو آگ اس کو نہیں جلا سکتی۔ اگر کچھوے کو خشک کر کے ایک درہم کے

بقد رکھی چیز میں ملا کر دروزہ میں جلا عورت کو پلایا جائے تو فوراً بچہ پیدا ہو جائے گا۔

قزوینی نے لکھا ہے کہ اگر اس کو پکا کر روٹی کے ہمراہ کھا لیا جائے تو مثانہ کی پتھری ٹوٹ کر نکل جائے گی۔ اگر خشک کرنے کے بعد

برقان کے مریض کو پلادیا جائے تو اس کی زردی ختم ہو جاتی ہے۔ اگر اس کی راکھ تیل میں ملا کر گھنچے کے سر پر مالش کی جائے تو گھنچا پن ختم

ہو جائے اور بال نکل آئیں گے۔

اس کی تعبیر اور حکم دود (کیڑے) کے بیان میں گزر چکا ہے۔ یعنی خباثت میں شامل ہونے کے باعث حرام ہے۔

الشدا

اس سے مراد کتے کی مکھی ہے کبھی لفظ شدا ایک اونٹنی کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

الشران

پھمروں کے مشابہ جانور جو انسان کے منہ کو چھالیتا ہے۔

الشرشق 'الشقراق' الشرشور

چڑیا جیسا ایک جانور جس کا رنگ کچھ نیلا کچھ سرخ اور نیچے کا حصہ سیاہ ہوتا ہے۔ جب یہ پروں کو کھولتی ہے تو مختلف نظر آتے ہیں۔
مام چڑیوں کی طرح یہ بھی حلال ہے۔ اس کا تذکرہ باب الباء میں ابو ہرقلش کے تحت گزر چکا ہے۔

الشرغ

(مینڈکی) مزید تفصیل انشاء اللہ باب الفاء میں الضفادع کے بیان میں آئے گی۔

الشرنبی

(ایک مشہور پرندہ)

الشَصْرُ

(ہرنی کا بچہ) شامر کے بھی یہی معنی ہیں جیسا کہ ابو میثد نے کہا۔

الشعراء

(نیلی یا سرخ مکھی) یہ لفظ شمن کے فقرہ و کسرہ دونوں طرح مستعمل ہے۔ نیلی یا سرخ مکھی کو کہتے ہیں۔ اونٹ، گدھے کتوں وغیرہ پر
یشہ کران کو شدید تکلیف پہنچاتی ہیں۔

حدیث میں شعراء کا ذکر:-

”کتاب سیر میں لکھا ہے کہ مشرکین مکہ چار ہیندہ کو جبل احد پر پہنچے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی آمد کی اطلاع ہوئی تو آپ نے صحابہ کرام کو برائے مشورہ جمع کیا۔ اس مشورہ میں آپ نے عبد اللہ بن ابی ابن سلول کو بھی مدعو کیا حالانکہ اس سے قبل آپ نے اس کو کبھی بھی برائے مشورہ طلب نہیں کیا تھا۔ آپ نے اس سے بھی دفاع کے متعلق مشورہ کیا۔ چنانچہ عبد اللہ بن ابی سلول نے کہا یا رسول اللہ! آپ مدینہ میں مقیم رہ کر دفاع کریں باہر جا کر نہ لڑیں کیونکہ ہمارا تجربہ ہے کہ جب کوئی لشکر مدینہ پر چڑھا تو ہم نے مدینہ میں رہ کر ہی

اس کی مدافعت کی توقع اہل مدینہ کی ہوئی اور جب کبھی باہر نکل کر لڑنے کا اتفاق ہوا تو نتیجہ اس کے برعکس ہوا اور اس وقت چونکہ آپ ہمارے درمیان موجود ہیں۔ اس لئے ہماری پہلہ اور زیادہ بھاری رہے گا۔ لہذا آپ ان مشرکین کی پرواہ نہ کریں۔ اگر انہوں نے قیام کیا تو یہ بھی ان کے حق میں مسخر ہوگا اور اگر ہم پر چڑھائی کی تو مردائے سامنے مقابلہ کریں گے اور عورتیں اور بچے اوپر سے ان پر پتھر برسائیں گے اور اگر وہ لوگ لوٹ جاتے ہیں تو بے نیل و مرام لوٹیں گے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی رائے کو پسند فرمایا۔ بعض صحابہؓ نے اس تجویز کے خلاف یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ ہم کو ان کتوں کے مقابلہ میں باہر لے کر چلیں تاکہ ان کو یہ خیال پیدا نہ ہو کہ ہم ان کے مقابلہ سے عاجز و قاصر ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ گائے ذبح کی جارہی ہے اس کی تعبیر میں نے خیر و بھلائی سے لی ہے۔ اس کے بعد میں نے دیکھا کہ میری کھوار کی دھار کند ہو گئی اس کی تعبیر میں نے شکست سے لی ہے۔ پھر میں نے دیکھا کہ میں نے اپنا ہاتھ ایک مضبوط ذرہ میں داخل کیا اس کی تعبیر میں نے مدینہ لی ہے۔ اگر تمہاری رائے ہو کہ مدینہ میں رہو تو میں رہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ چاہتے تھے کہ مشرکین مدینہ میں داخل ہوں اور ان سے گلیوں میں مقابلہ کیا جائے۔

لیکن ان صحابہؓ نے جو غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے اور غزوہ احد میں اللہ نے ان کو جام شہادت سرفراز فرمایا۔ عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہم کو ان دشمنان خدا کے مقابلہ کے لئے باہر لے کر چلیں۔ یہ سن کر آپ دولت خانہ کے اندر تشریف لے گئے اور ہتھیار باندھ کر باہر تشریف لائے۔ صحابہؓ یہ دیکھ کر تادم ہوئے اور آپس میں کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تو وحی نازل ہوئی ہے اور ہم آپ کو آپ مرضی کے خلاف مشورہ دیں یہ کام ہم سے برا ہوا۔ چنانچہ انہوں نے حضورؐ سے معذرت چاہی اور عرض کیا جو آپ کی مرضی ہو سو کیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ جب اللہ کا نبی ہتھیار باندھ لیتا ہے تو اس کو یہ زیبا نہیں کہ بغیر قتال کے ہوئے ہتھیار کھول دے۔

مشرکین مکہ نے بدھ اور جمعرات کو اُسد میں قیام کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے روز بعد نماز جمعہ ان کے مقابلہ کے لئے روانہ ہوئے اور ہفتہ کی صبح کو شعب (گٹھائی) احد میں داخل ہوئے۔ یہ شوال ۳ھ کی ۱۵/ تاریخ تھی۔ آپ کے اصحاب کی تعداد سات سو تھی۔ آپ نے حضرت عبداللہ بن جبیرؓ کو جو کہ حضرت خوات امن جبیر کے بھائی تھے پچاس تیر اندازوں پر امیر مقرر فرمایا اور حکم دیا کہ پہاڑ کی جڑ میں قائم رہیں۔ اگر دشمن ہماری پشت کی جانب سے حملہ آور ہو تو تیروں سے ان کی مدافعت کرنا اور خواہ ہماری جیت ہو یا ہاتھ بغیر میری اجازت کے اپنی جگہ سے نہ ہٹا کیونکہ جب تک تم اپنی جگہ رہے تو دشمن ہم پر غلبہ نہیں پاسکتا پس قریش قتال کے لئے آئے اور ان کی دائیں جانب خالد بن ولید اور بائیں جانب ابی جہل تھے (یہ دونوں اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے بعد میں حلقہ گوش اسلام ہوئے) ان کے ساتھ عورتیں بھی تھیں جو دف بجابجا کر گاری تھیں۔ لڑائی شروع ہوئی اور بہت سخت مقابلہ ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ میں کھوار لی اور فرمایا کہ اس کھوار کو کون میرے ہاتھ سے لے کر دشمنوں پر وار کرے گا۔

یہ سن کر حضرت ابودجائہ شاک بن خرشہ نے وہ کھوار آپ کے ہاتھ سے لے لی اور ایک سرخ عمامہ باندھ کر اور کھوار ہاتھ میں لے کر اڑتے ہوئے چلے۔ یہ دیکھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اس موقع کے علاوہ اللہ تعالیٰ کو یہ چال پسند نہیں ہے۔“ اس کھوار سے حضرت ابودجائہ نے کتنے ہی سرکش سر قلم کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین پر حملہ کر کے ان کو شکست دی۔ کفار کی ہزیمت دیکھ کر حضرت عبداللہ ابن جبیر کے تیر اندازوں نے غنیمت غنیمت پکارنا شروع کر دیا اور کہنے لگے ہم بھی لوگوں کے ساتھ مال غنیمت لوٹیں گے۔ حضرت عبداللہ نے ہر چند ان کو منع فرمایا مگر وہ نہیں مانے اور مال غنیمت لوٹنے میں شامل ہو گئے۔ صرف دس آدمی آپ کے ساتھ رہ گئے

باقی سب چلے گئے۔ حضرت خالدؓ نے جو دیکھا کہ میدان خالی ہے اور تیر انداز لوٹ کھسوٹ میں مشغول ہیں تو انہوں نے اپنے سواروں کو واپس بلایا اور اس راہ کی طرف سے جہاں تیر انداز تعینات تھے مسلمانوں پر حملہ کر دیا اور ان کو شکست دے دی (حضرت عبداللہ ابن جبیر مع دس تیر اندازوں کے شہید ہو گئے) عبداللہ بن قمرہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک پتھر پھینک کر مارا جس سے آپ کے سامنے کے دندان مبارک شہید ہو گئے۔ ناک اور چہرہ مبارک بھی زخمی ہو گیا اور اس زخم کی وجہ سے آپ کا خون کافی مقدار میں بہہ گیا جس کی وجہ سے آپ ﷺ کمزور ہو گئے اور آپ ایک گڑھے میں گر گئے۔ آپ کے اصحاب آپ سے جدا ہو گئے (مگر خاص خاص لوگ آپ کے پاس تھے) آپ نے ایک پتھر کے سہارے اس گڑھے سے لکٹنا چاہا مگر چونکہ اس وقت آپ دو زخمیں پہنے ہوئے تھے ان کے بوجھ کے سبب سے آپ اس گڑھے سے نہ نکل سکے۔ حضرت طلحہؓ آپ کے نیچے بیٹھ گئے۔ ان کے سہارے آپ اوپر آئے۔ ہندہ اور اس کے ساتھ کی عورتوں نے مسلمان شہداء کی لاشوں کا مثلہ کرنا شروع کیا۔ ہندہ نے ان کئے ہوئے اعضاء کا ایک ہار بنا کر وحشی قاتل حمزہ کو دیا اور حضرت حمزہؓ کا کلیجہ چیر کر دانتوں سے خوب چبایا۔ لیکن چونکہ نکل نہ سکی اس لئے اُگل دیا۔ عبداللہ بن قمرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کے ارادے سے آگے بڑھا۔ حضرت مصعب بن عمیرؓ نے جو آپ کے علمبردار تھے اس کو روکا۔ اس نے حضرت مصعبؓ کو شہید کر دیا۔ ابن قمرہ نے یہ سمجھا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کر دیا۔ چنانچہ جب وہ لوٹ کر اپنے لشکر میں پہنچا تو اس نے وہاں آپ کی شہادت کا اعلان کر دیا۔ اس پر ایک پکارنے والے نے اور وہ پکارنے والا شیطان تھا خوب پکار پکار کر میدان جنگ میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید کر دیئے گئے۔ یہ سن کر بعض مسلمانوں نے پشت پھیرنی شروع کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اللہ کی عبادت کی جانب بلانے لگے۔ اس پکار پر تیس آدمی آکر آپ کے گرد جمع ہو گئے اور کفار کا مقابلہ کر کے ان کو دفع کر دیا۔

حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین کے مابین دیوار بن کر کھڑے ہو گئے اور آپ کے ہاتھ میں ضرب آئی اور وہ ہاتھ سوکھ گیا۔ حضرت قتادہؓ کی آنکھ نکل کر ان کے رخسار پر آ پڑی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنے دست مبارک سے حلقہ چشم میں رکھ دیا اور اس میں پہلے سے زیادہ روشنی ہو گئی۔ ابی بن خلفؓ نجی جو کفار قریش کے سرداروں میں سے تھا اور حضور ﷺ سے بہت عناد رکھتا تھا آپ کے قتل کے قصد سے آیا اور کہنے لگا کہ اگر آج میرے ہاتھ سے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نجات جائیں تو میں نہ بچوں گا۔ صحابہ نے چاہا کہ آپ کے پاس پہنچنے سے قبل اس کا کام تمام کر دیا جائے۔ مگر آپ نے فرمایا اس کو میرے پاس آنے دو۔ اس سے قبل جب ابی بن خلف حضور سے ملتا تو کہا کرتا تھا کہ میں نے ایک گھوڑا پالا ہے جس پر سوار ہو کر تم کو قتل کروں گا۔ حضور اس کے جواب میں فرمایا کرتے بلکہ میں انشاء اللہ تجھے قتل کروں گا۔ چنانچہ جب وہ اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر آپ کے پاس آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حرث بن القمہ سے نیزہ لے کر اس پر حملہ کیا۔ پس حملہ کے وقت ہم لوگ اس سے دور ہو گئے جس طرح سرخ مکھی اونٹ کی پشت سے آپ نے اس کے ایک زخم لگا یا بہت معمولی سا جس کی وجہ سے وہ اپنے گھوڑے سے گر پڑا اور بجار کی طرح چلاتا ہوا یہ کہتا ہوا لشکر کفار کی جانب بھاگا مجھے محمد نے قتل کر دیا۔ لوگوں نے اس سے کہا تجھے کچھ نہیں ہو گا زخم معمولی ہے تو اس نے کہا اگر یہ زخم ربیعہ اور مضر کا ہوتا تو میں ان کو قتل کر دیتا۔ لیکن یہ زخم محمد کے ہاتھ کا لگا ہوا ہے۔ کہا تمہیں معلوم نہیں کہ آپ نے فرمایا تھا کہ میں تجھے قتل کروں گا۔ خدا کی قسم! اس گفتگو کے بعد اگر محمد مجھے پر تھوک بھی دیتے تو میں مر جاتا۔ ایک ہی دن گذر گیا تھا کہ یہ دشمن خدا سرف نامی مقام میں جنم رسید ہو گیا۔ حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے بارے میں یہ شعر کہتے ہیں۔

لَقَدْ وَرِثَ الضَّلَالَةَ عَنْ أَبِيهِ أَبِي جُنَيْنٍ بَارَزَهُ الرَّسُولُ

”ابی کو گمراہی اپنے باپ سے وراثت میں حاصل ہوئی تھی۔ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی سے مبارزت فرمائی۔“

أَلَيْتَ إِلَيْهِ نَحْمِلُ ذَمَّ عَظَمٍ وَتَوْعِدُهُ وَأَنْتَ بِهِ جَهْلُونَ

”تو آپ کے پاس اس حال میں آیا کہ اپنے جسم پر بوسیدہ ہڈیوں کو اٹھائے ہوئے تھا تو آپ کو دھمکیاں دے رہا تھا اور اپنے انجام سے بالکل انجان تھا۔“

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن سب سے سخت عذاب اس شخص کو ہوگا۔ جس نے کسی نبی کو قتل کیا یا جس کو کسی نبی نے قتل کیا ہو۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ نبی کسی کو قتل نہیں کرتے اور اگر کسی کو قتل کر دیں تو وہ مخلوق میں سب سے بدترین ہی ہوگا۔“

الشفواء

(عقبات) یہ لفظ شین کے فتح فہین کے سکون اور الف مردودہ کے ساتھ عقاب کے لئے بولا جاتا ہے۔ وجہ تسمیہ یہ ہے کہ شفا۔ شفوان کے دو معنی آتے ہیں ایک دانت کا دوسرے دانت سے بڑھ جانا۔ اور شفواء کے ایک معنی ہیں چھوٹے بڑے دانت والا اور عقاب کی اوپر کی چونچ بھی نیچے کی چونچ سے بڑی ہوتی ہے۔ اس لئے اس کو شفواء کہتے ہیں۔ کسی شاعر نے کہا ہے۔

شَفَوَا بَوَاطِنَ بَيْنَ الشَّقِيقِ وَالْبَيْقِ

”وہ لوگ اپنے وطن میں پہاڑ کی چونچوں کے درمیان غالب آ گئے۔“

الشفدع

(چھوٹی مینڈک) حکاہ ابن سیدہ۔

الشفینین (جنگل کی بوتر)

(دو ماکول اللحم پرندوں کی شریک النسل) یہ لفظ شین کے وزن پر شین کے کسرہ کے ساتھ کہتے ہیں کہ ایک پرندہ ہے جو دو ماکول اللحم پرندوں کے اختلاط سے پیدا ہوتا ہے۔ جاحظ کی رائے یہ ہے کہ یہ بوتر کی ایک قسم ہے بعض کہتے ہیں کہ شفینین جنگلی بوتر کو کہتے ہیں۔ اس کی آواز سارنگی کی طرح پرترنم اور ٹمکن ہوتی ہے۔ اس کی جمع شفانین آتی ہے۔ تاریکی میں اس کی آواز مزید اچھی ہو جاتی ہے۔ اس کی خاص عادت یہ ہے کہ جب اس کی مونٹ کم ہو جاتی ہے یا فوت ہو جاتی ہے تو تاحیات یہ مجر دی رہتا ہے۔ کسی دوسرے سے ازدواجی تعلقات قائم نہیں کرتا۔ یہی حال مونٹ کا ہے۔ جب یہ مونٹ ہو جاتا ہے تو اس کے پڑے گر جاتے ہیں اور یہ جفتی کرنا ترک کر دیتا ہے۔ یہ نہایت عزات پسند اور دشمنوں سے منفرد اور ہوشیار رہتا ہے۔

شرعی حکم

بالا تفاق اس کا کھانا حلال ہے۔

طبی خواص

اس کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے اس لئے اس کے چھونے بچے استعمال کرنے چاہئیں۔ اس سے پیدا ہونے والا خون بھی گرم خشک ہوتا ہے۔ کثیر مقدار میں اگر گرمی ملا کر استعمال کیا جائے تو اس کی حرارت اور خشکی کم ہو جاتی ہے۔ روغن زیتون کے ہمراہ اس کے انڈوں کا استعمال قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ اس کی بیٹ عرق گلاب میں حل کر کے عورت اگر استعمال کرے تو رحم کے درد کے لئے مفید ہے۔ آشوب چشم اور آنکھ کے درد کے لئے اس کا گرم خون اگر پٹایا جائے تو بے حد مفید ہے۔ اسی طرح اگر اس کے انڈے کی سفیدی اور عرق گلاب میں روئی بگو کر آنکھ پر رکھی جائے تو آشوب چشم کے لئے اور درد کے لئے نہایت مجرب نسخہ ہے۔

الشق

بقول قزوینی شق از جنس شیطان ہے اس کے جسم کا بالائی حصہ انسان جیسا ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا گمان ہے کہ نئاس یعنی بن مانس انسان اور شق سے مرکب ہے۔ سفر میں بعض مرتبہ انسانوں پر ظاہر ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ علقہ بن صفوان بن امیہ کسی رات باہر نکلا۔ جب وہ چلتے چلتے کسی خاص مقام پر پہنچا تو اس کی شق سے ملاقات ہو گئی۔ علقہ بولا کہ اے شق تیرا اور میرا کیا واسطہ؟ لہذا تو مجھ سے ردپوش ہو جا اور اپنے تیر تر کش میں رکھ لے۔ کیا تو ایسے شخص کو مارنا چاہتا ہے جو تجھ کو مارنا نہیں چاہتا۔ شق نے جواب دیا کہ آؤ تا زرا دو ہاتھ بھی ہو جائیں۔ اچھا جب تک تم میں گرمی نہ آجائے میں تمہارا رہتا ہوں۔ جب شق کسی طرح نہ ماتا تو علقہ بھی تیار ہو گیا اور دونوں آپس میں بھڑ گئے۔ بالآخر شق مردہ ہو کر گر پڑا۔

عرب کے دو مشہور کاہن

شق اور سلح عرب کے دو مشہور عالم کاہن تھے۔ شق نصف انسان تھا۔ اس کے ایک ہاتھ اور پیر اور ایک آنکھ تھی اور سلح کے جسم میں نہ ہڈیاں تھیں اور نہ اس کے انگلیاں تھیں اور یہ زمین پر اس طرح لیٹ جاتا تھا جس طرح چٹائی بچھا دی جاتی ہے۔ شق اور سلح کی پیدائش اس روز ہوئی جس روز عمرو بن عامر کی بیوی طریقہ کاہنہ کا انتقال ہوا۔

طریقہ کاہنہ نے اپنی موت کے دن مرنے سے قبل سلح نواز زیدہ کو بلوایا۔ جب وہ اس کے پاس لایا گیا تو اس نے اپنا لحاب دہن اس کے حلق میں ڈال دیا اور کہا یہ بچہ علم کھانت میں میرا جانشین ثابت ہوگا۔ سلح کا چہرہ اس کے سینے میں تھا اس کے گردن اور سر نہیں تھا۔ اس کے بعد اس عورت نے شق کو بلوایا اور اس کے ساتھ بھی یہی فعل کیا۔ اس کے بعد مر گئی۔ مقام جھ میں اس کی قبر ہے۔ حافظ ابو الفرج ابن جوزی نے لکھا ہے کہ خالد بن عبداللہ الطمری اس شق کی اولاد میں سے تھے۔

شاہ یمن مالک بن نصر النخعی کا خواب اور آپ کی نبوت کی پیشین گوئی

سیرت ابن ہشام میں ابن اسحاق سے روایت ہے کہ مالک بن نصر النخعی نے ایک بھیا تک خواب دیکھا جس کی وجہ سے اس پر دہشت طاری ہو گئی۔ چنانچہ اس کی رعایا میں جس قدر ساحر اور نجوی تھے سب کو طلب کیا۔ جب وہ سب جمع ہو گئے تو بادشاہ نے ان سے کہا کہ میں ایک وحشت ناک خواب دیکھا ہے جس کا اب تک مجھ پر اثر ہے۔ ان لوگوں نے کہا آپ ہمارے سامنے خواب بیان کیجئے تاکہ ہم آپ کے سامنے اس کی تعبیر بیان کریں۔

بادشاہ نے کہا کہ اگر میں خود خواب تمہارے سامنے بیان کر دوں تو تمہاری بیان کردہ تعبیر سے میں مطمئن نہیں ہوں گا۔ میں صرف

اس شخص کی تعبیر سے مطمئن ہوں گا جو میرے بتانے سے قبل خود خواب بیان کرے۔ یہ سن کر سب نے آپس میں مشورہ کر کے کہا کہ جو بادشاہ سلامت چاہتے ہیں وہ شق اور سطح کے علاوہ کوئی تیسرا شخص نہیں بتا سکتا۔ پس بادشاہ نے اُن کے بتلانے کے لئے ایک قاصد دوڑایا۔ جب وہ حاضر ہوئے تو پہلے بادشاہ نے سطح سے پوچھا اس نے جواب دیا کہ جہاں پناہ آپ نے خواب میں ایک کھوپڑی دیکھی ہے جو تاریکی میں نمودار ہوئی اور اس نے تمام کھوپڑی والوں کو کھالیا۔ بادشاہ نے یہ سن کر کہا کہ بالکل صحیح ہے اب تم مجھ کو اس کی تعبیر بتاؤ۔ سطح نے کہا ان دھروں (سیاہ پتھر والی زمین) میں جتنے جانور آباد ہیں میں ان کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ آپ کے ملک پر حبشیوں کا نزول ہوگا اور ابن اور جرش کے درمیان جتنی زمین ہے وہ سب کے مالک ہو جائیں گے۔ بادشاہ یہ سن کر بولا کہ سطح یہ تو ثو نے بڑی دردناک و دل خراش بات بتائی ہے۔ اچھا یہ بتا کہ یہ واقعہ کب ہوگا؟ آیا میرے دور حکومت میں یا میرے بعد اس نے جواب دیا کہ آپ کے ساتھ یا ستر برس بعد یہ واقعہ پیش آئے گا۔ اس کے بعد حبشیوں سے لڑائی ہوگی اور وہ یہاں سے نکال دیئے جائیں گے۔ بادشاہ نے پوچھا کہ ان کو کون نکالے گا؟ سطح نے جواب دیا کہ ابن ذی یزن عدن سے ان پر خروج کرے گا اور ان میں سے کسی کو یمن میں نہیں چھوڑے گا۔ بادشاہ نے پوچھا کہ ابن ذی یزن کی حکومت قائم رہے گی یا ختم ہو جائے گی؟ اگر ختم ہوگئی تو کون ختم کرے گا؟

کاہن نے جواب دیا ایک پاک نبی جس کے پاس اُس کے رب العلی کے یہاں سے وحی آئے گی اس کو ختم کرے گا۔ پھر بادشاہ نے دریافت کیا یہ نبی کس قوم سے ہوں گے؟ سطح نے جواب دیا کہ یہ نبی غالب بن فہر ابن مالک بن نصر کی اولاد سے ہوں گے اور ان کی قوم میں آخر وقت تک حکومت رہے گی۔ بادشاہ نے یہ سن کر پوچھا کیا ان کا زمانہ بھی کبھی ختم ہوگا۔ سطح نے جواب دیا کہ ضرور ہوگا۔ اس دن اولین و آخرین جمع کئے جائیں گے اور جو نیکو کار ہوں گے وہ خوشحال ہوں گے اور جو گناہگار ہوں گے وہ بدحال ہوں گے۔

پھر بادشاہ نے پوچھا کہ اب سطح جو کچھ ٹوکہ رہا ہے آیا یہ سچ ہے؟ سطح نے جواب دیا کہ میں شفق مشرق اور چاند کی (جب وہ پورا ہو جائے) کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جو کچھ میں نے بتایا وہ بالکل صحیح ہے۔

اس کے بعد بادشاہ نے شق کو بلایا اور اس سے بھی یہی سوالات کئے۔ پس شق نے اس سے کہا آپ نے ایک کھوپڑی دیکھی ہے جو تاریکی سے نمودار ہو کر باغیچہ اور پہاڑی کے مابین کھڑی ہوگئی اور ہر ذی روح کو کھالیا۔ جب بادشاہ نے شق کی گفتگو سنی تو کہا کہ ثو نے بالکل صحیح بتلایا ہے اب اس کی تعبیر بیان کر۔ شق نے کہا ان پہاڑیوں کے درمیان بسنے والے انسانوں کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تمہارے ملک میں حبشی آئیں گے اور وہ سب پر غالب آجائیں گے اور ابن سے نجران تک ان کی حکومت ہوگی۔ بادشاہ نے کہا کہ میرا باپ تجھ پر قربان ہواے شق! یہ تو نہایت ہی وحشت ناک خبر ہے یہ کب ہوگا؟ میرے زمانے میں یا میرے بعد؟ اس نے جواب دیا کہ آپ سے ایک مدت بعد یہ واقعہ رونما ہوگا۔ پھر ان سے ایک عظیم الشان شخص تم کو نجات دلائے گا اور ان حبشیوں کو سخت اذیت میں مبتلا کرے گا۔ بادشاہ نے پوچھا وہ عظیم الشان شخص کون ہوگا؟ شق نے جواب دیا یمن کا ایک غلام ہوگا جو ابن ذی یزن کے گھر سے نکلے گا۔ بادشاہ نے دریافت کیا اس کی سلطنت باقی رہے گی یا ختم ہو جائے گی؟ شق نے جواب دیا ختم ہو جائے گی اور اس کو خاتم النبیین ختم کریں گے جو اہل دین اور فضل کے درمیان عدل و حق لے کر آئیں گے اور ان کی قوم میں یوم فصل تک حکومت رہے گی۔

بادشاہ نے دریافت کیا یوم فصل کیا ہے؟ شق نے جواب دیا کہ یہ وہ دن ہے جس دن لوگوں کو بدلہ دیا جائے گا اور آسمان سے پکارا جائے گا جس کو زندہ اور مردہ سب لوگ سنیں گے۔ اس دن تمام لوگ جمع کئے جائیں گے۔ نیک خیر کے ذریعے فلاح یاب ہوں گے۔ بادشاہ نے سوال کیا کہ تیری بات سچ ہے۔ شق نے کہا زمین و آسمان اور ان کی پستی و بلندی کی قسم جو خبر میں نے دی ہے وہ سچ ہے اس میں

کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ بادشاہ نے جب ان دونوں کاہنوں کی شبین کوئی میں مطابقت پائی تو اس کو یقین ہو گیا اور اس نے حبشیوں کے خوف کی وجہ سے اپنے اہل خانہ کو الحیر و غفل کر دیا۔

آپ کی ولادت باسعادت پر ایوان کسریٰ میں زلزلہ

سیرت ابن ہشام میں ابن اسحاق سے یہ بھی روایت مذکور ہے کہ جس رات حضور کی ولادت باسعادت ہوئی اس رات میں کسریٰ شاہ فارس کے محل میں زلزلہ آگیا اور اس کے چودہ کنکرے گر پڑے۔ اس وقت فارس کا حکمران کسریٰ نوشیروان عادل تھا۔ اس واقعہ سے اس پر ہیبت طاری ہو گئی اور اس نے اس کو بدشگونی قرار دیا۔ لہذا اس نے یہ مناسب سمجھا کہ اعیان مملکت کو اس واقعہ کی اطلاع دی جائے۔ چنانچہ اس نے رئیس موزبان نائین قضاۃ کناثر روں امراء اپنے وزیر اعظم بزرجمبر اور محافضین سرحد اور گورزوں وغیرہ کو جمع کر کے ایوان کے زلزلہ سے اور کنکروں کے گرنے کی اطلاع دی۔ یہ سن کر رئیس موزبان نے بتایا کہ میں نے بھی خواب دیکھا ہے کہ ایک اونٹ گھوڑوں کو ہنکاتے ہوئے لئے جا رہا ہے اور وہ دریائے دجلہ کو پار کر کے ملک فارس میں پھیل گئے ہیں۔ اہل دربار نے یہ بھی خبر سنائی کہ آج کی رات آتش کدہ فارس (جو جو سبوں نے ایک ہزار سال سے روشن کر رکھا تھا) یک لخت ٹھنڈا پڑ گیا ہے۔ یہ تمام احوال جان کر نوشیروان اور تمام حاضرین گھبرا گئے اور اس واقعہ کی کوئی مناسب وجہ نہ جان سکے اور سب حیران و پریشان واپس ہو گئے۔ ادھر ملک کے ہر گوشہ سے آج کی رات آگ سرد ہو جانے کی خبریں نوشیروان کو موصول ہوتی رہیں۔ یہ خبر بھی اس کو موصول ہوئی کہ اس رات بخیرہ سادہ کا پانی خشک ہو گیا تھا۔

بس نوشیروان نے اپنے علمائے دین کو جمع کیا اور ان سے واقعہ کے متعلق معلومات کیں۔ پس رئیس موزبان نے کہا کہ مجھے ایسے لگتا ہے کہ عرب کے اندر کوئی عظیم حادثہ رونما ہوا ہے اس پر نوشیروان نے نعمان بن منذر کو ایک خط لکھا کہ جو شخص عربوں کے حالات سے سب سے زیادہ واقف ہو اس کو ہمارے پاس بھیج دو۔ چنانچہ نعمان نے عبد المسیح بن عمرو غسانی کو اس کے پاس بھیج دیا۔ یہ شخص نہایت معتمد تھا جب یہ کسریٰ کے پاس پہنچا تو اس نے کہا میں جو تم سے پوچھنا چاہتا ہوں تم کو اس کا علم ہے۔ اس نے جواب دیا کہ آپ بیان فرمائیے کیا پوچھنا چاہتے ہیں؟ اگر مجھ کو اس کا علم ہو تو ضرور بتاؤں گا۔ کسریٰ نے کہا میں ایسے شخص کی تلاش میں ہوں جو میرے بتانے سے قبل یہ بتا دے کہ میں اس سے کیا پوچھنا چاہتا ہوں۔ عبد المسیح نے کہل یہ علم تو میرے ماموں سلحج کو حاصل ہے جو مشارق شام میں رہتے ہیں۔ نوشیروان نے کہا اچھا جاؤ اور اپنے ماموں سے پوچھو۔ چنانچہ عبد المسیح ملک شام کو روانہ ہو گیا۔ جب سلحج کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ اس پر عالم نزع طاری ہے۔ عبد المسیح نے اس کو سلام کیا مگر وہ جواب نہ دے سکا پھر عبد المسیح نے اس کو زوردار آواز سے پکار کر کہا۔

اَصْمَ اَمْ يَسْمَعُ غَطْرِ بَفِ الْيَمْنِ يَا صَاحِبَ الْبَحْطَةِ اَغْبَيْتَ مَنْ وَهِنَ

”اے یمن کے سردار! کیا تو بہرہ ہو گیا ہے یا سن رہا ہے۔ اے امور بھم کو کھولنے والے کیا تجھ کو یاد ہے کہ میں کون ہوں اور کہاں سے آیا ہوں۔“

یہ سن کر سلحج نے آنکھیں کھولیں اور کہا تو عبد المسیح ہے ایک ایسی اونٹنی پر سوار ہو کر آیا ہے جس کی رانیں بھیجی ہوئی ہیں سلحج کے پاس ٹو اس حال میں آیا جب کہ وہ قبر میں چر لکائے ہوئے ہے تجھ کو ملک بنی ساسان (شاہ فارس) نے اس لئے بھیجا ہے کہ تو ایوان کسریٰ کے زلزلہ اور نوشیروان عادل کے خواب کی تعبیر بتلائے۔ وہ خواب یہ ہے کہ وہ طاقت ور اونٹ عربی گھوڑوں کو ہنکاتے ہوئے لے جا رہے ہیں اور وہ دریائے دجلہ کو پار کر کے ملک فارس میں پہنچ گئے ہیں۔ اے عبد المسیح جب تلاوت کلام پاک کا ظہور ہو گا اور صاحب ہرادہ (آپ کا

اسم تو صلی) مبعوث ہوں اور بحیرہ سادہ کا پانی خشک ہو جائے تو اہل فارس کے لئے ہائل جائے پناہ نہیں رہے گا اور نہ ہی شام سطح کے لئے مبارک رہے گا۔ کسریٰ کے قتل کے جتنے کنکرے گر گئے اتنی ہی بادشاہ فارس پر حکومت کریں گے اور جو کچھ ہونے والا ہے وہ ہو کر رہے گا۔ یہ تعبیر بیان کرنے کے بعد سطح نے جان جان آفرین کے سپرد کر دی۔ عہد اسکا اپنی اؤٹنی پر سوار ہو کر کسریٰ کے پاس واپس آ گیا اور جو کچھ سطح نے بیان کیا تھا اس کو کسریٰ کے سامنے پیش کر دیا۔ کسریٰ نے یہ سن کر کہا کہ ابھی چودہ بادشاہ حکومت کرنے کے لئے باقی ہیں۔ یہ تعداد پوری ہونے کے لئے ایک مدت چاہیے۔ نہ معلوم اس وقت تک کیا کیا جواوٹ پیش آئیں گے لیکن چونکہ بادشاہوں کی پیشین گوئی اس طرح ظہور پذیر ہوئی کہ دس شاہان فارس نے تو اپنی گنتی چار ہی سال میں پوری کر لی باقی چار حضرت عثمان کے عہد حکومت کے آخر میں ختم ہو گئے۔

اس پیشین گوئی میں بابل سے مراد بابل عراق ہے اس کو بابل اس لئے کہتے ہیں کہ یہاں سقوط صرح نمرود کے وقت احتلا اللہ ظاہر ہوا تھا۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد سرزمین کوفہ ہے۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ جبل دجاوند کو بابل کہتے ہیں۔

کسریٰ کا اپنے قاتل سے بدلہ لینا

کسریٰ وہ پہلا مقتول ہے جس نے اپنے قاتل سے بدلہ لیا جیسا کہ ابو الفرج ابن الجوزی نے "کتاب الاذکیاء" میں ذکر کیا ہے کہ کسریٰ کو نجومیوں نے اطلاع دی تھی کہ تجھ کو قتل کیا جائے گا تو کسریٰ نے کہا بخدا میں بھی اپنے قاتل سے ضرور بدلہ لوں گا۔ چنانچہ اس نے زہر قاتل لے کر ایک ڈبیہ میں بند کر کے اس پر مہر لگا دی اور اس پر ایک چٹ لکھ کر چسپاں کر دی جس پر یہ تحریر تھا کہ "اس ڈبیہ میں نہایت مجرب اور مفید دوا ہے جو کہ قوت باہ کے لئے ہے اور جو شخص اس کو کھالے گا اس میں اس قدر قوت آجائے گی کہ وہ ایک وقت میں کئی کئی عورتوں سے محبت کر سکے گا۔"

پھر اس نے اس ڈبیہ کو خزانہ میں حفاظت سے رکھ دیا۔ چنانچہ نجومیوں کی پیشین گوئی کے مطابق ایک عرصہ کے بعد جب اس کے لڑکے نے اس کو قتل کر دیا اور اس کے خزانہ پر قبضہ کر لیا تو وہ ڈبیہ اس کو خزانہ میں ملی اس پر تحریر شدہ عبارت کو پڑھ کر اس کو یقین ہو گیا کہ اس کا باپ اسی دوا کی وجہ سے اس قدر قوی تھا اور اتنی عورتوں سے اسی دوا کی بدولت محبت کرتا تھا۔ چنانچہ اس نے اس ڈبیہ میں سے وہ دوا (زہر قاتل) اس پر چہ پر درج شدہ مقدار کے مطابق نکال کر کھالی اور کھاتے ہی مر گیا۔ پس کسریٰ وہ پہلا مقتول ہے جس نے اپنے قاتل سے بدلہ لیا۔ باب الدال "دابہ" کے بیان میں گزر چکا ہے کہ کسریٰ کے حرم میں تیس ہزار عورتیں تھیں۔

الشَّقْحَطَبُ

سفر جل کے وزن پر چار سینگوں والے سینڈھے کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع شقاق شقاقب آتی ہیں۔

الشَّقْدَان

(گرگٹ) الشقدان: گرگٹ کو کہتے ہیں۔ جیسا کہ ابن سیدہ نے لکھا ہے۔ نیز گوہ اور ورل (یہ بھی گوہ کے مشابہ مگر گوہ سے کچھ بڑا) ایسی اور چمکی دم والا ایک جانور ہے (طخن) پھکی اور سرخ زہریلے سانپ کو بھی شقدان کہتے ہیں۔ اس کا دواہہ شقدہ آتا ہے۔

الشِّقْرَاق

(فاختہ سے بڑا ایک منخوس پرندہ) اشقر ابق: صاحب محکم اور رابن قتیبہ کے بیان کے مطابق اس کو شین کے فتح اور کسرہ دونوں طرح پڑھا جاتا ہے۔ بطیموسی کے نزدیک کسرہ زیادہ فصیح ہے اس لئے کہ اسموں کے اوزان میں فعلان (بکسرہ فا) موجود ہے جیسا کہ طرمح اور حنکار۔ لیکن فعلان (بفتح فا) موجود نہیں ہے۔ مصنف کی دوسری کتاب ”الغریب“ میں بھی فقرات کسرہ کے ساتھ لکھا ہوا ہے اور کسرہ ہی خلیل سے بھی منقول ہے اور بعض کا کہنا ہے کہ اس میں فتح ’ضمر‘ کسرہ تینوں لغات ہیں۔

اس کو شقرات بھی کہتے ہیں یہ ایک چھوٹا سا پرندہ ہوتا ہے اس کو اخیل (منخوس پرندہ) بھی کہتے ہیں۔ یہ بزرنگ کا کبوتری کے برابر ہوتا ہے اس کی بڑی جاذب نظر ہوتی ہے اور اس کے بازوؤں میں قدرے سیاہی ہوتی ہے۔ اس کی فطرت میں حرص چالاکی اور دوسرے پرندوں کے انڈے چرانا داخل ہے۔ اہل عرب اس کو منخوس پرندہ کہتے ہیں۔ روم خراسان اور شام وغیرہ میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ انسانوں سے ہمیشہ دور رہتا ہے اور خاص طور سے پہاڑ کی چوٹیوں پر رہنا پسند کرتا ہے۔ لیکن اپنے انڈے ایسی بلند عمارتوں پر دیتا ہے جہاں لوگوں کی پہنچ مشکل ہو۔ اس کا گونسلہ شدید بدبودار ہوتا ہے۔ شارح فیضیہ اور جاحظ کی رائے یہ ہے کہ شقراق کوے کی ایک قسم ہے جفقی بہت کم کرتا ہے اور فطرتاً فریاد چاہنے کا عادی ہوتا ہے۔ جب کسی جانور سے اس کی لڑائی ہو جاتی ہے تو اس کو مار کر اس طرح چلاتا ہے گویا یہ خود ہی مضروب ہے۔

شرعی حکم

رقیانی اور بغوی نے اس کے خبث کی بناء پر اس کی حرمت کے قائل ہیں۔ رافعی نے بھی صمیری سے یہی نقل کیا ہے۔ علی شارح فیضیہ ابن سراج بھی اس کی حرمت کے قائل ہیں۔ مالدوی نے حاوی میں اس کی اور عقیق (کوے کے مانند ایک پرندہ) کی حرمت نقل کی ہے اور وجہ حرمت یہ بیان کی ہے کہ یہ دونوں پرندے اہل عرب کے نزدیک خباثت میں سے ہیں۔ یہی اکثر دیگر علماء کا قول ہے لیکن کچھ لوگ اس کی حلت کے بھی قائل ہیں۔

ضرب الامثال

اہل عرب کسی کو نحوست کی جانب منسوب کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ فَلَانٌ اَهْلَامٌ مِّنَ الْاَعْخِل (فلاں شخص اخیل سے بھی زیادہ منخوس ہے) خیل اور شقراق ایک ہی پرندہ کے دو نام ہیں۔

طبی خواص

جب سونا کم چمکدار ہو تو اس کو بھلا کر اس پر شقراق کا پتہ چھڑکنے سے اس کی چمک میں غیر معمولی اضافہ ہو جائے گا جیسا کہ لومزی کی جملی سے اس کی چمک ایک دم مائل پڑ جاتی ہے اس کے پتے کے خضاب سے بال بالکل سیاہ ہو جاتے ہیں۔ اس کا گوشت نہایت گرم ہوتا ہے اور بدبودار بھی ہوتا ہے لیکن اس کا استعمال آنکھوں میں رکی ہوئی سخت ہوا کو خارج کر دیتا ہے۔

خواب میں تعبیر

شقراق کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حسین و جمیل عورت ہے۔

الشَّمْسِيَّةُ

(سُورِخ رنگ کا چمکیلا سانپ): اس کو شمسیہ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ جب اس کی عمر زیادہ ہو جاتی ہے تو اس کی آنکھوں میں درد پیدا ہو جاتا ہے جس سے یہ ناپینا ہو جاتا ہے اس وقت یہ کسی ایسی دیوار کی تلاش میں نکلتا ہے جو مشرق رو ہو۔ چنانچہ جب اس کو کوئی شرق روئی دیوار مل جاتی ہے تو یہ اس پر بیٹھ کر سورج کی جانب منہ کر لیتا ہے اور کچھ دیر اسی طرح بیٹھا رہتا ہے۔ جب سورج کی شعاعیں مکمل طور پر اس کی آنکھوں میں نفوذ کرتی ہیں تو اس کی تاریکی اور جالا ختم ہو جاتا ہے۔ یہ عمل سات دن تک مسلسل وہ کرتا ہے۔ چنانچہ سات دن کے بعد اس کی بینائی واپس آ جاتی ہے اس کے علاوہ دیگر سانپ جب ناپینا ہو جاتے ہیں تو بادیاں کے ہرے چوں پر آنکھیں مل کر پینا ہو جاتے ہیں۔

الشُّنْبُ

الشُّنْبُ: شنب برون تھنڈ ایک مشہور پرندہ ہے۔

شہ

شہ: ابن سیدہ نے لکھا ہے کہ شہ شاہین جیسا ایک پرندہ ہے جو کبوتروں کو پکڑ لیتا ہے۔ یہ لفظ عجی ہے۔

الشہام

الشہام: غول بیابانی (بھوت اور بھوتی) اس کا ذکر باب اسمن میں 'مسلاۃ' کے عنوان سے گزر چکا ہے۔

الشہرمان

(ایک بحری پرندہ) الشہرمان: سارس سے قدرے بڑا ہوتا ہے۔ اس کی ٹانگیں چھوٹی اور رنگ البق (سیا و سفید) ہوتا ہے۔

الشوحہ

(چیل) الشوحہ: اس کا بیان باب الحاء میں 'الحداء' کے عنوان سے گزر چکا ہے۔

الشوف

(سیبی) الشوف: اس کا مکمل بیان ہان القاف میں تھنڈ کے عنوان سے آئے گا۔

الشَّوْشَبُ

(ہوں پھونچوئی)

الشوط

الشوط: مچھلی کی ایک قسم کا نام ہے جس کا سر چھوٹا اور درمیانی حصہ بڑا ہوتا ہے۔ جوہری نے اس کو ایک دوسری طرح کی مچھلی لکھا

ہے۔

شو طبراح

جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد گیدڑ ہے۔

الشول

الشول: جن اونٹنیوں کے حمل یا وضع حمل کو سات یا آٹھ ماہ گزر گئے ہوں اور دودھ ختم ہو کر ان کے تھن سکڑ گئے ہوں۔ اس کا واحد شالکہ آتا ہے اور شول خلاف قیاس جمع ہے۔

ضرب الامثال

کہتے ہیں "لا یجتمع فحلان فی شول" دوزاوت (سائڈ) اونٹنیوں میں جمع نہیں ہو سکتے۔ جس وقت عبدالملک بن مروان نے عمرو بن سعید اشدق کو قتل کیا تھا تو اس وقت اس نے یہ مثال دی تھی۔ اور اس کا اشارہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف تھا: لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا لِلَّهِ لَفَسَدَتَا (اگر زمین میں دو معبود ہوتے تو فساد برپا ہو جاتا) زقزقی نے کشاف میں اس کی تفسیر کی ہے عبدالملک بن مروان کا مطلب یہ تھا کہ ایک سلطنت میں دو فرمانرواؤں کی حکومت نہیں چل سکتی۔ باب الفاء میں فحل کے عنوان میں شول کا حریضہ مذکور آئے گا۔

شوالہ

شولہ دراصل بچھو کی پشت میں ابھرے ہوئے ڈنگ کو کہتے ہیں۔ اسی اعتبار سے بچھو کو شولہ کہہ دیا جاتا ہے۔ بچھو کا تذکرہ باب العین میں مقرب کے عنوان سے آئے گا۔

الشیخ الیہودی

(انسان نما ایک جانور) شیخ یہودی: ابو حامد اندلسی نے اور قزوینی نے اپنی کتاب "عجائب المخلوقات" میں لکھا ہے کہ یہ ایک جانور ہے جس کا چہرہ انسانوں جیسا ہوتا ہے اور اس کی ڈاڑھی سفید ہوتی ہے۔ باقی بدن مینڈک جیسا ہوتا ہے۔ بال گائے جیسے ہوتے ہیں اور قد و قامت میں بچھڑے کے برابر ہوتا ہے۔ یہ سمندر سے شنبہ کی رات کو نکلتا ہے اور یک شنبہ کے غروب آفتاب تک باہر رہتا ہے۔ مینڈک کی طرح کودتا ہے۔ جب یہ پانی میں داخل ہو جاتا ہے تو کشتی اس تک نہیں پہنچ سکتی۔

شرعی حکم

یہ بھی عموماً عام مچھلیوں میں داخل ہے۔

طبی خواص

اس کی کھال اگر نقرس پر رکھ دی جائے تو درد فوراً بند ہو جاتا ہے۔

الشیزمان

(بھیریا)

الشیصان

اس سے مراد زچوٹی ہے۔

الشیح

الشح: بروزن یا (شیر کا بچہ) باب الالف میں اسد کے عنوان سے گزر چکا ہے۔

الشیم

الشم: ایک قسم کی مچلی کو کہتے ہیں۔ شاعر کہا ہے۔

قل لطفام الازد لا تطروا بالشیم والجریث والکعند

”قبیلہ ازد کے اکثر بازوؤں سے کہو کہ وہ اکڑیں نہیں مچلیوں پر، کچھوؤں پر اور مینڈکوں پر۔“

الشیہم

(نرسی) العشم: عشی شاعر نے کہا ہے۔

لئن جَدَّ أَسْبَابُ الْعَدَاوَةِ بَيْنَنَا لَتَرَوْحَلْنَ مِنِّي عَلَى ظَهْرِ شِيْهَمٍ

”اگر ہمارے درمیان اسباب عداوت نے ہو گئے تو مجھ سے شہم کی پشت پر کوچ کر جائے گا۔“

اسمعی کی رائے ہے کہ شہم شہام یعنی بھوت کے معنی میں ہے۔

ابو ذؤب ہذلی شاعر کا بیان ہے کہ جب مجھ کو معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہیں تو مجھ کو اس قدر رنج ہوا کہ مجھے رات کو

نیند نہ آئی اور رات گزارنی دو بھر ہو گئی۔ صبح کے وقت میری آنکھ ذرا جھپکی تو کسی ہاتھ کی آواز آئی۔ وہ یہ کہہ رہا ہے۔

خطب اجل ناخ بالاسلام بین النخيل ومعقد الاطام

”نخیل اور معقد اطام کے درمیان یعنی مدینہ منورہ میں اسلام میں ایک بڑا حادثہ ہو گیا۔“

قبض النبی محمد فمیتنا تدری اللعوع علیہ بالاسجام

”یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی جس کی وجہ سے ہماری آنکھیں متواتر کثرت سے آنسو بہا رہی ہیں۔“

ابو ذؤیب کہتے ہیں کہ میں یہ آواز (اشعار) سن کر ڈر کر چومک پڑا اور آسمان کی جانب نگاہ اٹھائی تو سوائے سعد الذانح (نام ستارہ) کے مجھ کو کچھ نظر نہ آیا تو میں نے اس کی یہ تعبیر لی کہ عرب میں کشت و خون ہوگا اور یہ کہ رسول اکرم کی یا تو وفات ہو چکی ہے یا اسی بیماری میں آپ رحلت فرمانے والے ہیں۔ چنانچہ میں اسی فکر میں اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر چلا اور لگاتار چلتا رہا۔ جب صبح نمودار ہوئی تو مجھے اپنی اونٹنی کو تیز دوڑانے کے لئے ایک چٹائی (ککڑی) کی ضرورت محسوس ہوئی۔ چنانچہ میں چٹائی تلاش کرنے لگا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ ایک خار پشت (سی) نے سانپ کو پکڑ رکھا ہے اور وہ سانپ اس کو لپٹا ہوا ہے۔ چنانچہ کچھ سیکنڈ بعد اس خار پشت نے سانپ کو نگل لیا۔ میں نے اس سے یہ قال لی کہ خار پشت (سی) اندوہ کی علامت ہے اور سانپ کا خار پشت (سی) پر لپٹنا اس امر کی علامت ہے کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اس حق سے روگردانی کرتے ہوئے کسی قائم (حاکم) کے خلاف جمع ہو جائیں گے۔

سانپ کو نگل جانے کا میں نے یہ مطلب لیا کہ آخر میں اسی قائم کا غلبہ ہوگا۔ اس کے بعد میں نے اپنی اونٹنی کو تیز کر دیا۔ جب میں غابہ میں پہنچا تو میں نے ایک پرندہ سے قال لی۔ اس نے مجھے آپ کی وفات حسرت آیات کی خبر دی۔ پھر ایک کو ابائیں طرف سے اڑ کر بولنے لگا اس سے بھی میں نے یہی نتیجہ نکالا۔ چنانچہ جب میں مدینہ پہنچا تو وہاں میں نے لوگوں کی خبیث دیکار سنی اور معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو چکا ہے۔ پھر مسجد نبوی پہنچا تو اس کو خالی پایا۔ چنانچہ وہاں سے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دولت خانہ میں حاضر ہوا تو اس کا دروازہ بند تھا۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ صحابہ متقیہ بنی ساعدہ گئے ہوئے ہیں۔ چنانچہ میں بھی متقیہ بنی ساعدہ پہنچ گیا۔ دیکھا تو وہاں حضرت ابوبکر و عمرؓ ابو عبیدہ بن الحراح معد ایک جماعت قریش رضی اللہ عنہم اجمعین موجود ہیں۔ میں نے وہاں انصار کو دیکھا جن میں حضرت سعد بن عبادہ اور شعراء انصار میں حضرت حسان بن ثابتؓ کعب بن مالکؓ بھی موجود تھے۔ میں قریش کی صف میں بیٹھ گیا انصار نے لمبی لمبی تقاریر کیں اور استحقاق خلافت پر دلائل پیش کئے۔

اس کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ہاتھ بڑھائیے میں آپ سے بیعت کرتا ہوں۔ چنانچہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ہاتھ بڑھا دیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیعت کر لی۔

اس کے بعد تمام صحابہ کرام نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اس کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ وہاں سے اٹھ کر آگئے اور میں بھی ان کے ہمراہ لوٹ آیا۔ میں آپ کی نماز جنازہ اور تدفین میں شریک ہوا۔

أَبُو شُبْقُونَةَ

ابو شُبْقُونَةُ: یہ ایک پرندہ ہوتا ہے جو عموماً گدھوں اور چو پاؤں کے قریب رہتا ہے اور ان کی کھپوں کو پکڑتا ہے۔

بَابُ الصَّادِ

الصُّوَرَةُ

(جوؤں کے انڈے) لیکھ (الصولیہ: اس کی جمع صواب اور صباغ آتی ہے۔ بعض لوگ بغیر ہمزہ کے صباغ استعمال کرتے ہیں۔ سر میں بھوں پیدا ہو جانے کے وقت کہا جاتا ہے فی رأسہ صُورٌ یعنی اس کے سر میں بھوں ہے۔ فذ صبیب رأسہ یعنی اس کے سر میں

جوں ہوگی۔ ایسا کی رائے ہے کہ صیوان مذکر جوں کے لئے ہے۔ اور نؤں ان چیزوں میں سے ہے جس کے مذکر مونث بہت چھوٹے ہوتے ہیں۔ جیسے زراریق اور براۓ۔
حدیث میں لکھ کا ذکر۔

خیشمہ بن سلیمان نے اپنی مسند کے پندرہویں جز کے آخر میں روایت کی ہے:
”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن میزانِ عدل قائم کی جائے گی اور اس میں نیکیاں اور برائیاں تولی جائیں گی۔ پس جس کی نیکیوں کا پلڑا برائی کے پلڑے سے لکھ بھر میں بھاری ہوگا وہ جنت میں داخل ہو جائے گا اور جس کی برائیوں کا پلڑا نیکیوں کے پلڑے سے لکھ بھر بھی بھاری ہوگا وہ داخل جہنم ہوگا۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس کی نیکیاں اور برائیاں برابر ہوں گی اس کا کیا حشر ہوگا؟ آپؐ نے فرمایا وہ لوگ اصحابِ اعراف ہیں وہ جنت میں داخل نہیں ہوں گے۔

شرعی حکم

امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ لکھ نؤں کے حکم میں ہے۔ چنانچہ اگر کوئی محرم اس کو مار ڈالے تو اس کو صدقہ کرنا مستحب ہے خواہ وہ صدقہ قلیل مقدار میں ہی کیوں نہ ہو۔

الامثال

ال عرب کہتے ہیں ”بَعْدُ فَيُثَلُّ الصُّوَابُ وَهُوَ عَيْنُهُ مِثْلُ الْجُزْءِ“: وہ میرے اندر پائی جانے والی لکھ جیسی معمولی برائی کو بھی شمار کرتا ہے۔ جب کہ اس کی آنکھوں میں جزء ہے۔ میدانی کہتے ہیں یہ مثال اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص کثرتِ عیوب کے باوجود دوسرے کی معمولی سی خامیوں پر ملامت کرے۔

ریاضی شاعر کہتا ہے

الا ايهاذا اللامعي في خلقتي هل النفس فيما كان منك تلوم

”خبردار! اے مجھے میری عادتوں کے بارے میں ملامت کرنے والے کیا تجھے تیرا نفس تیری برائیوں پر بھی ملامت کرتا ہے؟“

لكيف لرى فى عين صاحبك القلدى وتنسى قلدى عينيك وهو عظيم

ترجمہ:- تو کس طرح اپنے مد مقابل کی آنکھ کا تنکا دیکھ لیتا ہے اور اپنی آنکھوں کے مہتیر کو کیسے بھول جاتا ہے۔

الصارخ

اس سے مراد مرغ ہے۔

حدیث میں مرغ کا تذکرہ:

بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی میں حضرت مسروق رحمہم اللہ سے مروی ہے:-

”فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کے متعلق دریافت کیا تو حضرت

عائشہؓ نے فرمایا کہ آپؐ دائمی عمل کو پسند فرماتے تھے۔ پھر میں نے دریافت کیا کہ آپؐ کس وقت نماز پڑھتے تھے؟

فرمایا کہ جب مرغ بولتا تھا تو آپ نماز کے لئے کھڑے ہو جایا کرتے تھے۔

الصَّافِر

(رات کو آواز کرنے والا ایک پرندہ) الصافر: ایک مشہور پرندہ ہے۔ جو چڑیوں کی اقسام سے تعلق رکھتا ہے۔ اس کی عادت یہ ہے کہ جب رات آتی ہے تو کسی درخت کی شاخ کو اپنی دونوں ٹانگوں سے پکڑ کر اُٹا لٹک جاتا ہے اور صبح تک برابر جھنجھٹا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ جب روشنی پھیل جاتی ہے تو خاموش ہو جاتا ہے۔

قریبی رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آسمان کے گرنے کے خوف سے شور مچاتا ہے اور اسی وجہ سے یہ اُٹا لٹکتا ہے تاکہ اگر آسمان گرے تو اس کا سراور چہرہ محفوظ رہے۔ بعض علماء کی رائے ہے کہ صافر سے مراد تھوٹ ہے جس کا تذکرہ باب الناء میں گزر چکا۔ اگر اس کا گھونسلہ ہوتا ہے تو اس کو تھیلہ نہایتا ہے اور اگر گھونسلہ نہیں ہوتا تو پھر کسی درخت پر اُٹا ہی لٹکتا ہے۔

الامثال

اہل عرب کسی کی بزدلی اور کم ہمتی کے اظہار کے لئے کہتے ہیں فلان اَجْبَسُ وَأَخْشَرُ وَمِنْ صَافِرٍ (فلاں شکستہ صافر سے بھی زیادہ بزدل اور حیران ہے) اسی طرح کہتے ہیں "صافى الدار صافِرٌ" گھر میں کوئی آواز کرنے والا نہیں (تعبیر

صافر کا خواب میں نظر آنا حیرانی اور روپوش ہونے کی علامت ہے کبھی دشمن کے خوف سے طاقتور لوگوں کی جانب مائل ہونے کا اشارہ ہے۔

الصَّدَف

الصدف: یہ بحری جانور کی ایک قسم ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ جب بارش ہوتی ہے تو صدف اپنا منہ کھول لیتا ہے اور جب بارش کا قطرہ اس کے منہ میں پہنچ جاتا ہے تو وہ منہ بند کر لیتا ہے اس طرح اس کے منہ میں لوٹو یعنی سچے موتی بنتے ہیں۔ صوادف ان اونٹوں کو بھی کہتے ہیں جو اس حالت پر حوض پر پہنچیں جب ان سے پہلے آئے ہوئے دوسرے اونٹ پانی پی رہے ہوں اور یہ آکر بحر کے باعث انتظار میں کھڑے ہو جائیں۔ تاکہ جو اونٹ پانی پی رہے ہیں وہ پانی پی کر نکل جائیں اور پھر ان کی باری آئے۔ راجز کے قول میں صوادف کے یہ معنی ہیں۔

ع الناضرات العقب الصوادف "پچھے رہنے والے انتظار کر نیوالے اونٹ"۔

موتی کے طبی خواص

خفقان مرہ سودائی کو دور کرتا ہے اور دل و جگر کے خون کو صاف کرتا ہے۔ بینائی میں اضافہ کرتا ہے اسی لئے اس کو سرمہ میں ملایا جاتا ہے۔ اگر اس کو اس قدر حل کیا جائے کہ پانی ہو جائے۔ پھر اس کی (بہق) چہرے کے داغ اور مہاسے وغیرہ پر مالش کی جائے تو ایک مالش سے تمام داغ و دھبے ختم ہو جائیں گے اور دوبارہ مالش کی نوبت نہیں آئے گا۔

تعبیر

لولو (موتی) کا خواب میں دیکھنا بہت سی چیزوں مثلاً غلام، باندیاں، لڑکے، مال، عمدہ کلام اور حسن پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ موتیوں کو سیدھا کر رہا ہے تو وہ قرآن پاک کی صحیح تفسیر کرے گا۔ اگر کوئی شادی شدہ شخص اپنے ہاتھ میں بکھرے ہوئے موتی دیکھے تو یہ فرزند پیدا ہونے کی علامت ہے اور اگر غیر شادی شدہ شخص ایسا ہی خواب دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی غلام کا مالک بنے گا۔ یہ تعبیر کلام باری تعالیٰ ”وَيَبْطُونَ عَلَيْهِمْ غُلَامًا لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لَوْلُو مُكْنُونٌ“ اور ان کے پاس ایسے لڑکے آویں جاویں گے جو خاص انہی کے لئے ہوں گے۔ گویا وہ حفاظت سے رکھے ہوئے موتی ہیں کی روشنی میں ہے۔

اگر کوئی خواب میں دیکھے کہ وہ موتیوں کو توڑ رہا ہے یا فروخت کر رہا ہے تو یہ خواب قرآن پاک بھول جانے کی علامت ہے اور اگر کوئی یہ دیکھے کہ وہ موتی بکھیر رہا ہے اور لوگ ان موتیوں کو کھن رہے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگوں کو دھوکا دے گا اور بذرِ ریبہ و عطف لوگوں کو فائدہ پہنچائے گا اور اگر کوئی ایسا شخص جس کی بیوی حاملہ ہو اپنے ہاتھوں میں موتی کو دیکھے تو اس کے لڑکا پیدا ہوگا اور اگر اس کی بیوی حاملہ نہ ہو تو وہ ایک کنیز خریدے گا۔ اور اگر غیر شادی شدہ ہی خواب دیکھے تو اس کی شادی کی علامت ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ سمندر سے موتی نکال رہا ہے جو تولے جارہے ہیں تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ کسی ایسے شخص سے جو سمندر کی جانب منسوب ہو اُس کو بہت مال ملے گا۔

جاماسب کا بیان ہے کہ جو شخص خواب میں موتیوں کو شمار کرے وہ گرفتار مصیبت ہوگا اور جس کو خواب میں موتی دیئے جائیں اس کو ریاست حاصل ہوگی اور جو شخص خواب میں موتی دیکھے اس کو کوئی مسرت حاصل ہوگی۔ موتیوں کے ہار سے مراد حسین و جمیل عورت ہے۔ کبھی کبھی موتیوں کے ہار سے نکاح بھی مراد ہوتا ہے۔

طبی خواص

قرذنی لکھتے ہیں کہ سیپ کا لپ کرنا و جمع مفاسل اور نقرس کے لئے مفید ہے اور جب سرکہ میں ملا کر استعمال کیا جائے تو تکسیر کے لئے از حد نافع ہے۔ اس کا گوشت ٹٹے کے کاشنے میں فائدہ مند ہے۔ اگر سیپ کو جلا کر دانتوں پر ملا جائے تو دانت مضبوط اور چمک دار ہو جاتے ہیں اور اگر سرمہ میں ملا کر آنکھوں میں لگایا جائے تو آنکھ کے زخم ٹھیک ہو جائیں گے اور اگر پڑبال اکھاڑ کر ان پر سیپ کا برادہ مل دیا جائے تو دوبارہ پڑبال نہیں نکل سکتے۔ آگ کے جلے ہوئے پر سیپ کا لگانا مفید ہے۔ اگر سیپ کا کوئی صاف ٹکڑا بچے کے گلے میں باندھ دیا جائے تو بچے کے دانت بآسانی نکل جائیں گے۔ اگر سیپ کو گھس کر سونے والے کے چہرہ پر ڈال دیا جائے تو عرصہ دراز تک سوتا رہے گا۔ اسی طرح اگر سیپ کو جاد شیرما میں مل کر کے ناک پر لپ کیا جائے تو تکسیر بند ہو جاتی ہے۔

تعبیر

اگر کوئی شخص خواب میں اپنے ہاتھ میں سیپ دیکھے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ جس کام کا اس نے ارادہ کر رہا ہے وہ اس سے باز آجائے اور اس کو ختم کر دے خواہ وہ کام اس کے حق میں باعثِ شرم ہو یا باعثِ خیر۔ واللہ اعلم

الصدی

الصدی: یہ ایک مشہور پرندہ ہے۔ اس کے بارے میں اہل عرب کا زمانہ جاہلیت میں یہ عقیدہ تھا کہ یہ پرندہ مقتول کے سر سے پیدا

ہوتا ہے اور جب تک اس کا بدلہ نہیں لیا جاتا اس کے سر کے گرد گرد پوتا رہتا ہے "اَسْفُوْنِیْ اَسْفُوْنِیْ" (میں پیاسا ہوں مجھے سیراب کرو) اور جب قاتل سے بدلہ لے لیا جاتا ہے تو یہ خاموش ہو جاتا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ الصدی سے مراد "الو" ہے۔ صدی کی جمع اصداء آتی ہے۔ اس کو ابن الجمل ابن طود اور نبات رضوی بھی کہا جاتا ہے۔

عذیس عیدی کی رائے یہ ہے کہ صدی اس پرندہ کو کہتے ہیں جو رات کے وقت اڑتا پھرتا ہے اور لوگ اس کو جذب سمجھتے ہیں حالانکہ یہ صدی ہوتا ہے اور صدی سے جذب چھوٹا ہوتا ہے۔ صدی کونج اور آواز کی بازگشت کو بھی کہتے ہیں جیسا کہ باب الباء اور باب الراء میں صاحب لیلیٰ اخیلیہ کا یہ شعر گزر چکا ہے۔

وَلَوْنٌ لِّهَلْیِ الْاَخِیْلَةِ سَلَمْتُ عَلَیْ وَذُو فِیْ جَنْدَلٍ وَصَفَافِخٍ

ترجمہ:- اور اگر لیلے اخیلیہ مجھے اس حال میں سلام کرے کہ میں چٹان اور بڑے پتھر کے ماوراء (یعنی قبر میں) ہوں۔

لَسَلَمْتُ تَسْلِیْمَ الْبَشَاشَةِ اَوْ زَقَا الْیَہَا صَدِیْ مِنْ جَانِبِ الْقَبْرِ صَانِخٍ

"تو میں بشارت کے ساتھ اس کے سلام کا جواب دوں گا یا قبر کی جانب سے صدی اس کی جانب چپھمائے گا۔"

اسی طرح ابو الحسن بن شواء نے ایسے شخص کے بارے میں جو راز چھپانے پر قادر نہ ہو کیا ہی عمدہ شعر کہا ہے۔

لِیْ صَدِیْقٍ غَدًا وَانْ کَانَ لَا یَنْطِقُ اِلَّا بِغِیْبَةٍ اَوْ مَحَالٍ

"ایک ایسا شخص میرا دوست بن گیا ہے جس کے منہ سے سوائے غیبت اور کمرائی کے کوئی بات نہیں نکلتی۔"

اشبه الناس بالصدی ان تحدثه حدیثا اعاده فی الحال

"یہ لوگوں میں سب سے زیادہ صدی (آواز بازگشت سے مشابہ ہے کیونکہ اگر تو اس سے راز داری کی بات کہہ دے تو اسی وقت اس کو لوٹا دے) (یعنی دوسروں کے سامنے بیان کر دے)۔"

الل عرب بولتے ہیں "صم صداہ و اصم اللہ صداہ" یعنی اللہ تعالیٰ اس کو ہلاک کر دے۔ کیونکہ جب کوئی شخص مر جاتا ہے تو اس کی آواز بازگشت بھی نہیں سنی جاتی۔

حجاج ابن یوسف نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو انہی الفاظ سے مخاطب کیا تھا جس پر امیر المومنین نے اس کو تنبیہ فرمائی تھی۔

حضرت انسؓ کے ساتھ حجاج کا ناروا سلوک

یہ قصہ علی بن زید بن جدمان نے اس طرح بیان کیا ہے کہ ایک بار حضرت انس رضی اللہ عنہ حجاج بن یوسف ثقفی کے پاس تشریف

لائے جو نہایت ظالم و جاہل تھا۔ اس نے (حجاج) نے آپ کو دیکھ کر یہ ناشائستہ الفاظ کہے: "خبیث کہیں کے بوڑھا ہو کر قتل کی آگ

بھڑکاتا ہے۔ کبھی ابو تراب کی طرف ہو جاتا ہے اور کبھی ابن زبیرؓ کی جانب جھک جاتا ہے اور کبھی ابن الاصف کا دم بھرنے لگتا ہے اور

کبھی ابن الجارود کے گیت گانے لگتا ہے۔ میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ کسی دن میں تیری گوی کی طرح کھال اتار لوں گا اور تجھ کو اس طرح

اکھاڑ دوں گا جس طرح درخت سے ٹوٹا کھاڑ لیا جاتا ہے اور تجھ کو اس طرح جھاڑ دوں گا جس طرح درخت سلم (کانٹے دار ایک درخت

جس کے پتوں سے دباغت دی جاتی ہے) کے پتے جھاڑ دیے جاتے ہیں۔ ایسے شریر لوگوں سے جو بخیل بھی ہیں اور منافق بھی مجھ کو بڑا

تعب آتا ہے۔"

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حجاج کے یہ ناشائستہ الفاظ سن کر اس سے پوچھا آپ یہ کس کو کہہ رہے ہیں؟ حجاج نے بے ساختہ کہا

”ایاک انحنی اصم اللہ صد اک“ یعنی میرا خطاب تجھ ہی سے ہے خدا تجھ کو عارت کرے۔ (نحوذ باللہ)

علی بن یزید کہتے ہیں کہ جب حضرت انس رضی اللہ عنہ حجاج کے پاس سے چلے گئے تو آپ نے فرمایا کہ بخدا اگر میرا الزکا نہ ہوتا تو میں اس (حجاج) کو جواب دیتا۔ اس کے بعد حضرت انسؓ نے حجاج کے ساتھ پیش آنے والے اس پورے واقعہ کا حال لکھ کر خلیفہ عبد الملک بن مروان کے پاس بھیج دیا۔ اس پر عبد الملک بن مروان نے حجاج کے نام ایک خط لکھا اور اس کو اسماعیل بن عبد اللہ بن ابی المہاجر مولیٰ بنی محروم کے ہاتھ اس کے پاس روانہ کیا۔ اسماعیل خط لے کر حجاج کے پاس پہنچے مگر پہلے وہ حضرت انسؓ کے پاس پہنچے اور عرض کیا کہ آپ کے ساتھ حجاج کا یہ رویہ خلیفہ کو بہت ناگوار نظر آ رہا ہے اور صانع مشفق میں آپ سے کہتا ہوں کہ خلیفہ کی نگاہ میں جو حجاج کی قدر و منزلت ہے وہ کسی کی نہیں۔ امیر المومنین نے حجاج کو لکھا ہے کہ وہ آپ کے پاس آئے مگر میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ آپ خود حجاج کے پاس تشریف لے جائیں۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ وہ آپ سے معذرت کرے گا اور جب آپ اس کے پاس سے واپس ہوں گے تو وہ آپ کے مرتبہ کو پہچانے گا اور اس کی نگاہ میں آپ کی وقعت ہوگی۔

اس کے بعد اسماعیل حجاج کے پاس گئے اور اس کو خلیفہ کا خط دیا۔ اس کو پڑھ کر حجاج کا چہرہ خفیہ ہو گیا اور وہ اپنے چہرے سے ہنسنے پر ٹپکنے لگا اور کہنے لگا اللہ تعالیٰ امیر المومنین کو مصافحہ کرے میں نہیں سمجھتا کہ امیر المومنین کا خیال میری طرف سے اس قدر بگڑ جائے گا۔ اسماعیل کا بیان ہے کہ اس کے بعد اس نے وہ خط میری جانب پھینک دیا اور وہ یہ سمجھا کہ گویا میں اس خط کو پڑھ چکا ہوں۔ پھر کہنے لگا کہ مجھ کو اس کے (حضرت انس رضی اللہ عنہ) پاس لے چلو۔ میں نے کہا کہ اللہ آپ کی اصلاح فرمائے وہ خود آپ کے پاس تشریف لائیں گے۔ آپ کو ان کے پاس جانے کی ضرورت نہیں۔ پھر میں انسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ آپ حجاج کے پاس تشریف لے چلیں۔ چنانچہ آپ اس کے پاس پہنچے تو وہ آپ کو دیکھ کر خوش ہو گیا اور کہنے لگا اے ابو حمزہ! آپ نے امیر المومنین کے پاس میری شکایت کرنے میں جلدی کی میں نے جو آپ کے ساتھ برتاؤ کیا تھا وہ کسی دشمنی یا کینہ کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ یہ اس وجہ سے تھا کہ اہل عراق نہیں چاہتے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا غلبہ اور اس کی حجت قائم رہے۔ آپ کے ساتھ اس طرح پیش آنے کی وجہ یہ تھی کہ عراق کے منافقین اور فساق کو یہ معلوم ہو جائے کہ جب میں سیاست کے بارے میں آپ جیسی ہستی کو نہیں بخشتا تو ان لوگوں کی میرے سامنے کیا حقیقت ہے؟ اب میں آپ سے معافی چاہتا ہوں آپ مجھ سے راضی ہو جائیں۔

حضرت انسؓ نے فرمایا ”تا وقتیکہ عام و خواص میں اس بات کی شہرت نہ ہوگی اور میرے کانوں نے آپ کی زبان سے اپنے کو شریر نہیں سُن لیا اس وقت تک میں نے امیر المومنین کو خط نہیں لکھا۔ آپ نے ہم کو اشرار گردانا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں ہم کو انصار فرمایا ہے۔ آپ نے ہم کو بخیل کہا حالانکہ ہم اپنے پردوسروں کو ترجیح دینے والے ہیں۔ آپ نے ہم کو منافق کہا حالانکہ ہم وہ لوگ ہیں جو دارالسلام (مدینہ) میں مہاجرین کی آمد سے قبل قرار پکڑے ہوئے ہیں آپ نے اپنے ذمہ میں مجھ کو اہل عراق کے لئے اس امر کا ذریعہ بنانا چاہا کہ وہ آپ کے ان افعال کو جو اللہ کے نزدیک حرام ہیں حلال سمجھنے لگیں حالانکہ آپ کے اور ہمارے درمیان اللہ تعالیٰ فیصلہ کرنے والا ہے وہ نیک کام سے راضی اور برے کام سے ناراض ہوتا ہے۔ بندوں کی سزا و جزا اسی کے ہاتھ میں ہے۔ وہ برائی کا بدلہ برائی سے اور نیکی کا بدلہ نیکی سے دیتا ہے۔ خدا کی قسم نصاریٰ شرک و کافر ہونے کے باوجود اگر کسی ایسے شخص کو دیکھ لیتے ہیں کہ جس نے ایک دن ہی حضرت عیسیٰ کی خدمت کی ہو تو وہ اس کی بے پناہ تعظیم و تکریم کرتے ہیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال تک خدمت کی مگر آپ نے مری اس خدمت کا بالکل لانا نہیں کیا۔ ہم کو آپ کی طرف سے کوئی بھلائی نہ ملے گی تو ہم اس پر شکر ادا کریں گے اور اگر برائی

پہنچے گی تو اس پر صبر کریں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لئے خلاصی کی کوئی صورت پیدا کر دے۔“

علی بن زید کہتے ہیں کہ خلیفہ نے حجاج کے پاس جو خط روانہ کیا تھا اس کا مضمون یہ تھا:-

”اما بعد اٹو وہ شخص ہے جو اپنے معاملات میں حد سے تجاوز کر گیا ہے۔ اے انگوڑی نخل چبانے والی عورت کے لڑکے! خدا کی قسم میں نے ارادہ کر لیا ہے کہ تجھ کو اس طرح بھنبھوڑ دوں گا جس طرح شیر لومڑیوں کو بھنبھوڑ دیتا ہے اور تجھ کو ایسا خطی بنا دوں گا کہ تو اس وقت کی آرزو کرنے لگے جس وقت کہ تو اپنی ماں کے پیٹ سے زحمت کے ساتھ نکلا تھا۔ جو برتاؤ تو نے حضرت انسؓ کے ساتھ کیا ہے مجھے اس کی اطلاع مل گئی ہے۔ میرے خیال میں اس سے تیرا مقصد یہ تھا کہ تو امیر المومنین کا امتحان لے اور اگر امیر المومنین میں غیرت کا مادہ نہ ہو تو اس سے اگلا قدم اٹھاؤں۔ تجھ پر اور تیرے آباؤ اجداد کی شخصیت کو جو ان کو طائف میں حاصل تھی بھول گیا ہے کہ وہ کس قدر ذلیل اور کمین تھے اور اپنے ہاتھوں سے زمین میں لوگوں کے لئے کنوئیں کھودتے تھے اور اپنی پشتوں پر پتھر لاد کر لاتے تھے۔ جس وقت میرا یہ خط تیرے پاس پہنچے اور تو اس کو پڑھ چکے تو سب کام چھوڑ کر حضرت انسؓ کے دولت کدہ پر جا کر ان سے معذرت کرا کر ٹوٹے ایسا نہ کیا تو میں ایک ایسا شخص تجھ پر تعینات کر دوں گا جو تجھ کو کمر کے بل تھکیت کر ان کے دولت کدے پر لے جائے گا اور وہی تیرے بارے میں فیصلہ کریں گے۔ یہ نہ سمجھتا کہ امیر المومنین کو تیرے حالات سے آگاہی نہیں ہے۔ ہر خبر کے وقوع کا ایک وقت ہے اور جلد ہی تم کو معلوم ہو جائے گا۔ تجھ کو چاہیے کہ میرے خط سے روگردانی نہ کرے اور فوراً حضرت انسؓ سے معذرت کرے اور آپ کا اور آپ کے صاحبزادے کا اکرام کرے ورنہ میں تجھ پر ایسا شخص مسلط کر دوں گا جو تیرا ڈھکا ہوا پردہ کھول دے گا اور تیرے دشمن کو تجھ پر ہنسنے کا موقع فراہم کر دے گا۔“

والسلام

حضرت انسؓ کی وفات بمقام بصرہ ۹۱ھ یا ۹۳ھ میں ہوئی۔ بصرہ میں وفات پانے والے آپ سب سے آخری صحابی تھے۔

الصداخ

الصراخ: کتان کے وزن پر طاؤس (مور) معنی میں ہے۔ باب الطاء میں انشاء اللہ تعالیٰ اس کا بیان آئے گا۔

صَرَارُ اللَّيْلِ

(جھینگر) صرار اللیل: اس کا تذکرہ باب النجم میں الجہد کے عنوان سے گزر چکا۔ یہ جذب (ٹڈی) سے قدرے بڑا ہوتا ہے۔ بعض اہل عرب اس کو صدی بھی کہتے ہیں۔

الصُّرَاخُ

زمان کے وزن پر۔ ایک مشہور ماکول اللحم پرندہ ہے۔

الْصَرْدُ

(لثورا) الصرد: لثورے کو کہتے ہیں۔ اس کی کینٹ ابو کثیر ہے۔ چڑیوں سے قدرے بڑا ہوتا ہے اور چڑیوں کا شکار کرتا ہے۔ اس کی

جمع صردان آتی ہے۔ اس کا رنگ چت کبر یعنی نصف حصہ سیاہ اور نصف سفید ہوتا ہے۔ سرموٹا اور چونچ و پنچے بڑے ہوتے ہیں۔ درختوں پر ایسی جگہ بیٹھتا ہے جہاں عموماً کسی کی رسائی نہ ہو نہایت شریر النفس اور متغیر طبیعت والا ہوتا ہے۔ اس کی غذا صرف گوشت ہے۔ اس کو مختلف آوازیں آتی ہیں۔ جس پرندہ کا شکار کرنا چاہتا ہے اسی جیسی آواز نکال کر اس کو اپنے پاس بلا لیتا ہے۔ جب اس کے پاس مختلف قسم کی چیزیاں جمع ہو جاتی ہیں تو ان میں سے کسی ایک پر اچانک بہت زور سے حملہ کرتا ہے اور پہلے ہی حملے میں اپنی چونچ سے اس کی کھال کو پھاڑ دیتا ہے اور شکار کر لیتا ہے۔ عموماً درختوں اور بلند مکانوں کو اپنا مسکن بناتا ہے۔

ایک عجیب واقعہ

علامہ ابو الفرج ابن الجوزی نے اپنی کتاب "الدحش" میں اللہ تعالیٰ کے قول "وَبِذَٰلِكَ نُوْثِقُ الْوَعْدَہٗ" (اور حضرت موسیٰ نے جب اپنے نو جوان ساتھی سے کہا) کی تفسیر کے سلسلہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام تورات کا مطالعہ خوب غور سے کر کے اس کے تمام احکامات سے مطلع ہو گئے تو بغیر کسی سے کلام کئے ہوئے اپنے دل میں کہنے لگے کہ روئے زمین پر اب مجھ سے زیادہ عالم کوئی نہ ہوگا۔ اسی دن رات میں آپ نے خواب میں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے اس قدر پانی برسایا کہ مشرق سے مغرب تک تمام زمین فرقاب ہو گئی۔ پھر دیکھا کہ سمندر پر ایک قافہ ہے جس پر ایک لٹورا بیٹھا ہوا ہے اور وہ اس برسات کے پانی کو چونچ میں بھر کر لاتا ہے اور سمندر میں ڈالتا ہے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بیداری کے بعد گھبرا گئے۔ اس نے حضرت جبرائیل نے فرمایا کہ آپ نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ آپ تمام علوم کے جامع ہیں اور دنیا میں مجھ سے بڑا کوئی عالم نہیں مگر اللہ کا ایک بندہ ایسا ہے جس کے پاس آپ سے زیادہ علم ہے اور اس کے اور آپ کے علم میں وہی نسبت ہے جو سمندر کے پانی اور لٹورے کی چونچ کے پانی میں ہے۔

یہ سن کر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دریافت کیا کہ وہ اللہ کا کون سا بندہ ہے؟ حضرت جبرائیل نے فرمایا کہ وہ حضرت خضر بن عامیل ہیں جو ولد الطیب یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔ حضرت موسیٰ نے پوچھا کہ وہ مجھ کو کہاں ملیں گے؟ حضرت جبرائیل نے کہا کہ ان کو اس سمندر کے پس پشت تلاش کیجئے۔ پھر آپ نے پوچھا کہ مجھے ان کا پتہ کون بتائے گا؟ حضرت جبرائیل نے کہا کہ آپ کے زادراہ میں سے کوئی چیز آپ کی راہنمائی کرے گی (مفسرین کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰ کو حضرت خضر سے ملاقات کا اس قدر اشتیاق ہوا کہ آپ نے کسی کو اپنی قوم میں سے اپنا نائب بھی نہیں بتایا اور ایسے ہی حضرت خضر علیہ السلام کی تلاش میں چل دیئے) اس کے بعد حضرت جبرائیل رخصت ہو گئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے خادم حضرت یوشع علیہ السلام کے پاس تشریف لائے اور ان سے پوچھا کہ کیا آپ میرے ساتھ چل سکتے ہیں۔ حضرت یوشع نے جواب دیا کہ ہاں میں تیار ہوں تو حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ اچھا زادراہ کا انتظام کرو۔ چنانچہ حضرت یوشع نے زادراہ کے لئے چند روٹیاں اور تلی ہوئی نمکین مچھلی ناشتہ دان میں رکھ لیں اور چل دیئے۔ راستہ میں کسی پانی اور کبھی خشکی میں چلنا پڑا اس لئے دونوں صاحبان تھک گئے اور رفتہ رفتہ ایک پتھر پر جا پہنچے جو بحر آرمنیہ کے عقب میں پڑا ہوا تھا۔ اس پتھر کو قلعۃ الحرم بھی کہتے ہیں۔ یہاں پہنچنے کے بعد حضرت موسیٰ وضو کے لئے آگے بڑھے اور ایسی جگہ جا پہنچے جہاں ایک جنتی چشمہ تھا وہاں بیٹھ کر آپ نے وضو فرمایا۔ جب وضو کر کے واپس ہوئے تو آپ کی ریش مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔ چونکہ اس چشمہ کے پانی کی یہ خاصیت تھی کہ جس مردہ جانور کے بدن پر پڑ جائے اس کو زندہ کر دے۔ چنانچہ اس چشمہ کا پانی جیسے ہی اس مچھلی پر پڑا جو ناشتہ دان میں رکھی تھی وہ زندہ ہو گئی اور ناشتہ دان سے نکل کر چل دی اور پانی میں جس طرف وہ گئی تھی اسی طرف خشکی کی ایک

سرنگ بنی گئی۔ حضرت یوشعؑ نے یہ منظر دیکھا مگر آپ اس کا تذکرہ حضرت موسیٰؑ سے کرنا بھول گئے جب اس پھر سے جہاں آپ ٹھہرے ہوئے تھے آگے بڑھے اور پھر حضرت موسیٰؑ کو کچھ تھکان محسوس ہونے لگی تو آپ نے اپنے رفیق سفر سے ناشتہ طلب کیا۔ اس وقت حضرت یوشعؑ کو پھل کا زندہ ہو کر پانی میں چلنے کا واقعہ یاد آیا تو آپ نے حضرت موسیٰؑ سے اس کا تذکرہ کیا جس کو سن کر حضرت موسیٰؑ نے فرمایا کہ ہم کو اسی کی تلاش تھی۔ چنانچہ دونوں صاحبان اٹھے پاؤں اسی جگہ لوٹ گئے۔

سمندر کا پانی اللہ تعالیٰ کے حکم سے ٹھہر ہو گیا اور حضرت موسیٰؑ اور حضرت یوشعؑ علیہما السلام کے قدموں کے موافق ایک سرنگ بن گئی اور دونوں نے اس سرنگ میں چلنا شروع کر دیا اور وہ زندہ پھل ان کے آگے آگے چلتی رہی یہاں تک کہ وہ خشکی پر پہنچ گئی اور خشکی میں بھی یہ پھل کے پیچھے ہی چل رہے تھے کہ آسمان سے ایک ندا آئی کہ جس راستہ پر تم چل رہے ہو یہ راستہ تخت ابلیس کی جانب جاتا ہے اس لئے تم دائیں جانب کا راستہ اختیار کرو۔ چنانچہ یہ دائیں جانب مڑ گئے اور چلنے چلنے ایک بہت بڑے پتھر پر پہنچے جس پر ایک مصلیٰ بچھا ہوا تھا۔ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام بولے کہ یہ تو بہت ہی پاکیزہ جگہ ہے ممکن ہے وہ مرد صالح اسی جگہ رہتے ہوں۔

یہ باتیں حضرت موسیٰؑ، حضرت یوشعؑ سے کہہ ہی رہے تھے کہ اتنے میں حضرت خضر علیہ السلام بھی اسی جگہ آ پہنچے اور جب آپ اس جگہ آ کر کھڑے ہوئے تو وہ جگہ سرسبز شاداب ہو گئی (اسی وجہ سے آپ کو خضر کہتے ہیں) حضرت موسیٰؑ نے آپ کو دیکھ کر کہا کہ السلام علیکم یا خضر! آپ نے جواب دیا وعلیکم السلام یا موسیٰ یا نبی اسرائیل! حضرت موسیٰؑ علیہ السلام نے پوچھا کہ میرا نام آپ کو کس نے بتا دیا؟ آپ نے جواب دیا کہ جس نے آپ کو مجھ تک پہنچنے کا راستہ بتا دیا اسی نے مجھ کو آپ کا نام بتا دیا۔ اس کے بعد وہ واقعات پیش آئے جو قرآن کریم میں مذکور ہیں۔ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کا تذکرہ اور حضرت خضرؑ کے نام و نسب اور نبوت کے بارے میں علماء کرام کا جو اختلاف ہے اس کو ہم باب الحماہ میں لفظ الحوت (مچھلی) کے عنوان میں بیان کر چکے ہیں۔

قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ اس پرندہ کو "الصرد الصوام" روزہ رکھنے والا نور بھی کہتے ہیں۔

ایک موضوع روایت

مجمع عبد اللہ بن قانع میں ابو غلیظہ امیر بن خلف الحنفی سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ میں صرد (نور) دیکھ کر فرمایا کہ یہ پہلا پرندہ ہے جس نے عاشورہ کا روزہ رکھا۔ حافظ ابو موسیٰ نے اس کو انہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے۔ لیکن یہ روایت اپنے راوی کے نام کی طرح غلیظہ ہے اور بقول حاکم یہ روایت ان روایات میں سے ہے جن کو قائلین امام حسینؑ نے گھڑا تھا۔ اس روایت کو عبد اللہ بن معاذ یہ بن موسیٰ نے بھی ابو غلیظہ سے نقل کیا ہے جو بالکل باطل ہے اور اس کے جملہ راوی مجہول ہیں۔

خانہ کعبہ کی تعمیر

بیان کیا جاتا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام خانہ کعبہ کی تعمیر کے لئے شام سے چلے تو آپ کے ساتھ سیکڑ اور صرد تھے۔ صرد خانہ کعبہ کی جگہ اور سیکڑ اس کی مقدار کی تعین پر نامور تھا۔ جب آپ منزل مقصود پر پہنچے تو سیکڑ خانہ کعبہ کی جگہ پر بیٹھ گئی اور آواز دی کہ ابراہیم جہاں تک میرا سایہ پڑ رہا ہے آپ وہاں تک تعمیر فرمائیں۔

مفسرین کی ایک جماعت اس بات کی قائل ہے کہ جس خطہ زمین پر خانہ کعبہ واقع ہے اس کو اللہ تعالیٰ نے باقی زمین سے دو ہزار سال قبل پیدا فرمایا۔ یہ خطہ پانی پر ایک جھاگ کی طرح تیر رہا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کے نیچے زمین کو بچھا دیا۔

جب حضرت آدم علیہ السلام بحکم الہی زمین پر اترے تو آپ پر وحشت سوار ہو گئی آپ نے اللہ تعالیٰ سے شکایت کی۔ چنانچہ رب

کائنات نے آپ کا دل بہلانے کے لئے بیت المعمور کو زمین پر نازل فرمایا۔ یہ جنت میں یا قوت کا بنا ہوا تھا اور اس میں سبز زبرجد کے دو دروازے ایک جانب مشرق اور ایک جانب مغرب لگے ہوئے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ سے فرمایا کہ میں نے تیرے لئے بیت المعمور کو اتار دیا ہے۔ اب تو اس کا اسی طرح طواف کیا کر جس طرح کہ آسمان پر میرے عرش کا کیا کرتا تھا اور اس کے پاس اسی طرح نماز بھی پڑھا کر جس طرح میرے عرش کے قریب پڑھا کرتا تھا۔ چنانچہ حضرت آدمؑ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا حکم سن کر ہندوستان سے مکہ کی طرف پیدل روانہ ہو گئے۔ آپ کو مکہ کا راستہ بتانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ مقرر فرما دیا۔ مکہ معظمہ پہنچ کر آپ نے مناسک حج ادا فرمائے اور جب حج سے فارغ ہوئے تو ملائکہ نے آپ سے ملاقات کی اور کہا اے آدمؑ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے ہم نے آپ سے دو ہزار سال قبل اس گھر کا طواف کیا ہے۔ بیت المعمور کے بعد اللہ تعالیٰ نے حجر اسود نازل فرمایا۔ اس وقت یہ دورح کی طرح سفید اور چمکدار تھا۔ مگر زلزلہ جاہلیت میں حیض والی عورتوں کے چھونے سے سیاہ ہو گیا۔ بعض روایات میں ہے کہ حضرت آدمؑ علیہ السلام نے ہندوستان سے مکہ جا کر چالیس مرتبہ حج فرمایا۔ بیت المعمور طوفان نوحؑ تک زمین پر رہا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو چوتھے آسمان پر اٹھالیا اور حجر اسود کو حضرت جبرائیلؑ کے ذریعہ جبل البقیس میں رکھوا دیا تاکہ طوفان کی زد میں نہ آئے۔ حضرت ابراہیمؑ کے زمانہ تک بیت المحرام کی جگہ خالی رہی۔ طوفان کے بعد جب آپ کا زمانہ آیا اور حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام پیدا ہو چکے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کو خانہ کعبہ کی تعمیر کا حکم فرمایا۔ آپ نے جناب باری میں عرض کیا کہ مجھے اس کی جگہ بتا دی جائے لہذا اللہ تعالیٰ نے سیکڑ کو جگہ بتانے کیلئے روانہ فرمایا۔

سیکڑ ایک تیز اور بے جان ہوائی جسد ہے جس کے سانپ کی طرح دوسرے ہوتے ہیں۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ ایک تیز اور نہایت چمکدار گھومنے والی ہوا ہے۔ اس کا سر اور دم بلی کے سر اور دم کے مشابہ ہوتا ہے اور اس کا ایک بازو زبرجد کا اور اس کا دوسرا بازو مردارید کا ہوتا ہے اور اس کی آنکھوں میں چمک ہوتی ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ سیکڑ ایک تیز ہوا ہے جس کے دوسرے چہرہ انسان جیسا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو حکم دیا کہ جس جگہ سیکڑ ٹھہر جائے اسی جگہ خانہ کعبہ کی تعمیر کرنا۔ چنانچہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام سیکڑ کے پیچھے پیچھے چلے اور وہ خانہ کعبہ کی جگہ کنڈلی مار کر بیٹھ گئی۔ پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ندا آئی کہ اتنی ہی جگہ پر تعمیر کیا جانے نہ اس میں کمی کی جائے اور نہ زیادتی۔

ایک روایت یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرائیلؑ کو بھیجا انہوں نے آکر جگہ بتائی۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بدلی کو بھیجا اور وہ بدلی چلتی رہی۔ حضرت ابراہیمؑ اس کے سایہ میں چلتے رہے۔ چلتے چلتے وہ بدلی مکہ معظمہ کعبہ کی جگہ پر پہنچ گئی تو ندا آئی کہ جہاں تک اس کا سایہ ہے اس پر بلا کی ویشی تعمیر کرو۔

بعض روایتوں میں ہے کہ مرد (نورا) نے جگہ کی نشاندہی کی ہے جیسا کہ اس سے پہلے ذکر گزرا۔ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام خانہ کعبہ کی تعمیر کرتے تھے اور حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام پتھر لاکر جمع کرتے تھے۔ بیت اللہ کے لئے پانچ پہاڑوں سے پتھر لائے گئے۔ ان پانچ پہاڑوں کے نام یہ ہیں:-

(۱) طور سینا (۲) جبل زینون (۳) جبل لبنان جو ملک شام میں واقع ہے (۴) جبل جودی اور (۵) جبل حرا جو مکہ میں واقع ہے اس سے بنیاد بتائی گئی تھی اور باقی پہاڑوں کے پتھروں سے دیواریں اٹھائی گئی تھیں۔

جب حجر اسود کی جگہ تک تعمیر پہنچی تو حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے حضرت اسماعیلؑ سے فرمایا کہ کوئی عمدہ سا پتھر لاؤ تاکہ لوگوں کے لئے نشانی رہے۔ چنانچہ حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام ایک عمدہ سا پتھر تلاش کر کے لائے۔ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام سے فرمایا کہ اس سے

بھی اچھا لاؤ تاکہ لوگوں کے لئے نشانی رہے۔ حضرت اسماعیل دوسرا پتھر لینے جا رہے تھے کہ جبل ابوقیس سے ندا آئی کہ اے ابراہیم! میرے پاس ایک امانت ہے وہ آپ لے لیں۔ چنانچہ آپ پہاڑ پر جا کر حجر اسود لے آئے اور اس کو اسی جگہ پر نصب کر دیا۔ یہ بھی ایک روایت ہے کہ سب سے پہلے خانہ کعبہ کی تعمیر حضرت آدم علیہ السلام نے فرمائی تھی اور حضرت ابراہیم نے ان کی انہی بنیادوں پر تجدید فرمائی تھی جبکہ وہ طوفان نوح میں منہدم ہو گیا تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

شرعی حکم

ابن ماجہ اور ابو داؤد کی درج ذیل روایت کے بموجب جس کو مولانا عبدالحق نے صحیح قرار دیا ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد کی مکھی، چوٹی، ہڈ اور مرد (لنورا) کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

قتل سے منع کرنا حرمت کی دلیل ہے۔ نیز اس وجہ سے بھی حرمت ہے کہ اہل عرب مرد کی آواز اور صورت سے بد شکونی لیتے تھے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ مرد کا کھانا حلال ہے کیونکہ امام شافعی نے محرم پر اس کے قتل کی صورت میں جزا واجب قرار دی ہے اور امام مالک کا بھی یہی قول ہے۔ علامہ قاضی ابوبکر بن العربی نے فرمایا ہے کہ حدیث میں اس کے قتل کی جو نبی وارد ہے وہ بوجہ حرمت نہیں بلکہ اس کا منشاء یہ ہے کہ اہل عرب کے قلوب میں اس کی نخوت کا قاسد عقیدہ جما ہوا ہے اس کا قلع قمع ہو جائے۔

ایک انوکھا واقعہ

منصور بن الحسین آبی نے ”نزالہ زر“ میں نقل کیا ہے کہ ایک اعرابی لڑکے نے سڑ کیا۔ سفر سے واپس پر اس کے والد نے اس سے دریافت کیا کہ تُو نے راستہ میں (یعنی دوران سفر) کیا کیا نئی چیزیں دیکھیں۔ لڑکے نے جواب دیا کہ ایک جگہ راستہ میں مجھے پیاس کا احساس ہوا تو میں ایک مکھ کے پاس پانی لینے کی غرض سے آیا لیکن میرے آتے ہی مرد بولنے لگا۔ اتنا سن کر والد نے کہا کہ کیا تُو نے اس کو چھوڑ دیا تھا ورنہ بصورت دیگر میں تیرا باپ نہیں ہوں۔ لڑکے نے جواب دیا کہ جی ہاں میں نے چھوڑ دیا تھا۔ باپ نے پوچھا پھر کیا ہوا؟ لڑکے نے جواب دیا۔ پھر میری پیاس بڑھی تو میں دوسری مرتبہ پانی پینے کے لئے مکھ کے پاس آیا تو مرد (لنورا) چیخنے لگا پس باپ نے کہا کیا تُو نے اسے چھوڑ دیا اگر تُو نے ایسا نہیں کیا تو میرا بیٹا نہیں ہے جینے نے کہا کہ میں نے اسے چھوڑ دیا تھا لیکن اس کے بعد میری پیاس کی شدت بڑھ گئی اور میں نے تیسری بار مکھ سے پانی لینے کا ارادہ کیا تو پھر مرد بول پڑا۔ یہ سن کر والد نے پوچھا کیا تُو نے اس کو اپنی تلوار سے پھاڑ دیا تھا؟ ورنہ میں تیرا باپ نہیں ہوں۔ لڑکے نے جواب دیا جی ہاں میں نے ایسا ہی کیا تھا۔ والد نے کہا اس کے اندر تُو نے سانپ دیکھا؟ لڑکے نے کہا جی ہاں! والد نے سن کر کہا اللہ اکبر۔

اسی طرح کا ایک واقعہ ایک دوسرے شخص کا بھی ہے جس کے لڑکے نے سڑ کیا تھا۔ سفر سے واپس پر والد نے لڑکے سے پوچھا سفر میں کیا کیا احوال پیش آئے؟ بیان کرو۔ لڑکے نے کہا کہ میں نے ایک ٹیلہ پر ایک مرد بیٹھا ہوا دیکھا۔ باپ نے کہا کہ کیا تُو نے اس کو وہاں سے اڑایا ورنہ تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ لڑکے نے جواب دیا کہ جی ہاں میں نے اس کو وہاں سے اڑا دیا۔ باپ نے پوچھا۔ پھر کیا ہوا؟

لڑکے نے کہا وہ مرد ایک درخت پر جا کر بیٹھ گیا۔ باپ نے کہا کیا تُو نے اس کو وہاں سے اڑایا ورنہ میں تیرا باپ نہیں ہوں۔ لڑکے نے جواب دیا کہ جی ہاں میں نے اس کو وہاں سے اڑا دیا۔ باپ نے کہا پھر کیا ہوا؟ لڑکے نے جواب دیا کہ وہ درخت سے اڑ کر ایک پتھر پر بیٹھ گیا۔ باپ نے کہا کہ تُو نے وہ پتھر پلٹ کر دیکھا ورنہ تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ لڑکے نے جواب دیا کہ ہاں میں نے ایسا ہی کیا تھا۔ باپ

نے کہا اچھا جو کچھ ڈونے اس پتھر کے نیچے سے پایا اس میں میرا حصہ مجھے دے دو۔ چنانچہ لڑکے نے اس پتھر کے نیچے سے حاصل شدہ خزانے میں سے اپنے باپ کو بھی اس کا ایک حصہ دے دیا۔

تعبیر

مرد کے خواب میں نظر آنے کی تعبیر یا کارفخص سے دی جاتی ہے جو دن میں لوگوں کے سامنے تقویٰ کا اظہار کرتا ہے اور رات کو غلط کاریاں کرتا ہے یا اس کی تعبیر ڈاکو ہے جو بہت سامان جمع کر کے اور کسی سے اختلاط نہ کرے۔

الصرصر

(جینگل) الصرصر: اس کو الصرصار بھی کہتے ہیں۔ یہ جانور بڑی کے مشابہ ہوتا ہے۔ اکثر و بیشتر رات کو باریک آواز سے بولتا ہے اسی وجہ سے اس کو صرار اللیل بھی کہتے ہیں۔ اس کے مکان کا پتہ تب چلتا ہے جبکہ اس کی آواز کا منبع تلاش کیا جائے۔ یہ مختلف رنگ کا ہوتا ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا حرام ہے۔

طبی خواص

ابن سینا نے لکھا ہے کہ قردانہ کے ہمراہ اس کا استعمال بواسیر کے لئے مفید ہے اور زہریلے جانوروں کے زہر کے لئے بھی نافع ہے۔ اگر اس کو جلا کر پینے کے بعد اٹھ (سرمہ اصفہانی) میں ملا کر آنکھوں میں لگایا جائے تو بینائی میں اضافہ ہوتا ہے۔ آشوب چشم کے لئے گائے کے پتہ کے ساتھ ملا کر بطور سرمہ استعمال کرنا مفید ہے۔

الصَّرْصَرَانُ

(ایک مشہور چکنی مچھلی)

الصُّغْبُ

(ایک چھوٹا سا پرندہ) اس کی جمع صغاب آتی ہے۔

الصُّغْوَةُ

(چھوٹے چڑھے) الصغوۃ: مموالا کو کہتے ہیں اس کے سر کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الزہد میں مالک بن دینار کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جس طرح پرندوں میں مختلف اجناس ہوتی ہیں اسی طرح انسانوں میں مختلف اشکال ہیں جیسے انسان اپنے ہم شکل کی طرف راغب ہوتا ہے ایسے ہی پرندے بھی اپنے ہم جنس سے انسیت رکھتے ہیں۔ مثلاً کوکوے سے مموالا مولے سے اور بلابا سے انسیت رکھتی ہے۔

قاضی احمد بن محمد الارجانی جو شیخ عماد الدین الکاتب کے استاد مشہور ہیں۔ ان کی وفات ۵۵۳ھ میں ہوئی۔ ان کا یہ شعر ہے۔

لَوْ كُنْتُ أَجْهَلُ مَا عَلِمْتُ لَسَرَّيْنِي جَهْلِي كَمَا قَدْ سَأْنِي مَا أَعْلَمْتُ

ترجمہ:- اگر میں اپنا جانا ہوا بھول جاتا تو مجھے اس سے سرت ہوتی اسی طرح جیسے جو کچھ میں نے جان لیا اس سے مجھے تکلیف ہوئی۔

كَالْقَصْرِ يَوْنَعُ فِي الرِّبَاضِ وَالنَّامَا خَبَسَ الْهَزَارَ لِأَنَّهُ يَتَكَلَّمُ
ترجمہ:- اس کی وجہ یہ ہے کہ صعوۃ باغوں میں چرتا پھرتا ہے اور بلبل جو بولنے والی ہے قید کر لی جاتی ہے۔
موصوف کا مندرجہ ذیل شعر بھی نہایت عمدہ ہے :-

أَحَبُّ الْمَرْءِ ظَاهِرُهُ جَمِيلٌ لِّصَاحِبِهِ وَبَاطِنُهُ سَلِيمٌ
ترجمہ:- میرے نزدیک سب سے پسندیدہ شخص وہ ہے جس کا ظاہر اپنے رفیق کے لئے جمیل ہو اور باطن سلیم یعنی بے عیب ہو۔
مَزْدَنُهُ تَلْوَمُ لِكُلِّ وَهْلٍ وَهْلٌ كُلُّ مَوْذَنَةٍ تَلْوَمُ

ترجمہ:- ہر حالت خوف و ہراس میں اس کی دوستی ہمیشہ رہے اور کیا کوئی ایسا بھی ہے جس کی دوستی ہمیشہ رہتی ہو۔
اس دوسرے شعر میں خوبی یہ ہے کہ اگر اس کو معکوس یعنی اول کو آخر اور آخر کو اول کر کے پڑھا جائے تو بھی بغیر کسی لفظی و معنوی قحاح کے اس کا مفہوم برقرار رہتا ہے۔

موصوف کے یہ اشعار بھی لائق ملاحظہ ہیں۔

شَاوِرُ مِوَاكٍ إِذَا نَابَتْكَ نَابَةٌ يَوْمًا وَإِنْ كُنْتَ مِنْ أَهْلِ الْمَشُورَاتِ

ترجمہ:- جب کسی روز تجھے کوئی مصیبت لاحق ہو تو اپنے علاوہ کسی اور سے مشورہ کر لے خواہ تیرا شمار اہل رائے میں ہی کیوں نہ ہو۔

فَالْعَيْنُ تَلْقَى كِفَاحًا مَنْ دَنَا وَنَائِي وَلَا تَرَى نَفْسَهَا إِلَّا بِمِرْآةٍ

ترجمہ:- کیونکہ آنکھ ہر قریب و بعید سے ملاقات کر لیتی ہے مگر خود اپنی ذات کو آئینے کے بغیر نہیں دیکھ سکتی۔

يَأْتِي الْعَذَارُ الْمُتَعَبِّدُ بِخَدَمِهِ وَكَمَالُ بَهْجِهِ وَجْهَهُ الْمُنْعَوَاتِ

ترجمہ:- اس کے رخسار پر گھومے ہوئے بال اور اس کے قاطبی تعریف چہرے کی بے پناہ چمک نے روک دیا۔

فَكُنَّا مَاهُوَ ضَوْلُجَانٍ وَمُرْدٍ مُنْقَلَبٍ كُرَّةً مِنَ الْيَاقُوتِ

ترجمہ:- گویا کہ زمرود کی لاٹھی ہے جو یا قوت کی زمین پر پڑی ہوئی ہے۔

اور منقول ہے کہ ایک مرتبہ یہ دونوں شاہی جلوس میں جمع ہوئے تو اس وقت غبار اس قدر بڑھا کہ پوری فضا اس سے آلودہ ہو گئی تو

عماد کا تب نے یہ اشعار پڑھے

أَمَّا الْغُبَارُ فَأَنَّهُ مِمَّا آثَارُهُ السَّنَابِكُ

ترجمہ:- یہ غبار تو وہ جس کو شاہی جلوس کے گھوڑوں کے کھروں نے اڑایا ہے۔

وَالْجُومَةُ مُظْلِمٌ لَكِنْ آثَارُ بَيْتِ السَّنَابِكِ

ترجمہ:- حالانکہ فضا اس گرد و غبار سے تاریک ہے لیکن کمر اس گرد و غبار کی وجہ سے بہت خوبصورت ہو گئے ہیں۔

يَا ذَهْرِي عَبْدَ الرَّجِيمِ فَلَسْتُ أَخْشَى مَسَّ نَابِكِ

ترجمہ:- اے زمانے میرا مرجع عبد الرحیم ہے لہذا مجھے تیرے مصائب کا کوئی خوف نہیں۔

شعر میں یہ تجنیس نہایت ہی عمدہ ہے۔ عباد کا انتقال ۱۵/ رمضان المبارک ۵۹۷ھ کو دمشق میں ہوا اور تہ فین مقابر صوفیہ میں عمل میں آئی اور قاضی فاضل کی وفات ۷/ ربیع الثانی کو قاہرہ میں ہوئی اور شیخ اعظم میں مدفون ہوئے۔
صعۃ کا شرع حکم اس کے طبع فوائد اور خواب کی تعبیر وغیرہ تمام چیزوں سے ملتی ہے۔

ضرب الامثال

ال عرب کہتے ہیں "اضْعَفُ مِنْ ضَعُوفٍ" (مولے سے زیادہ کمزور) نیز یہ بھی مثل اہل عرب بولتے ہیں۔ فَلَاکِ اَضْعَفُ مِنْ وَضْعَةٍ یعنی فلاں مولے سے زیادہ کمزور ہے۔

الْصَّفَارُ، یَّةُ

(زرد پروں والا پرندہ) الصفاریہ: صاد پر ضم اور فاء تشدید کے ساتھ اس کو اٹھیر بھی کہتے ہیں۔

الْصَّفَرُ

کہا جاتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ انسان کے پیٹ میں پسلیوں کے کنارے پر ایک سانپ ہوتا ہے۔ جب یہ سانپ حرکت کرتا ہے تو انسان بھوک محسوس کرنے لگتا ہے اور یہ کہ یہ مرض متعدی ہوتا ہے چنانچہ اسلام نے دیگر عقاید باطلہ کے طرح اس فاسد گمان کو بھی باطل کر دیا۔ چنانچہ امام مسلمؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو جابر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے:-
"نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اسلام میں تعدی امراض بدھگونی، صفر ہامہ اور غول وغیرہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔"

تشریح

حدیث میں مذکور لفظ عدویٰ کا مطلب چھوت ہے یعنی چھوت سے ایک بیماری دوسرے کو لگ جاتی ہے جیسا کہ خارش وغیرہ کے بارے میں عوام الناس کا عقیدہ ہے کہ یہ لپٹنے والی بیماریاں ہیں مگر از روئے شریعت یہ عقیدہ باطل ہے۔ جیسا کہ حدیث صحیح میں مذکور ہے کہ ایک اعرابی نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ تو فرماتے ہیں کہ عدویٰ یعنی چھوت کوئی چیز نہیں ہے۔ مگر جب ایک سمندرست اونٹ کے پاس کوئی خارش اونٹ آکر کھڑا ہو جاتا ہے تو وہ سمندرست اونٹ بھی جملائے خارش ہو جاتا ہے۔ اس کے جواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ تو بتا کہ سب سے پہلے جو اونٹ اس مرض میں مبتلا ہوا تھا اس کو یہ مرض کس سے لگا تھا؟ چنانچہ اعرابی سے یہ سوال فرما کر آپ نے اس وہم کی تردید فرمادی اور اس کو بتلادیا کہ بیماریاں حکم خداوندی کے تابع ہیں وہی بیماری دیتا ہے اور وہی شفاء دیتا ہے اور ایک کی بیماری دوسرے کو نہیں لگتی۔

یہ مضمون لفظ اسد کے بیان میں بھی گزر چکا ہے۔

صفر

حدیث شریف میں جو صفر کا لفظ مذکور ہے اس کی تائید میں ائمہ حدیث کا اختلاف ہے۔ چنانچہ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام مالک علیہما الرحمہ کا خیال یہ ہے کہ اس سے مراد فی ۷ ہے جس کا ذکر قرآن کریم میں ہے اور جو زمانہ جاہلیت میں عربوں میں رائج تھا کہ وہ اشہر حرم میں اپنی مرضی کے مطابق تبدیل کر لیا کرتے تھے۔ اور یہ تبدیلی عموماً ماہ صفر میں ہوتی تھی۔ لیکن امام نوویؒ کے نزدیک اس سے مراد وہی ہنسی

سانپ کا عقیدہ ہے جو اد پر مذکور ہوا اور اکثر علماء کے خیال کے مطابق یہی راجح ہے۔ علامہ میری رحمت اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے صفر سے مراد دونوں عقیدے ہوں جو بالکل باطل اور بے اصل ہیں۔ واللہ اعلم۔

طیرہ

اس کی تشریح و تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ باب الطاء میں آئے گی۔

الصَّفَرْد

الصفر: صا کے کسرہ اور فاء کے سکون کے ساتھ عربی کے وزن پر یہ ایک بزدل پرندہ ہے جس کی بزدلی ضرب المثل ہے جیسا کہ شاعر کہتا ہے۔

قَوَاهُ كَاللَيْثِ لَدَى أَفْنِيهِ وَفِي الْوَعْنَى أَجْنَبٌ مِنْ صِفْرٍ

ترجمہ:- تم اسے حالت امن میں شیر کی طرح دیکھو گے مگر جنگ کی حالت میں صفر سے بھی زیادہ بزدل نظر آئے گا۔ جوہری کی رائے یہ ہے کہ صفر سے مراد وہ پرندہ ہے جس کو عوام الناس ابوالاسح کہتے ہیں۔ اپنے حکم و غیرہ کے اعتبار سے یہ عام حصابیر میں شامل ہے۔

الصَّقَرُ

(شکرہ) الصقر: بقول جوہری یہ ایک شکاری پرندہ ہے جس کو لوگ بغرض شکار پالتے ہیں مگر ابن سیدہ کا بیان ہے کہ ہر شکاری پرندہ کو صقر کہتے ہیں۔ لہذا بڑا اور شواہین بھی اس میں شامل ہو گئے ہیں۔ اس کی جمع اصقر، صقور، صقورہ، صقار اور صقارۃ آتی ہے۔ مونث کے لئے صقرہ بولتے ہیں۔ اس کو قطامی بھی کہتے ہیں۔ اس کی کنیت ابوشجاع، ابوالامح، ابوالمراء، ابوعمرد، ابوعمران، ابوعمان آتی ہے۔ امام نووی ابو زید انصاری مروزی کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ نیرۃ، شواہین وغیرہ جن جانوروں سے شکار کیا جاتا ہے ان کو صقور کہتے ہیں۔ اور واحد کے لئے صقر اور مونث کے لئے صقرہ استعمال ہوتا ہے۔ اس لفظ کو صقر کے بجائے زقر یعنی صا کو زاء سے بدل کر اور ستر یعنی صا کو سین سے بدل کر بھی بولتے ہیں۔ صید لانی نے شرح مختصر میں لکھا ہے کہ ہر وہ لفظ جس میں صا اور قاف ہوں اس میں مذکورہ بالا تینوں لغت صحیح ہیں جیسا کہ بصاق (تموک) کو بزا، اق اور بساق بھی لکھ سکتے ہیں۔ ابن سکیت نے بسق کا انکار کیا ہے۔ کیونکہ بسق بمعنی طال (لسبا ہونا) آتا ہے۔ جیسا کہ قرآن کریم میں ہے والتمثل باسقات (اور بلند کجور کے درخت)۔ حدیث میں صقر کا تذکرہ:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے مزاج میں بے پناہ غیرت تھی۔ چنانچہ آپ کی عادت تھی کہ جب کبھی باہر تشریف لے جاتے تو باہر سے گھر کا دروازہ بند کر جاتے تاکہ کوئی اجنبی آدمی گھر میں نہ داخل ہو سکے۔ ایک دن آپ کہیں باہر تشریف لے گئے اور حسب معمول گھر کو باہر سے مقفل کر گئے۔ اتفاقاً آپ کی اہلیہ محترمہ مردانخانہ کی طرف بھاگنے لگیں تو دیکھا کہ ایک اجنبی شخص گھر کے صحن میں کھڑا ہے اس کو دیکھ کر آپ بولیں کہ یہ غیر مرد کون کھڑا ہے؟ اور گھر کے اندر کیسے داخل ہوا جبکہ دروازہ مقفل ہے بخدا اہم کو ڈر ہے کہ کہیں ہماری رسوائی نہ ہو جائے۔ اتنے میں حضرت داؤد علیہ السلام بھی واپس تشریف لے آئے اور اس اجنبی شخص سے پوچھنے لگے کہ تُو کون ہے گھر میں کیسے داخل ہوا حالانکہ مکان کا تالہ بند تھا۔ اس شخص نے جواب دیا کہ میں وہ شخص ہوں جو نہ بادشاہوں سے

مرحوب ہوتا ہوں اور نہ دربان اس کو روک سکتے ہیں۔ یہ جواب سن کر حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا کہ پھر تو تو ملک الموت ہے۔ میں بخوشی اپنے رب کے حکم کو قبول کرتا ہوں۔ چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام اپنی جگہ پر لیٹ گئے اور فرشتہ نے آپ کی روح قبض کر لی۔ جب آپ کو غسل دے کر اور کفنا کر آپ کا جنازہ رکھا گیا تو آپ کے جنازہ پر دھوپ آگئی۔ تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کو حکم دیا کہ داؤد علیہ السلام پر سایہ کر لیں۔ چنانچہ پرندوں نے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے سایہ کئے رہے یہاں تک کہ زمین پر چھاؤں آگئی۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کو حکم دیا کہ ایک ایک کر کے بازو پکڑ لیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلیاں کھول کر اور پھر بند کر کے بتلایا کہ پرندوں نے کس طرح پتہ کھولے اور بند کئے۔ اس روز حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کرنے میں مقرر کا غلبہ تھا۔

مذکورہ بالا حدیث کو تنہا امام محمدؒ نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند جید ہے اور اس کے راوی قابل اعتماد ہیں اور اس روایت کی تائید وہب بن منبہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ لوگ حضرت داؤد علیہ السلام کے جنازہ کے ساتھ نکلے اور دھوپ میں بیٹھ گئے۔ اس روز حضرت داؤد علیہ السلام کے جنازہ میں دیگر لوگوں کے علاوہ چار ہزار تاج پوش راہب بھی شریک ہوئے تھے۔ جب شدت گرمی سے لوگ پریشان ہو گئے تو حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس آ کر عرض کیا کہ ہمارے لئے گرمی کی مصیبت سے گلو خلاصی کی تجویز فرمائیں۔ چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کو آواز دے کر حکم فرمایا کہ لوگوں پر سایہ کر لیں۔ چنانچہ تمام پرندوں نے مل کر ہر جانب سے لوگوں پر سایہ کر لیا حتیٰ کہ ہوا تک آنی بند ہو گئی اور لوگ جس کی وجہ مرنے کے قریب ہو گئے تو دوبارہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو پکار کر جس کی شکایت کی۔ حضرت سلیمان نے پرندوں کو آواز دی اور فرمایا کہ سورج کی جانب سے لوگوں پر سایہ کر لیں اور ہوا کی جانب سے ہٹ جائیں۔ چنانچہ پرندوں نے ایسا ہی کیا اور لوگ سایہ میں بھی ہو گئے اور ہوا بھی ان تک آنے لگی۔ حضرت سلیمان کا یہ پہلا معجزہ تھا جس کا لوگوں نے مشاہدہ کیا۔

قائدہ:- مہاک اور کبھی کا بیان ہے کہ جالوت کو قتل کرنے کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام نے ستر سال حکومت فرمائی۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے علاوہ نبی اسرائیل کسی ایک بادشاہ کی ماتحتی میں جمع نہیں ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو نبوت اور بادشاہت سے بیک وقت سرفراز فرمایا۔ آپ سے قبل کسی کو یہ مرتبہ حاصل نہیں تھا بلکہ ایک خاندان میں نبوت اور دوسرے میں سلطنت ہوتی تھی۔ اللہ جل شانہ کے اس قول وَاٰتٰنَا الْاَمْلٰکَ وَالتَّجْلِیْنَ (اور دی ہم نے اس کو حکومت اور حکمت) کا یہ مطلب ہے۔ حکمت سے یہاں علم باعمل مراد ہے اور علم و عمل ہی سے حکمت حاصل ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو سلطنت بدرجہ اتم عطا فرمائی تھی۔ آپ کی محراب کی ہر رات تین ہزار افراد حفاظت کیا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے قول ”وَحَدِّثْنَا مَلٰٓئِکَہٗ“ (اور ہم نے مضبوط کر دیا اس کی سلطنت کو) کا یہی مطلب ہے۔

مقاتل کا بیان ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی سلطنت حضرت داؤد علیہ السلام سے وسیع تھی اور آپ مقدمات فیصل کرنے میں اپنے والد ماجد سے زیادہ ماہر تھے۔ اللہ کی نعمتوں کے شکر گزار تھے۔ لیکن حضرت داؤد علیہ السلام عبادت الہی میں آپ سے فائق تھے۔ حضرت سلیمان جب اپنے والد ماجد کی وفات کے بعد تخت نشین ہوئے تو آپ کی عمر کل تیرہ سال تھی اور ۵۲ سال کی عمر میں آپ نے وفات پائی۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی عمر ۱۰۰ سال ہوئی۔

شکاری پرندوں کی قسمیں

شکاری پرندوں میں چار پرندے 'صقر'، 'شاہین'، 'عقاب' اور 'بازی' داخل ہیں۔ علاوہ ازیں 'سباع'، 'صواری' اور 'کواسر' کے طور پر بھی تقسیم ہوتی ہے۔ صقر کی تین قسمیں ہیں۔ صقر، 'کوچ' اور 'یو'۔ اہل عرب 'نسر' (گدھ) اور 'عقاب' کے علاوہ ہر شکار کرنے والے پرندے کو صقر کہتے ہیں۔ اہل عرب صقر کو اکدر اجدل اور اخیل بھی کہتے ہیں۔ جوارح (شکاری پرندے) میں صقر کا مرتبہ ایسا ہے جیسا چو پاؤں میں غر کا۔ کیونکہ وہ سخت برداشت کرنے میں زیادہ صابر اور بھوک و پیاس کی شدت کا زیادہ متحمل ہوتا ہے۔ یہ بمقابلہ دیگر جوارح انسان سے زیادہ مالوف و مانوس اور بڑی بڑ و غیرہ دیگر جانوروں پر حملہ کرنے میں زیادہ چست ہوتا ہے۔ دیگر جانوروں کی یہ نسبت صقر کا حراج سرد ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ ہرنوں اور خرگوشوں پر چھٹا مارنے میں مشاق ہوتا ہے۔ چھوٹے پرندوں میں صقر حملہ نہیں کرتا کیونکہ وہ اس کی گرفت سے نکل جاتے ہیں۔ صقر بازی کے مقابلہ میں شست ہوتا ہے۔ البتہ انسانوں سے بہت جلد مانوس ہو جاتا ہے۔ اس کی غذا چو پاؤں کا گوشت ہے۔ اور یہ تھوڑی غذا پر بھی قناعت کر لیتا ہے۔ بردوت حراج کے باعث صقر مدت تک پانی نہیں پیتا۔ اسی وجہ سے اس کے منہ کی بدبو ضرب المثل ہے۔ اس کی فطرت یہ ہے کہ یہ درختوں اور پہاڑوں پر رہنا پسند نہیں کرتا بلکہ غاروں، گڑھوں اور پہاڑ کے کھوکھلے حصوں کو بطور مسکن استعمال کرتا ہے۔ درندوں کی طرح صقر کے بھی دو چنگل ہوتے ہیں جن سے یہ شکار کو بوجھ لیتا ہے۔

صقر سے شکار کرنے والا سب سے پہلا شخص

صقر سے شکار کی ابتداء کرنے والا شخص حرث بن معادیہ بن ثور ہے۔ اس کی ابتداء اس طرح ہوئی کہ حرث ایک شکاری کے پاس تھا جو جال سے چڑیوں کا شکار کر رہا تھا۔ اسی اثناء میں جال میں پھنسی ہوئی چڑیوں پر ایک صقر حملہ آور ہوا اور چڑیوں کو اپنا شکار بنانا شروع کر دیا۔ حرث یہ منظر دیکھ کر متعجب ہوا اور اس طرح اس دن سے اہل عرب اس کو شکار کے لئے پالنے لگے۔

صقر کی قسم ثانی

اس کی دوسری قسم کو 'کوچ' ہے۔ دیگر صقور اور کو 'کوچ' میں اتنا ہی فرق ہے جتنا کہ زرق اور بازی میں فرق ہے۔ علاوہ ازیں یہ اس سے (صقر سے) گرم ہوتا ہے۔ اس کے بازو بھی صقر سے خفیف ہوتے ہیں اور یہ بھی اس میں کم ہوتی ہے۔ یہ صرف آبی جانوروں کا شکار کرتا ہے اور ہرن کے ایک چھوٹے سے بچے کو بھی نہیں پکڑ سکتا ہے۔

صقر کی قسم ثالث

اس کی تیسری قسم 'یو' ہے۔ اس کے بازوؤں کی قوت اور سرعت کے باعث شامی اور مصری لوگ اس کو 'یو' کہتے ہیں کیونکہ جلم کے معنی تیز دھار والی چھری یا قینچی کے آتے ہیں۔ یہ چھوٹی سی دم والا چھوٹا سا پرندہ ہوتا ہے۔ ہاشق کے مقابلہ میں یہ زیادہ صابر اور لکھل الحاکت ہوتا ہے۔ ہاشق کی طرح یہ بھی بہت سخت پیاس کی حالت میں پانی پیتا ہے ورنہ عموماً مدتوں تک نہیں پیتا۔ اس کا منہ ہاشق سے زیادہ بدبودار ہوتا ہے اور یہ ہاشق سے زیادہ بہادر بھی ہوتا ہے۔

یو سے شکار کرنے والا سب سے پہلا شخص

یو سے شکار کرنے والا سب سے پہلا شخص بہرام گور ہے۔ ایک مرتبہ بہرام گور نے یو کو صحر (چٹول) کا شکار کرتے دیکھا۔ شکار کرنے میں جدوجہد اور طریقہ کار بہرام گور کو پسند آیا۔ چنانچہ اس نے اس کو پال کر تربیت یافتہ شکاری بنالیا۔ ناشی شاعر نے اس کی

تعریف کرتے ہوئے یہ شعر کہا ہے۔

وَيُؤَيُّوْهُ مُهَذَّبٌ رَّسِيْقٌ كَأَنَّ عَيْنِيْهِ لَدَى الْحَقِيْقِيْ لَفْظَانِ مَخْرُوْطَانِ مِنْ عَفِيْقٍ

ترجمہ:- اور یو یو صذب اور تیز نگاہ والا ہوتا ہے۔ بوقت تحقیق اس کی آنکھیں ایسی معلوم ہوتی ہیں جیسا کہ نخر دلی شکل کے عقیق کے دو ٹکینے۔

ابن اس شاعر نے اس کی تعریف میں درج ذیل اشعار کہے ہیں۔

فَلَمْ اِغْتَدِيْ وَالصُّبْحُ لِيْ دِجَافٌ كَطَوْرَةِ الْبَلَدِ لَدَى مُشْنَاهِ

ترجمہ:- وہ سویرے آیا اس حال میں کہ صبح اس کی تار کی میں پوشیدہ تھی جیسے چاند کا کنارہ اس کے پیٹ میں۔

بَيُّوْنُو يَنْعَجِبُ مَنْ رَاہُ مَا لِي الْيَانِي يُوَيُّوْهُ سَوَافٌ

ترجمہ:- جو شخص یو یو کو دیکھتا ہے خوشی محسوس کرتا ہے۔ یو یوؤں میں اس کے سوا کوئی یو یو ہی نہیں ہے۔

فَدَاهُ بِالْاَمِّ وَقَدْ فَدَاهُ هُوَ الَّذِي خَوْلَنَاهُ اللّٰهُ تَبَارَكَ اللّٰهُ الَّذِي هَدَاهُ

ترجمہ:- اس پر والدہ فدا ہوا اور وہ فدا ہو چکی یہی ہے وہ جو اللہ نے ہم کو بخشا ہے پاک ہے وہ ذات خداوندی جس نے یہ بدیہ عطا

کیا۔

فائدہ ادبیہ:- علامہ طرطوشی نے ”سراج الملوك“ میں فضل بن مروان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ فضل بن مروان کا بیان ہے کہ میں نے روم کے سفیر سے شاہ روم کے اخلاق و عادات کے متعلق سوال کیا تو اس نے جواباً یہ کہا کہ شاہ روم نے اپنی بھلائی کو صرف کر دیا ہے اور اپنی نکواری کو سونٹ لیا ہے۔ لوگوں کے قلوب محبت اور خوف سے اس پر مجتمع ہو گئے۔ بخششیں آسان ہو گئی ہیں اور سزا سخت ہے۔ خوف اور امید دونوں اس کے ہاتھوں میں بندھے ہوئے ہیں۔ میں نے اس سے سوال کیا کہ اس کا طریقہ حکومت کیا ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ ”مظلوموں کے حقوق واپس کرتا ہے اور ظالم کو ظلم سے روکتا ہے اور ہر مستحق کو اس کا حق دیتا ہے۔ پس رعایا دو طرح کی ہے ایک رشک کرنے والی ایک خوش رہنے والی۔“

میں نے سوال کیا کہ لوگوں میں اس کا زعب کیسا ہے؟ تو اس نے کہا کہ ”لوگ جب دلوں میں شاہ روم کا تصور کرتے ہیں تو محض تصور ہی سے ان کی نگاہیں جھک جاتی ہیں۔“

فضل کہتے ہیں کہ اس گفتگو کے وقت شاہ حبشہ کا سفیر بھی میرے پاس موجود تھا۔ جب اس نے سفیر روم کی جانب میری توجہ اور انہماک کو دیکھا تو ترجمان سے معلوم کیا کہ رومی سفیر کیا کہہ رہا ہے؟ ترجمان نے اس سے بتایا کہ وہ اپنے بادشاہ کی تعریف کر رہا ہے اور اس کے وصف بیان کر رہا ہے یہ سن کر حبشی نے اپنے ترجمان سے گفتگو کی۔ ترجمان نے اس کی ترجمانی کرتے ہوئے مجھ سے کہا کہ ان کا بادشاہ بوقت قدرت باوقار ہے اور حالت عصہ میں سنجیدہ غلبہ کے وقت صاحب رفعت اور جرم کے وقت سزا دینے والا ہے رعایا نے ان کی نعمتوں کا لباس زیب تن کر رکھا ہے اور اس کی سزا سے سختی نے ان کو کھول کر رکھ دیا ہے۔ پس وہ لوگ خیالوں میں بادشاہ کو اس طرح دیکھتے ہیں جیسے ہلال کو دیکھا جاتا ہے اس کی سزا کا خوف لوگوں پر موت کے خوف کی طرح سوار رہتا ہے۔ اس کا عدل ان پر پھیلا ہوا ہے اور اس کے غصہ نے ان کو خوف زدہ کر رکھا ہے۔ کوئی دل لگی اس کو بے وقعت نہیں کرتی اور کوئی غفلت اس کو جھٹلائے فریب نہیں کرتی جب وہ دیتا ہے تو وسعت کے ساتھ اور اگر سزا دیتا ہے تو دردناک دیتا ہے۔ پس لوگ امید و بیم میں رہتے ہیں نہ کسی امیدوار کو مایوسی ہوتی ہے اور نہ کسی

خائف کی موت بعید ہے۔ میں نے اس سے سوال کیا کہ لوگوں میں شاہ جہ کا زہب کیسا ہے؟ اس نے جواب دیا: ”آنکھ اس کی طرف پلک نہیں مار سکتی اور اس سے کوئی آنکھ نہیں ملا سکتا اس کی رعایا اس طرح خوف زدہ ہے جس طرح صقر کے حملہ سے پرندے خائف رہتے ہیں۔“

فضل کہتے ہیں کہ میں نے دونوں سفراء کی گفتگو مامون کے سامنے نقل کی تو مامون نے مجھ سے دریافت کیا کہ دونوں کی باتوں کی تیرے نزدیک کتنی قیمت ہے۔ میں نے جواب دیا دو ہزار درہم۔ مامون نے کہ میرے نزدیک ان دونوں باتوں کی قیمت خلافت سے بھی زیادہ ہے۔ کیا تمہارے سامنے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی یہ حدیث نہیں ہے کہ ہر شخص کی قیمت وہ ہے جو اس نے احسان کیا ہے؟ کیا تمہاری نظر میں کوئی ایسا خطیب ہے جو خلفاء راشدین میں سے کسی کی اتنے بلیغ اور موثر انداز میں تعریف کر سکے۔ میں نے جواب دیا کہ نہیں۔ مامون نے پھر کہا کہ میں ان کے لئے بیس ہزار دینار نقد کا حکم کیا ہے اور آئندہ بھی یہ رقم سالانہ میری جانب سے دی جاتی رہے گی اور اگر اسلام اور مسلمانوں کے حقوق کا خیال نہ ہوتا تو میں بیت المال کا پورا خزانہ ان کو عطا کر دیتا اور یہ بھی میری نظر میں کم ہوتا۔

فضل بن مروان نے بغداد میں مستعصم کے لئے بیعت لی تھی جبکہ مستعصم روم میں تھا۔ مستعصم نے اس کو اپنا دست راست بنایا تھا اور وزارت سونپ دی تھی۔ فضل امور سلطنت میں اس قدر حاوی ہو گیا تھا کہ مستعصم کی خلافت بس برائے نام رہ گئی تھی۔ ورنہ حقیقت میں امور خلافت کا مالک فضل ابن مروان ہی بن گیا تھا۔

ایک دن کا واقعہ ہے کہ جب فضل عوام الناس کے امور کی انجام دہی کے لئے بیٹھا تو عوام کی درخواستیں اس کے سامنے پیش کی گئیں تو ان میں ایک پرچہ پر یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔

نصر عنت یا فضل بن مروان فاعبر فقبلک کان الفضل والفضل والفضل

ترجمہ:- اے فضل بن مروان تو بڑا سرکش ہے ذرا سنبھل اس لئے کہ تجھ سے پہلے بھی فضل اور فضل اور فضل تھے۔

ثَلَاثَةُ أَمْلَاکٍ مَضَوْا لِسَبِيلِهِمْ أَبَا زَنْهُمْ الْأَفْیَاذُ وَالْخَبْسُ وَالْفَقْلُ

ترجمہ:- یہ تین بادشاہ اپنے راستے پر چل دیئے ان کو قید و بند اور قتل و غارت گری نے تباہ کر دیا۔

وَإِنَّكَ لَقَدْ أَصْبَحْتَ لِي النَّاسَ ظَالِمًا سَوْدَى كَمَا أُودَى الثَّلَاثَةُ مِنْ قَبْلُ

ترجمہ:- اور تو بلاشبہ لوگوں پر ظلم کرنے لگا ہے اس لئے عنقریب تو بھی جلائے اذیت ہوگا جیسا کہ تجھ سے قبل تین بادشاہ جلائے اذیت ہوئے۔

مصرع اول میں تینوں فضلوں سے مراد فضل بن یحییٰ برکی، فضل بن ربیع اور فضل بن اسلم ہیں۔

مستعصم نے اپنے رفقاء اور دوستوں کو ہدایا دینے کا حکم کیا تھا لیکن فضل ان احکامات کا نفاذ نہیں کرتا تھا۔ چنانچہ اس سے مستعصم ناراض ہو گیا اور اس کو ہر طرف کر کے اس کی جگہ محمد بن زیات کو مقرر کر دیا۔ فضل نہایت بد اخلاق اور بد کردار تھا جب اس کو ہر طرف کر دیا گیا تو لوگوں نے اس پر آوازیں کیں اور اٹھارہ مسرت کیا۔ ایک شخص نے مندرجہ ذیل اشعار پڑھے:-

لَيْبِكَ عَلَى الْفَضْلِ بْنِ مَرْوَانَ نَفْسَهُ فَلَيْسَ لَهُ بَأْسٌ مِنَ النَّاسِ يُخْرِقُ

ترجمہ:- چاہیے کہ فضل ابن مروان خود ہی اپنے نفس پر روئے کیونکہ لوگوں میں کوئی ایسا شخص معلوم نہیں جو اس پر رونے والا ہو۔

لَقَدْ صَحَبَ الدُّنْيَا مَنُوعًا لِيُخْرِقَهَا وَفَارَقَهَا وَهُوَ الظُّلُومُ الْمُعْصِفُ

ترجمہ:- فضل نے دنیا کی خیر کو روکتے ہوئے اس کی محبت اختیار کی اور دنیا سے اس حال میں جدا ہوا کہ وہ ظالم اور جاہل تھا۔

إِلَى النَّارِ فَلْيَلْهِبْهُ وَمَنْ كَانَ مِثْلَهُ عَلَى آتَى حَسْبِي فَاتَنَا مِنْهُ نَائِبٌ

ترجمہ:- پس فضل بھی اور اس کے ہمراہ بھی جہنم میں چلے جائیں ہماری کیا چیز کم ہوگئی جس پر ہم افسوس کریں۔

معتصم نے جب فضل کو برطرف کیا تو کہا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی تو اللہ نے اس پر مجھے مسلط فرما دیا۔ معتصم نے فضل کو برطرف کرتے وقت صرف اس کا مال ضبط کیا تھا اور اس کو کوئی جانی نقصان نہیں پہنچایا تھا۔ کہتے ہیں کہ اس کے گھر سے دس لاکھ دینار اور اتنی ہی مالیت کا سامان برآمد ہوا تھا۔ معتصم نے اس کو پانچ ماہ قید میں رکھ کر رہا کر دیا تھا اس کے بعد فضل نے خلفاء کی ایک جماعت کی خدمت کی اور ۲۵۹ھ میں انتقال کیا۔ فضل کا ایک مقولہ ہے کہ:-

”جب دشمن تیرے سامنے آجائے اپنے دشمن سے تعرض مت کر کیونکہ اس کا اقبال تیرے خلاف اس کا مددگار ہوگا اور جب تیرے سے غائب ہو تو اس کا تعاقب مت کر کیونکہ اس کا موجود نہ ہونا ہی تیرا کام بنانے کے لئے کافی ہے۔“

فائدہ آخری

درج ذیل اشعار کی جانب اسی کتاب میں اشارہ کر رہا ہوں جس کو ہم نے شاہین کے بیان میں نقل کیا ہے جس میں ابوالحسن علی بن رومی کا وہ قصیدہ مذکور ہے جس میں اس نے کہا ہے۔

هَذَا أَبُو الصَّقْرِ فَرْدًا فِي مَحَابِبِهِ مَنْ نَسَلَ شَيْبَانَ بَيْنَ الضَّالِّ وَالسَّلَامِ

ترجمہ:- یہ ابوصقر ہے جو اپنی خوبیوں میں یکتا ہے شیبان نسل میں سے ہے اور ضال و سلم کے درمیان رہتا ہے۔

كَأَنَّهُ الشَّمْسُ فِي الْبُرْجِ الْمَنِيفِ عَلَى الْبَرِّيَّةِ لَا نَارَ عَلَى غَلَمِ

ترجمہ:- گویا کہ وہ سورج ہے برج میں جو اس برج میں مخلوق پر بلند ہے نہ کہ علم پر آگ ہے۔

برج سے مراد ابوصقر کا قعر عالی ہے۔ جب شاعر نے ابوصقر کو سورج سے تشبیہ دی تو اس کے محل کو برج سے تشبیہ دی اور اس شعر سے خضا پرچٹ کرنا مقصود ہے۔ اس شعر کے سلسلہ میں جو اس نے اپنے بھائی سحر کے بارے میں کہا ہے۔ شعر یہ ہے۔

وَأَنْ صَخْرًا لَعَاءٍ لَمْ الْهَدَاةِ بِهِ عَلَى الْبَرِّيَّةِ لَا نَارَ عَلَى غَلَمِ

ترجمہ:- اور بلاشبہ سحر کے پاس ہادی جمع ہوتے ہیں گویا کہ وہ ایک علم ہے جس کے سر میں آگ ہے۔

علامہ میری فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ شمس الدین محمد بن عماد کا کہنا ہے کہ ابوصقر کے حالات زندگی اور تاریخ وقات وغیرہ معلوم نہ ہو سکیں۔ ابوصقر کے والد حسن بن زائدہ شیبانی کے چچا زاد بھائی ہیں جو خلیفہ ابو جعفر منصور کے جج تھے۔ بڑے بڑے عہدوں اور مرتبوں پر فائز رہے اور ۱۸۰ھ سے قبل ہی ان کی وفات ہوگئی۔ یہ اور ان کے صاحبزادے ابوصقر دونوں دیہات میں رہتے تھے۔ ابن رومی کے شعر میں دین الضال و السلم میں اسی جانب اشارہ ہے۔ ضال و سلم دونوں دیہات کے درختوں کے نام ہیں۔

ابوصقر واثق ہارون بن معتصم کے زمانہ میں بعض ریاستوں کے گورنر رہے اور واثق کے بعد ان کے صاحبزادے منصر کے زمانہ میں بھی بعض عہدوں پر فائز رہے۔ ابوصقر معتضد اور معتز کے دور خلافت تک بقیہ حیات رہے۔ اہل عرب میں دیہات کی رہائش قائل مدح شمار ہوتی تھی۔ چنانچہ کسی کا قول ہے۔

الْمَوْلِدِينَ بِسُجْدِ نَارٍ بَادِيَةٍ لَا يَخْضَرُونَ وَلَقَدْ الْعَزُ فِي الْحَضَرِ

ترجمہ:- وہ لوگ نجد میں دیہات کی آگ روشن کئے ہوئے ہیں۔ شہر میں نہیں آتے اور شہر میں عزت ختم ہو گئی۔

ابوالحسن بن الروی شاعر نے (جن کے اشعار اوپر مذکور ہوئے) بغداد میں ۲۸۳ھ میں وفات پائی۔ اس تاریخ میں کچھ اختلاف بھی ہے۔ ابوالحسن کی موت کا سبب ابن خلکان کی تحریر کے مطابق یہ ہوا تھا کہ معتضد کے وزیر قاسم بن عبید اللہ کو اس سے بھوکا خوف تھا۔ چنانچہ اس کے خلاف ابوفراس نے سازش کر کے اس کو زہرا آلود کھانا نہ کھلادیا۔ چنانچہ جب ابوالحسن کو زہر کا احساس ہوا تو وہ فوراً کھڑا ہو گیا۔ قاسم بن عبید اللہ نے ان سے کہا کہ کہاں جاتا ہے؟ ابوالحسن نے جواب دیا کہ جہاں تو نے مجھے بھیجے کا انتظام کیا ہے۔ وزیر قاسم بن عبید اللہ نے اس سے کہا کہ میرے والد کو سلام کرو۔ ابوالحسن نے جواب دیا کہ میرا راستہ آگ پر نہیں ہے۔ پھر چند دن کے بعد ابوالحسن کی وفات ہو گئی۔

شرعی حکم

ہر ذی ناب اور ذی مغلّب کی حرمت کے عموم کے پیش نظر مقرر بھی حرام ہے۔

صدیق لانی نے بیان کیا ہے کہ جوارح کی تعین میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ ہر وہ جانور جو شکار کو ناب مغلّب یا ناخن سے سمجھاڑتا ہو وہ جوارح میں شامل ہے۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ جوارح کو اسب کو کہتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی رائے کے مطابق ہر شکار کرنے والا جانور جوارح میں داخل ہے۔ چنانچہ یہ معنی بھی کو اسب کی جانب راجع ہیں۔

علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ پس ہمارے نزدیک تمام جوارح حرام ہیں اور امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ جس جانور کی حرمت کے بارے میں کوئی نص نہیں ہے وہ حلال ہے۔ بعض مالکیہ نے کتے، شیر، چیتے، رینچہ اور بندرتک کی حلت کا قول کیا۔ بالوگدھے کی کراہت اور کھوڑے و خچر کی حرمت کے قائل ہیں اور قرآن کریم کی آیت ”قُلْ لَا أُعَذِّبُهُمْ وَأُحْيِي الْخِرَافَ عَلَى طَائِعٍ“ (آپ کہہ دیجئے کہ میں ان ادکامات میں جو مجھ پر وحی کئے گئے ہیں کوئی حرام چیز نہیں پاتا)۔ سے استدلال کرتے ہیں کہ ان آیت میں مذکور ہلا جانوروں کا ذکر نہیں ہے اس لئے یہ حلال ہیں۔ اگر یہ حرام ہوتے تو آیت میں ان کو شمار کر دیا جاتا لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ آیت کا حکم ان چیزوں کے بارے میں ہے جو عرفاً کھائی جاتی تھیں اس لئے کہ جن چیزوں کو لوگ نہ کھاتے ہوں اور اس کو پاک سمجھتے ہوں تو ایسی چیز کی اباحت کے کوئی معنی نہیں ہیں۔ ٹھیک اسی طرح ”خَبَرْتُمْ عَلَيْنَكُمْ صَبَدَ الْبَرِّ مَا فَضَلْتُمْ خَرْمًا“ (تم پر خشکی کا فکار حرام کر دیا گیا ہے جب تک تم لوگ حالت احرام میں رہو) میں وہی جانور مراد ہیں جن کا عرفاً شکار ہوتا ہے نہ کہ وہ جانور جو پہلے ہی سے حرام ہے۔ اس لئے کہ ان کی حرمت بیان کرنے کا کوئی قاعدہ نہیں ہے۔

ضرب الامثال

ال حرب منہ کی بدبو کی شدت ظاہر کرنے کے لئے کہتے ہیں ”اخلف من صقر“ یعنی صقر سے زیادہ گندہ دہن۔ اخلاف خلوف بعد سے ماخوذ ہے اس کے معنی ہونے کے ہیں۔ اسی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے ”لَخُلُوفٌ فَمَ اَضَالَمُ عِنْدَ اللَّهِ اَطْلُبُ مَنْ رَنَحَ الْجَسَكُ“ (یقیناً روزہ دار کے نہ کی بدبو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ عمدہ اور بہتر ہے)

یہ خوشبو صرف آخرت کے اعتبار سے یاد دہانہ و آخرت دونوں جہاں میں ہے اس بارے میں شیخ ابو عمر وابن صلاح اور شیخ عزالدین بن عبد السلام کے مابین اختلاف ہے۔ شیخ عزالدین کی رائے یہ ہے کہ یہ خوشبو خاص طور پر آخرت میں ہوگی دنیا میں نہیں اور دلیل اس کی مسلم شریف کی یہ روایت ہے جس میں خاص طور پر قیامت کا تذکرہ ہے۔

”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے بلاشبہ اللہ کے نزدیک روزہ دار کی منہ کی خوشبو

بروز قیامت مشک سے زیادہ خوشبودار ہوگی۔“ شیخ عمر بن صلاح فرماتے ہیں کہ یہ دنیا و آخرت دونوں کو عام ہے اور اس کے متعدد دلائل ہیں۔ پہلی دلیل یہ ہے کہ ابن حبان نے اپنی سند میں اس بارے میں دو باب قائم کئے ہیں (۱) کہاب فی کون ذالک یوم القیامۃ (۲) کہاب فی کونہ فی الدنیا اور باب نمبر ۲ میں سند صحیح یہ روایت نقل کی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ روزہ دار کے منہ کی بوجہ وہ سانس لیتا ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک سے زیادہ خوشبودار ہے۔“

اور امام ابوالحسن بن سفیان نے اپنی سند میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت نقل کی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کو رمضان کے مہینہ میں پانچ انعام عطا کئے گئے ہیں فرمایا کہ ان میں سے دوسرا انعام یہ ہے کہ روزہ دار اس حالت میں شام کرتے ہیں کہ ان کے منہ کی بوجہ مشک سے زیادہ خوشبودار ہوتی ہے۔“

اس روایت کو حافظ ابو بکر سمعانی نے بھی ”امالی“ میں نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور جملہ محدثین نے اس کی صراحت فرمائی ہے کہ اس بو کے اظہار ہونے کے معنی دنیا میں اس بو کے وجود کا وقت آنے پر تحقق ہوتے ہیں آگے فرماتے ہیں کہ اس کی تفسیر میں جو کچھ میں نے عرض کیا ہے علماء مشرق و مغرب نے بھی یہی فرمایا ہے۔ خطابی کہتے ہیں کہ اظہار ہونے کا مطلب اللہ کا اس سے راضی ہونا ہے۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب ازکی اور اقرب ہونا ہے۔ اور مشک کی خوشبو سے بلند مرتبہ ہونا مراد ہے۔ علامہ بغوی نے ”شرح السنہ“ میں بیان کیا ہے کہ اس کے معنی صائم کی مدح کرنا اور اس کے فعل سے اظہار رضامندی مقصود ہے۔

اسی طرح حنفیہ کے امام علامہ قدوری نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ اس کے معنی رائحہ کا مشک سے افضل ہونا ہے۔ علامہ بونی صاحب الملصوعہ امام ابو عثمان صابونی ابو بکر سمعانی ابو حفص بن الصغار کا بر شافعیہ نے اپنی امالی میں اور ابو بکر بن العربی مالکی وغیرہ جو مشرق و مغرب کے مسلمانوں کے امام ہیں ان سب نے اس کے علاوہ کچھ نہیں کہا جو اس بارے میں میں نے عرض کیا ہے۔ ان حضرات نے آخرت کے ساتھ اس کی تخصیص کی کوئی وجہ ذکر نہیں کی ہے حالانکہ ان کی کتب احادیث مشہورہ وغیرہ سب کو حاوی ہیں اور وہ روایت جس میں ”یوم القیامۃ“ کا ذکر ہے وہ بلاشبہ مشہور ہے لیکن ان سب حضرات نے اس بارے میں جزم کا اظہار کیا ہے کہ اس سے رضا قبول وغیرہ مراد ہے اور یہ دنیا و آخرت دونوں میں ثابت ہے۔ رہا قیامت کا تذکرہ جس وہ اس وجہ سے ہے کہ وہ یوم الجزاء ہے اور اسی روز مشک کی خوشبو کے مقابلہ میں اس کا رائج ہونا ظاہر ہوگا۔ پس یہاں یوم قیامت کا ذکر ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ رب العزت کے قول **إِنَّ دَنَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** (بلاشبہ اس دن ان کا رب ان سے باخبر ہوگا) ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ جس طرح بروز قیامت باخبر ہوگا آج بھی ہر چیز سے آگاہ ہے۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ یہاں تک شیخ ابو عمر کے دلائل مکمل ہو گئے ہیں۔ واضح رہے کہ جس مسئلہ میں بھی ان دونوں حضرات (شیخ عزالدین اور شیخ ابو عمر) کا اختلاف ہے ان میں صحیح رائے وہی ہے جس کو شیخ عزالدین نے اختیار کیا ہے۔ لیکن اس مسئلہ میں صحیح بات شیخ ابو عمر ابن صلاح کی ہے۔ اللہ اعلم۔

نیز اہل عرب یہ مثال بھی دیتے ہیں **الْبُخُو مِنْ صَفَرٍ** (متر سے زیادہ گندہ دہن)

شاعر کہتا ہے۔

وَلَهُ لِحَبَةِ بَيْسٍ وَلَهُ مِنْ قَارِئِ نَسْرِ

ترجمہ:- اس کے جنگلی بکرے کی ڈاڑھی ہے اور اس کے گدھے جیسی چونچ ہے۔

وَلَهُ نَكَبَةٌ لِثٌ خَالِطٌ نَكَبَةٌ صَفِيرٌ

ترجمہ:- اور اس کے منہ میں شیر جیسی بدبو ہے جس میں صقر کے منہ کی بدبو بھی شامل ہوگئی ہے۔

طبی خواص

صقر کے پتے نہیں ہوتا۔ صقر کا دماغ اگر ذکر پر عمل لیا جائے تو قوتِ باہ تیز ہو جاتی ہے۔ "ابوساری دہلی" نے عین الخواص میں لکھا ہے کہ اگر کالی جھائیوں والا شخص اس کے دماغ کی مالش کر لے تو یہ جھائیوں کو ختم کر کے بدن کو صاف کر دیتا ہے۔ درد گلو کے لئے بھی اس کی مالش مفید ہے۔

تعبیر

ابن المقری کا بیان ہے کہ خواب میں صقر کو دیکھنا عزت، سلطنت، دشمنوں کے خلاف اعانت امیدوں کی بار آوری، رجبہ اولاد، دیویاں، غلام، باندیاں، بہترین اموال، صحت، غم، افکار سے نجات، آنکھوں کی صحت، کثرتِ اسفار اور اسفار سے بے شمار منافع کے حصول پر دلالت کرتا ہے۔ کبھی اس سے موت بھی مراد ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ جانوروں کا شکار کرتا ہے۔ کبھی قید و بند کے مصائب کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے جو شخص خواب میں کسی شکاری جانور کو بغیر جھگڑے کے دیکھے تو مہینہ مال و دولت سے بہرہ ور ہوگا۔ اسی طرح تمام شکاری جانور مثلاً کتا چیتا اور صقر وغیرہ کی تعبیر بہادر لڑکے سے دی جاتی ہے۔ پس جس شخص کے پیچھے صقر چلتا ہو نظر آئے تو کوئی بہادر شخص اس پر مہربان ہوگا اور اگر کوئی ایسا شخص جس کی بیوی حاملہ ہو صقر کو اپنے پیچھے چلتا ہوا دیکھے تو اس کے ایک بہادر لڑکا پیدا ہوگا۔ تمام سدھائے ہوئے جانوروں کو خواب میں دیکھنا ڈاکر لڑکے کی علامت ہے۔

ایک خواب

ایک شخص ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک کیوتری سوار البلد کی برہی میں آکر بیٹھ گئی اور پھر اس کو ایک صقر نے آکر نگل لیا۔ خواب سن کر ابن سیرین نے فرمایا کہ اگر تیرا خواب سچا ہے تو حجاج بن یوسف کی لڑکی سے شادی کرے گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

الصِّلُ

(خطرناک سانپ) الصِّلُ: صل اس سانپ کو کہتے ہیں جس کے زہر کی کاٹ کے لئے منتر بھی کارآمد اور مفید نہیں ہوتا۔ اسی سے یہ مثل چلی ہے "فلان صِلٌ مطرق" کہ فلاں بہت تیز اور خطرناک ہے۔ امام الحرمین نے اپنے شاگرد ابوالمظفر احمد بن محمد الخوافی کو اسی لقب سے موسوم کیا تھا۔ ابوالمظفر شہرطوس کے علامہ اور امام غزالی کے ہم پلہ تھے۔ مناظرہ میں نہایت عجیب مہارت اور فصیح البیانی کے مالک تھے۔ ۵۰۰ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ ابوالمظفر کیا الحمر اسی اور امام غزالی امام الحرمین کے اجل تلامذہ میں سے ہیں۔

الصُّلْبُ

ایک مشہور پرندہ ہے۔

الْصُّلْبَا جُ

(پتلی اور لمبی مچھلی)

الْصُّلْصُلْ

(فاختہ) مکمل تفصیل باب الغاء میں آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

الصَّنَاجَةُ

(ایک طویل الجسم جانور): علامہ قزوینی نے ”کتاب انا شکل“ میں لکھا ہے کہ یہ جانور حبت میں پایا جاتا ہے۔ اس جانور سے بڑا کسی جانور کا جسم نہیں ہوتا۔ یہ تقریباً ایک فرسخ زمین میں اپنا گھر بناتا ہے۔ اس کی خاصیت یہ ہے کہ جس جانور کی نظر اس پر پڑ جاتی ہے وہ جانور فوراً مر جاتا ہے اور اگر اس کی نظر کسی جانور پر پڑ جاتی ہے تو یہ خود مر جاتا ہے۔ تمام جانور چونکہ اس بات سے آگاہ ہیں اس لئے جہاں یہ جانور ہوتا ہے تمام جانور وہاں سے آنکھیں بند کر کے گزرتے ہیں تاکہ ان کی نظر صنایجہ پر نہ پڑے اور صنایجہ کی نظر ان پر پڑے اور وہ مر جائے اور یہ خود محفوظ رہیں۔ جب کبھی یہ جانور مر جاتا ہے تو دیگر جانوروں کی بہت دنوں تک خوراک کے لئے کافی ہوتا ہے۔ یہ عجیب الوجود جانور ہے۔

”صاحب مقامات حریری“ نے چھالیسویں مقامہ میں لفظ صنایجہ کا استعمال کیا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: - أَحْسَنَتْ بِالْمُغِشِ بِأَصْنَاجَةِ الْجَبِشِ ”شارحین مقامات کہتے ہیں کہ مغیش کے معنی حقیر اور پستہ قد کے ہیں۔ چنانچہ حدیث میں ہے: - ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پستہ قد کو دیکھا تو سجدہ میں گر گئے۔“

اور ”صنایجنہ الجبش“ کی تفسیر طبل جنگ سے کی ہے جو مشہور ہے۔ علامہ زمخشری فرماتے ہیں کہ میرے خیال میں طبل کو صنایجہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ جملہ جماعت حاضرین اس کی آواز سن کر مسرور ہوتے ہیں اس وجہ سے اس کو صنایجنہ کہنے لگے۔ صنایجہ ایک باجہ بھی ہوتا ہے جو قیل کا بنا ہوا ہوتا ہے اور یہ آپس میں ٹکرانے سے عجیب آواز پیدا کرتا ہے۔

اسلام میں سب سے پہلا وارث و موروث

حافظ ابن عبدالبر وغیرہ نے بیان کیا ہے اسلام میں سب سے پہلا موروث عدی بن نضہ اور سب سے پہلا وارث نعمان بن عدی ہے۔ عدی بن نضہ ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے تھے اور وہیں ان کا انتقال ہو گیا تھا۔ ان کے لڑکے نعمان بن عدی ان کے وارث بنے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نعمان کو میان کا گورنر مقرر فرمایا تھا۔ اپنی قوم کے یہ تمام شخص ہیں جن کو حضرت عمرؓ نے عہدہ بخشا کسی اور کو ان کے خاندان میں یہ شرف حاصل نہیں ہے۔ انہوں نے اپنی بیوی کو ساتھ لے جانے کی بہت کوشش کی لیکن بیوی رضامند نہ ہوئی تو انہوں نے اس کو یہ اشعار کہے۔

مَنْ مَبْلَغِ الْحَسَنَاءِ أَنْ خَلِيلَهَا بِمَيْسَانَ يَسْقِي لِي زَجَاجٍ وَخَتَمٍ

ترجمہ:- حسین عورتوں کی رسائی کی حد ہے کہ اس کے شوہر کو میان میں کانچ کے بزرگ کے پیالوں میں شرب پلائی جائے۔

أَذا شَبَبْتَ وَهَالِئِنْ قَرَيْتَ وَصَنَاجِدَ تَحْلُو عَلَى كُلِّ مَسَمٍ
ترجمہ:- اگر تو چاہے تو مجھ کو گاؤں کے دھقانوں اور ان راگوں سے بے نیاز کر دے جو گائے جاتے ہیں ہر بلند ٹیلہ پر۔

أَذا كُنْتُ لَدَمَائِي فَبِالْأَكْبَرِ أَسْقِي وَلَا تُسْقِي بِالْأَصْغَرِ الْعَلِيمُ
ترجمہ:- جب تو میری ہم نشین ہو تو مجھ کو بڑے پیالہ میں شراب پلا نا اور ٹپکتے ہوئے چھوٹے پیالے میں نہیں۔

لَقُلْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ يَسْؤُهُ تَنَاوَمُنَا بِالْجَوْسِقِ الْمُتَهَدِّمِ
ترجمہ:- شاید امیر المؤمنین کو ہماری ہم نشینی خوابوں میں ناگوار گزرے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط ح م . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . غَايِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ
شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الطُّلُوعِ الْآيَةِ . اِمَامُ بَعْدِ جَمْعِ تِرايہ شعر

لَقُلْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ يَسْؤُهُ تَنَاوَمُنَا بِالْجَوْسِقِ الْمُتَهَدِّمِ
پہنچا اور بخدا یہ شعر مجھے ناگوار گزرا۔

اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو یر طرف کر دیا۔ معزول ہونے کے بعد جب یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے واقعہ کے متعلق استفسار فرمایا تو انہوں نے کہا درحقیقت شراب نوشی کا کوئی واقعہ رونما نہیں ہوا یہ تو محض شاعرانہ تخیل تھا اور میں نے کبھی شراب نہیں پی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ میرا بھی یہی گمان تھا لیکن اب تم کسی سرکاری عہدہ پر کام نہیں کرو گے۔ اس کے بعد نعمان بن عدی نے بصرہ کی سکونت اختیار کر لی اور برادر مسلمانوں کے ہمراہ غزوات میں شریک ہوتے رہے۔ ان کے اشعار فصیح ہیں۔ اہل لغت ان کے اس شعر سے اس بات پر استدلال کرتے ہیں کہ نہ مان بمعنی ندیم مستعمل ہے۔

الصَّوَارِ

(گائے کار یوڑ) الصوار: اس کی جمع صیران آتی ہے۔ صوار: مفک کی ڈبیہ کو بھی کہتے ہیں۔ شاعر نے اپنے اس شعر میں دونوں معنوں کو جمع کر دیا ہے۔

أَذا لَاحَ الصَّوَارُ ذَكَرْتُ لَيْلِي . وَأَذْكُرُهَا أَذَا نَفَحَ الصَّوَارُ
ترجمہ:- جب گایوں کا ریوڑ ظاہر ہوتا ہے تو مجھے اپنی رات یاد آتی ہے۔ جب مفک کی خوشبو پھوٹتی ہے تو مجھے محبوبہ کی یاد آتی ہے۔

الصُّومَعَةُ

(عقاب): عقاب کو صومعہ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ حتی الامکان بلند سے بلند مکان پر ٹھہرتا ہے۔

الصَّيْبَانُ

باب اول میں اس کا بیان گزر چکا ہے۔

الصَّيْدُ

(وہ جانور جس کا شکار کیا جائے) الصَّيْدُ: صید مصدر ہے جس کے معنی شکار کے آتے ہیں لیکن اس کو اسم کے معنی میں استعمال کرتے ہوئے اس جانور کو کہنے لگے۔ جس کا شکار کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: - لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ
ابو طلحہ انصاری نے فرمایا ہے اَنَا أَبُو طَلْحَةَ وَأَسْجَى ذَنْبًا وَكُلُّ يَوْمٍ فِي سِلَاحِي صَيْدًا
ترجمہ: - میں ابو طلحہ ہوں اور میرا نام زید ہے اور ہر روز میرے ہتھیاروں میں ایک شکار ہے۔

حضرت امام بخاری علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب کے چوتھے ریح کے اول میں ایک باب قائم کرتے ہوئے فرمایا: سباب قول اللہ تعالیٰ أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ الْخ (اللہ تعالیٰ کے قول "اور تمہارے لئے سمندر کا شکار اور اس کا کھانا حلال کیا گیا"۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سمندر کا شکار وہ ہے جس کا اس میں سے شکار کیا جائے اور اس کا کھانا وہ ہے جو اس سے برآمد ہو۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ طانی حلال ہے اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ (طعام البحر) سے مراد سمندر کے مردہ جانور ہیں۔ مگر وہ جانور جن پر قدرت ہو۔ اور چرمی کو ہم کھاتے ہیں مگر یہودی اس کو نہیں کھاتے۔ اور ابو شریح صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سمندر کی ہر چیز مذہبوح ہے اور حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ پرندے کے بارے میں میری رائے یہ ہے کہ اس کو ذبح کیا جائے۔ ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عطاء سے دریافت کیا کہ نہروں کے شکار اور سیلاب کی زد میں آئے ہوئے جانور صید البحر میں داخل ہیں یا نہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں یہ بھی اس میں شامل ہیں۔ اس کے بعد حضرت عطاء نے یہ آیت پڑھی: -

هَذَا غَذَبٌ فَرَاثٌ سَائِفٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مَلُخٌ أَجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ مَا تَكُلُونَ لَنُخَمَّ طَوْرًا - "ایک دریا تو شیریں پیاس بجھانے والا ہے اور یہ دوسرا شور مچا ہے اور تم لوگ ہر دریا سے (مچھلی نکال کر ان کا) گوشت کھاتے ہو"۔

اور حضرت حسن پانی کے کتوں کی کھالوں سے تیار شدہ زین پر سوار ہوتے۔ فحشی کہتے ہیں کہ اگر میرے اہل و عیال مینڈک کھائیں تو میں ان کو مینڈک کھلا دوں۔ حضرت حسن نے کچھوے کے کھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھا اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تو نصرانی، یہودی یا مجوسی کا شکار کھالے۔ حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ المری کے بارے میں فرماتے ہیں کہ خمر کا ذبح نون مچھلیاں اور سورج کی دھوپ ہے۔

فَلَا تُشِيلُ: اس جانور کو کہتے ہیں جو سیلاب کی زد میں آ کر ہلاک ہو جائے۔

"المُؤَبَّى": اس خاص کھانے کو کہتے ہیں جو اہل شام تیار کرتے ہیں۔ جس کی ترکیب یہ ہے کہ شراب لے کر اس میں نمک اور مچھلی ڈال کر دھوپ میں رکھا جاتا ہے۔ دھوپ کی وجہ سے وہ شراب طعام المری میں تبدیل ہو جاتی ہے اور اس کی ہیئت اس طرح تبدیل ہو جاتی ہے جیسا کہ شراب کی ہیئت تبدیل ہو کر سرکہ بن جاتا ہے۔

کہتے ہیں کہ جس طرح مردار حرام ہے اور مذہبوح حلال ہے ایسے ہی یہ اشیاء شراب کو ذبح کر کے اس کو حلال بنا دیتی ہیں۔ یہاں ذبح کو استعارۃً تحلیل کے معنی میں استعمال کر لیا گیا ہے۔

ابو شریح ان کا اصل نام ہانی ہے اور اصلی کے نزدیک ابن شریح مراد ہے حالانکہ یہ وہم ہے۔ حافظ ابن عبالبر کی کتاب "الاستیعاب" میں مذکور ہے کہ شریح ایک جازی صحابی ہیں۔ ابو الزہیر اور عمرو بن دینار نے ان سے روایت کی ہے۔ ان دونوں نے حضرت ابو بکر گو یہ

حدیث بیان کرتے ہوئے سنا ہے۔ ”فرمایا کہ سمندر کی ہر چیز مذبح ہے اللہ نے تمہارے لئے ذبح کیا ہے ہر اس جانور کو جو سمندر میں پیدا کیا گیا۔“

ابوزہر اور عمرو بن دینار فرماتے ہیں کہ یہ وہی شریعہ ہے جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے ابو حاتم فرماتے ہیں کہ شریعہ کو شرفِ محبت حاصل ہے۔

پہلی آیت میں لفظ صید کے عام معنی مراد ہیں اور اس کے علاوہ میں خاص۔ ان سے وہ جانور مستثنیٰ ہیں جن کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم میں قتل کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی ہے۔

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پانچ جانور غبیث ہیں ان کو صل میں بھی اور حرم میں بھی قتل کیا جائے گا“ کو اخیل، چوہا، بچھو اور کاکٹ کھانے والا کتا۔“

اس حدیث کے ظاہر پر توقف کرتے ہوئے سفیان ثوری، امام شافعی، امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ اور اسحاق ابن راہویہ نے ان پانچ جانوروں کے علاوہ کسی اور جانور کو مارنے کی محرم کو اجازت نہیں دی ہے اور امام مالک علیہ الرحمہ نے شیر، چیتا، دیکھ، ار، بھیڑیا اور ہر مادی درندہ کو کتے پر قیاس کیا ہے اور علی، لومڑی اور بچھو کو محرم قتل نہیں کر سکتا اور اگر ان میں سے کسی جانور کو قتل کر دے تو فدیہ واجب ہوگا۔

اور اصحاب رائے کہتے ہیں کہ اگر درندہ محرم پر حملہ کرنے میں جہل کرے تو محرم کے لئے اس درندہ کو قتل کرنے کی اجازت ہے اور اگر محرم ابتداء کرے تو اس پر قیمت واجب ہوگی۔ مجاہد اور نخعی کہتے ہیں کہ محرم کسی درندہ کو قتل نہیں کر سکتا۔ الا یہ کہ کوئی درندہ اس پر حملہ کرے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ آپ نے محرم کو سانپ کے مارنے کی اجازت دی ہے اور اس پر تمام لوگوں کا اجماع ہے اور حضرت ابن عمرؓ سے زہور (بھڑ) کے مارنے کی اجازت بھی ثابت ہے۔ کیونکہ یہ بھی بچھو کے حکم میں ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ اس کے مارنے والے پر کچھ واجب نہیں۔ پرندہ درندہ (عقاب، شکر اور غیرہ) کے بارے میں امام مالک کی رائے یہ ہے کہ اگر محرم ان کو قتل کر دے تو فدیہ دینا ہوگا۔ ابن علیہ فرماتے ہیں کہ انہی تین (کیزے، کوڑے) تمام زہر پلے جانور سانپ کے حکم میں ہیں۔

حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جو چیز مباح الاصل ہو جیسے سمندر اور خشکی کے شکار اور تمام پرندہ تو ان کے چور کے ہاتھ نہیں کاٹے جائیں گے۔ امام شافعی، امام مالک اور امام محمدؓ اور جمہور علماء کے نزدیک اگرچہ یہ چیزیں محفوظ ہوں اور ریل دینار کے برابر قیمت کی ہوں تو اس کے چور کے ہاتھ کاٹنے جائیں گے۔ جب کوئی محرم کسی جانور کا شکار کرے تو بالاتفاق علماء بحالت احرام وہ شکار اس کے لئے حرام ہے۔ محرم کا شکار کسی اور کے لئے حرام ہے یا حلال یعنی محرم کے ذریعے کیا گیا شکار غیر محرم کے لئے کیسا ہے؟ اس بارے میں دو قول ہیں۔ صحیح قول یہ ہے کہ غیر کے لئے بھی وہ شکار حرام ہوگا جیسا کہ بخاری کا ذبیحہ۔ جس وہ مردار شمار ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ وہ غیر کے لئے حلال ہے۔ اگر کوئی محرم صید کا دو دو دو دو لے تو اس کا حکم بھی انڈا توڑنے کا ہے یعنی وہ دو دو اس کے لئے حرام ہے۔

مسئلہ:- اگر کسی محرم کا کوئی ایسا رشتہ دار مر گیا جس کے قبضے میں کوئی شکار تھا تو یہ محرم اس شکار کا مالک بن جائے گا اور حسبِ فتناء اس میں تصرف کر سکتا ہے مگر اس کو قتل یا ضائع نہیں کر سکتا۔

مسئلہ:- رویانی نے بیان کیا ہے کہ وہ عمرہ جس میں کسی جانور کا شکار نہ کیا گیا ہو اس حج سے افضل ہے جس میں کسی جانور کا شکار کیا گیا ہو۔ مگر اجماع یہ ہے کہ حج ہی افضل ہے خواہ اس میں شکار کی جنائت واقع ہو۔

مسئلہ:- ”مسلم شریف میں مذکور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس روایت کے پیش نظر حرم مدینہ کا شکار حرام ہے:-“

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ حرم قرار دیا اور میں مدینہ کو دونوں وادیوں کے درمیان حرم قرار دیتا ہوں۔ اس کے درختوں کو کاٹنا نہ جائے اور اس کے جانوروں کا شکار نہ کیا جائے۔“

اس بارے میں علماء کرام کا اختلاف ہے کہ آیا جس طرح مکہ کے شکار کا حمان دیا جاتا ہے اسی طرح حرم مدینہ کے شکار کا بھی حمان دیا جائے گا یا نہیں؟ امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ اس کا حمان نہیں ہوگا کیونکہ وہ ایسی جگہ ہے جس میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے پس اس کے شکار کا حمان نہیں ہے جیسا کہ طائف کا شکار اسلئے کہ سنن یحییٰ میں سند ضعیف یہ روایت ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا بغیر دار طائف کا شکار اور اس کے درخت بھی حرام ہیں۔“

امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ حرم مدینہ کا شکار کرنے والے کا سامان ضبط کر لیا جائے گا اور یہ سزا حرم مدینہ کے درخت کاٹنے والے کی ہے۔ امام نووی نے دلائل کی روشنی میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ علاو ازیں سلب کے بارے میں ائمہ کرام کی مطلق عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ سامان کی ضبطگی شکار کے ہلاک ہو جانے پر موقوف نہیں ہے بلکہ محض شکار کر لینا کافی ہے اور اکثر علماء کے نزدیک اس کا سامان بھی متحول کفار کی طرح ہے۔ بعض کے نزدیک صرف اس کا لباس پھینکا جائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ کل سامان چھین کر صرف بقدر ستر عورت کپڑا اس کو دیا جائے گا۔ روضہ اور شرح مہذب میں اسی کو درست قرار دیا ہے۔

پھر یہ ضبط کیا ہوا سامان کس کو دیا جائے گا اس بارے میں کئی اقوال ہیں۔ اول یہ کہ سائب کو دیا جائے گا۔ بعض کے نزدیک مدینہ کے فقرا کو دیا جائے گا اور بعض کے نزدیک بیت المال میں جمع کیا جائے گا۔ اگر کسی جانور نے کسی شخص پر حملہ کیا اور اس شخص نے دفعیہ کے طور پر اس کو مار ڈالا تو وہ حمان سے معافی ہوگا۔

مسئلہ:- اگر حرم کے راستہ میں ٹنڈی دل پھیل جائے اور ان کو روندے بغیر کوئی چارہ نہ ہو تو ظاہر قول کے مطابق ان کو روندنے سے حمان واجب نہیں ہوگا۔ اگر کوئی کافر حرم میں داخل ہو کر حرم کا شکار کر لے تو اس سے حمان لیا جائے گا۔

شیخ ابواسحاق نے ”مہذب“ میں اپنی رائے یہ ظاہر کی ہے کہ اس سے حمان نہیں لیا جائے گا۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ شیخ ابواسحاق اپنی رائے میں تنہا ہیں۔

تنبیہات

اگر کسی شکار کی ایسے دو اسباب سے موت واقع ہو جائے جن میں سے ایک صحیح ہو اور دوسرا محرم تو ایسی صورت میں جانب تحریم کو ترجیح دیتے ہوئے اس شکار کو حرام قرار دیا جائے گا۔ مثال کے طور پر کوئی شکار تیر اور بندوق سے مر جائے یا کسی جانور کو تیر کا پھل لگا جس سے وہ زخمی ہو گیا اور تیر عرض بھی اس کے بدن پر لگا اور وہ مر گیا۔ اسی طرح کسی جانور کو تیر مارا اس وقت وہ چھت کے کنارہ پر تھا۔ تیر لگنے سے وہاں سے گرا اور نیچے گر کر مر گیا یا کنوئیں میں گر کر مر گیا یا پہاڑ پر تھا تیر لگ کر وہاں سے لڑھک گیا اور مر گیا یا تیر لگنے کے بعد پانی میں گر کر مر گیا یا درخت پر تھا تیر لگنے کے بعد شاخوں سے ٹکرا کر مر گیا تو یہ شکار حرام ہوگا کیونکہ معلوم نہیں کہ اس کی موت کس سبب سے ہوئی صحیح سے یا محرم سے۔ اسی طرح کوئی جانور کسی تیز دھار والے آلے (چاقو) وغیرہ پر گر گیا وہ بھی حرام ہے اور اگر کسی جانور پر تیر چلایا اور تیر فضاء میں اس جانور کو لگ گیا اور پھر وہ زمین پر گر کر مر گیا تو وہ حلال ہے خواہ وہ زمین پر گرنے کے بعد مرا ہو یا اس سے پہلے۔ اس لئے کہ اس کا زمین پر گرنا گزیر ہے۔ لہذا اس سے صرف نظر کیا جائے گا جیسے کہ بوقت دشواری ذبح سے صرف نظر کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اگر شکار کھڑا ہوا ہو اور تیر لگنے کے بعد اپنے پہلو پر گر جائے تو بھی حلال ہے۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر زمین پر مرنے کے بعد موت واقع ہو تو حلال نہیں ہے۔ تیر لگنے کے بعد کچھ دیر لڑکھڑانا مضر نہیں کیونکہ یہ زمین پر مرنے کے مانند ہے۔ اگر تیر لگنے کے بعد شکار پہاڑ سے پہلور پہلور زمین پر گرا تو اس سے حرام نہیں ہوگا کیونکہ اس طرح مرنے کو موت میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔ اگر کسی شکار کو فضاء میں تیر لگا جس سے اس کے بازو ٹوٹ گئے اور وہ زخمی نہیں ہوا اور گر کر مر گیا تب وہ حرام ہے کیونکہ بوقت موت اس کو کوئی زخم نہیں لگا اور اگر زخم ہلکا ہو جو عموماً موثر نہیں ہوتا لیکن بازو بیکار ہونے کے سبب سے گر کر مر گیا تب بھی حرام ہے۔ اگر شکار فضاء میں تیر سے زخمی ہو کر کنوئیں میں گر کر مر گیا تو یہ دیکھا جائے گا کہ کنوئیں میں پانی ہے یا نہیں ہے؟ اگر پانی ہے تو حرام ہو جائے گا اور اگر پانی نہیں ہے تو حلال ہوگا۔ کیونکہ بغیر پانی کے کنوئیں کا گڑھا زمین کے مانند ہے۔ لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ شکار گرتے وقت کنوئیں کی دیواروں سے نہ ٹکرایا ہو۔ اگر شکار درخت پر بیٹھا ہوا تھا اور تیر لگنے کے بعد زخمی ہو کر زمین پر گر گیا تو وہ حلال ہے اور اگر درخت کی شاخوں پر گرا ہوا تب زمین پر گرا تو حلال نہیں ہے۔ کیونکہ درخت کی شاخوں یا پہاڑ کے کناروں سے ٹکرانا زمین سے ٹکرانے کے مانند نہیں ہے اس لئے کہ زمین سے ٹکرانا تو ناگزیر ہے اور شاخوں سے ٹکرانا ضروری نہیں۔

پرنڈے چونکہ کثرت کے ساتھ درختوں پر رہتے ہیں اس لئے امام کے نزدیک اس میں دونوں احتمال ہیں۔ اگر آبی پرنڈے کو تیر مارا تو دیکھا جائے گا کہ سطح آب پر ہے یا اس سے خارج۔ اگر سطح آب پر تھا اور تیر لگنے کے بعد زخمی ہو کر پانی میں گر کر مر گیا تو حلال ہے اور اگر پانی سے باہر تھا اور تیر لگنے کے بعد پھر پانی میں گر گیا تو اس میں دو صورتیں ہیں جو حاوی میں مذکور ہیں:-

اول یہ کہ وہ حرام ہے کیونکہ زخم لگنے کے بعد پانی اس کی ہلاکت میں معاون بنے گا۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ حلال ہے کیونکہ پانی اس کو غرق نہیں کرے گا اس لئے کہ عموماً وہ پانی میں رہتا ہے لہذا اس کا پانی میں گرنا زمین پر مرنے کے مانند ہے اور یہ رائج ہے۔

تہذیب میں مذکور ہے کہ اگر شکار سمندر کی فضاء میں ہے تو یہ دیکھا جائے گا کہ مارنے والا سمندر میں ہے یا خشکی میں؟ اگر خشکی میں ہے تو حرام ہے اور اگر سمندر میں ہے تو حلال ہے۔ پس اگر پرنڈہ پانی سے باہر ہو اور تیر لگنے کے بعد وہ اس میں گر جائے تو اس کے بارے میں دو رائے ہیں۔ علامہ بغوی نے تہذیب میں اور شیخ ابو محمد نے مختصر میں حلت کا قول کیا ہے:- "یہ جتنے بھی مسائل ہم نے ماقبل میں بیان کئے ہیں اس صورت میں ہیں جبکہ لگنے والا زخم حد ذبح کو نہ پہنچا ہو۔ اگر مطلقاً اور مرئی وغیرہ کٹ گئی ہوں تو پھر اس کا ذبح ہونا مکمل ہو گیا اور جد میں پیش آنے والے حالات کا اس پر کوئی اثر نہیں ہوگا۔

اگر کوئی شکار زخمی ہونے کے بعد مرانہ ہو بلکہ غائب ہو گیا ہو اور پھر وہ مردہ حالت میں ملے تو بعض کے نزدیک حلال ہے اور بعض کے نزدیک حرام۔ لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے بشرطیکہ یہ زخم حد ذبح کو پہنچ گیا ہو اور غائب ہونے کا کوئی دخل اس کی موت میں ہو اور اگر وہ زخم حد ذبح کو نہ پہنچا ہو تو پھر اگر وہ پانی میں پایا جائے یا اس پر صدمہ یا دوسرے زخم کا اثر ہے تو وہ حلال نہیں ہوگا علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ اس بارے میں ہمارے علماء کے تین قول ہیں۔ (۱) اس کی حلت کے بارے میں دو قول ہیں جن میں مشہور قول صاحب تہذیب کے نزدیک حلت کا ہے اور اہل عراق اس کی تحریم کی جانب مائل ہیں۔ دوسرا قول قطعیت کے ساتھ حلت کا ہے۔ اور تیسرا قطعی طور پر حرمت کا۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر تیر مارنے کے بعد اس کا تعاقب کیا اور وہ مردہ پایا تو حلال ہے اور اگر تیر مارنے کے بعد تعاقب ناخیر سے کیا تو حرام ہے۔ امام مالکؒ سے مروی ہے کہ اگر اس شکار کو خشکی میں پایا تو حلال ہے ورنہ نہیں۔ نووی اور امام غزالی نے ان احادیث کی روشنی میں جو اس بارے میں وارد ہوئی ہیں حلت کو صحیح اور راجح قرار دیا ہے۔ اگر کسی نے تیر چلایا اور بیچ میں شکار آ گیا اور وہ تیر شکار کو لگا اور شکار زخمی ہو کر مر گیا تو اس میں بھی دو قول ہیں اصح منصوص یہ ہے کہ وہ حرام ہے اس لئے کہ نہ اس نے شکار کا قصد نہیں کیا۔

اور اگر کسی نے چتر کچھ کر تیر چلایا اور اتفاقاً وہ شکار لگا اور تیر سے مر گیا تو وہ حلال ہے۔ اسی طرح اگر کسی جانور پر صید غیر ماکول سمجھ کر تیر چلایا اور وہ ماکول لگا تو وہ بھی حلال ہے۔ یہی مسئلہ اس صورت میں بھی ہے جبکہ کسی کی دو بکریاں تھیں اس نے ان میں سے ایک کو دوسرے کے گمان میں حلال کر دیا تو وہ حلال ہوگی۔ امام مالک بھی اس مسئلہ میں اس کے قائل ہیں۔

اگر کسی نے زمین پر چاقو نصب کر دیا یا اس کے ہاتھ میں چھری تھی اور چھری بکری کے حلق پر گر پڑی جس سے بکری ذبح ہو گئی تو وہ بکری حرام ہوگی اس لئے کہ اس نے نہ ذبح کیا ہے اور نہ ذبح کرنے کا ارادہ اور جو کچھ بھی ہوا وہ بکری کے فضل سے ہوا افضل غیر اختیاری سے ہوا ہے۔ تہذیب میں ہے کہ ابواسحاق کے نزدیک چھری گرنے کی صورت میں بکری حلال ہوگی اور شکار کا بھی یہی حکم ہے۔

اگر کسی کے ہاتھ میں چھری ہو جس کو وہ حرکت دے رہا ہو اور بکری بھی اس پر اپنا حلقوم رگڑ رہی ہو اور اس طرح حلقوم کٹ جائے تو وہ حرام ہے کیونکہ موت ذابح اور چوپائے کے اشتراک عمل سے واقع ہوئی ہے۔ قاضی ابوسعید ہرودی نے "لباب" میں بیان کیا ہے کہ اگر کوئی نابینا شخص کسی بیٹا کی رہنمائی سے شکار پر تیر چلائے اور وہ شکار مر جائے تو حرام ہوگا۔

بھیڑ اور مشترک شکار کے مسائل

بھیڑ اور اشتراک کی مختلف صورتیں ہیں۔ مثلاً یہ کہ ایک شکار پر دو شخصوں کے دو زخم یکے بعد دیگرے واقع ہوں۔ پس ان دونوں میں سے پہلا زخم یا تو جلدی مارنے والا ہوگا یا دیر یا نہ جلدی مانے والا نہ دیر۔ پس اگر نہ فوراً ہلاک کرنے والا ہو نہ دیر تو وہ شکار حلال نہیں ہوگا اور اگر فوراً یا دیر ہلاک کرنے والا ہو تو شکار دوسرے شخص کا ہوگا اور پہلے پر اس زخم کو کوئی ضمان عائد نہیں ہوگا اور اگر پہلے شخص کا زخم فوراً ہلاک کرنے والا ہو تو شکار اول کا ہوگا اور دوسرے شخص پر نقصان کا ضمان ہوگا اور اگر پہلے شخص نے دیر سے ہلاک کرنے والا زخم لگایا ہو تو وہ اس پر زخم لگانے کی وجہ سے شکار کا مالک ہو جائے گا۔ دوسرے کے بارے میں دیکھا جائے گا کہ اگر اس کے زخم سے حلقوم اور مری کٹ گئے تو وہ حلال ہے اور دوسرے شخص پر زخمی اور مذبح شکار کی درمیانی قیمت واجب ہوگی اور تفاوت اس وقت ظاہر ہوگا جب اس میں حیات مستقر ہو۔ پس اگر وہ سالم ہو یا اس حال میں کہ اگر ذبح نہ کیا جائے تو ہلاک ہو جائے گا تو ایسی صورت میں ذبح کرنے سے اس میں کچھ نقصان نہیں ہوگا اور اگر دوسرے نے فوری طور پر ہلاک کر دیا لیکن حلقوم اور مری کو نہیں کاٹا تو وہ مردار ہوگا اور دوسرے شخص پر مذبح شکار کی قیمت واجب ہوگی۔

تہذیب میں ہے کہ مذکورہ بالا مسئلہ ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی اپنے غلام کو زخمی کر دے اور اس کے بعد دوسرا اس غلام کو زخمی کر دے اور غلام کی موت واقع ہو جائے اور یہ مسئلہ اس صورت پر مبنی ہے جب کوئی اجنبی شخص کسی غلام کو زخمی کر دے جس کی قیمت دس درہم ہو اور کوئی دوسرا شخص اس کے بعد زخمی کر دے اور وہ غلام مر جائے تو اس میں مختلف صورتیں ہیں۔ حرنی کی رائے یہ ہے کہ اس صورت میں ہر شخص کے ذمہ اس کے لگائے گئے زخم کی جتاہیت ہوگی اور بقیہ قیمت دونوں میں آدمی آدمی تقسیم کر دی جائے گی۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ زخم لگانے کے دن اس غلام کی جو قیمت ہے ہر شخص اس کی آدمی قیمت کا ضامن ہوگا۔

ابن خیر نے بیان کیا ہے کہ اگر دونوں کے دن اس کی قیمت مختلف ہو۔ مثلاً پہلے شخص نے جس دن غلام کو زخمی کیا اس دن اس کی قیمت دس درہم ہے اور جس روز دوسرے نے زخم لگایا اس روز قیمت نو درہم ہے تو اول پر دس درہم کی تہائی اور ثانی پر نو درہم کی تہائی اور قتال کہتے ہیں کہ ہر ایک پر اس کے زخم کی ارزش ہوگی۔ پھر دو زخم لگے ہوئے غلام کی جو قیمت بنے گی وہ آدمی آدمی دینی ہوگی۔ دوسرا طریقہ مشترک شکار کا یہ ہے کہ اول شخص اگر شکار کو زندہ نہ پائے تو ثانی پر زخم کی قیمت واجب ہوگی اور اگر اس نے شکار کو زندہ پایا لیکن اس کو

ذبح نہیں کر سکا تو دوسرے شخص پر زخم کی جانت لازم ہوگی۔ اگر دو شخصوں نے کسی شکار پر تیر چلایا اور دونوں کے تیر بیک وقت اس شکار کو لگ گئے اور مار ڈالا تو دونوں اس کے مالک ہوں گے اور اگر ایک نے پہلے زخمی کیا اور دوسرے نے ذبح کرنے کی جگہ زخم لگایا یہ معلوم نہیں کہ پہلا تیر کس کا لگا اور دونوں ہی قسم کے ساتھ اولیت کے مدعی ہوں تو پھر وہ دونوں کے درمیان منقسم ہوگا۔ اگر ان میں سے کسی نے ہلکا زخم لگایا اس طرح کہ ذبح کی جگہ میں ٹھیک سے نہیں لگا تو شکار حرام ہوگا۔

مسئلہ:- اگر کسی شخص نے ایسے جانور کا شکار کر لیا جس پر آثار ملکیت نمایاں ہوں۔ مثلاً کوئی علامت لگائی گئی ہو یا مہندی وغیرہ لگی ہو یا بازو وغیرہ کٹے ہوئے ہوں یا کان کٹے ہوئے ہوں تو ایسی صورت میں یہ شخص اس شکار کا مالک نہیں ہوگا۔ کیونکہ مذکورہ بالا تمام نشانیاں اس بات کی علامت ہیں کہ یہ جانور کسی کا مملوک ہے اور اڑ کر چلا آیا ہے۔ اس صورت میں اس احتمال کو وقعت نہیں دی جائے گی کہ ممکن ہے کسی محرم نے اس کا شکار کر لیا ہو اور اڑ کر چلا آیا ہے۔ کیونکہ یہ احتمال بعید ہے۔

مسئلہ:- اگر کسی نے وار کر کے شکار کو دو حصوں میں پھاڑ دیا تو وہ پورا شکار حلال ہوگا اور اگر شکار کا کوئی ایک جز بدن سے جدا ہو گیا اور اس کے تھوڑی دیر بعد ذبح کرنے سے قبل مر گیا تو اس صورت میں وہ الگ شدہ جز ایک قول کے مطابق حلال ہوگا اور بقیہ جسم حرام ہوگا جیسے کہ فوراً مرنے کی صورت میں پورا شکار حلال ہوتا ہے اور اگر ایک جز الگ ہونے کے بعد شکار زندہ ملا اور اس کو ذبح کر لیا تو پورا شکار حلال ہوگا اور وہ الگ شدہ حصہ حرام ہوگا۔ اگر شکاری جانور کے بوجھ سے شکار کی موت واقع ہو جائے تو اس صورت میں ایک قول کے مطابق یہ شکار حلال ہوگا برخلاف تیر کے بوجھ کے کہ اس صورت میں حلال نہیں ہوگا۔

مسئلہ:- چند چیزوں کے ذریعہ شکار پر حق ملکیت ثابت ہو جاتا ہے۔ قبضہ کا ثبوت پوٹھیل بنادینا، اڑان کو ختم کر دینا، ڈور یا جال سے چمٹ جانا۔ اگر شکاری سے جال گر گیا اور اس میں شکار پھنس گیا تو اس میں دو قول ہیں۔ پہلی مسئلہ جال پھندوں والی رسی اور پھندوں (پھاند) وغیرہ کا ہے۔

مسئلہ:- اگر کسی شخص نے پھیل کا شکار کیا اور پھیل کے پیٹ سے موتی برآمد ہو جائیں اگر وہ موتی سوراخ والا ہے تو نقطہ کے حکم میں آئے گا اور اگر بغیر سوراخ کے ہے تو وہ شخص اس کا مالک ہو جائے گا اور اگر پھیل خریدی اور اس کے پیٹ سے بغیر سوراخ کا موتی برآمد ہوا تو یہ اس کا مالک ہوگا۔ اگر سوراخ شدہ موتی برآمد ہوا تو بائع کا ہوگا بشرطیکہ بائع اس کا دعویٰ کرے تہذیب میں اسی طرح مذکور ہے۔ حالانکہ مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ شکاری کا ہونا چاہیے۔ جیسا کہ مذہب پر برآمد ہونے والا خزانہ زمین کھودنے والے کا ہوتا ہے۔

خاتمہ:- شکار چھوٹ کر بھاگ جائے تو اس سے شکاری کی ملکیت ختم نہیں ہوگی۔ اس میں دو قول ہیں۔ ظاہر اور صحیح یہ ہے کہ ملکیت ختم نہیں ہوگی لیکن ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ نہ مانہ جاہلیت کا تسبیح السوائب والا عمل ہے۔ اور شکار کا یہ حق ہے کہ اس فعل سے احتراز کیا جائے۔ سابعہ پر مفصل گفتگو باب النون میں اور کتے اور جارجہ کے شکار کی تفصیل باب الکاف میں آئے گی۔ انشاء اللہ۔

اگر شکار چھوٹ کر بھاگ جائے تو اس سے ملکیت ختم نہیں ہوتی۔ اگر کوئی شخص ایسے شکار کو پکڑے تو پہلے شخص کو لوٹا دینا ضروری ہے خواہ وہ شکار جنگل میں وحشی جانوروں میں شامل ہو جائے۔ خواہ آبادی سے دور چلا جائے یا آبادی میں اس کے گرد گھومتا رہے بہر صورت یہی مسئلہ ہے۔ امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ جب تک آبادی میں یا آبادی کے قریب گھومتا ہے تو اس وقت تک ملکیت ختم نہیں ہوگی۔ البتہ اگر آبادی سے دور چلا جائے اور جنگل میں جنگلی جانوروں میں شامل ہو جائے تو ملکیت ختم ہو جاتی ہے اور۔

اگر تھوڑا عرصہ گزرا ہو تو ملکیت ختم نہیں ہوتی۔ امام مالکؒ سے یہ بھی مقول ہے کہ از خود غائب کرنے سے ملکیت مطلقاً ختم ہو جاتی

ہے۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اس کو بھی چوپائے کے بدکنے اور غلام کے فرار پر قیاس کیا جائے گا۔
 ترجمہ:- اگر کوئی شکار کھیت میں دھنس کر پکڑا جائے تو اس کے مالک ہونے میں دو قول ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ مالک نہیں ہوگا۔ کیونکہ
 صاحب زمین نے زمین کی سیرابی کے لئے کھیتی کا قصد کیا ہے نہ کہ شکار کا۔ اگر کوئی شکاری کسی کے باغ میں داخل ہو کر کسی پرندے کا شکار
 کرے تو قطعی طور پر وہ شخص اس کا مالک ہو جائے گا اور باغ کے مالک کو کوئی حق اس میں نہیں ہوگا۔ واللہ اعلم۔
 کسی نے کیا ہی عمدہ یہ اشعار کہے ہیں۔

يَشْفِي رِجَالٌ وَيَشْفِي آخِرُونَ بِهِمْ وَيَسْعِدُ اللَّهُ اقْوَامًا بِاقْوَامٍ
 ترجمہ:- کچھ لوگ بد بخت ہوتے ہیں اور دوسرے لوگ بھی ان کی وجہ سے بد بخت ہو جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بعض قوم کو بعض کی وجہ سے
 نیک بخت بناتے ہیں۔

وَلَيْسَ رِزْقُ الْفَتَى مِنْ فَضْلِ حَيْلِهِ لَكِنْ خُلُودٌ بِأَرْزَاقٍ وَأَقْسَامٍ
 ترجمہ:- اور انسان کا رزق اس کے حیلے کا کمال نہیں ہے ہاں البتہ رزق اور قسموں کے کچھ حدود ہیں۔
 كَالضَّيْدِ يَنْحَرِمُهُ الرَّامِي الْمَجِيدُ وَقَدْ يَزْمِي فَيَحْزُوهُ مَنْ لَيْسَ بِالرَّامِي
 ترجمہ:- جیسے شکار ہے کہ اس کو تیر مارنے والا لے لیتا ہے اور کبھی تیر مارتا ہے کوئی شخص اور شکار کو وہ شخص روک لیتا ہے جس نے تیر نہیں
 چلایا۔

قائدہ:- تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ جب رشید نے فضل بن یحییٰ کو خراسان کا امیر بنا دیا تو کچھ مدت گزرنے کے بعد ڈاک سے
 ایک خط موصول ہوا۔ جس میں لکھا تھا کہ فضل کو شکار کے شوق اور عیش پرستی نے رعایا کے امور کی نگہبانی سے غافل کر دیا (رشید نے یحییٰ سے
 کہا یا ارے اس خط کو پڑھو اور فضل کے پاس ایسا خط لکھو جو اس کو ان حرکتوں سے باز رکھے۔ چنانچہ یحییٰ نے فضل کو ایک خط لکھا اور خط کے
 آخر میں یہ اشعار لکھے۔

انْصَبْ نَهَارًا فِي طَلَبِ الْغَلَا وَاضْبُرْ عَلَى فَقْدِ لِقَاءِ الْخَبِيبِ
 ترجمہ:- دن بھر بلندی کی تلاش میں کھڑا رہ اور محبوب کی ملاقات نہ ہونے پر مہر کر۔

حَتَّىٰ إِذَا اللَّيْلُ آتَى مُقْبِلًا وَانْتَحَلْتُ بِالْغَمَضِ غَيْنَ الرَّقِيبِ
 ترجمہ:- یہاں تک کہ جب رات تیرے سامنے آجائے اور رقیب کی آنکھ میں پوشیدگی کا سرمہ لگا دے۔

فَبَادِرِ الْبَيْلَ بِمَا تَشْتَهِي فَإِنَّمَا اللَّيْلُ نَهَارٌ الْآرِيبِ
 ترجمہ:- تو رات دن اس کام کو انجام دے جس کی تجھے خواہش ہو اس لئے کہ رات غمزد (مخمس) کا دن ہے۔

كَمْ مِنْ فَتَى تَخْبِيئِهِ نَامِكَا يَسْتَقْبِلُ اللَّيْلَ بِأَمْرِ عَجِيبِ
 ترجمہ:- بہت سے نوجوان ایسے ہیں جن کو تو عابد و زاہد سمجھتا ہے لیکن وہ رات کا استقبال عجیب سے کرتے ہیں۔

عَطَىٰ عَلَيْهِ اللَّيْلُ اسْتَاوَةً فَبَاتَ فِي نَهْرِ وَغَيْشٍ خَصِيبِ
 ترجمہ:- رات اس پر اپنا پردہ ڈال دیتی ہے۔ پس وہ نہایت کھل و بیاہی میں رات گزارتا ہے۔

وَلَذَّةُ الْأَخْمَقِ مَكْشُوفَةٌ يَسْعَىٰ بِهَا كُلُّ غُلُوٍّ مُرِيبِ

ترجمہ:- اور احمق کی لذت ظاہر ہوتی ہے ہر چغل خورد و شمن اس کی چغلی کر سکتا ہے۔

فضل کو یحییٰ کی قیمتی نصیحت

منقول ہے کہ فضل بہت اکڑ کر چلا کرتا تھا۔ ایک روز جب وہ اپنے والد یحییٰ کی خدمت میں حاضر ہوا تو یحییٰ نے اس حرکت پر نا پسندیدگی کا اظہار کیا اور کہا کہ حکماء کا قول ہے کہ آدمی کے اندر بخل اور جہل تواضع کے ساتھ اس علم اور سخاوت سے بہتر ہے جو کبر کے ساتھ ہو۔ پس کس قدر بہتر ہے یہ خوبی جس نے دو بہت بڑی خامیوں کو چھپا دیا اور کس قدر مذموم ہے یہ برائی (کبر) جس نے دو بڑی خوبیوں کو پس پشت ڈال دیا۔

رشید کی مروت اور فضل کی خدمت والدین

جب یحییٰ اور فضل قید خانے میں تھے تو موکل نے ایک دن ان کی تیز ہلسی کی آواز سنی اور اس کی اطلاع رشید کو پہنچائی۔ رشید نے مسرور کو بھیجا کہ جا کر ان دونوں سے ہلسی کا سبب معلوم کرو اور ان سے کہو کہ امیر المومنین نے فرمایا ہے کہ یہ کیا طریقہ ہے کہ تم لوگ امیر المومنین کے غصہ اور ناراضگی کا تمسخر کر رہے ہو۔ امیر المومنین کے یہ الفاظ سن کر وہ دونوں اور ہنسے۔ اس کے بعد یحییٰ نے کہا ہماری طبیعت نے سکھاج (ایک قسم کا سالن جو گوشت سرکہ اور خوشبودار مصالحوں سے تیار ہوتا ہے) کو خواہش کی ہم نے اس کے لئے ہانڈی گوشت اور سرکہ وغیرہ خریدنے کا نظم کیا اور سکھاج پکایا۔ مگر جب یہ پک کر تیار ہو گیا اور فضل اس کو اتارنے لگا تو ہانڈی کر گئی اس وجہ سے ہمیں اپنے حالات پر تعجب ہوا اور ہلسی آنے لگی۔

مسرور نے جب اس واقعہ کی اطلاع رشید کو دی تو وہ رو پڑا اور حکم دیا کہ روزانہ ان (یحییٰ اور فضل) کے لئے دسترخوان تیار کیا جائے اور ایک آدمی کو جو ان سے مانوس تھا حکم دیا کہ روزانہ تو ان کو کھانا کھلایا کر اور ان سے گفتگو کیا کر۔

اور منقول ہے کہ فضل اپنے باپ کے ساتھ بہت ہی حسن سلوک کرتا تھا۔ اس کے والد یحییٰ کو موسم سرما میں ٹھنڈا پانی نقصان دیتا تھا اور قید خانہ میں پانی گرم کرنے کا کوئی نظم نہیں تھا تو فضل تانبے کے لوٹے میں پانی لے کر بہت دیر تک اپنے پیٹ سے لگائے رکھتا تھا تاکہ بدن کی گرمی سے پانی کی ٹھنڈک کچھ کم ہو جائے اور اس کے والد اس پانی کو استعمال کر سکیں۔ یحییٰ کی جیل میں ۱۹۳۱ء میں وفات ہو گئی۔ جب رشید کو ان کی وفات کی اطلاع ملی تو کہا میرا معاملہ بھی اس کے معاملہ کے قریب ہے۔ چنانچہ یحییٰ کی وفات کے پانچ ماہ بعد رشید بھی اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔

الصَّيْدَح

(سخت آواز والا گھوڑا) الصیدح: جو ہری کی رائے میں صیدح الو کو کہتے ہیں۔ اس کو صیدح کہنے کی وجہ اس کی آواز ہے۔ کیونکہ صیدح کے معنی چلانے کے آتے ہیں۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے۔

وَقَدْ هَاجَ شَوْقِي أَنْ تَغْتَحِمَامَةَ مَطْوَقَةَ وَرَقَاءَ تَصْدَحُ بِالْفَجْرِ

ترجمہ:- اور میرا شوق موجزن ہو گیا جب وہ سبز رنگ والی گنڈے دار کبوتری گنگنائی جو فجر کے وقت بولتی ہے۔

جا حظ نے کہا ہے کہ بوم اور تمام طیور اللیل سحر کے وقت ضرور بولتے ہیں۔ صیدح ایک سفید اونٹنی کا بھی نام ہے۔ بلال ابن بردہ ابن ابی موسیٰ الاشعری نے شعر میں اس کی تعریف کرتے ہوئے کہا ہے۔

رَأَيْتُ النَّاسَ يَتَجَعُونَ غِيَاً فَقُلْتُ لِصَيْدَحِ التَّجْعِي بَلَا

ترجمہ:- میں نے لوگوں کو بخشش کی تلاش کرتے ہوئے دیکھا تو صید ح سے کہا کہ بلال کو بھی بخشش دے۔
یہ شعر باب الالف میں اہل کے بیان میں بھی گزر چکا ہے۔

الصُّيْدُنْ

(لومڑی) باب الاء میں ثعلب کے عنوان سے اس کا تذکرہ گزر چکا۔

الصُّيْدَانِي

(ایک کیزا جو حقوق سے پوشیدہ رہنے کے لئے زمین میں مسکن بناتا ہے)

الصَّيْرُ

(چھوٹی مچھلیاں)

حدیث میں تذکرہ:-

سنن بیہقی میں ”باب مَا جَاءَ فِي الْأَخْلِ الْجَزَاءُ“ کے عنوان کے تحت وہب بن عبد اللہ مغافری سے مروی ہے:-
”وہب کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عمر کے ہمراہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے ہمارے سامنے کھی میں تلی ہوئی مڈی رکھی اور فرمایا اے مصری اس کو کھاؤ شاید یہ المیر تم کو اس سے زیادہ محبوب ہے میں نے کہا کہ ہم المیر کو پسند نہیں کرتے۔“

دوسری حدیث میں ہے:-

”حضرت سالم بن عبد اللہ کے پاس سے ایک فخص میر (نمک میں تلی ہوئی مچھلی) لے کر گزرا آپ نے اس میں سے چمکا اور پھر اس کا بھاؤ دریافت فرمایا۔“

جبریل نے ایک قوم کی بھوکرتے ہوئے یہ شعر لکھا ہے۔

كَانُوا إِذَا جَعَلُوا فِي صَيْرِهِمْ بَصَلًا ثُمَّ اشْتَرَوْا كَنْعَدًا مِنْ مَالِحٍ جَدَلُوا

ترجمہ:- وہ لوگ جب اپنی میر یا ز میں ملا تے ہیں تو پھر کعد (ایک قسم کی مچھلی) نمکین پانی میں کاٹ کر بھونتے ہیں۔

منقول ہے کہ کسی نے حضرت حسن سے صحنۃ کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ کیا مسلمان صحنۃ کھاتے ہیں جس کو میر بھی کہتے ہیں۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ صحنۃ اور میر دونوں غیر عربی لفظ ہیں۔

طبی خواص

جبریل بن یحییٰ نے بیان کیا ہے کہ بازید سے پکڑی ہوئی صحنۃ کا استعمال معدے کی رطوبت اور گندگی کو صاف کرتا ہے اور منہ کی بدبو کو ختم کر کے خوشبو پیدا کرتا ہے۔ بلغم کی وجہ سے پیدا ہونے والے کولہوں کے درد کو ختم کرتا ہے۔ بچھو کے ڈسے ہوئے کو اس کی مالش فائدہ پہنچاتی ہے۔

باب الضاد

الضَّان

(بھیڑ و دنبہ) الضان: یہ ضائن کی جمع ہے مونث کے لئے ضائے بولتے ہیں۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ ایسی جمع ہے جس کا کوئی واحد نہیں ہے۔ بقول دیگر اس کی جمع ضین آتی ہے۔ جیسے عبد کی عید آتی ہے۔
ضان کافر آن کریم میں تذکرہ:-

اللہ تعالیٰ کافر مان ہے:

فَمَا بَيْنَ أَزْوَاجِ مِنَ الضَّانِ النَّثْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ النَّثْنِ قُلِ الدَّكَرُ بَيْنَ حَرَمٍ أَمْ الْأُنثَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ. (الانبیہ)

”یہ مونثی آٹھ نر مادہ پیدا کئے یعنی بھیڑ اور دنبہ دو قسم نر مادہ اور بکری میں دو قسم نر مادہ آپ ان سے کہئے کہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان دونوں نروں کو حرام کیا ہے یا ان دونوں مادہ کو یا اس (بچہ) کو جس کو دونوں مادہ اپنے پیٹ میں لئے ہوئے ہیں۔“

اس آیت کا شان، نزول یہ ہے کہ زہرہ جاہلیت کے عرب یوں کہا کرتے تھے یہ مویشی ہیں اور یہ کھیت۔ ان کو کوئی استعمال نہیں کر سکتا۔ اسی طرح انہوں نے یہ عقیدہ بھی گھڑ رکھا تھا کہ ان مویشیوں کے رحم میں جو کچھ ہے وہ خالص ہمارے مردوں کے لئے ہے اور ہماری عورتوں کے لئے حرام ہے۔ علاوہ ازیں انہوں نے بحیرہ سائبہ و صید اور حامی کو بھی حرام کر رکھا تھا اور بعض جانوروں کا کھانا اپنی عورتوں کے لئے حرام کر رکھا تھا۔ مگر جب اسلام کا آفتاب طلوع ہوا تو اس نے حلال و حرام کے احکام کو واضح کر دیا تو کفار مکہ نے اس بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑا شروع کر دیا اور سب سے پہلے آپ سے اس بارے میں مشرکین کے خطیب مالک بن عوف بن الاحوص انصاری نے آغاز کیا اور دریافت کیا کہ اے محمد تم نے وہ بہت سی چیزیں جو ہمارے آباؤ اجداد کیا کرتے تھے حرام کر دیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ تم نے بلا اصل و ثبوت بہت سی قسم کی بکریوں کو حرام کر رکھا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان ازواجِ خمسہ کو کھانے اور ان سے نفع اٹھانے کے لئے پیدا کیا ہے لہذا تم یہ بتاؤ کہ یہ تمہاری مفروضہ تحریم کہاں سے آئی؟ آیا نر کی جانب سے یا مادہ کی جانب سے؟ یہ سن کر مالک حیران ہو گیا اور کوئی جواب اس سے نہ بن پڑا۔ آپ نے اس سے فرمایا کہ جواب کیوں نہیں دیتا؟ مالک نے کہا کہ آپ ہی فرمائیں میں سنتا ہوں گا۔ مالک کے جواب نہ دینے کی وجہ یہ تھی کہ اگر وہ یہ جواب دیتا کہ نر کی جانب سے حرمت آئی ہے تو یہ حرمت تمام نروں کو شامل ہوتی، تخصیص کیسی؟ اور اگر یہ کہتا کہ مادہ کی جانب سے تو بھی تمام مادہ حرام ہوتیں اور اگر یوں کہتا کہ حرمت اشتمال رحم کی وجہ سے آئی ہے تو تمام جالور۔

بلا امتیاز مذکر و مونث حرام ہو جائیں کیونکہ رحم سب کو شامل ہے۔ اور پھر یہ تخصیص کہ پانچواں بچہ حرام ہے یا ساتواں یا بعض حرام اور بعض حرام نہیں کہاں سے آئی؟

آیت بالا میں فَمَا بَيْنَ أَزْوَاجِ پر بدلیت کی بناء پر ہے فَمَا بَيْنَ خَفُولَةٍ سے بدل ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چوپاؤں میں سے ان آٹھ ازواج کو یعنی آٹھ قسموں کو پیدا فرمایا۔ ضان کی دو صنف مذکر و مونث پس مذکر ایک زوج اور مونث ایک زوج ہوا۔ اہل

عرب ہر اس واحد کو جو دوسرے سے منفک نہ ہو زوج کہتے ہیں۔ بحیرۃ سائبہ و صیلہ اور حام کی تفصیل انشاء اللہ باب النون میں نعم کے عنوان سے آئے گی۔

نوع غنم یعنی بھیڑ بکریوں میں اللہ تعالیٰ نے خاص برکت رکھی ہے چنانچہ یہ سال میں ایک مرتبہ بچہ پیدا کرتی ہیں اور ان کو کثرت کے ساتھ کھایا جاتا ہے مگر پھر بھی روئے زمین پر یہ کثرت سے پائی جاتی ہیں۔ اس کے برخلاف درندے سال میں دو مرتبہ یعنی جاڑے اور گرمی کے موسم میں بچے جنتے ہیں اور کھانے کے مصرف میں نہیں آتے پھر بھی بہت کم خال خال ہی نظر آتے ہیں۔

بھیڑ کی کھال نہایت نرم ہوتی ہے اس کی نرمی ضرب المثل ہے۔ حدیث شریف میں اس کی مثال دی گئی ہے بیہقی اور ترندی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آخری زمانہ میں کچھ لوگ ایسے نمودار ہوں گے جو دنیا کو دین کی آڑ میں چھپائیں گے ان کی زبانیں شہد سے زیادہ شیریں ہوں گی اور ان کے قلوب بھیڑیوں سے زیادہ سخت ہوں گے اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے قلوب ایلوے سے زیادہ تلخ ہوں گے۔ بظاہر اس قدر نرم کہ لوگوں کے سامنے بھیڑ کی کھال میں نمودار ہوں گے اور دنیا کو دین کے بدلہ میں خریدیں گے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا یہ لوگ مجھے دھوکہ دے رہے ہیں اور کیا مجھ پر جرأت کا مظاہرہ کر رہے ہیں تو میں بھی اپنی ذات کی قسم کھاتا ہوں کہ ان کو ایسے قتلوں میں مبتلا کروں گا کہ ان کے عاقل و سخیدہ لوگ بھی حیران و ششدر رہ جائیں گے۔“

بھیڑ اور بکری میں اس قدر طبعی تضاد ہے کہ یہ باہم کبھی جفتی نہیں کر سکتے۔

بھیڑ اور بکری کے خصائل

یہ ہاتھی اور بھیڑ جیسے عظیم الجثہ جانوروں سے نہیں گھبراتیں مگر ذرا سے بھیڑیے کو دیکھتے ہی ان پر خوف عظیم طاری ہو جاتا ہے۔ اس کی وجہ صرف یہی ہے کہ یہ خوف اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا فطری ہے۔ دوسری ایک عجیب بات ان کی فطرت میں یہ ہے کہ بکری ایک رات میں بہت سے بچے جنتی ہے اور صبح کو چرواہا بچوں کو گھر چھوڑ کر بکریوں کو چرانے لے جاتا ہے اور شام کو جب واپس لے کر آتا ہے تو ہر بچہ دودھ پینے کے لئے اپنی ماں کے پاس پہنچ جاتا ہے اور اس میں قطعاً بھول نہیں کرتا۔

ہندوستان میں ایک خاص قسم کی بھیڑ (ڈنہ) ہوتی ہے۔ جس کے سینے کندھوں اور رالوں و دم پر ایک ایک چکی ہوتی ہے اور بسا اوقات اس قدر بڑھ جاتی ہیں کہ اس کو چلنے میں دشواری ہونے لگتی ہے۔

اگر بھیڑ کسی کھیتی یا درخت وغیرہ کو چھ لیتی ہے تو وہ دوبارہ آگ آتی ہے لیکن اگر بکری کھالے تو ایسا نہیں ہوتا اسی لئے اہل عرب بھیڑ کے چر لینے کی صورت میں تختہ ضاریہ (بھیڑ نے کاٹ دیا) بکری کے چرنے کی صورت میں حلق معزۃ (بکری نے روند دیا) کہتے ہیں۔

بھیڑ یا بکری شمال کی جانب سے چلنے والی ہوا کے وقت جفتی کریں تو زچہ پیدا ہوتا ہے اور اگر دکن کی جانب چلنے والی ہوا کے وقت جفتی کریں تو مادہ بچہ پیدا ہوتے ہیں اور اگر بارش کے وقت جفتی کریں تو استقرار حمل نہیں ہوتا۔

شرعی حکم

بالا جماع اس کا کھانا حلال ہے۔

غرب الامثال

اہل عرب کسی کی حماقت و جہالت کو ظاہر کرنے کے لئے کہتے ہیں ”انجھل من زاعی الضان“ (بھیڑ کے چرواہے سے زیادہ

جابل) "وَأَخْضَقَ مِنْ طَالِبٍ ضَانٍ لَعَابَيْنِ" (اسی بھیزوں کے طالب سے زیادہ احمق) ان امثال میں چرواہے کی جانب حماقت کو منسوب کرنے کی وجہ یہ ہے کہ بھیز کی یہ عادت ہے کہ وہ ہر چیز سے بدک کر منتشر ہو جاتی ہیں اور چرواہا ہر بار ان کو اکٹھا کرنے کے لئے دوڑ دھوپ کرتا ہے۔ لہذا اس دوڑ دھوپ کی وجہ سے اس کو حماقت کی جانب منسوب کر دیا گیا ہے۔

چنانچہ صحاح میں مذکور ہے " (اسی بھیزوں والے سے زیادہ احمق) یہ اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ ایک اعرابی نے کسریٰ بادشاہ کو ایک خوشخبری سنائی جس سے وہ مسرور ہوا اور اس نے اعرابی سے کہا کہ جو چاہو مانگو تو اس اعرابی نے کہا کہ مجھے اسی بھیزیں دی جائیں۔

ابن خالو یہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حاجت پوری کر دی تو حضور نے اس سے فرمایا تو میرے پاس مدینے آنا۔ وہ شخص مدینہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ تجھے ان دونوں باتوں میں سے کیا پسند ہے؟ کہ تجھے اسی بکریاں دے دی جائیں یا میں تیرے حق میں ذعا کروں کہ تو میرے ساتھ جنت میں رہے؟ تو اس شخص نے کہا کہ مجھے اسی بھیز دے دی جائیں۔ حضور نے اشارہ فرمایا کہ اس کو اسی بھیز دے دو۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا:-

"یقیناً موسیٰ علیہ السلام کی ساتھی عورت تجھ سے زیادہ عقلمند تھی اس لئے کہ جب اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت یوسف علیہ السلام کی نقش بتلائی تھی تو حضرت موسیٰ نے اس سے کہا تھا کہ تجھے کیا پسند ہے تیرے لئے اپنے ساتھ جنت میں رہنے کی دعا کروں یا تجھ کو سو بکریاں دے دوں؟ تو اس عورت نے جواب دیا کہ مجھے آپ کے ساتھ جنت میں رہنا زیادہ پسند ہے۔"

اس حدیث کو ابن حبان نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح الاسناد کہا ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:-

"حضرت موسیٰ اشعری کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حین میں ہوازن کا مال غنیمت تقسیم فرما رہے تھے تو لوگوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو کر بولا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے ذمہ میرا ایک وعدہ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو بچ کہہ رہا ہے تو جو چاہے اپنے حق میں فیصلہ کر لے تجھے اختیار ہے تو اس شخص نے کہا کہ میں اپنے لئے اسی بھیز کا فیصلہ کرتا ہوں اور ان کے لئے ایک چرواہے کا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تجھے دے دیا گیا لیکن تو نے بہت سمجھنا سیکھا اپنے حق میں کیا یقیناً حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جس عورت نے حضرت یوسف علیہ السلام کی نقش بتلائی تھی وہ تجھ سے زیادہ عقلمند تھی۔ جب حضرت موسیٰ نے اس کو فیصلہ اختیار دیا تو اس نے کہا کہ میرا فیصلہ یہ ہے کہ مجھے دوبارہ جوان بنادیں اور مجھے اپنے ساتھ جنت میں داخل کرادیں۔"

"احیاء" میں زبان کی آفتوں میں سے تیرہویں آفت کے عنوان کے ذیل میں بیان کیا ہے کہ "لوگ اس چیز کو جس کا کہ انسان کا حکم بنایا جائے یعنی فیصلہ کا اختیار بہت کمزور کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس کو ضرب المثل بنالیتے ہیں۔ چنانچہ لوگ مثال دیتے ہیں۔ "المنع من صاحب الفصانین والراعی" (چرواہے اور اسی بھیزوں والوں سے زیادہ قانع)۔

طبی خواص

بھیز کا گوشت سودا و خلطوں کو روکتا ہے اور منی میں اضافہ کرتا ہے۔ زہروں میں مایع ہے لیکن بکرے کے گوشت کے مقابلہ میں گرم ہوتا ہے۔ ایک سالہ بھیز کا گوشت نہایت عمدہ ہوتا ہے اور معدے کے لئے نفع بخش ہے۔ لیکن جس شخص کو شب کو رومی کی عادت ہو اس کے لئے مضر ہے۔ البتہ قابض شوریوں کے ذریعے اس کا دفاع ممکن ہے۔ مادہ بھیز کا گوشت بہتر نہیں ہوتا کیونکہ اس سے فاسد خون پیدا ہوتا ہے۔ شش ماہ بچہ کا گوشت کثیر لغذ ہوتا ہے مگر گرم تر اور بلغم پیدا کرتا ہے۔ مینڈھے کا گوشت دیگر موسموں کے لحاظ سے موسم ربیع میں اچھا

ہوتا ہے۔ خسی مینڈھے کا گوشت قوت میں اضافہ کرتا ہے۔ مینڈھے کا خون بوقت ذبح گرم گرم لے کر برص پر ملا جائے تو اس کا رنگ بدل جائے گا اور برص ختم ہو جائے گا۔ اگر بھیڑ کی تازہ کھجی لے کر جلائی جائے اور پھر اس کو دانتوں پر ملا جائے تو دانت سفید اور چمک دار ہو جاتے ہیں۔ اگر مینڈھے کا سینک کسی درخت کے نیچے دفن کر دیا جائے تو اس درخت پر کھڑت سے پھل آئیں گے۔ اگر بھیڑ کے پتہ کو شہد میں ملا کر آنکھوں میں لگایا جائے تو نزول الماء کی بیماری دور ہو جاتی ہے۔ اس کی ہڈی اگر جھاؤ کے درخت کی لکڑی کے ساتھ جلا کر اس کی راکھ روغن گلاب جو چراغ میں جل چکا ہو ملا کر نوٹے ہوئے دانت پر لگالی جائے تو دانت ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر بھیڑ کے بال عورت اپنی اندام نہانی میں رکھ لے تو حمل ضائع ہو جائے گا۔ اگر شہد کے برتن کو سفید بھیڑ کی اون سے ڈھک دیا جائے تو وہ چیونٹیوں سے محفوظ رہے گا۔

الضُّوْضُ

الضُّوْضُ: ایک منحوس پرندہ جس کے پروں پر طرح طرح کے نقشے ہوتے ہیں۔

الضَّبُّ

(گود) الضب: یہ ایک بری جانور ہوتا ہے جو سوسار کے مشابہ ہوتا ہے۔

بقول اہل لغت ضب اسماء مشترک میں سے ہے۔ متعدد معانی کے لئے اس کا استعمال ہوتا ہے۔ چنانچہ اونٹ کے پاؤں کے درم کو بھی ضب کہتے ہیں اور سوسار اپنی کو بھی ضب کہتے ہیں۔ منی میں واقع مسجد خیف کی اصل پہاڑ کا نام بھی ضب ہے۔ ضبة الكوفة ضبة البصرة عرب کے دو قبیلوں کا نام ہے۔ اونٹنی کا دودھ دوہنے کے لئے مٹھی میں قھن کو دبانا کو بھی ضب کہتے ہیں۔ چنانچہ اس معنی کی تائید ابن ورید کے اس شعر سے ہوتی ہے۔

جَمَعْتُ لَهُ كَهْفِي بِالْوَمْعِ طَاعِنًا كَمَا جَمَعَ الْخَلْفَيْنِ لِي ضَبَّ خَالِبٍ

ترجمہ:- میں نے تیرے مارنے کے لئے اس طرح مٹھی میں دھالیا جس طرح دودھ دوہنے والا اپنی مٹھی میں اونٹنی کے دو قھن دھالیتا ہے۔

اس کی کنیت ابو حسل آتی ہے اور جمع ضباب اور ضب جیسے کف کی جمع اکف آتی ہے۔ مونث کے لئے۔ ضبہ بولتے ہیں۔ اہل عرب کا قول ہے "لَا لَعْلَةَ حَتَّى يَرِدَ الضَّبُّ" (جب تک گود پانی میں نہ اترے میں اس کام کو نہیں کروں گا) اور چونکہ گود پانی میں نہیں آتی لہذا اس کے معنی یہ ہوئے کہ اس کام کو کبھی نہیں کروں گا۔

ابن خالویہ کا قول ہے کہ گود پانی نہیں چیتی اور سات سو سال یا اس سے بھی زیادہ زندہ رہتی ہے۔ کہتے ہیں کہ ہر چالیس دن کے بعد ایک قطرہ چشما کا آتا ہے۔ اس کے دانت کبھی نہیں گرتے۔ نیز اس کے دانت جدا جدا نہیں ہوتے بلکہ پورا دانتوں کا ایک قطعہ ہوتا ہے۔ شعراء نے جانوروں کی زبانی جو اشعار وضع کئے ہیں ان میں گود کی زبانی وضع کردہ یہ شعر ہیں۔

فَمَ قَالَتْ السَّمَكَةُ رُفَاتًا ضَبُّ: أَصْبَحَ قَلْبِي صَرْدًا - أَلَا يَشْتَهِي أَنْ يَرُدَّ - أَلَا غَرَاذِغَرًا إِذَا - وَضَلْنَا نَارًا رُودًا - وَغَنَكشًا مُلْبَعِدًا

ترجمہ:- (مچھلی نے کہا اے گود چپ رہ) ضب نے جواباً کہا: میرا قلب خالی ہو گیا ہر آرزو تمنا سے اور اب اسے شندک کی بھی کوئی آرزو

نہیں رہی اب شدید گرمی اور خشک دونوں برابر ہیں خواہ لوٹ پوٹ ہو جاؤں گرم ریت میں یا نمناک مٹی میں۔
مچھلی اور گودہ کے اس تضاد کی جانب حاتم امم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے اس شعر میں اشارہ فرمایا ہے۔

وَكَيْفَ أَخَافُ الْفَقْرَ وَاللَّهَازِقِيَّ وَرَازِقِي هَذَا الْخَلْقِ فِي الْفُسْرِ وَالْيَسْرِ

ترجمہ:- (اور میں کس طرح فقر سے خوفزدہ ہو جاؤں جبکہ اللہ تعالیٰ میرا رزق ہے اور وہ مخلوق کی تنگی و فراخی میں رازق ہے۔

تَكْفُلُ بِالْأَرْزَاقِ لِلْمَخْلُوقِ كُلِّهِمْ وَلِلضَّبِّ فِي الْبَيْدَاءِ وَلِلْمَخُوتِ فِي الْبَحْرِ

ترجمہ:- (وہ اپنی تمام مخلوق کے رزق کی کفالت کرتا ہے اور گودہ کو جنگل میں اور مچھلی کو سمندر میں رزق دیتا ہے۔

جس علاقے میں گودہ کثرت سے پائی جاتی ہے اس کے لئے ”ضَبُّ الْبَلَدِ“ یا ”أَضْبُ الْبَلَدِ“ استعمال کرتے ہیں یعنی اس

علاقے میں کثرت سے گودہ پائے جاتے ہیں۔ اور ”أَرْضٌ ضَبِّيَّةٌ“ بہت گودہ والی زمین۔

عبد اللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ سوسائز گودہ گرگٹ چھپکلی اور ثمرۃ الارض (سانڈ) صورت و شکل میں ایک دوسرے سے ملتے جلتے

ہوتے ہیں۔ سوسار اور حرزدون کی طرح گودہ میں نہر کے دو ذرا اور مادہ کے دو فرج ہوتی ہیں۔

عبد القادر کا بیان ہے کہ گودہ گھڑیال کے چھوٹے بچے کے برابر ایک جانور ہے۔ اس کی دم بھی اسی جیسی ہوتی ہے اور یہ گرگٹ کی طرح

آفتاب کی تمازت سے رنگ بدلتی رہتی ہے۔ ابن ابی الدنیانے ”کتاب المستوحات“ میں حضرت انسؓ سے نقل کیا ہے کہ گودہ اپنے بل میں
بنی آدم کے ظلم سے لاغر ہو کر مر جائے گی۔

جب حضرت ابو حنیفہؒ سے گودہ کے ذکر کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ سانپ کی زبان کی مانند جز تو ایک ہی ہے البتہ

اس میں دو شاخیں بن گئی ہیں۔

گودہ جب اغدا دینا چاہتی ہے تو زمین میں ایک گڑھا کھود کر اس میں دیتی ہے۔ پھر اس کو مٹی میں ڈال کر دبا دیتی ہے اور روزانہ اس

کی گمرانی کرتی رہتی ہے۔ چالیسویں دن بچے نکل آتے ہیں۔ گودہ ستر یا اس سے بھی زائد اغدے دیتی ہے اور اس کے اغدے کبوتری کے

مشابہ ہوتے ہیں۔

گودہ اپنے بل سے کم بینائی کی حالت میں نکلتی ہے اور پھر سورج کو تک کر اپنی بینائی بڑھاتی ہے۔ جب اس پر بڑھا پا آ جاتا ہے تو اس

کی غذا صرف باؤسیم ہو جاتی ہے۔ ہوا کی خشک پر اس کا دار و مدار ہوتا ہے کیونکہ بڑھا پے میں اس کی رطوبت فنا ہو کر حرارت عزیزی کم ہو

جاتی ہے۔

کچھ اور گودہ میں دوستی ہوتی ہے اسی وجہ سے یہ اپنے بل میں کچھ کو داخل کر لیتی ہے تاکہ جب کوئی اس کو پکڑنے کی غرض سے اس کے

بل میں ہاتھ ڈالے تو کچھ اس کو ڈنگ مار دے۔ یہ اپنا گھر پتھر لی زمین میں بناتی ہے تاکہ پانی کے سیلاب اور زمین کھودنے والے سے

محفوظ رہے۔ سخت اور پتھر لی زمین میں گھر بنانے کی وجہ سے اس کے ناخن کند ہو جاتے ہیں۔ گودہ میں لسیان اور راستہ بھول جانے کی

عادت ہے اسی لئے حیرانی میں اس کی مثال دی جاتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ یہ اپنا گھر بلند مقامات یا ٹیلوں پر بناتی ہے تاکہ جب اپنی غذا کی

تلاش میں نکلے تو اپنے گھر کو نہ بھولے۔ حقوق یعنی ایذا رسانی میں ضرب الشل ہے کیونکہ یہ اپنے بچوں کو کھا جاتی ہے اور صرف وہی بچے

بچتے ہیں جو بھاگ جاتے ہیں۔ اسی کی جانب شاعر نے اشارہ کیا ہے۔

اَكَلْتُ بَيْنِكَ اَكْلَ الضَّبِّ حَتَّى تَوَكَّثَ بَيْنَكَ لَيْسَ لَهُمْ عَيْدٌ

ترجمہ:- تو نے گوہ کی طرح اپنے لڑکے کو کھالیا حتیٰ کہ تو نے اپنے لڑکوں کو اس قدر محدود تعداد میں چھوڑا ہے جن کا کوئی شمار نہیں۔

أَذْخَرُ خَاجِئِي أَمْ قَدْ كَفَّيْنِي خَبَاوُكَ إِنَّ شَيْئَتَكَ الْوَلَاءُ

ترجمہ:- میں حاجت کو بیان کروں یا میرے لئے تیرا سر جا کہنا کافی ہے کیونکہ تیری عادت وفا کرنے کی ہے۔

أَذَا أَنْفِي عَلَيْكَ الْغُرَاءُ يَوْمًا كَفَّاهُ مَنْ تَغْرُضُهُ الشَّاءُ

ترجمہ:- جب کوئی شخص ایک روز تیری تعریف کر دے تو یہ ایک دن کی تعریف بار بار کی تعریف سے بہتر ہے۔

مَكْرِيْنِمَ لَا يَغْيِرُهُ صَبَاحُ عَنِ الْخُلُقِ الْجَمِيلِ وَلَا مَسَاءُ

ترجمہ:- کریم شخص کی صبح و شام اخلاق حسنہ کو تبدیل نہیں کرتی۔

يَنَادِي الرِّيحَ تَكْرِمَةً وَفَجْذَا إِذَا مَا الضُّبُ أَخْجَرَهُ الشَّاءُ

ترجمہ:- شرافت اور بزرگی میں ہوا سے مقابلہ کرتا ہے جس وقت گوہ کو سردی بل میں بند کر دیتی ہے۔

فَأَرْضُكَ كُلَّ مَكْرَمَةٍ بِنَاهَا بَنُو تَجِيمٍ وَأَنْتَ لَهَا مَسَاءُ

ترجمہ:- ہر شرافت اور بزرگی تیری زمین ہے جس کو بنو تجمیم نے بنایا ہے اور تو اس زمین کا آسمان ہے۔

حدیث میں تذکرہ:-

ہذا رقمی، یہی تھی اور ان کے استاد ابن عدی نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کی ایک محفل میں تشریف فرما تھے کہ ایک اعرابی قبیلہ بنو سلیم کا آیا۔ یہ شخص گوہ کا شکار کر کے

اسے اپنی آستین میں رکھ کر اپنے مقام پر لے جا رہا تھا۔ جب اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حلقہ بتاتے ہوئے ایک جماعت کو

دیکھا تو دریافت کیا کہ یہ جماعت کس کے پاس جمع ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ اس شخص پر جو نبوت کا مدعی ہے۔ پس وہ شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا کہ اے محمد! عورتوں نے تجھ جیسا زبان دراز جو ٹٹا شخص کوئی نہیں جانتا (نعوذ باللہ) پس اگر مجھے اس بات کا

اندازہ نہ ہوتا کہ اہل عرب مجھ کو جلد باز کہیں گے تو میں تجھ کو قتل کر کے تمام لوگوں کو خوش کر دیتا۔ یہ بے ہودہ گوئی سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ

نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اجازت مرحمت فرمائیے میں اس کو قتل کر دوں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا نہیں عمر کیا تم کو معلوم نہیں کہ بدو بار شخص نبوت کا مستحق ہوتا ہے۔ پھر وہ اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آیا

اور کہا کہ لات اور غزالی کی قسم میں آپ پر اس وقت تک ایمان نہیں لاؤں گا جب تک کہ گوہ تم پر ایمان نہ لے آئے اور وہ گوہ آستین سے

نکال کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے چھوڑ دی اور کہا کہ اگر یہ گوہ تم پر ایمان لے آئے تو میں بھی تم پر ایمان لے آؤں گا۔ نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز لگائی اے گوہ! آپ کی آواز سن کر گوہ نہایت ہی شستہ اور فصیح زبان میں جس کو سب لوگ سمجھ رہے تھے کو بیاہوئی

”لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ يَا رَسُولَ رَبِّ الْعَالَمِينَ“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ سے فرمایا اے گوہ تم کس کی عبادت کرتے ہو؟

گوہ نے جواب دیا ”اس ذات کی آسمان میں جس کا عرش ہے اور زمین پر جس کی سلطنت ہے اور سمندر میں جس کی نیکل ہے اور جنت میں

جس کی رحمت ہے اور دوزخ میں جس کا عذاب ہے۔“

پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں کون ہوں؟ گوہ نے جواب دیا آپ پروردگار عالم کے رسول خاتم النبیین ہیں

جس نے آپ کی تصدیق کی فلاح یاب رہا اور جس نے تکذیب کی وہ خائب و خاسر ہوگا۔ گوہ کے زبانی یہ سن کر اعرابی نے کھڑے شہادت

پڑھا کہ میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول برحق ہیں۔ خدا کی قسم میں جس وقت آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا میرے نزدیک روئے زمین پر کوئی آپ سے زیادہ مغبوض نہیں تھا اور خدا کی قسم! اب آپ میرے لئے میری جان اور میری اولاد سے محبوب ہیں۔ میرا دواں میرا ظاہر و باطن پوشیدہ اور علانیہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آیا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام قریشیں اللہ کے لئے ہیں جس نے تجھے اس دین کی ہدایت دی جو غالب رہتا ہے مغلوب نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ اس دین کو بغیر نماز کے قبول نہیں فرماتے۔ اور نماز بغیر قرآن کے قبول نہیں فرماتے۔ اس اعرابی نے کہا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم مجھے قرآن سکھا دیجئے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سورۃ فاتحہ اور سورۃ اخلاص سکھادی۔ پس اعرابی نے کہا کہ یا رسول اللہ! مختصر سے مختصر اور طویل سے طویل کلاموں میں بھی میں نے اس سے عمدہ کلام نہیں سنا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ پروردگار عالم کا کلام ہے کوئی شعر نہیں ہے۔ جب تو سورۃ اخلاص ایک مرتبہ پڑھ لے تو گویا تو نے ایک ٹکٹ قرآن کریم پڑھ لیا اور جب اس کو دوسرے مرتبہ پڑھ لے تو گویا تو نے دو ٹکٹ قرآن کریم پڑھ لیا اور اگر تین مرتبہ اس کو پڑھ لیا تو پورا قرآن کریم پڑھ لیا۔

اعرابی نے کہا کہ ہمارا معبود تھوڑا قبول کر کے اس کے عوض میں بہت سادتا ہے۔ اس کے بعد حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے معلوم کیا کہ تیرے پاس مال و دولت ہے۔ اس نے بتایا کہ پورے بنو سلیم میں مجھ سے زیادہ تنگ دست کوئی شخص نہیں ہے۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو حکم فرمایا کہ اس کو مال دو۔ پس صحابہؓ نے ان کو اتنا مال دیا کہ حیران کر دیا۔ عبدالرحمان بن عوف نے کہا کہ میں ان کو ایک دس ماہ کی گاہن اونٹنی دیتا ہوں جو اس قدر تیز رفتار ہے کہ آگے والے کو پالیتی ہے لیکن کوئی پیچھے والا اس کو نہیں پکڑ سکتا جو تیرے لئے بھیجی تھی۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم نے جو کچھ دیا ہے اس کو بیان کر دیا اور اس کے عوض اللہ تعالیٰ جو تم کو عطا فرمائے گا میں اس کو بیان کروں۔

حضرت عبدالرحمان نے عرض کیا حضورؐ بیان فرمائیے۔ حضورؐ نے فرمایا تم کو اس کے عوض میں ایک اونٹنی ملے گی جو سپید کشادہ موتی کی طرح ہوگی جس کے پاؤں سبز زبرجد کے اور آنکھیں سرخ یا قوت کی ہوں گی۔ اس کے اوپر ایک ہودج ہوگا اور ہودج پر سندس اور استبرق ہوگا۔ یہ اونٹنی تم کو پہلے صراط پر کوندتی ہوئی بجلی کی مانند لے کر گزر جائے گی۔ پھر اعرابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اٹھ کر باہر نکلے تو ان کو ایک ہزار گھوڑوں پر سوار تلواریں سے مسلح ایک ہزار اعرابی ملے۔ ان مومن اعرابی نے ان سے دریافت کیا کہ کہاں جا رہے ہو؟ انہوں نے جواب دیا کہ اس جموں کے پاس جا رہے ہیں جو مدنی نبوت ہے۔ ان مومن اعرابی نے ان لوگوں کے سامنے کھڑے شہادت پڑھا تو ان لوگوں نے کہا کہ اچھا تم بھی صابی ہو گئے؟ تو انہوں نے پورا قصہ ان لوگوں کو سنایا یہ قصہ سن کر وہ ہزاروں بیک وقت "لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ پڑھ کر مشرف باسلام ہو گئے (رضوان اللہ علیہم اجمعین)۔

اس کے بعد یہ حضرات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمیں خدمت پر مامور فرمائیے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ آپ لوگ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے جھنڈے کے نیچے جمع ہو جاؤ۔ آپ کے زلمہ مبارک میں ان ایک ہزار لوگوں کے بعد اتنی بڑی تعداد میں ایک ساتھ پھر کبھی نہ عرب نہ عجم میں لوگ ایمان لائے۔

شرعی حکم

گوہ کا کھانا (شوافع کے یہاں) بالاتفاق حلال ہے اور احناف بالاتفاق حرمت کے قائل ہیں۔ وسیطہ میں مذکور ہے کہ حشرات الارض میں کوئی جانور سوائے گوہ کے حلال نہیں ہے۔ ابن صلاح نے اپنی کتاب "مشکل" میں لکھا ہے کہ گوہ ناپسندیدہ ہے۔ شیخین نے

حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے۔

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کے متعلق دریافت کیا گیا کہ کیا یہ حرام ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا نہیں لیکن میرے وطن میں پائی جاتی ہے اس لئے میں اس کو ناپسند کرتا ہوں۔“
سنن ابی داؤد میں مروی ہے:-

”جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بھئی ہوئی گوہ دیکھیں تو تھوکا اس پر حضرت خالدؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! شاید آپ اس کو ناپسند فرماتے ہیں؟ اس کے بعد ابو داؤد نے پوری حدیث نقل کی ہے اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ ہی حرام قرار دیتا ہوں۔“

دوسری روایت میں ہے:-

”گوہ کو تم لوگ کھا لو اس لئے کہ یہ حلال ہے۔“ پس یہ تمام روایتیں اباحت کی صریح دلیل ہیں۔“
دوسری دلیل یہ ہے کہ اہل عرب اس کو اچھا اور پاک سمجھتے تھے۔ جیسا کہ شاعر کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے۔
اَكَلْتُ الضَّبَابَ فَمَا عَفَتَهَا وَإِنِّي اشْتَهَيْتُ قَدِيدَ الْغَنَمِ
ترجمہ:- میں نے گوہ کھائی اور میں اس سے نہیں رکا اور مجھے اب بکری کے سوکھے ہوئے گوشت کی خواہش ہے۔
وَلَحْمُ الْخُرُوفِ حَنِيدًا وَقُلُّ أَتَيْتُ بِهِ فَاتِرًا فِي الشِّبَمِ
ترجمہ:- اور بکری کے بچہ کے بھنے ہوئے گوشت کی اور تحقیق کہ میں اس کو جلد ہی لایا منہ میں پانی آنے کی حالت میں۔
وَأَمَّا الْبَهْضُ وَجَبْنَا نَكْمَ فَأَصْبَحْتُ مِنْهَا كَبِيرُ السَّقَمِ
ترجمہ:- اور دودھ آمیز چاول اور تمہاری پھلیوں سے میں بیمار ہو گیا۔

وَرَكْتُ زَيْدًا عَلَى تَمْرَةٍ فَبَعَمَ الطَّعَامَ وَبَعَمَ الْإِذَمَ
ترجمہ:- اور میں نے کجور پر مسکہ رکھا پس بہترین کھانا اور بہترین دسترخوان تیار ہو گیا۔
وَقَدْ بِلْتُ مِنْهَا كَمَا نَلْتُمُوا فَلَمْ أَرِ فِيهَا كَطَبَ هَرَمِ
ترجمہ:- اور میں نے اس سے پالیا جیسا کہ تم نے پایا۔ پس میں نے اس میں گوہ جیسی مہر کی نہیں دیکھی۔
وَمَا لِي الْيَبُوسِ كَبَيْضِ الدَّجَاجِ وَبَيْضِ الدَّجَاجِ بَقَاءَ الْقَرَمِ
ترجمہ:- اور بکروں میں مرغی کے انڈے جیسی خوبی نہیں ہے اور مرغی کے انڈے گوشت کے شوقین کی دوا ہے۔
وَمَكْنُ الضَّبَابِ طَعَامُ الْعَرَبِ وَكَاشِبُهُ مِنْهَا دُوسُ الْعَجَمِ
ترجمہ:- اور گوہ کے انڈے اہل عرب کی غذا ہے اور اس کی دم کی گرہیں عجیبوں کے سروں کی مانند ہے۔

ہمارے (شوافع) نزدیک اس کا کھانا بلا کراہت جائز ہے جبکہ احناف کے یہاں مکروہ ہے۔ قاضی میاض نے ایک جماعت سے اس کی حرمت نقل کی ہے لیکن علامہ نوویؒ نے اس کی صحت کا انکار کیا ہے۔

اور یہ حدیث عبدالرحمن بن حنبلہ سے مروی ہے۔

”فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک ایسی جگہ قیام کیا جہاں گوہ بکثرت موجود تھیں۔ پس جب ہمیں بھوک لگی تو ہم نے گوہ پکائی۔ جس وقت

ہنڈیا جوش مار رہی تھی تو ہمارے پاس حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ آپ نے دریافت فرمایا یہ کیا چک رہا ہے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ گوہ ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کی ایک قوم کی صورت مسخ کر کے حشرات الارض بنا دیا گیا تھا۔ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں یہ گوہ بھی اسی میں سے نہ ہو اس لئے میں نے اس کو کھاتا ہوں اور نہ اس سے منع کرتا ہوں۔“

صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب حنین کے لئے تشریف لے جا رہے تھے تو آپ کا گزر مشرکین کے ایک درخت کے قریب سے ہوا جس کا نام ”ذات النواط“ تھا۔ اس پر مشرکین اپنے ہتھیار لٹکایا کرتے تھے صحابہ کرام نے اس درخت کو دیکھ کر حضور سے درخواست کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے بھی ایک ذات النواط بنا دیجئے جس طرح ان لوگوں کا ذات النواط ہے۔ حضور نے صحابہ سے فرمایا سبحان اللہ! یہ ایسا ہی مطالبہ ہے جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے کیا تھا کہ اے موسیٰ! ہمارے لئے بھی ایک ایسا ہی معبود بنا دیجئے جیسا کہ ان لوگوں کے معبود ہیں۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم ضرور بالضرور اپنے سے پہلے لوگوں کی ذرہ ذرہ چیزوں میں پوری پوری اتباع کرو گے۔ حتیٰ کہ اگر وہ گوہ کے بل میں داخل ہوئے تو تم بھی ضرور اس میں داخل ہونے کی کوشش کرو گے۔ صحابہ نے عرض کیا یہود و نصاریٰ کی۔ حضور نے فرمایا تو پھر کس کی۔“

ضرب الامثال

گوہ چونکہ عموماً راستہ بھول جاتی ہے اس لئے گمراہ کے لئے اہل عرب بولتے ہیں۔ أَضَلُّ مِنَ الطُّبِّ (گوہ سے زیادہ گم کردوار) کسی کی ایذا رسانی کے اظہار کے لئے کہتے ہیں ”أَغْضَىٰ مِنَ الطُّبِّ“ (گوہ سے زیادہ آزار دہ) یہ مثل اس لئے چلی ہے کیونکہ گوہ اپنے بچوں کو کھا جاتی ہے کسی کی طویل العمری کو ظاہر کرنے کے لئے کہتے ہیں أَخْبَنُ مِنَ الطُّبِّ (گوہ سے زیادہ دراز عمر) یہ اس لئے کہتے ہیں کیونکہ گوہ کی عمر بہت طویل ہوتی ہے۔ اس طرح کہتے ہیں أَخْبَنُ مِنَ الطُّبِّ (گوہ سے زیادہ بزدل) اور ”أَهْلَهُ مِنَ الطُّبِّ“ (گوہ سے زیادہ احمق) اور أَخَذَ مِنَ الطُّبِّ (گوہ سے زیادہ دھوکہ باز)

شاعر نے کہا ہے۔

أَخَذَ غُ مِنْ طَبِّ إِذَا جَاءَ خَارِسٌ أَعْدَلَهُ عِنْدَ اللَّبَابَةِ عَفْرَبًا

ترجمہ:- اور گوہ اس قدر چالاک ہے کہ جب کوئی شکاری اسے شکار کرنے آتا ہے تو یہ اپنے بل کے منہ پر بچھو رکھتی ہے اور کسی شے کی چھیدگی کو ظاہر کرنے کے لئے کہتے ہیں ”أَغْفَدَ مِنْ ذَنْبِ الطُّبِّ“ (گوہ کی دم سے زیادہ گمراہ دار) اہل عرب کہتے ہیں کہ کسی آدمی نے ایک اعرابی کو کپڑا پہنا دیا تو اس اعرابی نے کہا کہ میں اس کے صلہ میں تم کو ایسی بات بتاتا ہوں جس کا تجھے ابھی تک علم نہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ گوہ کی دم میں اکیس گر ہیں ہوتی ہیں۔

طبی خواص

اگر گوہ کسی سردی مانگوں کے درمیان سے گزر جائے تو وہ مرد کا بل بجا نہیں رہے گا۔ جو شخص گوہ کا دل کھالے اس کو غم اور خٹان سے نجات ہو جائے گی۔ گوہ کی چربی پھلکا کر ذکر پر مالش کرنے سے بھاء کی خواہش بہت تیز ہو جاتی ہے۔ اگر کوئی گوہ کھالے تو عرصہ دراز تک اس کو پیاس نہیں لگتی۔ جو شخص گوہ کے خضیہ اپنے پاس رکھ لے تو اس کے ملازمین اس کے فرمانبردار اور اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ گوہ کا لٹخہ اگر کسی گھوڑے کے منہ پر باندھ دیا جائے تو کوئی بھی گھوڑا اس سے تیز نہیں دوڑ سکتا۔ اگر گوہ کی کھال کا غلاف بنا کر اس میں

تکوار رکھ لی جائے تو صاحب تکوار کے اند شجاعت پیدا ہو جائے گی۔ اگر اس کی کھال کی کچی بنا کر اس میں شہر رکھا جائے تو جو شخص بھی اس شہر کو چاٹ لے گا اس کی قوت جماع میں بے پناہ شدت اور اضافہ ہوگا۔ گوہ کی پیٹ کا مرہم کلف اور یرص کے لئے مفید ہے۔ بطور مرہم آنکھ میں اس کی بیٹ کا استعمال نزول ماء کے لئے مافح ہے۔

تعبیر

خواب میں گوہ ایسے عربی شخص پر دلالت کرتا ہے جو لوگوں کے اور اپنے دوست کے مال میں چالاکی کرتا ہو کبھی اس سے بھول المنصب شخص بھی مراد ہوتا ہے اور کبھی طعون شخص مراد ہوتا ہے کیونکہ یہ مسخ شدہ جانور ہے اور کبھی اس سے مشکوک کماٹی مراد ہوتی ہے اور کبھی اس کو خواب میں دیکھنا بیماری کی علامت ہے۔

الضبع

(کفتار۔ بکو) الضبع: اسم جنس ہے۔ ز کے لئے ضبعان بولتے ہیں اور جمع ضباعین آتی ہے جیسے سرخان کی جمع سراہین آتی ہے۔ مادہ کے لیے ضبعانہ بولا جاتا ہے اور جمع ضبعانات آتی ہے۔ ضباع نر اور مادہ دونوں کی مشترک جمع ہے۔

ابن بری کہتے ہیں کہ یہ کہنا کہ مادہ کے لئے ضبعانہ کا لفظ آتا ہے۔ یہ غیر مشہور ہے۔ ضبع کے بارے میں ایک لطیف مسئلہ ہے کہ لغت عرب میں عام اور معمول بہ اصول یہ ہے کہ جب مذکر اور مونث کا اجتماع ہو تو مونث پر مذکر غالب ہوتا ہے۔ کیونکہ مذکر اصل ہے اور مونث اس کی فرع ہے۔ مگر دو جگہ ایسی ہیں جہاں یہ اصول نہیں چلتا۔ اول یہ کہ جب آپ نر اور مادہ ضبع کا حشریہ بناؤ گے تو ضبع مونث کو حشریہ بناتے ہوئے ضبعان کہو گے۔ مذکر یعنی ضبعان کو حشریہ نہیں بناؤ گے۔ کیونکہ اگر ضبعان کا حشریہ بنایا جائے تو حروف زوائد زیادہ تعداد میں آئیں گے اس لئے کثرت زوائد سے بچنے کے لئے ایسا کرتے ہیں۔

دوسرا مقام مونث کی ترجیح کا یہ ہے کہ تاریخ جب بیان کی جائے مذکر کو مونث کو ترجیح ہوگی کیونکہ تاریخ یعنی رات سے شروع ہوگی دن سے نہیں اور رات مونث ہے اور دن مذکر ہے۔ تاریخ کے باب میں ایسا اسحق کی رعایت کے لئے کرتے ہیں کیونکہ ہرمینہ کی رات ہی پہلے ہوتی ہے۔ اسی کو حریری نے بھی ”درہ“ میں بیان کیا ہے کہ جب بھی مونث و مذکر کا اجتماع ہو تو مذکر غالب ہوتا ہے مگر تاریخ میں اس کے برعکس ہے اور ضبع کے حشریہ میں بھی معاملہ برعکس ہے۔

امین الانباری کی رائے یہ ہے کہ ضبع نر اور مادہ دونوں کے لئے مستعمل ہے۔ ابن ہشام خضراوی نے بھی اپنی کتاب ”الافصاح فی فوائد الایضاح للعارسی“ میں ابو العباس سے اسی طرح نقل کیا ہے تاہم مشہور روایت ہے جو پہلے مذکور ہوا۔ ضبع کی تغیراً ضبیح آتی ہے جیسا کہ باب الالف میں ”الاسد“ کے عنوان میں مسلم شریف کے باب ”اعطاء القتال سلب المقتول“ میں ابوقادہ کے حوالہ سے لیث کی حدیث میں مذکور ہوا ہے اس میں ہے کہ۔

”حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے (یہ سن کر اس شخص سے) کہا کہ خدا کی قسم یہ ہرگز نہیں ہو سکتا (کہ ہم مقتول کا سامان قریش کے ایک چھوٹے سے بھوکو دے دیں اور (ابوقادہ) اللہ کے شہروں میں سے ایک شیر ہیں۔“

خطابی کا شاذ قول یہ ہے کہ ضبیح ایک قسم کا پرندہ ہے۔ ضبع کے اور بھی مختلف اسماء میں مثلاً جنہل جعصار اور حصہ وغیرہ۔ اس کی

کنیت ام خنوز ام طریق ام المقهور، ام عامر اور ام نوفل آتی ہیں اور نر کی کنیت ابو عامر ابو کلہ وار ابو الحسمیر آتی ہیں۔

باب الہمزہ والف میں یہ بات گزر چکی ہے کہ ارنب (خرگوش) کی طرح بچہ کو بھی حیض آتا ہے چنانچہ کہا جاتا ہے "فَحَيْضُكَ الْارَنْبُ" (خرگوش کو حیض آ گیا)۔

شاعر کہا ہے ۔

فَضَحَكَ الْارَنْبُ فَوْقَ الصِّفَا كَمَثَلِ دَمِ الْحَرْبِ يَوْمَ اللِّقَاءِ

ترجمہ: مفا کے اوپر خرگوش کا حیض مقابلہ کے دن لڑائی کے خون کی مانند ہے۔

اور ابن الاعرابی نے اپنے بھانجے تابطاشرا کے قول سے بھی یہی معنی مراد لئے ہیں۔

تَضَحَكَ الضَّبْعُ لِقَتْلِي هَذَا نِيلَ وَتَرَى الذَّنْبَ لَهَا يَسْتَهْلُ

ترجمہ: مقتولین ہڈی کی وجہ سے بچہ کو حیض آنے لگا اور تو دیکھے گا کہ بھیریا اس کو بھونکتا ہے (یعنی جب بچہ لوگوں کا گوشت کھاتا ہے اور ان کا خون پیتا ہے تو اس کو حیض آنے لگتا ہے)

ایک دوسرا شاعر کہتا ہے ۔

اضْحَكِ الصَّبَاغُ سَيْوَفَ سَعْدٍ لِقَتْلِي مَا ذَفَنُ وَلَا زِدْنَا

ترجمہ: اور بچہ جسے سعد کی تلواروں پر اور مقتولین نے دفن کئے گئے اور نہ ان کی دیت دی گئی۔

ابن ورید نے اس بات کی تردید کی ہے کہ بچہ کو حیض آتا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ کیا کوئی ایسا شخص ہے جس نے حیض آتے وقت بچہ کو دیکھا ہے۔ جس سے کہ یہ ثابت ہو سکے کہ بچہ کو حیض آتا ہے۔ بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ بچہ مقتولین کو دیکھ کر خوش ہوتا ہے۔ جب ان مقتولین کو کھاتا ہے تو کثرت سے ایک دوسرے پر دانت چلاتا ہے اور اس دانت چلانے کو شاعر نے ہنسنے سے تعبیر کر دیا۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ چونکہ بچہ ان مقتولین کو دیکھ کر مسرور ہوتا ہے اس لئے اس کی مسرت کو تنگ سے تعبیر کر دیا۔ کیونکہ ہنستا بھی مسرت ہی کی وجہ سے ہوتا ہے اس لئے سبب کو مسبب کا نام دے دیا گیا جس طرح غنہ کو خمر کہتے ہیں۔

"تستهل الذناب" کے معنی بھیرے کا چلانا اور بھونکتا ہے جیسا کہ ابن سیدہ نے لکھا ہے۔ جاحظ نے اور زخیری نے "ربیع الاربار" میں اور قزوینی نے "عجائب المخلوقات" اور "مفید العلوم ومبید الہوم" میں اور ابن اصلاح نے اپنی کتاب "رحلت" میں اور سطا طالیس وغیرہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ خرگوش کی طرح بچہ بھی ایک سال نر اور ایک سال مادہ رہتا ہے۔ حالت مونث میں بچے دیتا ہے اور حالت مذکر میں حاملہ ہوتا ہے۔

قزوینی کا بیان ہے کہ عرب میں ایک قوم ہے جس کو لوگ ضعیفی کہتے ہیں۔ اگر کسی مکان میں ایک ہزار لوگ جمع ہوں اور ایک شخص اس قوم (ضعیفی) کا ہو تو ایسی صورت حال میں اگر بچہ اس مکان میں آجائے تو سوائے اس شخص (ضعیفی) کے کسی کو نہیں پکڑے گا۔

بچہ کو لوگ عرج یعنی لنگ سے منسوب کرتے ہیں مگر درحقیقت میں یہ لنگز انہیں ہوتا۔ دیکھنے والوں کو لنگز اس لئے نظر آتا ہے۔ کیونکہ اس کے جوڑ قدرتی طور پر ڈھیلے ہوتے ہیں اس کی دائمی کروٹ میں بمقابلہ بائیں کروٹ کے، طوبت زیادہ ہوتی ہے۔

انسان کے گوشت کا بے حد شوقین ہونے کی وجہ سے قبریں کھودنا اس کا خاص مشغلہ ہے۔ بچہ جب کسی انسان کو سوتا ہوا پاتا ہے تو اس

کے سر کے نیچے زمین کھود کر بیٹھ جاتا ہے اور نیواہ باکر اس کا خون چوس کر ہلاک کر دیتا ہے۔ بجوقاسق یعنی بدکار جانور ہے۔ چنانچہ اس کی نوع کا کوئی بھی جانور جب اس کے پاس سے گزرتا ہے تو یہ فوراً اس پر چڑھ بیٹھتا ہے یعنی جفتی کر لیتا ہے۔ عرب میں بجوقاسدی ہونے میں ضرب المثل ہے۔ کیونکہ جب کبھی یہ بکریوں میں گھس جاتا ہے تو تباہی مچا دیتا ہے۔ بھیڑیے کی طرح ایک آدمہ بکری کو اٹھا کر نہیں لے جاتا البتہ جب بھیڑیا اور بجو ایک ساتھ کسی ریوڑ میں گھس جاتے ہیں تو بکریاں ان دونوں سے محفوظ رہتی ہیں کیونکہ ان میں لڑنے لگتے ہیں اور ایک دوسرے کو بکری کے کچڑے سے روکتے ہیں۔ اس لئے اہل عرب اپنی دعا میں کہتے ہیں: **اللّٰهُمَّ ضَنْبًا وَوَبًا** یعنی کرا کر بکریوں میں بھیڑیا آئے تو اس کے ساتھ بجو بھی آئے تاکہ بکریاں ان کے شر سے محفوظ رہیں۔ کسی شاعر نے اسی مضمون کو اس شعر میں نظم کیا ہے۔

تَفَرَّقَتْ غَنَمِي يَوْمًا فَقُلْتُ لَهَا يَارَبِّ سَلِّطْ عَلَيْهَا الذَّنْبَ وَالضُّبَّ

ترجمہ: ایک روز میری بکریاں تتر بتر (منتشر) ہو گئیں تو میں نے یہ دعا مانگی اے میرے رب ان پر بھیڑیے اور بجو ایک ساتھ مسلط کر دے۔

جب اسمعی سے اس شعر کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ آیا یہ شعر بکریوں کے بارے میں دعا خیر ہے یا بد دعا تو اسمعی نے جواب دیا کہ دعا خیر ہے۔

اگر چاندنی رات میں کتا کسی دیوار یا چھت وغیرہ پر کھڑا ہوا ہو اور زمین پر اس کا سایہ پڑ رہا ہو تو اگر اس سایہ پر بجو کا قدم پڑ جائے تو کتا فوراً نیچے گر جاتا ہے اور پھر بجو اس کو کھا جاتا ہے۔ بجوحماقت سے موصوف ہے اس لئے کہ اس کے شکاری اس کے بل کے دروازے پر کھڑے ہو کر وہ کلمات بولتے ہیں جن سے اس کا شکار کیا جاتا ہے تو یہ گرفت میں آ جاتا ہے جیسا کہ اس سے پہلے ذبح (زبجو) کے بیان میں ہم لکھ چکے ہیں۔ جا حقا ان کلمات کو جن کو بول کر اس کا شکار کیا جاتا ہے عرب کی بے ہودہ گوئی کہتے ہیں۔ بھیڑیے سے ایک بھو پیدا ہوتا ہے جس کو "عسہار" (بجو کے مشابہ ایک جانور ہے جو افریقہ میں ہوتا ہے) کہا جاتا ہے۔ راجز نے کہا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ نَعْلَمُ مِنَ جِلْدِ الضَّبِّ وَشُرَكَائِهِ لَنَقْطَعَ كُلَّ الْحَذَاءِ يَحْتَذِي الْحَافِي الْوَاقِعَ

ترجمہ: کاش کہ میرے پاس جوتے ہوتے بجو کی کھال کے اور ان جوتوں کے بند بھی بجو کے بالوں کے ہوتے تو وہ کبھی نہ ٹوٹتے۔

شرعی حکم

شوافع کے یہاں اس کا کھانا حلال ہے۔ امام شافعی اس کی حلت کی دلیل اس طرح دیتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ذی ناب درندہ کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔ پس جس جانور کے ناب طاقت ور ہوں اور وہ اپنے ناب سے شکار پر حملہ کرتا ہو تو اس جانور کا ناب سے حملہ کرنا یہ تحریم کی علت ہے مگر یہ علت بجو میں نہیں ہے اس لئے کہ بجو ناب سے حملہ نہیں کرتا بلکہ بغیر ناب کے حملہ کرتا ہے جیسا کہ باب المیزہ والالاف میں "الاسد" کے عنوان میں گزر چکا۔

امام احمد اسحاق ابو ثور اور اصحاب حدیث اس کی حلت کے قائل ہیں۔ امام مالک اس کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور مکروہ کی تعریف ان کے یہاں یہ ہے کہ جس کا کھانے والا گناہگار ہو۔ چنانچہ امام مالک حتمی طور پر اس کی حرمت کے قائل نہیں ہیں۔ امام شافعی حضرت سعد بن ابی وقاص کے فضل سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ وہ بھی بجو کو کھاتے تھے۔ حضرت ابن عباس اور عطاء بھی اس کے قائل ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اس کو حرام قرار دیتے ہیں۔ سعید بن المسیب اور سفیان ثوری بھی اس کی حرمت کے قائل ہیں۔ ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ جو ذی ناب ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی ناب کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ ہماری (شوافع) دلیل یہ حدیث ہے جو حضرت عبدالرحمن بن ابی عمار سے مروی ہے:-

”فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بچو کے متعلق دریافت کیا کہ کیا یہ شکار ہے؟ انہوں نے فرمایا ہاں! میں نے معلوم کیا کہ کیا یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں۔“

اس حدیث کو امام ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن اور صحیح ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:- ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچو شکار ہے اس کی جڑا جوان سینڈھا ہے اور یہ ماکول اللحم ہے۔ اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔“

ابن السکن نے بھی اس کو اپنی کتاب ”صحاح“ میں نقل کیا ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے امام بخاری علیہ الرحمۃ سے اس حدیث کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

یعنی میں حضرت عبد اللہ بن المغفل سلمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:-

”فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! بچو کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟ تو آپ نے فرمایا نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ ہی اس کے کھانے سے کسی کو روکتا ہوں۔“

راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ جب اس سے منع نہیں فرماتے تو میں اس کو کھاؤں گا۔ (اس حدیث کی سند ضعیف ہے)۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ صفا اور مردہ کے پاس ہمیشہ بغیر کسی بکیر کے بچو کا گوشت فروخت ہوتا رہا ہے لہذا یہ اس کی حلت کی دلیل ہے اور یہی وہ حدیث شریف جس میں ہر ذی ناب کے کھانے کی ممانعت ہے۔ تو وہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ وہ جانور اپنے ناب سے شکار کر کے غذا حاصل کرتا ہو اور اس کی ایک دلیل خرگوش ہے۔ جو ذی ناب ہونے کے باوجود حلال ہے کیونکہ اس کے ناب کمزور ہوتے ہیں جس سے یہ کسی پر حملہ نہیں کرتا۔

ضرب الامثال

کہتے ہیں ”انخفق من الضنغ“ (بچو سے زیادہ بے وقوف) بچو کے متعلق عرب میں رائج مشہور مثالوں میں سے ایک مثال وہ ہے جس کو بیہوشی نے ”شعب الایمان“ کے آخر میں ابو عبیدہ معمر بن المثنیٰ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے یونس ابن حبیب سے بچو ام عامر کی مشہور شل کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس کا قصہ اس طرح ہے کہ چند لوگ گرمیوں کے موسم میں شکار کے لئے نکلے۔ جب وہ شکار کی تلاش میں پھر رہے تھے تو ان کو ایک ام عامر (بچو) نظر آیا۔ شکار یوں نے اس کا پیچھا کیا مگر شکاری دوڑتے دوڑتے تھک گئے۔ اور وہ بچوان کے ہاتھ نہ آیا۔ چنانچہ آخر میں شکاری اس بچو کو بھگاتے بھگاتے ایک اعرابی کے خیمہ کے پاس لے گئے۔ بچو دوڑ کر خیمہ میں گھس گیا۔ اس کو دیکھ کر اعرابی خیمہ سے باہر نکلا اور شکاریوں سے پوچھا کیا معاملہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہمارا ایک شکار جس کو ہم بھگا رہے تھے آپ کے خیمہ میں گھس گیا ہے ہم اس کو پکڑنا چاہتے ہیں۔ یہ سن کر اعرابی بولا کہ خدا کی قسم جب تک میرے ہاتھ میں تلوار ہے تم ہرگز اس تک نہیں پہنچ سکتے۔ اعرابی کا چیلنج سن کر شکاری بچو کو چھوڑ کر چلے گئے۔ اس کے بعد اعرابی نے اپنی اڈنی کا دودھ دوا اور

ایک برتن میں دودھ اور ایک برتن میں پانی لے کر بچہ کے سامنے رکھ دیا۔ بچہ کبھی دودھ اور کبھی پانی پیتا رہا اور جب سیراب ہو گیا تو ایک کونے میں جا پڑا۔ رات کے وقت جب اعرابی اپنے خیمہ میں سو گیا تو بچہ نے آکر اس کا پیٹ پھاڑ ڈالا اور اس کا خون پی لیا اور جو کچھ اس کے پیٹ میں اعضاء تھے وہ سب کھا لئے اور پھر وہاں سے بھاگ گیا۔

صبح کو جب اس کا چچا زاد بائی آیا تو اعرابی کو اس حال میں دیکھ کر اس جگہ پہنچا جہاں دودھ پی کر بچہ لیٹ گیا تھا۔ جب اس کو وہاں نہیں پایا تو اس نے سوچا کہ ہونہ ہو یہ بچہ کس کا کام ہے۔ چنانچہ وہ تیر و مکان لے کر نکلا اور اس بچہ کو تلاش کر کے اس کو مار ڈالا اور یہ اشعار پڑھے۔

ومن یصنع المعروف من غیر اہله یلاقى الذی لا قىٰ منجیز ام غامر

ترجمہ:- جو کسی نالہ کے ساتھ بھلائی کرے گا تو اس کا وہی انجام ہوگا جو ام غامر (بچہ) کو پناہ دینے والے کا ہوا۔

اذا م لها حیث استجارت بقربہ فراهنا من البان اللقاح الغزائر

ترجمہ:- جب سے اس بچہ نے اس کے قریب یعنی خیمہ کی پناہ لی تھی وہ برابر کا بھن اوٹنی کے دودھ سے اس کی ضیافت کرتا رہا۔

واشبعها حتی اذا ماتت لاث فرقة بانیاہ لها واطافر

ترجمہ:- جب وہ شکم سیر ہو گیا تو اس نے اس احسان کا بدلہ یہ دیا کہ اپنے دانتوں اور پنجوں سے اپنے محسن کا پیٹ چاک کر دیا۔

فقل للذوی المعروف هذا جزاء من غذا یضنع المعروف مع غیر شاہر

ترجمہ:- لہذا انکی کرنے والوں سے کہہ دو کہ یہ اس شخص کی سزا ہے جو ناشکروں کے ساتھ شکی کرتا ہے۔

میدانی نے کہا ہے کہ ایک مثال یہ بھی ہے ”ما یخفی هذا علی الضنیع“ (یہ بات بچہ سے بھی پوشیدہ نہیں ہے) یہ ایسی بات کے لئے بولتے ہیں جو عوام الناس میں مشہور ہو۔

طبی خواص

صاحب عین الخواص کا کہنا ہے کہ بچہ کتے کو ایسے کھینچتا ہے جیسے لوہے کو مٹا طیس۔ چنانچہ اگر کتا چاندنی رات میں کسی چھت یا دیوار وغیرہ پر کھڑا ہوا ہو اور اس کا سایہ زمین پر پڑ رہا ہو تو اگر بچہ کا قدم اس کے سایہ پر پڑ جائے تو کتا فوراً نیچے گر جاتا ہے اور پھر بچہ اس کو کھالینا ہے۔ اگر کوئی شخص بچہ کی چربی اپنے بدن پر مل لے تو کتوں کی معزرت سے محفوظ رہے گا۔ اگر بچہ کا پتہ خشک کر کے بقدر نصف دانق کسی عورت کو پلا دیا جائے تو اس کو ہم بستری سے نفرت ہو جائے گی اور شہوت کلیتاً ختم ہو جائے گی۔ اگر بچہ کی کھال کی چھلکی بنا کر غلہ کا بیج اس میں چھان کر بویا جائے تو یہ کھیت مٹی کے نقصان سے محفوظ رہے گا۔ مذکورہ بالا فوائد محمد بن زکریا رازی کے بیان کردہ ہیں۔

عطار دین محمد کا قول ہے کہ بچہ جو عنب الثعلب یعنی مکوہ سے بھاگتا ہے لہذا اگر عرق مکوہ کی بند پر مالش کی جائے تو بچہ کی معزرت سے حفاظت ہو جاتی ہے۔ جو شخص بچہ کی کھال اپنے پاس رکھ لے اس کو کتے نہیں بھونک سکتے۔ اگر بچہ کے پتا کو بطور سرمہ استعمال کریں تو آنکھوں کی دھند اور پانی اترنے کو قائلہ کرتا ہے اور اس سے آنکھوں کی روشنی تیز ہو جاتی ہے۔ بچہ کی دانق آٹکھ نکال کر اور اس کو سات یوم تک سرکہ میں ڈبونے کے بعد اگر انگوٹھی کے ٹکینے کے نیچے رکھ لیا جائے تو جو شخص اس انگوٹھی کو پہنے گا اور جب تک یہ انگوٹھی اس کے ہاتھ میں رہے گی تب تک اس شخص پر نگاہ بد اور جادو وغیرہ اثر انداز نہیں ہوں گے اور اگر اس انگوٹھی کو پانی میں ڈال کر وہ پانی کسی مسکور کو پلایا جائے تو اس کا سحر (جادو) ختم ہو جائے گا اور یہ عمل مختلف قسم کے جادوؤں کے لئے بہت نافع ہے۔ بچہ کا سر اگر برج حمام (کیوتروں کا مسکن) میں

رکھ دیا جائے تو اس برج میں کبوتروں کی کثرت ہو جائے گی۔ بھوکہ زبان اگر کوئی شخص اپنے ہاتھ میں لے لے تو کتے نہ اس کو بھونکیں گے اور نہ ضرر پہنچائیں گے۔ چور اور ڈاکو وغیرہ اکثر ایسا کرتے ہیں۔ جس شخص کو بھوکہ خوف ہو وہ شخص جنگلی پیاز کی جڑ اپنے ہاتھ میں لے لے بھوکہ کے قریب بھی نہیں آئے گا کیونکہ جنگلی پیاز سے بھوکہ بھاگتا ہے۔ اگر بھوکہ گدی کے بالوں کی دھونی کسی بیمار بچے کو سات یوم تک دی جائے تو وہ بچہ صحت یاب ہو جائے گا۔

اگر بے خبری میں کسی عورت کا بھوکہ ذکر کھس کر پڑا دیا جائے تو اس عورت کی شہوت بالکل ختم ہو جائے گی اور جو شخص بھوکہ شرمگاہ کا کچھ حصہ اپنے گلے میں بطور تنوید ڈال لے تو ہر کوئی اس سے محبت کرنے لگے گا۔ بھوکہ دانت کو اگر بازو میں باندھ لیا جائے تو نسیان ختم ہو جائے گا اور دانتوں کے درد میں بھی ایسا کرنا فائدہ مند ہے۔ اگر کھیال پر بھوکہ کھال چڑھائی جائے اور پھر اس سے وہ غلہ ناپا جائے جو بیج کا ہو تو جس کھیت میں یہ بیج بویا جائے گا وہ کھیت تمام آفتوں سے محفوظ رہے گا۔ بھوکہ ایک عجیب خاصیت یہ ہے کہ جو شخص اس کا خون پی لے اس کے دل سے دوسرے ختم ہو جاتا ہے اور جو شخص اپنے ہاتھ میں نخل (اندرائن) لے لے بھوکہ شخص سے دور بھاگ جائے گا۔ اگر کوئی شخص اپنے بدن پر بھوکہ چربی کی مالش کر لے تو وہ کتوں کے کاٹنے سے مامون رہے گا۔

حنین ابن اسحاق کا قول ہے کہ اگر آنکھ سے پڑبال اکھاڑ کر اس جگہ بھوکہ ملے یا کسی اور درخت سے یا بکری کا پتہ لگا دیا جائے تو پھر اس جگہ بال نہیں اگتا۔ اگر کوئی شخص بھوکہ قنیب سکھا کر اور چیں کر بقدر دانت پی لے تو اس کی شہوت جماع پر اچھلتے ہو اور عورتوں سے کبھی اس کا دل نہ بھرے۔

ایک حکیم کا قول ہے کہ اگر بھوکہ پتا نصف درہم کے بقدر نصف درہم شہد کے ساتھ ملا کر پی لیا جائے تو سر اور آنکھوں کے جملہ امراض سے شفاء حاصل ہوگی اور زردل ماہ کو خاص فائدہ ہوگا اور انتشار (ایستادگی ذکر) میں بھی اضافہ ہوگا۔ اور اگر اس کا پتہ شہد میں ملا کر آنکھ میں لگایا جائے تو اس میں جلا اور خوبصورتی پیدا ہوگی۔ یہ دوا جھنی پرانی ہوگی اتنی ہی بہتر اور مفید ہوگی۔ حکیم ماسرجو یہ کا قول ہے کہ بھوکہ کے پتہ کو آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے تیرگی اور پانی بہنے کو فائدہ ہوتا ہے۔

بھوکہ ایک نادر خاصیت جس پر تمام اطباء کا اتفاق ہے یہ ہے کہ اس کی دھنی ران کا بال جو اس کی سرین کے قریب ہوا اکھاڑ کر جلانے کے بعد اس کو پیس کر زیتون کے تیل میں ملا لیا جائے اور پھر اس کو ایسے شخص کے لگایا جائے جس کے بھنا (دہ پھوڑا یا زخم جس میں ریم جمع ہو گئی ہو) ہو تو وہ بھنا (زخم) اچھا ہو جائے گا اور اگر مادہ بھوکہ بال لے کر یہ عمل کیا جائے تو الٹا اثر ہوگا اور ایسے شخص کو بیمار کر دے گا۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ یہ عجیب عمل متعدد بار کا آزمودہ ہے۔

تعبیر

خواب میں بھوکہ دیکھنا کشف اسرار اور فضول کاموں میں پڑنے کی علامت ہے۔ بعض اوقات بھوکہ خواب میں دیکھنا کسی بھوکے پر دلالت کرتا ہے۔ کبھی اس سے ظالم اور دھوکہ باز دشمن مراد ہوتا ہے اور کبھی بداصل اور بد صورت عورت مراد ہوتی ہے اور کبھی جادوگر عورت مراد ہوتی ہے۔ ارطامیدرس کی رائے یہ ہے کہ بھوکہ خواب میں دیکھنا دھوکہ دہی مراد ہے۔ جو شخص خواب میں بھوکہ پر سوار ہو جائے اس کو سلطنت حاصل ہوگی۔ واللہ اعلم۔

ابو ضبہ

(سبکی) باب الدال میں دراج کے عنوان سے گزر چکا۔

الضرغام

(بہر شیر) الضرغام: ابوالمظفر سمعانی نے اپنے والد سے بہت سی عمدہ بات نقل کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سعد بن نصر الواعظ الحویان کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں ایک واقعہ کی وجہ سے بہت ہی خائف اور روپوش تھا اور خلیفہ کی جانب سے میری تلاش ہو رہی تھی۔ ایک رات میں نے خواب میں دیکھا کہ میں بالا خانہ میں کرسی پر بیٹھا ہوا کچھ لکھ رہا ہوں اسنے میں ایک شخص میرے سامنے آ کر کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا کہ جو کچھ میں بولوں اسے لکھو۔ چنانچہ اس نے درج ذیل اشعار پڑھے۔

إِذْ فَعَّ بِصُبْرِكَ خَارِثَ الْأَيَّامِ وَتَرَجَّ لُطْفُ الْوَاحِدِ الْعَلَامِ

ترجمہ:- جو اٹھ روزگار کو صبر سے دفع کر اور خدائے واحد علام کی مہربانی کی امید رکھ۔

لَا تَيَأْسُنْ وَإِنْ تَضَاقِقَ كَرْهًا وَزَمَاكَ زَيْبٌ ضُرُوفُهَا بَسِيحٌ

ترجمہ:- اور ناامید مت ہو اگرچہ مصائب کی سختی پکڑ جائے اور ان حوادث کے تیر تیرے اوپر پڑنے لگیں۔

فَلِلَّهِ تَعَالَى بَيْنَ ذَلِكَ فَرْجَةٌ تَخْفِي عَلَى الْأَبْصَارِ وَالْأَوْهَامِ

ترجمہ:- اس سختی کے درمیان اللہ تعالیٰ کے یہاں آسانی ہے جو آنکھوں سے اور دماغ و گمان سے مخفی ہے۔

كَمْ مِنْ نَجْحٍ بَيْنَ أَطْرَافِ الْقَنَاءِ وَفَرِيَسَةٍ سَلَمَتْ مِنَ الضَّرْغَامِ

ترجمہ:- کتنے لوگ ہیں جو نیزوں کی نوک سے بچ جاتے ہیں اور کتنے جانور ہیں جو شیروں کے جنگل سے صحیح سلامت نکل آتے ہیں۔

فرماتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو من جانب اللہ کشائش پہنچی اور وہ خوف دور ہو گیا۔

علامہ طرطوشی کی کتاب ”سراج الملوک“ میں مذکور ہے کہ عبد اللہ بن حمدون نے بیان کیا ہے کہ جب خلیفہ متوکل دمشق پہنچا تو میں بھی

ان کے ہمراہ تھا۔ ایک دن وہ گھوڑے پر سوار ہو کر خلیفہ ہشام بن عبد الملک بن مروان کے رصافہ میں پہنچے اور اس کے محلات دیکھے۔ جب

وہ باہر نکلے تو کھیتوں، نہروں اور درختوں کے درمیان ایک پرانا دیر نظر آیا۔ اس دیر میں داخل ہو گئے جب وہ اس میں گھوم رہے تھے تو دیکھا

کہ اس کے صدر دروازہ پر ایک کتبہ چسپاں ہے آپ نے اس کو اکھاڑ کر دیکھا تو اس میں یہ اشعار تحریر تھے۔

أَيَّامُنْزَلًا بِالذِّبْرِ أَصْبَحَ خَالِيًا تَلَاعِبَتْ فِيهِ شِمَالُ وَذُبُورُ

ترجمہ:- دیکھو وہ دیر کا مکان خالی پڑا ہوا ہے اور اس کے اندر باد شمال و باد جنوب اٹھکیلیاں کر رہی ہیں۔

كَأَنَّكَ لَمْ يَسْكُنْكَ بَيْضُ أَوَانِسٍ وَلَمْ تَتَبَخْتَرْ فِي فَنَائِكَ خُورُ

ترجمہ:- اور اے مکان تو ایسا ہو گیا گویا تیرے اندر خوب صورت اور انس دینے والی عورتیں ہی نہ تھیں اور نہ ہی سیاہ چشم حسین عورتیں

تیرے گمن میں ناز و انداز سے چلی تھیں۔

وَأَبْنَاءُ أَمْلَاجٍ غَوَاضِمُ سَادَةِ صَغِيرُهُمْ عِنْدَ الْأَنَامِ كَبِيرُ

ترجمہ:- اور شیرازگان جو جنگ جو اور سردار تھے اور ان کا چھوٹا بھی لوگوں کی نظر میں بڑا تھا۔

إِذَا لَبَسُوا أَدْرُعَهُمْ فَهَوَّابِسُوا وَإِنْ لَبَسُوا

ترجمہ:- جب وہ اپنی زر ہیں مکن لیتے ہیں تو ترش ہو جاتے ہیں اور جب اپنے سروں پر تاج رکھ لیتے ہیں تو چودھویں رات کا چاند معلوم ہوتے ہیں۔

عَلَى أَنَحْمُومِ الْبَقَاءِ ذَرَاغُمُ وَأَيْدِيَهُمْ يَوْمَ الْعِطَاءِ بَنَحُورُ

ترجمہ:- علاوہ انہیں وہ جنگ کے دن شیر ہوتے ہیں اور بخشش کے دن ان کے ہاتھ مثل سمندر کے ہوتے ہیں۔

لَيَالِي هِشَامُ بِالرُّصَافَةِ فَاطِنُ وَفِيكَ ابْنَةُ بَادِيُو وَهُوَ أَمِيرُ

ترجمہ:- ہشام کی راتیں رصافہ میں خوشگوار تھیں اور اس کا لڑکا تیرے اندر اے دیرا میر تھا۔

إِذَا الذُّهُرُ غَضُ وَالْخِلَافَةُ لَذَنَةُ وَعَيْشُ بْنُ مَرْوَانَ لِيَكْ نَضِيرُ

ترجمہ:- جبکہ زمانہ سازگار اور خلافت نرم تھی اور بنی مروان میں تیری زندگی تروتازہ تھی۔

بَلَى لَفَسَاكَ اللَّهُ صُوبَ غَمَامَةِ عَلَيْنِكَ بِهَا بَعْدَ الْوَوَاحِ بَكُورُ

ترجمہ:- ہاں اللہ تعالیٰ تجھ کو بادل کی بارش سے سیراب کرے تجھ پر اس کے ساتھ شام کے بعد صبح ہے۔

تَذَكَّرْتُ قَوْمِي خَالِيًا فَبَكَيْتُهُمْ بِشَجْوٍ وَمِثْلِي بِالْبِكَاءِ جَدِيرُ

ترجمہ:- میں نے اپنی قوم کو تنہائی میں یاد کیا تو میں ان پر غم کی وجہ سے رو دیا اور مجھ جیسا شخص رونے کا زیادہ مستحق ہے۔

فَعَلَيْتُ نَفْسِي وَهِيَ نَفْسٌ إِذَا جَرَى لَهَا ذِكْرُ قَوْمِي أَنَّهُ وَزِيرُ

ترجمہ:- پس میں نے اپنے نفس کو تسلی دی اور یہ نفس ہے جب اس کے سامنے میری قوم کا قصہ چھڑ جاتا ہے تو اس کے لئے کراہتا اور مصیبت ہے۔

لَعَلَّ زَمَانًا جَارَ يَوْمًا عَلَيْهِمْ لَهْمٌ بِالذَّبَى تَهْوَى النَّفُوسُ يَذُورُ

ترجمہ:- شاید زمانہ نے ان پر ایک روز ظلم کیا ہے۔ اسی وجہ سے وہ خواہشات جو دلی ہیں وہ بھی پوری نہیں ہوئیں۔

فَيُفْرَخُ مَحْزُونُ وَيَنْعَمُ بَانَسُ وَيُطْلَقُ مِنْ ضَيْقِ الْوَلَاقِ أَسِيرُ

ترجمہ:- پس غمزدہ خوش اور محتاج صاحب نعمت ہوتا ہے اور رسی کے پھندے سے قیدی آزاد ہو جاتا ہے۔

ذُو يَذْكُ أَنْ الْيَوْمَ يَتَبَعُهُ غَدُ وَإِنْ صُرُوفُ الذَّنَابِ تَلُورُ

ترجمہ:- تیری رفتار یہ ہے کہ آج کے بعد کل آنے والی ہے اور بلاشبہ مصائب کی جولانیاں گردش کر رہی ہیں۔

جب متوکل نے ان اشعار کو پڑھا تو ان کو بدشگونی سمجھ کر ڈر گیا اور دیر کے راہب سے پوچھنے لگا کہ یہ اشعار کس نے لکھے ہیں۔

راہب نے جواب دیا کہ مجھ کو اس کا علم نہیں۔ چنانچہ جب متوکل بغداد پہنچا تو تموز سے ہی عرصہ کے بعد اس کے لڑکے مختصر نے اس کو قتل

کر دیا۔ اس کے قتل کی کیفیت اور بیان ہم باب الف میں لفظ ”الادز“ کے تحت بیان کر چکے ہیں۔

ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں شاباشی کے حالات میں لکھا ہے کہ مذکورہ بالا واقعہ رشید کا ہے اور آگے لکھا ہے کہ شاباشی کی نسبت کس

جانب ہے معلوم نہیں ہو سکا۔

الْضَّرِيسُ

(چکور جیسا جانور) الضریس: اس کا بیان باب الطاء میں طہوج کے عنوان سے آئے گا۔ اس کے بارے میں ایک مثل مشہور ہے کہ "اَكْتَسَلَ مِنَ الضَّرِيسِ" (ضریس سے زیادہ کمال) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کالی کی وجہ سے اپنے ہی بچوں پر پاخانہ کر دیتا ہے۔

الضُّفُّوسُ

(لوٹری کا بچہ)

الضَّفَدُ

(مینڈک) الضَّفَدُ: حضور نے ذن پر یکسر الضاد و سکون الفاء و العین و بہنہما دال مہملہ اس کی جمع ضفادع اور مؤنث کے لئے ضفدعة بولا جاتا ہے۔ عوم اس کو دال کے فتح کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ غلیل کا قول ہے کہ کلام عرب میں چار حرفوں کے علاوہ اور کوئی لفظ فعلل کے وزن پر نہیں آتا۔ وہ چار لفظ یہ ہیں (۱) درہم (۲) حجر بمعنی طویل (۳) صلیع بمعنی بلند زمین (۴) بلعم۔ ابن صلاح کا قول ہے کہ اس میں لغت کے اعتبار سے دال پر کسرہ مشہور ہے اور عوام کی زبان پر دال پر فتح مشہور ہے اور بعض ائمہ لغت نے اس کا انکار کیا ہے۔ بطلمی نے ادب الکاتب کی شرح میں لکھا ہے کہ دال کے ضم کے ساتھ ضفدع بھی منقول ہے اور دال پر فتح بھی منقول ہے اور سمرزی نے اسی کو بیان کیا ہے۔

کفایہ میں مذکور ہے کہ مینڈک کو علجوم بھی کہتے ہیں۔ مینڈک کو ابوالمسح ابوہمیرہ ابو معبد اور ام ہمیرہ بھی کہا جاتا ہے۔ مینڈک مختلف قسم کے ہوتے ہیں۔ بعض سفاد یعنی جفتی سے پیدا ہوتے ہیں اور بعض بغیر سفاد کے پیدا ہوتے ہیں۔ ان کی پیدائش ایسے پانیوں سے ہوتی ہے جو بہتے نہیں اور گندے ہوتے ہیں۔ نیز بارش کے بعد بھی ان کی پیدائش ہوتی ہے حتیٰ کہ بارش کے بعد سطح آب پر ان کی کثرت سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ بادل سے بر سے ہیں۔ یہ کثرت نر اور مادہ کے مادہ تولید کا پھل نہیں ہے بلکہ یہ محض اس قادر مطلق کی صنایع کا کرشمہ ہے کہ اس نے مٹی میں ایسی خاصیت رکھ دی ہے کہ اس سے گھڑی بھر میں ان کا ظہور ہوتا ہے۔ مینڈک ان حیوانات میں سے ہے کہ جن میں ہڈی نہیں ہوتی۔ بعض مینڈک بولتے ہیں اور بعض نہیں بولتے۔ جو بولتے ہیں ان کی آواز ان کے کانوں کے پاس سے نکلتی ہے۔ جب مینڈک بولنے کا ارادہ کرتا ہے تو اپنے نیچے کے جڑے کو پانی میں داخل کرتا ہے اور جب اس کے منہ میں پانی بھر جاتا ہے تو بولنا بند کر دیتا ہے۔ ایک شاعر جو قلت کلام پر عتاب کا شکار ہوا تھا اس نے بہت ہی عمدہ شعر کہا ہے۔

قَالَتْ الضَّفَدُ قَوْلًا لِّافْسَرْتَهُ الْحُكْمَاءُ فَبَيَّ مَاءً يَنْطَلِقُ مِنْ فَمِي فَبَيْنَهُ مَاءٌ

ترجمہ:- مینڈک نے ایک بات کہہ دی اور حکماء نے اس کی تفسیر کر دی۔ میرے منہ میں پانی ہے اور بھلا جس کے منہ میں پانی ہو وہ کہیں بولتا ہے۔

يَجْعَلُ فِي الْأَشْدَاقِ مَاءً يُنْصَفُهُ حَتَّى يَنْقِي وَالتَّقِيْقُ يَنْقَلَهُ

ترجمہ:- وہ اپنے جڑوں میں بقدر نصف پانی بھرتا ہے حتیٰ کہ بولنے لگتا ہے اور یہ بولنا ہی اس کو تباہ کر دیتا ہے (کیونکہ جب مینڈک بولتا ہے تو سانپ اس کا چچا کر کے اسے شکار کر لیتا ہے اور اپنی خوراک بنا لیتا ہے۔

بعض فقہاء کا قول ہے کہ اس کی حرمت کی علت یہ ہے کہ ارض و سما کی تخلیق سے پہلے مینڈک اُس پانی میں جس پر اللہ تعالیٰ کا عرش تھا اللہ تعالیٰ کا پڑوسی تھا۔

ابن عدی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے:-

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مینڈک کو مت مارو اس لئے کہ اس کا زنا تسبیح ہے۔

سہلی کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کے متعلق دارقطنی سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ ضعیف ہے۔ میری (علامہ دیمیری) کی رائے میں صحیح بات یہ ہے کہ یہ روایت حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما پر موقوف ہے۔

خلاف کے عنوان میں زحشری کا یہ قول گزر چکا ہے کہ مینڈک اپنے نرانے میں کہتا ہے ”مبحان الملک القدوس“ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ مینڈک کو مت مارو اس لئے کہ جب مینڈک کا گزر اس آگ پر ہوا جس میں غرود نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ڈالا تھا تو مینڈک اپنے منہ میں پانی بھر کر اس آگ پر چمک رہے تھے۔

شفاء الصدور میں حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص سے مروی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مینڈکوں کو مت مارو کیوں کہ ان کا زنا تسبیح ہے۔“

فقہی مسائل

پانی میں مینڈک کے مرجانے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے جس طرح دیگر غیر ماکول جانوروں کے مرجانے سے ناپاک ہو جاتا ہے۔ کفایہ میں ماوردی کے حوالہ سے ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ مینڈک مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا لیکن ہمارے شیخ نے اس حوالہ کو مطلق قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ حاوی اور دیگر کتب میں اس قول کا کہیں ذکر نہیں ہے۔

مینڈک جب ماء قلیل میں مرجائے تو امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ جب ہم اس کو غیر ماکول مانتے ہیں تو بلا اختلاف پانی اس سے ناپاک ہو جائے گا اور ماوردی نے اس میں دو قول نقل کئے ہیں۔ اول یہ کہ دیگر تجاستوں کی مانند اس سے بھی پانی ناپاک ہو جائے گا۔ دوم یہ کہ پسو کے خون کی مانند یہ معفو عنہ ہے اس سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ پہلا قول اصح ہے۔

وفد یمامہ سے حضرت صدیق اکبرؓ کا ایک سوال

جب مسلمہ کذاب کے قتل کے بعد یمامہ کا وفد حضرت ابوبکر صدیقؓ کے دربار میں حاضر ہوا تو آپ نے ان سے دریافت کیا کہ تمہارا صاحب (مسلمہ) کیا کہا کرتا تھا۔ وفد کے لوگوں نے پہلے تو بتانے سے معذرت کی مگر جب آپ نے اصرار فرمایا اور کہا کہ ضرور بتاؤ تو انہوں نے کہا وہ یہ کہا کرتا تھا۔ ”بِأَضْفَعُ ابْنَةِ ضَفْدَعٍ كُمْ تَقِيْقُ أَغْلَاكَ فِي الْمَاءِ وَأَسْفَلَكَ فِي الْبَطْنِ لَا الشَّارِبَ فَتُسَبِّحُنْ وَلَا الْمَاءَ فَتُكْذِبُنْ“۔ (اے مینڈکوں کی بیٹی مینڈک کی! تو کب تک زُر کئے جائے گی۔ تیرا اوپر کا حصہ پانی میں ہے اور نیچے کا حصہ مٹی میں ہے تو نہ پانی پینے والے کو روک سکتی ہے اور نہ پانی کو گدلا کر سکتی ہے)

الامثال

کہتے ہیں "أَفْقَ مِنْ جُفَدَعٍ" (مینڈک سے زیادہ ٹرڑ کرنے والا) خطل شاعر نے کہا ہے۔

جُفَدَعٌ لِّمَنِ ظَلَمَاءٌ لَّيْلٌ تَجَاوَبَتْ قَدْلُ غَلِيْهَا صَوْتُهَا خِيَّةُ الْبَحْرِ

ترجمہ: مینڈکوں نے تاریک رات میں باہم گفتگو کی پس ان کی آواز نے سانپ کو ان کا راستہ بتا دیا۔

یہ شعر گزشتہ صفحات پر گزر چکا ہے۔ یہ شعر ایسا ہی ہے جیسا کہ اہل عرب کا یہ قول ہے "قَدْلُ غَلِيْهَا بَرَأَشُ" (براقش نے اپنے اصل کا پتہ بتا دیا) اس مثال کا پس منظر یہ ہے کہ ایک کتیا نے چوپاؤں کے کھروں کی آواز سن کر ان کو بھونکتا شروع کر دیا۔ اس کے بھونکنے سے ان کو اس کے قبیلہ کا علم ہو گیا اور ان چوپاؤں نے اس کے قبیلہ کو ہلاک کر دیا۔ حمزہ ابن یض شاعر نے کہا ہے۔

لَمْ يَكُنْ عَنْ جَنَابَةٍ لَحْفَتِيْ لَا يَسَارِي وَلَا يَمِينِيْ جَنَّتِيْ

ترجمہ: کسی جرم کی بنا پر جس کا ارتکاب مجھ سے ہوا ہو نہیں ہوا میرے دائیں جانب سے اور نہ بائیں جانب سے۔

بَلْ جَنَاهَا أَخٌ عَلِيٌّ كَرِيمٌ وَعَلَى أَهْلِهَا بَرَأَشُ تَجْنِيْ

ترجمہ: بلکہ زیادتی کی ہے بھائی نے اپنے شریف بھائی پر اور اس شریف بھائی کے اہل و عیال پر۔

طبی خواص

ابن جمیع نے اپنی کتاب "الارشاد" میں لکھا ہے کہ مینڈک کا گوشت خون میں فساد اور خونی پیش کرتا ہے اور اس کے کھانے سے جسم کا رنگ متغیر اور بدن پر درم ہو جاتا ہے اور عقل میں فتور آتا ہے۔ صاحب میں الخواص کا بیان ہے کہ جنگلی مینڈک کی چربی اگر دانتوں پر رکھ دی جائے تو بلا تکلیف درد کے دانت اکھڑ جاتے ہیں اور اگر خشکی کے مینڈک کی ہڈی ہانڈی کے اوپر رکھ دی جائے تو ہانڈی میں ابال نہیں آئے گا۔ اگر مینڈک کو سائے میں سکھا کر اور کوٹ کر کھلے کے ساتھ پکایا جائے۔ بعد ازاں جس جگہ کے بال صاف کرنے ہوں اس جگہ کو چونے اور ہڑتال سے صاف کر کے اس دوا کو لگایا جائے تو پھر اس جگہ بال نہیں اگیں گے۔

اگر زندہ مینڈک شراب خالص میں ڈال دیا جائے تو مر جاتا ہے لیکن اگر اس کو نکال کر صاف پانی میں ڈال دیا جائے تو دوبارہ زندہ ہو جاتا ہے۔

محمد بن زکریا رازی سے منقول ہے کہ اگر مینڈک کی ٹانگ نقرس کے مریض کے بدن پر لٹکا دی جائے تو درد میں سکون ہو جاتا ہے اور اگر کوئی عورت پانی کا مینڈک لے کر اور اس کا منہ کھول کر تین بار اس کے منہ میں تھوک کر اس کو پانی میں ڈلوادے تو وہ عورت کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔

اگر مینڈک کو کچل کر کیزوں کے کانٹے کی جگہ پر رکھ دیا جائے تو فوراً آرام ہو جاتا ہے۔ مینڈک کی ایک عجیب خاصیت یہ ہے کہ اگر اس کو دو برابر حصوں میں سر سے نیچے تک بھاڑا جائے اور اس وقت اس کو کوئی عورت دیکھ لے تو اس کی شہوت میں زیادتی ہو اور مردوں کی جانب اس کا میلان بڑھ جائے گا۔

اگر کسی سوتی ہوئی عورت پر اس کی زبان رکھ دی جائے تو جو کچھ اس عورت کو معلومات ہیں سب اگل دے گی۔ اگر اس کی زبان روٹی میں ملا کر اس شخص کو کھلا دی جائے جس پر چوری کا الزام ہو تو اگر اس نے چوری کی ہوگی تو وہ اس کا اقرار کر لے گا۔ جس جگہ کے بال

اکھاڑے گئے ہوں اس جگہ اگر مینڈک کا خون لگا دیا جائے تو پھر اس جگہ بال نہیں جمیں گے اور جو شخص اس کا خون اپنے چہرے پر مل لے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ اگر اس کا خون مسوزموں پر مل دیا جائے تو دانت بغیر کسی تکلیف کے اکھڑ جائیں گے۔

مینڈکوں کے شور سے حفاظت کی ترکیب

قریبی نے فرمایا ہے کہ میں موصل میں تھا اور ہمارے دوست نے اپنے باغ میں حوض کے قریب ایک قیام گاہ بنوائی تھی اور میں بھی اپنے دوست کے ساتھ اس کے باغ میں بیٹھا تھا۔ پس اس حوض میں مینڈک پیدا ہو گئے جن کی نر نر اہٹ گھر والوں کے لئے باعث اذیت تھی۔ پس وہ مینڈکوں کے شور کو ختم کرنے سے عاجز آ گئے۔ یہاں تک کہ ایک آدمی آیا تو اس نے کہا کہ ایک پشت اونڈھا کر کے حوض کے پانی پر رکھ دو۔ پس گھر والوں نے ایسا ہی کیا۔ پس اس کے بعد پھر مینڈکوں کے نر نر اہٹ کی آواز سنائی نہیں دی۔ محمد بن زکریا رازی نے فرمایا ہے کہ جب پانی میں مینڈکوں کی کثرت ہو جائے تو اس پانی پر پشت میں چراغ جلا کر رکھ دیا جائے تو مینڈک خاموش ہو جائیں گے اور پھر ان کی آواز کبھی بھی سنائی نہیں دے گی۔

تعبیر

مینڈک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے عابد آدمی سے دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں جدوجہد کرنے والا ہو اس لئے کہ مینڈک نے غمزدگی آگ پر پانی ڈال کر ایک اچھا عمل کیا تھا لیکن خواب میں مینڈکوں کی کثیر تعداد کو دیکھنے کی تعبیر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ" (پس ہم نے ان پر طوفان بھیجا اور مڑیاں اور گھن کا کیڑا اور مینڈک اور خون برسا یا۔ یہ سب نشانیاں الگ الگ کر کے دکھائیں۔ الاعراف: آیت ۱۳۳) انصاری نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے ہمراہ مینڈک ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی زندگی اس کے رشتہ داروں کے ساتھ بہت اچھی گزرے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے مینڈک کا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی مصیبت میں گرفتار ہو جائے گا۔ ارطامیدرس نے کہا ہے کہ مینڈکوں کو خواب میں دیکھنا دھوکہ دینے والے افراد جادوگروں پر دلالت کرتا ہے۔ جاما سب نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ مینڈک سے گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بادشاہت حاصل ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ مینڈک شہر سے باہر نکل رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ شہر سے عذاب الہی کا خروج ہو جائے گا۔ (واللہ اعلم)

الضُّوْعُ

"الضُّوْعُ" اس سے مراد نالو ہے۔ نووی نے کہا ہے کہ یہ لفظ ایک مشہور قسم ہے۔ جو ہر جگہ نے کہا ہے کہ یہ بات کا ایک مشہور پرندہ ہے۔ مفصل نے کہا ہے کہ نالو ہے۔ اس کی جمع کے لئے "اضواع" اور "ضعیان" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

شرعی حکم

الو کی حرمت اور حلت کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ الو کا کھانا حرام ہے۔ جیسے کہ شرح مہذب میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔ رافعی نے کہا ہے کہ یہ قول اس بات کا متقاضی ہے کہ "الضُّوْعُ" سے مراد نالو ہے۔ پھر رافعی نے یہ بھی کہا ہے کہ اس سے یہ بات

بھی واضح ہوتی ہے کہ اگر "الضوع" نزالو کے متعلق حرام یا حلال ہونے کا کوئی قول یا رائے ہو تو وہ رائے یا قول "الیوم" میں بھی جاری ہوگا کیونکہ ایک ہی جنس کے مذکر و مؤنث کا حکم ایک ہی ہوتا ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک "الضوع" سے مراد حشرات الارض ہیں۔ پس اس کے شرعی حکم میں اشتراک لازمی نہیں ہے اور اس کا شرعی حکم حرام ہونے کا ہے جیسا کہ شرح مہذب میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

الضَيْبُ

"الضَيْبُ" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ کتے کی شکل و صورت کا ایک بخری جانور ہے۔

الضَيْلَةُ

"الضَيْلَةُ" جو ہرٹی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پتلا سانپ ہے۔ تحقیق لفظ "الحیة" کے تحت "باب الحاء" میں سانپ کا تذکرہ بیان کر دیا گیا ہے۔

الضَيُونُ

"الضَيُونُ" اس سے مراد نر بلا ہے۔ اس کی جمع کے لئے "ضیاون" کا لفظ مستعمل ہے۔ حضرت حسان بن ثابتؓ نے فرمایا ہے کہ

يُرِيدُ كَأَنَّ الشَّمْسَ فِي خُجْرَاتِهِ
نُجُومُ الثَّرَيَا أَوْ عَيْنُ الضَّيَاوِنِ
"وہ ارادہ رکھتا ہے کہ اس کے حجروں میں سورج یا ثریا کے ستارے یا بیوں کی آنکھیں ہوں۔"

اہل عرب کہتے ہیں کہ "اذب من الضيُون" (بے کی طرح بے آواز (دبے پاؤں) چلنے والا) شاعر نے کہا ہے کہ۔

يَذُبُّ بِاللَّيْلِ لِبَحَارَاتِهِ
كَضَيُونٍ ذَبَّ إِلَى قُرْبِ

"وہ اپنی مسایہ عورتوں کے پاس رات کے وقت دبے پاؤں جاتا ہے جیسا کہ بلی چوہوں کی طرف دبے پاؤں جاتی ہے۔"

اہل عرب کہتے ہیں "اضْبُدْ مِنْ ضَيُونٍ" (بے سے زیادہ شکار کرنے والا) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ "أَرْنَى وَأَنْزَى مِنْ

ضَيُونٍ" (بے سے زیادہ زنا کرنے والا اور جماع کرنے والا)

خاتمہ

صقلی نے کہا ہے کہ اسماء میں یاہ ساکن کے بعد واؤ مفتوحہ نہیں آتا مگر تین اسماء میں ضَيُونُ، كُيُونُ، كُيُونُ۔ کیون سے مراد زحل ہے۔ تحقیق اہل الصیغہ نے کہا ہے کہ زحل کا مخصوص دورہ مغرب سے مشرق کی طرف ہوتا ہے اور یہ اسی سال آٹھ ماہ اور چھ روز میں پایہ تکمیل تک پہنچتا ہے۔ اہل نجوم زحل کو "النَّحْسُ الْاَكْبَرُ" کے نام سے موسوم کرتے ہیں کیونکہ زحل نحس میں مرتفع سے بڑھا ہوا ہے۔ نجومی زحل کی طرف ہلاکت اور فکر و غم کو منسوب کرتے ہیں۔ بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ زحل کی طرف دیکھنا فکر و غم کے لئے مفید ہے جیسے زہرہ کی طرف دیکھنے سے فرحت و سرور حاصل ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

بَابُ الطَّاءِ

طامر بن طامر

(پہو۔ رذیل شخص) گننام اور بے وقعت شخص کے لئے کہا جاتا ہے "هُوَ طَامِرُ بْنُ طَامِرٍ" (وہ گننام کی اولاد بھی گننام ہے)

الطَّائِوسُ

(مور) الطَّائِوسُ: یہ ایک مشہور پرندہ ہے اس کی تصغیر طویس آتی ہے۔ اس کی کنیت ابوالحسن اور ابولوشی ہیں۔ حسن و عزت کے اعتبار سے پرندوں میں مور کا دوسرا مرتبہ ہے جو دیگر حیوانات میں گھوڑے کا مرتبہ ہے۔ اس کے مزاج میں "عفت اور اپنے حسن ذاتی اور پروں کی خوب صورتی اور دم پر جب کہ وہ اس کو پھیلا کر مثل محراب کے کر لیتا ہے۔" ناز و گھمنڈ ہے خصوصاً اس وقت جبکہ اس کی مادہ اس کے سامنے ہوتی ہے تو یہ اپنی دم کو پھیلا کر اس کے سامنے ناچتا ہے۔ مورنی جب تین سال کی ہو جاتی ہے تو انڈے دینے شروع کرتی ہے اور سال بھر میں صرف ایک بار لگ بھگ بارہ انڈے دیتی ہے۔ مگر یہ مسلسل انڈے نہیں دیتی۔ موسم بہار میں مور مورنی سے جفتی کرتا ہے۔ موسم خزاں میں جب پت جھڑ ہو جاتا ہے تو مور کے پر بھی جھڑ جاتے ہیں اور پھر جب درختوں پر نئے پتے نکل آتے ہیں تو مور کے بھی نئے پر نکل آتے ہیں۔

جب مورنی انڈوں کو سمیٹتی ہے تو مور اس سے بہت زیادہ کھیل کرتا ہے اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اکثر انڈے ٹوٹ جاتے ہیں۔ اسی وجہ سے پالتو مور کے انڈے عموماً مرغی کے نیچے رکھے جاتے ہیں۔ مگر مرغی بیک وقت زیادہ سے زیادہ مور کے دوا انڈے ہی نکلتی ہے۔ اس وقت خاص طور پر مرغی کے کھانے پینے کا خیال رکھا جاتا ہے تاکہ وہ بھوک اور پیاس کے باعث انڈوں پر سے نہ اٹھ جائے اور انڈے ہوا لگ کر خراب نہ ہو جائیں۔ مرغی کے ان انڈوں کو سینے کی مدت میں پوم ہے۔ مور کے بچے جب انڈوں سے نکلتے ہیں تو مرغی کے بچوں کی طرح پروبال لے کر کھاتے پیتے نکلتے ہیں۔ چنانچہ مور کے وصف میں کسی شاعر نے بہت ہی عمدہ اشعار کہے ہیں۔

سُبْحَانَ مَنْ مِنْ خَلْقِهِ الطَّاءِ وَ مَنْ طَبِئَ عَلَى أَشْكَالِهِ زَيْنِسُ
ترجمہ: پاک ہے وہ ذات کہ جس کی مخلوق میں طاؤس ہے جو اپنے ایماہ جس یعنی پرندوں میں رئیس سمجھا جاتا ہے۔

كَانَهُ لَبِي نَقِيشُهُ غَرُوسُ لَبِي الزَّيْنِشِ مِنْهُ رَكِبَتْ فَلُؤْسُ
ترجمہ: اپنے پیروں کے نقش کے اعتبار سے گویا وہ دلہن ہے اور اس کے پروں پر پیسوں کے نشانات ہیں۔

تَشْرِيقُ لَبِي دَارَاتِهِ شَمُوسُ لَبِي الرُّؤَسِ مِنْهُ شَجَرُ مَغْرُوسُ
ترجمہ: اس کے سر پر آفتاب روشنی بخشنے والا ہے اور اس کے بال ایسے ہیں جیسا کہ شاخیں پھوٹ رہی ہوں۔

كَانَهُ بِنَفْسِهِ يَمِينُ أَوْ هُوَ زَهْرُ خَزْمِ يَمِينُ

ترجمہ: گویا کہ بنفسیہ ہے نہایت نرم و نازک یا چمکتی ہوئی کھیاں ہیں شاخوں پر۔

مور کے بارے میں ایک عجیب و غریب بات یہ ہے کہ حسن و جمال کے باوجود اس کو منہوں سمجھا جاتا ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ مور جنت میں ابلیس کے دخول کا اور اس سے حضرت آدم کے خروج کا سبب بنا تھا۔ اسی وجہ سے لوگ اس کو گھروں میں پالنے سے محترز ہیں۔ (واللہ اعلم)

شرابی کے دماغ میں فتور آنے کی وجہ

کہتے ہیں کہ جب حضرت آدم علیہ السلام نے انگور کے درخت لگائے تو ابلیس لعین نے آکر ان کے اوپر مورد زنج کر دیا اور ان کا خون درختوں نے جذب کر لیا اور جب ان درختوں پر پتے نکلنے شروع ہو گئے تو اس ملعون نے ان پر ایک بند زنج کر دیا۔ درختوں نے اس کا خون بھی جذب کر لیا اور جب ان درختوں پر پھل آنے لگے تو اس نے ایک شیر ذبح کر کے ان کی جڑوں میں ڈال دیا اور جب پھل پختہ ہو گیا تو اس نے ایک خنزیر ذبح کر کے اس کے خون کی کھاد ان درختوں پر لگا دی۔ لہذا جب کوئی انگوری شراب پی لیتا ہے تو ان چاروں جانوروں کے اوصاف اس پر غالب آ جاتے ہیں۔ چنانچہ جب کوئی شراب چٹا ہے تو اولاً اس کے اعضاء پر اس کا اثر ہوتا ہے اور تروتازگی پیدا ہو کر اس کے اندر ایک قسم کی خوب صورتی اور چمک ظاہر ہوتی ہے اس حالت میں وہ مور سے مشابہ ہوتا ہے اور جب نشا آنے لگتا ہے تو وہ بندر کی مانند ناچ کود اور ناشائستہ حرکات کا مرتکب ہوتا ہے۔ جب نشا کا بھان ہوتا ہے تو اس کے اندر شیر جیسی درندگی رونما ہوتی ہے اور وہ جنگبوی پر آمادہ ہو جاتا ہے اور ہڈیاں بکنے لگتا ہے۔ اس کے بعد وہ خنزیر کی طرح کشت و خون پر آمادہ ہو جاتا ہے اور آخر میں تھک کر اس کو نیند آ جاتی ہے اور اعضاء ڈھیلے ہو جاتے ہیں۔

قائد: طاؤس بن کیسان نامی ایک تابعی گزرے ہیں جو فقیہ یمن کہلائے۔ ان کا اصلی نام ذکوان ہے اور چونکہ یہ علماء اور قراء کرام میں امتیازی حیثیت اور بے پناہ خوبیوں کے حامل تھے۔ اس بناء پر ان کا لقب طاؤس (مور) پڑ گیا۔ اور بعض کے قول کے مطابق ان کا اصل نام طاؤس تھا اور ان کی کنیت ابو عبد الرحمن تھی۔ یہ علم و عمل کے سردار اور سادات تابعین میں سے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پچاس صحابہ کی صحبت و ملاقات کا شرف انہیں حاصل ہے۔ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، جابر بن عبد اللہؓ، عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے مجاہدؒ، عمرو بن دینارؒ، عمرو بن شعیبؒ، محمد بن شہاب زہریؒ و دیگر علماء نے روایت کی ہے۔

امیر قائد کے انتخاب کا معیار

ابن صلاح نے اپنی کتاب ”رحلت“ میں لکھا ہے کہ حضرت زہریؒ فرماتے ہیں کہ ایک بار میں عبد الملک ابن مروان کے پاس پہنچا تو عبد الملک نے مجھ سے دریافت کیا کہ زہریؒ کہاں سے تشریف لارہے ہو؟ میں نے جواب دیا کہ مکہ سے عبد الملک نے سوال کیا کہ وہاں کون فاضل ایسا ہے جس کو لوگ امیر منتخب کریں۔ میں نے کہا کہ عطاء بن ابی رباحؒ عبد الملک نے دریافت کیا کہ عطاء بن ابی رباحؒ کی نسبت ہے یا موالی میں سے ہے؟ میں نے جواب دیا کہ موالی میں سے ہیں۔ عبد الملک نے کہا کہ اہل مکہ عطا کو کس خوبی کی وجہ سے اپنا لیڈر چنیں گے؟ میں نے کہا کہ دیانت اور روایت کی بناء پر۔ اس پر عبد الملک نے کہا کہ بے شک اہل دیانت و روایت قیادت کے مستحق ہیں۔ پھر عبد الملک نے پوچھا کہ اہل یمن کس کو قائد بنائیں گے؟ میں نے کہا کہ طاؤس بن کیسان کو۔ عبد الملک نے پوچھا کہ وہ عربی النسل ہے یا موالی؟ میں نے جواب دیا کہ موالی۔ عبد الملک نے کہا اہل یمن کس قابلیت و خوبی کی بناء پر طاؤس کو اپنا قائد بنائیں گے؟ میں نے کہا کہ جس خوبی کی بناء پر عطاء امارت کے مستحق ہیں۔ عبد الملک نے کہا کہ بلاشبہ جو ان صفات سے متصف ہو وہ قیادت کے لئے موزوں ہے۔

پھر عبد الملک نے سوال کیا کہ اہل مصر کس کو سردار بنائیں گے؟ میں نے جواب دیا کہ یزید ابن حبیب کو۔ اس نے سوال کیا کہ یزید موالی ہے یا عربی النسل؟ میں نے جواب دیا کہ موالی۔ پھر یزید کے متعلق بھی وہی سوال و جواب ہوئے جو طاؤس عطا وغیرہ کے متعلق ہوئے تھے۔ پھر اہل شام کے متعلق عبد الملک نے مذکورہ سوال کیا۔ میں نے کہا کہ اہل شام مکحول و مشقی کو اپنا امیر بنا سکتے ہیں۔

عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے تو وہ غلام ہے جسے ہذیل کی ایک عورت نے آزاد کیا تھا۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا جو پہلے امراء کے متعلق کہا تھا۔ پھر عبد الملک نے کہا کہ اہل جزیرہ کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ زہری کہتے ہیں، میں نے کہا کہ میمون بن مہران کو۔ پس عبد الملک نے کہا کہ وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پھر عبد الملک نے وہی کہا جو پہلے امراء کے متعلق کہا تھا۔ اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ اہل خراسان کس کو اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا ضحاک بن مزاحم کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پس اس کے بعد عبد الملک نے کہا جو پہلے امراء کے لئے کہا تھا۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ اہل بصرہ کس کو اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا حسن بن ابی الحسن کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہیں یا موالی میں سے ہیں۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا کہ موالی میں سے ہیں۔ عبد الملک نے کہا تیرا اس ہو۔ پس پھر عبد الملک نے کہا کہ اہل کونا کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ میں نے کہا ابراہیم نخعی کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا کہ عربی النسل ہے۔ عبد الملک نے کہا اے زہری تو ہلاک ہو جائے تو نے میری مشکل کو آسان کر دیا۔ اللہ کی قسم موالی اہل عرب پر سیادت کرتے رہے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ لوگ منبر پر خطاب کریں گے اور عرب نیچے رہیں گے۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا اے امیر المومنین یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور دین الہی ہے جو اس کی حفاظت کرے گا وہ سردار ہوگا اور جو اس کو ضائع کرے گا وہ نیچے گر جائے گا۔ جب حضرت عمر بن عبد العزیز منصب خلافت پر فائز ہوئے تو طاؤس نے ان کی طرف ایک خط لکھا کہ اگر آپ کا یہ ارادہ ہو کہ آپ کے تمام کام خیر کے سانچے میں ڈھل جائیں تو آپ اپنی سلطنت کے امور اہل خیر کے سپرد کر دیں۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ یہ نصیحت میرے لئے کافی ہے۔ ابن ابی الدنیا نے طاؤس سے نقل کیا ہے کہ جب میں مکہ میں تھا تو مجھے حجاج نے طلب کیا۔ پس میں اس کے پاس آیا تو اس نے مجھے اپنی جانب بٹھالیا اور ٹیک لگانے کے لئے مجھے ایک ٹکیہ دے دیا۔ پس ہم گفتگو کر رہے تھے کہ ہمیں قلیہ کی بلند آواز سنائی دی۔ پس حجاج نے اس آدمی کو حاضر کرنے کا حکم دیا۔ پس اس کو حاضر کیا گیا۔ پس حجاج نے اس سے کہا تو کن میں سے ہے اس آدمی نے جواب دیا کہ میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ پس حجاج نے کہا کہ میں تجھ سے تیرے شہر اور قبیلہ کے متعلقہ سوال کیا ہے۔ اس آدمی نے کہا کہ میں یمن کا رہنے والا ہوں۔ پس حجاج نے کہا کہ تو نے محمد بن یوسف (یعنی حجاج کا بھائی) کو کیسا پایا جو یمن کا گورنر ہے۔ پس اس شخص نے کہا میں نے اسے اس حالت میں چھوڑا ہے کہ وہ صحت مند ہے اور ریشمی لباس میں ملبوس اور عمدہ سوار یوں پر سوار ہونے والا ہے۔ پس حجاج نے کہا کہ میں نے تم سے محمد بن یوسف کی سیرت کے متعلق سوال کیا ہے؟ پس آدمی نے کہا کہ میں نے اس حال میں چھوڑا ہے کہ وہ سفاک، ظالم، جلق کی اطاعت کرنے والا اور خالق کی نافرمانی کرنے والا ہے۔ حجاج نے کہا کہ جو تم نے محمد بن یوسف کے متعلق کہا ہے کیا تو نہیں جانتا کہ میرے نزدیک اس کا کیا مقام ہے؟ پس اس شخص نے جواب دیا کیا تو اس کو جو محمد بن یوسف کو خیرے نزدیک حاصل ہے اس مقام سے زیادہ عزت سمجھتا ہے جو میرے رب کے نزدیک میرا مقام ہے جبکہ اس کے نبی کی تصدیق کرنے والا ہوں اور اس کے گھر کا مشتاق ہوں۔ پس حجاج خاموش ہو گیا اور وہ شخص حجاج سے اجازت لئے بغیر وہاں سے چلا گیا۔ طاؤس کہتے ہیں کہ میں اس شخص کے پیچھے چل دیا۔ پس میں نے اس سے مصاحبت کی درخواست کی۔ پس اس شخص

نے کہا کہ تیرے لئے نہ تو محبت ہے اور نہ ہی بزرگی۔ کیا تو وہ شخص نہیں ہے جو ابھی حجاج کے برابر میں تکیہ لگائے بیٹھا تھا اور تحقیق میں نے کیا ہے کہ لوگ تجھ سے اللہ کے دین کے متعلق فتویٰ حاصل کرتے ہیں۔ طاؤس کہتے ہیں میں نے کہا ہو یعنی حجاج ہم پر مسلط ہے۔ پس اس نے مجھے بلایا اس لئے میں اس کے پاس آ گیا تھا۔ پس اس شخص نے کہا کہ پھر تکیہ لگانے کا کیا مطلب تھا اور کیا تجھ پر اس کی کوئی شایہ ضروری نہیں تھی اور کیا اس کی رعایا کا وعظ کے ذریعے حق ادا کرنا ضروری نہیں تھا۔ طاؤس کہتے ہیں میں نے کہا میں اللہ تعالیٰ کا استغفار کرتا ہوں اور اس سے توبہ کرتا ہوں۔ پھر میں نے صحبت کا سوال کیا۔ پس اس شخص نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے بخش دے۔ بے ضرر ایک ساتھی ہے جو بہت زیادہ غیرت مند ہے۔ پس اگر میں اس کے علاوہ کسی اور سے مانوس ہو تو مجھ سے ناراض ہو جائے گا مجھے چھوڑ دے گا۔ طاؤس کہتے ہیں کہ اس کے بعد وہ شخص چلا گیا۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ عبداللہ شامی کہتے ہیں کہ میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میرے سامنے ایک بوڑھا آدمی آیا۔ پس میں نے کہا کیا آپ طاؤس ہیں۔ پس اس نے کہا کہ اس کا بیٹا ہوں۔ پس میں نے کہا اگر آپ طاؤس کے بیٹے ہیں تو طاؤس کی عقل پڑھاپے کی وجہ سے خراب ہو چکی ہوگی۔ پس اس نے جواب دیا کہ بے شک عالم کی عقل خراب نہیں ہوتی۔ پس میں حضرت طاؤس کے پاس پہنچا تو انہوں نے فرمایا کہ تو یہ پسند کرے گا کہ میں تیرے سامنے تورات، انجیل، زبور اور قرآن مجید کی تعلیمات کا غلام پیش کر دوں؟ عبداللہ شامی کہتے ہیں میں نے کہا جی ہاں۔ حضرت طاؤس فرمانے لگے کہ تو اللہ تعالیٰ سے اتنا ڈر کہ تیرے دل میں اس سے زیادہ کسی کا خوف نہ ہو اور اللہ تعالیٰ سے اتنی شدید رکھ جو اس کے خوف سے بھی زیادہ ہو اور اپنے بھائی کے لئے وہی چیز پسند کر جو تو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔ ایک عورت نے کہا ہے کہ حضرت طاؤس کے علاوہ کوئی شخص ایسا نہیں کہ جسے میں نے فتنہ میں جلا نہ کیا ہو۔ پس میں خوب بناؤ سنگھار کر کے حضرت طاؤس کے پاس گئی انہوں نے فرمایا کہ پھر کسی وقت آنا۔ پس میں وقت مقررہ پر ان کے پاس پہنچ گئی۔ پس وہ میرے ساتھ مسجد حرام کی طرف گئے اور وہاں پہنچ کر مجھے حکم دیا کہ چپ لیٹ جاؤ۔ پس میں نے کہا کہ اس جگہ ایسا کام (یعنی زنا) کرو گے۔ پس طاؤس نے فرمایا رحمت یہاں ہماری غلط کاری کو ملاحظہ فرما رہی ہے۔ وہ دوسری جگہ بھی دیکھ لے گی۔ پس اس عورت نے توبہ کر لی۔ حضرت طاؤس نے کہا کہ جو ان کی عبادت مکمل نہیں ہوتی یہاں تک وہ نکاح کر لے۔ حضرت طاؤس فرماتے تھے کہ ابن آدم جو کچھ بھی گفتگو کرتا ہے حساب و شمار ہوتا ہے مگر حالت مرض میں کراہنے کا کوئی حساب و شمار نہیں ہوتا۔

حضرت طاؤس نے فرمایا ہے کہ ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ملاقات ابلیس سے ہوئی۔ پس ابلیس کہنے لگا کہ کیا آپ نہیں جانتے کہ آپ کو کوئی مصیبت نہیں پہنچی مگر یہ کہ اللہ نے آپ کی تقدیر میں اسے لکھ دیا ہوتا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں ایسا ہی ہے۔ ابلیس کہنے لگا کہ آپ اس پہاڑ کی چوٹی پر چڑھئے اور پھر وہاں سے گر کر دیکھئے کہ آپ زندہ رہتے ہیں یا نہیں؟ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شیطان سے فرمایا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میرے بندے میرا امتحان نہ لینا کیونکہ میں وہی کرتا ہوں وہ میں چاہتا ہوں۔ بے شک بندہ اپنے رب کا امتحان نہیں لے سکتا بلکہ اللہ تعالیٰ ہی اپنے بندے کا امتحان لینے پر قادر ہے۔ طاؤس فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جواب سن کر ابلیس خاموش ہو گیا۔

مصیبت سے نجات

ابوداؤد طیالسی نے زمرہ ابن صالح عن طاؤس کے حوالہ سے حضرت طاؤس کے والد کا یہ قول سنا ہے کہ جو کسی مصیبت میں داخل نہیں ہوا اس کو کوئی بھی پریشانی اور مصیبت لاحق نہیں ہوگی اور جو کسی معاملہ میں لوگوں کا فیصلہ نہ بنے اس کو مصائب اور مشقتیں نہیں ہو سکتی۔

ایصال ثواب

”کتاب الزہد“ میں حضرت طاؤس رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ مردے اپنی قبروں میں سات دن گرفتار مصیبت رہتے ہیں۔ لہذا یہ محبوب ہوتا ہے کہ مسکینوں کو کھانا کھلا کر انہیں ایصال ثواب کیا جائے۔

حضرت طاؤسؓ کی دعا

حضرت طاؤس عموماً یہ دعا مانگتے تھے:

اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي الْاِيْمَانَ وَالْعَمَلَ وَمَتِّعْنِي بِالْعَالِ وَالْوَلَدِ. ”اے اللہ مجھے ایمان و عمل سے نواز دے اور مال اور اولاد سے مجھے بہرہ ور فرما۔“

صبر اور والد کی خدمت کا صلہ

حافظ ابو نعیم وغیرہ نے حضرت طاؤس سے نقل کیا ہے کہ ایک شخص کے چار لڑکے تھے۔ پس وہ شخص جب بیمار ہو گیا تو ان چاروں میں سے ایک نے اپنے بھائیوں کو مخاطب کر کے کہا کہ یا تو تم میں سے کوئی والد صاحب کی تمہار داری کر لے اور حق وراثت سے محروم ہو جائے یا میں یہ کام کروں اور حق وراثت چھوڑ دوں۔ اس کے بھائیوں نے کہا کہ تو ہی علاج و معالجہ کر اور حق وراثت سے محروم ہو جا۔ چنانچہ اس نے اپنے والد کا علاج کیا۔ لیکن وہ جانبر نہ ہو سکا اور اسی بیماری میں اس کی وفات ہو گئی۔ بعد وفات تینوں بیٹے وراثت کے حق دار بن گئے اور یہ محروم رہا۔

ایک دن اس کے والد اس لڑکے کے خواب میں آئے اور کہا فلاں جگہ جا کر وہاں سے سو دینار لے لے۔ لڑکے نے سوال کیا کہ کیا ان میں کچھ برکت ہوگی۔ باپ نے جواب دیا کہ نہیں۔ جب صبح ہوئی تو اس لڑکے نے اپنا خواب اپنی بیوی کے سامنے بیان کیا۔ بیوی نے جواب سن کر اس سے سو دینار حاصل کرنے کا اصرار کیا اور کہا کہ کم سے کم اس سے اتنا تو فائدہ ہوگا کہ کپڑے اور کھانے پینے کا سامان مہیا ہو جائے گا۔ مگر لڑکے نے عورت کی بات نہیں مانی۔ اگلی رات پھر خواب نظر آیا اور والد نے لڑکے سے کہا کہ فلاں جگہ دس دینار ہیں وہ لے لو۔ لڑکے نے پھر وہی سوال کیا کہ کیا اس میں کچھ برکت ہوگی یا نہیں؟ باپ نے اس مرتبہ بھی نفی میں جواب دیا۔ صبح کو یہ خواب بھی لڑکے نے اپنی بیوی سے بیان کیا اور عورت نے وہی مشورہ دیا۔ لیکن اس بار بھی اس نے عورت کی بات نہیں مانی۔ تیسری رات پھر خواب میں آ کر والد نے کہا کہ فلاں جگہ ایک دینار رکھا ہے وہ لے لو۔ لڑکے نے پوچھا کہ کیا اس دینار میں کچھ برکت ہوگی۔ باپ نے اثبات میں جواب دیا تو لڑکے نے صبح کو وہ ایک دینار مقرہ جگہ سے حاصل کر لیا۔

دینار لے کر جب وہ بازار کی جانب گیا تو اس کو ایک شخص ملا جس کے پاس دو مچھلیاں تھیں اس نے اس آدمی سے مچھلیوں کی قیمت معلوم کی تو اس شخص نے ان کی قیمت ایک دینار بتلائی۔ چنانچہ اس لڑکے نے اس آدمی سے ایک دینار میں دونوں مچھلیاں خرید لیں۔ گھرا کر جب اس نے ان کی آلائش صاف کرنے کے لئے ان کا پیٹ چاک کیا تو دونوں کے پیٹ سے ایک ایک قیمتی موتی برآمد ہوا۔ لوگوں نے پہلے کبھی ایسے موتی دیکھے بھی نہ تھے۔ اتفاقاً بادشاہ وقت کو ایک قیمتی موتی کی ضرورت پیش آ گئی۔ جب بادشاہ کا مطلوبہ موتی تلاش کیا گیا تو اس لڑکے کے علاوہ کسی کے پاس سے دستیاب نہ ہو سکا۔ بادشاہ نے وہ موتی تیس وقر سونے کے عوض خرید لیا۔ جب بادشاہ نے اس موتی کو حاصل کر لیا تو اس کو خیال ہوا کہ بغیر جوڑے کے یہ موتی اچھا معلوم نہیں پڑتا اس کا جواز ہونا چاہیے۔ چنانچہ اس نے اپنے کارندوں کو حکم دیا کہ ایسا ہی ایک موتی اور تلاش کرو چاہے وہ دو گنی قیمت پر دستیاب ہو۔ چنانچہ شاہی کارندے پھر اس کے پاس آئے اور کہا کہ اگر آپ

کے پاس اس موتی کا جواہر ہوتا وہ بھی دے دیجئے چاہے اس کی دو گنی قیمت لے لیجئے۔ لڑکے نے دو گنی قیمت پر معاملہ طے کر کے وہ موتی بھی فروخت کر دیا اور مال مال ہو گیا۔

حضرت طاؤس رحمۃ اللہ علیہ کی وفات

آپ نے ستر سال سے کچھ زائد عمر میں وفات پائی۔ آپ حج کر رہے تھے کہ یوم الترویہ سے ایک روز قبل ۱۰۲ھ میں انتقال فرمایا۔ آپ کی نماز جنازہ امیر المومنین ہشام بن عبد الملک نے پڑھائی۔ آپ نے چالیس مرتبہ حج فرمایا۔ آپ نہایت ہی مستجاب الدعوات تھے۔

شرعی حکم

(شوافع کے نزدیک) اس کا کھانا حرام ہے۔ کیونکہ اس کا گوشت خراب ہوتا ہے۔ بعض (احناف) کے نزدیک اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ مور مستفاد رات نہیں کھاتا۔

مور حلال ہو یا حرام بہر صورت اس کی بیع جائز ہے یا تو اکل اللحم کے لئے یا اس کی خوش رنگی سے متمتع ہونے کے لئے۔ صید کے بیان میں گزر چکا ہے کہ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے نزدیک پرندوں کی چوری کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ کیونکہ پرندے مباح الاصل ہیں۔ امام شافعی امام مالک اور امام احمد علیہم الرحمۃ کے نزدیک اس کا حکم بھی عام اشیاء کی چوری کے عالم میں ہے۔

ضرب الامثال

حسن و جمال کے اظہار کے لئے کہتے ہیں "أزھنی من طاؤس" اور "أخسن من طاؤس" (مور سے زیادہ باروق اور خوب صورت) جو ہری نے کہا ہے کہ اہل عرب کا مقولہ ہے "أشأم من طویس" (طویس سے زیادہ منحوس) طویس مدینہ میں ایک خنث (زناتہ) تھا وہ کہا کرتا تھا کہ اے مدینہ والو جب تک میں تمہارے درمیان ہوں تم اپنے آپ کو خروج و جال سے مامون مت سمجھنا اور جب میں مرجاؤں گا تو تم لوگ اس کے خروج سے مامون ہو جاؤ گے کیونکہ میں اس روز پیدا ہوا تھا جس روز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے رخصت ہوئے اور جس دن حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے وفات پائی۔ اس روز میرا دودھ چھڑایا گیا اور جس دن حضرت عمر فاروق شہید ہوئے اس روز میں بالغ ہوا اور جس دن حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہوئے اس روز میرا نکاح ہوا اور جس دن حضرت علی کرم اللہ وجہہ شہید ہوئے اس دن میرے لڑکا پیدا ہوا۔

تاریخ ابن خلکان میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ سلیمان بن ابد الملک نے مدینہ میں اپنے گورنر کو یہ فرمان جاری کیا کہ "أخضعوا المصغنین" یعنی مدینہ منورہ میں جتنے بچے ہیں ان کی گنتی کرو اتفاق سے لفظ اص کی حاء پر نقطہ لگ گیا اور فرمان اس طرح پڑھا گیا "أخضع المصغنین" یعنی جتنے بچے ہیں سب کو خضی کرو۔ چنانچہ اس حکم کے مطابق تمام بچوں کو خضی کر دیا گیا۔ ان خضی کئے جانے والے بچوں میں طویس بھی تھا۔ حکومت کے اس عمل پر اظہار خیال کرتے ہوئے تمام بچوں نے کہا ہم لوگ ایسے ہتھیار سے مستغنی کر دیئے گئے جسے ہم نہ نہیں کر سکتے تھے۔ طویس نے کہا کہ تم پر افسوس ہے کہ تم نے مجھے پیشاب کے پرنالے سے محروم کر دیا۔ طویس کا اصل نام طاؤس تھا۔ لیکن جب وہ بچہ ہوا تو اس کو (بسیہ تصغیر) طویس کہنے لگے۔ اس کا دوسرا نام عبد النعیم تھا۔ وہ اپنے متعلق یہ شعر پڑھا کرتا تھا۔

وَأَنَا أَشَامٌ مِّنْ يُمَيْسَى عَلَى ظَهْرِ الْحَظِيمِ

إِنِّي عَبْدُ النِّعَمِ. أَنَا طَاؤُسُ الْخَجِيمِ

ترجمہ:- میں عبداللہیم ہوں میں طاؤس انجم ہوں اور حطیم کی پشت پر یعنی روئے زمین پر چلنے والے لوگوں میں سے سب سے زیادہ منحوس ہوں۔“

أَنَا حَاءٌ ثُمَّ لَا تَمُوتُ ثُمَّ لَا تَمُوتُ ثُمَّ لَا تَمُوتُ

”میں حاء پھر لام پھر قاف اور میم کا درمیان حرف یونی یا ہ ہوں۔“

طویس کے قول حشو میم سے مراد یا ہ ہے کیونکہ جب آپ میم کہیں گے تو دو میموں کے دریاں یا ہ آئے گی اور اس سے مراد یہ ہے کہ میں بے ریش ہوں۔ ”الحطیم“ سے مراد زمین ہے۔ طویس کے قول ”اشام“ کا معنی یہ ہے کہ میں لوگوں میں سب سے زیادہ منحوس ہوں۔ طویس کا انتقال ۹۲ھ میں ہوا۔

طبی خواص

مور کا گوشت دیر ہضم اور ردی المزاج ہوتا ہے۔ جوان مور کا گوشت عمدہ ہونے کے ساتھ ساتھ معدہ کے لئے نفع بخش ہوتا ہے۔ اگر مور کے گوشت کو پکانے سے قبل سرکہ میں بھگو لیا جائے تو اس کی مضرت زائل ہو جاتی ہے۔ مور کا گوشت کھانے سے جسم میں غلیظ مادے پیدا ہو جاتے ہیں۔ مور کا گوشت گرم مزاج والوں کے لئے بے حد فائدہ مند ہوتا ہے۔ تحقیق مور کے گوشت کو اطباء نے مکروہ سمجھا ہے کیونکہ تمام پرندوں میں مور کا گوشت سخت اور دیر ہضم ہوتا ہے۔ مور کو ذبح کرنے کے بعد ضروری ہے کہ اس کا گوشت رکھ دیا جائے اور پھر اگلے دن اسے خوب پکایا جائے۔ آرام طلب افراد کے لئے مور کا گوشت ممنوع ہے کیونکہ یہ ریاضت کرنے والے افراد کی غذا ہے۔ ابن زہر نے مور کے خواص میں لکھا ہے کہ جب سونگسی زہر آلود کھانے کو دیکھ لے یا اس کی بوسہ لے تو بہت خوش ہوتا ہے اور اس خوشی کے باعث ناچنیلکتا ہے۔ اگر مور کا پتہ کوئی ایسا آدمی کچھن میں مل کر کے پی لے جو اسہال کے مرض میں مبتلا ہو تو فوراً شفا یاب ہو جائے گا۔ ہر مس سے منقول ہے کہ مور کا پتہ ایسے شخص کو پلانا نہایت مفید ہے جسے کسی زہریلے جانور نے کاٹ لیا ہو۔ لیکن صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ حکماء اور اطباء اس کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مور کا پتہ پی لے تو ہو پاگل ہو جائے گا۔ ہر مس کہتے ہیں کہ میں نے اس کا تجربہ کیا ہے۔ ہر مس نے کہا ہے کہ اگر مور کا خون نمک اور زروت میں ملا کر ایسے زخموں پر لگایا جائے جن کے ماسور بن جانے کا اندیشہ ہو تو وہ زخم ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر مور کی بیٹ مسوزھوں پر مل دی جائے تو تمام دانت اکٹڑ جائیں گے۔ اگر مور کی ہنڈی جلا کر چھائیوں پر مل دی جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے چھائیاں ختم ہو جائیں گی۔

تعبیر

اگر کسی حسین و جمیل آدمی نے خواب میں مور کو دیکھا تو اس کی تعبیر کبر و کھمنڈ سے دی جائے گی۔ بعض اوقات مور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غرور، کبر، زوال، نفرت، بد بختی اور دشمنوں کے سامنے بھٹکنے سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر زیور اور تاج سے بھی دی جاتی ہے۔ بعض اوقات مور کو خواب میں دیکھنا حسین و جمیل بیوی اور خوبصورت اولاد پر دلالت کرتا ہے۔ مقدسی نے کہا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا والد اور حسین و جمیل عجمی عورت کی طرف اشارہ ہے لیکن وہ عورت بد بخت ہوگی۔ زمر مور کو خواب میں دیکھنا عجمی بادشاہ پر دلالت کرتا ہے۔ پس جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے مور سے دوستی کر لی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص عجمی بادشاہوں سے دوستی کرے گا اور اس کو ان سے ایک نعلی لوٹری حاصل ہوگی۔ اور طامیہ ورس نے کہا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا خوبصورت اور مسکرانے والی قوم کی جانب اشارہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا عجمی عورت کی اشارہ ہے۔ (واللہ اعلم)

الطائر

”الطائر“ (پرنده) اس کی جمع کے لئے ”الطیور“ اور مؤنث کے لئے ”طائرة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ طیر سے ماخوذ ہے اور اس کی جمع اطیار، طیور اور طیران آتی ہے۔ ”طیر“ سے مراد ہر دو پروں والا پرنده ہے جو اپنے پروں سے فضا میں حرکت کرتا ہے۔ قرآن مجید میں ”طائر“ کا تذکرہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَمِنْ ذَاتِ أَيْدٍ فَسَى الْاَرْضِ وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنَمِّىْ اٰفْئَالُكُمْ“ (زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو، یہ سب تمہاری ہی طرح کی انواع ہیں۔ الانعام: ۳۸)

”اُنَمِّىْ اٰفْئَالُكُمْ“ کی تفسیر میں بعض علماء کا قول ہے کہ اس میں خلق، رزق، موت و حیات، حشر و حساب اور ایک دوسرے سے قصاص لینے میں مماثلت مراد ہے۔ یعنی یہ بھی تمہاری طرح ان امور سے دوچار ہیں۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ جب چوپائے اور پرندے ان امور کے مظہر ہیں حالانکہ وہ بے عقل ہیں اور ہم عقل رکھنے کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ ان امور کے مستحق ہیں۔ بوض عمل علم کے نزدیک ”اُنَمِّىْ اٰفْئَالُكُمْ“ سے مراد توحید و معرفت میں مماثلت ہے۔ عطاء کا یہی قول ہے۔ مذکورہ بالا آیت کریمہ میں ”بِجَنَاحَيْهِ“ تاکید کے لئے اور استعارہ کے تخیل کو دور کرنے کے لئے ہے کیونکہ ”طیر“ کا لفظ ازان کے علاوہ شخص اور سعد کے لئے بھی مستعمل ہے۔ علامہ زحشریؒ نے فرمایا ہے کہ ”بِجَنَاحَيْهِ“ کے ذکر کرنے کا مقصد اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیم، لطف، علم، بادشاہت کی وسعت اور اس کے تدبیر کا اظہار ہے جو اس کو اپنی مخلوق پر حاصل ہے۔ حالانکہ مخلوقات کی مختلف قسمیں ہیں۔ اس کے باوجود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے نفع و نقصان کا مالک اور ان کے جملہ حالات کا محافظ ہے۔ اللہ تعالیٰ کو ایک فعل دوسرے فعل سے غافل نہیں کرتا۔

حدیث میں تذکرہ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جنت کے پرندے بخنجر اونٹوں کی مثل ہوں گے جو جنت کے درختوں میں چرتے پھرتے ہیں۔ حجت ابو بکر صدیقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! یہ پرندے تو بہت اچھے ہوں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کے کھانے والے ان سے بھی اچھے ہوں گے۔ آپ ﷺ نے تین مرتبہ بھی فرمایا اور اس کے بعد فرمایا کہ میں امید رکھتا ہوں کہ تم بھی ان افراد میں شامل ہو جو ان پرندوں کو کھائیں گے۔ (رواد احمد باسناد صحیح) اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے بھی انہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ بزار نے حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بیشک تم جنت کی طرف کسی پرندے کی جانب دیکھو گے تو تمہارے دل میں اس کے کھانے کی خواہش پیدا ہوگی تو وہ فوراً تمہارے لئے بھنا ہوا آکر گر پڑے گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جنت میں ایسے لوگ داخل ہوں گے جن کے دل پرندوں کے دلوں کی مثل ہوں گے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اس تمثیل سے مراد وقت اور ضعف میں مماثلت ہے جیسے کہ ایک دوسری روایت میں ہے کہ اہل یمن بہت رقیق القلب ہیں یعنی ان کے دل بہت کمزور ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس تمثیل سے مراد خوف اور ہمت کی کیفیت ہے کیونکہ تمام جانوروں میں پرندے سب سے زیادہ ڈرنے والے ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ.

”اللہ تعالیٰ سے اس کے وہی بندے ڈرتے ہیں جو (اس کی عظمت کا) علم رکھتے ہیں۔“

گویا مراد یہ ہے کہ ان پر خوف اور ہیبت کا غلبہ ہوگا۔ جیسا کہ اسلاف کی جماعتوں کا شدتِ خوف منقول ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ اس سے متوکل لوگ مراد ہیں۔

اور کہا گیا ہے کہ پرندے سے جو نیک شگون یا بد شگونی لی جاتی ہے اس کی اصل پروں والے پرندوں سے ہے چنانچہ اہل عرب کہتے ہیں کہ ”اللہ کا پرندہ نہ کہ تیرا پرندہ“ اس جملہ میں ”اللہ کا پرندہ“ ایک مفہوم دعا پر مشتمل ہے اور ”انسان کا طائر“ تو اس سے مراد انسان کا عمل ہے جو قیامت میں اس کے گلے میں ڈال دیا جائے گا۔

بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ انسانی پرندے سے مراد انسان کا رزق موسوم ہے اور پرندہ بول کر کبھی خیر مراد لیتے ہیں اور کبھی شر۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”كُلُّ إِنْسَانٍ لَّزُفْنَةٍ طَائِرٌ“ کا مطلب انسان کی تقدیر اور نصیب ہے اور مفسرین کی رائے میں اس آیت کا مطلب انسان کے برے اعمال یا بھلے اعمال ہیں تو گویا ہر شخص بھلائی یا برائی اتنی ہی اٹھائے گا جتنی کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تقدیر میں لکھ دی۔ اس مفہوم کے پیش نظر تقدیر انسان کو اس طریقہ پر لاحق ہے جیسا کہ کوئی چیز گلے کا ہار بن جائے اور خیر و شر کو جو پرندہ کہا گیا یہ عرب والوں کے ایک مقولہ کی بناء پر ہے کہ جب کوئی بری بات پیش آتی ہے تو بطور بد شگونی کہتے ہیں ”کہ پرندہ اسی طرح اڑا تھا“۔ اس قول سے پرندہ بول کر برائی مراد لی جاتی ہے۔

سنن ابوداؤد وغیرہ میں حضرت ابورزین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

”ابورزین کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تک تو خواب کو کسی پر غماہ نہ کرے تو وہ پرندے کے بازو پر ہے (یعنی اس کا وقوع نہ ہوگا) پس اس کو غماہ کر دے تو اس کا وقوع ہو جائے گا۔ (راوی کا قول ہے کہ میرا خیال یہ ہے کہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ تو اپنا خواب کسی پر غماہ مت کر سوائے دوست یا معتبر عالم کے۔“

حضرت سلیمان علیہ السلام کا دسترخوان

ابن خلکان نے لکھا ہے کہ موسیٰ بن نصیر گورنر بلاد مغرب نے جب مغربی علاقہ کو بحر محیط سے لے کر شہر طلیطہ تک (جو بحالت نعل کے نیچے واقع ہے) فتح کر لیا تو اس فتح کی اطلاع لے خلیفہ عبدالملک بن مردان کے پاس آیا تو ساتھ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کا ماندہ (دسترخوان ٹرے) بھی لایا جو شہر طلیطہ سے دستیاب ہوا تھا۔ یہ ماندہ (ٹرے) سونے اور چاندی سے تیار شدہ تھا اس میں طوق تھا ایک یا قوت کا دوسرا مروارید کا اور تیسرا زمر کا موسیٰ بن نصیر اس ماندہ کو ایک توانا فخر پر لا کر لایا تھا مگر یہ اس قدر بھاری تھا کہ فخر اس کو تھوڑی سی دور لے کر چلا تھا کہ اس کے سم پھٹ گئے۔ موسیٰ بن نصیر اپنے ساتھ شاہان یونان کا تاج بھی لایا تھا جس میں جواہرات لگے ہوئے تھے۔ اس کے علاوہ تیس ہزار غلام بھی اس کے ساتھ تھے۔

اندلس کا بانی

ابن خلکان کا بیان ہے کہ اہل یونان جو صاحب حکمت تھے اسکندر کی آبادی سے قبل بلادِ مشرق میں قیام پذیر تھے مگر جب فارس والوں نے یونانیوں سے مقابلہ کر کے ان سے ان کا ملک چھین لیا تو یونانی جزیرہ اندلس میں نخل ہو گئے۔ یہ جزیرہ اس وقت آباد دنیا سے ہٹ کر ایک کنارہ پر واقع تھا اور اس جزیرہ کا اس وقت تک کسی کو علم نہیں تھا اور نہ ہی کسی قابل ذکر بادشاہ کی اس خطہ پر حکمرانی تھی اور نہ پورے طور پر یہ جزیرہ آباد تھا۔ اس جزیرہ کو سب سے پہلے آباد کرنے والے اور اس کی جغرافیائی حد بندی کرنے والے ”اندلس ابن یافث ابن نوح علیہ السلام“ ہیں۔ اس لئے یہ خطہ ان کے نام سے موسوم ہے۔ جب طوقان نوح کے بعد اولاد دنیا آباد ہوئی تو اس کی شکل ایک

پرنده کے مانند تھی جس کا سر مشرق اور دم مغرب میں اور اس کے بازو شمال و جنوب کی طرف اور بچ میں شکم تھا۔ چونکہ مغرب کی جانب اس پرنده کا کترین عضو یعنی دم تھی اس لئے وہ لوگ مغرب کو معیوب سمجھتے تھے۔

یونانیوں کی جنگ و جدل کے ذریعہ لوگوں کو فخر دینا اچھا معلوم نہیں ہوتا تھا کیونکہ اس اقدام سے انسان کے جان و مال کے ضیاع کے علاوہ حصولِ علم سے محرومی ہوتی تھی جو ان کے نزدیک سب سے اہم کام تھا اس لئے یہ لوگ اہل فارس سے پیچھا چھڑا کر اندلس میں آکر آباد ہو گئے۔ یہاں ان لوگوں نے شہروں کو آباد کیا۔ نہریں کھدوائیں آرام گاہیں تعمیر کروائیں اور باغات لگوائے۔ انکوار اور دیگر اجناس کی کاشت شروع کی۔ الفرض یونانیوں نے اندلس کو اس شاندار طریقہ پر آباد کیا کہ جس پرنده کو وہ معیوب سمجھتے تھے اب وہ طاؤس معلوم ہونے لگا جس کی سب سے خوبصورت چیز اس کی دم ہے۔ جب یونانیوں نے جزیرہ اندلس کی تعمیر کو مکمل کر لیا تو انہوں نے شہر طلیطلہ کو جو وسط میں واقع تھا دار السلطنت اور دار الحکمت قرار دیا۔

کہتے ہیں کہ آسمان سے حکمت تین اعضاء نازل ہوئی ہے (۱) یونانیوں کے دماغ پر (۲) چینیوں کے ہاتھ پر (۳) اہل عرب کی زبان پر۔

ایک عارف باللہ کا واقعہ

امام العارفین جمال الدین الیافعی کی کتاب "کفایت المعتقد" میں مذکور ہے کہ شیخ عارف باللہ عمرو بن الفارض مصر میں ایک مدرسہ کے افتتاح کے لئے پہنچے۔ آپ نے وہاں ایک مسجد میں دیکھا کہ ایک یوز حاجو قوم کا بقال تھا مسجد کے حوض پر غلاف قاعدہ وضو کر رہا ہے۔ آپ نے اس سے کہا کہ اے شیخ آپ سن رسیدہ ہو کر اور ایسے شہر میں جہاں علماء کی کمی نہیں باقاعدہ وضو نہیں سیکھ سکے۔ شیخ نے یہ سن کر کہا کہ اے عمرو تم کو مصر میں فتح حاصل نہیں ہوگی (چونکہ شیخ نے آپ کا نام لے کر آپ کو مخاطب کیا اور فتح کا لفظ استعمال کیا اس لئے عمرو سمجھ گئے کہ یہ کوئی معمولی شخص نہیں ہے لہذا) یہ سن کر آپ ان شیخ کے پاس جا بیٹھے اور کہنے لگے کہ حضرت یہ تو فرمائیے کہ مجھ کو فتح کہاں حاصل ہوگی؟ شیخ نے جواب دیا مکہ مکرمہ میں۔ آپ نے پوچھا کہ مکہ مکرمہ کہاں ہے؟ شیخ موصوف نے ہاتھ کے اشارہ سے فرمایا کہ یہ ہے۔ چنانچہ شیخ کے ہاتھ سے اشارہ کرتے ہی مکہ مکرمہ عمرو کے رو برو منکشف ہو گیا اور آپ ان کی آن میں اس میں داخل ہو گئے اور بارہ سال تک وہاں رہے۔ وہاں آپ کو بہت سی فتوحات روحانی حاصل ہوئیں اور آپ نے اپنا مشہور دیوان بھی وہیں تصنیف کیا۔

ایک مدت کے بعد آپ کے کان میں شیخ مصری کی آواز آئی وہ آواز یہ تھی کہ شیخ مصری کہہ رہے ہیں اے عمرو! یہاں آ کر میرے جہیز و تکفین کا انتظام کرو۔ چنانچہ شیخ مصری کی یہ آواز سن کر آپ مصر پہنچے۔ شیخ نے آپ کو ایک دینار دیا اور کہا کہ اس سے میرا کفن وغیرہ خریدنا اور مجھ کو کفنا کر اس جگہ (ہاتھ سے قرافہ کے قبرستان کی جانب اشارہ کیا) رکھ دینا اس کے بعد انتظار کرنا کہ کیا ہوتا ہے؟

شیخ عمرو بن الفارض فرماتے ہیں کہ اس گفتگو کے کچھ دیر بعد شیخ بقال کی وفات ہو گئی اور میں نے ان کو نہلا کر اور کفنا کر اس جگہ یعنی قرافہ میں رکھ دیا۔

کچھ دیر کے بعد آسمان سے ایک شخص نازل ہوا اور ہم دونوں نے مل کر ان کی نماز جنازہ ادا کی۔ اس کے بعد ہم انتظار کرتے رہے۔ کچھ دیر کے بعد یکا یک پوری فضا پر ہزار رنگ کے پرنده سے منڈا آنے لگے اور ان میں سے ایک بہت بڑا پرنده نیچے اتر اور شیخ علیہ الرحمہ کی نعش کو نگل لیا اور پھر اڑ کر دوسرے پرندهوں کے ساتھ مل کر نکلا ہوں سے اوجھل ہو گیا۔

شیخ بن الفارض کہتے ہیں کہ یہ منظر دیکھ کر مجھے بڑا تعجب ہوا۔ وہ صاحب جنہوں نے میرے ساتھ شیخ کی نماز جنازہ ادا کی تھی کہنے

لگے کہ تعجب کی کوئی بات نہیں اللہ تعالیٰ شہداء کی ارواح کو سبز پرندوں کے پونوں میں داخل کر کے جنت کے باغوں میں چھوڑ دیتے ہیں اور وہ جنت کے پھل وغیرہ کھاتے پھرتے ہیں اور رات کے وقت عرش الہی کی قدیلوں میں بسیرا کرتے ہیں۔

مسائل متفرقہ

اگر کوئی شخص کسی پرندہ یا شکار کا مالک ہو جائے اور پھر اس کو آزاد کرنا چاہے تو اس کے بارے میں دو قول ہیں اول یہ کہ ایسا کرنا جائز ہے اور چھوڑا ہوا پرندہ یا شکار اس کی ملکیت سے نکل جائے گا جیسا کہ غلام آزاد کرنے سے وہ آزاد ہو جاتا ہے حضرت ابی ہریرہؓ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔ شیخ ابواسحاق قتال اور قاضی ابوطیب وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر کسی نے ایسا کیا تو وہ گناہگار ہوگا اور یہ پرندہ اس کی ملکیت سے خارج نہیں ہوگا کیونکہ زمانہ جاہلیت کے ساتھ کے مانند ہے۔ جیسا کہ باب الصدا میں گزر چکا۔ قتال کہتے ہیں کہ عوام اس کو عشق سے موسوم کرتے ہیں اور اس کو کارثواب سمجھتے ہیں حالانکہ یہ حرام ہے اور اس سے بچنا لازمی ہے اس لئے جو پرندہ اس طرح چھوڑا جائے گا وہ مباح اور غیر مملوک پرندوں میں جا کر مل جائے گا اور کوئی دوسرا پکڑنے والا اس کو پکڑ کر یہ سمجھے گا کہ وہ اس کا مالک بن گیا حالانکہ مالک نہیں بنے گا۔ اس طرح ایسا کرنے والا اپنے دوسرے مومن بھائی کے لئے جلائے معصیت ہونے کا سبب ہے۔

صاحب المضاح نے ایک تیسرا قول بیان کیا ہے کہ اگر ایسا ثواب سمجھ کر کرتا ہے تو وہ جانور اس کی ملکیت سے خارج ہو جائے گا ورنہ نہیں۔ پہلے قول کی صورت میں یہ چھوڑا ہوا پرندہ اپنی اصل یعنی اباحت کی جانب لوٹ جائے گا۔ اور اس کا شکار جائز ہوگا۔ اور دوسرے قول کی صورت میں ایسے شخص کے لئے جو اس کے مملوک غیر ہونے کو جانتا ہے اور مہندی خضاب بازوؤں کا کئے ہونا یا گلے وغیرہ میں پڑے متکبروں کے ذریعہ اس کے مملوک ہونے کو پہچانتا ہے تو اس کے لئے اس کو پکڑنا جائز نہیں اور مملوک ہونا مشکوک ہو تو یہ اپنی اصل یعنی حلت کی طرف لوٹ جائے گا اور اس کا شکار کرنا جائز ہوگا اور اگر پرندہ کو چھوڑنے والا چھوڑتے وقت یہ کہہ دے کہ میں نے اس کو اپنے بھائیوں کے لئے مباح کر دیا تو اس صورت میں اس کا شکار کرنا جائز ہے اور تیسرے قول کی رو سے اس کے شکار کے جواز میں دو قول ہیں۔ اول یہ کہ جائز ہے کیونکہ آزاد کرنے سے یہ اپنی اصل یعنی اباحت پر آ گیا ہے۔ نیز اگر ہم اس کے شکار کو منع کریں تو زمانہ جاہلیت کے ساتھ کے مشابہ ہو جائے گا جو ناجائز ہے اور یہی قول صحیح ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا شکار ممنوع ہے۔ کیونکہ جس طرح غلام آزادی کے بعد کسی کا مملوک نہیں بنتا اسی طرح یہ بھی آزادی کے بعد کسی کا مملوک نہیں ہوگا۔ لیکن مناسب یہ ہے کہ اس صورت سے اس صورت کو متفق کر لیا جائے جبکہ کوئی کافر اس کو آزاد کرے تو اس صورت میں اس کا شکار جائز ہے کیونکہ اس کا حق معتبر نہیں اور اس کے آزاد کردہ کو غلام بنایا جاسکتا ہے۔

امام رافعی نے پرندہ یا شکار کو آزاد کرنے کو اگرچہ مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے لیکن اس سے چند صورتوں کا استثناء ضروری ہے۔ اول یہ کہ اگر وہ جانور دوڑنے کا عادی ہو تو مقابلہ میں اس کو چھوڑنا جائز ہے۔ دوم یہ کہ اس پرندہ کو پکڑے رہنے سے اس کے بچوں کی موت کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں اس کا آزاد کرنا واجب ہے اس لئے کہ بچے حیوان محترم ہیں لہذا ان کی جان کی حفاظت کی سعی لازم ہے۔ علماء کرام نے اس بات کی صراحت فرمائی ہے کہ جب کسی حاملہ عورت پر رجم یا قصاص واجب ہو جائے تو بچہ کو دودھ پلانے کے لئے اتنی مدت کی مہلت دی جائے گی کہ بچہ کی مدت رضاعت مکمل ہو جائے اور پھر اس کے بعد اس کو سزا دی جائے گی۔ اسی طرح شیخ ابو محمد جوینی نے ایسے حاملہ جانور کو جس کا حمل ابھی غیر ماکول حالت میں ہو ذبح کرنے کو حرام قرار دیا ہے اور اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس صورت میں ایک

ایسے جانور کو جس کا ذبح حلال نہیں ہے قتل کرنا لازم آتا ہے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہرنی کو اس وجہ سے چھوڑ دیا تھا کہ جنگل میں اس کے دو بچے تھے۔ پس آپ کا اس کو آزاد کرنا وجوب کی دلیل ہے۔ کیونکہ جو چیز ممنوع ہو اور حکم منع منسوخ نہ ہوا ہو پھر بعض حالات میں اس کی اجازت دی جائے تو اجازت وجوب کی دلیل ہوتی ہے۔ چنانچہ جب جانور اس طرح چھوڑنا ممنوع تھا سائبہ سے مشابہہ ہونے کے باعث پھر بعض احوال میں اس کی اجازت دی گئی تو یہ اجازت دلیل وجوب ہے۔

تیسری صورت استثناء کی یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی جانور کو پکڑ لے اور اس کے پاس نہ ذبح کرنے کا آلہ ہو اور نہ اس جانور کی خوراک کا نظم ہو تو ایسی صورت میں چھوڑنا ضروری ہے تاکہ وہ جانور اپنی خوراک حاصل کر لے۔ چوتھی صورت جو مستثنیٰ کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ پکڑنے والے نے احرام کا ارادہ کر لیا ہو تو اس پر اس جانور کا آزاد کرنا ضروری ہے۔

تعبیر

اللہ تعالیٰ کے قول ”وَتَحْلِلُ الْإِنْسَانُ الْزَّوْجَ طَائِرَهُ فِي غَنَفِهِ“ (اور ہم نے ہر انسان کا عمل اس کے گلے کا ہار بنا کر رکھا ہے) کی روشنی میں خواب کی تعبیر ”عمل“ سے کی جاتی ہے۔ غیر معروف پرندہ کی تعبیر اللہ تعالیٰ کے اس قول ”قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ إِنَّهُ بُكْرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ“ (ان رسولوں نے کہا کہ تمہاری نحوست تو تمہارے ساتھ ہی لگی ہوئی ہے۔ کیا اس کو نحوست سمجھتے ہو کہ تم کو نصیحت کی جائے بلکہ تم (خود) حد (مقتل و شرع) سے نکل جانے والے لوگ ہو) کی روشنی میں انداز و نصیحت ہے۔ خواب میں حسین پرندہ کو دیکھنا حسن عمل کی دلیل ہے یا اس کے پاس کوئی خوشخبری لے کر آئے گا جو شخص خواب میں جنگلی بد خلق پرندے کو دیکھے تو اس سے اس کی بد عملی کی جانب اشارہ ہوتا ہے یا اس کے پاس کوئی بری خبر آئے گی۔ پرندے کے گھونسلہ کی تعبیر بیوی ہے یا وہ مرتبہ جس پر عارف ٹھہر جاتا ہے۔ حاملہ عورت کو خواب میں گھونسلہ نظر آنا ولادت کی جانب اشارہ ہے۔

عش پرندوں کے اس آشیانہ کو کہتے ہیں جو درخت کی شاخوں پر ہو اور جو آشیانہ دیوار غار یا پہاڑ پر ہو اس کو وَخْرُو کہتے ہیں۔ خواب میں وکر سے مراد زمانہ کے گھر عابدین و زاہدین کی مساجد ہیں۔ پرندے کے انڈوں کا خواب میں دیکھنا بیویوں یا باندیوں کے بطن سے پیدا ہونے والی اولاد کی جانب اشارہ ہے اور کبھی انڈوں کی تعبیر قبروں سے دی جاتی ہے اور کبھی دانتوں کی سفیدی اور نوجوان خوبرو عورت مراد ہوتی ہے۔ کبھی انڈوں کی تعبیر درہم و دنانیر جمع کرنے سے دی جاتی ہے اور کبھی امل و خیال اعزہ و اقارب کی معیت کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ پرندوں کے پروں کی تعبیر مال سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر خانہ داری کے سامان کی خریداری ہوتی ہے کبھی پرندوں کے پروں کی تعبیر مال سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر یہاں جاہ و دیدہ کے لئے مشہور ہے کہ: ”فَلَانٌ طَلَبُوا بِجَنَاحِ غَيْرِهِ“ (فلاں دوسرے کے بازوؤں پر پرواز کر رہا ہے) اور کبھی پروں کی تعبیر کھیتی سے دی جاتی ہے۔

پرندہ کا جنگل اگر خواب میں دیکھا جائے تو یہ مذہب و مقابل کی نصرت و کامیابی کی دلیل ہے کیونکہ جنگل پرندوں کے لئے بچاؤ اور وحال کی حیثیت رکھتا ہے۔ پرندے کی چونچ کو دیکھنا وسیع تر عزت و رفعت کی دلیل ہے۔ اگر خواب میں پرندہ کی بیٹ نظر آئے تو حلال پرندہ کی بیٹ سے مال حلال اور حرام پرندہ کی بیٹ سے مال حرام مراد ہوتا ہے۔ پرندوں کے خواب کی تعبیر کے بارے میں جو راہنما اصول تھے وہ ہم نے بیان کر دیئے۔ اب آپ حسب حالات اپنی ذہانت کا استعمال کیجئے انشاء اللہ کامیابی ہوگی۔

مصائب سے قید سے خلاصی کے لیے دعا

ابن ہشکوال نے احمد ابن محمد عطار سے ان کے والد کے حوالہ سے یہ قصہ نقل کیا ہے۔ کہتے ہیں کہ ہمارے ایک ہمسایہ کو قید ہو گئی تھی

اور وہ بیس سال تک قید خانہ میں رہا اور اپنی بیوی بچوں کو دیکھنے سے مایوس ہو چکا تھا کہ اچانک بیس سال بعد اس کی رہائی ہوئی۔ اس قیدی کا بیان ہے کہ ایک رات میں اپنے اہل و عیال کو یاد کر کے بیٹھا ہوا درہا تھا کہ دفعتاً ایک پرندہ قید خانہ کی دیوار پر آ کر بیٹھ گیا اور ایک دعا پڑھنے لگا۔ میں نے کان لگا کر اس دعا کو سنا اور یاد کر لیا۔ اس کے بعد تین یوم تک میں نے برابر یہ دعا پڑھی اور تیسرے دن اس دعا کو پڑھنے کے بعد میں سو گیا۔ جب صبح کو میری آنکھ کھلی تو میں نے اپنے آپ کو اپنے مکان کی چھت پر پایا۔ میں نیچے اپنے مکان میں اتر تو میری بیوی میرے بدلی ہوئی ہیئت اور بد حالی کو دیکھ کر گھبرا گئی۔ لیکن جب اس نے مجھے غور سے دیکھا تو پہچان لیا اور میں نے بیوی بچوں کو مطمئن کر دیا تو وہ بہت خوش ہوئے۔

میں کچھ عرصہ تک گھر رہا اور پھر حج کے لئے مکہ مکرمہ گیا۔ جب میں دوران طواف اس دعا کو پڑھ رہا تھا تو اچانک ایک بوڑھے شخص نے میرے ہاتھ پر ہاتھ مارا اور پوچھا کہ یہ دعا تم کو کہاں سے ملی؟ کیونکہ یہ دعا بلاد روم میں صرف ایک پرندہ اڑتے ہوئے پڑھتا ہے۔ میں نے ان بزرگ کو اپنے قید خانہ میں رہنے اور اس دعا کو سیکھنے کا پورا قصہ سنا دیا۔ یہ سن کر ان بزرگ نے فرمایا کہ تم سچ کہتے ہو اس دعا کی یہی تاثیر ہے۔ پھر میں نے ان بزرگ سے ان کا نام دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں خضر (علیہ الصلوٰۃ والسلام) ہوں۔

وہ دعا یہ ہے:-

"اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ يَا مَنْ لَا تَرَاهُ الْعَيُونُ وَلَا تَخَالِطُهُ الظُّنُونُ وَلَا يَصِفُهُ الْوُصْفُونَ وَلَا تَغَيِّرُهُ الْحَوَادِثُ وَلَا الدُّهُورُ يُعْلَمُ مَنَاقِبُ الْجِبَالِ وَمَكَائِلُ الْبَحَارِ وَغَذَقَ قَطَرُ الْأَمْطَارِ وَغَذَّوْزِقُ الْأَشْجَارِ وَغَذَذَ مَا يُطْلِمُ عَلَيْهِ اللَّكِيْلُ وَيَشْرِقُ عَلَيْهِ النَّهَارُ وَلَا تُوَارِي مِنْهُ سَمَاءٌ وَلَا أَرْضٌ أَرْضًا وَلَا جَبَلٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي وَغَرِّهِ وَسَهْلِهِ وَلَا بَخْرٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي قَعْرِهِ وَسَاحِلِهِ .
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ خَيْرَ عَمَلِي آخِرَةً وَخَيْرَ أَيَّامِي يَوْمَ الْقَاكِ فِيهِ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . اللَّهُمَّ مَنْ غَاذَ ابْنِي فَعَاذَهُ وَمَنْ كَاذَبَنِي فَكَذَّبَهُ وَمَنْ بَغَى عَلَيَّ بِهَلَكَةٍ فَأَهْلِكْهُ وَمَنْ أَرَادَنِي بِسُوءٍ فَخَلِّدْهُ وَأَطْمِئْنِ عَيْنِي نَارَ مَنْ أَشْبَى لِي نَارَهُ وَاسْكِنْنِي هَمَّ مَنْ أَدْخَلَ عَلَيَّ هَمَّهُ وَأَذْجَلْنِي بَيْنَ دُرْعِكَ الْحَصِينَةِ وَاسْتُرْنِي بِسِتْرِكَ الْوَاقِي يَا مَنْ كَفَانِي كُلَّ شَيْءٍ اسْكِنْنِي مَا أَهْمَنِي مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَصَدِّقْ يَا مُشْرِقَ الْبُرْهَانِ يَا قَرِي الْأَرْكَانِ يَا مَنْ رَحِمْتَهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَفِي هَذَا الْمَكَانِ يَا مَنْ لَا يَخْلُو مِنْهُ مَكَانٌ إِخْرِئْنِي بِعَيْنِكَ الَّتِي لَا تَنَامُ وَاسْكِنْنِي فِي كُنْفِكَ الْوَرَى لَا يَرَامُ إِنَّهُ قَدْ تَقَنَّ قَلْبِي أَنْ لَا إِلَهَ أَنْتَ وَابْنِي لَا أَهْلِكَ وَ أَنْتَ مُجِي يَا رَجَائِي فَأَرْحَمْنِي بِقَلْبِكَ عَلَيَّ يَا عَظِيمًا يَرْجَى لِكُلِّ عَظِيمٍ يَا عَلِيمًا يَا خَلِيمًا أَنْتَ بِحَاجَتِي عَلِيمٌ وَ عَلَيَّ خَلَاصِي قَدِيرٌ وَهُوَ عَلَيْكَ يَسِيرٌ فَأَمْنٌ عَلَيَّ بِقَضَائِهَا يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ . وَيَا أَجْوَدَ الْأَجْوَدِينَ وَيَا أَسْرَعَ الْحَاسِبِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ ارْحَمْنِي وَارْحَمْ جَمِيعَ الْمُذْنِبِينَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ."

اللَّهُمَّ اسْتَجِبْ لَنَا كَمَا اسْتَجَبْتَ لَهُمْ بِرَحْمَتِكَ عَجِّلْ عَلَيْنَا بِفَرْجٍ مِنْ عِنْدِكَ بِخُودِكَ وَكَرَمِكَ وَارْتِفَاعِكَ فِي غُلُوِّ سَمَائِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِنَّكَ عَلَى مَا نَشَاءُ قَدِيرٌ وَ صَلَّى

اللہ علیٰ سبیدنا محمد خاتم النبیین وعلیٰ آلہ صلیہ اجمعین۔

اے میرے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اے وہ ذات جس کو آنکھیں دیکھ نہیں سکتیں اور نہ جس کو خیالات پاسکتے ہیں اور تعریف کرنے والے جس کی کماحقہ تعریف کرنے پر قادر نہیں ہیں اور جوادث سے اور گردش زمانہ سے جس کی ذات متاثر نہیں ہوتی جو پہاڑوں کے وزن سمندروں کی گہرائی اور بارش کے قطرات درختوں کے پتوں کی تعداد اور ہر اس چیز کی تعداد کو جس پر رات چھا جاتی ہے اور ہر اس چیز کو جاننے والا ہے جس پر دن طلوع ہوتا ہے۔ نہ آسمان اور نہ زمین اس سے پوشیدہ ہے اور کوئی پہاڑ ایسا نہیں جس کے سخت و نرم کو وہ نہ جانتا ہو اور کوئی سمندر نہیں ہے مگر اللہ جانتا ہے کہ اس کی گہرائی میں کیا ہے اور اس کے ساحل پر کیا ہے۔ اے اللہ! تجھ سے درخواست کرتا ہوں کہ میرے سب سے اچھے عمل کو آخری عمل بنا اور میرے ایام میں سب سے اچھے دن کو وہ دن بنا جس دن میں تجھ سے ملاقات کروں۔ بلاشبہ تو ہر چیز پر قادر ہے۔ اے اللہ جو مجھ سے دشمنی رکھے تو اس سے دشمنی رکھ اور اے اللہ جو قریب ہو تو اس کے قریب ہو جا اور جو مجھ پر بلاکت کے ذریعہ تعذیب کرے تو اس کو ہلاک کر دے اور جو میرے ساتھ برائی کا ارادہ کرے اس کی گرفت فرما۔ جس نے میرے لئے آگ بھڑکائی اس کی آگ کو کھل کر دے اور جو مجھ پر غم لا دے اس کے غم سے میرے لئے کافی ہو جا اور مجھے اپنی محفوظ زرہ میں رکھ لے اور مجھے اپنے محفوظ پردہ میں چھپالے۔ اے وہ ذات جو میرے لئے ہر چیز کے واسطے کافی ہے کافی ہو جا میرے لئے ہر اس دنیا و آخرت کے معاملہ کے لئے جو مجھے پیش آئے اور میرے قول کو حقیقت سے صدق کر دے۔ یا شفیق یا رفیق میری ہر تنگی کو کھول دے اور مجھ پر وہ چیز مت لا جو جس کام میں متحمل نہیں ہوں تو میرا حقیقی معبود برحق ہے۔ اے برہان کو روشن کرنے والے اے قوی الارکان اے وہ ذات جس کی رحمت ہر جگہ ہے اور اس جگہ بھی ہے اور کوئی مکان جس سے خالی نہیں ہے اپنی اس آنکھ سے میری حفاظت فرما جو کبھی نہیں سوتی اور مجھے اپنی اس حفاظت میں لے جو ہر ایک کی پہنچ سے بالا ہے۔ بلاشبہ میرا دل اس پر مطمئن ہے کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور میں ہلاک نہیں ہو سکتا جبکہ تیری رحمت میرے ساتھ ہے۔ اے میری امیدوں کے مرجع اپنی قدرت کے ذریعے مجھ پر رحم فرما۔ اے عظیم جس سے بڑے سے بڑے کام کی امید رکھی جاتی ہے۔ اے عظیم اے حلیم اے عظیم اے باخبر ہے اور تو میری رہائی پر قادر ہے اور یہ تجھ پر بہت آسان ہے۔ پس میری رہائی کے فیصلے سے مجھ پر احسان فرما۔ اے اکرم الاکرمین اے اجداد الابدین اے اسرار الحاسنین اے رب العالمین مجھ پر رحم فرما اور سب محمد کے جملہ گناہگاروں پر رحم فرما بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔ اے اللہ! ہماری دعا کو قبول فرما جس طرح تو نے ان لوگوں کی دعاؤں کو قبول فرمایا۔ اپنے فضل و جود و کرم و رفعت سے ہماری کشائش میں جلدی فرما۔ اے ارحم الراحمین بلاشبہ تو ہر چیز پر قادر ہے اور اللہ رحمت کاملہ نازل فرمائے ہمارے آقا محمد خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل و اصحاب پر سب پر۔ اس دعا کے ایک کڑے کو طبرانی نے سند صحیح حضرت انسؓ سے نقل کیا ہے۔

اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِأُغْرَابِيٍّ وَهُوَ يَذَّغُوفِي صَلَاتِهِ وَيَقُولُ يَا مَنْ لَا تَرَاهُ الْغَيُورُونَ وَلَا تَخَالِطُهُ الظُّنُونُ وَلَا يَصِفُهُ الْوَاصِفُونَ وَلَا تَغْيِرُهُ الْخَوَادِثُ وَلَا يَخْشَى الذُّوَابِرَ يَعْلَمُ مَنَاقِبَ الْجِبَالِ وَ مَكَايِلَ الْبَحَارِ وَ عَذَدَ قَطْرِ الْأَمْطَارِ وَ عَذَدَ وَرَقِ الْأَشْجَارِ وَ عَذَدَ مَا أَظْلَمَ عَلَيْهِ اللَّيْلُ وَ أَفْشَقَ عَلَيْهِ النَّهَارُ وَ لَا تُؤَارِي مِنْهُ سَمَاءُ سَمَاءٍ وَ الْأَرْضُ أَرْضًا وَ لَا بَحْرٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي قَعْوِهِ وَ لَا جَبَلٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي وَغْرِهِ اجْعَلْ خَيْرَ غَمْرِي آخِرَهُ وَ خَيْرَ عَمَلِي خَوَاتِمَهُ وَ خَيْرَ أَيَّامِي يَوْمًا الْفَارَكُ فِيهِ قَوْلُ كُلِّ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أُوغْرَابِيَّ رَجُلًا لَقَالَ إِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ

فَاتَّبَعْنِي بِهِ فَلَمَّا قُضِيَ صَلَاتُهُ أَتَاهُ بِهِ قَدْ كَانَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبٌ مِنْ بَعْضِ الصَّاعِدِينَ فَلَمَّا أَتَى الْأَعْرَابِيَّ وَهَبَ لَهُ الذَّهَبَ وَقَالَ مِثْنُ أَنْتَ يَا أَعْرَابِي قَالَ مِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ صَفْصَعَةَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَدْرِي لِمَ وَهَبْتُ لَكَ هَذَا الذَّهَبَ قَالَ لِلرَّحْمَنِ أَلَيْسَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلرَّحْمَنِ حَقًّا وَلَكِنَّ وَهَبْتُ لَكَ الذَّهَبَ لِتُحْسِنَ لِنَانِكَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک اعرابی کے پاس سے گزرے جبکہ وہ نماز میں یہ دعا پڑھ رہا تھا ”اے وہ ذات جس کو آنکھیں دیکھ نہیں سکتیں جو خیال و گمان کی رسائی سے برتر ہے اور وصف بیان کرنے والے اس کا وصف بیان نہ کر سکیں اور جو حوادث سے متغیر نہیں ہوتا اور نہ گردشوں سے ڈرتا ہے وہ پہاڑوں کے بوجھ سے واقف ہے اور سمندر کے پیمانوں سے بھی واقف ہے درختوں کے پتوں بارش کے قطروں سے بھی واقف ہے اس چیز کی تعداد جس پر رات آتی ہے اور دن طلوع ہوتا ہے سب اس پر عیاں ہیں کوئی آسمان اور کوئی زمین اس کی نظروں سے مخفی نہیں ہے کوئی سمندر نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ اس سے واقف ہے کہ اس کی گہرائیوں میں کیا ہے اور کوئی پہاڑ نہیں ہے مگر اللہ اس کے سخت پتھروں کے رازوں سے باخبر ہے۔ اے اللہ! میری بہترین عمر کو میری آخری عمر بنا میرے بہترین عمل کو خاتم العمل بنا اور میرے بہترین دن کو وہ دن بنا جس دن میں تجھ سے ملاقات کروں۔“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ دعا سنی تو ایک شخص کو متعین کر دیا کہ جب یہ اعرابی نماز سے فارغ ہو جائے تو اس کو ہمارے پاس لاؤ۔ چنانچہ جب اس نے نماز مکمل کر لی تو اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت عالیہ میں حاضر کیا گیا اور آپ کے پاس کسی کان سے لایا گیا سونا بطور ہدیہ پیش کیا گیا تھا۔ آپ نے وہ سونا اس اعرابی کو ہبہ کر دیا اور دریافت کیا کہ اے اعرابی! تو کس قبیلہ سے تعلق رکھتا ہے اعرابی نے جواب دیا کہ قبیلہ ”بنو عامر بن صفعہ“ سے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ کیا تجھے معلوم ہے میں نے یہ سونا تجھے کیوں عطا کیا؟ اس نے جواب دیا کہ صلہ رحمی کی بنیاد پر دیا ہے یا رسول اللہ! حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صلہ رحمی بھی ایک حق ہے لیکن میں نے یہ سونا اس لئے دیا کہ تو نے حق جل مجدہ کی ثناء بہت بہتر انداز میں کی ہے۔“

الطُّبَّاطُ

بڑے بڑے کانوں والا ایک پرندہ۔

الطُّبُوع

چمچڑی۔ باب القاف میں اس کا بیان آئے گا۔ انشاء اللہ۔

الطُّرُج

(چوٹی) الطُّرُج: چوٹی کو کہتے ہیں جیسا کہ جوہری نے بیان کیا۔ اس کا تذکرہ باب النون میں نمل کے عنوان سے آئے گا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ طُّرُج چوٹی چوٹی کو کہتے ہیں۔

الطَّحْنُ

الطَّحْنُ : جوہری نے کہا ہے کہ ایک چھوٹا سا گرگٹ جیسا جانور ہے۔ زبھری نے ”ربیع الا برار“ میں لکھا ہے کہ طحن ایک گرگٹ جیسا جانور ہوتا ہے اور بچے اس کو گھیر کر اس سے کہتے ہیں کہ ہمارے لئے آتا ہیں۔ چنانچہ وہ زمین پر چلنے کے مانند عمل کرنے لگتا ہے اور رفتہ رفتہ مٹی میں غائب ہو جاتا ہے۔

الطَّرْسُوحُ

طَرَسُوحُ : ایک پھلی کو کہتے ہیں۔ اگر اس پھلی کو پکا کر کھالیا جائے تو آنکھوں میں جالا پیدا ہو جاتا ہے۔

طَرُ غَلْوَدٌ سُ

(چکور جیسا ایک پرندہ) طَرُ غَلْوَدٌ سُ : یہ پرندہ خاص طور پر اندلس میں پایا جاتا ہے اس لئے اہل اندلس اس سے بخوبی واقف ہیں اور وہ اس کو الضربنس کے نام سے پکارتے ہیں۔ امام رازیؒ نے ”الکافی“ میں لکھا ہے کہ طرغلووس سب سے چھوٹی ایک چڑیا ہے جس کا رنگ خیال ہوتا ہے جس میں کچھ سرخی اور کچھ زردی بھی پائی جاتی ہے۔ اس کے بازوؤں میں ایک سنہرا پر ہوتا ہے۔ اس کی چونچ باریک ہوتی ہے اور اس کی دم پر متعدد سفید نقطے ہوتے ہیں یہ ہمیشہ بولتی رہتی ہے۔ اس میں جو ذرا موٹی تازی ہو اس کا گوشت عمدہ ہوتا ہے۔

شرعی حکم

عام چڑیوں کی طرح یہ بھی حلال ہے۔

طبی خواص

مشانہ میں پیدا ہونے والی پتھری توڑنے کے لئے عجیب و غریب تاثیر کی حامل ہے اگر پتھری بننے سے قبل اس کا گوشت استعمال کیا جائے تو پتھری کو بننے سے روکتا ہے۔

الطَّرْفُ

(شریف النسل کھوڑا)

الطَّفَامُ

(رذیل قسم کے پرندہ و درندہ) الطَّفَامُ : ذیل انسان کو الطَّفَامُ کا لفظ بولا جاتا ہے۔ جمع واحد سب کے لئے ایک ہی لفظ مستعمل ہے۔

الطِّفْلُ

الطِّفْلُ: عربی میں یہ لفظ انسان نیز دیگر حیوانات کی نرینہ اولاد کے لئے مستعمل ہے۔ اس کی جمع "اطفال" آتی ہے۔ مگر بعض اوقات جمع کے لئے طفل بھی بولا جاتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان۔

أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوَازِ ابْتِئْسَاءِ (یا ایسے لڑکوں پر جو عورتوں کے پردے کی باتوں سے ابھی ناواقف ہیں) اسی طرح بولتے ہیں: المَظْفَلُ الطَّيِّبَةُ مَعَهَا طِفْلُهَا۔ (مظفل ہرنی کے ساتھ اس کے بچے ہیں) مظفل اس ہرنی یا اونٹنی کو کہتے ہیں جس کو بچے جنے ہوئے کچھ ہی عرصہ گزر رہا ہو۔ مظفل کی جمع مظائل آتی ہے جیسا کہ ابو ذؤیب نے اس شعر میں استعمال کیا ہے۔

نَوَافِلُ خَدِيشًا مِنْكَ لَوْ تَبَذَّلْنِي جَنَى الشَّخْلِ فِي الْبَنَانِ عَوْذُ مَظَافِلِ

ترجمہ: اور تیرے متعلق گفتگو اگر تو پسند کرے گویا کہ شہد کی مکھیاں ہیں جو پھلوں اور پھولوں سے رس چوس رہی ہیں۔

مَظَافِلُ أَبْكَارِ خَدِيشٌ يَنْجَاهُهَا تَشَابُ بِمَاءٍ مِثْلُ مَاءِ الْمَفَاجِلِ

ترجمہ: نوخیز بچے ہیں جو کم سنی کی عمر سے گزر رہے ہیں اور شباب کی جانب قدم بڑھا رہے ہیں اس تیزی سے کہ گویا کوئی تیر رہا ہے۔ ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے۔

فَيَا عَجَبًا لِمَنْ رُبِّيتَ طِفْلًا الْقَمَّةَ بِأَظْرَابِ الْبَنَانِ

ترجمہ: مجھے اس بچہ پر تعجب ہے جس کی میں نے پرورش کی اور اس کو اپنے ہاتھوں کے پوروؤں سے کھلایا۔

أَعْلَمُهُ الرِّمَاقَ كُلَّ يَوْمٍ فَلَمَّا اخَذَ شَاعِدُهُ رِمَاقِي

ترجمہ: میں روزانہ اس کو تیر اندازی سکھاتا تھا۔ پس جب اس کی کلائیوں میں کھنگ آگئی (اور وہ پورا تیر انداز ہو گیا) تو مجھ پر ہی اس نے تیر چلا دیا۔

أَعْلَمُهُ الْقَعْوَةَ كُلَّ وَقْتٍ فَلَمَّا طَرَّ شَارِبُهُ جَفَانِي

ترجمہ: میں ہمہ وقت اس کو جوانمردی کی تعلیم دیتا تھا لیکن جب اس کے مونچھیں نکل آئیں یعنی جوان ہو گیا تو مجھ پر غرور علم کرنے لگا۔

وَكَمْ عَلِمْتُهُ نَظْمَ الْقَوَافِي فَلَمَّا قَالَ قَافِيَةً هَجَانِي

ترجمہ: اور مستعد و بار میں نے اس کو کافہ سازی یعنی شعر گوئی کی تعلیم دی۔ پس جب وہ شعر کہنے کے قابل ہوا تو میری ہجو سے شعر گوئی کی ابتداء کی۔

ذو الطفیتین

(غبیث قسم کا سانپ) ذوالطفیتین: طفیہ دراصل گوجل کی پتی کو کہتے ہیں جس کی جمع طفی آتی ہے۔ سانپ کی پشت پر پائے جانے والی دو لکیروں کو گوجل کی دو پتیوں سے تشبیہ دیتے ہوئے اس سانپ کو ذوالطفیتین کہنے لگے۔ علامہ زحشریؒ نے "کتاب العین" کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ طفیہ کے معنی شریر پتلے سانپ کے ہیں اور دلیل میں یہ شعر ہیں کیا ہے۔

وَهُمْ يَذَلُّونَهَا مِنْ بَعْدِ عَزَّتِهَا كَمَا تَذَلُّ الطُّفَى مِنْ رَقِيَةِ الرَّاقِي

ترجمہ:- اور وہ لوگ اس کو عزت کے بعد اس طرح ذلیل و خوار کرتے ہیں جس طرح شیر سانپ منتر پڑھنے والے کے منتر سے بے بس اور ذلیل ہو جاتا ہے۔

ابن سیدہ کی بھی یہی رائے

ذوالطفحین کا حدیث میں تذکرہ:

صحیحین و دیگر کتب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا سانپوں ارخاص طور پر ذوالطفحین اور ابتر کو مار ڈالو کیونکہ دونوں حمل کو ساقط کر دیتے ہیں اور آنکھوں کو نابینا کر دیتے ہیں۔“

شیخ الاسلام نوویؒ نے بیان کیا ہے کہ علماء کا قول ہے کہ طفحیان سانپ کی پشت پر پائی جانے والی دو کیریں ہیں۔ ”ابتر“ کے معنی قصیر الزنب (لاٹھا) کے ہیں۔ نصر بن شمل کا کہنا ہے کہ ابتر سانپ کی ایک قسم ہے جو بنگلوں اور لاٹھے ہوتے ہیں۔ عموماً جب کوئی حاملہ اس کو دیکھ لیتی ہے تو حمل ساقط ہو جاتا ہے۔ امام مسلمؒ نے زہری سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ سقوط حمل میرے خیال میں اس کے شدید زہر کا اثر ہے۔

حدیث مذکور میں بلتھان لفظ کے بارے میں علماء کے دو قول ہیں۔ ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی آنکھوں میں جو خاصیت رکھی ہے اس کے اثر سے محض اس کی جانب دیکھنے سے آنکھوں کی نورانیت سلب ہو جاتی ہے اور یہ رائے ہی اصح ہے۔ مسلم شریف کی روایت کے ان الفاظ سے بھی اس معنی کی تائید ہوتی ہے۔

بخطفان البصر (یہ دونوں سانپ آنکھوں کی بینائی کو اچک لیتے ہیں) بعض علماء کی رائے کے مطابق اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں سانپ ڈسنے کے لئے آنکھوں کا نشانہ لیتے ہیں۔

علماء کرام نے لکھا ہے کہ سانپ کی ایک قسم ناظر ہے اس کا اثر یہ ہے کہ اگر اس کی نظر کسی انسان پر پڑ جائے تو انسان فوراً مر جاتا ہے۔ ابو عباس قرطبی کہتے ہیں کہ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ جو کچھ ہوتا ہے دم ان دونوں قسم کے سانپوں کی تاثیر ہے اور اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے۔ کیونکہ ابوالفرج بن الجوزی نے اپنی کتاب ”کشف المشکل لسانی المتحسین“ میں نقل کیا ہے کہ عراق عجم میں بعض اس قسم کے سانپ پائے جاتے ہیں کہ محض جن کے دیکھنے سے انسان مر جاتا ہے اور بعض ایسے ہیں کہ ان کے راستہ پر گزرنے سے ہی انسان ہلاک ہو جاتا ہے۔

الَطْلُحُ

(چپڑی) الطلح: اس کا تذکرہ انشاء اللہ باب القاف میں بغوان قرار آئے گا۔ کعب بن میر نے یہ شعر کہا ہے۔

ترجمہ:- اس کا چڑا طوم سے ہے جو عام چیزوں کے طریقہ پر نہیں ہے اور وہ ان سوار یوں کی پشت پر ڈالا جاتا ہے جو سوار یوں کے لئے دبلے کئے گئے ہیں۔

الطَّلَاءُ

(کھروالے جانوروں کا بچہ) الطلا: اس کی جمع اٹلا آتی ہے۔

الطَّلَى

(بکری کے چھوٹے بچے) الطلی: اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ طلی کے معنی باندھنے کے آتے ہیں اور ان چھوٹے بچوں کے چہرے بھی رسیوں سے کھونٹیوں میں باندھے جاتے ہیں۔ اس کی جمع طلیان آتی ہے۔ جیسے رغیف کی جمع رغفان آتی ہے۔

الطَّلْمَرُوقُ

(چکاڑ) الطمروق: چکاڑ کو کہتے ہیں جیسا کہ ابن سیدہ نے لکھا ہے۔ باب الخاء میں اس کا بیان ہو چکا۔

الطمل، الطملال، اطلس

(بھیریا)

الطنبور

(ایک قسم کی بھڑ) الطنبور: ایک قسم کی بھڑ کا نام ہے جو لکڑی کھاتی ہے۔ امام نووی نے شرح مہذب میں لکھا ہے کہ ڈنگ والے جانوروں کے حکم (حرمت) سے نڈی مستثنیٰ ہے۔ کیونکہ یہ حلال ہے۔ نیز قنبر کا بھی صحیح قول کے مطابق یہی حکم ہے۔ بھڑ کا تذکرہ باب الزاء میں گزر چکا۔

الطورانی

(خاص قسم کا کبوتر) الطلح: اس

الطوبالة

(بھیر)

الطول

(ایک پرندہ) جیسا کہ ابن سیدہ نے کہا۔

الطوطی

(طوطا) حجۃ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے "الباب الثانی فی حکم الکسب" کے شروع میں لکھا ہے کہ طوطی کے معنی بیغاء (طوطا) ہے۔ بیغاء کا ذکر باب الیاء میں ہو چکا۔

الطیر

(پرنده) الطیر طیر حائر کی جمع ہے جیسے صاحب کی جمع صاحب آتی ہے اور طیر کی جمع طیور ہے۔ جیسے قرآن آتی ہے۔ قطرب کا قول ہے کہ واحد پرطیہ کا اطلاق ہوتا ہے۔

حضرت ابراہیمؑ نے کن پرندوں کو ذبح کیا تھا جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ کس طرح مردوں کو زندہ کیا جائے گا؟ مجھے دکھا دیا جائے تو اللہ رب العزت نے فرمایا:

"فَخُذْ اَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ الْيَنَکَ" (الایہ) (اچھا تم چار پرندے لو پھر ان کو (پال کر) اپنے لئے ہلاک کر لو۔ الخ)

حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو چار پرندے لئے تھے ان میں ایک مور دوسرا گدھ تیسرا کوا اور چوتھا مرغ تھا۔

چار کے عدد (یعنی چار پرندوں کو ذبح کرنے) میں یہ حکمت تھی کہ طائر حیوانی چار ہیں اور ان پرندوں میں ہر ایک پرندے پر ایک طبع غالب تھی۔

پھر حکم ہوا کہ ان چاروں کو ذبح کرنے کے بعد ان کے گوشت پوست بال و پر اور خون وغیرہ ایک جگہ غلط ملط کر کے چار مختلف سمت کے پہاڑوں کی چوٹیوں پر پھینک دو۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ایسا ہی کیا۔ بعض مفسرین کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چاروں کے سروں کو اپنے پاس رکھ لیا تھا اور بقیہ اجزاء کو پھینک دیا تھا۔ پھر تکلم الہی آپ نے ان کو آواز دی۔ چنانچہ وہ چاروں جانور زندہ ہو کر اپنے اپنے بال و پر کا جامہ پہن کر چلے آئے اور اپنے سروں سے آٹے۔

اس واقعہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ حیات ابدی نفس کی ان چار شہوتوں کو مار کر حاصل ہو سکتی ہے (۱) ظاہری نپ ٹاپ جو مور کا خاصہ ہے۔ (۲) صولت یعنی یکا یک جھتی کے لئے مادہ پرچہ بیٹھنا جو مرغ کا خاصہ ہے (۳) رذالت نفس اور امید سے دوری جو کوے کا خاصہ ہے اور نچا اٹھنا اور خواہشات کی تکمیل میں تیزی کرنا جو کبوتر کا خاصہ ہے۔

اس واقعہ میں پرندوں کو اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام حیوانوں میں انسان سے زیادہ قریب اور جملہ خصائل حیوانیہ کے جامع ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت احیاء موتی کے اظہار کے لئے دو ماکول اور دو غیر ماکول پرند اور دو محبوب یعنی مرغ و کبوتر اور دو نفرت انگیز یعنی مور اور کوا اور اسی طرح دوسرے الطیر ان یعنی تیز رفتار اور دست رفتار کو منتخب کیا۔ سریع الطیر ان کبوتر اور کوا ہے اور بطئی الطیر ان مرغ اور مور ہے۔ اسی طرح دو ایسے پرندے جن میں زور مارہ کی تمیز ممکن ہو یعنی مرغ اور مور اور دو ایسے پرندوں کو جن میں زور مارہ کی تمیز ماجر

کر سکے جیسے کہ تریاق تیز ممکن ہی نہ ہو جیسا کہ وہ کو منتخب کیا۔

ابن ساکانی نے کیا ہی عمدہ شعر کہا ہے۔

وَالطَّلُّ فِي سِلْكِ الْغُضُونِ كَلُولُؤُهُ وَطَبْ يُضَافِحُهُ النَّسِيمُ فَيَسْقُطُ

ترجمہ:- اور بارش درخت کی شاخوں کی لڑی میں آب وار ہوتی کے مانند ہے۔ نسیم صبح جب اس سے مصافحہ کرتی ہے تو وہ موتی ٹپک جاتا ہے۔

وَالطَّيْرُ يَفْرَأُ وَالْغَدِيرُ صَحِيفَةٌ وَالزَّرِيخُ يَكْتُبُ وَالْغَمَامُ يَنْقُطُ

ترجمہ:- اور پرندے پڑھتے ہیں غدیر صحیفہ ہے اور ہوا کتابت کرتی ہے اور بادل نقطے لگا دیتا ہے۔

علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ شاعر کی بیان کردہ یہ تقسیم بہت انوکھی ہے۔

حدیث میں تذکرہ:

امام شافعیؒ نے سفیان ابن عیینہ سے انہوں نے عبد اللہ بن ابی یزید سے انہوں نے سہاب بن ثابت سے انہوں نے ام کرز سے یہ حدیث نقل کی ہے۔

”حضرت ام کرز رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو میں نے آپ کو کہتے ہوئے سنا اَقْرَبُ الطَّيْرِ عَلَى مَكَائِلِهَا“ اور ایک روایت میں مَكَائِلِهَا کی جگہ و مَكَائِلِهَا آیا ہے یعنی پرندوں کو اپنی جگہ بیٹھا رہنے دو۔“

اس حدیث کو امام احمد اصحاب سنن اور ابن حبان وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

حضرت سفیان ثوریؒ نے امام شافعی علیہ الرحمہ سے اس کا مطلب دریافت کیا تو امام صاحب نے فرمایا کہ اہل عرب کا دستور تھا کہ وہ پرندوں سے فال لیا کرتے تھے۔ چنانچہ جب کوئی شخص سفر کے ارادہ سے نکلتا اور کوئی پرندہ اس کو کسی جگہ بیٹھا ہوا مل جاتا تھا تو وہ اس کو اڑا دیتا اور اگر وہ پرندہ وہی جانب کو اڑتا تو وہ شخص سفر پر روانہ ہو جاتا اور اگر اس کی پرواز بائیں جانب کو ہوتی تو وہ شخص بد حالی لیتے ہوئے واپس گھر لوٹ آتا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث بالا میں اس طریقہ کار اور عقیدہ کی ممانعت فرمائی ہے۔

حضرت سفیانؒ سے اس کے بعد جب بھی کوئی شخص اس حدیث کا مطلب پوچھتا تو آپ امام شافعیؒ کا مذکورہ بالا قول بیان کر دیتے۔ حضرت سفیان کا بیان ہے کہ میں نے وکیع سے جب اس حدیث کا مطلب معلوم کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میرے نزدیک اس حدیث کا فشاء رات کے شکار کی ممانعت ہے۔ پھر میں نے وکیع کے سامنے امام شافعیؒ کا قول پیش کیا تو انہوں نے اس کو پسند کیا۔ احمد بن مہاجر کا بیان ہے کہ میں نے اصمعیؒ سے اس حدیث کا مطلب دریافت کیا تو انہوں نے بھی وہی بیان کیا جو امام شافعیؒ نے بیان کیا تھا۔

یہی نے سنن میں نقل کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت یونس بن عبد الاعلیٰ سے حدیث مذکور کا مطلب دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق بات کو پسند فرماتا ہے۔ اس کے بعد امام شافعیؒ کا بیان کردہ مطلب اس شخص کو بتا دیا۔ پھر فرمایا کہ امام شافعیؒ اس مطلب کے بیان کرنے میں نجسینج و خدہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ابن قتیبہ نے نسج و حدہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ یہ ایک باریک اور نہایت نفیس کپڑا ہوتا ہے جس کا مثل تیار کرنا مشکل ہوتا ہے اور اگر کپڑا عام ہو تو اس کا مثل تیار کرنا ممکن ہوتا ہے تو نسج و حدہ کے معنی ہیں بے نظیر نفیس کپڑا۔ چنانچہ ہر کریم شخص کو نسج و حدہ کہنے لگے۔

صید لانی نے شرح مختصر میں بیان کیا ہے کہ ”مبکئہ“ جائے قرار و تمکن کو کہتے ہیں۔ مزید لکھا ہے کہ اس حدیث کی شرح میں علماء کے

متعدد اقوال ہیں۔ اول یہ کہ اس سے رات میں پرندوں کے شکار کی ممانعت ہے۔ دوم وہی مطلب ہے جو امام شافعی کے حوالہ سے اوپر مذکور ہوا۔ سوم یہ کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب پرندہ اپنے اغڑے جتا ہے تو اس کو ان اغڑوں سے نہ اٹھایا جائے کیونکہ اس صورت میں اس کے اغڑے خراب ہو سکتے ہیں اور دراصل ”مکن“ گوہ کے اغڑوں کو کہتے ہیں۔ یہ مطلب ابو عبیدہ قاسم بن سلام کا بیان کردہ ہے۔ صید لانی لکھتے ہیں کہ اس مطلب کی رو سے لفظ ”مکنہ“ کاف کے کسرہ کے بجائے کاف ساکن پڑھا جائے گا۔ جیسے ”تمرہ“ اس کی جمع ”تمرات“ آتی ہے۔ ایسے ہی مکہ کی جمع مکات آئے گی۔

زمانہ جاہلیت کا فاسد عقیدہ تشاؤم

”طیْرَة“ کے معنی ہیں بدقالی لینا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَاِنْ نَّصَبْنَهُمْ سِنَةً يُطَيِّرُوْنَ بِمَوْنِى وَمِنْ مَّعْنٰى اَلَا اِنَّهُمْ طَائِرٌ هُمْ عِنْدَ اللّٰهِ

”اور اگر ان کو کوئی بدقالی پیش آتی تو موسیٰ اور ان کے ساتھیوں کی نحوست تلاٹے۔ یاد رکھو کہ ان کی نحوست اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے۔“

یعنی ان کی بدبختی اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور جو کچھ پیش آتا ہے وہ بقضاء و قدرت خداوندی پیش آتا ہے۔

کہا جاتا ہے ”طیْرَة“ یعنی اس نے بدقالی لی اور ”طیْرَة“ یعنی اُس نے نیک قالی لی۔ خیرہ اور طیرہ کے علاوہ اس وزن پر کوئی مصدر نہیں آتا ہے۔

یہ بدقالی ان کو ان کے مقاصد سے روکتی تھی۔ چنانچہ شریعت نے آکر اس عقیدہ کو باطل کر دیا اور حضور ﷺ پر نور نے اپنے اس قول سے اس کی تردید فرمائی۔

”طیرہ کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں ہے بلکہ اس سے بہتر قال ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا یا رسول اللہ! قال کا کیا مطلب ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ نیک کلمہ جس کو تم میں سے کوئی سنے اور ایک روایت میں ہے کہ مجھے قال پسند ہے اور نیک قال کو پسند کرتا ہوں۔

اہل عرب دائیں اور بائیں سمتوں سے قال لیتے تھے۔ چنانچہ یہ لوگ جب کبھی کسی کام کا قصد کرتے تو ہر نوں کو اور پرندوں کو بھگاتے اور اڑاتے تھے۔ پس اگر وہ ہرن یا پرندہ وہی سمت جاتا تو اس کو باعث برکت سمجھتے تھے اور اپنے اسفار اور دیگر ضروریات میں مشغول ہو جاتے اور بائیں سمت میں جاتا تو وہ اس کو منحوس سمجھتے ہوئے اپنے ارادوں کو ملتوی کر دیتے۔ ایک دوسری حدیث میں طیرہ کو شرک سے تعبیر کیا ہے۔

الطیْرَة شرک: طیرہ شرک ہے یعنی یہ اعتقاد کہ اس سے نفع و ضرر پہنچتا ہے شرک ہے۔ طیرہ کو طیر سے لیا گیا ہے۔ کیونکہ ان کے عقیدہ کے مطابق جس طرح پرندہ سرعت کے ساتھ پرواز کرتا ہے اسی سرعت اور تیزی کے ساتھ بلائیں لاحق ہو جاتی ہیں۔ قال مہوز ہے لیکن بغیر ہمزہ بھی اس کا استعمال درست ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر نیک اور صالح کلمہ سے کی ہے۔ قال کا استعمال عموماً مواقع مسرت میں ہوتا ہے اور کبھی اس کے خلاف بھی اس کا استعمال ہو جاتا ہے لیکن طیرہ کا استعمال ہمیشہ برائی میں ہوتا ہے۔

علماء کرام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول ”أَجِبْتُ الْفَال“ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جب انسان اللہ تعالیٰ کے فضل کی امید رکھتا ہے تو اس کو لا محالہ خیر پہنچتی ہے اور جب اس کی امید اللہ سے منقطع ہو جاتی ہے تو اس کو برائی پہنچتی ہے اور طیرہ میں یہ خرابی ہے کہ اس

میں سوئے ن بلاؤں کی آمد کی توقع ہوتی ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا۔

”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں سے کوئی شخص بھی طیرہ حسد اور بدگمانی سے محفوظ نہیں ہے پس ہم کیا کریں؟ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم کو طیرہ سے واسطہ پڑے (یعنی کوئی پرندہ اچانک تمہارے بائیں جانب کواڑ جائے تو تم اپنا کام جاری رکھو اور جب تم کو کسی سے حسد ہو تو اس پر تعدی مت کرو اور تم کو بدگمانی ہو جائے تو اس کو حقیقت میں مت سمجھو۔“

طیرہ کے متعلق مزید تفصیل انشاء اللہ باب الملام میں فقہ کے عنوان سے آئے گا۔

”مفتاح السعادة“ میں مذکور ہے کہ طیرہ یعنی بد شکونی اسی کو نقصان پہنچاتی ہے جو اس سے ڈرتا ہے اور خائف رہتا ہو اور جو اس کی پرواہ نہیں کرتا اس کا کچھ نہیں بگڑتا بالخصوص جب اس کو دیکھ کر یہ دعا پڑھ لی جائے تو نقصان کا کچھ بھی اندیشہ نہیں رہتا ہے۔

اللَّهُمَّ لَا ظَيْرَ إِلَّا ظَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ اللَّهُمَّ لَا يَأْتِنِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَنْقُصُ بِالْشَيْنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا خَوْلَ وَلَا قَوْلَ إِلَّا بِكَ.

”اے اللہ! تیرے طیر کے علاوہ کوئی طیر نہیں اور تیری خیر کے علاوہ کوئی خیر نہیں اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں اے اللہ تمام بھلائیاں تیری عطا سے ملتی ہیں۔ تمام برائیاں تو ہی ختم کرتا ہے اور بدوں تیری مدد کے کسی کو کوئی طاقت و قوت نہیں ہے۔“

جو شخص اس طیرہ کا اہتمام و خیال کرتا ہے تو یہ اس شخص کی جانب اس تیزی سے بڑھتا ہے جس تیزی سے سیلاب کا پانی کسی ڈھلان کی جانب بڑھتا ہے اور ایسے شخص کے قلب میں وساوس کا دروازہ کھل جاتا ہے اور شیطان اس کے ذہن میں ایسی قریب و بعید منافعتیں لاتا ہے جس سے اس کا عقیدہ دینی بگڑ جاتا ہے اور زندگی خراب ہو جاتی ہے۔

حضرت عمرؓ بن عبد العزیز کا واقعہ

ابن عبد الحکم نے بیان کیا ہے کہ جب عمرؓ بن عبد العزیز مدینہ سے نکلے تو بنی نخم کے ایک شخص کا بیان ہے کہ میں نے دیکھا کہ چاند ویران میں ہے (ویران چاند کی اس منزل کا نام ہے جو برج ثور کے پانچ ستاروں کے درمیان ہے) میں نے یہ بات سیدھے لفظوں میں امیر المومنین سے کہنی مناسب نہ سمجھی اس لئے میں نے انداز بدل کر کہا کہ امیر المومنین دیکھئے آج چاند کس قدر مستوی ہے۔

حضرت عمرؓ بن عبد العزیز نے میرے یہ کہنے پر جب سراخا کر دیکھا تو معلوم ہوا کہ چاند ویران میں ہے۔ تو انہوں نے فرمایا کہ اس بات سے شاید تمہاری فشاء مجھے اس بات پر مطلع کرتا ہے کہ چاند ویران میں ہے لیکن سنو! ہم نہ چاند کے بھروسہ پر نکلتے ہیں اور نہ سورج کے بھروسہ پر ہم صرف اللہ واحد قہار کے بھروسہ پر نکلتے ہیں۔

جعفر بن یحییٰ برکی کا واقعہ

ابن خلکان نے بیان کیا ہے کہ ابونواس کو پیش آنے والے بیچ معاملات میں سے ایک واقعہ یہ ہے کہ جعفر بن یحییٰ برکی نے ایک مکان تعمیر کرایا اور اس کی تعمیر کی عمدگی میں اپنی تمام کوششوں کو صرف کر دیا۔ جب اس مکان کی تعمیر مکمل ہو گئی اور جعفر برہانش کے لئے اس مکان میں منتقل ہو گیا تو ابونواس نے اس مکان کی تعریف و توصیف میں ایک قصیدہ قلمبند کیا جس کے ابتدائی اشعار یہ ہیں۔

أَوْبَعُ الْبَلْبَى إِنَّ الْخَشْوَغَ لِبَادِي عَلَيْكَ وَإِنِّي لَمْ أَخْنُكَ وَذَاوِي

ترجمہ: خدا کرے کہ یہ نئی عمارت اپنے رہنے والوں کے لئے خوشگوار ہو اور اس پر تم بھی مطلع ہو کہ میں نے تمہاری قلبی محبت میں کوئی کمی

نہیں آئے دی۔

سلام " علی الدنيا اذا ما فقدتُم بنی بزمک من راحلین وغادی

ترجمہ:- دنیا پر سلام ہو جبکہ تم بنو بزمک کو تو سلامتی کے پیغامات تمہیں پہنچیں ہر آنے جانے والے کی طرف سے۔

بنو بزمک نے اس قصیدہ سے بد شکونی لی اور کہا کہ اے ابو نواس تو نے ہم کو ہماری موت کی خبر دی ہے۔ چنانچہ کچھ ہی دن بعد رشیدان پر غالب آ گیا اور بد شکونی صحیح ہو گئی۔

طبری خطیب بغدادی اور ابن خلکان وغیرہ نے لکھا ہے کہ جعفر بن یحییٰ برکی نے جب ایک محل بنوایا اور جب اس کی زیبائش و آرائش مکمل ہو گئی تو اس نے اس میں سکونت کا عزم کیا تو اس نے اس محل میں منتقل ہونے کے لئے مناسب اور موزوں وقت کے انتخاب کے لئے نجومیوں کو جمع کیا۔ نجومیوں نے محل میں منتقل ہونے کے لئے رات کے وقت کا انتخاب کیا۔ چنانچہ جعفر نجومیوں کے مجوزہ وقت پر اس محل کی جانب چل دیا۔ راستے سنسان تھے اور تمام علاقہ بے سکون تھا کہ اچانک ایک شخص یہ شعر پڑھتا ہوا نظر آیا۔

تَذِیْرٌ بِالنُّجُومِ وَلَسْتُ تَذِیْرٌ وَرُبُّ النُّجُومِ یَفْعَلُ مَا یَشَاءُ

ترجمہ:- تُو ستاروں کے ذریعہ انجام کو سوچ رہا ہے اور اس بات سے بے خبر ہے کہ ستاروں کا پروردگار جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

جعفر نے اس شعر سے بد شکونی لی اور اس شخص کو بلا کر دو بار وہ شعر پڑھوایا اور دریافت کیا کہ تُو نے یہ شعر کس مقصد سے پڑھا ہے؟ اس شخص نے جواب دیا کہ کوئی خاص مقصد نہیں تھا میں کسی خیال میں منہمک تھا کہ اچانک یہ شعر زبان پر جاری ہو گیا۔ جعفر نے اس کو ایک دینار دینے کا حکم دیا اور روانہ ہو گیا۔ لیکن یہ شعر سن کر اس کی خوشیاں ختم ہو گئیں اور زندگی بیکار ہو گئی۔ کچھ ہی عرصہ بعد رشیدان پر غالب آ گیا۔

جعفر کے قتل کا واقعہ اثبات اللہ باب العین میں لفظ عقاب کے عنوان میں آئے گا۔

ابن عبد البر کی کتاب "تمہید" میں مقبری کی حدیث ابن لہیع عن ابن ابی حمیرہ عن ابی عبد الرحمن الجلیلی عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سند سے منقول ہے۔

"نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو بد شکونی اس کے کام سے روک دے تو اس شخص نے شرک اختیار کیا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! بد شکونی کے تذکرہ کی کیا تدبیر ہے؟ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی تدبیر ہے کہ یہ کلمات کہہ لے: اَللّٰهُمَّ لَا ظَنِّیْ اِلَّا طَیْبًا وَلَا خَیْرَ اِلَّا خَیْرًا وَلَا اِلٰهَ غَیْرُکَ" اس کے بعد اپنے کام میں مصروف ہو جائے۔

ضروری تنبیہ

قاضی ابوبکر بن العربی نے سورہ مائدہ کی تفسیر میں تاکید ا لکھا ہے کہ مصحف یعنی قرآن شریف سے قال لینا قطعاً حرام ہے۔ قرآنی نے علامہ ابوالولید طرطوشی علیہ الرحمۃ سے بھی یہی نقل کیا ہے۔ ابن بطہ ضلی نے اس کو سہاج قرار دیا ہے اور ہمارے (شوافع) مذہب کے مطابق قرآن کریم سے قال لینا مکروہ ہے۔

قرآن کریم کی توحید اور عبرت ناک انجام

ادب الدین و الدنیا نامی کتاب میں مذکور ہے کہ ولید بن یزید بن عبد الملک نے ایک دن قرآن کریم سے قال لی تو یہ آیت نکل "وَاسْتَغْفِنُوْا اَوْ خَابَتْ کُلُّ جَبَّارٍ غَیْبِیْدٍ (اور کفار) فیصلہ چاہنے لگے اور جتنے سرکش (اور) ضدی (لوگ) تھے وہ سب بے مراء:

ہوئے۔ یہ آیت دیکھ کر وہ بد بخت نے قرآن کریم کو پھاڑا اور یہ شعر پڑھے۔

اَنْزَعِدْ كُلُّ جَبَّارٍ غَنِيْدٌ !!! فَمَا اَنَا ذَاكُ جَبَّارٍ غَنِيْدٍ

ترجمہ:- کیا تو ہر سرکش و ضدی کو ڈراتا ہے تو بس میں ہی وہ ضدی اور سرکش ہوں۔

اِذَا مَا جَنَّتْ رَبَّنَا يَوْمَ حَشْرٍ فَقُلْ يَا رَبِّ مَرْقُئِي الْوَلِيْدَ

ترجمہ:- جب تو حشر میں اپنے رب کے ساتھ آئے تو کہہ دینا اے میرے رب مجھے ولید نے پھاڑ دیا تھا۔

اس واقعہ کے کچھ ہی عرصہ بعد ولید کو نہایت دردناک طریقہ سے قتل کر کے اُس کا سر سولی پر لٹکادیا گیا اور اس کے بعد سر کو شہر پناہ کی برجی پر لٹکادیا گیا جیسا کہ باب الالف میں الاوذ کے بیان میں نثر چکا۔

توکل

ترمذی ابن ماجہ اور حاکم نے سند صحیح امیر المومنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ:-

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم لوگ اللہ رب العزت پر کما حقہ توکل کرو تو وہ تم کو اس طرح رزق دے گا جس طرح پرندوں کو دیتا ہے کہ وہ صبح کو خالی پیٹ جاتے ہیں اور شام کو بھرے پیٹ والے ہو کر لوٹتے ہیں یعنی صبح کو بھوک کی وجہ سے خالی پیٹ جاتے ہیں اور شام کو شکم میر ہو کر لوٹتے ہیں۔

امام احمد نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں کسب معاش سے دستبردار ہونے کی دلیل نہیں ہے بلکہ اس حدیث میں تلاش رزق کی دلیل ہے اور فشاء کلام یہ ہے کہ لوگ اگر اپنے جانے آنے اور دیگر تصرفات میں خدا پر بھروسہ کریں اور یہ خیال رکھیں کہ تمام خیر و بھلائی اس کے قبضہ قدرت میں ہیں اور اسی کی جانب سے خیر ملتی ہے تو ایسے لوگ ہمیشہ سالم و غائم لوٹیں گے جیسا کہ پرندے صبح کو خالی پیٹ جاتے ہیں اور شام کو شکم میر ہو کر واپس آتے ہیں۔ لیکن لوگوں کا عجیب حال ہے کہ اپنی قوت کمائی پر بھروسہ کرتے ہیں حالانکہ یہ بات توکل کے خلاف ہے۔

ترک وسائل کا نام توکل نہیں ہے

”احیاء العلوم“ میں کتاب احکام الکسب کے شروع میں مذکور ہے کہ امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ ایسے شخص کے بارے میں جو اپنے گمراہ مسجد میں بیٹھ جائے اور یوں کہے کہ میں کچھ نہیں کروں گا مجھے اسی طرح میرا رزق مل جائے گا آپ کی کیا رائے ہے؟ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا کہ ایسا شخص جاہل اور علم سے نااہل ہے۔ کیا اس شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نہیں سنا ”اِنَّ اللّٰهَ جَعَلَ رِزْقِيْ تَحْتَ ظِلِّ رُمْحِيْ“ (اللہ تعالیٰ نے میرا رزق میرے نیزے کے سائے کے نیچے رکھا ہے) اور پرندوں کے بارے میں آپ کا ارشاد ہے ”تَغْذُوْا حِمَا ضَاوِ تَرْوُخَ بَطْنَانَا“ (پرندے صبح کو بھوکے جاتے ہیں اور شام کو شکم میر ہو کر آتے ہیں) امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ شخص کے بارے میں مزید کہا کہ اس احق کو معلوم نہیں ہے کہ صحابہ کرام خشکی اور تری میں تجارت کیا کرتے تھے اور اپنے باغات میں کام کیا کرتے تھے لہذا ہم کو ان کی اقتداء کرنی ضروری ہے۔

مسئلہ:- حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ توکل کا شکاروں کے عمل میں ہے۔ کیونکہ یہ لوگ کا شکاری کرتے ہیں اور اپنے بیجوں کو زیر زمین ڈال دیتے ہیں۔ دراصل یہی لوگ متوکلین ہیں۔ اس قول کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جس کی پہچانی نے شعب میں اور عسکری نے الامثال میں نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی یمن کے کچھ لوگوں سے ملاقات ہوئی۔ آپ نے ان سے دریافت کیا کہ تم کون

لوگ ہو؟ ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہم متوکلین ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تم جھوٹ بولتے ہو کیونکہ متوکل وہ لوگ ہیں جو اپنا ج زمین میں بکھیر دیتے ہیں اور رب الارباب پر بھروسہ رکھتے ہیں۔ بعض قدیم فقہاء بیت المقدس کا اسی پر فتوے ہے۔ امام نوویؒ اور رافعیؒ نے بھی کاشتکاری کی فضیلت پر استدلال کرتے ہوئے فرمایا کہ کاشتکاری توکل کے زیادہ قریب ہے۔

”شعب“ میں عمرو بن امیہ ضمری سے مروی ہے کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کی امیں اپنی اونٹنی کو کھلا چھوڑ دوں؟ اور توکل کروں آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی اونٹنی کو باندھ اور توکل کر۔ علامہ دمیرئیؒ فرماتے ہیں کہ عنقریب مذکورہ حدیث ”باب النون“ میں تاقہ کے عنوان میں آئے گی۔ انشاء اللہ۔

طیعی فرماتے ہیں کہ ہر اس شخص کے لئے جو حکمت میں ختم ریزی کرے مستحب ہے کہ استعاذہ (یعنی اول اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ پڑھے) کے بعد یہ آیت تلاوت کرے۔

اَقْرَأْتُمْ مَا تَخْرُؤْنَ اَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَ اَمْ نَخْنِ الزَّارِعُونَ.

”اچھا پھر بتاؤ کہ تم جو کچھ (ختم وغیرہ) بولتے ہو اس کو تم اگاتے ہو یا ہم اگاتے والے ہیں۔“
مذکورہ بالا آیت کے پڑھنے کے بعد یہ کلمات کہے۔

بَلِ اللّٰهُ الزَّارِعُ وَالْمُنْبِتُ وَالْمُبْلَغُ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَارْزُقْنَا فَرْغَهُ وَجَنِّبْنَا ضَرَرَهُ وَاجْعَلْنَا لَا نَعِيْكَ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ.

”بلکہ اللہ ہی زارع ہے وہی اگاتے والا ہے وہی مبلغ ہے۔ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت کاملہ نازل فرما اور آپ کی آل پر اور ہم کو اس کا شرم عطا کر اور اس کے نقصان سے ہمیں دور رکھ اور ہم کو ان لوگوں میں شامل کر دے جو تیری نعمتوں کا شکر ادا کرتے ہیں۔“

ذات خداوندی ہی بھروسہ کے قابل ہے

ابو ثور فرماتے ہیں کہ میں نے امام شافعیؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پاک و صاف اور آپ کے مراتب کو بلند فرمایا اور ارشاد فرمایا:

وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ.

”اور بھروسہ کر اس زندہ رہنے والے پر جس کو موت نہیں آئے گی۔“

یہ حکم اس وجہ سے ہوا کہ لوگوں کے توکل کے بارے میں مختلف احوال تھے۔ کسی کو اپنی ذات پر بھروسہ تھا کوئی اپنے مال پر بھروسہ کرتا تھا اور کوئی اپنی جان پر کوئی اپنے دبدبہ پر اور کوئی اپنی سلطنت پر بھروسہ کرتا تھا۔ کوئی اپنے پیشہ پر کسی کو اپنے غلے پر اور کوئی دوسرے لوگوں پر بھروسہ کرتا تھا اور چونکہ یہ توکل، و بھروسہ فانی اور ختم ہونے والی اشیاء پر ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو ان سب سے منزہ فرمایا اور حکم دیا کہ صرف اس ذات پر بھروسہ کر دو جو ہمیشہ زندہ رہے اور جس کو کبھی موت نہیں آئے گی۔

اہل اللہ کا توکل

شیخ شریعت و طریقت علامہ ابوطالب مکی نے اپنی کتاب ”قوت القلوب“ میں فرمایا ہے کہ علماء حق اللہ پر اس غرض سے توکل نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ ان کی دنیا کی حفاظت کرے اور نہ ہی ان کا منشاء اپنی مرادوں اور مرضیات کی تکمیل ہوتی ہے اور نہ ان کو یہ تمنا ہوتی ہے کہ اللہ ان چیزوں کا فیصلہ فرمائے جو ان کو محبوب ہوتی ہیں اور نہ ہی ان کے توکل کا یہ مقصد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ناپسند واقعات

کے وقوع کو روک دے یا اپنی سابقہ مشیت کو ان کی عقل کے مطابق تبدیل کر دے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ کا جو امتحان و آزمائش کا طریقہ ہے ان کے لئے اللہ اس کو تبدیل کر دے بلکہ حق جل مجدہ ان حضرات کے نزدیک اس سے بہت اجل و ارفع ہیں اور ان کو اس کی معرفت حاصل ہے۔

پس اگر کوئی عارف ان مذکورہ مقاصد میں سے کسی مقصد کے لئے توکل کرتا ہے تو وہ معصیت کا مرتکب ہوگا۔ اور اس کو اس گناہ کبیرہ سے توبہ لازم ہے بلکہ اہل اللہ کا توکل یہ ہے کہ ان لوگوں نے اپنے نفوس کو احکام خدا پر صابر بنا دیا ہے کہ وہ جس طرح بھی ہوں ان پر راضی رہے اور یہ لوگ اپنے قلوب سے مشیت ایزدی پر رضا کے طالب ہیں۔

خواب میں طیر کی تعبیر

پرندہ کی تعبیر رزق ہے جیسا کہ شاعر کا قول ہے۔

وما الرزق الطائر اعجب الوری

ترجمہ: رزق تمام مخلوق کا پسندیدہ پرندہ ہے جس کے حصول کے لئے ہر فن سے جال بچھا دیئے گئے ہیں۔

علاوہ ازیں اس کی تعبیر سعادت و ریاست بھی ہے۔ کالے پرندے اعمال سیئہ اور سفید پرندے اعمال حسن کی دلیل ہیں۔ کسی جگہ اترتے اور اڑتے ہوئے پرندوں سے طائفہ مراد ہوتے ہیں۔ ایسے پرندوں کی تعبیر جو انسانوں سے مانوس ہیں ان سے بیویاں اور اولاد مراد ہیں اور غیر مانوس پرندوں کی تعبیر غیر مانوس اور غمی لوگوں کی محبت ہے۔

عقاب کو خواب میں دیکھنا شرمندگی اور تادان کی علامت ہے۔ سدھائے ہوئے شکاری پرندے کو خواب میں دیکھنا عزت و سلطنت و فائدہ اور رزق کی دلیل ہے۔ ماکول اللحم پرندے کی تعبیر سہل ترین فائدہ کی جانب اشارہ ہے اور آواز والے پرندوں سے صلحاء مراد ہیں۔ نر پرندوں سے مراد مرد اور مادہ سے عورتیں مراد ہوتی ہیں۔ غیر معروف پرندوں سے اجنبی لوگوں کی طرف اشارہ ہے۔ ایسے پرندوں کو خواب میں دیکھنا جو خیر و شرف دونوں کے حامل ہوں ان کی تعبیر مشکل کے بعد راحت اور تنگی کے بعد وسعت مراد ہے۔

رات میں نظر آنے والے پرندوں کو خواب میں دیکھنا جرأت و خفاء اور شدت و طلب کی دلیل ہے۔ بے قیمت پرندے کو اگر خواب میں قیمت والا ہو جائے تو اس سے رباہ اور سود مراد ہے اور کبھی ناحق مال کا استعمال بھی مراد ہوتا ہے۔ اگر خواب میں ایسے پرندوں کو جو کبھی کسی خاص وقت رونما ہوتے دیکھے تو اس کی تعبیر اشیاء کا غلط موقع پر استعمال مراد ہے یا اس سے انوکھی خبریں مراد ہوتی ہیں یا لایحی چیزوں میں مشغول ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ جتنے پرندے مذکور ہوئے یا مذکور ہوں گے ان سب کے متعلق ہم نے یہ اصول بیان کر دیئے ہیں لہذا آپ غور و فکر کر کے قیاس کیجئے۔

تقریر

مجرین کا قول ہے کہ تمام پرندوں کی بولیاں صالح اور عمدہ ہیں لہذا جو شخص خواب میں پرندے کو بولتے ہوئے دیکھے تو اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی روشنی میں رفعت شان سے سرفراز ہوگا۔

أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْقِنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ.

”اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی (سمجھنے) کی تعلیم دی گئی اور ہم کو (سامان سلطنت کے متعلق) ہر قسم کی (ضروری) چیزیں دی گئی ہیں۔ واضح یہ (اللہ تعالیٰ کا) صاف فضل ہے۔“

بحری پرندوں اور مور و مرغ کی آواز کو معبرین نے ناپسندیدہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ اس سے غم، فکر اور موت کی خبر کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ زشت مرغ کی آواز خادم کی جانب سے قتل کا اشارہ ہے اور اگر شتر مرغ کی آواز کو خواب میں برا محسوس کیا تو خادم کے غلبہ کی دلیل ہے۔ کیوتر کی غوغاؤں سے مراد قرآن کریم کی تلاوت کرنے والی عورت ہے۔

وہ پرندے جن کا ذکر قرآن کریم میں ہے

ابن الجوزی نے اپنی کتاب "انس الفرید و بغیۃ المرید" میں بیان کیا ہے کہ دس پرندے ایسے جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کیا ہے (۱) البغوضۃ (۲) منجر (۳) سورہ بقرہ میں مذکور ہے (۴) غراب (۵) سورہ مائدہ میں اور سورہ اعراف میں (۶) نذی کا ذکر ہے سورہ نمل میں (۷) شہد کی مکھی کا ذکر ہے سورہ بقرہ اور طہ میں (۸) سلویٰ نیز کا ذکر ہے (۹) نملہ (چبوتی) سورہ نمل میں مذکور ہے (۱۰) ابابیل سورہ نمل میں مذکور ہے۔

طِیْرُ الْعَرَاقِیْبِ

(بدشگونی کا پرندہ) طیر العراقیب :- جس پرندے یا چیز سے اہل عرب بدشگونی لیتے تھے اس کو طیر العراقیب کہتے تھے۔

غیر کے پرندوں کو چھوڑ دینے کا حکم

جو شخص کسی کا بنجرہ کھول کر اس کے پرندے کو باہر نکالے اور اس وجہ سے وہ پرندہ اڑ جائے تو یہ شخص اس اڑنے والے پرندہ کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ اس نے بنجرہ کھول کر اس پرندہ کو اڑنے کا موقع فراہم کیا ہے اور اگر کسی نے صرف بنجرہ کھولا اور پرندے کو اڑانے کی کوشش نہیں کی تو اس صورت میں تین قول ہیں۔ اول یہ کہ مطلقاً ضامن ہوگا۔ دوم یہ کہ بالکل ضامن نہیں ہوگا۔ سوم جو صحیح ہے وہ یہ کہ اگر بنجرہ کھلتے ہی فوراً اڑ گیا تو ضامن ہوگا اور اگر بنجرہ کھلنے کے بعد پھر اڑا تو اس کے بعد اڑا تو ضامن نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ فوراً اڑ جانا اس امر کی دلیل ہے کہ یہ اڑان بنجرہ کھولنے والے کی وجہ سے ہے اور توقف کے بعد اڑنا اس امر کی دلیل ہے کہ وہ پرندہ اپنے اختیار سے اڑا ہے۔

اگر بنجرے سے نکلے وقت اس نے کوئی چیز ضائع کر دی یا اس کے نکلنے سے بنجرہ ٹوٹ گیا یا وہاں بلی موجود تھی اور اس نے بنجرہ کھلتے ہی اس پر حملہ کر کے پرندہ کو ہلاک کر دیا تو ان تمام صورتوں میں بنجرہ کھولنے والا نقصان کا ضامن ہوگا۔ واللہ اعلم۔

طِیْرُ الْمَاءِ

(ایک مائی پرندہ) طیر الماء :- اس کی کنیت ابوخل ہے اور اس کو ابن الماء اور بنات الماء بھی کہا جاتا ہے۔ اس کا ذکر انشاء اللہ باب النیم میں آئے گا۔

شرعی حکم

رافعی نے کہا ہے کہ لقلق (سارس کی قسم کا ایک پرندہ ہے جس کی گردن اور ٹانگیں لمبی ہوتی ہیں اور یہ سانپوں کو کھاتا ہے) کے علاوہ اس کی جملہ اقسام طلال ہیں۔ صحیح قول کے مطابق لقلق کا کھانا حرام ہے۔ روایاتی نے طیر الماء کے متعلق جواز اور عدم جواز دونوں قول نقل

کئے ہیں لیکن صحیح وہ ہے جو رافعی نے بیان کیا ہے۔ طیر الماء میں بطہ اوز اور مالک الخزین سب داخل ہیں۔ ابو عاصم عبادی نے کہا ہے کہ طیر الماء کی تقریباً سو قسمیں ہیں اور اہل عرب ان میں سے اکثر کے ناموں سے واقف ہیں۔ کیونکہ ان کے ممالک میں ان کا وجود نہیں ہے۔

الامثال

ساکن وصامت اور غیر متحرک لوگوں کے لئے اہل عرب بولتے ہیں ”کائن علی رؤسہم الطئیر“ یعنی ان میں سے ہر ایک کے سر پر ایک پرندہ ہے۔ جس کو شکار کرنے کا اس کا ارادہ ہے اس لئے وہ حرکت نہیں کر رہا ہے۔ یہ صفت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجالس شریفہ کی ہوا کرتی تھیں۔ جب آپ تکلم فرمایا کرتے تھے تو آپ کی مجلس کے شرکاء اس طرح گردن جھکا دیتے تھے گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوئے ہیں یعنی بائیں خاموش رہتے تھے اور کچھ نہیں بولتے تھے اور پرندہ ساکت چیز پر بیٹھ سکتا ہے۔ اس مثل کا پس منظر یہ ہے کہ جو کوئی چیز وغیرہ پکڑنے کے لئے اونٹ پر چبھتا ہے تو اس کے چھپڑی کو پکڑنے سے اونٹ کو آرام ملتا ہے۔ لہذا اونٹ اس خوف سے کہ کہیں کوڑا نہ جائے حرکت نہیں کرتا لہذا ہر ساکن وصامت کے لئے یہ مثل بن گئی۔

طیطوی

طیطوی: ارسطو طالیس نے ”کتاب الصوت“ میں بیان کیا ہے کہ طیطوی ایک پرندہ ہے جو ہمیشہ بھاریوں اور پانی میں رہتا ہے اس لئے کہ یہ پرندہ نہ کوئی زمین، نہ آگنے والی چیز کھاتا ہے اور نہ گوشت بلکہ اس کی غذا وہ بدبودار کھڑے ہیں جو تھوڑے ر کے ہوئے پانی سے کنارے پیدا ہو جاتے ہیں۔

باز جب کبھی بیمار ہو جاتا ہے تو اس پرندہ (طیطوی) کو تلاش کرتا ہے۔ باز کو عموماً حرارت کے جب جگر میں بیماری لاحق ہوتی ہے۔ چنانچہ وہ اس پرندہ کو پکڑ کر اس کو جگر کھالتا ہے جس سے اس کو شفاء حاصل ہو جاتی ہے۔

طیطوی اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کرتا ہے اور اپنی جگہ تبدیل نہیں کرتا البتہ جب باز اس کو تلاش کرتا ہے تو یہ بھاگ جاتا ہے اور اپنی جگہ تبدیل کر لیتا ہے۔ اگر رات میں یہ اپنی جگہ سے بھاگتا ہے تو چلاتا ہے گردن میں خاموشی کے ساتھ گھاس میں چھپ جاتا ہے۔

پرندے اپنی آوازوں میں کیا کہتے ہیں

ثعلبی اور بغوی وغیرہ نے سورہ نمل کی تفسیر میں ”غلبنا منطق الطئیر“ پر کلام کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ پرندوں کی بولی کو منطق اس لئے کہا گیا ہے کہ ان کی بولی بھی انسانی گفتگو کی طرح سمجھ میں آ جاتی ہے۔ ان حضرات نے کعب احبار اور فرقہ سخی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت ایمانجہ کا ایک بلبل کے پاس سے گزر رہا جو درخت کے نو پر بیٹھی ہوئی دم اور سر ہلا رہی تھی۔ حضرت سلیمان نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کہ معلوم ہے یہ کیا کہہ رہی ہے؟ ساتھیوں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! ہمیں معلوم نہیں ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ نہ کہہ رہی ہے کہ میں نے آدمی کھجور کھائی، پس دنیا ہلاک ہونے والی ہے۔ پھر بدھ کے پاس سے گزرے تو فرمایا کہ بدھ یہ کہہ رہا ہے کہ حسب قضاء خداوندی نازل ہوتی ہے تو آنکھ اندھی ہو جاتی ہے اور کعب کی ایک روایت کے مطابق بدھ یہ کہتا ہے کہ جو رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جائے گا اور فاختہ کہتی ہے کہ کاش یہ مخلوق بیدار نہ ہوتی اور جب پیدا ہو گئی تو کاش مقصد تخلیق کو جان لیتی اور اس نے مقصد تخلیق کو جان لیا تو کاش یہ مخلوق اپنے علم پر عمل کرتی۔ لہذا یہ کہتا ہے ”میں اپنے مالی شان پروردگار کی زمین و آسمان بھر بیج بیان کرتا ہوں۔“ اور کیکزایہ کہتا ہے ”اے کناہ کارو! اللہ تعالیٰ سے استغفار کرو۔“ اور طیطوی یہ کہتا ہے ”ہر زندہ کے لئے موت آتی ہے اور ہر نئی چیز

پرائی ہو جائے گی۔“ خطاب کہتا ہے ”بھلائی کو آگے بھیجواں کو تم اللہ کے پاس پاؤ گے۔“ درشان (قری) کہتا ہے۔ ”موت کی تیاری کرو اور اجڑے دیا کو آباد کرو۔“ مور کہتا ہے ”جیسا کرو گے ویسا پھل پاؤ گے۔“ کیوتری کہتی ہے ”پاک ہے میرا رب جو ہر زبان پر مذکور ہے۔“ یہی کہتی ہے ”الرحمن علی العرش استوی“ (اور وہ بڑی رحمت والا عرش پر قائم ہے) عقاب کہتا ہے ”لوگوں سے دور رہنے میں راحت ہے اور ایک روایت میں ہے کہ لوگوں سے دور رہنے میں انس ہے۔“

خطاف سورہ فاتحہ کھل پڑھتی ہے اور ولا الضالین میں مہ کرتی ہے جس طرح قاری مہ کرتا ہے ”اور بازی کہتا ہے۔“ میں اپنے رب کی تسبیح حمد بیان کرتا ہوں۔“ قری کہتی ہے ”میرا عالی شان رب پاک ہے۔“ اور بعض کے مطابق قری ”یا کریم کہتی ہے اور کوا (دسواں حصہ لینے والوں پر لعنت بھیجتا ہے اور ان کو بددعا دیتا ہے۔“ اور طوطا کہتا ہے ”براہو اس شخص کا جس کو دنیا کا سب سے زیادہ فکر ہو۔“ اور زر زور کہتا ہے ”اے اللہ! میں آج صرف آج کا رزق تجھ سے مانگتا ہوں“ اور چند دل کہتی ہے ”اے اللہ! محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ ﷺ کی آل سے بغض رکھنے والوں پر لعنت فرما۔“ مرغ کہتا ہے ”اے غافلو! اللہ کا ذکر کرو۔“ گدھ کہتا ہے ”اے ابن آدم جیسے چاہے زندگی گزار لے بلاشبہ تجھے موت آنے والی ہے۔“

ایک روایت میں ہے کہ دو شکروں کے درمیان نہ بھیڑ کے وقت گھوڑا کہتا ہے ”منبوح“ ”قدوس“ ”رب الملائکۃ والروح“ اور گدھا (نیکس وصول کرنے والا) پر اور اس کی کٹائی پر لعنت بھیجتا ہے اور مینڈک کہتا ہے ”سبحان ربی الاعلیٰ“۔
تعبیر

ابن سیرین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول کے مطابق اس کی تعبیر عورت ہے۔

طبی خواص

اس کا گوشت پیٹ پھانٹا ہے اور قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔

الطیہُوج

(چھوٹی چکور جیسا ایک پرندہ) الطیہُوج: اس کی گردن سرخ ہوتی ہے اور چونچ و پیر بھی چکور کی طرح سرخ ہوتے ہیں۔ دونوں بازوؤں کے نیچے سیاہی اور سپیدی ہوتی ہے اور یہ سیسی کی طرح ہلکی پھلکی ہوتی ہے۔
شرعی حکم
یہ پرندہ حلال ہے۔

بنت طبق وام طبق

(چکھوا) بنت طبق ام طبق: باب السین میں اس کا تذکرہ ہو چکا۔ بقول بعض یہ ایک بڑا سانپ ہوتا ہے جو چھ روز تک سوتا ہے اور ساتویں دن بیدار ہوتا ہے۔ پس جس چیز پر اس کی پھنکار پڑ جاتی ہے وہ ہلاک ہو جاتی ہے اور ان دونوں کا تذکرہ ان سے متعلقہ باب میں پہلے گزر چکا۔

الامثال

جو کوئی شخص ہر کام انجام دے اس کے لئے بولتے ہیں۔ ”جاء فلان“ باحدی بناب طبق ”فلاں ایک بت طبق لے آیا۔

بَابُ الضَّاءِ الْمُعْجَمَةِ

الظبي

(ہرن) الظبی: اس کی جمع اظب اور ظباء آتی ہے اور اس کی مونث ”ظبیہ“ آتی ہے۔ اس کی جمع ظبیات ”اور ظباء“ آتی ہیں۔ جس جگہ کثرت سے ہرن پائے جائیں اس جگہ کو ”ارض الظباء“ کہتے ہیں۔

ظبیہ نامی ایک عورت بھی ہے جو خروج و جال سے قبل ظاہر ہوگی اور مسلمانوں کو اس سے ڈرائے گی۔

کرنخی کا خیال ہے کہ ”ظباء“ ہرنوں کو کہتے ہیں اور مادہ کو خزال کہتے ہیں۔ لیکن بقول امام دیمیری یہ کرنخی کا خیال خام ہے۔ کیونکہ خزال تو ہرن کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ابھی چھوٹا ہو اور اس کے سینک نہ نکلے ہوں امام نووی کی بھی یہی رائے ہے اور یہی درست ہے۔ صاحب تنبیہ نے اپنی کتاب میں ”فان اختلفت ظبیانا جفا“ جو جملہ استعمال کیا ہے اس پر امام موصوف نے تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ صحیح ”ظبیہ ماضی“ ہے۔ کیونکہ ماضی حاملہ کو کہتے ہیں اور مونث کے لئے ظبیہ ہی کا استعمال ہوتا ہے اور زر کے لئے ظبی کا ”ظبیہ“ کی جمع ظباء آتی ہے۔ جیسے رکوع کی جمع رکاء آتی ہے۔ اس لئے یہ قاعدہ ہے کہ جو متعل فاعلہ (فتح الفاء) کے وزن پر ہوگا۔ ہمیشہ اس کی جمع الف محمدہ کے ساتھ ہوگی۔ صرف لفظ قریہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے کہ اس کی جمع خلاف قیاس قری آتی ہے۔ ہرن کی کنیت ام شحاف ام شادان اور ام المظلاء آتی ہے۔

ہرن مختلف رنگوں کے ہوتے ہیں اور ان کی تین قسمیں ہیں ہرن کی ایک قسم ایسی ہے جس کو قارم کہا جاتا ہے اور ان کا رنگ بالکل سفید ہوتا ہے یہ قسم ریتیلے مقامات میں پائی جاتی ہے۔ اس قسم کو ضان الضباء (ہرنوں کے مینڈھے) کہا جاتا ہے۔ کیونکہ جس طرح بھیڑ اور دنبے کھم کھم ہوتے ہیں اس قسم کے ہرنوں میں سب سے زیادہ گوشت اور چربی ہوتی ہے اور ہرن کی دوسری قسم کو الحضر کہا جاتا ہے اس کا رنگ سرخ اور چھوٹی گردن والا ہوتا ہے اور دوزن نے میں تمام ہرنوں سے کمزور ہوتا ہے یہ ہرن زمین کے سخت اور بلند مقام پر اپنا ٹھکانا بناتے ہیں۔ کیت نے کہا ہے۔

وَمَحْنًا إِذَا جَبَّارُ قَوْمٍ أَرَادَنَا بِنَكِيدِ حَمَلْنَاهُ عَلَى قَرْنٍ اعْفُوا

ترجمہ: اور جب کسی ظالم قوم نے ہمارے ساتھ فریب کاری کا ارادہ کیا تو ہم نے اس کو عفر ہرن کے سینگوں پر اٹھالیا۔ (یعنی ہم اس کو قتل کر دیتے ہیں اور ان کے سروں کو نیزوں پر اٹھا لیتے ہیں۔ زمانہ قدیم میں نیزے سینگوں کے بھی بنائے جاتے تھے)۔ تیسری قسم قارم ہے۔ اس قسم کے ہرنوں کی گردن اور ٹانگیں لمبی ہوتی ہیں اور پیٹ سفید ہوتا ہے۔

ہرن کی ایک خاص صفت یہ ہے کہ اس کی نگاہ بہت تیز ہوتی ہے اور تمام جانوروں سے زیادہ چوکنار ہوتا ہے۔ ہرن کی عقلندی یہ ہے کہ جب یہ اپنی کناس (خواب گاہ) میں داخل ہوتا ہے تو پشت کی جانب سے یعنی اپنے پاؤں داخل ہوتا ہے اور آنکھیں سامنے کر کے دیکھتا رہتا ہے کہ کہیں اس کو ایسا کوئی جانور تو نہیں دیکھ رہا جو اس کا یا اس کے بچوں کا طالب ہے اور اگر اس کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس کو کسی نے

دیکھ لیا ہے تو پھر ہرگز یہ اندر داخل نہیں ہوتا۔

برن کی پسندیدہ غذا

حظل برن کی پسندیدہ غذا ہے اس کو بڑے بڑے مڑے سے کھاتا ہے اور سمندر کا کھاری پانی پی کر بھی لطف حاصل کرتا ہے۔

ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ برن کے ایک سال بچہ کو طلاء اور حشف کہتے ہیں اور دو سال بچے کو جذع اور تین سال بچے کو شعی کہتے ہیں اور پھر تادم حیات شعی ہی کہلاتا ہے۔

ابن خلکان نے حضرت جعفر صادقؑ کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ امام عظیم ابو حنیفہؒ سے سوال کیا کہ اگر کوئی محرم برن کے رباعی دانت توڑ ڈالے تو آپ کے نزدیک اس پر کیا جنایت ہوگی؟ امام صاحبؒ نے فرمایا۔ اے بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند مجھے نہیں معلوم تو حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ برن کے رباعی دانت ہی نہیں ہوتے بلکہ وہ ہمیشہ شعی ہوتا ہے۔ کشاجم نے بھی برن کے متعلق ”کتاب المصاید والطار“ میں یہی لکھا ہے۔ جوہری نے س۔ن۔ن کے مادہ میں اونٹ کی تعریف میں کہے گئے اس شعر کے متعلق لکھا ہے کہ وہ اونٹنی جس کا شاعر نے تذکرہ کیا وہ شعی تھی اور شعی اس جانور کو کہا جاتا ہے جو دو دانت ہو جائے اور ہمیشہ دو دانت رہتا ہے۔ شعر یہ ہے۔

فجاءت کسینی الضبی لم ازمثلها شفاء غلیل او خلوبة جانیع

ترجمہ۔ وہ برن کی عمر میں آئی میں نے اس جیسی کوئی اونٹنی نہیں دیکھی وہ بیمار کے لئے شفاء ہے یا بھوکے کے لئے دودھ دینے والی ہے۔

امام اعظمؒ سے جعفر صادقؑ کے سوالات

ابن ثیرمذ کا بیان ہے کہ میں اور امام ابو حنیفہؒ حضرت جعفر صادقؑ کے پاس گئے تو میں نے حضرت جعفر صادقؑ سے امام صاحبؒ کا تعارف کراتے ہوئے کہا کہ یہ عراق کے فقیہ ہیں۔ یہ سن کر جعفر نے کہا کہ شاید یہ وہی شخص ہے جو دین میں اپنی طرف سے قیاس کرتا ہے۔ کیا یہی نعمان بن ثابت ہے۔ ابن ثیرمذ کا بیان ہے کہ اب تک مجھے امام صاحبؒ کا نام معلوم نہیں تھا اس لئے امام صاحبؒ نے جعفر صادقؑ کو جواب دیا کہ ہاں میں ہی نعمان بن ثابت ہوں اللہ آپ کے حال پر رحم فرمائے۔ جعفرؑ نے امام صاحبؒ سے کہا کہ اللہ سے ڈریے اور دین میں اپنی رائے سے قیاس نہ کیجئے۔ اس لئے کہ سب سے پہلے اہل بیتؑ نے اپنی رائے سے قیاس میں غلطی کی اور گمراہ ہو گیا۔ پھر جعفر صادقؑ نے کہا کہ کیا تم کو یہ بات پسند ہے کہ تمہارے سر کو تمہارے جسم کے دیگر اعضاء پر قیاس کیا جائے۔ امام صاحبؒ نے فرمایا نہیں۔ پھر جعفر صادقؑ نے سوال کیا کہ کیا تم کو معلوم ہے کہ آنکھوں میں طوحث کو کیوں پیدا فرمایا اور کانوں میں بھلی اور نغٹوں میں پانی پیدا کرنے میں کیا مصلحت ہے؟ اور لیوں میں مناس کو کیوں پیدا فرمایا؟ امام صاحبؒ نے فرمایا کہ مجھے نہیں معلوم تو حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آنکھوں کو پیدا فرمایا تو ان کو چہ بی کے دو غلے میں بنایا اور انسان پر احسان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے اس میں طوحث کو پیدا فرمایا کیونکہ اگر طوحث نہ ہوتی تو آنکھوں کی چہ بی بکھل جاتی اور آنکھیں ختم ہو جاتیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسان پر احسان فرماتے ہوئے کانوں میں پردہ (بھلی) کو پیدا فرمایا۔ کیونکہ اگر کانوں میں یہ پردہ نہ ہوتا تو اس میں جانور گھس کر انسان کا دماغ کھا جاتے اور تاک کے نغٹوں میں رطوبت اس لئے پیدا کی تاکہ سانس آ اور جاسکے اور اس کے ذریعہ انسان خراب ہوا کو نکال کر اچھی اور تازہ ہوا حاصل کر سکے اور لیوں میں مناس اس لئے پیدا فرمایا تاکہ انسان اس کے ذریعے کھانوں اور مشروبات کی لذت سے محفوظ ہو سکے۔

پھر حضرت جعفر صادقؑ نے امام صاحبؑ سے فرمایا کہ ایسا کھڑے ہو جس کا اول حصہ شرک ہو آخری جزو ایمان ہو۔ امام صاحبؑ نے فرمایا کہ مجھے ایسا کھڑے معلوم نہیں تو حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ ایسا کھڑے "لا الہ الا اللہ" ہے۔ کیونکہ اگر کوئی شخص صرف لا الہ کہہ کر خاموش ہو جائے تو یہ شرک و کفر ہے۔ پھر سوال کیا کہ کیا زنا اور قتل میں سے کون سی چیز اللہ کے نزدیک زیادہ مبغوض ہے؟ امام صاحبؑ نے فرمایا کہ قتل نفس زیادہ سنگین جرم ہے۔ حضرت جعفرؑ نے کہا کہ قتل میں اللہ تعالیٰ نے صرف دو گواہوں کی شہادت کو معتبر مانا ہے اور زنا میں چار سے کم گواہوں کی شہادت معتبر نہیں ہے۔ پس قیاس نے تمہاری تائید کہاں کی؟ پھر پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز کا درجہ اہم ہے یا روزہ کا؟ امام صاحبؑ نے فرمایا کہ نماز روزہ سے زیادہ اہم ہے۔ حضرت جعفرؑ نے کہا کہ پھر کیا بات ہے کہ حائضہ عورت روزہ کی قضاء کرتی ہے نماز کی نہیں۔ اے اللہ کے بندے اللہ سے ڈر اور دین میں اپنی رائے سے قیاس مت کر۔ بلاشبہ ہم اور ہمارے مخالفین کل اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑے ہوں گے۔ پس ہم کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ نے کہا اور تم اور تمہارے ساتھی کہیں گے ہم نے سنا اور رائے دی۔ پس اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اور ہمارے لئے جو چاہے گا فیصلہ فرمائے گا۔

جواب

زنا کے متعلق چار سے کم کی شہادت قبول نہ کرنے کا مطلب یہ نہیں کہ زنا قتل سے بڑھ کر ہے بلکہ ایسا پردہ پوشی کے لئے کیا گیا ہے تاکہ کسی مسلمان کی آبروریزی نہ ہو اور قضاء روزہ کے بارے میں یہ ہے کہ چونکہ روزہ صرف سال بھر میں ایک دفعہ آتا ہے لہذا اس کی قضاء میں اتنی مشقت نہیں جتنا کہ نماز کی قضاء میں ہے کہ تمام دن رات میں پانچ مرتبہ ہے اس لئے اگر حائضہ عورت کو نماز کی قضاء کا مکلف بنایا جائے تو وہ مشقت اور تنگی میں مبتلا ہو جائے گی۔ واللہ اعلم۔

حضرت جعفر صادقؑ کا نام اور سلسلہ نسب یہ ہے:-

”جعفر بن محمد الباقر بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔“

حضرت جعفر صادقؑ اہل بیت میں سے ہیں اور امامیہ فرقہ کے عقیدہ کے مطابق بارہ اماموں میں سے ایک امام ہیں۔ صادق کا لقب ان کو صدق قول کی وجہ سے ملا ہے۔ کیا قال اور شکون وغیرہ کے بارے میں ان کے متعدد اقوال ہیں۔ باب النجیم میں گزر چکا ہے کہ ابن قتیبہ کا بیان ہے کہ ”کتاب الجعفر“ میں امام جعفرؑ نے ہر اس چیز کو لکھ دیا ہے جس کی اہل بیت کو ضرورت ہے اور جو واقعات قیامت تک رونما ہونے والے ہیں۔ ابن خلکان نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ بہت سے لوگ کتاب الجعفر کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی جانب منسوب کرتے ہیں۔ لیکن یہ صرف ان کا وہم ہے اور صحیح یہی ہے کہ اس کو امام جعفرؑ نے وضع کیا ہے۔

امام جعفر صادقؑ کی وصیت

جعفر صادقؑ نے اپنے بیٹے موسیٰ کاظم کو وصیت کرتے ہوئے فرمایا:

”اے پیارے بیٹے! میری وصیت کو یاد رکھنا سعادت مندانہ زندگی پائے گا شہادت کی موت پائے گا۔ اے بیٹے جو شخص اپنی قسمت پر قناعت کرتا ہے وہ بے نیاز رہتا ہے اور جو دوسروں کی ملکیت کی جانب آنکھ اٹھاتا ہے وہ حالت فقر میں مرتا ہے اور جو اس چیز پر راضی نہیں ہوتا جو اللہ نے اس کی قسمت میں رکھ دی ہے تو گویا وہ قضا الہی کو مستحکم کرتا ہے اور جو شخص اپنے قصور کو کم سمجھتا ہے اس کو دوسروں کے قصور بڑے نظر آتے ہیں اور جو شخص اپنے قصور کو بڑا سمجھتا ہے اس کو غیروں کے قصور معمولی نظر آتے ہیں۔ جو شخص دوسروں کی پردہ دری کرتا ہے اس کے گھر کے پردے کھل جاتے ہیں اور جو شخص بغاوت کی تلواریں سونپتا ہے وہ اسی تلوار سے قتل ہو جاتا ہے۔ جو شخص اپنے بھائی

کے لئے کنواں کھودتا ہے وہ خود اس میں گرتا ہے۔ جو شخص سلہا سے ملتا ہے وہ بے وقعت ہو جاتا ہے اور جو علماء کی محبت میں رہتا ہے وہ با وقعت ہو جاتا ہے۔ جو شخص برائی کے مقامات پر جاتا ہے وہ مقیم ہوتا ہے۔ اسے میرے پیارے بیٹے ہمیشہ حق کہو خواہ وہ تمہارے موافق ہو یا مخالف۔ اپنے کو چغل خوری سے دور رکھ اس لئے کہ چغل خوری لوگوں کے دلوں میں بغض و عداوت پیدا کرتی ہے۔ اے بیٹے! جب تجھے سخاوت کی طلب ہو تو سخاوت کو کانوں میں تلاش کر۔

بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ کسی نے جعفر صادق سے معلوم کیا کہ کیا وجہ ہے کہ انسان کی بھوک مہنگائی میں بڑھ جاتی ہے اور ارزانی میں گھٹ جاتی ہے تو جعفر صادق نے جواب دیا کہ انسان زمین سے پیدا ہوا ہے اور یہ زمین کی اولاد ہے۔ چنانچہ جب زمین قحط زدہ ہو جاتی ہے تو انسان پر بھی قحط کے آثار ہو جاتے ہیں اور جب زمین سرسبز ہو جاتی ہے تو یہ بھی سرسبز ہو جاتا ہے۔ امام جعفر کی ولادت ۸۵ھ اور بقول بعض ۸۳ھ میں ہوئی اور وفات ۱۴۰ھ میں ہوئی۔

حدیث میں ہرن کا ذکر

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اور آپ کے صحابہ کا بحالت احرام درخت کے سایہ میں ہوتے ہوئے ایک ہرن پر گزر ہوا۔ آپ نے ایک صحابیؓ سے فرمایا کہ اے فلاں تم یہاں کھڑے ہو جاؤ جب تک سب لوگ یہاں سے نہ گزر جائیں تاکہ کوئی شخص اس کو نہ پھیرے۔“

مستدرک میں قبیصہ بن جابر اسدی سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حالت احرام میں تھا کہ میں نے ایک ہرن دیکھا اور اس پر تیر چلا کر اس کو زخمی کر دیا اور زخموں کی تاب نہ لا کر وہ مر گیا۔ میرے دل میں اس کی موت کا احساس ہوا تو میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ مجھے ان کے برابر میں ایک خوب صورت شخص نظر آیا۔ قریب جانے پر معلوم ہوا کہ وہ عبدالرحمن بن عوف تھے۔ میں نے حضرت عمرؓ سے سوال کیا تو انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کی جانب متوجہ ہو کر فرمایا کہ آپ کی رائے میں کیا ایک بکری کافی ہوگی؟ انہوں نے فرمایا جی ہاں کافی ہے۔

پس حضرت عمرؓ نے مجھے ایک بکری ذبح کرنے کا حکم دیا۔ پس جب ہم ان کی مجلس سے اٹھے تو میرے ایک ساتھی نے کہا کہ امیر المؤمنین نے خود آپ کو فتویٰ نہیں دیا بلکہ دوسرے شخص سے پوچھ کر جواب دیا۔ حضرت عمرؓ نے میرے ساتھی کی یہ گفتگو سن لی اور کوزا اٹھا کر ان کو ایک کوزا سید کر دیا۔ اس کے بعد میری طرف متوجہ ہوئے اور مجھے بھی کوزا سید کرنا چاہا۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت میں نے کچھ نہیں کہا جو کچھ بھی کہا ہے وہ اسی نے کہا ہے۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے مجھے چھوڑ دیا اور پھر فرمایا کہ تیرا ارادہ یہ ہے کہ تو حرام کام کرے اور ہم فتویٰ دینے میں تعدی کریں۔ اس کے بعد فرمایا کہ انسان میں دس عادتیں ہوں اور ان میں نو عادتیں اچھی ہوں اور ایک بری ہو تو یہ بری عادت ان سب اچھی عادتوں کو خراب کر دیتی ہے۔ پھر فرمایا کہ زبان کی لغزشوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھو۔

حکایت

مہر دینے اصمعی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ایک شخص نے پانی چیتی ہوئی ایک ہرنی کو دیکھا۔ پس اس سے ایک اعرابی نے کہا کہ کیا تو اس کو حاصل کرنا چاہتا ہے؟ اس شخص نے کہا کہ ہاں۔ اعرابی نے کہا تم چار درہم مجھ کو دے دو میں اس کو پکڑ کر تیرے حوالے کر دوں گا۔ پس اس شخص نے چار درہم اعرابی کو دیے۔ چنانچہ اعرابی ہرنی کے پیچھے دوڑنے لگا۔ بڑی بھاگ دوڑ کے بعد بالآخر اس اعرابی نے ہرنی کے سینک پکڑ لی لئے اور یہ شعر پڑھتے ہوئے ہرنی اس کے حوالہ کر دی۔

وہی عَلَى الْبَعْدِ تَلَوْنِ عَفْظًا تَزْنِغِ شَبْدَى وَأَزْنِغِ شَلْظًا

ترجمہ:- وہ ہرنی دوری پر اپنے رخسار خشک کر رہی تھی وہ میرے طاقت کو موزری تھی اور میں اس کی طاقت کو موزر ہاتھا۔

کیف تروی عدوی غلام رَفْعًا وَكَلَمًا جَدَتِ تَرَانِي عِنْدَهَا ۱۱)

ترجمہ:- اس نوجوان کی رفتار کے بارے میں تیرا کیا خیال ہے اور جب اس نے بھاگنے کی کوشش کی تو نے مجھے اس کے قریب دیکھا۔

ایک مجنون کا واقعہ

ابن خلکان نے ذکر کیا ہے کہ کثیر عزاۃ ایک دن عبدالملک بن مروان کے پاس آیا تو عبدالملک نے اس سے کہا کیا تو نے اپنے سے زیادہ عاشق کسی کو دیکھا ہے۔ اس نے جواب دیا کہ جی ہاں دیکھا ہے اور وہ اس طرح کہ ایک مرتبہ میں جنگل میں جا رہا تھا تو میں نے ایک شخص کو دیکھا جو جال لگائے بیٹھا تھا میں نے اس سے پوچھا کہ تو کیوں بیٹھا ہے تو اس نے جواب دیا کہ بھوک نے مجھے اور میرے خاندان کو تباہ کر دیا۔ اس لئے میں نے یہ جال لگا دیا ہے تاکہ میرے اور میرے خاندان کے لئے کوئی شکار اس میں آ جائے میں نے اس سے کہا کہ اگر میں تمہارے پاس رہوں تو کیا تم مجھے اپنے شکار میں حصہ دار بنانے پر رضامند ہو؟ اس نے جواب دیا کہ منظور ہے۔ چنانچہ ہم دونوں بیٹھ گئے۔ کچھ دیر کے بعد جال میں ایک ہرنی پھنس گئی۔ پس اس شخص نے مجھ سے پہلے لپک کر اس ہرنی کو جال سے نکالا اور آزاد کر دیا۔ میں نے اس سے پوچھا کہ تو نے ایسا کیوں کیا؟ تو اس نے بتایا کہ اس ہرنی کو دیکھ کر میرا دل بھر آیا۔ کیونکہ یہ لیلیٰ کی ہم شکل ہے۔ اس کے بعد اس نے یہ شعر پڑھے۔

أَبَاسُهُ لَيْلَى لَا تَرَاعِنِي فَاتْنِي لَكَ الْيَوْمَ مِنْ وَخْشَةٍ بِصَدِيقِي

ترجمہ:- اے وہ کہ جو لیلیٰ کے مشابہ ہے میں آج تجھ سے وحشت محسوس کر رہا ہوں۔

الْقَوْلُ وَقَدْ أَطْلَقْنَاهَا مِنْ وَثَاقِهَا فَانْتِ لِلَّيْلِ مَا جِئْتَ طَلِيقُ

ترجمہ:- میں نے اس کو زنجیر سے آزاد کرتے ہوئے کہا کہ تو لیلیٰ کی ملکیت ہے اور جب تک تو زندہ ہے آزاد ہے۔

ایک ماہر نشانہ بازی

خلیقی کی کتاب "ثمار القلوب" کے تیرہویں باب میں مذکور ہے کہ بہرام گور سے زیادہ نشانہ باز پورے عجم میں کوئی نہ تھا۔ ایک روز وہ اونٹ پر سوار ہو کر شکار کے لئے نکلا اور اپنی منظور نظر ایک باندی کو پیچھے بٹھالیا۔ کچھ دور چل کر اس کو ہرنوں کی ایک ڈار نظر آئی تو اس نے باندی سے کہا کہ بتا ان ہرنوں کے کس جگہ تیر ماروں؟ باندی نے کہا کہ ان میں سے نروں کو مادہ اور مادہ کو نروں جیسا بنا دیجئے۔ چنانچہ بہرام گور نے ایک دو شاخ تیر ز ہرن کے مارا جس سے اس کے دونوں سینک اکھڑ گئے اور پھر ایک ہرنی کے دو تیر مارے جو سینگوں میں گڑ گئے۔ پھر اس باندی نے فرمائش کی کہ ایک ہرن کے کھر کو اس کے کان میں پرد دیا جائے۔ چنانچہ بہرام گور نے ایک ہرن کے کان کی جڑ میں بندوق کا نشانہ لگایا جس سے اس کے کان میں سوراخ ہو گیا۔ پھر جب ہرن نے اپنا پاؤں کان کھلانے کے لئے کان کی طرف بڑھایا تو بہرام نے اس کے پاؤں میں ایک تیر مارا جس سے اس کا پاؤں کان میں کھس گیا۔ اس کے بعد بہرام گور نے شدت جذبات میں اس باندی کو آغوش میں لینا چاہا جس سے وہ زمین گر پڑی اور اس کو اونٹ نے کچل دیا۔ پھر بہرام گور نے کہا کہ اس نے میرے عجز کے اظہار کا قصد کیا ہے۔ تھوڑی دیر بعد وہ باندی مر گئی۔

فصل

تیسری قسم میں غزال المسک یعنی مشک ہرن بھی شامل ہیں۔ مشک ہرن کا رنگ سیاہ اور جسامت ناگہوں کا پتلا پن کھروں کا جدا جدا ہونا تمام اوصاف میں تیسری قسم کے ہرنوں کے مشابہ ہوتا ہے۔ صرف ایک فرق یہ ہوتا ہے کہ اس کے ہلکے سے دو دانت ہوتے ہیں جو نیچے کے جڑے کی طرف خنزیر کے دانتوں کی طرح باہر کو نکلے ہوتے ہیں۔ یہ دونوں دانت انگشت شہادت سے چھوٹے ہوتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ مشک ہرن تبت سے ہندوستان آ جاتا ہے اور یہاں آ کر اپنا مشک ڈال دیتا ہے مگر یہ مشک رومی قسم کا ہوتا ہے۔ مشک اصل میں خون ہے جو سال بھر میں کسی وقت معین پر ہرن کی ناف میں جمع ہو جاتا ہے۔ اس مواد کی طرح جو آہستہ آہستہ کسی اعضاء کی طرف بڑھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ناف کو اس مشک کے لئے کان بنا دیا ہے۔ چنانچہ درختوں کی طرح ہر سال پھل دیتی ہے۔ جب خون کا مواد ناف میں جمع ہو جاتا ہے تو جب تک وہ ناف بن کر مکمل نہیں ہوتا ہرن پیار رہتا ہے۔ کہتے ہیں اہل تبت اس ہرن کے لئے جنگلوں میں کھونٹے گاڑ دیتے ہیں تاکہ ہرن ان سے رگڑ کر ناف جھاڑ دے۔

قزوینی نے ”کتاب الاشکال“ میں لکھا ہے کہ دابہ المسک (ایک جانور) پانی سے نکلتا ہے۔ جس طرح ہرن وقت معین پر ظاہر ہوتے ہیں۔ پس لوگ اس جانور کو شکار کر لیتے ہیں اور جب اس کو ذبح کیا جاتا ہے تو اس کی ناف کی نالی سے ایک خون برآمد ہوتا ہے یہ خون مشک ہی کہلاتا ہے۔ جس جگہ اس جانور کو ذبح کیا جاتا ہے وہاں اس میں خوشبو نہیں آتی۔ بلکہ جب اس کو دوسری مقام پر منتقل کر دیا جاتا ہے۔ تب اس میں خوشبو پھوٹی ہے۔

علامہ میری کہتے ہیں کہ قزوینی کا یہ قول شاذ ہے اور مشہور بات وہی ہے جو پہلے ہم نے بیان کی۔ ابن صلاح کی کتاب ”مشکل الوسیط“ میں ابن عقیل بغدادی سے منقول ہے کہ نافہ مشک کی ہرن کے پیٹ میں وہ ہی شکل ہے جو بکری کے ایک سالہ بچے کے پیٹ میں آنکھ کی ہے۔ آنکھ بکری کے دودھ پیتے بچے کے پیٹ سے ایک چیز برآمد ہوتی ہے جس کو فوراً کپڑے میں لٹ پت کر لیتے ہیں پھر وہ پیر کی مانند جم جاتی ہے۔ عوام اس کو عجینہ کہتے ہیں۔ منقول ہے کہ ابن عقیل نے بلاد مشرق کا سفر کیا اور وہاں سے ایک مشک ہرن بلاد مغرب میں لے گئے تاکہ اس کے بارے میں پائے جانے والے اختلاف کا تحقیق کے بعد تصفیہ کیا جاسکے۔

ابن صلاح کی کتاب ”المحضر“ میں علی بن مہدی طبری سے منقول ہے کہ مشک ہرن کے پیٹ سے اسی طرح برآمد ہوتا ہے جس طرح مرغی انڈا دیتی ہے۔ علامہ میری کہتے ہیں کہ میرے نزدیک مشہور یہی ہے کہ مشک ہرن کے پیٹ میں خلقی طور پر پیدا شدہ کوئی چیز نہیں بلکہ یہ ایک عارضی شے ہے جو اس کی ناف میں پیدا ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

شرعی حکم

امام مسلم علیہ الرحمہ نے حضرت سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے:-

”رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک عورت تھی جو کہ پست قامت تھی اور یہ ایسی دو عورتوں کے ساتھ چل رہی تھی جو طویل القامت تھیں تو اس عورت نے لکڑی کے دو پاؤں بنوائے اور ایک سونے کی انگوٹھی بنوائی اور اس میں مشک بھر دیا۔ پھر یہ ان دونوں طویل القامت عورتوں کے ساتھ چلی تو عام طور پر اسے پہچانا نہیں گیا۔ چنانچہ اس نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا۔ شعبہ راوی نے روایت کے بیان کرنے کے وقت عورت کے اشارے کو سمجھانے کے لئے اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے طلباء کو سمجھایا۔“

امام نووی فرماتے ہیں یہ حدیث اس پر دال ہے کہ مشک تمام خوشبوؤں سے بہتر اور افضل ہے اور یہ کہ مشک پاک ہے اور بدن

اور لباس وغیرہ میں اس کا استعمال درست اور جائز ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز ہے۔ مذکورہ جملہ مسائل متفق علیہ ہیں۔ بعض حضرات نے اس بارے میں شیعہ مسلک بھی نقل کیا ہے جو کہ غلط ہے کیونکہ اجماع مسلمین اور ان احادیث صحیحہ کی زد سے ان حضرات کا مسلک باطل ہے جن احادیث میں حضورؐ سے منک کا استعمال ثابت ہے اور صحابہ کرامؓ سے بھی منک کا استعمال ثابت ہے۔ علماء نے بیان کیا ہے کہ منک اس قاعدہ مشہورہ سے مستثنیٰ ہے کہ جو چیز کسی جاندار کے جسم سے باہر نکلے وہ مردار ہے۔

مذکورہ حدیث میں عورت کا لکڑی کے پاؤں لگا کر جو چلنا نہ کرے جس کی وجہ سے وہ دو لمبی عورتوں کے درمیان نہیں پہچانی گئی۔ ہماری شریعت میں اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کا منشاء صحیح اور مقصود شرعی ہو تا کہ وہ اپنے کو چھپائے اور اس کو کوئی پہچان نہ سکے اور اذیت نہ پہنچا سکے تو ایسا کرنے میں کوئی خرچ نہیں اور اگر ایسا کرنے کا منشاء بڑائی جلتا نا اور اپنے آپ کو کامل عورتوں کے مشابہ ثابت کرنا یا لوگوں کو دھوکہ دینا مقصود ہے تو ایسا کرنا حرام ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہرنی کی درخواست

(دارقطنی اور طبرانی نے اپنی ہجتم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے:-

”فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک قوم کے پاس سے ہوا جس نے ایک ہرنی کا شکار کر کے اس کو خیمہ کے ستون سے باندھ رکھا تھا۔ اس ہرنی نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے دو بچوں کو جنم دیا ہے آپ ان لوگوں سے میرے لئے اس بات کی اجازت لے لیں کہ میں ان بچوں کو دودھ پلا کر ان کے پاس واپس آ جاؤں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو تا کہ یہ اپنے بچوں کے پاس جائے اور انہیں دودھ پلا کر تمہارے پاس واپس آ جائے۔ ان لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے اس کا ضامن کون ہو گا؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میں اس کا ضامن ہوں۔ ان لوگوں نے اس کو چھوڑ دیا۔ وہ گئی اور اپنے بچوں کو دودھ پلا کر ان کے پاس لوٹ آئی۔ انہوں نے اس کو دوبارہ باندھ دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ اس ہرنی کو میرے ہاتھ فروخت کر سکتے ہو؟ ان لوگوں نے کہا کہ حضور ہم یہ آپ کو دیتے ہیں لے لیجئے۔ یہ کہہ کر انہوں نے رسی کھول دی اور حضورؐ نے اس کو آزاد کر دیا۔ اور زید ابن ارقم کی روایت میں ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آزاد فرما دیا تو میں نے اس کو جنگل میں کلہ پڑھتے ہوئے سنا۔ وہ کہہ رہی تھی:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ (صلی اللہ علیہ وسلم)

طبرانی نے حضرت ام سلمہؓ کی حدیث نقل کی ہے:-

”حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ جنگل میں تھے کہ ایک پکارنے والا یا رسول اللہ کہہ کر آواز لگا رہا تھا۔ آواز سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ ہوئے لیکن کوئی شخص نظر نہیں آیا۔ آپؐ نے دوبارہ توجہ فرمائی تو ایک بندھی ہوئی ہرنی نظر آئی۔ اس نے کہا کہ اے رسول اللہ میرے قریب تشریف لائیے۔ حضورؐ اس کے قریب تشریف لے گئے اور اس سے پوچھا کیا ضرورت ہے؟ تو اس نے کہا کہ اس پہاڑ میں میرے دو چھوٹے بچے ہیں آپ مجھے کھول دیجئے تاکہ میں ان کے پاس پہنچ جاؤں اور ان کو دودھ پلا کر واپس آپ کے پاس آ جاؤں۔ حضورؐ نے فرمایا کہ لوٹ آئے گی؟ تو اس ہرنی نے کہا کہ اگر میں واپس نہ آؤں تو اللہ تعالیٰ مجھے عشار جیسے عذاب میں مبتلا کر دے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کھول دیا۔ وہ گئی اور اپنے بچوں کو دودھ پلا کر واپس آ گئی۔ آپؐ نے اس کو دوبارہ باندھ دیا

اتنے میں وہ اعرابی جس نے اس کو باندھ رکھا تھا وہ بیدار ہو گیا۔ اس نے پوچھا کہ حضور کیا آپ کو کوئی ضرورت ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ہاں میں چاہتا ہوں کہ تو اس کو آزاد کر دے۔ اس نے اس ہرنی کو آزاد کر دیا۔ وہ نکل کر بھاگ گئی اور یہ کہہ رہی تھی:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ.

نبی کی دلائل النبوة میں حجرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:-

”ابو سعید“ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک خیرہ سے بندھی ہوئی ہرنی پر ہوا۔ اس ہرنی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ آپ مجھے کھول دیں تاکہ میں جا کر اپنے بچوں کو دودھ پلا کر آپ کے پاس واپس آ جاؤں اور آپ دوبارہ مجھے باندھ دیں۔ حضور نے فرمایا لوگوں کے شکار کی میں جہانت لیتا ہوں اور ہرنی سے قسم لے کر اس کو کھول دیا۔ وہ گئی اور اپنے بچوں کو دودھ پلا کر اپنے تھمن خانی کر کے واپس آ گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو باندھ دیا اور اس کے بعد خیرہ میں اس ہرنی کے مالکان کے پاس تشریف لے گئے اور ہدیہ میں اس ہرنی کو طلب فرمایا۔ ان لوگوں نے ہو ہرنی آپ کو بہہ کر دی۔ آپ نے اس کو آزاد کر دیا اور پھر فرمایا کہ تو موت کا بار سے میں جو معلومات تم کو حاصل ہیں اگر پوچھاؤں تو معلوم ہو جائیں تو تم کو کوئی ٹخنہ نہ بانور کھانے کے لئے نصیب نہ ہو تھے۔“

وَجَاءَ أَمْرُنَا قَدْ ضَاذِيَوْمًا غَزَا لَهَا وَلَدٌ خَشَفٌ تَخْلَفُ بِالْغَدَا

ترجمہ:- اور ایک فقس آیا جس نے ایک روز ایک ہرنی کا شکار کیا جس کا ایک بھوٹا سا بچہ تھا جو چراگاہ سے پیچھے آ رہا تھا۔

فَنَادَتْ رَسُولَ اللَّهِ وَالْقَوْمَ خَضِرٌ فَأَطْلَقَهَا وَالْقَوْمُ قَدْ سَجَعُوا الْبِدَا

ترجمہ:- پس اس ہرنی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قوم کے سامنے آواز دی۔ چنانچہ آپ نے اس کو آزاد کر دیا اور قوم نے اس ہرنی کی ندائی۔

مسالح شافعی کے دودھ گراشا شمار انشاء اللہ باب الحین میں العشرۃ کے عنوان میں آئیں گے۔

شرعی حکم

تمام اقسام کے ہرن کھانا حلال و درست ہے۔ فقہاء کی ایک جماعت نے بیان کیا ہے کہ اگر محرم ہرن کو مار دے تو اس پر بکری واجب ہوگی۔ امام صاحب نے بھی یہی کیا ہے اور رافعی نے بھی اس کو پسند کیا ہے اور امام نووی نے بھی اسی کو صحیح قرار دیا ہے حالانکہ یہ وہم ہے اس لئے کہ ہرن نہ ہے اور بکری مادہ لہندہ اور مست یہ ہے کہ ہرن کے قتل کی صورت میں شی کی قربانی دینی ہوگی۔

مٹک بھی پاک ہے اور صحیح قول کے مطابق اس کا نافہ بھی پاک ہے بشرطیکہ یہ نافہ ہرن سے حالت حیات میں علیحدہ ہو گیا ہو۔ محالی نے ”کتاب اللباب المسک بالظن“ میں لکھا ہے کہ وہ مٹک جو ہرن سے برآمد ہوتا ہے پاک ہے۔ اس قید سے محالی کا فتاویٰ فارہ سے حاصل ہونے والے مٹک تہق کو مستثنیٰ کرنا ہے کیونکہ وہ ناپاک ہے۔ فارہ کا تذکرہ انشاء اللہ باب الفاء میں آ رہا ہے۔

فارہ سے حاصل شدہ مٹک کی عدم طہارت ہی سے اس پر استدلال کیا ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے۔ کیونکہ اگرنا وہ مالکول اللحم ہوتا تو اس سے حاصل شدہ مٹک بھی ہرن کے حکم میں شامل ہوتا۔

طیب حضرات مٹک تہق کو مٹک ترکی کہتے ہیں۔ چنانچہ المباد کے نزدیک مٹک تہق سب سے عمدہ اور قیمتی مٹک ہے۔ لیکن چوبہ نجاست اس کے استعمال سے گریز کرنا چاہیے۔ فارہ مٹک کے متعلق جاہل کی رائے انشاء اللہ باب الفاء میں نقل کی جائے گی۔

شیخ ابو عمرو بن صلاح نے فقال شاشی سے نقل کیا ہے کہ نافہ کو اس کے اندر پائے جانے والے مشک سے دباغت حاصل ہو جاتی ہے۔ لہذا جس طرح دیگر کھالیں دباغت سے پاک ہو جاتی ہیں اسی طرح یہ نافہ بھی پاک ہو جاتا ہے۔

فقہیۃ ابن سرتج کے بعض شارحین کا خیال ہے کہ وہ بال جو نافہ کے اوپر ہوتے ہیں وہ ناپاک ہیں کیونکہ مشک صرف اس کھال کو دباغت دیتا ہے جو اس سے متصل ہوتی ہے۔ جو اس سے متصل نہیں ہوتی جیسے اطراف نافہ ان پر دباغت کا اثر نہیں ہوتا۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ بالوں کی نجاست کے بارے میں ہمارا ان شارحین سے اختلاف ہے۔ کیونکہ دباغت نافہ کھال پر پائے جانے والے بال بھی مبرا پاک ہو جاتے ہیں۔ ربیع جیزی نے امام شافعی سے یہی نقل کیا ہے۔ سبکی وغیرہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور استاذ ابوالاسحاق اسفرائینی نے بھی اسی کو درست قرار دیا ہے اور رویانی وابن ابی معرون وغیرہ نے بھی اسی کو پسند کیا ہے جیسا کہ باب السنین میں سحاب کے عنوان کے تحت گزرا۔

ایک عبرت ناک واقعہ

ارزقی نے حرم کے صید کے احترام کے بارے میں عبدالعزیز ابن ابی رواد سے نقل کیا ہے کہ کچھ لوگ مقام ذی طویٰ میں پہنچے اور وہاں پڑاؤ کیا۔ کچھ دیر بعد حرم کے ہرنوں میں سے ایک ہرن چرنا ہوا ان کے قریب آگیا۔ چنانچہ ان پڑاؤ والے والوں میں سے ایک شخص نے اس کی ٹانگ پکڑ لیا۔ اس کے ساتھیوں نے اس سے کہا کہ اس کو چھوڑ دو لیکن وہ شخص تسخرانہ انداز میں ہستار ہا اور اس شخص کو چھوڑنے سے انکار کرتا رہا۔ تھوڑی دیر کے بعد اس ہرن نے پیشاب اور پاخانہ کیا۔ تب اس شخص نے اس ہرن کو چھوڑ دیا۔ رات ہو گئی یہاں تک کہ وہ لوگ اپنے خیمہ میں سو گئے۔ درمیان رات میں کچھ لوگوں کی آنکھ کھلی تو دیکھا کہ اس ہرن کو پکڑنے والے شخص کے پیٹ پر ایک سانپ لیٹا ہوا ہے۔ اس کے ساتھیوں نے اس کو آواز دے کر کہا تیرا براہو حرکت مت کرنا۔ چنانچہ وہ شخص بے حس و حرکت پڑا رہا یہاں تک کہ اس ہرن کی طرح اس شخص کا پیشاب پاخانہ نکل گیا اور اس کے بعد وہ سانپ اس کے اوپر سے ہٹ گیا۔

حضرت مجاہد سے منقول ہے کہ زمانہ جاہلیت میں قصی بن کلاب کے دور سے نکل شام کا ایک تاجر قافلہ مکہ آیا اور وادی طویٰ میں ان بول کے درختوں کے نیچے قیام پذیر ہوا جن کے سایہ میں لوگ آرام کیا کرتے تھے۔ انہوں نے قیام کے بعد بھول پررونی پکائی لیکن سالن بنانے کے لئے اس کے پاس کوئی چیز نہ تھی لہذا ان میں سے ایک شخص نے اپنا تیرکمان لیا اور حرم شریف کی ایک ہرنی کو جو ان کے قریب چر رہی تھی مار ڈالا اور اس کے کھال اتار کر اس کا سالن بنانے لگے۔ جس وقت وہ لوگ اس گوشت کو بھون رہے تھے اور ان کی ہانڈی جوش مار رہی تھی اچانک ہانڈی کے نیچے سے ایک بہت بڑی آتش گردن برآمد ہوئی اور اس نے پورے قافلہ کو جلا کر راکھ کر دیا مگر ان لوگوں کے سامان لباس اور درختوں کو جس کے زیر سایہ یہ لوگ مقیم تھے اس آگ نے کوئی نقصان نہیں پہنچایا۔

الامثال

کہتے ہیں ”أَمِنْ مِنْ ظِلِّهِ الْعُزْمُ“ یعنی حرم شریف کے ہرنوں سے زیادہ مامون۔ جو اشخاص بہت ہی چوکنا رہتے ہیں ان کے لئے مثال دی جاتی ہے ”تَرْكُ الظَّبْيِ ظِلَّهُ اور أَتَوْا تَرْكُ الْبُغْزَالِ“ ہرن نے اپنا سایہ چھوڑ دیا اور ٹو اس کو چھوڑ ج۔ جس طرح ہرن اپنے سایہ کو چھوڑ دیتا ہے۔ ظل سے مراد ہرن کے آرام کرنے کی جگہ ہے جس پر ہرن گرمی سے بچنے اور سایہ حاصل کرنے کے لئے پناہ لیتا ہے اور ہرن جب اس جگہ سے متنفر ہو جاتا ہے تو کبھی اس کی جانب نہیں لوٹتا۔ منقریب انشاء اللہ باب الغنیم میں مزید تفصیل آئے گی۔

طبی خواص

ابن وحشیہ کا بیان ہے کہ ہرن کے سینک کو پھیل کر مکان میں اس کی دھونی دینے سے تمام زہریلے جانور بھاگ جاتے ہیں۔ ہرن کی زبان کو سائے میں سکھا کر اگر زبان دراز عورت کو کوکھلا دیا جائے تو اس کی زبان درازی ختم ہو جائے گی۔ اگر ہرن کا پتہ کسی ایسے شخص کے کان میں پٹکا دیا جائے جس کا کان درد کر رہا ہو تو اس کو فوری سکون ہو جائے گا۔ ہرن کی میٹھی اور کھال سکھا کر اور پیس کر بچہ کے کھانے میں ملا دیا جائے تو بچہ اس کو کھا کر ہونہار ذہین اور قوت حفظ کا مالک اور فصیح اللسان ہو جائے گا۔ ہرن کا مشک آنکھوں کو تقویت دیتا ہے۔ رطوبات کو جذب کرتا ہے اور قلب و دماغ کے لئے مقوی ہے۔ آنکھوں کی سفیدی کو چمکدار بناتا ہے اور خفقان کے لئے مفید ہے اور زہروں کے لئے تریاق ہے مگر اس کے استعمال سے چہرے پر زردی کے آثار نمایاں ہوتے ہیں۔ مشک کی ایک خاصیت یہ ہے کہ اس کو کھانے میں استعمال کرنے سے منہ میں بد بو پیدا ہو جاتی ہے۔

فصل

مشک گرم خشک ہوتا ہے اور سب سے عمدہ مشک العسدی ہے جو تبت سے لایا جاتا ہے۔ مگر گرم دماغ والوں کے لئے مضر ہے۔ اس کی معصرت کو کافور کے ذریعہ دہر کیا جاسکتا ہے۔ سرد مزاج والوں اور بوزحوں کے لئے اس کی خوشبو موافق ہوتی ہے۔ بقول رازی ہرن کا گوشت گرم خشک اور تمام شکاروں سے عمدہ ہوتا ہے اور ان میں نوزائیدہ بچہ کا گوشت سب سے بہتر ہوتا ہے۔ اس کا گوشت قونج، فالج اور بڑھے ہوئے یا دی بدن کے لئے مفید ہے لیکن اس کا گوشت اعضاء کو خشک کرتا ہے مگر کھٹائی اس کی معصرت کو دور کر دیتی ہے۔ یہ گرم خون بناتا ہے اور سردیوں میں اس کا استعمال مفید ہے۔

فائدہ

نافذتی مشک کی ایک رقیق قسم ہے مگر جرجاوی رقت اور خوشبو میں اس کے برعکس ہے، قینوی متوسط ہے لیکن صنوبری رقت اور خوشبو میں قینوی سے بھی کمتر ہے۔ نافذ والا ہرن سمندر سے جتنا دور ہے گا اتنا اس کا مشک لذیذ اور عمدہ ہوگا۔

تعبیر

خواب میں ہرنی عرب کی حسین عورت ہے۔ بذریعہ شکار ہرن کا مالک ہونے کی تعبیر یہ ہے کہ یہ شخص مکر و فریب سے کسی باندی کا مالک بنے گا یا فریب سے ہی کسی عورت سے شادی کرے گا۔ اگر کوئی خواب میں ہرنی کو ذبح کرے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ خواب دیکھنے والا کسی جاہلیہ کی بکارت زائل کرے گا۔ جو شخص خواب میں بلا ارادہ شکار پر تیر چلائے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص کسی بے گناہ عورت پر اتہام لگائے گا اور جو شخص بضرر شکار خواب میں تیر چلائے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص عورت کی طرف سے مال حاصل کرے گا۔

اگر خواب میں کسی ہرنی کی کھال اتاری تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص کسی عورت کے ساتھ مکاری کرے گا۔ جو شخص خواب میں ہرن کا شکار کرے تو اس کو دنیا حاصل ہوگی۔ اگر خواب میں کسی شخص پر ہرن حملہ آور ہو تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کی بیوی جملہ امور میں اس کی نافرمانی کرے گی۔ جو شخص خواب میں ہرن کا پیچھا کرے اس کی قوت میں اضافہ ہوگا۔ خواب میں اگر انسان ہرن کے سینک بال اور کھال وغیرہ کا مالک بنے تو یہ سب چیزیں عورتوں کی جانب سے مال حاصل ہونے کی دلیل ہیں۔

خاتمہ

مٹک کی تعبیر محبوب یا باندی سے دی جاتی ہے اور کبھی اس سے مال بھی مراد ہوتا ہے کیونکہ یہ سونے سے زیادہ قیمتی ہے اور کبھی مٹک کی تعبیر خوش بختی سے دی جاتی ہے اور کبھی تہمت زدہ افراد کی برأت کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ مٹک کی تعبیر لڑکا ہے۔

مٹک ہرن کی ناف میں کہاں سے آیا؟

شارح حنبیہ شیخ شرف الدین بن یونس کی کتاب "مختصر الاحیاء" میں باب الاخلاص میں مذکور ہے کہ جو شخص خالص اللہ کے لئے کوئی عمل کرتا ہے اور رضائے الہی کے علاوہ کوئی دوسرا مقصود نہیں ہوتا تو اس پر اور اس کی آنے والی نسلوں پر اس کی برکت کے آثار نمایاں ہوتے ہیں۔ چنانچہ مذکور ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اتر کر زمین پر تشریف لائے تو جنگل کے تمام جانور آپ کو سلام کے لئے حاضر ہوئے اور آپ سلام کے جواب کے ساتھ ساتھ ان کی ضروریات کے مطابق ان کو دعائیں دیتے رہے۔ چنانچہ آپ کے پاس ہرن کا ایک ریوز آیا آپ نے ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کی پشت پر ہاتھ پھیر دیا۔ آپ کے ہاتھ پھیرنے کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے مٹک جیسی قیمتی چیز ان میں پیدا فرمادی۔ جب باقی ہرنوں نے دیکھا تو معلوم کیا کہ تمہارے اندر یہ قیمتی چیز کہاں سے آئی؟ انہوں نے بتایا کہ معنی اللہ حضرت آدم علیہ السلام کی زیارت کرنے گئے تھے تو انہوں نے ہمارے حق میں دعا فرمائی اور ہماری پشت پر اپنا دست مبارک پھیر دیا۔

یہ سن کر باقی ہرن بھی آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چنانچہ آپ نے ان کے لئے بھی دعا فرمائی اور ان کی پشتوں پر بھی ہاتھ پھیرا لیکن ان کے اندر مٹک جیسی کوئی چیز پیدا نہیں ہوئی۔ انہوں نے اپنے ساتھیوں سے شکایت کی کہ جو کام تم نے کیا وہی ہم نے کیا اور ہمارے ساتھ بھی وہی معاملہ پیش آیا لیکن جو شے تم کو حاصل ہوئی وہ ہم کو حاصل نہیں ہوئی۔ کیا وجہ ہے؟ چنانچہ ان ہرنوں کو بتایا گیا کہ تمہارا یہ عمل اس لئے تھا کہ تم کو وہ شے مل جائے جو تمہارے بھائیوں کو ملی ہے لیکن تمہارے بھائیوں کا وہ عمل خالص اللہ کے لئے تھا اور اس میں کوئی طمع شامل نہیں تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کو اور ان کی آنے والی نسلوں کو اس برکت سے نواز دیا اور قیامت تک یہ اس سے مستفید ہوتے رہیں گے۔ اخلاص اور ریاء کے متعلق ہم (علامہ دمیریؒ) نے اپنی کتاب "الجبہ الغریہ" میں بحث کی ہے۔ قارئین تفصیل کے لئے اس کا مطالعہ کریں۔

باب الظاء

الظُرْبَان

(مٹی جیسا ایک بد بودار جانور) ظربان: کتے کے پلے کے برابر ایک بد بودار جانور اور بہت گوز مارنے والا جانور ہے اور اس کو اپنی بد بودار گوز کے بارے میں معلوم ہے اور اسی لئے یہ اس بد بو کو اپنے دفاع کے لئے بطور ہتھیار استعمال کرتا ہے جیسا کہ جباری اپنی بیٹ صقر (شکرا) سے بچاؤ کے لئے بطور ہتھیار استعمال کرتا ہے۔ چنانچہ ظربان گوز کے بل میں پہنچ جاتا ہے جس میں گوز کے بچے اور انڈے ہوتے ہیں اور بل کا جو سب سے ٹھک مقام ہوتا ہے اس جگہ پہنچ کر اس کو اپنی دم سے بند کر دیتا ہے اور اپنی ذب کو اندر کی جانب رکھتا ہے اور پھر تین

گوز مارتا ہے اور اس سے گوہ بے ہوش ہو جاتی ہے اور اس طرح یہ گوہ کو آسانی سے کھا لیتا ہے اور پھر اسکے بعد انڈوں وغیرہ کو بھی اسی بل میں رہتے ہوئے چٹ کر جاتا ہے۔

اگر ایوں کا قول ہے کہ جب کوئی اس کو پکڑ لیتا ہے تو یہ اس کے پکڑوں میں گوز مارتا ہے اور اس کی بدبو اتنی سخت ہوتی ہے کہ کپڑے کے پھٹنے پر بھی نہیں جاتی۔

قصتی شاعر کی لغت میں مہارت

ابوعلی فارسی طبیب نے احمد بن حسین حنفی شاعر سے جولفت کی نقل میں ماہر تھا سوال کیا کہ کیا ”مُغْلے“ کے وزن پر کوئی جمع آتی ہے؟ اس نے برجستہ جواب دیا کہ ”جھلے“ اور ”ظہری“ آتی ہیں۔ ابوعلی کا بیان ہے کہ میں نے تین رات تک لغت کا مطالعہ کیا ان دو کے علاوہ اس وزن پر تیسری جمع نہیں ملی۔

ظربان ملی اور پستہ قد کتے کے برابر ہوتا ہے اور یہ بیرونی دائرونی دونوں اعتبار سے نہایت بدبودار ہوتا ہے۔ اس کے کان نہیں ہوتے بلکہ کانوں کی جگہ دوسوراخ ہوتے ہیں۔ ہاتھ چھوٹے ہوتے ہیں اور نہایت تیز چنگل ہوتے ہیں۔ دم لمبی ہوتی ہے اور کمر میں منکے اور جوڑ نہیں ہوتے بلکہ سر کے جوڑ سے دم کے جوڑ تک ایک ہی ہڈی ہوتی ہے۔ بسا اوقات جب آدمی اس پر قابو پا لیتا ہے اور تلواریں اس پر وار کرتا ہے تو تلواریں اس پر اثر انداز نہیں ہوتی کیونکہ اس کی کھال بہت سخت ہوتی ہے جیسا کہ قد (ایک مچھلی جس کا تیل لکالا جاتا ہے) کی کھال سخت ہوتی ہے اس کی عادت یہ ہے کہ جب یہ اثر دے کود کھتا ہے تو اس کے قریب آ کر اس پر کود پڑتا ہے اور جب اثر دہا اس کو پکڑ لیتا ہے تو یہ لمبائی میں سکر نے لگتا ہے یہاں تک کہ اس کا جسم ایک رسی کا ٹکڑا معلوم ہونے لگتا ہے اور اثر دہا اس کو لپٹ جاتا ہے تو پھر یہ پھولنا شروع ہو جاتا ہے اور پھر یہ ایک سانس مارتا ہے جس سے اثر دہا پارہ پارہ ہو جاتا ہے۔

ظربان پرندوں کے تلاش میں دیوار پر بھی چڑھ جاتا ہے اور جب کبھی یہ دیوار سے گرتا ہے تو پیٹ پھیلا لیتا ہے جس سے اس کو گرنے کی وجہ سے کوئی نقصان نہیں ہوتا۔ بعض دفعہ یہ اونٹوں کے ریوڑ کے ریوڑ کے جگ میں پہنچ کر گوز مارتا ہے جس وجہ سے اونٹ اس طرح منتشر ہوتے ہیں جس طرح چیڑیوں کے مقام سے منتشر ہوتے ہیں اور ایسی حالت میں چرواہے کے لئے ان پر کنٹرول کرنا دشوار ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے اہل عرب اس کو مفرق الغنم کہتے ہیں۔ بلاد عرب میں یہ کثرت سے پایا جاتا ہے۔

شرح حکم

بوجہ نبٹ اس کا کھانا حرام ہے۔

الامثال

جب لوگ منتشر ہوتے ہیں تو کہا جاتا ہے ”فَسَابَتْهُمْ الظُّرْبَانُ“ (ان کے درمیان ظربان نے گوز کر مار دیا) شاعر نے کہا

ہے۔

أَلَا أَيْلَعًا فَيَسَاوُجُنْدَبَ أَتَيْ صَرَبَتْ كَثِيرًا مَضْرُوبَ الظُّرْبَانِ

ترجمہ:- ہاں تم دونوں پیغام پہنچاؤ قیس اور جندب کو میں نے جمع کر کے قتل کیا ہے قوم کے افراد کو۔

الظِّلِمُ

(زشر مرغ) الظلیم: اس کا تفصیلی ذکر باب النون میں آئے گا۔ اس کی کنیت ابوالمیض، ابوہلثین اور ابو سحاری ہیں اور جمع ”ظلمان“ ہے۔ جیسے ”ولید“ کی جمع ”ولدان“ آتی ہے۔ زہیر نے اس مصرعہ میں ظلمان کو بطور جمع استعمال کیا ہے۔
ع الظلمان جزو جزو ہوا۔ (ظلمان میں سے ہے جو بزدل ہے) ولدان کو قرآن کریم میں استعمال کیا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری ہے:-

وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ (اور ان کی خدمت کے لئے پھر رہے ہیں ان کے پاس لڑکے سدا رہنے والے)
اور اسی کی نظیر ”قنیب اور قضبان“ عریض اور عرضان اور فیصل و فصلان ہیں۔ ان الفاظ کو سیبویہ نے بطور جمع نقل کیا ہے اور ولدان کو شاذ قرار دیا ہے۔ بعض حضرات نے اس وزن پر کچھ اور الفاظ کی جمع نقل کی ہے جیسے ”قری“ کی جمع ”قربان“ (پانی پینے کی جگہیں) ایسے ہی ”سری“ کی جمع ”سریان“ اور ”خصی“ کی جمع ”خصیان“۔
خاتمہ

شتر مرغ کی آواز کو ”عرار“ کہتے ہیں۔ چنانچہ کہا جاتا ہے ”عار الظلیم عرارا“ (شتر مرغ نے آواز کی) ابن خلکان وغیرہ نے لکھا ہے کہ عرار بن عمرو بن شاس اسدی کا نام اسی سے لیا گیا ہے جس کے بارے میں اس کے والد نے یہ شعر کہے ہیں
أَرَاذْتُ عِرَارًا بِالْهَوَانِ وَمَنْ يُرِدْ
عِرَارًا لَّغَمْرَى بِالْهَوَانِ فَقَدْ ظَلَمَ
ترجمہ:- اس عورت نے عرار کے ساتھ حقارت کا ارادہ کیا اور میری زندگی کی قسم! جس نے عرار کے ساتھ حقارت کا ارادہ کیا اس نے ظلم کیا۔

لَاقَ عِرَارًا إِنْ يَكُنْ غَيْرَ وَاضِحٍ فَأَنْتَ أَجْبُ الْبُحُونِ ذَا الْمَنْكِبِ الْقَعْمِ ۱۱
ترجمہ:- کیونکہ عرار اگرچہ خوب صورت نہیں ہے لیکن کامل العقل کا لئے شخص کو میں پسند کرتا ہوں۔

عرار کے والد کی ایک بیوی اسی قوم کی تھی اور یہ عرار باندی کے بطن سے پیدا ہوا تھا۔ عرار اور اس کی سوتیلی ماں کے درمیان عداوت پیدا ہو گئی تھی۔ عرار کے والد ابو عمرو نے دونوں کے مابین صلح کی کافی کوشش کی لیکن کامیابی نہیں ملی اس لئے ٹھک آ کر ابو عمرو نے بیوی کو طلاق دیدی مگر پھر نادم ہوا۔

عرار نہایت فصیح اور عقلمند تھا۔ مہلب ابن ابی صفروہ نے کئی اہم معاملات میں عرار کو نمائندہ بنا کر حجاج بن یوسف ثقفی کے پاس بھیجا تھا۔ اعرار جب نمائندہ کی حیثیت سے حجاج کے سامنے پیش ہوا تو حجاج نے اس کو نہیں پہچانا اور حقیر سمجھا۔ لیکن جب عرار نے گفتگو کی تب اس کا جو ہر کھلا اور اس نے نہایت عمدہ طریقہ سے حجاج کے سامنے امینا علی الضمیر ادا کیا۔ چنانچہ حجاج اس کی قدرت کلامی سے متاثر ہوا اور وہ شعر پڑھنے لگا جو اوپر مذکور ہوئے۔ عرار نے یہ شعر کہا کہ اللہ آپ کی تائید فرمائے میں ہی عرار ہوں۔ حجاج یہ جان کر اس اتفاق ملاقات پر بہت خوش ہوا۔

علامہ دمیری رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ قصہ بھی اسی قصہ سے ملتا جلتا ہے جس کو ”دنوری“ نے ”مجلسہ“ میں اور حریری نے ”الدرۃ“ میں بیان کیا ہے کہ عبید بن شریہ جبرہی تین سو سال تک زندہ رہے۔ اسلام کا زمانہ پایا تو مشرف باسلام ہو گئے اور حضرت

معاویہؓ سے ملک شام میں ان کے دور خلافت میں ملاقات کی۔ حضرت معاویہؓ نے ان سے کہا کہ آپ نے اپنے مشاہدات میں جو واقعہ عجیب تر دیکھا ہو بیان کیجئے۔

آپ نے کہا کہ ایک دن میرا گزرا ایک گروہ پر ہوا جو کسی مردہ کو دفن کر رہے تھے۔ میں ان کے قریب آیا تو مرنے کے بعد سب سے پہلی منزل یعنی قبر کی تختی نظروں میں پھر گئی اور دل بھر آیا اور میری آنکھوں سے آنسو گرنے لگے اور میں یہ اشعار پڑھنے لگا۔

يَا قَلْبُ اِنَّكَ مِنْ اَسْمَاءَ مَغْرُورٍ فَادْكُرْ وَهَلْ يَنْفَعُكَ الْيَوْمَ تَذْكُرُ

ترجمہ:- اے دل بے شک تو اسماء کی طرف سے دھوکہ میں ہے سو نصیحت حاصل کر اور کیا آج تجھ کو نصیحت مفید ہوگی؟

فَلَمْ يَنْفَعْ بِالْغَيْبِ مَا نَخَفْتُهُ خَشِيَ جَوْرُكَ لَكَ اُطْلَاقًا مَعَاصِيْرُ

ترجمہ:- ٹوٹنے والی محبت کو فاش کر دیا کہ وہ کسی سے بھی مخفی نہیں ہے یہاں تک کہ دوڑ گئے تیری محبت کو لے کر شہری باشندے یا تیری محبت کی داستانیں گھوڑوں کی چال چل پڑیں۔

فَلَسْتُ نَذْرِي وَمَا نَذْرِي اَعَاجِلْهَا اَذْنِي لَوْ خَدِكَ اَمَ مَا فِيْهِ تَاخِيْرُ

ترجمہ:- نہ خواب جانتا ہے اور نہ آئندہ جانے گا کہ دنیا کا قریبی زمانہ تیری ہدایت کے لئے قریب تر ہے یا کہ وہ جس میں تاخیر ہے۔

فَاَسْتَقْدِرَ اللّٰهُ خَيْرًا وَّاَرْضَيْنِ بِهِ فَبَيْنَمَا الْعُسْرُ اِذْ ذَارَتْ مَيَاسِيْرُ

ترجمہ:- اللہ سے خیر کا طالب بن اور اس پر راضی رہ کیونکہ تنگی کی حالت میں اچانک گھومنے لگتے ہیں جوئے کے پائے۔

وَبَيْنَمَا الْمَرْءُ فِي الْاَحْيَاءِ مُغْتَبِطٌ اِذْ هُوَ الرَّمْسُ تَعْفُوهُ الْاَعَاصِيْرُ

ترجمہ:- اس دوران کہ آدمی زندوں میں شادماں ہوتا ہے ناگاہ تیز آمد حیاں اس کی قبر کے نشان بھی مٹا دیتی ہے۔

يَتَجَكَّى الْغَرِيبُ عَلَيْهِ لَيْسَ يَعْرِفُهُ وَذُو قَرَابَتِهِ فِي الْخَبِي مَسْرُورُ

ترجمہ:- پردہ کی اس پر روتا ہے حالانکہ وہ اس کو جانتا بھی نہیں اور اس کا رشتہ دار خاندان میں مسرور ہوتا ہے۔

عبید بن شریہ کہتے ہیں کہ مجھ سے ایک شخص نے کہا کہ جانتے ہو ان اشعار کا کہنے والا کون ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ اس شخص نے کہا کہ آپ نے جو ابھی اشعار پڑھے وہ اسی مردہ کے ہیں جس کو ابھی ہم نے دفن کیا ہے اور وہ مسافر ہے جو اس پر رو رہا ہے اور (حالانکہ) تو اس کو نہیں جانتا اور یہ شخص جو اس کو لحد میں اتار کر قبر سے باہر نکلا ہے اس کا (دفن کا) قریبی رشتہ دار ہے اور اس کے مرنے سے بے حد خوش ہے۔

راوی کا بیان ہے کہ میں ان اشعار کو سن کر بہت خوش ہوا اور میں نے کہا۔

"اِنَّا لَبَلَاءٌ مَّوْثُلٌ بِالْمَنْطِقِ" مصیبت زبان کے پر دہے۔

پس یہ مثل بن گئی۔ پھر امیر معاویہؓ نے عبید بن شریہ سے کہا کہ بلاشبہ تم نے بہت عجیب واقعہ دیکھا۔ اچھا یہ بتاؤ کہ یہ مردہ جس نے یہ شعر کہے تھے کون تھا؟ عبیدہ بن شریہ نے کہا کہ یہ عبید بن لبید گزری تھا۔

باب العین المہملۃ

العاق: بقول جوہری عاق پرندے کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ”ناقص“ (اڑنے کے قابل) سے قدرے بڑا ہو۔ چنانچہ کہا جاتا ہے:-

أَخَذَتْ فَرْخَ قَطَاةٍ غَابِقًا۔ میں نے اڑنے کے قابل قطاۃ کے بچے کو پکڑا۔

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ عاق قطاۃ کے اس بچے کو کہتے ہیں جس کے پہلے بال و پر گر کر نئے بال و پر اگنے لگے ہوں۔ بعض کے نزدیک عاق کبوتر کے نوجوان اور تاقاں بچے کو کہتے ہیں اس کی جمع عواقق آتی ہے۔ ”عقیق“ عمدہ اور خوبصورت کے معنی میں مستعمل ہے۔ چنانچہ کہا جاتا ہے ”الفرس العقیق“ (شریف النسل عمدہ گھوڑا) اور ”امرافہ عقیقہ“ (خوبصورت عورت)۔

صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ وہ سورہ بنی اسرائیل، کہف، مریم طہ اور سورہ انبیاء کے بارے میں فرمایا کرتے تھے:-

”إِنَّهُمْ مِنَ الْعِصَاقِ الْأَوَّلِ وَهُمْ مِنْ فَلَاحِی“ (یہ سورتیں عاق اول اور میری دولت ہیں)

عاق سے عقیق کی جمع مراد ہے۔ اہل عرب اس چیز کو جو جودۃ اور عمدگی میں اعلیٰ مقام پر پہنچ جائے عقیق کہتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا فشاء و دیگر سورتوں پر ان سورتوں کی فضیلت کا اظہار کرتا ہے۔ کیونکہ یہ سورتیں قصص اور انبیاء کرام کے اخبار پر مشتمل ہیں اور دیگر ام کی خبریں ان میں مذکور ہیں۔

”تلاذ“ قدیم مال کو کہا جاتا ہے۔ تلاذ سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا فشاء یہ ظاہر کرتا ہے کہ یہ سورتیں اسلام کے دوران اول میں سب سے پہلے نازل ہوئی ہیں۔ کیونکہ یہ سورتیں مکی ہیں اور سب سے پہلے ان ہی کی تلاوت اور حفظ ہوا ہے۔

الْعَائِک

(گھوڑا) الْعَائِک: اس کی جمع عوائک آتی ہے جیسا کہ شاعر نے اس شعر میں استعمال کی ہے:-

نَبَغْهُمْ خَيْلًا لَنَا عَوَائِکَا لِبِی الْحَوْبِ جَوْذَا قَرْکُبَ الْمَهَالِکَا

ترجمہ:- ہم ان کے گھوڑوں کا پیچھا کرتے ہیں اور اپنے گھوڑوں کے ذریعے میدان جنگ میں سوار ہوتے ہیں ہلاکتوں اور پر۔

فائدہ

عبدالباقی بن قانع نے اپنی معجم میں اور حافظ ابو طاهر احمد بن محمد احمد سلفی نے حضرت سیانہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم حنین میں ارشاد فرمایا کہ میں قبیلہ سلیم کی عوائک کا بیٹا ہوں۔“

عوائک قبیلہ سلیم کی تین عورتیں ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امہات میں شامل ہیں۔ ان میں سے ایک عائکہ بنت ہلال بن فالح بن ذکوان سلمیہ جو عبد مناف بن قصی کی والدہ ہیں۔ دوسری عائکہ بنت مرہ بن ہلال بن الفالح سلمیہ ہیں جو ہاشم بن عبد مناف کی والدہ ہیں اور تیسری عائکہ بنت اقص بن مرہ بن ہلال سلمیہ ہیں۔ یہ حضور کی والدہ محترمہ حضرت آمنہ کے والدہ وہب کی والدہ ہیں۔ ان تینوں میں پہلی دوسری کی پھوپھی اور دوسری تیسری کی پھوپھی ہیں۔

بنو سلیم اس رشتہ پر فخر کیا کرتے تھے۔ علاوہ ازیں بنو سلیم کے لئے اور بھی بہت سی قابل فخر باتیں ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ فتح مکہ کے دن اس خاندان کے ایک ہزار افراد حضور کے ہمراہ شریک ہوئے تھے۔ دوسری قابل فخر بات یہ ہے کہ حضور نے فتح مکہ کے دن تمام جہنذوں سے آگے بنو سلیم کے جہنذے کو کیا جو سرخ رنگ کا تھا۔ تیسری بات یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں اہل کوفہ اہل شام اور اہل بصرہ اور اہل مصر کو خط لکھے کہ اپنے یہاں کے سب سے افضل شخص کو میرے پاس بھیجو۔ چنانچہ اہل کوفہ نے عقبہ بن فرقہ سلی کو اہل شام نے ابوالاحور سلی کو اور اہل بصرہ نے مجاشع بن مسعود سلی کو اور اہل مصر نے معن بن یزید سلی کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا۔

محدثین کی ایک جماعت کی رائے تو یہ ہے کہ فتح مکہ کے دن بنو سلیم کی تعداد ایک ہزار تھی۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ ان کی تعداد نو سو تھی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا کہ کیا تم میں کوئی شخص اتنی خصوصیات کا مالک ہے جو سو کے برابر ہوتا کہ تمہاری تعداد پوری ایک ہزار ہو جائے۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں اور ضحاک بن سفیان کو پیش کیا جو بنو سلیم کا سردار تھا۔

عاق الطیر

”عقاق الطیر“ اس سے مراد شکاری پرندے ہیں، جو ہری کا یہی قول ہے۔

الْعِلَّةُ

”الْعِلَّةُ“ اس سے مراد وہ آدھنی ہے جسے کوئی بھی نہیں چھیڑتا اور وہ ہمیشہ فرہرہتی ہے۔ ابو نصر کی یہی رائے ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب النون“ میں لفظ ”الذئب“ کے تحت اس کا تفصیل ذکر آئے گا۔

العاضہ و العاضہ

”العاضہ و العاضہ“ اس سے مراد سانپ کی ایک قسم ہے جس کے ڈسنے سے موت واقع ہو جاتی ہے۔ تحقیق باب الحاء میں ”الحیۃ“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْعَاسِلُ

”الْعَاسِلُ“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”العسل“ اور العواسل کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مؤنث صلی آتی ہے۔ تحقیق لفظ ”الذئب“ کے تحت ”باب الذال“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

العاطوس

”العاطوس“ اس سے مراد ایک چوپایہ ہے جس سے بدھگونی لی جاتی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب القاء میں ”الفاعوس“ کے تحت اس کا تذکرہ آئے گا۔

العافیۃ

(طالب رزق) العافیۃ: انسان چوپائے اور پرند سب کو یہ لفظ شامل ہے۔ یہ عفا، بعفو، عقوۃ سے ماخوذ ہے۔ کہا جاتا ہے۔
عَفُوۃً (تو اس کے پاس بھلائی کا طالب بن کر آیا)۔

حدیث میں عافیہ کا ذکر:-

”جس نے بنجر زمین کو قابل کاشت بنایا وہ اس کا مالک ہے اور جو کچھ اس زمین کی پیداوار عافیہ کھالے وہ اس کے لئے صدقہ ہے۔“
ایک روایت میں عافیہ کی جگہ جمع کا لفظ العوافی مذکور ہے۔ اس حدیث کو امام نسائی نے اور بیہقی نے نقل کیا ہے اور ابن حبان نے اس کو
حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے صحیح قرار دیا ہے۔

صحیح مسلم میں بروایت زہری عن سعید بن المسیب حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ مدینہ منورہ کو بہتری اور بھلائی پر چھوڑ دو گے اس میں صرف عوافی آئیں گے۔
(راوی کہتا ہے کہ عوافی سے حضور کی مراد عوافی سباع اور عوافی طیر ہیں) پھر قبلیہ مزیہ کے دو چرواہے مدینہ کا قصد کر کے نکلیں گے اپنی
بکریوں کو آواز دیتے ہوئے۔ پس وہ ان بکریوں کو غیر مانوس اور وحشی پائیں گے۔ یہاں تک کہ جب یہ دونوں مہینہ الوداع پر پہنچیں گے تو
منہ کے بل گر پڑیں گے۔“

امام نووی فرماتے ہیں کہ مختار مسلک کے مطابق یہ مدینہ کا چھوڑنا آخری زمانہ میں وقوع قیامت کے وقت رونما ہوگا۔ جیسا کہ مزینہ
کے دو چرواہوں کے اس قصہ سے جو صحیح بخاری میں مذکور ہے واضح ہوتا ہے کہ یہ دونوں اوندھے منہ گر جائیں گے جب قیامت ان کو پالے
کی اور سب سے آخر میں ان دونوں کا حشر ہوگا۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ زمانہ اول میں ظاہر ہو چکا اور گزر چکا اور یہ آپ کے
معجزات میں سے ہے۔ چنانچہ مدینہ منورہ کو بہترین حالت میں اس وقت چھوڑا جا چکا جس وقت خلافت مدینہ سے شام اور عراق ختم کی گئی
اور یہ وقت دین اور دنیا دونوں کے لحاظ سے اچھا اور بہتر تھا۔ دین کے لحاظ سے اس لئے کہ اس وقت مدینہ میں کثیر تعداد میں علماء کرام
موجود تھے اور دنیا کے اعتبار سے بایں طور کہ اس کی عمارت کھیتی اچھی تھی اور باشندگان مدینہ اس وقت خوب خوشحال تھے۔ فرماتے ہیں کہ
مورخین نے مدینہ میں آنے والے بعض فتنوں کے بارے میں بیان کیا ہے کہ اہل مدینہ اس بات سے خائف ہو گئے کہ اس کے اکثر
 باشندے کوچ کر گئے اور مدینہ کے تمام پھل یا اکثر پھل عوافی کے لئے رہ گئے۔ پھر اہل مدینہ مدینہ لوٹ آئے۔ آ کے چل کر قاضی عیاض
فرماتے ہیں کہ آج کے حالات اس کے زیادہ قریب ہیں کیونکہ اس (مدینہ) کے اطراف ویران ہو چکے ہیں:-

العائذ

(وہ اونٹنی جس کا بچہ اس کے ہمراہ ہو) العائذ: بعض کا خیال ہے کہ اونٹنی وضع حمل کے بعد سے بچہ کے طاقتور ہونے تک عائذ کہلاتی

ہے۔

حدیث میں عائذ کا تذکرہ:- حدیث میں مذکور ہے کہ:

”قریش حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ و قتال کے لئے نکل پڑے اس حال میں کہ ان کے ساتھ تازہ بیانی ہوئی اونٹنیاں تھیں۔“

عوذُ عائد کی جمع ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ دودھ والی اونٹنیوں کو ساتھ لے کر آئے تھے تاکہ دودھ کو توشہ میں رکھتے رہیں اور جب تک ”اپنے گمان فاسد کے مطابق“ محمدؐ اور آپ کے اصحاب کا خاتمہ نہ کر دیں واپس ہوں گے ”نہایت الغریب“ میں مذکور ہے کہ حدیث میں ”عوذُ مطافیل“ سے مراد عورتیں اور بچے ہیں اونٹنی کو عائد اس لئے کہا جاتا ہے کہ اگر چہ بچہ ہی اس کی پناہ لیتا ہے لیکن یہ اس پر مہربان ہوتی ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے ”نَجَارَةٌ“ ”رَابِحَةٌ“ (نفع والی تجارت) اور ”عِشَّةٌ رَاضِيَةٌ“ (اچھی زندگی)

العقص والعقوص

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک چوپایہ ہے۔

الْعُتْرَانُ

(مرغاً) اس کا تذکرہ باب الدال میں دیک کے عنوان سے گزر چکا۔ عدی بن زید نے کہا ہے:-

ثَلَاثَةُ أَحْوَالٍ وَشَهْرًا مُخَرَّمًا أَقْصَى كُفَيْبٍ الْعُتْرَانُ الْمَخَارِبُ
ترجمہ:- تین سال اور ایک مہینہ جس میں جنگ حرام ہے وہ فیصلہ کرنے والے ہیں اس مرغ سے بھی زیادہ جو جنگجو واقع ہوا ہے۔

الْعُتُودُ

(طالب رزق) العتود: اس سے مراد بکری کے بچے ہیں جبکہ وہ قوی ہو جائیں اور چارہ وغیرہ کھانے لگیں اس کی جمع اَعْتِدَةٌ آتی ہے۔ عدان اصل میں عثمان تھا۔ تاہم کودال میں مدغم کر کے عدان بنایا گیا ہے۔
حدیث میں عتود کا تذکرہ:

امام مسلمؒ نے عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن عامر کو ایک بکری دی جو آپ اپنے اصحاب میں تقسیم فرمایا رہے تھے آخر میں بکری کا ایک سالہ بچہ بچ گیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس کو بھی ٹولے جا۔“

یعنی اور ہمارے تمام علماء کی رائے یہ ہے کہ یہ خاص طور سے عقبہ بن عامر کے لئے رخصت تھی جیسا کہ ابو بردہ ہانی بن نیار بلوی کے لئے تھی اور یہی نے روایت کی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن عامر سے فرمایا کہ اس کو تم لے جاؤ اور ذبح کر لو اور تمہارے بعد اس میں کسی کو کوئی رخصت نہیں ہے“ اور سنن ابوداؤد میں ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں زید بن خالد کو رخصت دی تھی۔“

اس اعتبار سے اس میں رخصت پانے والے تین حضرات ہو گئے۔ حضرت ابو بردہ حضرت عقبہ بن عامر اور حضرت زید بن خالد۔

الْعُتَّةُ

(کپڑوں اور اون کو چاٹنے والا کیزا) الْفَعَّة: اس کی جمع غث اور غفٹ آتی ہے۔ یہ کیزا اون میں کثرت سے پایا جاتا ہے۔ محکم میں مذکور ہے کہ عودہ کیزا ہے جو کچے چمڑے کو چٹ کر اس کو کھاتا ہے۔ یہ ابن الاعرابی کی رائے ہے۔ ابن درید کا قول ہے کہ عودہ بغیر عاء کے یعنی عٹ ہے اور یہ کیزا عموماً اون میں پایا جاتا ہے۔ ابن قتیبہ کا خیال ہے کہ یہ کیزا پکائے ہوئے چمڑے کو کھاتا ہے اور یہ دیمک سے ملتا جلتا ہوتا ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ وہ کیزا ہے جو اون کو چاٹتا ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا حرام ہے۔

ضرب الامثال

اہل عرب کہتے ہیں غشیفة "نفرم جلد املس" (ایسا کیزا جو نرم چکنے چمڑے کو کھاتا ہے) یہ مثال اس شخص کے لئے دی جاتی ہے جو کسی شے میں اثر کرنے کی کوشش کرے جس پر قادر نہیں۔ یہ مثال اخف بن قیس نے حارثہ بن زید کے لئے دی ہے۔ جب اس نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ درخواست کی کہ اس کو حکومت میں شریک کر لیا جائے۔ فائق میں مذکور ہے کہ اخف نے یہ مثال اس شخص کے لئے کہی ہے جس نے اس کی بجوئی تھی۔ جیسا کہ کہا گیا ہے۔

لَإِنْ نَشِئْمْوْنَا عَلَى لَوْمِكُمْ فَقَدْ تَقَدَّمَ الْفَتْ مَلَسَ الْآدَمَ

ترجمہ: پس اگر تم لوگ ہم کو اپنی ملامت پر گالی دیتے ہو تو کیزا نرم چکنے چمڑے کو کاٹنے کی کوشش کرتا ہے۔

الْعُشْمَةُ

(طاقت و راوٹی) زکو عشم کہتے ہیں۔ بقول جوہری شیر کو بھی عشم کہتے ہیں۔ جوہری کا خیال ہے کہ شیر کو عشم ثقل و طی کی وجہ سے کہتے ہیں۔ راجز نے کہا ہے۔

ع. خَبَعْنَ مَنِيْنَةً غُشْمُ

الْعَجَلُ

(گوسالہ چمڑا) الْعَجَل: اس کی جمع عجائل آتی ہے اور چمڑی کو عَجَلَة کہتے ہیں۔ چمڑے والی گائے کو بَعْرَة "مُعَجَلَة" کہا جاتا ہے۔

عجل (چمڑے) کی وجہ تسمیہ

عربی میں چمڑے کو عجل اس وجہ سے کہتے ہیں کہ عجل سے معنی سرعت یعنی جلدی کے ہیں۔ چونکہ بنی اسرائیل نے اس کی پرستش میں عجلت سے کام لیا تھا اس لئے اس کو عجل کہتے ہیں۔ بنی اسرائیل نے گوسالہ کی پرستش کتنے دن کی؟

بنی اسرائیل نے گوسالہ کی پرستش کل چالیس یوم کی تھی۔ جس کی پاداش میں وہ چالیس سال تک میدان حیر میں جلائے عذاب رہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایک یوم کے مقابلہ میں ایک سال ان کی سزا کے لئے تجویز فرمایا اور اس طرح چالیس سال قرار دیئے گئے۔

”منصور ویلی نے ”مسند فردوس“ میں حضرت حذیفہ بن الیمان کی یہ روایت نقل کی ہے:-

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہر امت کے لئے ایک گوسالہ ہے اور اس امت کا گوسالہ دینار و درہم ہے۔

جید الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ قوم موسیٰ یعنی بنی اسرائیل کے گوسالہ کی ساخت سونے اور چاندی کے زیورات کی

تھی۔

پرستش کا سبب اور آغاز

بنی اسرائیل کے گوسالہ کی پرستش کا سبب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے تیس یوم کی مدت معین کی تھی۔ پھر اس کی تکمیل کے لئے دس دن کا اور اضافہ فرمایا۔ چنانچہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام عاشورہ کے دن فرعون اور آل فرعون کی ہلاکت کے بعد بنی اسرائیل کو دریائے قلزم عبور کر کے آگے لے کر بوہے تو ان کا گزر ایک ایسی قوم پر ہوا جو گائے کی شکل کے بتوں کی پوجا کر رہے تھے۔ ابن جریج کہتے ہیں کہ یہ گوسالہ پرستی کا نقطہ آغاز ہے۔ یہ دیکھ کر بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی کہ آپ ہمارے لئے بھی ایسے ہی بت بنوادیں تاکہ ہم لوگ بھی ان کی طرح پرستش کیا کریں۔ اس درخواست سے ان کا فشاء عقیدہ و حدانیت میں کمزوری یا شک نہیں تھا بلکہ ان کا فشاء ان بتوں کی تنظیم کے ذریعہ تقرب الی اللہ کا حصول تھا اور یہ کام ان کے خیال میں دینداری کے خلاف نہیں تھا کیونکہ یہ لوگ تعلیم سے نااہل تھے اور یہ درخواست اسی شدت جہل کا نتیجہ تھی۔ جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے:-

”انکم قوم“ تَجْهَلُونَ“ (بے شک تم ایک جاہل قوم ہو)

یہ قیام مصر کے دوران حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے وعدہ فرمایا تھا کہ جب اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کو ہلاک کرنے کے بعد تم کو ایک ایسی کتاب دے گا جس میں تمہارے لئے دینی و دنیوی معاملات کے لئے دستور العمل ہوگا۔ چنانچہ جب بنی اسرائیل کو فرعون کے ظلم و ستم سے نجات دے دی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے اس کتاب کے متعلق سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو تیس دن کے روزے رکھنے کا حکم فرمایا۔ جب آپ تیس روزے رکھ کر فارغ ہوئے تو آپ کو اپنے منہ کی بونا گوار معلوم ہوئی تو آپ نے مسواک کر لی یا کسی درخت کی چھال پی لی۔ ملائکہ نے کہا کہ آپ کے منہ سے جو مشک کی خوشبو آتی تھی وہ آپ نے مسواک کر کے ختم کر دی۔ لہذا آپ نے دس یوم کے روزے اور رکھے۔ اس دس یوم کے اضافہ کی مدت میں گوسالہ پرستی کا ظہور ہوا۔ جس کا بانی سامری تھا۔ یہ شخص اس قوم سے تھا جو گائے کی پرستش کیا کرتی تھی۔ اگرچہ سامری بظاہر مسلمان ہو گیا تھا لیکن اس کے دل میں گائے کی عبت قدرے قلیل جاں گزیں تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعے بنی اسرائیل کو آزمائش میں مبتلا فرمایا۔ چنانچہ سامری نے جس کا اصل نام موسیٰ بن ظفر تھا بنی اسرائیل سے کہا کہ سونے چاندی کا جس قدر زیور تمہارے پاس ہے وہ لے آؤ۔

چنانچہ سب نے اپنے اپنے زیورات لا کر اس کے پاس جمع کر دیئے۔ سامری نے ان تمام زیورات کو پگھلا کر پھنڑے کا ایک قالب ڈھال لیا جس میں آواز تھی اور حضرت جبرائیل علیہ السلام کے گھوڑے کے قدم کے نیچے کی ایک منہی خاک جو اس نے دریاعبور کرتے وقت اٹھالی تھی اس پھنڑے کے اندر ڈال دی جس سے اس کے اندر گوشت پوشت پیدا ہو گیا اور وہ پھنڑے کی طرح بولنے لگا۔ مذکورہ قول قتادہ ابن عباس حسن اور اکثر علماء تفسیر کا ہے اور یہی اصح ہے جیسا کہ تفسیر بنوی وغیرہ میں مذکور ہے۔

بعض کا قول ہے کہ یہ گوسالہ محض سونے کا ایک قالب تھا اور اس میں روح نہیں تھی البتہ اس سے ایک آواز آتی تھی۔ بعض کا قول ہے کہ یہ گوسالہ صرف ایک مرتبہ بولا تھا اور جب یہ بولا تھا تو پوری قوم اللہ کو چھوڑ کر اس کی عبادت میں لگ گئی اور وجد و سرور میں اس کے ارد

گردِ رقص کرنے لگے۔

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہ گوسالہ ایک مرتبہ نہیں بلکہ کثرت سے ہوتا رہتا تھا اور جب یہ ہوتا تھا لوگ اس کو سجدہ کرتے تھے اور جب یہ خاموش ہو جاتا تو یہ لوگ سجدہ سے سر اٹھا لیتے تھے۔ وہب فرماتے ہیں کہ اس گوسالہ سے آواز تو آتی تھی مگر اس میں حرکت نہیں تھی۔ سدی کا قول ہے کہ یہ گوسالہ ہوتا اور چلتا تھا۔

”جسد“ بدن انسانی کو کہتے ہیں اور اجسام معتقد یہ میں سے کسی کے لئے اس کے علاوہ جسد نہیں کہا گیا۔ کبھی کبھی جنات کے لئے بھی جسد کا استعمال ہوا ہے۔ پس بنی اسرائیل کا گوسالہ ایک قالب تھا جو آواز کرتا تھا جیسا کہ گزر چکا۔ یہ گوسالہ نہ کھاتا تھا اور نہ چیتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے قول ”زَانِسِرْ نِسْرًا لِّبَنِي قَلْبُوْبِهِمُ الْعَجَلُ“ کا مطلب یہ ہے کہ ان کے قلوب میں گوسالہ کی محبت شدت کے ساتھ پیوست اور جاگزیں ہو گئی تھی۔

حضرت ابراہیم کی مہمان نوازی

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ”فَجَاءَ بِعِجْلٍ صَبِيْحٍ“ قرطبی کا قول ہے کہ بعض لغات میں عجل کے معنی شاة (بکری) مذکور ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام بے حد مہمان نواز تھے۔ چنانچہ آپ نے مہمانوں کے لئے ایک جائداد وقف کر رکھی تھی اس سے آپ بلا امتیاز قوم و ملت کے لوگوں کی ضیافت کیا کرتے تھے۔ عون بن شداد کا قول ہے کہ جب مہمانوں نے جو دراصل فرشتے تھے کھانے سے دست کشی اختیار کی تو حضرت جبرائیل نے اس چمچڑے کو اپنے بازو سے مس کر دیا جس سے وہ چمچڑا زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا اور اپنی ماں سے جا ملا۔

قاضی ابن قریبہ کا ایک عمدہ فیصلہ

قاضی محمد بن عبدالرحمن المعروف بن قریبہ متوفی ۳۳۰ھ کے مجملہ محاسن میں سے ایک یہ ہے کہ عباس بن معلی کا تب نے ان کو خط لکھا کہ حضرت قاضی صاحب کی اس یہودی کے بارے میں کیا رائے ہے جس نے ایک نصرانی عورت سے زنا کیا جس کے نتیجہ میں اس عورت نے ایک بچہ کو جنم دیا جس کا بدن انسانی ساخت اور سر بیل کا ہے۔ زانی اور زانیہ دونوں گرفتار کر لئے گئے ہیں۔ قاضی صاحب موصوف نے فوراً جواب تحریر کیا کہ یہ یہودیوں کے ملعون ہونے کی کھلی شہادت ہے۔ کہ ان کے دلوں میں گوسالہ کی محبت شدت کے ساتھ جاگزیں ہے۔ میرے رائے ہے کہ اس یہودی کے سر پر چمچڑے کا سر مڑھ کر اور پھر اس زانیہ نصرانیہ کی گردن سے باندھ کر ان دونوں کو زمین پر ٹھینٹے ہوئے یہ اعلان کیا جائے: ظَلَمَاتٌ بَغْضَاهَا فَوْقَ بَغْضٍ (اوپر تلے بہت سے اندھیرے ہی اندھیرے ہیں)۔ والسلام

رقص و وجد کرنے والے نام نہاد صوفیوں کا حکم

قرطبی نے ابو بکر طروش رحمتہ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ اس سے ایسے لوگوں کے متعلق سوال کیا گیا جو کسی جگہ جمع ہوئے۔ ”کیا ان لوگوں کی مجالس میں شرکت جائز ہے یا نہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ اکابر صوفیہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ بات غلط اور جہالت پر مبنی ہے اور گمراہی ہے۔“

میری (علامہ دیرری کی) رائے یہ ہے کہ طروش کا جواب یہ نہیں تھا بلکہ ان کا جواب اس طرح تھا کہ ”صوفیاء کا مسلک غلط جہالت و ضلالت ہے۔ اسلام صرف کتاب اور سنت رسول اللہ کا نام ہے اور ناچندا وجد کرنا کفار اور گوسالہ پرستوں کا شعار ہے۔ صحابہ کرام کے جلو میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجالس اس طرح پر وقار ہوتی تھیں گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں۔ لہذا بادشاہ اور اس کے امراء کو

چاہیے کہ ایسے لوگوں کی مساجد وغیرہ میں آنے پر پابندی لگائیں۔ اللہ اور آخرت پر ایمان رکھنے والے کسی بھی شخص کے لئے ان کی مجالس میں شرکت اور ان کی اعانت جائز نہیں ہے۔ انکار بعد اور ہمدانہ مسلمان کا یہی مسلک ہے۔

بنی اسرائیل کو گائے ذبح کرنے کا حکم کیوں ہوا

روایت میں ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک مالدار شخص تھا (جس کا نام عامیل تھا) جس کا سوائے ایک نادار بھتیجا کے اور کوئی وارث نہ تھا۔ جب چچا کے مرنے میں دیر ہو گئی تو اس بھتیجا نے وراثت کے لالچ میں اپنے چچا کو قتل کر ڈالا اور اس کی لاش لے جا کر دوسرے گاؤں کے قریب ڈال دی۔ جب صبح ہوئی تو وہ اپنے چچا کے خون کا مدعی ہوا اور محلہ کے چند افراد کو لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان پر اپنے چچا کے خون کا دعویٰ کر دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لوگوں سے قتل کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے صاف انکار کر دیا۔ لہذا مقتول کا معاملہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر مشتبہ رہا۔

کلی کا بیان ہے کہ یہ واقعہ تو رات میں تقسیم میراث کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے۔ لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی کہ آپ اللہ رب العزت سے دعا فرمائیں کہ مقتول کا حال آپ پر منکشف ہو جائے۔ چنانچہ آپ نے دعا فرمائی تو بارگاہِ خداوندی میں سے حکم آیا کہ بنی اسرائیل سے فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو ایک گائے ذبح کرنے کا حکم دیتا ہے۔

کہتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں ایک مرد صالح تھا اس کے ایک لڑکا تھا اور اس صالح شخص کے پاس ایک بھتیجا تھی۔ ایک دن وہ اس بھتیجا کو جنگل لے گیا اور اللہ سے دعا مانگی کہ اے اللہ! میں اس بھتیجا کو تیرے سپرد کرتا ہوں تاکہ یہ بھتیجا میرے لڑکے کے کام آئے جبکہ وہ بڑا ہو جائے۔ بھتیجا جنگل میں چھوڑنے کے کچھ عرصہ بعد اس شخص کا انتقال ہو گیا اور یہ بھتیجا جنگل میں جوان ہو گئی۔ اس بھتیجا کی یہ حالت تھی کہ جب کوئی شخص اس کے قریب آنے کی کوشش کرتا تو یہ اس شخص کو دیکھتے ہی دور بھاگ جاتی۔ جب لڑکا بڑا ہو گیا اور اپنی والدہ کا بہت مطیع اور خدمت گزار نکلا۔ اس لڑکے کی حالت یہ تھی کہ اس نے رات کو تین حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ ایک حصہ عبادتِ خداوندی کے لئے ایک حصہ سونے و آرام کرنے کے لئے اور ایک حصہ میں اپنی والدہ کی خدمت میں حاضر رہتا تھا۔ جب صبح ہوتی تو جنگل سے لکڑیاں جمع کر کے لاتا اور بازار میں ان کو فروخت کر کے حاصل شدہ رقم کے تین حصے کرتا۔ ایک حصہ صدقہ کرنا ایک حصہ کھانے پینے میں صرف کرتا اور ایک حصہ اپنی والدہ کو دے دیتا۔

ایک دن اس کی والدہ نے کہا بیٹا تمہارے والد نے وراثت میں ایک بھتیجا چھوڑی تھی اس کو اللہ کے سپرد کر کے فلاں جنگل میں چھوڑ دیا تھا۔ لہذا تم وہاں جاؤ اور حضرت ابراہیمؑ حضرت اسماعیلؑ و حضرت اسحاقؑ اور حضرت یعقوبؑ کے رب سے دعا مانگو کہ وہ اس بھتیجا کو تمہارے حوالہ کر دے۔ اس بھتیجا کی پہچان یہ ہے کہ جب تم اس کو دیکھو گے تو اس کی کھال سے سورج جیسی شعاعیں نکلتی ہوئی معلوم ہوں گی اس بھتیجا کی خوب صورتی اور زردی کی وجہ سے اس کا نام مذہبہ (سنہری) پڑ گیا تھا۔

چنانچہ جب وہ لڑکا اس جنگل میں پہنچا تو دیکھا کہ وہ بھتیجا چر رہی ہے۔ لڑکا چلا کر بولا اے گائے میں تجھ کو حضرت ابراہیمؑ حضرت اسماعیلؑ و حضرت اسحاقؑ و حضرت یعقوبؑ علیہم السلام کے رب کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ تو میرے پاس چلی آ۔ یہ سن کر وہ گائے دوڑتی ہوئی آ کر اس کے سامنے کھڑی ہو گئی۔ لڑکا اس کی گردن میں ہاتھ ڈال کر اس کو ہٹاتا ہوا گھر کی طرف چل دیا۔ بحکم خداوندی وہ گائے گویا ہوئی اور کہا کہ تو مجھ پر سوار ہو جا اس میں تجھ کو آسانی ہوگی۔ لڑکے نے کہا کہ میں ایسا نہیں کروں گا۔ کیونکہ میری والدہ نے مجھ کو سوار ہونے کے لئے نہیں کہا تھا بلکہ یہ کہا تھا کہ اس کی گردن پکڑ کے لے آنا۔ گائے نے کہا کہ بہتر ہوا تم مجھ پر سوار نہیں ہو ورنہ میں ہرگز تیرے قابو میں

نہ آتی اور والدہ کی فرمانبرداری کی وجہ سے تیرے اندر یہ شان پیدا ہو گئی ہے کہ اگر تو پہاڑ کو یہ حکم دے کہ وہ جڑ سے اکٹڑ کر تیرے ساتھ ہو لے تو وہ بھی ایسا ہی کرے گا۔

لڑکا جب گائے کو لے کر والدہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو والدہ نے فرمایا کہ بیٹا تم کا دینار ہوتا تمہارے پاس پیسہ بھی نہیں ہے۔ رات بھر شب بیداری کرنا اور دن میں لکڑیاں جمع کرنا تمہارے لئے بہت مشقت کا کام ہے اگر لئے تم اس گائے کو بازار میں لے جا کر فروخت کر دو۔ لڑکے نے دریافت کیا کہ اماں جان کتنے میں فروخت کروں؟ والدہ نے کہا کہ تین دینار ہیں لیکن میرے مشورہ کے بغیر اس کو فروخت مت کرنا۔ اس وقت گائے کی قیمت تین دینار ہی تھی۔ لڑکا اس گائے کو لے کر بازار پہنچا۔ اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا تا کہ اپنی مخلوق کو اپنی قدرت کاملہ کا نمونہ دکھلائے اور اس لڑکے کا امتحان لے کہ وہ اپنی والدہ کا کس قدر فرماں بردار ہے۔

چنانچہ فرشتہ نے اس لڑکے سے پوچھا کہ یہ گائے کتنے میں بیچو گے؟ لڑکے نے جواب دیا کہ تین دینار میں بشرطیکہ میری والدہ اس کو منظور کر لیں۔ فرشتہ نے کہا کہ میں تم کو اس کی چھ دینار قیمت دیتا ہوں بشرطیکہ تم اپنی والدہ سے مشورہ نہ کرو۔ لڑکے نے جواب دیا کہ اگر تم مجھ کو اس گائے کے برابر سونا دو تو بھی میں اپنی والدہ کی اجازت کے بغیر اس کو فروخت نہ کروں گا۔ بعد ازاں وہ لڑکا اپنی والدہ کے پاس گیا اور کہا کہ ایک شخص گائے کو چھ دینار میں خریدنا چاہتا ہے۔ والدہ نے کہا چھ دینار میں فروخت کر دو میری اجازت کے ساتھ۔ چنانچہ لڑکا گائے کو لے کر بازار واپس گیا۔ فرشتہ نے پوچھا کہ کیا اپنی والدہ سے مشورہ کر آئے؟ لڑکے نے جواب دیا کہ ہاں پوچھا آیا ہوں وہ فرمائی ہیں کہ میری اجازت کے بغیر چھ دینار سے کم میں فروخت مت کرنا۔ فرشتہ نے کہا اچھا میں اس کے تم کو بارہ دینار دیتا ہوں بشرطیکہ تم اپنی والدہ سے منظوری نہ لو۔ لڑکے نے کہا یہ ہرگز نہیں ہو سکتا اور یہ کہہ کر لڑکا گائے واپس لے گیا اور والدہ کو صورت حال سے آگاہ کیا۔

والدہ نے یہ سن کر کہا کہ بیٹا ہو سکتا ہے وہ آدمی کسی شکل میں کوئی فرشتہ ہو اور تیرا امتحان لینا چاہتا ہو کہ تو میری اطاعت میں کس قدر ثابت قدم رہتا ہے۔ اب کے اگر وہ تمہارے پاس آئے تو اس سے کہنا کہ تم ہماری گائے ہم کو فروخت کرنے دو گے یا نہیں؟ چنانچہ لڑکا گیا اور اس نے ایسا ہی کیا تو فرشتہ نے اس لڑکے سے کہا کہ اپنی والدہ سے کہنا کہ ابھی اس گائے کو باندھے رکھیں اور فروخت کرنے کا ارادہ فی الحال نہ کریں۔ کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایک مقتول کے معاملہ میں ایک گائے کی ضرورت ہے وہ اس گائے کو خریدیں گے مگر جب تک وہ اس کے برابر سونا نہ دیں مت بیچنا۔ چنانچہ فرشتہ کے مشورہ کے مطابق انہوں نے گائے کو روکے رکھا۔

خدا تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اس لڑکے کی اطاعت والدہ کی مکافات کے لئے جینہ 'اسی گائے کے ذبح کرنے کو مقدر کر دیا۔ چنانچہ جب بنی اسرائیل کو گائے ذبح کرنے کا حکم ہوا تو وہ ہر ایک اس کے اوصاف کے بارے میں استفسار کرتے رہے۔ چنانچہ ان کے لئے جینہ وہی گائے مبین ہوئی۔

گائے کے رنگ میں اختلاف ہے

اس گائے کے رنگ کے بارے میں علماء کرام کا اختلاف ہے۔ چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اس گائے کا رنگ گہرا زرد تھا اور بقول قتادہ اس کا رنگ صاف تھا اور حضرت حسن بصریؒ کے قول کے مطابق اس کا رنگ زرد سیاحی مائل تھا۔ لیکن قول اولیٰ صحیح ہے۔ کیونکہ قرآن کریم میں اس کی تعریف میں "صفراء فاقع" (تیز زرد) واقع ہوا ہے اور سواد کے ساتھ فاقع کا استعمال نہیں ہوتا۔ لہذا "سواد فاقع" نہیں کہا جاتا بلکہ صفرا فاقع کہا جاتا ہے اور سواد کے ساتھ مبالغہ کے لئے حالک مستعمل ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں "اسود حالک" سخت ترین سیاہ اور سرخ کے ساتھ مبالغہ کے لئے "قان" مستعمل ہے جیسے "احمر قان" (بہت گہرا سرخ) اور بنز میں مبالغہ کے لئے

ناصر بولا جاتا ہے۔ جیسے "أَخْضَرُ نَاصِرٌ" (سبز رنگ) اور سفید میں یقین بولا جاتا ہے۔ جیسے "أَبْيَضُ يَقْقُ" (نہایت سفید)۔ جب ان لوگوں نے گائے کو ذبح کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو حکم دیا کہ اس مذبح گائے کے ایک حصہ کو مقتول کے بدن پر ماریں۔ گائے کا وہ جز جو مقتول کے بدن میں مارا گیا تھا علماء کا اختلاف ہے کہ وہ حصہ کیا تھا۔ چنانچہ ابن عباسؓ اور جمہور مفسرین کا قول ہے کہ وہ ہڈی تھی جو غضروف کے متعلق ہوتی ہے۔ (غضروف نرم ہڈی کو کہتے ہیں جیسے کان اور ناک وغیرہ) مجاہد اور سعید بن جبیر کی رائے یہ ہے کہ وہ دم کی جڑ تھی کیونکہ سب سے پہلے اسی کی تخلیق ہوتی ہے اور شحاک کہتے ہیں کہ زبان ماری گئی تھی کیونکہ زبان ہی آلہ تکلم ہے۔ عکرمہ اور کلبی کی رائے ہے کہ وہانی ران ماری گئی تھی اور بعض کا قول ہے کہ کوئی معین جز نہیں تھا۔ چنانچہ جب انہوں نے اس مذبح گائے کا گوشت اس مقتول کے بدن سے مس کیا تو مقتول بحکم خداوندی زندہ ہو گیا۔ اس حال میں کہ اس کی گردن کی رگیں خون سے پھول رہی تھی اور زندہ ہو کر اس نے بتا دیا کہ مجھے فلاں نے قتل کیا اور اتنا کہنے کے بعد پھر مردہ ہو کر گر گیا۔ لہذا اس کا قاتل میراث سے محروم ہو گیا۔ خبر میں ہے کہ اس کے بعد کوئی بھی قاتل میراث کا مستحق نہیں ہوا مقتول کا نام عامیل تھا۔

زختری وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ مروی ہے کہ نبی اسرائیل میں ایک نیک بوڑھا تھا اس کے پاس ایک بچھیا تھی وہ اس کو لے کر جنگل میں پہنچا اور کہا کہ اے اللہ! میں اس کو اپنے لڑکے کے بڑا ہونے تک تیری حفاظت میں دیتا ہوں۔ چنانچہ لڑکا بڑا ہو گیا جو اپنی والدہ کا نہایت فرماں بردار تھا اور وہ گائے بھی جوان ہو گئی۔ یہ گائے نہایت خوبصورت اور فربہ تھی لہذا نبی اسرائیل نے اس یتیم اور اس کی ماں سے سودا کر کے اس کی کھال بھروسے کے بدلہ میں اس کو خرید لیا جبکہ اس زمانہ میں گائے کی قیمت صرف تین دینار تھی۔ زختری وغیرہ نے لکھا ہے کہ نبی اسرائیل چالیس سال تک اس گائے کی تلاش میں سرگرداں رہے۔

حضرت عمر بن العزیزؓ کا گورنر کو خط

ایک بار حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ایک گورنر کو لکھا کہ جب میں تجھ کو حکم دوں کہ فلاں کو ایک بکری عطا کر دو تو تم پوچھو گے کہ ضان یا مسز؟ اور اگر میں یہ بھی بیان کر دوں تو تم سوال کرو گے کہ زیا یا مادہ؟ اور اگر میں یہ بھی بتا دوں گا تو تم پوچھو گے کہ کالی بکری دوں یا سفید؟ لہذا جب میں کسی چیز کا حکم دوں تو اس میں مراجعت مت کیا کرو۔

ایک دوسرے خلیفہ کا واقعہ ہے کہ اس نے اپنے گورنر کو لکھا کہ فلاں قوم کے پاس جا کر ان کے درختوں کو کاٹ دو۔ اور ان کے مکانات کو منہدم کر دو تو گورنر نے لکھا کہ درخت اور مکانات میں سے کون سی کاروائی پہلے کروں؟ خلیفہ نے جواب میں لکھا کہ اگر میں تم کو لکھ دوں کہ درختوں سے کام کا آغاز کرو تو تم پوچھو گے کہ کس قسم کے درختوں سے آغاز کروں۔

اگر مقتول کا قاتل معلوم نہ ہو؟

اگر کسی جگہ کوئی مقتول پڑا ہوا پایا جائے اور قاتل کا پتہ نہ چل سکے۔ اور کسی شخص پر لوٹ ہو (لوٹ ان قرآن کو کہتے ہیں جس سے مدی کی صداقت معلوم ہو سکے۔ جیسے چند لوگ کسی مکان یا جنگل میں جمع ہوں اور ایک مقتول کو چھوڑ کر علیحدہ ہو جائے تو گمان غالب یہی ہوگا کہ قاتل اسی جماعت کا کوئی فرد ہے یا کوئی مقتول کسی محلہ یا گاؤں میں پایا جائے اور پورا محلہ یا گاؤں اس مقتول کا دشمن ہو جب بھی گمان غالب یہی ہوگا کہ قاتل یہی اہل محلہ یا اہل قریہ ہیں) اور دلی ان پر دعویٰ کر دے تو مدعی علیہ کے خلاف مدعی علیہ سے پچاس قسمیں کھلائی جائیں گی اور اگر اولیاء مقتول ایک سے زیادہ ہوں تو ان پچاس قسموں کو باہم سب پر تقسیم کر دیا جائے گا۔ پھر قسم کھالینے کے بعد مدعا علیہ کے عاقلہ سے مقتول کی ویت وصول کی جائے گی۔ جب کہ اس پر قتل خطا کا دعویٰ ہو اور اگر دعویٰ قتل عمد کا ہے تو وہ صرف قاتل کے مال سے

دی جائے گی اور اکثر علماء کے نزدیک اس صورت میں قصاص نہیں ہے۔ البتہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ و جوہ قصاص کے قائل ہیں۔ امام مالک اور امام احمد علیہما الرحمۃ بھی اسی کے قائل ہیں۔

اگر کسی پر الزام قتل کا کوئی قرینہ نہ ہو تو اس صورت میں مدعا علیہ کی بات قسم کے ساتھ تسلیم کی جائے گی اور اس صورت میں کتنی قسمیں ہوں؟ اس میں دو قول ہیں۔ اول یہ کہ دیگر تمام دعوؤں کی مانند اس صورت میں بھی ایک قسم ہوگی اور دوسرا قول یہ ہے کہ خون کے معاملہ کی شدت کے پیش نظر پچاس قسم لی جائیں گی۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ لوٹ کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ رنہ ہی ابتدائی سے قسمیں لی جائیں گی۔ بلکہ جب کسی محلہ یا گاؤں میں کوئی مقتول پایا جائے گا تو امام وقت اس گاؤں یا محلہ کے صلحا میں سے پچاس افراد کا انتخاب کر کے انہیں قسم دلائے گا کہ نہ انہوں نے اس شخص کو قتل کیا ہے اور نہ اس کے قاتل کو جانتے ہیں۔ اس بعد اس محلہ یا گاؤں کے باشندوں سے ویت وصول کرے گا۔ وجود لوٹ کی صورت میں مدعی سے قسم لینے کی دلیل یہ حدیث ہے: ”و امام شافعیؒ نے ہبل بن ابی خثمہ سے نقل کیا ہے:-

”مروئی ہے کہ حضرت عبداللہ بن ہبل اور حبیصہ بن مسعود رضی اللہ عنہما خیر کے لئے چلے وہاں پہنچ کر وہ اپنی ضرورت کے مطابق علیحدہ ہو گئے۔ پس حضرت عبداللہ بن ہبلؒ قتل کر دیئے گئے۔ لہذا مدعا بن ابی مسعودؒ اور مقتول کے بھائی حضرت عبدالرحمن اور حبیصہ بن مسعودؒ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت قدس میں حاضر ہوئے۔ در حضرت عبداللہ بن ہبلؒ کے قتل کی اطلاع کی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ پچاس قسمیں کھا لو اپنے ساتھی کے خون بہا کے مستحق ہو جاؤ گے۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم نے دیکھا ہے اور نہ بوقت قتل ہم حاضر تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اٹا دیا کہ پھر یہود پچاس قسمیں کھا کر تمہارے دعوے سے بری ہو جائیں گے۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم قوم کفار کی قسموں کا ایسے اعتبار کر لیں۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاس سے ان کی ویت ادا فرمائی۔“

علامہ بغویؒ نے معالم المتزیل میں فرمایا ہے کہ اس حدیث میں اس لالہ بایں طور ہے کہ آپ نے مدین سے قسم لینے کی ابتدا فرمائی کیونکہ یہود لوٹ ان کا مقدمہ مضبوط تھا۔ اس لئے کہ حضرت عبداللہؒ کا خلیفہ میں ہوا تھا اور انصار اور یہود کے درمیان عداوت ظاہر ہے۔ لہذا اگمان غالب یہی تھا کہ یہودیوں نے قتل کیا ہو اور قسم ہمیشہ اس کے لئے حجت ہوتی ہے جس کی جانب قوی ہو۔ عدم لوٹ (یعنی قرآن نہ ہونے) کی صورت میں مدعا علیہ کا مقدمہ مضبوط ہوتا ہے اس لئے کہ اصل ان کا بری الذمہ ہوتا ہے۔ لہذا قسم کے ساتھ اس کا قول معتبر ہوگا۔

طبی خواص

بقول قزوینی گوسالہ کا خضہ سکھا کر جلا کر پینے سے شہوت میں تیزی اور کثرت جماع میں مدد دیتا ہے اور نہایت عجیب الاثر ہے۔ گوسالہ کا قضب سکھا کر اچھی طرح پیس کر اگر کوئی شخص ایک درہم کے بقدر پی لے تو ایسا بوڑھا جو جماع سے قاصر ہو گیا ہو وہ بھی باکرہ لڑکی کے پردہ بکارت کو زائل کر سکتا ہے اور اگر اس کا قضب ٹھس کر نیم برشت انگ سے پر ڈال کر استعمال کیا جائے تو قوت باہ میں بے مثال اضافہ کرتا ہے۔ بعض اطباء کا قول ہے کہ گوسالہ کا خضہ سکھا کر ٹھس کر پینے سے قوت باہ میں بے مثال اضافہ کرتا ہے اور کثرت جماع کی قدرت پیدا ہوتی ہے اور اس کا قضب جلا کر پیس کر پینے سے دانتوں کا درد ختم ہو جاتا ہے اور منجنبن کے ساتھ پینے سے جگر بڑھنے میں فائدہ دیتا ہے۔

تعبیر

گوسال کی تعبیر نرینہ اولاد ہے اور اُنر بھنا ہوا پچھرا خواب میں عورت کے قصہ کی روشنی میں خوف سے مامون ہونے کی علامت ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فَمَالِیْثُ اِنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِیْذٍ اَلِیْ قَوْلِهِ لَا تُخَفُّ (پھر دیر نہیں لگائی کہ ایک تلا ہوا پچھرا لائے اور ان سے دل میں خوف نہ زد ہوئے۔ وہ (فرشتے) کہنے لگے۔ ڈرو مت)

خاتمہ

عرب میں بنو عجل ایک مشہور قبیلہ ہے۔ یہ قبیلہ عجل ابن نجم کی جانب منسوب ہے اس عجل کا شمار احمق لوگوں میں ہوتا تھا۔ وجہ اس کی یہ تھی کہ اس کے پاس ایک بہترین گھوڑ تھا اس سے کسی نے کہا کہ ہر بہترین گھوڑے کا ایک نام ہوتا ہے تمہارے گھوڑے کا کیا نام ہے۔ اس نے جواب دیا کہ میں نے اس کا نام نہیں رکھا ہے۔ تو اس سے کہا گیا کہ تو اس کا نام ففقا اخدی عبہ (اس کی ایک آنکھ پھوز دی گئی) رکھ دے اس نے جواب دیا میں نے اس کا نام امور رکھ دیا۔ اسی کے بارے میں عرب کے ایک شاعر نے کہا ہے

رَمَتْیْ بَنُو عَجْلٍ بِذَاءِ اَبْنِهِمْ وَهَلْ اَحَدٌ فِی النَّاسِ اَحْمَقُ مِنْ عَجْلٍ

ترجمہ: مجھے بنو عجل نے اپنے پ کی (حماقت) کی وجہ سے تیر مار دیا اور کیا لوگوں میں عجل سے زیادہ کوئی احمق ہے۔

اَلَيْسَ اَبْرُؤُهُمْ عَاَزَ غَیْنٍ جَوَادٍ فَسَارَتْ بِهٖ الْاَافِلُ فِی النَّاسِ بِالْجَهْلِ

ترجمہ: کیا ان کے باپ نے اپنے بہترین گھوڑے کی آنکھ کافی نہیں کر دی تھی جس۔ لوگوں میں اس کی جہالت ضرب الشل بن گئی ہے۔

العجمجة

(طاقتور اونٹنی) لعجمجة: جو ہری نے اس کے بارے میں یہ شعر پڑھا ہے

بَاتَ بَبَارِیْ وَرِشَاتٍ كَالْقَطَاءِ غُجْمَجَمَاتٍ خَشَفَا نَحْتِ الثَّرِیْ

ترجمہ: اس نے رات گزار دی فخر کرتے ہوئے جیسا کہ قطاء، جائز کو نکا ہو جائے زمین کی تہہ کے نیچے۔

ام عجلان

”ام عجلان“ جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک حروف پرندہ ہے۔

العجوز

”العجوز“ خرگوش، شیر، گائے، بیل، بھینر یا مادہ، بھینر یا، بچھو، گھوڑا، بچو، ترکی گھوڑی، گدھا اور کتے کو ”العجوز“ کہا جاتا ہے۔

عَدَسٌ

(گائے) عِزَار: ایک کہادت ہے ”یَانْتُ عِزَارُ“ بِكُخْلٍ (گائے سرمہ سے ہلاک ہو گئی) اس کہادت کی تفصیل یہ ہے کہ وہ

گایوں کی آپس میں لڑائی ہوئی تو دونوں نے ایک دوسری کو سیٹھ سے مارا۔ پس دونوں ہلاک ہو گئیں۔

عِرَارٌ

(گائے) عِرَارٌ ایک کہات ہے "بناءً عِرَاراً" "ہنگھلار" (گائے سرد سے ہلاک ہو گئی) اس کہات کا پس منظر یہ ہے کہ دو گایوں نے آپس میں ایک دوسرے کو سیٹھ سے مارا تو دونوں فوراً مر گئیں۔

الْعَرَبْدُ

(سانپ) الْعَرَبْدُ: ایک سانپ جو صرف پھنکار مارتا ہے 'سوزی نہیں ہوتا۔ عرب کے معنی بد خلقی کے آتے ہیں اہل عرب کا قول "رجل معرید" (بد خلق شخص) اسی سے ماخوذ ہے۔ اس کا ذکر سانپ کے تحت گزر چکا ہے۔

العربض والعرباض

"العربض والعرباض" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد مضبوط سینے والی گائے کو کہا جاتا ہے۔

الْعُرْسُ

(شیرنی) الْعُرْسُ: اس کی جمع اعراس آتی ہے۔ مالک بن خولید ختائی نے یہ شعر کہا ہے۔
لَيْتَ هُزَيْنُ مَدَلْ عِنْدَ خَيْسْتِهِ بِالْوَقْمَتَيْنِ لَهُ أَجْرٌ وَأَعْرَاسٌ
ترجمہ:- شیر متحرک ہوا تیلے میدان میں جس وقت کہ شیرنی اس کے سامنے آئی۔

العريقصة

"العريقصة" اس سے مراد سیاہ کیزے کی طرح کا ایک لمبا کیزا ہے۔

العريقطة والعريقطان

"العريقطة والعريقطان" اس سے مراد ایک لمبا کیزا ہے۔

العسا

"العسا" اس سے مراد مادہ ٹڈی ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الحیم میں لفظ "الجراد" کے تحت گزر چکا ہے۔

العساعس

”العساعس“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ باب الذال میں گزر چکا ہے۔

العِشْبَارُ

(بھیڑیے اور بچو کے مشترک بچے) العِشْبَارُ: بھیڑیے اور بچو کے مشترک بچوں کو کہتے ہیں۔ مادہ کیلئے عِشْبَارَةٌ اور جمع کے لئے

عِشْبَارٌ آتا ہے۔

الْعَشْرَاءُ

العشراء: دس ماہ کی حاملہ اونٹنی کو کہتے ہیں۔ جب اونٹنی دس ماہ کی گا بھن ہو جاتی ہے تو اس کو محاض کہتا بند کر دیتے ہیں اور بیانے تک وہ عشاء ہی کہلاتی ہے۔ ولادت کے بعد بھی اس اونٹنی کو عشاء ہی کہا جاتا ہے۔ وہ کے لئے ”عشراوان“ اور جمع کے لئے ”عشراء“ ہوا جاتا ہے۔ کلام عرب میں ”عشراء“ اور ”نفساء“ کے علاوہ فعلاء کے وزن پر کوئی بھی ایسا لفظ نہیں آتا جس کی جمع افعال کے وزن پر آتی ہے۔ عشاء کی جمع عشاء اور نفساء کی جمع ”نفساء“ آتی ہے۔

قائد:- شیخ ابو عبد اللہ بن نعمان نے ”المستغنیٰ بخیر الافام“ نامی کتاب میں لکھا ہے کہ لکڑی کے اس ستون کے رونے کی حدیث ”جس کی فیک لگا کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیا کرتے تھے“ متواتر ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کی کثیر تعداد اور جم غفیر نے اس کو روایت کیا ہے۔ جن میں حضرت جابر بن عبد اللہ اور ابن عمرؓ بھی شامل ہیں اور ان دونوں ہی کی سند سے امام بخاری علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب میں اس حدیث کی تخریج کی ہے۔ اس کے راوی حضرت انس بن مالکؓ عبد اللہ ابن عباسؓ سہل بن سعدیؓ ابو سعید خدریؓ بریدہ ام سلمہؓ مطلب بن ابی وداعد رضی اللہ عنہم بھی ہیں۔ حضرت جابرؓ نے اپنی حدیث میں کہا ہے:-

”وہ لکڑی بچوں کی مانند چلانے لگی۔ چنانچہ آپ نے اس کو چٹالیا۔“

حضرت جابرؓ کی ہی حدیث میں ہے:-

”ہم نے اس لکڑی کے ستون کی آواز سنی ہے جیسے کہ دس ماہ کی گا بھن اونٹنی کے رونے کی آواز آتی ہے۔“

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے:-

”جب منبر تیار ہو گئے تو آپ اس پر خطبہ دینے لگے۔ پس وہ لکڑی کا ستون رونے لگا۔ آپ اس کے پاس تشریف لائے اور اس پر

دست مبارک بھیرا۔“

بعض روایات میں ہے:-

”اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر میں اس کو تسلی نہ دیتا تو یہ قیامت تک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی مفارقت

کے غم میں اسی طرح روتا رہتا۔“

حضرت حسنؓ جب اس روایت کو نقل فرماتے تو رد کر کہا کرتے تھے اے خدا کے بندو! لکڑی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں

روتی ہے حالانکہ تم لوگ اس کے زیادہ مستحق ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کا شوق دل میں موجزن ہو۔ صالح شافعی نے اس بارے میں یہ شعر کہا ہے

وَحَنُّ إِلَيْهِ الْجَدُّ حَوْقًا وَرَقَّةٌ وَزَجَجَ صَوْنًا كَالْعِشَارِ مُرَدَّدًا

ترجمہ:- اور لکڑی کا ستون فرط شوق اور رقت قلبی کی وجہ سے رونے لگا اور آواز کو اس طرح طلق سے گھاگھا کر نکالتا تھا جس طرح عشار نکالتی ہے۔

فَبَادِرَةٌ ضَمًّا فَتَمَرٌ لَوْقَتِهِ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْ دُفْرِهِ مَتَعُودًا

ترجمہ:- وہ اس کی طرف تیزی سے بڑھے اور اس وقت کو غنیمت سمجھا اور آدمی دنیا میں اپنی عادات ہی پر چلتا ہے۔
آپ کے فراق میں لکڑی کے ستون کا رونا اور پتھروں کا سلام کرنا یہ آپ کے خصوصی معجزے ہیں۔ آپ کے علاوہ کسی اور نبی کو یہ معجزے نہیں دیئے گئے۔

الْعَصَارِي

”الْعَصَارِي“ (عین کے ضمہ اور صاد کے فتح کے ساتھ اس کے بعد را اور آخر میں یاء ہے) اس سے مراد ٹڈی کی اک قسم ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا حلال ہے۔ ابو عاصم عبادی نے حکایت بیان کی ہے کہ طاہر زیادہ نے کہا کہ ہم ”العصاری“ کو حرام سمجھتے تھے اور ہم اس کی حرمت کا فتویٰ دیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ہمارے پاس الاستاذ ابو الحسن ماسر جسی تشریف لائے۔ پس انہوں نے فرمایا کہ ”عصاری“ حلال ہے۔ پس ہم جنگل میں اس کے شکار کے لئے نکلے تو ہم نے اہل عرب سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا یہ مبارک ٹڈی ہے۔ پس ہم نے اہل عرب کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔

العصفور

(چڑیا) العصفور: یہ لفظ عین کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ ابن رشتی نے کتاب ”الغرائب و الشذوذ“ میں عصفور (فتح العین) بھی نقل کیا ہے۔ مادہ کو عصفورہ کہا جاتا ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

كَعَصْفُورَةٍ فِي كَفِّ طِفْلِ يَسُومُهَا جِيَاضُ الرَّدَى وَالطِّفْلِ يَلْهُو وَيَلْعَبُ

ترجمہ:- جیسا کہ چڑیا کا بچہ کسی بچہ کے ہاتھ میں ہو اور چڑیا پر تو موت کی توارنگ رہی ہو مگر بچہ اس کو اپنا کھلونا بنائے ہوئے ہو۔

اس کی کنیت ابو الصحر، ابو محرز، ابو مزاحم اور ابو یعقوب آتی ہیں۔

عصفور کی وجہ تسمیہ

حمزہ نے بیان کیا ہے کہ چڑیا کو عصفور اس لئے کہتے ہیں کہ اس نے نافرمانی کی اور بھاگ گئی۔ لہذا عصی اور فر کو ملا کر عصفور بنا لیا گیا

چڑیوں کی متعدد اقسام ہیں بعض وہ ہیں جن کی آواز بہت عمدہ اور شیریں ہوتی ہے۔ بعض خوبصورت ہوتی ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔ ایک چڑیا اصرار کہلاتی ہے۔ اس چڑیا کو جب بلایا جائے تو یہ جواب دیتی ہے۔ ایک عصفور الجند (ابابیل) ہے۔ ان دونوں کا تذکرہ ہو چکا اور کچھ چڑیا گھریلو ہوتی ہیں۔ ان گھریلو چڑیوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں ان میں سے بعض کی طبیعت میں درندگی ہوتی ہے جو گوشت کھاتی ہیں اور بچوں کو جگا نہیں دیتیں۔ بعض کی طبیعتیں بہائم جیسی ہوتی ہیں۔ ان کے مقلب اور منسرو وغیرہ نہیں ہوتیں۔ جب چڑیا کسی شاخ پر بیٹھتی ہے تو تین انگلیوں کو آگے اور دو انگلیوں کو پیچھے کر کے اس پر جم کر بیٹھتی ہے۔ اس کے برعکس دیگر تمام پرندے دو انگلیوں کو آگے اور دو کو پیچھے کر کے بیٹھتے ہیں۔ چڑیا عام طور پر دانہ اور سبزیاں کھاتی ہیں۔ نر کی تمیز کالی ڈاڑھی سے ہوتی ہے۔ جیسے مرد بکرے اور مرغ کی روئے زمین پر چڑیا سے زیادہ اپنے بچوں پر شفیق کوئی جانور نہیں۔ اس بات کا مشاہدہ اس وقت ہوتا ہے جب اس کے بچوں کو پکڑ لیا جائے۔ شکاری پرندوں کے خوف سے یہ گھروں کی تھتوں میں گھونسلے بناتی ہیں۔ جب کوئی آبادی انسانوں سے خالی ہو جاتی ہے تو چڑیا بھی اس جگہ سے نکل کر دوسری جگہ بے سرا کر لیتی ہے اور دوبارہ جب وہ بستی آباد ہوتی ہے تو چڑیا بھی وہی بے سرا کرنے لگتی ہے۔ چڑیا چلنے سے بالکل ناواقف ہوتی ہے بلکہ کوہ کو در راستہ قطع کرتی ہے۔

چڑیا بہت زیادہ جفتی کرتا ہے چنانچہ بعض دفعہ ایک گھنٹہ میں سو بار بھی جفتی کر لیتا ہے اسی لئے اس کی عمر بہت کم ہوتی ہے اور یہ زیادہ سے زیادہ ایک سال زندہ رہتا ہے۔ چڑیا کے بچوں میں اڑنے کا حوصلہ بہت زیادہ ہوتا ہے۔ چنانچہ جب بھی اس کے والدین اس کو اڑنے کا اشارہ کرتے ہیں وہ فوراً اڑنے لگتے ہیں۔

چڑیوں کی ایک قسم وہ ہے جس کو "عصفور الشوک" یعنی خاردار چڑیا کہتے ہیں۔ یہ زیادہ تر انگور وغیرہ کی باڑھ پر رہتی ہے۔ حکیم ارسطو کا قول ہے کہ اس چڑیا اور گدھے میں عداوت ہوتی ہے۔ اگر گدھے کی پشت پر زخم ہو تو یہ چڑیا اس کے زخم کو اپنے کانٹے سے کریدتی ہے اور جب گدھے کا داؤ (موقع) لگتا ہے تو گدھا اس کے کانٹے کو رگڑ کر توڑ دیتا ہے اور چڑیا کو مار ڈالتا ہے۔ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ جب گدھا بولتا ہے تو اس چڑیا کے اغے یا بچے گھونسلے سے گر جاتے ہیں۔ اسی وجہ سے یہ چڑیا جب گدھے کو دیکھتی ہے تو اس کے سر کے اوپر چلانے اور اڑنے لگتی ہے اور گدھے کو خوب اذیت پہنچاتی ہے۔ چڑیا کی ایک قسم قبرہ ہے اور ایک قسم حسون ہے۔ دیگر اقسام میں سے کچھ کا تذکرہ ہو چکا اور کچھ کا آئندہ ابواب میں ہوگا۔

ابن الجوزی نے "کتاب الاذکیاء" میں لکھا ہے کہ کسی شخص نے ایک چڑیا پر غلیل سے غلہ مارا مگر وہ چڑیا کو نہ لگا اور نشانہ خطا ہو گیا۔ ایک دوسرا شخص جو وہاں پر کھڑا ہوا تھا۔ بولا واہ واہ! یہ سن کر شکاری کو غصہ آیا اور کہنے لگا کہ تو میرا مذاق اڑاتا ہے۔ اس شخص نے جواب دیا کہ میں نے تیرا مذاق نہیں اڑایا بلکہ میں نے چڑیا کو آفرین کہا کہ خوب اللہ نے اس کی جان بچا دی۔

ایوب بحال کا حسن سلوک چڑیا سے

حضرت جنید فرماتے ہیں کہ مجھ کو محمد بن وہب نے اپنے بعض رفقاء کا حال سنایا کہ ایک مرتبہ وہ ایوب بحال کے ساتھ حج کرنے گئے۔ جب ہم صحرا میں داخل ہوئے اور چند منزل طے کر چکے تو ایک چڑیا کو دیکھا کہ وہ ہمارے سروں پر گھوم رہی ہے۔ ایوب نے سراٹھا کر دیکھا تو کہنے لگے کہ یہاں بھی پیچھا نہ چھوڑا۔ پھر انہوں نے روٹی کا ایک ٹکڑا مل کر اپنی ہتھیلی پر رکھا۔ چڑیا ہتھیلی پر آ بیٹھی اور کھانے لگی۔ پھر انہوں نے چلو میں پانی لے کر اس کو پلایا۔ جب وہ پانی پی چکی تو اس سے کہا اڑ جا۔ چنانچہ وہ اڑ گئی۔ اگلے دن وہ پھر آئی۔ آپ نے اس کو اسی طرح کھلایا اور پلایا۔ الغرض وہ چڑیا آخر سفر تک روزانہ اسی طرح آتی رہی تو ایوب بحال نے کہا کہ کیا تم کو اس چڑیا کا قصہ معلوم ہے۔

راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس کا جواب نفی میں دیا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ چڑیا روز میرے گھر میرے پاس آیا کرتی تھی اور میں اس کو کھلایا پلایا کرتا تھا۔ اب جب میں سفر میں چلا تو یہ بھی میرے ساتھ ہوئی۔

حضرت سلیمان علیہ السلام اور ایک چڑیا

نبیؑ اور ابن عساکر نے ابو مالک کی سند سے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا گزر ایک چڑی کے پاس سے ہوا جو ایک چڑیا کے ارد گرد چکر لگا رہا تھا۔ حضرت سلیمان نے ہوائیوں سے کہا کہ معلوم ہے یہ چڑیا کیا کہہ رہا ہے؟ ہوائیوں نے عرض کیا کہ یا نبی اللہ! آپ ہی فرمائیں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ اس چڑیا کو شادی کا پیغام دے رہا ہے اور کہہ رہا ہے کہ تو مجھ سے نکاح کر لے اور پھر تو دمشق کے جس محل میں چاہے گی تجھ کو بسا دوں گا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اس چڑی کو معلوم ہے کہ دمشق کے محلات سنگین ہیں اور ان میں کہیں بھی گھونسلا رکھنے کی جگہ نہیں ہے مگر پھر بھی یہ جھوٹ بول رہا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ شادی کے پیغام دینے والے اکثر جھوٹ بولنے کے مادی ہوتے ہیں۔

حدیث میں ذکر:-

امام مسلمؒ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی ہے کہ:-

”حضرت عائشہؓ نے انصار کے ایک بچہ کی وفات پر (جس کے ماں باپ مسلم تھے) فرمایا کہ یہ تو جنت کی چڑیوں میں سے ایک چڑیا ہے تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا کہ عائشہؓ معاملہ اس کے سوا بھی ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایک مخلوق جنت کے لئے پیدا کی۔ درانحالیکہ وہ ابھی پیدا نہیں ہوئے اور ایسے ہی ایک مخلوق دوزخ کے لئے پیدا کی اور وہ بھی ابھی پیدا نہیں ہوئے۔“

بعض لوگوں نے اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے کہ یہ روایت طلحہ بن یحییٰ سے مروی ہے اور یہ متکلم فیر ہے لیکن حق بات یہ ہے کہ یہ صحیح ہے اور یہ صحیح مسلم میں مذکور ہے۔ ہاں البتہ یہ ضرور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قطعی طور پر اس طرح کہنے سے انکار فرمایا ہے۔ اس نبی کی علت بعض لوگ یہ بیان کرتے ہیں کہ شاید یہ نبی اس وقت فرمائی ہو جب آپ کو اس کا علم نہ ہو کہ مسلمانوں کے بچے جنتی ہیں لیکن یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ سورہ طور کیہ ہے جو بچوں کے والدین کے تابع ہونے پر دلالت ہے۔ کرتی ہے اور نبی کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس بچے کے جنتی ہونے کا قطعی حکم ان کے ابوین کے ایمان کی قطعیت کی بناء پر لگایا ہو۔ حالانکہ ان کا قطعی مومن ہونا ضروری نہیں کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ وہ منافق ہوں۔ لہذا اس صورت میں بچہ ابن مومن ہونے کی بجائے ابن کافر ہوگا۔ لہذا قطعی طور پر اس کے جنتی ہونے کا حکم لگانا درست نہیں ہے اور اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کو اس سے منع فرمایا ہو۔

ابن قانع نے شریذ بن سوید ثقفی کے حالات زندگی میں یہ روایت نقل کی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص بے غرض و مقصد کسی چڑیا کو ہلاک کر دے گا تو چڑیا قیامت میں جیج کر اللہ تعالیٰ سے کہے گی تیرے بندے نے مجھے مار ڈالا اور میرے مارنے کوئی مقصد نہ تھا۔“

۱۔ وَالْبَلْبَسُ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْهُمْ ذَرِّبْتُمْ بَايْمَانِ الْحَفَنَابِهِمْ (اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ایمان میں ان کا ساتھ دیا تو ان کی اولاد کو ہم ان کے ساتھ ملا دیں گے)۔

ایک دوسری حدیث میں مذکور ہے:-

”اصحاب صفہ میں سے ایک صحابی شہید ہوئے تو ان کی والدہ نے کہا تجھے مبارک ہو جنت کی چیزوں میں سے ایک چیز یا ہے تو نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہجرت کی اور اللہ کے راستہ میں شہید ہو گیا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تجھے کیا معلوم؟ شاید یہ لایعنی گفتگو کرتا ہو اور اس چیز کو منع کرتا ہو جو اس کے لئے نقصان دہ نہیں ہے۔“

یعنی نے شعب الایمان میں مالک بن دینار سے نقل کیا ہے:-

”فرماتے ہیں کہ اس زمانے کے قراء کی مثال اس شخص جیسی ہے جس نے ایک جال گاڑا پس ایک چیز یا آئی تو اپنے جال میں بیٹھ گیا۔ چیز یا نے اس سے کہا کیا بات ہے کہ میں تجھ کو مٹی میں چھپا ہوا دیکھ رہی ہوں۔ اس نے جواب دیا کہ تو اشع کی وجہ سے پھر چیز یا نے اس سے کہا کہ کس وجہ سے تیری کمر جھک گئی۔ اس نے جواب دیا کہ طول عبادت کی وجہ سے چیز یا نے پوچھا کہ تیرے منہ میں یہ دانہ کیا ہے؟ اس نے جواب دیا میں نے یہ دانہ روزہ داروں کے لئے جمع کیا ہے۔ جب شام ہوئی تو اس نے اس دانہ کو کھالیا۔ پھر وہ جال اس کی گردن میں پڑ گیا جس سے اس کا گلا گھٹ گیا۔ چیز یا نے کہا اگر بندوں کا گلا اس طرح گھٹ جاتا ہے۔ جس طرح تیرا تو پھر اس زمانہ میں بندوں میں کوئی خیر نہیں ہے۔“

لقمانؑ کی اپنے بیٹے کو نصیحت

یعنی کی ”شعب الایمان“ ہی میں حضرت حسنؑ سے منقول ہے کہ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے سے کہا۔ اے پیارے بیٹے! میں نے چٹان کو ہے اور ہر بھاری چیز کو اٹھایا لیکن میں نے پڑوسی سے زیادہ ثقل کسی چیز کو نہیں پایا اور میں نے تمام کڑی اور تلخ چیزوں کا ذائقہ چکھ لیا لیکن فقر و تنگدستی سے تلخ کوئی چیز نہیں پائی۔ اے بیٹے! جاہل شخص کو ہرگز اپنا قاصد اور نمائندہ مت بنا اور اگر نمائندگی کے لئے کوئی قائل اور عقلمند شخص نہ ملے تو تو خود اپنا قاصد بن جا۔

بیٹے! جھوٹ سے خود کو محفوظ رکھ کیونکہ یہ چیز یا کے گوشت کی مانند نہایت مرغوب ہے۔ تھوڑا سا جھوٹ بھی انسان کو جلا دیتا ہے۔ اے بیٹے! جنازوں میں شرکت کیا کر اور شادی کی تقریبات میں شرکت سے پرہیز کر کیونکہ جنازوں کی شرکت تجھے آخرت کی یاد دلائے گی۔ اور شادیوں میں شرکت دنیا کی خواہشات کو جنم دے گی۔ آسودہ شکم ہوتے ہوئے دوبارہ شکم سیر ہو کر مت کھا کیونکہ اس صورت میں کتوں کو ذال دینا کھانے سے بہتر ہے۔ بیٹے! تاثیریں نہ بن کہ لوگ تجھے نکل جائیں اور اتنا کڑا نہ ہو کہ تھوک دیا جائے۔

علامہ دہمیریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت حسنؑ کے بعض مجموعوں میں دیکھا ہے کہ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے سے کہا۔ بیٹے! واضح رہے کہ تیرے دربار میں یا تو تجھ سے محبت کرنے والا آئے گا یا تجھ سے ڈرنے والا۔ پس جو خائف ہے اس کو قریب بٹھا اور اس کے چہرے پر نظر رکھو اور اس کے پیچھے سے اشارہ سے خود کو بچاؤ اور جو تجھے چاہنے والا ہے اس سے خلوص دل اور خندہ پیشانی سے ملو اور اس کے سوال سے پہلے اس پر نوازش کر اس لئے کہ اگر تو اس کو سوال کا موقع دے گا تو وہ تجھ سے اپنے چہرے کی معصومیت کی وجہ سے دو گنا مال حاصل کرے گا۔ چنانچہ اس کے متعلق یہ شعر کہا گیا ہے۔

ترجمہ:- جب تُو نے بغیر سوال کے مجھے عطا کر دیا تو تُو نے مجھ کو دے دیا اور مجھ سے لے بھی لیا۔

بیٹے! قریب بعید سب کے لئے اپنا علم وسیع کر دے اور اپنی جہالت کو روک لے کریم سے اور لئیم سے رشتہ داروں سے صلہ رحمی کر تاکہ وہ لوگ تیرے بھائی بن جائیں اور جب تُو ان سے جدا ہو یا وہ تجھ سے جدا ہوں تو نہ ان کی عیب جوئی کر اور نہ وہ تیری عیب جوئی کریں

گے۔

لقمانؑ کی اس نصیحت سے مجھے (یعنی دیمیریؑ) وہ واقعہ یاد آ گیا جو مجھے میرے شیخ نے سنایا تھا کہ شاہ اسکندر نے بلاد مشرق کے ایک بادشاہ کے پاس ایک قاصد روانہ کیا۔ یہ قاصد واپسی میں ایک خط لے کر آیا جس کے ایک لفظ کے بارے میں اسکندر کو شک ہو گیا تو اسکندر نے اس سے کہا تیرا اس ہونا بادشاہوں پر کوئی خوف نہیں ہوتا مگر اس وقت جب ان کے راز افشاء ہو جائیں تو میرے پاس ایک صحیح اور واضح خط لایا مگر ایک حرف نے اس خط کو ناقص بنا دیا ہے؟ کیا یہ حرف مشکوک ہے یا یہ لفظ یقیناً بادشاہ ہی کا رقم کردہ ہے۔ قاصد نے جواب دیا کہ یقینی طور پر بادشاہ کا رقم کردہ خط ہے۔ اسکندر نے محرر کو حکم دیا کہ اس خط کے مضمون کو دوسرے کاغذ پر حرف بحرف لکھ کر دوسرے قاصد کے ذریعہ بادشاہ کے پاس واپس بھیج دیا جائے اور اس کے سامنے پڑھ کر اس کا ترجمہ کیا جائے۔

چنانچہ جب وہ خط شاہ مشرق کے حضور میں پڑھا گیا تو اس نے اس لفظ کو غلط قرار دیا اور مترجم سے کہا کہ اس کو کاٹ دیا جائے۔ چنانچہ وہ لفظ خط سے کاٹ دیا گیا اور اسکندر کو لکھا کہ میں نے خط سے اس حصہ کو حذف کر دیا جو میرا کلام نہیں تھا۔ اس لئے کہ آپ کے قاصد کی زبان کاٹنے کا مجھے کوئی اختیار نہیں تھا۔ چنانچہ جب قاصد اسکندر کے پاس یہ خط لے کر آیا تو اس نے پہلے والے قاصد کو طلب کر کے اس سے دریافت کیا کہ تُو نے کس وجہ سے یہ کلمہ اپنی طرف سے لکھا جو دو بادشاہوں کے درمیان فساد کا سبب بن سکتا تھا؟ تو اس قاصد نے اعتراف کرتے ہوئے کہا کہ جس بادشاہ کے پاس آپ نے مجھے بھیجا تھا اس کی ایک کوتاہی کے سبب میں نے ایسا کیا تھا۔ اسکندر نے اس سے کہا کہ میں سمجھتا ہوں کہ جو کچھ سلی تُو نے کی وہ اپنے مفاد کے لئے کی ہماری خیر خواہی کے لئے نہیں چنانچہ جب تیری امید پوری نہ ہوئی تو تُو نے معزز اور بلند مرتبہ نفوس کے درمیان اس کو بدلہ کے طور پر استعمال کیا۔ اس کے بعد اسکندر نے اس کی زبان گدی سے کھینچوا دی۔

یحییٰ بن خالد بن برمک کا قول ہے کہ لوگوں کی عقل کا اندازہ تین چیزوں سے ہوتا ہے۔ ہدینہ قاصد اور خط۔ ابوالاسود روکلی نے ایک شخص کو یہ شعر کہتے ہوئے سنا۔

إِذَا أَرْسَلْتُ فِيَّ أَمْرًا مُّؤَبَّلًا فَلَا رَيْبَ لِحَكِيمَتِهِ وَلَا تَوْجِهَ

ترجمہ:- جب تُو کسی ضرورت کے لئے کوئی نمائندہ یا قاصد بھیجے تو عقلمند شخص کو بھیج اور اس کو کوئی وصیت مت کر۔

ابوالاسود نے کہا کہ اس کہنے والے نے غلط کہا کیا یہ نمائندہ عالم الغیب ہے وہ اس کے مقصد کو کیسے سمجھے گا۔ اس نے یوں کیوں نہیں کیا۔

إِذَا أَرْسَلْتُ فِيَّ أَمْرًا رَسُولًا فَلَا فَيْهَ لَهُ وَأَرْسَلُهُ أَدِينًا

ترجمہ:- جب کسی معاملہ میں تُو کسی کو نمائندہ بنائے تو اس کو سمجھا دے اور اس کو سکھا کر روانہ کر۔

وَلَا تَتَوَكَّلْ وَصِيَّةً بَشَرِيَّةً وَإِنْ هُوَ نَحْوُ نَحْوَانِ ذَا عَقْلٍ أَرِينَا

ترجمہ:- اس کو کسی بھی چیز کی وصیت میں ذمیل مت دے خواہ وہ عقلمند اور ذی شعور ہی کیوں نہ ہو۔

فَإِنْ ضَيَّعْتَ ذَاكَ فَلَا تَلُمْنَاهُ عَلَيْنَا أَنْ لَمْ يَكُنْ عَلِمَ الْغَيْبُونَا

ترجمہ:- پس اگر تُو نے وصیت کو ضائع کر دیا تو پھر اس کو ملامت نہ کر کیونکہ وہ عالم الغیب نہیں ہے۔

والدہ کی بددعا کا نتیجہ

تاریخ ابن خفکان و دیگر کتب تواریخ میں مذکور ہے کہ زختری مقطوع الرجل تھے۔ یعنی ان کی ایک ٹانگ کٹی ہوئی تھی۔ لوگوں نے ان سے اس کا سبب دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ یہ میری والدہ کی بددعا کا نتیجہ ہے۔ میں نے بچپن میں ایک چڑیا پکڑی اور اس کی ٹانگ میں ایک ڈورا باندھ دیا۔ اتفاقاً وہ میرے ہاتھ سے چھوٹ گئی اور اڑتے اڑتے ایک دیوار کے شکاف میں گھس گئی۔ میں نے ڈورا پکڑ کر (جو کہ شکاف کے باہر لٹکا ہوا تھا کافی لمبا ہونے کی وجہ سے) زور سے کھینچا تو وہ اس شکاف سے نکل آئی مگر ڈورے سے اس کی ٹانگ کٹ گئی۔ والدہ کو اس کا بڑا صدمہ ہوا اور مجھے یہ کہہ کر بددعا دی کہ جس طرح تُو نے اس کی ٹانگ کاٹ دی خدا تیری بھی ٹانگ ایسے ہی توڑ دے۔ چنانچہ جب طالب علمی کی عمر کو پہنچا اور تحصیل علوم کی غرض سے بخارا کے لئے چلا تو دوران سفر سواری سے گر پڑا۔ بخارا جا کر میں نے بہت علاج کرایا مگر ٹانگ کٹائے بغیر بات نہ بنی اور انجام کار ٹانگ کٹوانی پڑی۔

حافظ ابو نعیم کی کتاب "الحلیہ" میں امام زین العابدینؑ کے حالات کے تحت مذکور ہے کہ ابو حمزہ یمانی فرماتے ہیں کہ میں حضرت علی بن حسین کی خدمت میں موجود تھا کہ یکا یک بہت ساری چیزیاں ان کے قریب اڑنے اور چلانے لگیں تو حضرت علی بن حسین نے مجھ سے پوچھا ابو حمزہ! تم کو معلوم ہے کہ یہ چیزیاں کیا کہہ رہی ہیں؟ میں نے جواب دیا کہ نہیں، تو آپ نے فرمایا کہ یہ اپنے رب کی تسبیح و تہلیل بیان کر رہی ہیں اور اس سے رزق طلب کر رہی ہیں۔

حضرت موسیٰ اور خضر علیہ السلام کا واقعہ

صحیحین سنن نسائی اور جامع ترمذی میں حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے حضرت ابن عباسؓ کی حدیث منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام نبی اسرائیل کے سامنے خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے تو آپ سے سوال کیا گیا کہ لوگوں میں سب سے بڑا عالم کون ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ میں سب سے زیادہ جانتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اس جواب پر اظہار رائے نہ کی فرمایا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ کے سوال کیا گیا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ سب سے بڑا عالم کون ہے؟ حضرت موسیٰ نے لاطمی کا اظہار فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی موسیٰ علیہ السلام کو مطلع فرمایا کہ ہمارا بندہ خضر علیہ السلام سب سے زیادہ عالم ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے معلوم کیا کہ ان سے کیسے اور کہاں ملاقات ہو سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اپنے توشہ دان میں ایک مچھلی رکھ لو جہاں وہ مچھلی غائب ہو جائے وہیں خضر سے ملاقات ہوگی۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام حسب ہدایت توشہ دان میں مچھلی لے کر روانہ ہو گئے اور آپ کے ساتھ یوشع علیہ السلام بھی روانہ ہو گئے۔

جب ایک پتھر پر پہنچے تو دونوں اس پتھر پر سر رکھ کر سو گئے اور مچھلی توشہ دان سے کھسک گئی اور سمندر میں راستہ بناتی ہوئے گزر گئی جس کو حضرت یوشع علیہ السلام نے دیکھا اور وہ مچھلی کی اس حیرت انگیز کارکردگی کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے گوش گزار نہ کر سکے۔ کیونکہ جس وقت مچھلی دریا میں راستہ بناتے چلی اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام عبادت میں مصروف تھے۔ اس کے بعد ان دونوں حضرات نے پھر سفر شروع کر دیا تو اچانک حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تھکن کا احساس ہوا تو آپ نے اپنے ہمراہی حضرت یوشع علیہ السلام سے کہا کہ ہمارا تاشہ تو ادا اس سفر میں تو ہمیں بڑی تکلیف پہنچی۔ تب حضرت یوشع نے کہا لیجئے یہ عجیب بات ہوئی کہ ہم آپ کو مچھلی کا واقعہ بتانا ہی بھول گئے اور وہ مچھلی تو اس وقت غائب ہو گئی تھی۔ جب ہم اس پتھر کے پاس سوئے تھے یہ سن کر حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ یہی وہ جگہ ہے جس میں ہم کو تلاش تھی۔ چنانچہ دونوں حضرات اپنے قدموں کے نشانات دیکھتے ہوئے واپس لوٹے اور جب اس پتھر کے پاس پہنچے تو وہاں

ایک شخص کو جو چادر اوڑھے ہوئے لیٹے تھے پایا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو سلام کیا اور فرمایا کہ میں موسیٰ ہوں۔ حضرت خضر نے پوچھا کہ موسیٰ بنی اسرائیل تو آپ نے جواب دیا کہ ہاں میں بنی اسرائیل کا نبی مہی ہوں۔ پھر حضرت موسیٰ نے پوچھا کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں؟ تاکہ آپ مجھے وہ علم سکھادیں جو آپ کو (مناجیب اللہ) سکھایا گیا ہے۔ حضرت خضر نے جواب دیا کہ آپ میرے ساتھ رہ کر (میرے افعال پر) صبر نہ کریں گے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ مجھے انشاء اللہ صابر پائیں گے اور میں کسی معاملہ میں آپ کی نافرمانی نہیں کروں گا۔

چنانچہ اس گفتگو اور معاہدہ کے بعد دونوں سمندر کے کنارے کنارے چل دیے۔ چلتے چلتے ان کو ایک کشتی نظر آئی اور انہوں نے اہل کشتی سے کشتی میں سوار ہونے کی بات چیت کی۔ اہل کشتی نے حضرت خضر کو پہچان لیا اور بغیر اجرت کے ہی ان کو سوار کر لیا۔ کچھ دیر بعد ایک چڑیا کشتی کے کنارہ پر آ بیٹھی اور اس نے پانی پینے کے لئے سمندر میں ایک یا دو چونچ ماری تو حضرت خضر نے فرمایا اے موسیٰ! میرے اور آپ کے علم نے اللہ تعالیٰ کے علم میں سے صرف اتنا حصہ کم کیا (پایا) جتنا اس چڑیا نے اس سمندر سے پانی کم کیا۔ اس کے بعد حضرت خضر نے اس کشتی کا ایک تختہ اکھنڈ دیا اس پر حضرت موسیٰ نے تعجب سے کہا کہ ان کشتی والوں نے ہم کو بغیر کسی اجرت کے سوار کیا اور تم نے ان کی کشتی کو توڑ دیا کہ وہ ذوب جائیں۔ حضرت خضر نے کہا کہ میں نے پہلے ہی نہیں کہا تھا کہ میرے ساتھ رہ کر آپ سے صبر نہیں ہو سکے گا۔ حضرت موسیٰ نے کہا کہ مجھ کو یاد نہیں رہا تھا سو آپ بھول چوک پر میری گرفت نہ کیجئے۔ اور میرے اس معاملہ میں مجھ پر زیادہ تنگی نہ کیجئے۔

شرط کی پہلی خلاف ورزی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے نسیا ناسرزد ہوئی۔ پھر دونوں کشتی سے اتر کر چلے۔ پس دیکھا کہ ایک لڑکا بچوں کے ساتھ کھیل کود میں مصروف ہے۔ حضرت خضر نے اس بچہ کا سراپہ پر سے پکڑ کر الگ کر دیا۔ حضرت موسیٰ گھبرا کر کہنے لگے کہ آپ نے ایک بے گناہ جان کو مار ڈالا اور وہ بھی کسی وجہ کے بغیر بے شک آپ نے یہ بڑی بے جا حرکت کی۔

حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے پہلے ہی کہا تھا کہ آپ سے صبر نہ ہو سکے گا۔ ابن حنین فرماتے ہیں کہ پہلے کے مقابلہ میں حضرت خضر کی جانب سے یہ تنبیہ سخت اور موکد ہے۔ پھر دونوں حضرات آگے چلے یہاں تک کہ ایک گاؤں والوں پر گزر ہوا تو ان حضرات نے ان گاؤں والوں سے کھانا مانگا (کہ ہم مہمان ہیں) لیکن گاؤں والوں نے ان کی مہمانی کرنے سے انکار کر دیا۔ اسی گاؤں میں چلتے چلتے ان کو ایک دیوار نظر آئی جو گرنے کے قریب تھی۔ حضرت خضر نے اس کو ہاتھ کے اشارہ سے سیدھا کر دیا۔ موسیٰ نے کہا کہ اگر آپ چاہتے تو اس کام پر کچھ اجرت ہی لے لیتے۔ حضرت خضر نے کہا کہ یہ وقت آپ کے اور ہمارے درمیان جدائی کا ہے اور میں آپ کو ان چیزوں کی حقیقت بتلائے دیتا ہوں جن پر آپ سے صبر نہ ہو سکا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ میرے برابر موسیٰ پر رحم فرمائے کہ کاش وہ اتنا صبر کر لیتے یہاں تک کہ خود اللہ تعالیٰ ان رموز و اسرار کو بیان فرما دیتے۔

اس واقعہ میں کون سے موسیٰ تھے؟

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ نوحا بکالی کہتے ہیں کہ اس واقعہ میں جس موسیٰ کا تذکرہ ہے یہ نبی اسرائیل کے پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام نہیں تھے بلکہ موسیٰ نامی کوئی اور شخص تھا۔ یہ سن کر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ وہ دشمن خدا امموٹ کہتا ہے۔ مجھ سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے۔ یہ کہہ کر پوری حدیث بیان کی جس میں حضرت خضر اور حضرت موسیٰ کا مکمل واقعہ تھا اور فرمایا کہ ایک چڑیا کشتی کے کنارے پر بیٹھی اور پھر

اس نے سمندر میں ٹھونگ ماری تو حضرت خضرؑ نے فرمایا کہ اے موسیٰ آپ کے اور میرے علم نے علم خداوندی میں سے اتنا کم کیا ہے کہ جتنا اس چیز یا نے اس سمندر سے پانی کم کیا۔

علماء فرماتے ہیں کہ یہاں نقص (کی) کا جو لفظ بیان ہوا ہے وہ یہاں اپنے ظاہری معنی پر محمول نہیں ہے بلکہ سمجھانے کے لئے اس لفظ کا استعمال کیا گیا ہے ورنہ موسیٰ اور خضرؑ کا علم علم خداوندی کی نسبت سے اس سے بھی کم ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا حلال ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی شخص بھی چیز یا اس سے بھی چھوئے کسی جانور کو ناحق کے مارے گا تو اس سے ضرور اللہ تعالیٰ اس کے متعلق سوال فرمائیں گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کا حق کیا ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا۔ اس کا حق یہ ہے کہ اس کو ذبح کر کے کھایا جائے اور اس کا سر کاٹ کر نہ پھینکا جائے۔“ (رواہ الترمذی) حاکم نے خالد سے انہوں نے حضرت ابو عبیدہ بن الجراح سے نقل کیا ہے کہ:-

”ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ انسان کا دل چیز یا کی مانند ہے دن میں سات مرتبہ بدلتا ہے۔“

صحیح قول کے مطابق چیز یا کو پکڑ کر پھر آزاد کرنا صحیح نہیں ہے اور بعض کے نزدیک جائز ہے اس لئے کہ حافظ ابو نعیم نے حضرت ابوالدرداء سے نقل کیا ہے کہ وہ بچوں سے چیز یوں کو خرید کر چھوڑ دیا کرتے تھے۔ ابن صلاح فرماتے ہیں کہ اختلاف ان چیز یوں کے متعلق ہے جو بذریعہ شکار قبضہ میں آئی ہوں۔ سود اور رباء کے معاملہ میں چیز یوں کی جملہ انواع و اقسام ایک جنس شمار کی جائیں گی۔ اسی طرح بیخ کی جملہ اقسام جنس واحد شمار کی جائیں گی۔ کبوتر کی جملہ اقسام رباء کے معاملہ میں ایک ہی شمار کی جائیں گی۔ مرغ کی بھی جملہ اقسام جنس واحد مانی جائیں گی۔ سارس مرغابی اور سرخاب بھی علیحدہ علیحدہ ایک جنس ہیں۔

مانوس جانوروں کو آزاد چھوڑنا مذہب جاہلیت کے سوانح کے مشابہ ہونے کے باعث قطعاً ناجائز اور باطل ہے۔ جیسا کہ صید کے باب میں گزر چکا۔

شیخ ابواسحاق شیرازی نے اپنی کتاب ”عیون المسائل“ میں لکھا ہے کہ چیز یوں کی بیٹ نخس غیر معفو عنہ ہے اور مشہور اس بارے میں یہ ہے کہ اس میں بھی اسی نوعیت کا اختلاف ہے جیسا ما کول اللحم جانوروں کے پیشاب کے بارے میں اختلاف ہے۔

ضرب الامثال

کہتے ہیں: فَلَا تَأْخُفْ جَلْمًا مِنْ غَضْفٍ ”چیز یا سے بھی بد ہوا رہے (حضرت حسانؓ نے یہ شعر کہا ہے۔

لَا بَأْسَ بِالْقَوْمِ مِنْ طُولِ وَعَظِيمِ جَنْمِ الْبَغَالِ وَاخْلَامِ الْقَضَائِرِ

ترجمہ:- قوم اگر طویل القامت اور طویل الجذہ ہو تو کوئی حرج نہیں کہ ان کے جسم ٹخروں کی طرح اور ان کی عقلیں چیز یوں کی طرح مختصر ہوں۔

تعب نے یہ اشعار کہے ہیں۔

ان یسمعوا ریعہ طاروا بہا فزحما منی وما سمعوا من صالح ذلنوا
ترجمہ:- اگر میری کوئی بات بری سنتے ہیں تو اسے دنیا میں پھیلا دیتے ہیں خوش ہو کر لیکن میری اچھی بات کو بجائے پھیلانے کے دفن کر دیتے ہیں۔

مفل الغصابیر احلاما ومقبرة لوزنون ہرق البریش ماوزنوا
ترجمہ:- یہ چڑیوں کی طرح عقل والے اور طاقت والے ہیں اگر ان کا وزن کیا جائے تو ایک پر کے برابر بھی ان کا وزن نہیں ہے۔
کثیر اسفاذ کثرت سے جفتی کرنے والے کو کہتے ہیں۔ فلان "انفلین غصفور" وہ چڑے سے زیادہ جفتی کرنے والا ہے۔
طبی خواص

چڑیوں کا گوشت گرم خشک اور مرغی کے گوشت سے زیادہ سخت ہوتا ہے۔ چڑیا کا سب سے عمدہ گوشت موسم سرما میں چربی دار ہوتا ہے۔ اس کا گوشت مٹی اور قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ رطوبت والے اصحاب کے لئے اس کا گوشت معر ہے۔ لیکن روغن بادام سے اس کی معر ت ختم ہو جاتی ہے یوزموں اور سرد مزاج والوں کو موسم سرما میں موافق آتا ہے۔ چڑیا کا گوشت غلط صفا دی پیدا کرتا ہے۔
مخار بن عبدون کا کہنا ہے کہ اس کا گوشت نہ کھانا بہتر ہے کیونکہ اگر اس کی معمولی سی بھی ہڈی پیٹ میں چلی جائے تو اس سے پتا اور آنت میں چربی پیدا ہو جاتی ہے۔

اگر چڑیا کے بچوں کا انڈوں اور پیاز کے ساتھ ملا کر تیار کر کے استعمال کیا جائے تو قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوتا ہے۔ چڑیا کے گوشت کا شور بہ طبیعت کو صاف کرتا ہے۔ اس کا گوشت ثقل ہوتا ہے۔ خصوصاً جبکہ نہایت کمزور چڑیا کا ہو۔ سب سے زیادہ نقصان وہ گوشت اس چڑیا کا ہوتا ہے جو کسی گھر میں رہے اور چربی دار ہو جائے۔ بعض اطباء کا خیال ہے کہ چڑیا کا مغز عرق سنداب (ایک بدبودار درخت جس کے پتے مضر نما ہوتے ہیں) اور قدرے شہد میں ملا کر نہار منہ پینے سے بواسیر کے دردوں کے لئے نافع ہے۔ چڑیوں کی پیٹ کو لعاب دہن (لعاب انسان) میں حل کر کے پھنسیوں پر لگایا جائے تو پھنسیاں بالکل ختم ہو جائیں گی۔ یہ نسخہ مجرب ہے۔

اگر چڑیا کا مغز شیرج کے ہمراہ پکھلا کر شراب کے عادی شخص کو پلایا جائے تو اس کو شراب سے نفرت ہو جائے گی۔ یہ بھی نہایت مجرب ہے۔ مصغور اشوک (خار دار چڑیا) اگر نمک ملا کر بھون کر کھائی جائے تو مثانہ اور گردے کی پتھری کو ریزہ ریزہ کر دیتا ہے۔ مہر ایش کا قول ہے کہ اگر چڑیا کو ذبح کر کے اس کا خون مسور کے تین پر پکالیا جائے اور پھر اس کی گولیاں بنا کر خشک کر لی جائیں تو ان کا استعمال قوت باہ میں اضافہ اور بیجان پیدا کرتا ہے اور اگر اس میں سے ایک گولی کو زخون کے تیل میں ملا کر اعلیل کی مالش کر لی جائے تو عضو تناسل نہایت سخت اور مضبوط ہو جاتا ہے۔

کامیاب ترین نسخہ جات

امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ چار چیزیں قوت جماع میں اضافہ کرتی ہیں۔ چڑیوں کا گوشت۔ اطرافل اکبر۔ بادام اور پستہ اور چار چیزیں عقل کو بڑھاتی ہیں۔ لایعنی باتوں سے پرہیز۔ مسواک کا استعمال۔ صلحاء کی مجلس اور اپنے علم پر عمل کرنا۔ اور چار چیزیں بدن کو مضبوط بنادیتی ہیں۔ گوشت کا کھانا۔ خوشبو سوگھنا۔ کثرت سے نہانا (جماع اور صحبت کے بعد نہیں بلکہ بلا ضرورت) اور کتان کا لباس پہننا۔ چار چیزیں بدن کو لاغر اور بیمار بنادیتی ہیں۔ کثرت جماع۔ نہار منہ کثرت سے پانی پینا۔ ترش چیزوں کا کثرت سے استعمال کرنا اور انکار و ہوم۔

فائدہ:- جو شخص کثرت جماع کو وطیرہ اور شعار بنا لے اس کے بدن میں خارش قوت میں ضعف اور پٹائی کمزور ہو جاتی ہے اور ایسا شخص جماع کی حقیقی لذت سے محروم ہو جاتا ہے اور اس پر جلدی بڑھایا آ جاتا ہے۔ جو شخص پیشاب یا پاخانہ کو روکتا ہے اور بوقت تقاضا ان سے فراغت حاصل نہیں کرتا اس کا مثانہ کمزور جلد سخت اور پیشاب میں جلن و سوزش کی بیماری ہو جاتا ہے اور مثانہ میں پتھری بھی ہو جاتی ہے۔ جو شخص ہمیشہ اپنے پیشاب پر تھوکنے کی عادت ڈال لے وہ کمر کے درد سے محفوظ رہے گا۔ نزدیکی نے اس بات کو نقل کر کے لکھا ہے کہ بارہا اس نسخہ کو آزمایا گیا ہے اور ہر بار فائدہ ہوا ہے۔

تعبیر

خواب میں چڑیا سے ایسا شخص مراد ہوتا ہے جو قصہ گو اور لہو و لعب میں مشغول ہو اور لوگوں کو حکایات اور کہانیاں سنا کر ہنساتا ہو اور بقول بعض اس کی تعبیر لڑکا ہے۔ چنانچہ اگر کسی کا لڑکا بیمار ہو اور وہ خواب میں چڑیا کو ذبح کرے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کے لڑکے کی موت کا اندیشہ ہے۔ کبھی اس کی تعبیر بوڑھے تو مند اور مالدار شخص سے دی جاتی ہے جو کہ اپنے کاموں میں چالاک صاحب ریاست اور تدبیر گر ہو اور کبھی اس کی تعبیر خوبصورت اور شفیق عورت سے دی جاتی ہے۔ چڑیوں کی آواز کی تعبیر عمدہ کلام یا درست علم ہے۔

ایک شخص ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں چڑیوں کے بازو پکڑ پکڑ کر اپنے کمرے میں بند کر رہا ہوں۔ ابن سیرین نے اس شخص سے پوچھا کہ کیا تجھے کتاب اللہ کا علم ہے اس شخص نے کہا کہ ہاں تو ابن سیرین نے اس سے کہا کہ مسلمانوں کے بچوں کے بارے میں اللہ سے خوف کر۔ ایک اور شخص ابن سیرین کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں چڑیا ہے اور میں نے اس کو ذبح کرنے کا ارادہ کیا تو اس چڑیا نے کہا کہ حیرے لئے مجھے کھانا حلال نہیں ہے۔ ابن سیرین نے تعبیر دیتے ہوئے کہا کہ تو صدقہ کا مستحق نہ ہوتے ہوئے بھی صدقہ وصول کرتا ہے۔ اس شخص نے کہا کہ آپ میرے بارے میں ایسی بات کہہ رہے ہیں ابن سیرین نے جواب دیا کہ ہاں اور اگر تو کہے تو میں صدقہ کے ان دراہم کی تعداد بھی تجھے بتا دوں جو تیرے پاس ہیں۔ اس شخص نے کہا کہ بتائیے۔ ابن سیرین نے کہا کہ وہ چھ دراہم ہیں۔ اس شخص نے کہا کہ آپ نے سچ فرمایا یہ دیکھئے میرے ہاتھ میں ہیں۔ اور میں اب تو بہ کرتا ہوں کہ آئندہ کبھی صدقہ نہ لوں گا۔

بعد میں ابن سیرین سے پوچھا گیا کہ آپ نے یہ تعبیر کیسے اخذ کی تو ابن سیرین نے فرمایا کہ چڑیا خواب میں سچ بولتی ہے اور اس کے چھ اعضاء ہیں۔ اور چڑیا کے قول "لَا يَجْعَلُ لَكَ اَنْ فَاتُخْلَتِي" سے میں نے یہ سمجھا کہ یہ شخص اس مال کو حاصل کرتا ہے جس کا یہ مستحق نہیں ہے۔

ایک شخص جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور بیان کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں ایک چڑیا ہے۔ حضرت جعفر نے فرمایا کہ تجھے دس دینار حاصل ہوں گے۔ وہ شخص یہ تعبیر سن کر چلا گیا تو اس کو نو دینار حاصل ہوئے۔ اس نے واپس آ کر حضرت جعفر سے بیان کیا۔ حضرت جعفر نے اس سے کہا کہ اپنا خواب دوبارہ بیان کر۔ اس شخص نے بیان کیا کہ میرے ہاتھ میں ایک چڑیا ہے میں نے اس کو پیٹ کر دیکھا تو اس کے دم نہیں ہے۔ حضرت جعفر نے فرمایا کہ اگر اس کے دم ہوتی تو پورے دس دینار حاصل ہوتے۔ واللہ اعلم۔

العَضَل

”العَضَل“ اس سے مراد نرچوہا ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”الجرذ“ کے تحت باب الجحیم میں گزر چکا ہے۔

العُرفُوط

”العُرفُوط“ اس سے مراد ایک قسم کا کیزا ہے جس کی خوراک سانپ ہیں۔

العَرِيقَةُ

”العَرِيقَةُ“ یہ ایک قسم کا لمبا کیرا ہے۔ جو ہری کا بھی قول ہے۔

العَضْمَجَة

”العَضْمَجَة“ اس سے مراد لومڑی ہے۔ تحقّق ”العلب“ کے تحت ”باب الثاء“ میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

الْعَضْرُفُوط

(نرچھیل) العَضْرُفُوط: اس کی تفسیر ”عَضْرِف“ بمعنی یف آتی ہے جیسا کہ جوہری نے بیان کیا۔

چھیل کا ایک نیک کارنامہ

امین علیہ نے آیت کریمہ ”فَلَنَّا يَنَارٌ كُنُونٌ نَزْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ“ کی تفسیر کے ذیل میں لکھا ہے کہ کوا حضرت ابراہیم کی آگ کے لئے لکڑیاں جمع کر کے لا رہا تھا اور گرگٹ و خچر آگ کو دھکانے کے لئے پھونکیں مار رہے تھے اور خطاب مینڈک اور چھیل اپنے اپنے منہ میں پانی بھر کر لا رہے تھے تاکہ اس آگ کو بجھایا جائے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے خطاب اور چھیل کو اپنی حفاظت میں لے لیا اور کوئے، گرگٹ اور خچر پر مصیبت و تکلیف مسلط کر دی۔

دفع بخار کے لئے ایک عمل

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ مجھے بعض مشائخ سے معلوم ہوا کہ ”فَلَنَّا يَنَارٌ كُنُونٌ نَزْدًا وَسَلَامًا وَسَلَامًا“ کے تین تعویذ لکھ کر روزانہ ایک تعویذ نہار منہ جب بخار آئے تب پلایا جائے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ جیسا بھی بخار ہو گا ختم ہو جائے گا۔ یہ عمل نہایت عجیب الاثر اور عجرب ہے۔

عَطَارٌ

قرودینی نے ”کتاب الاشیال“ میں لکھا ہے کہ عطاریہ میں اور گھونگے میں رہنے والا ایک کیزا ہے جو بلا دہندہ میں رکے ہوئے پانی میں اور بال کی سرزمین میں پایا جاتا ہے۔ یہ عجیب قسم کا جانور ہوتا ہے۔ اس کا سر، منہ، دو آنکھ اور دو کان ہوتے ہیں۔ اس کا گھر مدنی ہوتا

ہے۔ جب یہ کیڑا اپنے گھر میں داخل ہو جاتا ہے تو دیکھنے والا یہ سمجھتا ہے کہ یہ سیپ ہے اور جب یہ باہر نکل کر چلتا ہے تو اپنے گھر کو بھی ساتھ ساتھ گھسیٹ کر چلتا ہے۔ جب گرمیوں کے موسم میں زمین خشک ہو جاتی ہے تو اس کو جمع کیا جاتا ہے اس میں سے عطر جیسی خوشبو آتی ہے۔

طبی خواص

مرگی کے مریض کو اس کی دھونی دینا مفید ہے۔ اس کی راکھ دانتوں کو سفید اور چمکدار بناتی ہے۔ اگر آگ سے جلے ہوئے بدن کے حصہ پر اس کو رکھ دیا جائے یہاں تک کہ یہ خشک ہو جائے تو بے حد فائدہ مند ہے۔

الْعَطَاط

”الْعَطَاط“ (یعنی کے فتوح کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔ الکال کے مصنف نے خطبہ الجاج کی تفسیر میں ”الْعَطَاط“ (یعنی کے ضمہ کے ساتھ) نقل کیا ہے۔ بعض اہل علم نے عین کے فتوح کے ساتھ نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

الْعَطْرِف

”الْعَطْرِف“ اس سے مراد ”افعی“ سانپ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب المہرۃ میں لفظ ”الافعی“ کے تحت گزر چکا ہے۔

العِظَاءَةُ

(گرگٹ سے بڑا ایک کیڑا) العِظَاءَةُ: اس کی جمع عظام اور عظامیا آتی ہیں۔ عظامۃ اور عظامینہ دونوں مستعمل ہیں۔ عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ ع

”كَمْثَلِ الْهَرَبِ يَلْتَمِسُ الْعِظَاءَةَ“ (اس لمبی کی مانند جو عظامیا کی تلاشی ہے)

ازہری کا قول ہے کہ عظامۃ ایک چکنے جسم کا کیڑا ہے جو دوڑ کر چلتا ہے اور چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے مگر اس سے خوبصورت ہوتا ہے کسی کو اذیت نہیں دیتا۔ اس کا نام فحمۃ الارض اور فحمۃ الرمل ہے۔ اس کی متعدد اقسام ہیں۔ مثلاً سفید سرخ زرد اور سبز۔ اس کے یہ متفرق رنگ اس کے مسکن کے اختلاف کی وجہ سے ہوتے ہیں۔ کیونکہ بعض ریتلی زمین میں بعض پانی کے قریب اور بعض گھاس کے قریب رہتے تھے۔ بعض انسانوں سے مانوس ہو جاتے ہیں۔ یہ کیڑا چار ماہ تک بغیر کچھ کھائے رہ سکتا ہے۔ یہ طبعاً سورج کا گردیدہ ہوتا ہے اور دھوپ میں رہ کر اس کے بدن میں سختی آ جاتی ہے۔

اہل عرب کے خرافات

کہتے ہیں کہ جب جانوروں کو زہر تقسیم ہو رہا تھا تو اس وقت عظامۃ کو قید کر دیا گیا تھا چنانچہ جب زہر ختم ہو گیا اور ہر حیوان نے مقدور بھرا ہوا حصہ حاصل کر لیا مگر عظامۃ کو زہر کا کچھ بھی حصہ نہیں ملا۔ اسی لئے اس میں زہر نہیں ہوتا۔ اس کی فطرت یہ ہے کہ کچھ دور چیز دوڑتی ہے اور پھر ٹھہر جاتی ہے۔ کہتے ہیں کہ اس کے اس انداز سے چلنے کی وجہ یہ ہے کہ زہر سے محرومی کی یاد اور انفسوس کی وجہ سے یہ ایسا کرتی ہے۔ مصر میں یہ کیڑا احمیلہ کے نام سے جانا جاتا ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا حرام ہے۔ حیلہ کے عنوان سے باب السمن میں گزر چکا۔

طبی خواص

اگر مرد اس کا داہنا ہاتھ اور بائیں پاؤں کپڑے میں لپیٹ کر اپنے اوپر لٹکا لے تو جب تک چاہے عورت سے ہم بستری کر سکتا ہے۔ جس کسی کو پرانا چوتھیا بخار آتا ہو وہ مذکورہ اعضاء کو کالے کپڑے میں لپیٹ کر بند میں لٹکا لے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر اس کا دل کسی عورت کے بدن پر لٹکا دیا جائے تو یہ جب تک بدن پر رہے گا ولادت نہیں ہو سکتی اور اگر گائے کے گھی میں تل کر سانپ کی ڈسی ہوئی جگہ پر ملا جائے تو زہر ختم ہو جائے گا اور شفاء حاصل ہوگی۔

اگر اس کو کسی پیالے میں ڈال کر اور پیالے کو روغن زیتون سے بھر کر دھوپ میں رکھ دیا جائے یہاں تک کہ روغن اس میں جذب ہو جائے تو جب اس روغن کو اس میں سے نچوڑا جائے گا تو وہ نچوڑا ہوا روغن زہر قاتل ہوگا۔

تعبیر

اس کی تعبیر تلپیس اور اختلاف اسرار ہے۔

العفريت (جن. دیو)

قرآن کریم میں عفریت کا ذکر اور تخت بلقیس کا قصہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:- **قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنَّةِ اِنَّا اِلهُكَ يٰهٖ**۔ (جنوں میں سے ایک قوی وکیل نے کہا کہ میں اے حاضر کردوں کا) (النحل: آیت ۳۹)

ابورجاء عطاردی اور عیسیٰ ثقفی نے اس کو عفریہ پڑھا ہے اور بعض نے عفریہ پڑھا ہے۔ تخت بلقیس لانے والے اس عفریت کا کیا نام تھا اس میں اختلاف ہے۔ چنانچہ وہب نے اس کا نام کوذا بتایا ہے اور بعض نے اس کا نام ذکوان بتایا ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس کا نام صخر جنی تھا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس تخت کو کیوں اور کس مقصد سے منگوایا تھا اس میں بھی مفسرین کا اختلاف ہے۔ چنانچہ قتادہ اور دیگر مفسرین کی رائے ہے کہ جب ہد ہ نے آکر اس تخت کے اوصاف، خوبیاں اور عظمت کو بیان کیا تو حضرت سلیمان علیہ السلام کو وہ پسند آ گیا اور آپؐ نے بلقیس اور اس کی قوم کے مشرف باسلام ہونے سے قبل ہی اس پر قبضہ کرنے کا خیال کیا۔ کیونکہ بلقیس اور اس کی قوم کے اسلام لانے کے بعد شرعاً حضرت سلیمانؑ اس کے مالک نہیں بن سکتے تھے۔

ابن زید کا قول یہ ہے کہ حضرت سلیمانؑ کا (تخت منگوانے کا) منشاء یہ تھا کہ بلقیس کے سامنے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قدرت و سلطنت کا مظاہرہ ہو سکے۔ سب سے بہتر بات یہی ہے۔

تخت بلقیس کی ساخت

منقول ہے کہ بلقیس کا تخت سونے اور چاندی کا بنا ہوا تھا اور اس میں یاقوت اور دیگر جواہرات جڑے ہوئے تھے اور یہ تخت سات

مقتل کروں میں بند تھا۔ ٹھہری کی "الکشف والبیان" میں لکھا ہے کہ تخت بلقیس بھاری اور خوبصورت تھا اور اس کا اگلا حصہ سونے کا اور پچھلا حصہ چاندی کا تھا۔ اگلے حصے میں سرخ یا قوت اور ہنر زمرہ اور پچھلے حصے میں مختلف قسم کے رنگ رنگ موتی اور جواہرات جڑے ہوئے تھے۔ اس تخت میں چار پائے تھے۔ ایک پایہ سرخ یا قوت کا دوسرا زرد یا قوت کا تھا اور ایک پایہ ہنر زمرہ کا اور دوسرا سفید موتیوں کا تھا اور اس کے تختے خالص سونے کے تھے۔ بلقیس کے سات مخلوں میں جو سب سے پچھلا کل تھا اس میں سات کمرے تھے اور ساتوں کمرے مقتل تھے۔ بلقیس کے حکم کے مطابق یہ تخت سب سے آخر والے کمرہ میں رکھا گیا تھا۔

تخت بلقیس کا طول و عرض اور بلندی

بقول حضرت ابن عباسؓ "یہ تخت تیس گز لمبا تیس گز چوڑا اور تیس گز اونچا تھا اور مقابل کے قول کے مطابق یہ اسی ہاتھ لمبا اسی ہاتھ چوڑا تھا اور ایک قول کے مطابق اس کا طول اسی ہاتھ اور عرض چالیس ہاتھ اور بلندی تیس ہاتھ تھی۔

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ حضرت سلیمانؑ نہایت رعب اور دبدبہ کے مالک تھے۔ کسی شخص میں آپ کو مخاطب کرنے اور سلسلہ کلام شروع کرنے کی جرأت نہ تھی تا وقتیکہ آپ خود ہی سلسلہ کلام شروع نہ فرمائیں۔ ایک دن آپ نے خواب میں اپنے نزدیک ایک آگ جیسی چمک دیکھی۔ اسے دیکھ کر آپ نے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ تو آپ کو بتایا گیا کہ یہ تخت بلقیس ہے۔ آپ نے صبح کو اہل دربار کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تم میں سے کون شخص بلقیس کے تخت کو میرے پاس لاسکتا ہے؟ قبل اس کے کہ بلقیس اور اس کی قوم مطیع ہو کر میرے پاس آئیں۔ حاضرین میں سے ایک دیوانے نے کہا کہ میں لاسکتا ہوں اور آپ کے اس مجلس سے انھیں سے پہلے ہی وہ تخت آپ کے پاس آجائے گا۔

حضرت سلیمانؑ کی عادت شریفہ تھی کہ آپ صبح سے ظہر تک لوگوں کے معاملات سننے کے لئے دربار لگایا کرتے تھے۔ بعد ازاں اس صغریٰ نے کہا کہ میرے اندر اتنی طاقت ہے کہ اس تخت کو اس مدت میں آپ کی خدمت میں حاضر کر دوں۔ ساتھ ہی یہ بھی کہ امین بھی ہوں اور اس تخت میں چوری اور خیانت جیسا کوئی تصرف نہیں کروں گا۔ اس کے بعد ایک دوسرا شخص جس کو کتاب (تورات) کا علم تھا بولا کہ اس سے پہلے کہ آپ کی نگاہ اس کی طرف لوٹے میں اس کو آپ کی خدمت میں حاضر کر دوں گا۔

یہ دوسرا شخص کون تھا؟ اس کے بارے میں علامہ بنوئی اور اکثر علماء کا خیال ہے کہ یہ آصف ابن برخیا تھا اور یہ صدیق تھا اور اس کو اسم اعظم معلوم تھا۔ اسم اعظم کے وسیلہ سے جو بھی دعا کی جاتی ہے وہ قبول ہوتی ہے۔

نگاہ لوٹنے کا کیا مطلب ہے؟ اس بارے میں اختلاف ہے۔ سعید ابن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ نگاہ لوٹنے کا یہ مطلب ہے کہ آپ کو منعائے نظر پر جو آدمی نظر آئے اس کے آپ تک پہنچنے سے قبل تخت حاضر کر دیا جائے گا۔ قتادہ نے اس کے معنی یہ لئے ہیں کہ نگاہ گھومنے سے پہلے وہ شخص آپ کے پاس آجائے۔ مجاہد نے یہ بیان کیا ہے کہ جب تک نگاہ تھک کر ٹھہر جائے۔ وہب نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ آپ اپنی نگاہ پھیلانیں۔ آپ کی نگاہ پھیلنے بھی نہ پائے گی کہ میں تخت کو لا کر حاضر کر دوں گا۔

الذی عنده علم "الکتاب کی بحث

قد حضرت سلیمانؑ میں "عنده علم" من الکتاب "دیں جس شخص کی جانب علم منسوب ہے وہ اسطرح تھے اور بقول بعض حضرت جبریلؑ اور بعض کے مطابق یہ حضرت سلیمانؑ کے بارے میں ہے۔ بہر کیف بنی اسرائیل کے اسطرح نامی عالم نے جس کو اللہ تعالیٰ نے فہم و معرفت سے نوازا تھا حضرت سلیمانؑ سے کہا کہ میں تخت بلقیس کو اس سے پہلے کہ آپ کی آنکھ آپ کی جانب لوٹے آپ کی خدمت

میں حاضر کروں گا۔ حضرت سلیمانؑ نے فرمایا تو لے آؤ۔ ان عالم صاحب نے کہا کہ آپ نبی ہیں اور نبی کے جگر گوشہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک آپ سے زیادہ کوئی مقرب نہیں۔ اس لئے اگر آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں اور اس کو طلب کریں تو وہ تخت آپ کی خدمت میں آجائے گا۔ حضرت سلیمانؑ نے فرمایا کہ تمہاری بات سچ ہے۔

اسم اعظم

کہتے ہیں کہ سلوم کو اسم اعظم حلا کیا گیا تھا اور انہوں نے اسم اعظم کے وسیلہ سے دعا فرمائی تھی۔ اسم اعظم یہ ہے: یَا خَبْرُ یَا قُبُورُ یَا لَہٰنَا وَ اِلٰہَ کُلِّ شَیْءٍ اِلٰہَا وَ اَحَدًا لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ۔ اور بقول بعض وہ اسم اعظم یہ ہے: یَا ذَا الْجَلَالِ وَ الْاِکْرَامِ۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس تخت بلقیس کس طرح پہنچا

کلبی کا بیان ہے زمین شق ہوئی اور تخت اس میں سما گیا۔ بعد ازاں اندری اندر چشمہ کی طرح بہتا رہا اور پھر حضرت سلیمانؑ کے دروازہ میں شق ہوئی اور تخت برآمد ہوا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا انہوں نے تخت کو اٹھایا اور زمین کو اندری اندر چیرتے ہوئے لے چلے اور پھر حضرت سلیمانؑ کے پاس دروازہ میں شق ہوئی اور تخت برآمد ہوا۔

تخت کی ریت تبدیل کرنے کا منشاء

تخت کی ریت تبدیل فرما کر آپ ملکہ کی ذہانت و فراست کو آزمانا چاہتے تھے اور اس کے اعجاب میں زیادتی کرنا مقصود تھا۔ مفسرین کی ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ جب جنات کی جماعت کو یہ محسوس ہوا کہ ممکن ہے حضرت سلیمانؑ بلقیس سے شادی فرمالیں اور پھر اس کے ذریعہ آپ کو جنات کے تمام حالات معلوم ہو جائیں گے (کیونکہ بلقیس کی والدہ بھی ایک جدیہ تھی) اور پھر بلقیس کے اگر کوئی لڑکا پیدا ہو تو وہ ہم پر حکمران ہوگا اور اس طرح سلیمانؑ اور اس کی اولاد کی حکمرانی ہمیشہ ہمارے سروں پر مسلط رہے گی۔ لہذا جنات نے آپ کے سامنے بلقیس کی برائیاں بیان کرنی شروع کر دیں۔ تاکہ اس کی جانب سے آپ کا دل پھر جائے۔ چنانچہ جنات نے کہا کہ بلقیس ایک بے وقوف اور نادان عورت ہے۔ اس میں عقل و تمیز نہیں۔ نیز یہ کہ اس کے چہرہ گھوڑے کے سم کی مانند ہیں اور کبھی یہ کہتے ہیں کہ اس کے چہرہ گدھے کے پیروں کے مشابہ ہیں اور اس کی پنڈلیوں پر کثیر تعداد میں بال ہیں۔ لہذا آپ نے تخت کی صورت بدل کر اس کی عقل و فراست کا امتحان لیا اور ششے کے حوض سے اس کی پنڈلیوں کی حالت دیکھی۔ تخت بلقیس کی ریت بایں طور پر تبدیل کی گئی تھی کہ اس کے کسی حصے میں اضافہ اور کسی حصہ میں نقص کر دیا گیا تھا۔ کتب تفسیر میں یہ قصہ شروع و وسط کے ساتھ منقول ہے۔

جب ملکہ بلقیس مسلمان ہو گئی اور حضرت سلیمانؑ کی اطاعت قبول کر کے اپنی ذات پر زیادتی کا اقرار کیا تو حضرت سلیمانؑ نے اس سے شادی کر لی اور اس کو اس کی سلطنت پر واپس یمن بھیج دیا۔ حضرت سلیمانؑ ہر ماہ بذریعہ ہوا اس سے ملاقات کے لئے اس کے پاس جایا کرتے تھے۔ بلقیس کے سلطان سے حضرت سلیمانؑ کے ایک لڑکا پیدا ہوا۔ آپ نے اس کا نام داؤد رکھا مگر یہ لڑکا آپ کی حیات میں ہی اللہ کو پیارا ہو گیا تھا۔

دربار سلیمانی میں بلقیس کی حاضری

کہتے ہیں کہ جب تخت بلقیس میں نقص و اضافہ یعنی سبز جوہر کی جگہ سرخ اور سرخ جوہر کی جگہ سبز جوہر کر دیا گیا اور پھر بلقیس حضرت سلیمانؑ کے دربار میں حاضر ہوئی تو اس سے کہا گیا کہ کیا یہی تیرا تخت ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ ہاں ہے تو ایسا ہی۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس نے تخت کو پہچان لیا تھا۔ لیکن اس نے شبہ میں ڈالنے کے لئے صراحتاً اس کا اقرار نہیں کیا تھا جیسا کہ ان لوگوں نے اس کو شبہ میں

ڈالنے کی کوشش کی تھی۔ یہ رائے مقابل کی ہے۔

مکرمہ کہتے ہیں کہ بلیقے نہایت دانا عورت تھی اس نے تخت کے اپنا ہونے کا مصراحتاً اقرار تکذیب کے خوف سے نہیں کیا تھا اور انکار تکذیبی کی وجہ سے نہیں کیا تھا بلکہ اس نے ابہاماً "مکائنہ ہو" (ہاں ہے تو ایسا ہی) کہا۔ چنانچہ حضرت سلیمان نے اس کی حکمت اور کمال عقل کو پرکھ لیا کہ نہ اس نے انکار کیا اور نہ اقرار۔

بعض مفسرین کی رائے یہ ہے کہ تخت کا معاملہ اس پر مشتبہ ہو گیا تھا کیونکہ جب اس نے حضرت سلیمان کے پاس روانگی کا قصد کیا تھا تو اپنی قوم کو کجا کر کے کہا تھا کہ بخدا یہ شخص صرف بادشاہ نہیں ہے اور ہم میں اس کے مقابلہ کی سکت نہیں ہے۔ پھر بلیقے نے حضرت سلیمان کے پاس قاصد بھیجا کہ میں آپ کے پاس آ رہی ہوں اور میری قوم کے رؤسا بھی میرے ہمراہ آ رہے ہیں تاکہ تمہارے معاملہ کی دیکھ بھال کریں اور جس دین کی آپ نے دعوت دی ہے اس کو دیکھیں۔ اس کے بعد بلیقے نے اپنے تخت کو جو سونے چاندی سے بنا اور یا قوت و جواہر سے مرصع تھا سات کمروں میں سات تالوں میں بند کر دیا اور اس کی حفاظت کے لئے نگران مقرر کر دیئے۔ ہمارے نائب اور قائم مقام کو حکم دیا کہ اس تخت کی حفاظت کرنا کوئی اس تک نہ پہنچ سکے اور کسی کو بھی ہرگز یہ تخت نہ دکھانا۔

اس کے بعد یمن کے رؤسا میں سے بارہ ہزار رؤسا کو ہمراہ لے کر حضرت سلیمان کی خدمت میں روانہ ہو گئی۔ ان بارہ ہزار رؤسا کے ماتحت بے شمار لشکر تھے۔ جب بلیقے حضرت سلیمان کی خدمت میں پہنچی تو اس سے پوچھا گیا کہ کیا یہی تیرا تخت ہے؟ چونکہ حکم اپنا تخت محفوظ مقام پر چھوڑ کر آئی تھی اور یہ بعینہ اس کا تخت تھا اس لئے اسے اشتباہ ہو گیا اور اس نے کہہ دیا کہ "ہاں ہے تو ایسا ہی" پھر بلیقے سے کہا گیا "اذْخُلِی الصُّوْخَ" (اس محل میں داخل ہو جا) بعض کہتے ہیں کہ "صرح" سفید اور چمکدار شیشہ کا محل تھا جو پانی سا معلوم ہوتا تھا اور بعض کا قول یہ ہے کہ "صرح" سے مراد گھر کا گھن ہے اور اس کے گھن کے نیچے پانی جاری کر دیا گیا تھا اور بہت سے بحری جانور مثلاً مچھلی مینڈک وغیرہ اس میں ڈال دیئے گئے تھے۔ چنانچہ جب کوئی اس "صرح" کو دیکھتا تو اس کو کثیر پانی سمجھتا تھا۔ اس "صرح" کے درمیان حضرت سلیمان کا تخت بچھا دیا گیا تھا۔

کہتے ہیں کہ یہ "صرح" حضرت سلیمان نے اس لئے بنوایا تھا تاکہ وہ بلیقے کی پنڈلیوں کو کھولنے کی فرمائش کئے بغیر دیکھ سکیں۔ بعض کہتے ہیں کہ اس سے بلیقے کی فہم و فراست کا امتحان مقصود تھا جیسا کہ بلیقے نے خدام اور خادما کے ذریعہ امتحان لیا تھا۔ پھر جب حضرت سلیمان تخت پر بیٹھ گئے اور بلیقے کو بلا کر اس محل میں داخل ہونے کی دعوت دی تو بلیقے نے اس کو پانی سے بھرا ہوا سمجھا اور اس نے اس میں داخل ہونے کے لئے اپنی پنڈلیاں کھول دیں۔ حضرت سلیمان نے دیکھا تو اس کی پنڈلیوں اور قدموں کو نہایت حسین و جمیل پایا مگر اس کی پنڈلیوں پر بال تھے۔ سلیمان علیہ السلام نے ایک نظر دیکھ کر اس سے نظر ہٹا لیا اور فرمایا کہ یہ پانی نہیں ہے بلکہ شیشوں سے تیار کردہ ایک محل ہے۔ بعد ازاں آپ نے اس کو اسلام کی دعوت دی اور بلیقے پہلے ہی "تخت" اور "صرح مرد" کا حال دیکھ کر آپ کی نبوت کی دل سے قائل ہو چکی تھی۔

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ جب بلیقے اس بلوری محل کے قریب پہنچی اور اس کو پانی بھرا ہوا سمجھا تو اس کے دل میں یہ بدگمانی پیدا ہو گئی کہ حضرت سلیمان مجھے اس میں فرق کر کے ہلاک کرنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ مجھے اگر قتل کر دیتے تو میرے لئے آسانی ہوتی۔ "يَا نَفْسِیْ طَلَمْتُ نَفْسِیْ" (میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا تھا) میں ظلم سے یہی بدگمانی مراد ہے۔

حمام اور پاؤ ڈور کی ابتداء

کہتے ہیں کہ جب حضرت سلیمان نے بلقیس سے شادی کرنے کا قصد فرمایا تو آپ کو اس کی پنڈلیوں کے کثیر بالوں سے کراہت ہوئی تو ان کے دفعیہ کے لئے آپ نے انسانوں سے مشورہ لیا۔ انہوں نے استرہ استعمال کرنے کا مشورہ دیا لیکن استرہ کے استعمال کرنے کو بلقیس نے نہ مانا اور کہا کہ میرے بدن کو کبھی استرہ نہیں لگا ہے۔ اس کے علاوہ حضرت سلیمان نے بھی اس خوف سے کہ کہیں استرہ کے استعمال سے نازک پنڈلیاں زخمی نہ ہو جائیں۔ اس کو مناسب نہیں سمجھا اور اس سلسلہ میں پھر آپ نے جنوں سے مشورہ کیا لیکن ان سے بھی یہ عقدہ حل نہ ہوا تو آپ نے شیاطین سے استعوا ب فرمایا۔ انہوں نے کہا کہ ہم آپ کو ایسی ترکیب بتلاتے ہیں جس سے بلقیس کی پنڈلیاں چاندی کی مانند سفید اور چمکدار ہو جائیں گی۔ چنانچہ انہوں نے حمام اور بال صاف کرنے کا پاؤڈر تجویز کیا۔ چنانچہ اسی دن سے حمام اور پاؤڈر کا رواج ہو گیا۔ اس سے قبل کوئی ان چیزوں کو استعمال نہیں کرتا تھا۔ جب آپ نے بلقیس سے شادی کر لی تو آپ کو اس سے بے پناہ محبت ہو گئی اور آپ نے اس کی سابقہ حکومت و سلطنت کو باقی رکھا اور جنات کے ذریعہ اس کے لئے آپ نے عین محل تعمیر کرائے جن کی خوبصورتی اور بلندی بے نظیر تھی ان محلات کے نام یہ تھے:-

(۱) سلیمان (۲) جنون (۳) غمدان۔

بلقیس کا نسب

بلقیس شراہیل کی لڑکی تھی جو عرب بن قحطان کی نسل سے تھا۔ شراہیل یمن کا ایک عظیم الشان بادشاہ تھا۔ اس کے خاندان میں چالیس بادشاہ ہوئے جن میں شراہیل آخری بادشاہ ہوا۔ پورے یمن پر اس کی سلطنت تھی۔ یہ تباہان عرب سے کہا کرتا تھا کہ تم لوگ میرے کنوئیں ہوا سی لئے اس نے اپنے اطراف کے کسی بھی بادشاہ کی لڑکی سے شادی کرنے سے انکار کر دیا تھا اور ایک جلیہ عورت سے شادی کر لی تھی جس کا نام ریمانہ بنت سکن تھا۔ اسی کے یمن سے بلقیس پیدا ہوئی تھی۔ بلقیس کے علاوہ اس کے یمن سے اور کوئی اولاد پیدا نہیں ہوئی۔ اس حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ اس کی ماں جلیہ تھی۔ حدیث یہ ہے:-

إِنْ أَخَذَ، هُوَ بِبَلْقِيسَ كَانَ جَنِيًّا - بلقیس کے والدین میں ایک (والد یا والدہ) جنی تھا۔

بلقیس کی حکومت کا آغاز

جب بلقیس کے والد کا انتقال ہو گیا تو بلقیس کو حکومت کا شوق ہوا۔ چنانچہ اس نے اپنی قوم کے سرداروں کو جمع کیا اور ان سے اپنے لئے بیعت طلب کی۔ بعض نے بیعت کر لی اور بعض نے انکار کر دیا اور منکرین نے ایک دوسرے شخص کو اپنا بادشاہ بنا لیا۔ اس طرح ملک یمن میں دو سلطنتیں قائم ہو گئیں۔ کچھ عرصہ کے بعد دوسرا بادشاہ بد چلن ثابت ہوا اور اس کی بد چلنی اور بد کرداری اس حد تک پہنچی کہ وہ اپنی رعایا کی عورتوں کے ساتھ دست درازی کرنے لگا۔ اس کی قوم نے اس کو تخت شامی سے بے دخل کرنے کی کوشش بھی کی لیکن کامیابی حاصل نہ ہوئی۔ چنانچہ جب بلقیس کو یہ حالات معلوم ہوئے تو اس کو بہت فیرت آئی اور سوچے سوچے اس کے ذہن میں ایک تدبیر آئی۔ اس نے اس تدبیر کو بروئے کار لانے کے لیے اس بد کردار بادشاہ کو اپنے ساتھ نکاح کرنے کا پیغام بھیجا۔ اس نے پیغام منظور کر لیا اور جواب لکھا کہ مجھ کو ابتدا آپ کو پیغام دینے کی اس لئے جرات نہ ہوئی کہ آپ سے مجھے قبولیت کی امید نہ تھی۔ بلقیس نے جواب لکھا کہ آپ میرے کنوئیں میں آپ سے روگردانی نہیں کر سکتی۔ پس آپ میری قوم کے آدمیوں کو جمع کریں اور ان کے ذریعہ نکاح کا پیغام بھیجیں پس بادشاہ نے بلقیس کی قوم کے لوگوں کو جمع کیا اور ان کی ملکہ سے نکاح کا پیغام دیا پس لوگوں نے اس کا تذکرہ بلقیس سے کیا پس بلقیس نے پیغام نکاح قبول کیا لوگوں نے بلقیس کا نکاح بادشاہ سے کر دیا پس جب زفاف کا وقت آیا اور بلقیس اپنے خاوند کے کمرہ میں

داخل ہوئی تو اس نے اپنے خاوند کو اتنی شراب پلائی کہ وہ نش میں مدھوش ہو گیا پھر اس کے بعد بلقیس نے اپنے شوہر کا سر کاٹ لیا اور راتوں رات اس کا سر لے کر اپنے محل میں واپس آ گئی اور اس نے حکم دیا کہ سر کو محل کے دروازے پر لٹکا دیا جائے پس جب لوگوں نے بادشاہ کا سر محل کے دروازے پر لٹکا ہوا دیکھا تو انہیں معلوم ہوا کہ بلقیس کا بادشاہ سے نکاح ایک دھوکہ تھا پس لوگ بلقیس کے پاس جمع ہوئے اور اسے اپنی ملکہ تسلیم کر لیا۔

عورت کی حکومت حدیث کی روشنی میں

”جب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ اہل قاریں نے کسریٰ کی لڑکی کو اپنا حکمران تسلیم کر لیا ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جس قوم نے اپنے امور کی باگ ڈور عورت کے سپرد کر دی وہ قوم کبھی فلاح یاب نہیں ہو سکتی۔“ (یہ حدیث بخاری شریف میں ہے)۔

مذنیب

حکماء کا بیان ہے کہ حمام اور نور (چونا اور بال صفا پاؤں) کے استعمال میں فوائد و مضرات دونوں چیزیں ہیں۔ حمام کے فوائد یہ ہیں کہ اس سے بدن کے مسامات وسیع ہو جاتے ہیں جس سے فاسد بخارات خارج ہو جاتے ہیں ہوا تحلیل ہو جاتی ہے۔ طبیعت ہیضہ اور رطوبت سے محفوظ رہتی ہے۔ میل کچیل سے بدن صاف ستموار ہوتا ہے۔ ترو خشک خارش کو ختم کرتا ہے اور تھکن دور کرتا ہے بند کر نرم کرتا ہے۔ قوت باضمہ کو درست اور طاقتور بناتا ہے۔ بدن میں استعداد بڑھاتا ہے۔ اعضاء کے تشنج کو کھولتا ہے۔ نزلہ اور زکام کو پکاتا ہے اور جملہ اقسام کے بخار، یومہ، چھوٹے، وق، ملغمیہ بخار کے لئے نافع ہے بشرطیکہ طیب حاذق اس کو تجویز کرے۔

حمام کے نقصانات یہ ہیں:-

اعضاء ضعیفہ میں فضول مادہ آسانی سے سرایت کر جاتا ہے۔ بدن میں استرخاء پیدا کرتا ہے۔ بدن میں حرارت عزیزہ کم ہو جاتی ہے۔ اعضاء عصبیہ اور قوت باہ میں ضعف پیدا کرتا ہے۔

حمام کے اوقات

ورزش کرنے کے بعد اور غذا سے قبل، لیکن ذیلے بدن اور صفراوی مزاج والے اس سے مستثنیٰ ہیں۔ زیادہ گرمی کے وقت نہ حمام میں داخل ہوں اور نہ اس سے خارج ہوں۔ کپڑے اتارنے کی جگہ ٹھہر ٹھہر کر جانا چاہیے برہنہ نہ جائے۔ بلکہ اپنے اوپر کوئی صاف اور بھاپ دیا ہوا کپڑا ڈال لیں۔ ایک رات اور ایک دن عورت کے پاس نہ جائیں۔ حمام میں مجامعت کرنا برا ہے کیونکہ ایسا کرنے سے استقاء کی بیماری لاحق ہو جاتی ہے اور امراض، ردیہ کا باعث ہوتا ہے۔ گرم کھانے کے فوراً بعد ٹھنڈا پانی پینا اچھا نہیں ہے اور نہ میٹھا کھانے کے بعد اور نہ جماع کرنے کے بعد اور نہ تھکن کی صورت میں، کیونکہ صحت کے لئے مضر ہے۔ بڑھیا حمام وہ ہیں جو قد لمبی ہوں اور پاک و صاف ہوں۔

نورہ

نورہ (بال صفا پاؤں یا چونا) گرم اور خشک ہوتا ہے۔ امام غزالیؒ نے کتاب الاحیاء میں نقل کیا ہے کہ حمام سے پہلے نورہ استعمال کرنے سے جذام نہیں ہوتا۔ سردیوں میں دونوں پاؤں ٹھنڈے پانی سے دھونا فقر سے حفاظت کرتا ہے۔ حمام میں موسم سرما میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بہت سی بیماریوں کے لئے دوا پینے سے زیادہ نافع ہے۔ حمام کی دیوار کے قریب پھول لگانا اچھا نہیں ہے۔

حمام سے پہلے نوره کے استعمال کا طریقہ یہ ہے کہ بدن پر پانی ڈالنے سے قبل چونے کی مالش کرے اور پھر حمام میں جائے۔ نوره سے قبل جسم پر عطلی کا استعمال کرنا مناسب ہے تاکہ چونے کی حرارت سے محفوظ رہے۔ اس کے بعد ٹھنڈے پانی سے نہائے اور بدن کو صاف کرے۔ اگر کوئی شخص بغیر عطلی کے اولائی نوره کا استعمال کرنا چاہے تاکہ جذام سے محفوظ رہے تو چاہیے کہ انگلی پر تھوڑا سا نوره لے کر اس کو سوتکھے اور یہ کہے ”صلی اللہ علی سلیمان بن داؤد“ اور یہی عبارت اپنی داخلی ران پر لکھ دے۔ اس کا اثر یہ ہوگا کہ نوره لگانے سے قبل اس کو پسینہ آئے گا۔ پھر پسینہ پونچھ کر نوره لگائے۔ یہ عمل کسی گرم کمرہ میں کرے تاکہ پسینہ آنے میں جلدی ہو۔ اس کے بعد مندرجہ چیزوں کا استعمال کرے۔ (۱) عصفر (کسم) (۲) تخم خربوزہ (۳) پسا ہوا چاول۔ ان تینوں چیزوں کو آس سیب اور گلاب کے عرق میں ملا کر گوندھ لے۔ پھر کسی برتن میں اس کو گرم کیا جائے اور پھر شہد کے ہمراہ بدن پر اس کی مالش کی جائے۔ اس ترکیب سے بدن صاف رہتا ہے اور تین بیماریوں کا ازالہ ہو جاتا ہے۔

حکیم قزوینی کا قول ہے کہ اگر نوره میں ہڑتال اور انگوڑی لکڑی کی راکھ ملا کر بدن پر ملا جائے اور اس کے بعد جو کا آنا اور ہاتھ اور خربوزہ کے بیج سے چند بار جسم کو دھو لیا جائے تو بال کمزور ہو جائیں گے اور ایک عرصہ دراز تک بال نہیں نکلیں گے۔ امام فخر الدین رازی کا کہنا ہے کہ ہڑتال سے قبل چونے کا استعمال کرنے سے اکثر کلف پیدا ہو جاتا ہے۔ اس کا دفعیہ پے ہوئے چاول اور عصفر کی مالش سے ہو جاتا ہے۔ گرم مزاج والوں کے لئے اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو چاول جو اور تخم خربوزہ کے پانی اور انڈوں میں ملا کر گوندھا جائے اور سرد مزاج والوں کے لئے مرزنجوش اور فہام (ایک مشہور گھاس) کے عرق میں گوندھ کر استعمال کیا جائے۔ چونے میں اگر ایک درہم کے بقدر ایلوہ اور اسی مقدار میں نخل اور المر ملا لیں تو زیادہ بہتر ہے تاکہ پھنسیوں اور خشک خارش سے محفوظ رہے۔ واللہ اعلم۔

خاتمہ

”امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے موطا میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث نقل کی ہے:-

”فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب معراج میں میں نے ایک عفریت الجن کو دیکھا کہ وہ مجھ کو آگ کے ایک شعلہ کے ذریعہ بلارہا ہے جب میں نے اس کو مڑ کر دیکھا تو جبریل نے مجھ سے کہا کیا میں آپ کو ایسے کلمات نہ بتاؤں جس سے اس کا یہ آگ کا شعلہ بجھ جائے اور یہ اوندھے منہ گر پڑے۔ میں نے کہا ضرور بتلائیے۔ حضرت جبریل نے کہا یہ دعا پڑھئے:-

”قُلْ اَعُوْذُ بِوَجْهِ اللّٰهِ الْكَرِيْمِ وَبِكَلِمَاتِ النَّبِيِّ لَا يَجَاوِزُھُنْ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ“ مِنْ خَيْرِ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمِنْ خَيْرِ مَا يَخْرُجُ فِيْهَا وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ الْاَطَارِ قَا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَارَ حَمْنُ۔

باب الحکم میں الجن کے تحت بھی اس حدیث کو نقل کیا گیا ہے۔

العفر

(عین کے کسرہ کے ساتھ) ابن اثرونے نہایہ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد الجش یعنی گھریلو جنگلی گدھے کا بچہ ہے اس کی مونٹ کے لئے عفرۃ کا لفظ مستعمل ہے۔

العُقَاب

(عقاب) یہ مشہور پرندہ ہے اس کی جمع ”اعقاب“ آتی ہے۔ اس لئے کہ عقاب مونث ہے اور ”افعل“ کا وزن جمع مونث کے لیے مختص ہے جیسے عناق کی جمع اعناق اور زراع کی جمع ازارع۔ آتی ہیں عقاب کی جمع کثرت عقبان اور جمع الجمع عقابین آتی ہیں جیسا کہ شاعر کے اس قول میں مذکور ہے:-

عُقَابُهُنَّ يَوْمَ الْجَمْعِ تَعْلُوْنَ وَتَنْتَ
لے دن عقاب زیر وبالا ہوتے ہیں)

اس کی کنیت ابوالاشیم ابوالحجاج ابوالاحسان بادھرا اور ابوالہشتم آتی ہیں۔ مادہ کے لئے ام الحوار ام الشور ام طلبہ ام لوح اور ام الہشتم آتی ہیں۔ جاہل عرب عقاب کو ”کاسر“ کہتے ہیں اور اس کو رنگ کے اعتبار سے الفد یہ بھی کہا جاتا ہے۔ عقاب مونث لفظ ہے۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ نرمادہ دونوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ نرمادہ کی تیز اسم اشارہ سے ہوتی ہے۔

”کاسر“ میں مذکور ہے کہ عقاب کو تمام پرندوں کا سردار اور سر (گدھ) کو اس کا کار گزار مانا گیا ہے۔ ابن ظفر نے کہا ہے عقاب نہایت تیز چمائی کا مالک ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے عرب میں اس کی چمائی ضرب المثل ہے۔ چنانچہ کہا جاتا ہے۔ ”اَبْصَرُ مِنْ عُقَابٍ“ (عقاب سے زیادہ دیکھنا) مادہ عقاب کو ”لغوۃ“ کہا جاتا ہے۔ غلیل کے مطابق لغوۃ اور لغوۃ کے معنی سریع الطیر ان عقاب ہیں۔ اس کو ”عقواء مغرب“ بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ بہت دور سے آتا ہے۔ لیکن اس سے وہ عقواء مراد ہے جس کا پیمان آگے آنے والا ہے۔

یہی مطلب ابوالعلاء کے قول میں مذکور عقواء کا لیا گیا ہے۔

أَرَى الْعُقَّاءَ كَبِرَانٍ نَصَادٍ لِّعَابِلٍ مَنْ تُطِيقُ لَهُ عَنَادًا

میرے خیال میں عقاب کا شکار کرنا بڑا مشکل ہے پس تو اس سے دشمنی کر جس سے دشمنی کی تیرے اندر طاقت ہے۔

وَحَنَ بِسَائِرِ الْأَخْوَانِ شَرًّا وَلَا تَأْمَنُ عَلَى سِرْفَوَادَا

وہ تمام ہم جنسوں سے بھی شر کا خطرہ محسوس کرتا ہے اور اپنے دل کے راز سے بھی مامون نہیں ہے۔

فَلَوْ خَبَرْتَهُمُ الْجَوَازِ حَبْرِي لَمَّا طَلَعَتْ مَخَافَةٌ أَنْ نَصَادَا

اگر جواز بھی ان کو میری خبر دے تب بھی وہ شکار کئے جانے کے خوف سے باہر نہیں آئیں گے۔

وَكَمْ عَيْنٍ نَامِلٌ أَنْ تَرَانِي وَتَفْقِدَ عِنْدَ زُوَيْتِي السَّوَادَا

اور بہت سی آنکھیں ایسی ہیں کہ اگر تو ان سے توقع قائم کرے گا تو معاملہ کے وقت ان سے کوئی خیر حاصل نہیں ہوگی۔

فَإِنْ كُنْتُ نَهَوِي الْعَيْشَ فَابْعِ تَوْسَطًا فَعِنْدَ التَّاهِي يَقْضُرُ الْمُتَطَاوِلُ

اگر تو پرسکون زندگی کا خواہاں ہے تو میانہ روی اختیار کر کیونکہ انتہا کو پہنچ کر لمبی سے لمبی چیز بھی ختم اور چھوٹی ہو جاتی ہے۔

تَوَالِي الْبُدُورُ النِّقْصُ وَهِيَ أَهْلَةٌ وَيَذِرُ كُفَّهَا النِّقْصَانُ وَهِيَ كَوَامِلُ

چھوٹا سا چاند جب وہ ہلال ہوتا ہے بڑھ کر بدر کمال بن جاتا ہے اور بدر کمال کو مکمل ہونے کا وجود نقصان گھیر لیتا ہے۔

أَيْسَعِدُنِي بِأُطْلَعَةِ الْبَذْرِ طَالِعٍ وَمِنْ مَشْرِئِي بِخَذِّكَ لَازِلُ

اے چاند کی طرح چمکنے والے کیا تو میری مدد کرے گا؟ یہ میری نحوست ہے کہ تیرے رخسار پر ایک بدترین نشان نظر آتا ہے۔

نَعَمْ قَدْ تَنَاهَى فِي الْجَفَاءِ قَطَاوَلَا وَعِنْدَ التَّاهِي بِقَضَرِ الْمُطْطَاوَلِ

ہاں میں قلم میں انتہا پر پہنچ گیا اور جب کوئی انتہا پر پہنچ جاتا ہے تو وہاں سے اسے لوٹنا ہی پڑتا ہے۔
کہتے ہیں کہ عقاب جب آواز نکالتا ہے تو یہ کہتا ہے ”بسی التَّغْدِ عَنْ النَّاسِ رَاحَةً“ (لوگوں سے دور رہنے میں راحت ہے)
عقاب کی دو قسمیں ہیں ایک کو عقاب اور دوسری کو زرنج کہتے ہیں عقاب مختلف رنگ کا ہوتا ہے سیاہ خوقیہ (سیاہ مائل سرخ) سفید کبرا۔
ان کی جائے رہائش بھی مختلف ہیں۔ بعض پہاڑوں میں بعض ریگستانوں میں بعض جنگلوں میں اور بعض شہروں میں رہتے ہیں۔ کہتے ہیں
کہ عقاب بہت نازک اندام ہوتا ہے اور اس کی اس نزاکت میں کوئی پرندہ اس کا ہمسرہ نہیں ہے۔

مورخ ابن خلکان نے عماد الکاتب کے حالات کے آخر میں لکھا ہے جیسا کہ نوٹ کہتے ہیں کہ عقاب میں العموم مادہ ہوتا ہے اور اس کا
زخمیں ہوتا۔ جو زخم اس سے جفتی کرتا ہے وہ کوئی دوسرا جانور ہوتا ہے جو اس کا ہم جنس نہیں ہوتا۔ کہتے ہیں کہ لومڑی عقاب کی مادہ سے جفتی
کرتی ہے۔ یہ امر عجائب روزگار میں سے ہے۔ ابن عسین کے اس شعر سے جو اس نے ابن سیدہ کی جہو میں کہا ہے اس بات کی تائید ہوتی
ہے۔

مَا أَنْتَ إِلَّا كَالْعُقَابِ فَأَمَّةٌ مَعْرُوفَةٌ وَلَهُ أَبٌ مَجْهُولٌ

تیری مثال عقاب جیسی ہے کہ اس کی ماں کو تو لوگ جانتے ہیں مگر اس کے باپ کو نہیں جانتے کہ کون ہے۔
عقاب کی مادہ عموماً تین تین اڑے دیتی ہے اور تین دن تک اس کو سیتی ہے۔ مگر اس کے برخلاف دیگر سب شکاری پرندے دو
اڑے دیتے ہیں اور تین دن بیٹے ہیں۔ جب عقاب کے بچے نکل آتے ہیں تو ان میں سے تیسرے بچہ کو وہ نیچے گرا دیتی ہے۔ کیونکہ
تیسرے بچے کو پالنا وہ گران محسوس کرتی ہے یہ اس کی قلت صبر کی وجہ سے ہے۔ جس بچہ کو عقاب مادہ گرا دیتی ہے اس کو ایک پرندہ جس کو
”کاسر اعظام“ (ہڈی شکن) کہتے ہیں پرورش کرتا ہے۔ اس پرندے کا یہ خاصہ ہے کہ وہ ہر پرندے کے گم گشتہ بچے کو پالتا ہے۔

عقاب جب کسی جانور کا شکار کرتا ہے تو فوراً ہی اس کو اپنے ٹھکانہ پر نہیں لے جاتا بلکہ جگہ جگہ لئے بھرتا ہے۔ عقاب نہایت بلند
مقامات کو اپنی نشست گاہ بناتا ہے۔ جب یہ خرگوش کا شکار کرتا ہے تو اول چھوٹے خرگوش کو اور پھر بڑے خرگوش کا شکار کرتا ہے۔ عقاب
شکاری پرندوں میں سب سے زیادہ حرارت والا اور تیز حرکت والا ہوتا ہے۔ یہ خشک حراج ہوتا ہے اور اس کے بازو ہلکے ہوتے ہیں اور اس
قدر تیز دوڑتا ہے کہ اگر صبح کو عراق میں ہے تو شام کو یمن میں۔

جب عقاب بھاری ہو جاتا ہے اور اڑنے پر قدرت نہیں رکھتا اور اندھا ہو جاتا ہے تو اس کے بچے اپنی کمر پر سوار کر کے جا بجالے
پھرتے ہیں اور جب بلا دہندہ میں ان کو کوئی صاف پانی کا چشمہ دکھائی دیتا ہے تو اس میں غوطہ دے کر اس کو دھوپ میں بٹھا دیتے ہیں۔ جب
سورج کی شعاعیں اس کے بدن میں نفوذ کرتی ہیں تو اس کے پر چمڑ جاتے ہیں اور پھر نئے پر نکل آتے ہیں اور اس کی آنکھوں کی قلت دور
ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد پھر وہ خود اس چشمہ میں غوطہ لگاتا ہے اور جب پانی سے لگتا ہے تو پھر دیا ہی جوان ہو جاتا ہے۔

توحیدی نے لکھا ہے کہ عقاب کے مہمات الہیہ میں یہ عجیب تر امر ہے کہ جب یہ اپنے گردوں میں کسی قسم کی تکلیف محسوس کرتا ہے تو
خرگوش اور لومڑیوں کا شکار کر کے ان کے گردوں کو کھا کر شفا یاب ہو جاتا ہے۔ عقاب سانپ کو بھی کھا لیتا ہے مگر اس کا سر نہیں کھاتا اور اسی
طرح دیگر پرندوں کا دل نہیں کھاتا۔ اس بات کی تائید امرالطیس کے اس شعر سے بھی ہوتی ہے۔

كَأَنَّ فُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابِسًا لَدَى وَكْرَهَا الْعَنَابِ وَالْخَشَفِ الْبَالِي

پرندوں کے قلوب خشک و تران کے گھونسلوں کے آس پاس ایسے معلوم ہوتے ہیں گویا کہ وہ عتاب اور خشک مجبور ہیں۔
اس شعر کے ہم معنی طرفہ بن عبد کا یہ قول ہے۔

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ فِي قَبْرِ عَشْهَانَوِي الْقَسْبِ مَلْقَى عِنْدَ الْمُنَادِبِ

پرندوں کے قلوب اس کے گھونسلے کی تلی میں ایسے معلوم ہوتے ہیں گویا وہ خشک مجبوروں کی گھٹلیاں ہیں جو بوقتِ دعوت پھینک دی گئی ہوں۔

بشار بن برد اعلیٰ شاعر سے کسی نے پوچھا کہ اگر آپ کو اللہ تعالیٰ حیوان بن جانے کا اختیار دیدیں تو آپ کونسا حیوان بننا پسند کریں گے؟ اس نے جواب دیا کہ میں عقاب بننا پسند کروں گا کیونکہ وہ ایسی جگہ رہتا ہے جہاں نہ درندے پہنچ سکتے ہیں اور نہ چوپائے۔ شکاری جانور اس سے دور ہی رہتے ہیں عقاب خود بہت کم شکار کرتا ہے۔ اکثر دوسرے شکاری جانوروں سے ان کے شکار چھین لیتا ہے۔ عقاب کی ایک خاص شان یہ ہے کہ اذان کے وقت ہمیشہ اس کے پردوں سے آواز نکلتی رہتی ہے۔ چنانچہ عمرو بن حزم کا یہ شعر عقاب کی اس مخصوص صنعت کا مویہ ہے۔

لَقَدْ تَرَكْتُ غَفْرَاءَ قَلْبِي كَأَنَّهُ جَنَاحُ عَقَابٍ ذَائِمٍ الْخَفَقَانِ

غفراء نے میرے دل کو ایسا کر کے چھوڑ دیا ہے گویا وہ عقاب کا بازو ہے جو ہمیشہ پھڑ پھڑاتا ہے۔

عجائب المخلوقات میں پتھروں کے بیان میں لکھا ہے کہ حجر العقاب ایک پتھری ہے جو ترہندی (املی) کے جج کے مشابہ ہوتی ہے۔ اگر اس کو بلایا جائے تو آواز کرتی ہے اور اگر توڑا جائے تو اس میں سے کچھ نہیں نکلتا۔ یہ پتھری عقاب کے گھونسلہ میں پائی جاتی ہے جس کو یہ بلاد ہند سے حاصل کرتا ہے۔ جب کوئی انسان اس کے گھونسلہ کے قریب آتا ہے تو یہ پتھری کو اس کی جانب پھینک دیتا ہے۔ کیونکہ یہ سمجھتا ہے کہ اس کا مقصود یہ پتھری ہی ہے۔ اس پتھری کی خاصیت یہ ہے کہ جو عورت عموماً ولادت میں جٹلا ہو اس کے گلے میں اس کو لٹکا دیا جائے تو بہت جلد ولادت ہو جائے گی۔ اگر کوئی شخص اس پتھری کو اپنی زبان کے نیچے دبائے تو وہ اپنے فریق مخالف پر بحث میں غالب رہے گا اور اس کی جملہ ضروریات پوری ہو جائیں گی۔

سب سے پہلے اہل مغرب نے عقاب کو سدھایا اور اس سے شکار کیا۔ مورخین نے بیان کیا ہے کہ قیصر شاہ روم نے شاہ فارس کسریٰ کو عقاب ہدیہ میں بھیجا اور لکھا کہ یہ بہت بکھدار ہے اور بہت سے وہ کام جن سے باز قاصر ہیں یہ ان پر قادر ہے۔ شاہ فارس نے اس کو قبول کیا اور سدھاکر اس سے شکار کیا تو بہت پسند آیا۔ شکار کی غرض سے ایک دن اس نے اس کو بھوکا رکھا تو عقاب نے شاہ فارس کے ہم نشین کے بچہ پر حملہ کر کے اس کو ہلاک کر ڈالا۔ کسریٰ یہ معاملہ دیکھ کر بولا کہ قیصر نے بغیر لشکر کے ہمارے ہی ملک میں ہم سے جنگ کی۔ اس کے بعد کسریٰ نے بطور ہدیہ قیصر کے پاس چیتا بھیجا اور لکھا یہ ہم آپ کے پاس ہدیہ میں ایسا جانور بھیج رہے ہیں جس کے ذریعہ آپ ہرن و دیگر جنگلی جانوروں کا شکار کر سکتے ہیں۔ عقاب نے کسریٰ کے یہاں جو کچھ واردات کی تھی اس کو اس نے پوشیدہ رکھا۔ قیصر نے جب چیتے میں مذکورہ اوصاف پائے تو بہت خوش ہوا۔ ایک روز قیصر اس سے غافل ہوا تو اس نے قیصر کے جوانوں میں سے ایک کو مار ڈالا تو قیصر نے کہا کہ کسریٰ نے ہمارا شکار کیا تو کوئی حرج نہیں۔ ہم نے بھی اس کا شکار کیا تھا۔ جب کسریٰ کو یہ بات معلوم ہوئی تو اس نے کہا کہ میں ساسان کا باپ ہوں۔

واقعہ:- مورخ ابن خلکان نے جعفر بن یحییٰ برکی کے حالات میں لکھا ہے کہ امام اصبہی فرماتے ہیں کہ جب رشید نے جعفر کو قتل کیا تو ایک

رات مجھے طلب کیا۔ میں گھبرایا ہوا آیا۔ اس نے اشارہ سے بیٹھنے کو کہا۔ میں بیٹھ گیا۔ پھر وہ میری جانب متوجہ ہوا اور کہا میں چند اشعار تجھے سنانا چاہتا ہوں۔ میں نے جواب دیا کہ اگر امیر المومنین کا ارادہ ہے تو بہت بہتر ہے۔ اس پر رشید نے یہ شعر سنائے۔

لَوْ أَنَّ جَعْفَرَ خَافَ اسْبَابَ الرَّدَى لَنَجَّاهُ مِنْهَا طَمَرٌ مُلْجَمٌ
اگر جعفر مہلک چیزوں سے پرہیز کرتا تو ہلاکت سے محفوظ رہتا۔

وَلَكَانَ مِنْ حَظِّ الْمَنِيَةِ حَيْثُ لَا يَرْجُوُ اللِّحَاقُ بِهِ الْعُقَابُ الْقَشَعُمُ
اور جو شخص موت سے اپنا بچاؤ کر رہا ہو اور یہ سمجھ رہا ہو کہ موت اس کو لاحق نہیں ہوگی۔

لَكِنَّهُ لَمَّا آتَاهُ يَوْمُهُ ! لَمْ يُلْفَعْ الْعَذْلَانُ عَنْهُ مُنْجِمٌ
لیکن موت ایک دن آکر رہ گئی اور کوئی تجربہ ذہانت اس کے حملہ سے نہیں بچا سکا۔

اشعار سننے ہی میں سمجھ گیا کہ یہ اشعار رشید ہی کے ہیں۔ لہذا میں نے کہا کہ بہت اچھے اشعار ہیں۔ اس کے بعد رشید نے کہا کہ اب تم جاسکتے ہو۔ میں نے بہت غور کیا کہ آخر رشید نے مجھے یہ اشعار کس مقصد سے سنائے ہیں۔ لیکن سوائے اس کے اور کچھ سمجھ میں نہ آیا کہ رشید کا منشاء یہ ہے کہ میں ان اشعار کو جعفر سے نقل کر دوں۔

جعفر کے قتل کا سبب

مورخین نے جعفر کے قتل کی وجہ کے متعلق مختلف حکایتیں بیان کی ہیں۔ جن میں سے چند درج ذیل ہیں:-

حکایت اول:- ابو محمد یزیدی سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ رشید نے جعفر کو یحییٰ بن عبد اللہ علوی کے بغیر سبب قتل کیا ہے تو اس کی تصدیق مت کرنا کیونکہ یحییٰ بن عبد اللہ ہی کی وجہ سے رشید نے جعفر کو قتل کیا تھا اور یہ واقعہ اس طرح ہوا تھا کہ رشید نے یحییٰ ابن عبد اللہ کو جعفر کے حوالے کیا۔ جعفر نے اس کو قید کر دیا۔ بعد ازاں ایک رات جعفر نے یحییٰ کو بلا کر اس سے پوچھنا چاہی۔ یحییٰ نے صحیح جواب دیا۔ اس کے بعد یحییٰ نے جعفر کو مخاطب کر کے کہا کہ اے جعفر میرے معاملے میں خدا کا خوف کر اور اپنے ہاتھ کو میرے خون میں آلودہ مت کر۔ کیونکہ اگر تو نے ایسا کیا تو قیامت کے دن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس بارے میں تجھ سے محاصمت کریں گے۔ خدا کی قسم! نہ میں نے کوئی شر کیا ہے اور نہ کسی شری کو پناہ دی ہے۔ یہ بات سن کر جعفر کھل گیا اور اس کو رہا کر دیا اور یہ حلف دے دیا کہ آئندہ وہ کوئی شرارت نہ کرے گا اور ایک آدمی کو جو یحییٰ کو اس کے گھر تک پہنچا سکے اس کے ہمراہ روانہ کیا مگر شدہ شدہ یہ بات رشید تک پہنچ گئی۔ رشید نے جعفر کو بلا کر اس سے معلوم کیا کہ یحییٰ کا کیا حال ہے؟ جعفر نے جواب دیا کہ وہ علیٰ حالہ قید و بند میں جکڑا ہوا ہے۔ رشید نے کہا کہ میری زندگی کی قسم کھا کر بتاؤ کہ وہ حقیقت میں قید ہے۔ جعفر چونکہ نہایت ذکی اور فطین تھا لہذا وہ فوراً سمجھ گیا کہ امیر المومنین کو یحییٰ کی رہائی کا علم ہو گیا ہے۔ چنانچہ اس نے کہا کہ اے امیر المومنین آپ کی حیات کی قسم اس کو میں نے رہا کر دیا ہے۔ کیونکہ مجھے معلوم ہو گیا تھا کہ اس کا کوئی قصور نہیں ہے۔

بظاہر رشید نے جعفر کے اس فعل کو سراہا اور کہا کہ یقیناً تم نے وہی کیا جو ہمارے دل میں تھا۔ لیکن اسی واقعہ سے اس کے دل میں جو خلش ہوئی اس کو اس نے جعفر سے پوشیدہ رکھا اور جب جعفر جانے لگا تو اس کو دیکھتا رہا اور کہنے لگا اے جعفر اگر میں نے تجھے قتل نہ کیا تو اللہ تعالیٰ مجھے دشمنوں کی تلوار سے قتل کر دے۔

حکایت دوم:- صاحب حمام کی تاریخ میں مذکور ہے کہ رشید کو جعفر سے بے پناہ محبت تھی اور اس سے کسی بھی وقت جدائی گوارا نہ تھی اور یہی

حال اپنی بہن عباسیہ بنت مہدی کے ساتھ تھا۔ چنانچہ رشید نے جعفر سے کہا کہ میں عباسیہ سے تیری شادی کر دیتا ہوں تاکہ تیرے لئے اس کو دیکھنا جائز ہو جائے اور مجلس میں بیٹھنے میں دشواری نہ ہو لیکن ٹو عباسیہ کو ہاتھ نہیں لگائے گا کیونکہ یہ نکاح صرف حلت نظر کے لئے ہے۔ چنانچہ نکاح کے بعد یہ دونوں رشید کی مجلس میں حاضر ہوتے اور اختتام اجلاس پر رشید تو مجلس سے اٹھ کر چلا جاتا جس یہ دونوں شراب پیتے اور یہ دونوں نوجوان تھے پس عباسیہ کھڑی ہوتی اور جعفر کی طرف لپک جاتی پس جعفر اس سے جماع کرتا تو عباسیہ حاملہ ہو گئی اور اس نے ایک لڑکے کو جنم دیا۔ عباسیہ نے رشید کے خوف کی وجہ سے اس لڑکے کو اپنی خاص باندیوں کے ہمراہ مکہ بھیج دیا۔ کچھ دن تو یہ معاملہ صیغہ راز میں رہا۔ لیکن ایک بار عباسیہ کی اپنی باندی سے کسی بات پر ناچاقی ہو گئی اور اس باندی نے یہ تمام معاملہ رشید پر ظاہر کر دیا اور لڑکے کی پرورش کے مقام اس کی تمہانی کرنے والی باندی اور جو کچھ ساز و سامان اس کے ہمراہ تھا سب کی تفصیل سے رشید کو آگاہ کر دیا۔ چنانچہ رشید حج کرنے گیا تو اس نے لڑکے اور اس کے پرورش کرنے والے کو بلایا اور باندی کی اطلاع کو صحیح پایا۔ پس تب ہی سے رشید خاندان برمک کی چابی کے در پے ہو گیا۔

حکایت سوم:- بعض کا خیال ہے کہ رشید نے جعفر کو اس لئے قتل کیا کہ جعفر نے اپنے لئے دنیا کا ساز و سامان جمع کر لیا تھا۔ چنانچہ رشید کا جب کبھی بھی کسی باغ یا زمین پر گزر ہوا تو اس کو بتایا جاتا کہ یہ بھی جعفر کی ملکیت ہے اور یہ معاملہ کافی دنوں تک ایسے ہی چلتا رہا اور جعفر کی جائیداد کی تعداد بڑھتی رہی لیکن ایک بار جعفر نے اپنے پر ایک قلم یہ کیا کہ ایک شخص کو بغیر کسی قصور کے قتل کر ڈالا۔ پس رشید نے جعفر کو اسی بہانے قتل کر دیا۔

حکایت چہارم:- بعض کہتے ہیں کہ جعفر کے قتل کا سبب یہ ہوا کہ رشید کو ایک قصہ سنایا اور اس قصہ کے راوی کا ناک مخی رکھا گیا۔

اس قصہ میں یہ اشعار مذکور تھے

قُلْ لَّامِينَ اللّٰهُ فِیْ اَرْحَمِهِ • وَمَنْ اِلَٰهُمُ الْحَلْ وَالْعَقْدُ

امین اللہ اور اس شخص سے جو اس سلطنت میں مل و عقد کا مالک ہے کہہ دو کہ

هٰذَا اِبْنُ يَمْحُوْهُ قَدْ عَدَا مَلِكًا بِفُلْكَ مَا بَيْنَكُمَا حَدٌ

یہ جعفر ابن یحییٰ تیری سلطنت کا مالک بن گیا اور تم دونوں کے درمیان کوئی حد فاصل اور فرق نہیں ہے۔

اَمْزُكْ مَرْذُوْدٌ اِلٰی اَمْرٍ • وَامْرُؤٌ لَّیْسَ لَهٗ رَدٌ

تیرا حکم تو اس کے پاس جا کر رد ہو جاتا ہے لیکن اس کے حکم کو کوئی رد کرنے والا نہیں ہے۔

وَقَدْ بَنٰی الدَّارَ الَّتِیْ مَا بَنٰی الْفُرْسُ لَهَا مِثْلًا وَلَا اِلٰهَ اِلَّا

اور اس نے ایک ایسا محل تیار کیا ہے کہ اس جیسا نہ اہل فارس بنا سکے اور نہ اہل ہند۔

وَالذُّرُ وَالْيَاقُوْتُ حَصْبَاءُ هَا وَتَرَابُهَا الْعَبْرُ • وَالنَّدُ

اور موتی و یاقوت اس محل کی اینٹیں ہیں اور غبر و شبنم اس کا گارا ہے۔

وَنَحْنُ نَعْمٰی اَنَّهُ وَاَرِثٌ • فُلْكَ اِنْ غَلَبَكَ اللُّحْدُ

اور ہمیں اس بات کا خوف ہے کہ تیرے مرنے کے بعد بھی تیرے ملک کا وارث ہوگا۔

وَلَنْ يُّنَاجِیَ الْعَبْدُ اَرْبَابَهُ اِلَّا اِذَا مَا بَطَرَ الْعَبْدُ

اور غلام کبھی بھی اپنے آقاؤں پر فخر نہیں سکتا۔ مگر یہ کہ جب غلام کثرت نعمت کی وجہ سے اترانے لگے۔ جب رشید کو یہ معلوم ہوا۔ تبھی اس کے دل میں خلش پیدا ہو گئی اور اس نے جعفر کو قتل کرادیا۔

حکایت ششم:- کہتے ہیں کہ مسرور کا قول ہے کہ میں نے رشید کو ۸۲ھ میں حج کے موقعہ پر طواف کے دوران یہ کہتے ہوئے سنا:-
”اے اللہ تو جانتا ہے کہ جعفر واجب القتل ہے اور میں تجھ سے اس کے قتل کے بارے میں استخارہ کرتا ہوں لہذا مجھ پر معاملہ واضح کر دے۔“

رشید جب حج سے فارغ ہو کر واپس انبار پہنچا تو مسرور اور حماد کو جعفر کے پاس بھیجا۔ جب یہ دونوں جعفر کے پاس پہنچے تو ایک گویا اس کے سامنے یہ شعر پڑھ رہا تھا۔

فَلَا تَبْغِ فَكُلَّ فَتًى سَبَّابٍ عَلَيْهِ الْمَوْتُ يَنْطَرِقُ أَوْ يُغَادِي

تو دور مت جا کیونکہ ہر شخص پر موت آتی ہے رات میں آجائے یا صبح میں آجائے۔

مسرور نے یہ شعر سن کر کہا میں اسی وجہ سے آیا ہوں۔ خدا کی قسم تیری موت آجکل۔ امیر المومنین کے پاس چل۔ جعفر نے اپنا تمام مال صدقہ کر دیا اور غلاموں کو آزاد کر دیا اور لوگوں کو اپنے حقوق معاف کر دیئے۔ پھر مسرور کے ہمراہ اس مکان میں آیا جہاں رشید قیام پزیر تھا۔ اس کے پہنچنے ہی گرفتار کر کے گدھے کی رسی سے بندھ دیا گیا اور رشید کو اس کی اطلاع دی گئی۔ رشید نے حکم دیا کہ اس کا سر کاٹ کر میرے سامنے پیش کیا جائے۔ چنانچہ اس کا سر کاٹ کر رشید کے سامنے پیش کیا گیا۔ یہ واقعہ اوائل صفر ۸۲ھ میں جبکہ جعفر کی عمر ۳۷ سال تھی پیش آیا۔ اس کے بعد اس کا سر ہل پر لٹکا دیا گیا اور پھر ہر عضو کو بھی ہل پر لٹکا دیا اور ایک عرصہ تک اسی طرح لٹکے رہے۔ یہاں تک کہ جب خراسان جاتے ہوئے رشید اس پر سے گزرا تو اس نے کہا کہ اس کے سر اور بدن کو جلا دیا جائے۔ چنانچہ اس کو جلا دیا گیا۔ جب رشید نے جعفر کو قتل کیا تو پورے خاندان برک اور ان کے متعلقین کو احاطہ میں لے کر اعلان کرادیا کہ محمد بن خالد بن برک کے علاوہ کسی کو امان نہیں ہے یا اس کی اولاد اور اس کے ہمراہی امان میں ہیں۔

علیہ بیت مہدی نے جب رشید سے دریافت کیا کہ جعفر کو کس وجہ سے قتل کر دیا تو رشید نے جواب دیا کہ اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ یہ میرا کرتا اس راز سے واقف ہے کہ میں نے جعفر کو قتل کیا تو میں اس کو بھی نذر آتش کر دوں گا۔ جب جعفر کو قتل کر کے سولی پر لٹکا دیا گیا اور یزید رقاشی شاعر کو معلوم ہوا تو وہ آیا اور آ کر مرثیہ کے طور پر مندرجہ ذیل اشعار کہے۔

أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ لَا خَوْفٌ وَاهٍ وَعَيْنٌ لِلْغُلَيْفَةِ لَا تَنَامُ

خدا کی قسم اگر چٹل خور کا اور غلیفہ کی اس آنکھ کا جو نہیں جھپکتی خوف نہ ہوتا۔

لَطَفْنَا خَوْفَ جَدِّكَ وَاسْتَلَمْنَا كَمَا لِلنَّاسِ بِالْحَجَرِ إِسْلَامُ

تو یقیناً ہم تیری سولی کا طواف کرتے اور اسے بوسہ دیتے جس طرح لوگ حجر اسود کو چومتے ہیں۔

فَمَا ابْهَضْتُ قَبْلَكَ يَا ابْنَ يَغْمُزٍ جَسَماً فَلَهُ الشَّيْفُ الْجَسَامُ

اے یحییٰ کے بیٹے! تو نے اس سے پہلے قاطع کھوار دیکھی ہی نہیں ایسی کھوار جو قطع کرے لطف خیال اور دنیا دونوں کو۔

عَلَى لِلدَّاتِ وَاللُّنْيَا جَمِيعاً لِنَوْلِهِ إِلٍ بِوَمَكِ السَّلَامُ

لذت اور دنیا دونوں کو قطع کرنے والی ہے موت کے گھاٹ اتارنے والی ہے خدا ان حالات میں خاندان برک کو محفوظ رکھے۔

جب رشید کو ان اشعار کا علم ہوا تو رقاشی کو بلوایا اور اس سے کہا کہ یہ اشعار کہنے کی تجھے جرأت کیونکر ہوئی؟ جبکہ تجھے معلوم ہے کہ جو شخص جعفر کی نعش کے پاس آئے گا یا اس کا مرثیہ کہے گا ہم اس کو شدید ترین سزا دیں گے۔ رقاشی نے جواب دیا کہ جعفر مجھے ہر سال ایک ہزار دینار دیتا تھا اس لئے میں نے اس کا مرثیہ کہا۔ رشید نے کہا جب تک ہم حیات رہیں گے ہماری جانب سے تجھے سالانہ دو ہزار دینار ملیں گے۔

کہتے ہیں کہ ایک عورت جعفر کی نعش کے پاس آئی اور اس کے سولی پر لٹکے ہوئے سر کو دیکھ کر کہا ”بخدا آج ٹو نشان بن گیا ہے۔ اور مکارم کے اعلیٰ مقام پر ہے۔“ پھر یہ اشعار پڑھے۔

وَلَمَّا رَأَيْتُ الشَّيْفَ خَالِطَ جَعْفَرًا وَنَادَيْتُ مَنَادًا لِلْخَلِيفَةِ لِيْ يَنْصَحِيْ

جب میں نے تلواری کو دیکھا کہ وہ جعفر کے سر پر پڑی اور خلیفہ نے مجھی کے بھی قتل کا حکم دے دیا۔

بَكَيْتُ عَلَى الدُّنْيَا وَأَيْقَنْتُ أَنَّ قَصَارَى الْفَتَى يَوْمًا مُّفَارِقَةً الدُّنْيَا

تو میں دنیا کے اٹھلاہات پر رو دیا اور مجھے یقین آ گیا کہ یہ دنیا ایک دن یقیناً چھوٹنے والی چیز ہے۔

وَمَا هِيَ إِلَّا ذُوْلَةٌ "بَعْدَ ذُوْلَةٍ لِّحَوْلِ ذَا نِعْمَتِيْ وَتَعْقِبُ ذَا بَلَوِيْ

دنیا کی حقیقت اس سے زیادہ نہیں کہ آج وہ اس کے پاس اور کل اس کے پاس ہے۔

إِذَا أُنْزِلَتْ هَذَا مَنَازِلَ رَفَعَةِ مِنَ الْمَلِكِ حَطَّتْ ذَا إِلَى الْغَايَةِ السُّفْلَى

کسی کو اونچے مرتبے پر پہنچانی ہے تو کسی کو پستیوں کے گڑھے میں دھکیل دیتی ہے۔

یہ اشعار کہنے کے بعد وہ عورت ہوا جیسی تیز رفتار کے ساتھ چلی گئی اور ایک لمحہ کے لئے بھی وہاں نہیں رکی۔

جب سفیان بن عیینہ کو جعفر کے قتل کی خبر ملی تو آپ نے قبلہ رو ہو کر یہ عاکہ ”اے اللہ! جعفر نے ہماری دنیوی ضروریات کا خیال رکھا

آپ جعفر کی اخروی ضرورت کا خیال فرمائیے۔“

جعفر نہایت صاحب جود و کرم تھا اس کی سخاوت و بخشش کے واقعات مشہور ہیں اور بہت سی کتابوں میں بھی مذکور ہیں۔ رشید کے

نزدیک جو مرتبہ جعفر کو حاصل تھا وہ اور کسی وزیر کو حاصل نہیں تھا اور رشید اس کو اپنا بھلائی کہا کرتا تھا اور اس کو اپنے لباس میں بٹھاتا تھا۔ رشید

نے جب جعفر کو قتل کیا تو اس کے والد مجھی کو ہمیشہ کے لئے جیل میں ڈال دیا۔ خاندانِ برمک کو جو دو مقامیں بڑا اونچا مقام حاصل تھا جیسا

کہ مشہور ہے سترہ سال تک یہ لوگ رشید کی وزارت پر فائز رہے۔

ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ زبیر بن عبدالمطلب نے اس سانپ کے بارے میں ”جس کی وجہ سے قریش بنام کعبہ سے گھبرا رہے

تھے۔ یہاں تک کہ ایک عقاب اس سانپ کو اچک کر لے گیا۔ یہ شعر کہے ہیں۔

عَجَبْتُ لَمَّا تَصَوَّرْتُ الْعُقَابَ إِلَى الصُّبَّانِ وَهِيَ لَهَا إِضْطِرَابٌ

مجھے بڑا تعجب ہوا کہ جب عقاب اڑ رہی ہو اور اڑ رہی ہو ان کے حملے سے تڑپ اٹھے۔

وَقَدْ كَانَتْ يَكُونُ لَهَا كَشِيشٌ وَأَخْبَانًا يَكُونُ لَهَا وَلاَبٌ

کبھی ان کو اضطراب آتا ہے اور کبھی وہ اچھلتے ہیں۔

إِذَا قُمْنَا إِلَى التَّامِسِ شِدَتْ فَهَبْنَا لِلْبَنَاءِ وَقَدْ تَهَابٌ

جب ہم بنیاد رکھتے ہیں تو اس کی مضبوطی کا خیال رکھتے ہیں حالانکہ یہی مضبوط عمارتیں ایک دم گر جاتی ہیں۔
 فَلَمَّا أَنْ عَشِينَا الزَّجْرَ جَاءَتْ عَقَابٌ خَلَقَتْ وَلَهَا انْصِبَابٌ
 ہم تو صرف ڈانٹ ڈھٹ سے ہی ڈرتے تھے حالانکہ اس کے بعد ایسی مہمیتیں آئیں جو نہ نلنے والا ثابت ہوئیں۔
 فَضَمْنَهَا إِلَيْهَا ثُمَّ خَلَّتْ لَنَا الْبِنَانُ لَيْسَ لَهُ جِجَابٌ
 میں اسے اپنا گروہ ایسی عمارت ٹکلی جس میں اوٹ کا نام و نشان نہیں تھا۔
 فَكُنَّا حَاجِدِينَ إِلَى بِنَاءٍ لَنَا مِنْهُ الْقَوَاعِدُ وَالتُّرَابُ
 ہم دوڑتے ہوئے اپنی عمارتوں کی طرف چلے تو وہاں نہ ستون تھے اور نہ مٹی۔
 غَدَاةً نَرْفَعُ الْعَاسِيسَ مِنْهُ وَلَيْسَ عَلَيَّ مَسَاوِينَا شِبَابٌ
 آنے والی صبح ہم پھر بنیادیں اٹھائیں گے حالانکہ ہمارے عیوب کا کوئی پردہ پوش نہیں ہے۔
 أَعَزُّ بَنُ الْمَلِكِ بَنِي لَوَى فَلَيْسَ لِأَصْلِهِ مِنْهُ ذَهَابٌ
 عزتوں کے زیادہ مستحق تو خاندان بنی لوی والے ہیں جن کو کوئی قسم نہیں کرے گا۔
 وَقَدْ خَشِدَتْ هُنَاكَ بَنِي عَدَى وَزَوْرَةٌ تَغْهَلُهَا كِلَابٌ
 بنو عدی نے اس خاندان پر ایسا ہی حملہ کیا جیسے راہ گیر کو کتے بھونکتے ہیں۔

فَبَوَانَا الْمَلِكُ بِذَاكَ غَزَاً وَعِنْدَ اللَّهِ يَلْتَقِسُ الثَّوَابُ
 ہم نے اس بادشاہ سے پناہ طلب کی اور اس نے دی اس حسن سلوک کا ثواب خدا ہی اس کو دے گا۔

ابن عبدالبر نے "تمہید" میں عمرو بن دینار کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ جب قریش نے کعبہ کی تعمیر کا ارادہ کیا تو وہاں سے ایک بڑا سانپ برآمد ہوا جو کعبہ اور قریش کے درمیان حائل ہو گیا۔ اچانک ایک سپید عقاب آیا اور اس سانپ کو اٹھا کر بے گیا اور اس کو اجیاد کی جانب پھینک دیا۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ تمہید کے بعض نسخوں میں سپید عقاب کے بجائے سفید پرندہ مذکور ہے۔
 فائدہ:- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جب ہد ہد کو عتاب پایا تو عتاب کو جو پرندوں کا سردار ہے بلایا اور اس کو سزا اور سختی کی دھمکی دی اور کہا کہ فوراً اس کو میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ عتاب آسمان کی جانب اٹھا اور ہوا سے چلا ملا اور دنیا کو اس طرح دیکھنے لگا جیسے کوئی شخص اپنے سامنے کسی تھالی کو دیکھے۔ پھر وہ اپنی اور ہد ہد کی جانب متوجہ ہوا تو ہد ہد کو یمن کی جانب جاتے ہوئے دیکھا تو عتاب نے اس کو جا کر پکڑ لیا۔ ہد ہد نے اس سے کہا کہ میں اس ذات کے واسطے سے سوال کرتا ہوں۔ جس نے تجھے مجھ پر قدرت و طاقت بخشی تو مجھ پر رحم کر دے۔ عتاب نے جواب دیا کہ تیرا نام ہو اللہ کے رسول سلیمان علیہ السلام نے قسم کھائی ہے کہ وہ تجھے سزا دیں گے یا تجھے ذبح کر دیں گے۔ پھر عتاب اس کو لے کر واپس ہوا تو راستہ میں گدھ اور دیگر پرندوں کے لشکر ملے۔ انہوں نے اس کو خوف دلایا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی دھمکی کی خبر دی۔ ہد ہد نے کہا جو میری تقدیر میں ہے وہ تو ہو گا ہی۔ لیکن یہ بتاؤ کہ اللہ کے بنی نے کوئی اہمیت نہیں کیا۔ پرندوں نے جواب دیا کہ ہاں اہمیت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اگر کوئی واضح دلیل لے آیا تو فتح جائے گا۔ ہد ہد نے کہا تو پھر نجات ہو گئی۔

پس جب ہد ہد حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا تو تواضعاً اپنا سر اٹھا لیا اور اپنی دم و بازوؤں کو جھکا لیا۔ حضرت

سلیمان علیہ السلام نے اس سے پوچھا کہ تُو اپنی خدمت اور جگہ چھوڑ کر کہاں چلا گیا تھا۔ میں یقیناً تجھے سخت سزا دوں گا یا ذبح کر دوں گا۔ ہد ہد نے کہا اے اللہ کے نبی! اس وقت کا خیال کیجئے جب اللہ کے سامنے اس طرح کھڑے ہوں گے جس طرح آج میں آپ کے سامنے کھڑا ہوا۔ یہ سن کر حضرت سلیمان علیہ السلام کے رونگٹے کھڑے ہو گئے اور بدن پر لرزہ طاری ہو گیا۔

شرعی حکم

عقاب کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ذی مخلب ہے۔

عقاب کو مارنا پسندیدہ ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ چنانچہ امام رافعی اور امام نووی نے فرمایا ہے کہ اس کا مارنا پسندیدہ ہے اور شرح مہذب میں ہے کہ عقاب اس قسم میں شامل ہے کہ جن کا مارنا پسندیدہ ہے۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ اس کا قتل کرنا مکروہ ہے اور یہ وہ قسم ہے کہ اس میں نفع بھی ہے اور نقصان بھی ہے۔ اسی کی تصدیق قاضی ابوالطیب طری نے فرمائی ہے اور یہی میرے (علامہ دیمیری) نزدیک معتد ہے۔

ضرب الامثال

اہل عرب کسی چیز کی دوری کو ظاہر کرنے کے لئے کہتے ہیں "أَمْنَعُ مِنْ عُقَابِ الْخَوِّ" (فضاء کے عقاب سے بھی زیادہ دور) یہ مثال عمرو بن عدی نے قصیر بن سعد کے بارے میں زبائ نامی عورت کے مشہور قصہ میں بیان کی ہے اور اسی بارے میں ابن درید نے مقصورہ میں یہ اشعار لکھے ہیں۔

وَاحْتَرَمَ الْوَضَاحُ مِنْ دُونِ الْعِيِ اَمْلَهَا سَيْفُ الْحَمَامِ الْمُنْتَضِيِ
اور میں تو ڈرتا ہوں ان تمام رکاوٹوں کو جو میری راہ میں حائل ہوتی ہیں۔

وَقَدْ سَمِعُوا إِلَى اَوْتَارِهِ فَاحْطَطْ مِنْهَا كُلُّ عَالِي الْمُنْتَهِيِ
عمرو اپنے مقاصد کی معراج کو پہنچ گیا اور اتنے اونچے مقام کو پہنچا کہ وہاں تک کوئی نہیں پہنچ سکتا۔

فَاسْتَنْزَلَ الزَّيْبَاءُ فُسْرًا وَهِيَ مِنْ عُقَابِ لَوْحِ الْجَوِّ اَعْلَى الْمُنْتَهِيِ
زبائ نے اس کے عروج کو نزدل میں بدل دیا اور خود زبائ ان بلند یوں پر پہنچی جہاں عمر کے قدم تک نہ پہنچتے تھے۔

عقاب چونکہ بہت بلندی پر پرواز کرتا ہے اور کسی کے ہاتھ نہیں آتا اس لئے شاعر نے اس کو "لَوْحِ الْجَوِّ" سے تشبیہ دی ہے۔ لوح زمین و آسمان کے مابین فضاء اور خلا کو کہتے ہیں اور "فُسْرًا" کے معنی بھی یہی ہیں۔ یہ قصہ امین و شام اور ابن جوزی وغیرہ نے اس طرح بیان کیا ہے۔ ناقدین کا خیال ہے کہ مورخین کے کلام کو ناقلین نے ایک دوسرے سے غلط کر دیا ہے۔ جذیرہ امیش نامی بادشاہ حمیرہ اور اس کے اطراف و جوانب کا سلطان تھا اور ساٹھ سال تک اس نے ان علاقوں پر حکومت کی ہے۔ یہی وہ پہلا بادشاہ ہے جس نے اپنے سامنے شمع روشن کرائی اور جنگ میں ٹخنیق نصب کرائی۔ تمام معاصرین پر اس کا رعب و دبدبہ تھا۔ یہی وہ پہلا بادشاہ ہے جس کی پوری سرزمین عراق پر حکومت قائم ہوئی۔ اس نے ملج بن براء سے جنگ کی ملج حضرموت کا حکمران تھا اور روم و فارس کے مابین حد فاصل بنا ہوا تھا۔ یہ ملج وہی بادشہ ہے جس کا عدی بن زید نے اپنے اس قول میں ذکر کیا ہے۔

وَاحِوِ الْحَضْرَ اَذْبَانَا وَاذْ ذُجَلَةَ تُجْنِي إِلَيْهِ وَالْخَابُورَا

"سرزمین حضرموت کا بادشاہ جس نے اس شہر کو آباد کیا اور دجلہ نامی ندی جو شہر سے نکلتی تھی۔"

شاذۃ مرمراً و جلۃ کلۃا فَلِلطَّيْرِ فِي ذِرَاةٍ وَ كُورٍ

”اس نے اس عری وک سنگ مرمر سے مضبوط کیا اور اس پر سفیدی پھیری۔ پس پرندے عری کے کنارے اپنے گھونسلے بنانے لگے۔“

لَمْ يَهْبُتْ رَيْبُ الْمَنُونِ وَ بَادَ الْمَلِكُ عَنْهُ فَبَابَهُ مِنْهُ جُورٌ

مگر انہیں بھی موت نے نہیں چھوڑا ملک جاتا رہا اور مملکت کے دروازے اب بند ہیں۔

جزیرہ نے طبع کو قتل کر دیا اور اس کی لڑکی زباہ کو چھوڑ دیا۔ وہ لڑکی روم چلی گئی۔ یہ لڑکی نہایت عقلمند عربی زبان کی ادیب نہایت شیریں بیان شدید القوہ بلند ہمت تھی۔ کلبی کا بیان ہے کہ اس زمانہ میں کوئی عورت زباہ سے زیادہ حسین و جمیل نہیں تھی۔ اس کا اصلی نام فارعہ تھا۔ اس کے بال اتنے لمبے تھے کہ جب یہ چلتی تھی تو اس کے بال زمین پر گھسٹتے تھے اور جب ان کو کھلتی تھی تو پورے بند کو چھپا لیتے تھے۔ ان بالوں کی ہی وجہ سے اس کا نام زباہ پڑ گیا۔

کہتے ہیں کہ اس کے باپ کا قتل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بھت سے پہلے ہوا تھا۔ اس نے اپنی ہمت و محنت کے ذریعے لوگوں کو جمع کیا اور مال صرف کیا اور اپنے باپ کی سلطنت واپس لے لی اور جزیرہ کو وہاں سے بگھا دیا اور اس نے دریائے فرات کے دونوں جانب مشرق و مغرب میں دو شہر آباد کئے اور ان دونوں کے درمیان فرات کے نیچے سے ایک سرنگ بنائی اور جب دشمن کا خوف ہوتا تو اس میں جا کر محفوظ ہو جاتی۔ ابھی تک کسی مرد سے اس کا اختلاط نہیں ہوا تھا۔ اس لئے یہ دو شیرہ اور کنواری تھی۔ جزیرہ اور اس کے درمیان جنگ کے بعد مصالحت ہو گئی تھی۔ ایک بار جزیرہ کے دل میں اس کو پیغام نکاح دینے کا خیال آیا تو اس نے اپنے مخصوص مشیروں کو طلب کیا تمام لوگ خاموش رہے۔ جو اس کا چچا زاد بھائی تھا نہایت عقلمند و ذہین تھا اور جزیرہ کا وزیر خزانہ اور معاملات سلطنت میں اس کا معتمد تھا۔ اس نے کہا اے بادشاہ! اللہ آپ کو بری چیزوں سے محفوظ رکھے۔ زباہ ایک ایسی عورت ہے جو مردوں سے علیحدہ رہتی۔ لہذا وہ دو شیرہ اور کنواری ہے۔ اس کو مال میں کوئی رغبت ہے نہ جمال میں اور آپ کے ذمہ اس کا خون بہا ہے اور اس نے آپ کو مصیبت اور خوف کی وجہ سے چھوڑ رکھا ہے حالانکہ اس کے قلب میں حسد اس طرح چھپا ہوا ہے جس طرح پتھر میں آگ پوشیدہ ہوتی ہے کہ اگر آپ اس کو گڑیں تو وہ ظاہر ہو جائے گی اور اگر آپ اس کو چھوڑ دیں تو پوشیدہ ہو جاتی ہے۔ شہزادوں میں آپ کا کفو موجود ہے اور ان سے رشتہ کرنے میں نفع ہے اور اللہ رب العزت نے آپ کو ان چیزوں کی طمع سے رفیع بنایا ہے جو آپ کی شایان شان نہیں ہیں۔ نیز اللہ نے آپ کو بلند مرتبہ بنایا ہے۔ آپ سے بلند مرتبہ کوئی شخص نہیں ہے۔ مذکورہ بالا تفصیل ابن جوزی وغیرہ کے بیان کے مطابق ہے۔

شارح ”دریہ“ ابن ہشام وغیرہ نے اس طرح بیان کیا ہے کہ زباہ نے خود پیغام نکاح دیا تھا اور اپنے آپ کو پیش کیا تھا تا کہ جزیرہ کے ملک کو اپنے ملک میں شامل کر سکے۔ زباہ کے اس پیغام کے بارے میں مشورہ کے لئے جزیرہ نے اپنے مشیروں کا اجلاس طلب کیا۔ تمام مشیروں نے اس کی تصویب کی مگر صرف قعیر نے اس کی مخالفت کی اور کہا کہ اے بادشاہ! یہ دھوکہ اور فریب ہے۔ لیکن جزیرہ نے اس بات کو تسلیم نہیں کیا۔ یہ قعیر حقیقت میں پستہ قد نہیں تھا بلکہ اس کا نام ہی قعیر تھا۔

ابن الجوزی کہتے ہیں کہ شاہ جزیرہ نے قعیر کی رائے سن کر کہا کہ اے قعیر! رائے تو نے جو کچھ کہا وہ اپنی جگہ ٹھیک ہے لیکن میرا دل اس کو قبول نہیں کرتا بلکہ میرا دل زباہ کا خواہاں اور مشتاق ہے اور ہر شخص کی تقدیر معین ہے جس سے کسی کو مفر نہیں ہے۔ اس کے بعد شاہ جزیرہ نے ایک پیغام رساں کو روانہ کیا اور اس سے کہا کہ زباہ کی رائے مظلوم کرو کہ وہ میرے بارے میں کیا رائے رکھتی ہے؟ شاہ جزیرہ کا

پیغام رساں زباہ کے پاس آیا۔ جب زباہ نے جذیرہ کا پیغام سنا تو قاصد سے کہا کہ میں آپ کے اور اس پیغام کے استقبال کے لئے جو آپ لاتے ہیں اپنی آنکھیں بچھانا چاہتی ہوں۔ اسی طرح سے زباہ نے بہت رغبت اور مسرت کا اظہار کیا اور قاصد کا بہت اعزاز و اکرام کیا اور کہا کہ میں خود اس بات کی متنی تھی۔ لیکن اس خوف سے کہ میں شاہ جزیرہ کی کفو نہیں ہوں پیغام دینے سے اعراض کرتی رہی ہوں۔ کیونکہ شاہ کا مرتبہ مجھ سے بلند ہے اور میرا رتبہ شاہ سے کمتر ہے۔ میں آپ کے پیغام کو بسر و چشم قبول کرتی ہوں۔ اور اگر شادی کے معاملات میں پہل کرنا مردوں کے لئے ضروری نہ ہوتا تو یقیناً میں خود شاہ جذیرہ کے پاس حاضر ہوتی۔ زباہ نے اس پیغام رساں کے ذریعہ شاہ جذیرہ کے لئے ہدایا میں بڑے قیمتی غلام باعدیاں، تھیا زور ہیں اور بہت سارے اموال اونٹ بکریاں وغیرہ اور بیش بہا لباس و سامان جواہر روانہ کئے۔

جب یہ قاصد شاہ جذیرہ کے پاس آیا اور شاہ جذیرہ نے زباہ کے جواب کو سنا اور اس کے حیران کن لطف و کرم کو دیکھا تو بہت خوش ہوا اور یہ سمجھا کہ یہ سب کچھ زباہ نے میری محبت میں کیا ہے۔ بعد ازاں فوراً اپنے خواص و وزراء کو ساتھ لے کر روانہ ہو گیا جن میں جذیرہ کا وزیر خزانہ قصیر بھی تھا۔ اپنے پیچھے سلطنت کی انجام دہی کے لئے عمرو بن عدی لُحی کو اپنا نائب بنایا۔ خاندان لُحی میں بادشاہ بننے والا یہ پہلا شخص تھا۔ اس کی سلطنت ۱۳۰ برس رہی۔ یہ وہی عمرو بن عدی ہے جس کو بچپن میں جنات اٹھا کر لے گئے تھے اور پھر جوان ہو جانے کے بعد چوڑ دیا تھا۔ جنات سے رہائی پانے کے بعد اس کی والدہ نے اس کو سونے کا ایک ہار پہنا کر اس کے ماموں شاہ جذیرہ سے ملاقات کے لئے بھیجا۔ جذیرہ نے اس کے گلے میں ہار اور اس کے چہرے پر ڈاڑھی دیکھ کر کہا کہ عمروؑ جو ان ہو گیا۔ ابن ہشام کی رائے میں عدی کی حکومت ۱۱۸ سال رہی۔

آگے ابن الجوزی لکھتے ہیں کہ شاہ جذیرہ عمرو بن عدی کو نائب بنا کر روانہ ہو گیا اور نہر فرات پر واقع زباہ کے نیند نامی شہر پہنچ گیا۔ وہاں اس نے قیام کیا اور شکار کر کے کھایا اور شراب پی۔ بعد ازاں دوبارہ اپنے رفقاء سے مشورہ کیا۔ پوری قوم نے سکوت اختیار کیا۔ مگر قصیر نے گفتگو کا آغاز کرتے ہوئے کہا کہ اے بادشاہ ہر عزم جزم سے موید نہیں ہوا کرتا اس لئے آپ جہاں بھی ہوں بے مقصد اور فضول باتوں پر بھروسہ مت کیجئے اور رائے کے مقابلہ میں خواہشات کو نہ لائیے کیونکہ اس طرح رائے قاصد ہو جائے گی۔ یہ گفتگو سن کر جذیرہ حاضرین کی جانب متوجہ ہوا اور کہا کہ تم لوگوں کی اس بارے میں جو بھی رائے ہو اس کو ظاہر کر دو کیونکہ میری رائے بھی جماعت کے ساتھ ہے جو تم بہتر سمجھو وہی درست ہے۔ قصیر نے کہا۔ اَزَى الْقَنْذَرِ يُسَابِقُ الْحَذَرَ۔ (میرے خیال میں قدر حذر سے سبقت کر جائے گی) اور قصیر کی بات نہیں مانی جائے گی۔ قصیر کا یہ قول کہاوت بن گیا۔

اس کے بعد جذیرہ روانہ ہو گیا اور جب زباہ کے شہر کے قریب تو زباہ کے پاس اپنی آمد کی اطلاع کرائی۔ زباہ نے اس کی آمد کی خبر سن کر بڑی مسرت اور خوشی کا اظہار کیا اور جذیرہ کے پاس کھانے پینے کا سامان بھیجا اور اپنے لشکر خواص و عوام سے مخاطب ہو کر کہا کہ اپنے سردار اور اپنے ملک کے بادشاہ کا استقبال کرو۔ جب قاصد زباہ کا جواب لے کر جذیرہ کے پاس پہنچا اور اس کے سامنے زباہ کی رغبت و مسرت کا تذکرہ کیا تو وہ بہت خوش ہوا۔ جب جذیرہ نے آگے بڑھنے کا ارادہ کیا تو پھر قصیر کو طلب کیا اور پوچھا کہ کیا تو اپنی رائے پر قائم ہے۔ اس نے جواب دیا کہ ہاں بلکہ میرے بصیرت اور زیادہ ہو گئی ہے اور کیا آپ بھی اپنے ارادہ پر قائم ہیں؟ جذیرہ نے جواب دیا کہ ہاں بلکہ میرا شوق اور بڑھ گیا ہے۔ قصیر نے کہا۔ "لَيْسَ الذَّهْرُ بِصَاحِبِ لَيْفٍ لَمْ يَنْظُرْ لِي الْعَوَالِبُ" (جو شخص عواقب اور نتائج پر غور نہ کرے زمانہ اس کا ساتھی نہیں ہے) قصیر کا یہ قول بھی ضرب المثل بن گیا۔ اس کے بعد قصیر نے کہا کہ فوت ہونے سے قبل معاملہ کا تدارک

ملکن ہے اور بادشاہ کے ہاتھ میں ابھی معاملہ ہے۔ اس لئے اس کا تذکرہ ممکن ہے۔ اے بادشاہ! اگر تم کو یہ اعتماد ہے کہ تم حکومت و سلطنت کے مالک خاندان اور احوال والے ہو تو یقین کیجئے کہ آپ نے اپنی سلطنت سے ہاتھ کھینچ لیا ہے اور آپ اپنے خاندان و معاونین سے جدا ہو گئے ہیں اور آپ نے اپنے آپ کو ایسے شخص کے قبضہ میں دے دیا ہے جس کے مکر و فریب سے آپ محفوظ مامون نہیں ہیں۔ پس اگر آپ یہ اقدام کرنے والے ہیں اور اپنی خواہشات کی اتباع کرنے والے ہیں تو یاد رکھئے کہ کل کو زباہ کی قوم آپ کو قطار و رقطار ملے گی اور آپ کے استقبال کے لئے دو صف بنا کر کھڑی ہو جائے گی۔ اور جب آپ ان کے درمیان میں پہنچ جائیں گے تو وہ آپ کو ہر طرف سے گھر کر آپ پر حملہ کریں گے۔

برادیت ابن جوزی پھر قصیر عمرو بن عدی کے یہاں سے بھاگ کر زباہ کے پاس پہنچا۔ زباہ نے اس سے آنے کی وجہ دریافت کی۔ اس نے جواب دیا کہ عمرو نے اپنے چچا کے قتل کا الزام میرے سر قہوپ دیا ہے کہ میں اس کو آپ کے پاس آنے کا مشورہ دیا تھا اور تاک کان کاٹ کر مجھے قتل کی دھمکی دی۔ مجھے اپنی جان کا خوف ہوا تو میں آپ سے امن طلب کرنے کے لئے وہاں سے بھاگ آیا ہوں۔

زباہ نے یہ سن کر قصیر کو خوش آمدید کہا اور بہت سی اعزاز و اکرام کیا۔ وہ عرصہ تک اس کے پاس رہا اور موقع تلاش کرتا رہا۔ اس نے ملکہ کے ساتھ اس قدر احسانات کئے اور اتنی وفاداری کا ثبوت دیا کہ وہ اس کی گردیدہ ہو گئی۔ کئی مرتبہ وہ عراق جا کر اس کے لئے بہت سا سامان از قم جواہرات و دریشی لباس وغیرہ لے کر آیا۔ اسی دوران وہ اس سرنگ سے بھی واقف ہو گیا تھا جس کے اوپر ملکہ کا محل تھا اور جو دریائے فرات کے نیچے کو جا رہی تھی۔ ایک مرتبہ جب ملکہ نے اپنے کسی دشمن پر چڑھائی کرنے کا ارادہ کیا اور قصیر سے فراہمی سامان کی استدعا کی تو اس کو اپنا منشا پورا کرنے کو خوب موقع مل گیا۔ چنانچہ وہ عمرو کے پاس پہنچا اور اس سے تمام اقدہ بیان کیا۔ عمرو مدد لشکر کے دوڑ پڑا۔ قصیر قافلہ سے آگے تھا جب وہ زباہ کے پاس آیا تو اس سے کہا کھڑی ہو اور قافلہ کی طرف نگاہ کر۔ زباہ اپنے محل کی چست پر چڑھی۔ اس نے دیکھا کہ قافلہ آدمیوں اور سامان سے بھرا ہوا ہے۔ پھر اس نے یہ اشعار پڑھے۔

واللجمال مشیہا رونہندا اجندا یحملن ام حدیدہ

ادھوں کو کیا ہوا کہ ان کی چال سبک نہیں رہی کیا ان پر فوجیں سوار ہیں یا وہ ہتھیاروں کے بوجھ سے دبے ہوئے ہیں۔

ام صرطانا ہاردا شدیدہدا ام الرجال جشما قعودا

یا شدیدہ سردی نے ان کے پیروں کو سن کر دبایا خود سوار بھی حوصلہ ہار کر اکڑوں بیٹھ گئے

قصیر نے عمرو سے زباہ اور اس کی سرنگ کے متعلق سب کچھ بیان کر دیا تھا۔ قافلہ شہر میں داخل ہوا تو زباہ پہلے تو یہی سمجھی کہ یہ قصیر کی امدادی فوج ہے۔ مگر جب فوج محل کے اندر داخل ہو گئی تو ملکہ زباہ کی نظر عمرو پر پڑی تو ملکہ نے عمرو کو ان اوصاف سے جو قصیر نے اس سے بیان کئے تھے پہچانا تو اس کو قصیر کی غداری اور سازش کا یقین آیا۔ اس کے ہاتھ میں ایک زہر آلود انگشتری تھی۔ قبل اس کے کہ وہ دشمنوں کے ہاتھوں گرفتار ہو کر ذلت کی موت مرے اس نے انگوشی چوس لی اور کہنے لگی کہ میں عمرو بن عدی کے ہاتھ سے مر۔ نے کی بجائے خود اپنے ہاتھوں سے مرنے کو ترجیح دوں گی پس اس طرح ملکہ زباہ کی موت واقع ہو گئی اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ عمرو بن عدی نے ملکہ زباہ کو تلوار سے قتل کی تھا۔ (انجی)

بقول ابن جریر طبری اور ابن السکیت نے کہا کہ ملکہ زباہ کا نام نائلہ ہے۔ ابن جریر نے اس شعر سے استدلال کیا ہے۔

العرف منزلا بین النقاء و بین مصر نائلہ القلیم

کیا تم وہ مقام جانتے ہو جو مقام نفع اور نائلہ کے قدیم گزرگاہ کے درمیان ہے۔
اور بقول ابن درید 'میسون' ہے اور بقول ابن ہشام و ابن جوزی 'قارمہ' ہے۔

الامثال

اسمع من لروح عقاب۔ عقاب کے بچے سے زیادہ شے والا۔
اعز من عقاب الجو۔ فضا میں اڑنے والے عقاب سے بھی زیادہ بلند۔

عجیبہ

ابن زہر نے حکیم ارسطاطالیس سے نقل کیا ہے کہ عقاب ایک سال میں چیل ہو جاتی ہے اور چیل عقاب بن جاتی ہے۔ ہر سال ادنیٰ بدلتی رہتی ہے۔

خواص

صاحب عین الخواص نے عطار دین محمد سے نقل کیا ہے کہ عقاب ایلوے سے بھاگتا ہے اور اس کی بوسنگھ لے تو اس پر بے ہوشی طاری ہو جاتی ہے۔ عقاب کے پروں کی گھر میں دھونی دینے سے گھر کے سانپ مر جاتے ہیں۔ بقول قزوینی اگر عقاب کا پتہ بطور سرمد آنکھیں لگایا جائے تو آنکھ کے دھند لے پن اور نزول الماء کو ختم کر دیتا ہے۔

تعبیر

جو شخص دشمنوں سے برسر پیکار ہو اس کے لئے عقاب کا خواب میں دیکھنا فتح مندی کی علامت ہے۔ کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جہنڈا تھا۔ جس کے پاس عقاب اتر اس کے لئے سزا کی علامت ہے۔ جو شخص دیکھے کہ وہ چیل یا عقاب کا مالک ہو گیا تو اس کو غلبہ و نصرت حاصل ہوگی اور طویل عمر پائے گا۔ اگر خواب دیکھنے والا محنت و مشقت کرنے والا ہے تو لوگوں سے الگ ہو کر زندگی گزارے گا۔ اگر دیکھنے والا بادشاہ ہے تو دشمنوں سے صلح کرے گا۔ ان کے شر اور مکاری سے محفوظ رہے گا اور دشمنوں کے مال و ہتھیار سے اس کو نفع حاصل ہو گا۔ اس لئے کہ عقاب کے پر تیز بھی ہیں اور مال بھی۔ اور بقول ابن المقری جمونے پر اولاد دینا پر دلالت کرتے ہیں۔ بقول مقدسی جس نے عقاب کو دیکھا کہ وہ اس کو اپنے پنجے سے مار رہا ہے تو اس کے مال میں سخت حالات آئیں گے اور جس نے عقاب کا گوشت کھایا تو یہ لالچ کی علامت ہے۔ بسا اوقات عقاب کو دیکھنے سے جنگجو آدمی مراد ہوتا ہے جس کو قریب اور بعید میں پناہ نہ ملے۔ اگر عقاب کو کسی سطح پر گھر کے اوپر یا کسی کمرہ پر دیکھا گیا تو اس سے مراد ملک الموت ہے۔ جو شخص خواب میں عقاب پر سوار ہو گیا اور خواب دیکھنے والا فقیر تھا تو اس کو مال ملے گا۔ اور اگر مالدار تھا یا بڑے لوگوں میں سے تھا تو موت کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ دور قدیم میں وفات شدہ مالدار لوگوں کی تصویریں عقاب کی صورت پر بناتے تھے۔

العقرب

(کثر دم۔ بچھو) مذکر و مونث کے لئے یہ لفظ مشترک ہے۔ بعض اوقات مؤنث کو عقربہ عقرباء کہتے ہیں۔ اس کی جمع عقارب اور نصیر عقرب آتی ہے۔ جیسے زنب کی نصیر زجب آتی ہے۔ اس کی کثیت ام عربا اور ام ساہرہ ہے۔ فارسی میں اس کا نام رنک ہے۔ بچھو سیاہ، بزر اور زرد رنگ کا ہوتا ہے۔ یہ تینوں قسمیں مہلک ہیں لیکن سب سے زیادہ مہلک بزر رنک کا ہوتا ہے اس کی طبیعت مائے

ہوتی ہے۔ بچے بہت دیتا ہے۔ مچھلی اور گوہ سے زیادہ مشابہ ہے۔ ہرے بچھو کے متعلق عام طور پر لوگوں کا گمان ہے کہ جب اس کی مادہ حاملہ ہوتی ہے تو بچہ کی ولادت اس کی ماں کی موت کا سبب بن جاتی ہے۔ کیونکہ جب بچے پیٹ کے اندر پورے ہو جاتے ہیں تو وہ اپنی ماں کا پیٹ کھا کر چاک کر دیتے ہیں اور باہر نکل آتے ہیں اور ماں مر جاتی ہے لیکن جاحظ جو ایک مشہور ماہر حیوانات ہیں ان کو اس قول سے اتفاق نہیں ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے ایک قابل وثوق شخص نے بیان کیا کہ میں نے ایک بچھو کو اپنے منہ سے بچے دیتے ہوئے دیکھا ہے اور یہ بھی دیکھا ہے کہ مادہ بچھو وہ اپنے بچوں کو کمر پر چڑھائے ہوئے پھرتی تھی۔ یہ بچے جوں کے برابر تھے جو بہت تیزی سے دوڑتے پھر رہے تھے۔ مؤلف کی رائے میں جاحظ کا قول درست ہے۔ بچھو دورانِ حمل بہت تیز مزاج ہو جاتی ہے۔ بچھو کے آٹھ ٹانگیں ہوتی ہیں اور اس کی آنکھ پشت پر ہوتی ہے۔ بچھو کے اندر یہ عجیب بات ہے کہ وہ نہ مردہ کا کاشا ہے نہ سوئے ہوئے کو تاؤ تنیکہ سویا ہوا آدمی ہاتھ پیر نہ ہلائے۔

بچھو گہرا کیزے سے بہت میل جول رکھتا ہے۔ بسا اوقات اس کے کانٹے سے سانپ بھی مر جاتا ہے۔ حکیم قزوینی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ جب بچھو سانپ کے کاٹ لیتا ہے تو اگر بچھو اس کے ہاتھ لگ گیا اور اس نے اس کو کھالیا تو سانپ بچ جاتا ہے ورنہ مر جاتا ہے۔ چنانچہ فقیر عمارۃ السنی نے بھی اپنے ان اشعار میں قزوینی کے اس قول کی تائید کی ہے۔

اذا لم یسالمک الزمان فحارب وبعاد اذا لم ینفع بالاقارب
اگر زمانہ تیرے موافق نہ ہو تو اس سے جنگ کر اور اگر اقارب سے نفع نہ پہنچے تو ان سے دوری اختیار کر۔

ولا تحقر کبد الضعیف فربما تموت الا فاعی من سموم العقارب
اور کمزور کے دلوں کو حقیر مت سمجھ کیونکہ افاعی (انتہائی زہریلے سانپ) بسا اوقات بچھو کے زہر سے مر جاتے ہیں۔
فقد هد قدما عرش بلقیس هدعد وخراب فار قبل ذاسد مارب
بلقیس نے ہمدرد جانور کو گم کر دیا اور جو نے محارب کے بند کو توڑ دیا۔

اذا کان راس المال عمرک فاحترز علیہ من الانفاق فی غیر واجب
جب تمہارا اصل سرمایہ عمری ہے تو اس اپنی زندگی کو ناپسندیدہ چیزوں میں ضائع نہ کرو۔

فبین اختلاف اللیل والصبح معرک بکر علینا جیشہ بالعجائب

صبح و شام کے انقلابات ہمدرد ہمارے سامنے ہیں اور یہ انقلابات عجائب کا ایک دفت ہمارے سامنے کھولتے ہیں۔

بچھو کی ایک خاصیت یہ ہے کہ جب یہ کسی انسان کے ڈنگ مارتا ہے تو پھر اس طرح فرار ہوتا ہے جیسے کوئی مجرم سزا کے خوف سے فرار ہوتا ہے۔ جاحظ نے کہا کہ بچھو میں ایک عجیب و غریب خاصیت یہ بھی پائی باقی ہے کہ یہ تیر نہیں سکتا اور اگر بچھو کو پانی میں ڈال دو تو وہ حرکت نہیں کرے گا چاہے پانی ٹھہرا ہوا ہو یا بہہ رہا ہو۔ جاحظ نے کہا ہے کہ بچھو نڈیوں کے شکار کے لئے اپنے سوراخ سے باہر نکلتا ہے کیونکہ یہ نڈیوں کے کھانے کا بہت شوقین ہوتا ہے۔ بچھو کو پکڑنے کی ایک ترکیب یہ ہے کہ ایک نڈی پکڑ کر کسی لکڑی میں پھنسا دی جائے۔ پھر وہ لکڑی بچھو کے سوراخ میں ڈال دی جائے۔ نڈی کو دیکھتے ہی وہ اس کو چٹ جائے گا۔ پھر اس لکڑی کو کھینچ لیا جائے۔ ساتھ میں بچھو بھی کھینچا چلا آئے گا۔ دوسری ترکیب اس کے پکڑنے کی یہ ہے کہ کروٹ (گندتا) اس کے سوراخ میں داخل کر کے نکال کیا جائے بچھو بھی اس کے ساتھ ساتھ چلا آدے گا۔

"ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے بچھونے کاٹ لیا تھا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ بچھو پر لعنت فرمائے کہ وہ نہ نمازی کو چھوڑتا اور نہ غیر نمازی کو ٹھہرا اس کو مل اور حرم میں جہاں پاؤ مار ڈالا۔" (ابن ماجہ)

حدیث میں بچھو کے کانٹے کا علاج

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے ایک مرتبہ بچھو نے کاٹ لیا تھا تو آپ نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا:

"اللہ بچھو پر لعنت بھیجے کہ وہ کسی نمازی یا غیر نمازی نبی یا غیر نبی کو کانٹے بغیر نہیں چھوڑتا۔"

اور آپ نے جو تالے کر اس کو مار ڈالا۔ پھر آپ نے پانی اور نمک منگا کر اس کانٹے کی جگہ پر ملا اور قل ھو اللہ احد و معوذتین پڑھ کر دم کیا۔"

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بایں پاؤں کے انگوٹھے میں بچھو نے کاٹ لیا تو آپ نے فرمایا "کہ وہ سفید چیز لاؤ جو آنے میں ڈالی جاتی ہے (حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں) کہ ہم نمک لے گئے۔ آپ نے اس کو تھیلی پر رکھ کر تین مرتبہ چاٹا اور باقی کو کانٹے ہوئے پر رکھ دیا جس سے درد کو سکون ہو گیا۔"

(عوارف العارف)

اللہ کی قدرت کا ایک عجیب منظر

حضرت معروف کرختیؒ نے حضرت ذوالنون مصریؒ کا ایک واقعہ نقل کیا ہے فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ کپڑے دھونے کے لئے دریائے نل پر پہنچا۔ یکا یک سامنے سے ایک بہت بڑا بچھو آتا ہوا نظر پڑا میں اس کو دیکھ کر ڈر گیا اور اس کے شر سے محفوظ رہنے کے لئے اللہ تعالیٰ سے استعاذہ کرنے لگا۔ وہ بچھو جب دریا کے کنارے پر پہنچا تو پانی میں سے ایک مینڈک نکلا اور بچھو کو اپنی پشت پر سوار کر کے دریا کے دوسرے کنارہ کی طرف تیرتا ہوا چل دیا اور میں بھی ایک تہ بند ہانڈھ کر دریا میں اتر گیا اور جب تک بچھو دریا کے دوسرے کنارہ پر پہنچا میں برابر اس کو دیکھتا رہا۔ جب مینڈک بچھو کو لے کر دریا کے کنارہ پہنچا تو بچھو نے مینڈک کی پشت سے اتر کر جلد جلد چلنا شروع کر دیا اور میں بھی اس کے پیچھے ہولیا۔ چلتے چلتے ایک بہت گھنے سایہ دار درخت کے پاس پہنچا۔ اس درخت کے پیچھے ایک سفید امر دلا کا سور ہاتھا اور شراب کے نشہ میں چور تھا۔ میں نے یہ دیکھ کر لا حول پڑی اور دل میں کہنے لگا کہ شاید اس کو کانٹے کی وجہ سے بچھو یہاں آیا ہو۔ میں یہ سوچ ہی رہا تھا کہ دلچا ایک اڑدھا سامنے سے لڑکے کو ڈسنے کے لئے آتا ہوا دکھائی دیا۔ بچھو اڑدھے کو دیکھتے ہی اس کے سر میں لپٹ گیا اور اس کو مار ڈالا۔ اس کے بعد بچھو مینڈک کی پشت پر سوار ہو کر جہاں سے آیا تھا وہاں لوٹ گیا۔ حضرت ذوالنون فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ دیکھ کر ایک لخت میرے زبان سے یہ اشعار جاری ہو گئے۔

بَا رَاقِدًا وَالْجَلِيلُ بِخَفْظَةٍ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَكُونُ فِي الظُّلَمِ

اے سونے والے تو تو سو رہا ہے اور خدا تارکی میں ہونے والی ہر برائی سے حفاظت کر رہا ہے۔

كَيْفَ تَنَامُ الْعَبْرُونَ عَنْ مَلِكٍ تَلَيْكَ مِنْهُ قَوَائِدُ النِّعَمِ

لہذا ایسے بادشاہ سے جس سے اچھی اچھی نعمتیں حاصل ہوں آنکھیں غافل ہو کر کیسے سو سکتی ہیں۔

حضرت ذوالنونؒ کا یہ کلام سن کر لڑکا غیند سے بیدار ہوا آپ نے اس کو بچھو کا پورا ماجر اسنایا۔ یہ سن کر وہ سخت متاثر ہوا اور توبہ کی اور بھو

وہب ترک کر کے نیکوں کا راستہ اختیار کیا پس اسی حالت میں اس کی موت واقع ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔
حضرت ذوالنون مصریؒ کا نام ٹوہان بن ابراہیم اور بقول بعض فیض بن ابراہیم تھا۔ آپ کے حکیمانہ کلام کا کچھ حصہ یہ ہے۔
محبت کی اصل حقیقت یہ ہے کہ جس چیز سے حق تعالیٰ محبت کریں اس سے محبت کی جائے اور جو چیز اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہو اس سے نفرت کی جائے اور حق تعالیٰ کی رضا کو طلب کیا جائے اور جو چیز مرضاة رب میں حائل ہو اس کو ترک کر دیا جائے۔ اس سلسلہ میں کسی ملامت کی پرواہ نہ کی جائے۔

آپ کا ارشاد گرامی ہے کہ عارف باللہ ہمیشہ فخر اور فقر کے درمیان رہتا ہے۔ حق تعالیٰ کا ذکر باعث فخر ہے اپنا تذکرہ حقے فقر میں جھلا کرے گا۔ آپ ہی کا ارشاد ہے کہ:

مندرجہ ذیل آدمی عقلاء کی جماعت سے خارج ہیں:-

(۱) جو شخص دنیوی معاملات میں کوشش کرے اور اخروی معاملات میں تغافل کرے۔

(۲) علم و بردباری کی جگہ حماقت کا اظہار کرے۔

(۳) تواضع کی جگہ تکبر کو اختیار کرنے والا۔

(۴) تقویٰ کو فراموش کرنے والا۔

(۵) کسی کا حق غصب کرنے والا۔

(۶) عقلاء کی مرغوبات سے اجتناب کرنے والا اور عقلاء کی مرغوبات میں مشغول ہونے والا۔

(۷) اپنے متعلق غیر سے انصاف طلب کرنے والا۔

(۸) حق تعالیٰ کی اطاعت کے اوقات میں اس کو بھولنے والا۔

(۹) وہ شخص جس نے علم حاصل کیا شہرت کی وجہ سے اور پھر اس علم کے مقابلہ میں اپنے ہوائے نفس کو ترجیح دی۔

(۱۰) حق تعالیٰ کے شکر سے غافل ہونے والا۔

(۱۱) اپنے دشمن یعنی نفس سے مجاہدہ کرنے سے عاجز ہونے والا۔

اس کے بعد آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ معاف فرمائے کلام کا سلسلہ جب چلتا ہے دراز ہو جاتا ہے جب تک اس کو ختم نہ کیا جائے تو ختم نہیں ہو سکتا۔

امام ابوالفرج ابن جوزی فرماتے ہیں کہ آپ کا وطن اصلی نوبہ تھا۔ آپ اس سے تعلق رکھتے تھے جس کا پیشہ کنواں صاف کرنے کا تھا۔ آپ نوبہ سے مصر منتقل ہو گئے اور یہیں سکونت اختیار کر لی۔ ذوالنون آپ کا لقب تھا۔ امام ابوالقاسم القشیری لکھتے ہیں کہ آپ اپنے ہم مشرب لوگوں پر فوقیت رکھتے اور علم و روع ادب کے اعتبار سے یگانہ روزگار تھے۔ آپ کی وفات مقام حیرہ میں ہوئی جب کہ ماہ ذی قعدہ کی دو راتیں گزر چکی تھیں اور قمریہ الصغریٰ میں مدفون ہوئے۔

حضرت معروفؒ کرنی کا نام ابن الھیس انکرخی تھا۔ آپ مقبولیت دعا کے لئے مشہور تھے۔ اہل بغداد آپ کی قبر کے پاس بارش کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے آپ کی قبر تریاق مجرب ہے۔ حضرت سری عقیلیؒ آپ کے تلمیذ تھے۔ حضرت معروفؒ کرنی سے مرض وفات میں کہا گیا کہ آپ وصیت فرمائیں تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو میری فیض صدقہ ک

روینا میں یہ چاہتا ہوں کہ جیسے دنیا میں ننگائی آیا تھا تو یہاں سے ننگائی جاؤں ایک مرتبہ حضرت معروف کرخی ایک پانی پلانے والے کے پاس سے گذرے جو کہ رہا تھا کہ جو شخص پانی پئے گا اللہ اس پر رحم فرمائے گا۔ حضرت معروف کرخی آگے بڑھے آپ نے پانی پیا حالانکہ آپ اس وقت روزہ دار تھے۔ آپ سے کہا گیا کہ آپ تو روزہ دار ہیں۔ تو آپ نے فرمایا جی ہاں! لیکن میں نے روزہ اس کی دعا کی وجہ سے توڑ دیا۔ آپ کی وفات ۳۰ھ میں ہوئی۔

دقتیری نے ریح الاراد میں تحریر کیا ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ شہر حمص میں پھوڑندہ نہیں رہتے۔ وہاں کے لوگوں کا دعویٰ ہے کہ یہ ایک طلسم کا اثر ہے ان کا کہنا ہے کہ اگر کسی دوسری جگہ سے پھولا کر چھوڑ دیا جاتا ہے تو وہ فوراً مر جاتا ہے۔ حمص مشارق الشام کا ایک مشہور شہر ہے۔ ابتداء میں یہ شہر علم و فضل کے اعتبار سے دمشق سے زیادہ مشہور تھا۔ بقول ثعلبی یہاں پر سات سو صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین نے غزوات کے سلسلہ میں نزول فرمایا۔

پھو کے ڈنگ مارنے پر جھاڑ پھونک جائز ہے

امام مسلم نے حضرت جابر ابن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص کو پھو نے کاٹ لیا اور ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے ہم میں سے ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر آپ فرمادیں تو میں اس کو جھاڑ دوں۔ آپ نے فرمایا ”کہ تم میں سے جو کوئی بھی اپنے بھائی کو فائدہ پہنچا سکے تو ضرور پہنچائے۔“

ایک دوسری روایت میں ہے کہ آل عمر بن حزم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! ہم کو ایک منتر آتا ہے جس سے ہم پھو کے کانٹے کو جھاڑا کرتے ہیں اور آپ نے اس جھاڑ کی ممانعت فرمادی ہے۔ آپ نے فرمایا وہ منتر مجھ کو پڑھ کر سناؤ چنانچہ وہ آپ کو سنایا گیا۔ آپ نے فرمایا ”اس میں تو کوئی حرج کی بات معلوم نہیں ہوتی۔ جو اپنے بھائی کو فائدہ پہنچا سکتا ہو وہ پہنچائے۔“

ایک روایت میں یہ الفاظ آئے:-

”مجھے اپنا منتر سناؤ کیونکہ اس منتر میں کوئی حرج نہیں جس میں خلاف شرع کوئی چیز نہ ہو۔“

اس سے ثابت ہوا کہ کتاب اللہ اور ذکر اللہ سے جھاڑ پھونک جائز ہے البتہ وہ رقیہ ممنوع ہے جو فارسی یا عجمی زبان میں ہو یا اس کے الفاظ ایسے ہوں کہ اس کے معانی سمجھ میں نہ آویں۔ کیونکہ ممکن ہے کہ ان کے معانی مفہمی الی الکفر ہوں (یعنی کفر کا کوئی پہلو اس میں پایا جاتا ہو) اہل کتاب کے رقیہ میں علانے دین کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ امام مالکؒ نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے اس وجہ سے کہ ممکن ہے کہ رقیہ اس میں سے ہو جن کو انہوں نے بدل ڈالا ہے۔

بحرب جھاڑ پھونک

جھاڑنے والا پھو کے کانٹے ہوئے سے یہ پوچھے کہ بدن کے حصہ میں کہاں تک تکلیف ہے پھر تکلیف کے اوپر کے حصے پر لوہے کا ٹکڑا رکھ کر مندرجہ ذیل عزیمت کو بار بار پڑھتا رہے اور درد کی جگہ کو لوہے کے ٹکڑے سے اوپر کی جانب سے نیچے کی جانب مسلاتا رہے۔ تاکہ تمام زہریلے حصے میں جمع ہو جائے۔ پھر جمع شدہ زہر کے مقام کو چوٹا شروع کرے یہاں تک کہ تمام تکلیف دور ہو جائے۔ عزیمت یہ ہے:-

”سلام علیٰ نوح فی العلمین وعلیٰ محمد فی المسلمین من حاملات السم اجمعین لادابة بین

السماء والارض الاربنى اخذنا صيتها اجمعين كذلك نجري المحسنين انه من عبادنا المومنين ان ربي على صراط مستقيم نوح قال لكم نوح من ذكرني لا تاكلوه ان ربي بكل شئ عليم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

مؤلف فرماتے ہیں کہ میں نے ابن صلاح کے قلم سے ان کے سفرنامہ میں ایک رقیہ لکھا ہوا دیکھا۔ اگر انسان اس سے جھاڑ دے تو کوئی بچھواس کے نہ کانٹے گا۔ اگر ہاتھ سے بھی پکڑے گا تو بھی نہ کانٹے گا اور اگر کاٹ بھی لے تو جھاڑنے والے کو نقصان نہ ہوگا۔ وہ جھاڑ پھینک ہے۔

”بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِاسْمِ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ كَازِمٍ كَازِمٍ وَيَزَامُ فَتِيحُ إِلَى مَرْنِ إِلَى مَرْنِ يَشْتَامِرَا يَشْتَامِرَا
هَذَا هُوَ ذَا هِيَ لِمَظَانِنَا الرَّاقِي وَاللَّهُ الشَّافِي.

صنعت خاتم

بچھو کے کاتے، مجنون کے آفاق، نکسیر اور آنکھوں کے درد کے لئے جو ریح بارودی وجہ سے لاحق ہو یہ عمل نفع بخش ہے بلور احمر کے عکینہ پر یہ اساتفس کر لیں۔

خط السلسله كطو دھدل صحراء اوسط طابى معہ بیدہ سفاہ.

بچھو کے کانے کے لئے اس خاتم کو صاف پانی میں غوطہ دے کر کانے کی جگہ پر رکھ دیا جائے اور بچھون اس کو برابر دیکھتا رہے۔ اللہ کے حکم سے افادہ ہوگا۔ نکسیر کے لئے اس نقش کو پیشانی پر لکھ دیا جائے۔ بخار والے کے لئے اس نقش کو برگ زیتون پر لکھ کر اس کو کھلا دیا جائے۔ ریح کے لئے اس گنیزہ کو جس جگہ ریح کا درد ہو پھیرا جائے۔

بخارا والے کے لئے

تین چوں پر نقشِ ذیل لکھ کر بخار والے کو اس کی دھونی دی جائے۔

(اول) ط لا (دوم) ط ط (سوم) ط ط ط ط ط

کو کو کو

اسی طرح بخار کے لئے تین چوں پر عبارت ذیل لکھ کر بوقت بخار روزانہ ایک پتہ کھائے۔

(اول) بسم الله نارت و استارت (دوم) بسم الله في علم الغيب غارت (سوم) بسم الله حول العرش دارت.

کھیر اور بے ہوشی کے لئے تین سطروں میں پیشانی پر یہ الفاظ لکھے جاویں (پیشانی پر) لوطا لوطا لوطا

صاحبِ عین الخواص نے لکھا ہے جس کو تیز بخار ہو یا سانپ نے کاٹا ہو تو اس کے لئے کسی پتھر پر یا کسی صاف ٹٹ میں یا اخروٹ

کے پیالہ میں اسائے ذیل نکلیں اور اس پر مریض کے ماں اور باپ کا نام لکھیں اور پھر مریض کو یاد دیں۔ ہاؤن اللہ فوراًفاقہ ہوگا۔

مسارا سارا الی ساری مالی یرن یرن الی بامال و اصل باطو طو کالعو مارا سباب یا فارس ارد دهاب

ہا کا نا ما اہین لہا ناز انار کاس متمر نا کاطن صلہ بیر ص صاروب انالین ودی۔

بعض علمائے حقہ میں کا قول ہے کہ اگر رات اور دن میں اول وقت اُٹھنا اِن لآ اِلَهَ اِلَّا اللّٰہُ وَ اُشْہِدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ

اللہ بڑھ لیا جائے تو بچھو و سانب کی زبان اور چور کا ہاتھ بندھا جائے گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو اس نے اس کے ہاتھ بندھ کر اس کے منہ میں ڈال دیا۔

علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور پچھو کے کانٹے کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا اگر ٹو شام کے وقت یہ کہہ لیتا "اعوذ بکلمات اللہ الثمات من شر ما خلق" تو تجھ کو اللہ کے فضل سے کوئی گزند نہ پہنچتا (اس حدیث کو سوائے بخاری کے سب نے نقل کیا) کامل ابن عدی میں ہے کہ اس روایت میں جس شخص کا ذکر ہے وہ حضرت بلالؓ تھے۔

ترمذیؒ کی ایک روایت میں ہے کہ جو شخص شام کے وقت تین مرتبہ اس دعا کو پڑھے گا تو اس رات کوئی ڈنگ اس کو نقصان نہ پہنچائے گا۔ سبیل کہتے ہیں کہ ہمارے گھر والے ہر رات یہ کلمات پڑھتے تھے میں ایک دن ہماری ایک لوطی کو کسی چیز نے ڈنگ مارا تو اسے کسی قسم کا درد محسوس نہ ہوا۔ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ:

اس دعا میں "کلمات اللہ" سے مراد قرآن شریف ہے اور "ثامات" کے معنی یہ ہیں کہ اس میں کوئی عیب یا نقص جیسا کہ لوگوں کے کلام میں آجاتا ہے نہیں آئے گا۔ اور یہ بھی کہا گیا وہ نافع اور کافی ہیں۔ ہر اس چیز کو جن کے لئے ان کلمات سے پناہ حاصل کی جائے۔ بقول نبیؐ کلام اللہ کو "ثامہ" اس وجہ سے کہا گیا ہے کہ یہ ممکن ہی نہیں کہ کلام الہی ناقص یا عیب دار ہو جیسا کہ لوگوں کا کلام ہوتا ہے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات امام احمد فضل سے پہنچی ہے کہ وہ کلمات اللہ الثامات سے استدلال کیا کرتے تھے کہ بے شک قرآن کریم غیر مخلوق ہے۔ ابو عمرو بن عبد البر نے تمہید میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص شام کے وقت یہ آیت پڑھے گا تو اس کو بھونڈے کانٹے کا "سلام" علیٰ نوح فی الغالین۔

عمر بن دینار سے منقول ہے اگر کوئی شخص صبح و شام یہ آیت پڑھا کرے تو بھونڈے محفوظ رہے گا۔

ابن وہبؒ نے منقول ہے کہ جس کو سانپ یا بھونڈے کاٹ لیا ہو تو وہ آیت شریفہ پڑھ کر دم کرے۔

"ثَوْدِي أَنْ يَبْرُكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ خَوْلَهَا وَ مُبْتَخَانُ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ".

شیخ ابوالقاسم المفسری نے اپنی تفسیر میں بعض دیگر تفاسیر سے نقل کیا ہے کہ سانپ اور بچہ حضرت نوح علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم کو بھی کشتی میں سوار کر لیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ تم کو سوار نہیں کروں گا کیونکہ تم انسان کی تکلیف اور ضرر کا سبب ہو۔ انہوں نے پھر عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی آپ ہم کو سوار کر لیں اور ہم آپ سے وعدہ کرتے ہیں اور اس کا امر کا ذمہ لیتے ہیں کہ جو شخص آپ کو یاد کرے گا ہم اس کو نہیں ستائیں گے۔ آپ نے یہ عہد لے کر ان کو سوار کر لیا۔ لہذا جس شخص کو ان سے تکلیف پہنچے گا اندیشہ ہو۔ اس کو چاہیے کہ صبح و شام یہ آیت پڑھ لیا کرے۔ سلام علیٰ نوح فی الغالین کذا البک فنجزی الْمُحْسِنِينَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ۔ اس کو سانپ بھونڈے کاٹ کوئی نقصان نہیں پہنچائیں گے۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے دو سال میں کشتی تیار فرمائی۔ اس کو طول تین سو ذراع عرض پچاس ذراع اور بلندی تین ذراع تھی۔ یہ سال کی لکڑی سے بنائی گئی تھی اور تین منزلہ تھی۔ سب سے نیچے کی منزل میں وحوش (جنگلی جانور) سباع (درندے) اور ہوام (کیڑے کوڑے) تھے۔ دوسری منزل میں مویشی وغیرہ تھے۔ سب سے اوپر کی منزل میں آپؐ خود اور آپؐ کے ساتھی سوار ہوئے۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں شیخ امام حافظ خرد الدین عثمان ابن محمد بن عثمان توریزی جو کہ میں مقیم تھے ان سے ہم کو روایت پہنچی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں شیخ تقی الدین حورانی سے کتاب الفرائض پڑھ رہا تھا کہ ایک پھور بھٹکا ہوا نظر آیا۔ شیخ موصوف نے اس کو پکڑ کر ہاتھ میں لے لیا اور اس کو الٹا سیدھا کرنے لگے۔ میں نے کتاب ہاتھ سے رکھ دی۔ شیخ نے فرمایا کہ یہ تو تیرے پاس موجود ہے۔ میں عرض کیا

مجھ کو معلوم نہیں وہ کیا ہے۔ فرمانے لگے نبی علیہ السلام سے ثابت ہے کہ جو شخص صبح شام یہ پڑھے گا۔ بِسْمِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَا یَضُرُّهُ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ وَهُوَ السَّجَّجُ الْعَلِیْمُ "اس کو کوئی چیز ضرر نہیں پہنچائے گی۔ اور میں اس کو شروع دن میں ہی پڑھ چکا ہوں۔

اگر سوتے وقت تین مرتبہ یہ پڑھ لیا جائے "اعوذ برب اوصافہ سمیۃ من کل عقرّب و حیۃ سلام علی نوح لی العلمین انا کذلک لک نجزی المحسنین اعوذ بکلمات اللہ التامات من شر ما خلقی" تو پڑھنے والا سانپ بچھو کے شر سے محفوظ رہے گا۔

قائد:- ابو داؤد طیالسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کی تفسیر میں "لا یلدغ المؤمن من جحرٍ واحدٍ مرّین" (مومن کی شان یہ ہے کہ وہ ایک سوراخ سے دو بار نہیں ڈسا جاتا) فرماتے ہیں کہ مومن کو اس کے گناہ پر دو مرتبہ سزا نہیں دی جائے گی۔ یعنی دنیا میں بھی اس کو سزا دی جائے اور آخرت میں بھی یہ نہیں ہو سکتا۔

جس شخص کے بارے میں آپ نے یہ ارشاد فرمایا تھا وہ ابو العزّة حمّٰی شاعر تھا اس کا نام عمرو تھا یہ شخص غزوہ بدر میں قید کر لیا گیا تھا مگر اس کی عقلی اور عیال داری کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اس شرط پر چھوڑ دیا تھا کہ وہ دوبارہ مسلمانوں کے خلاف جنگ میں شرکت نہ کرے۔ جب وہ مکہ واپس گیا تو (ازراؤ کبیر) رخساروں پر ہاتھ پھیر کر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو مرتبہ چمکھ دیا۔ جب وہ دوبارہ غزوہ احد میں مشرکین کے ساتھ مسلمانوں کے مقابلہ میں چڑھ کر آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے اس کی گرفتاری کی دعا مانگی۔ دعا قبول ہوئی اور صرف وہی پکڑا گیا۔ اس نے پھر وہی عیال داری کا عذر پیش کیا اور رہائی کی درخواست کی۔ اس وقت آپ نے فرمایا: "لا یلدغ المؤمن من جحرٍ واحدٍ مرّین" اور اس کے قتل کا حکم فرمایا۔ لہٰذا اس کا مطلب یہ ہوا محتاط مومن دو مرتبہ دھوکا نہیں کھا سکتا۔

"لا یلدغ" کی غین پر ضمہ اور کسرہ دونوں پڑے جاسکتے ہیں۔ ضمہ کی صورت میں یہ جملہ خبریہ ہوگا یعنی مومن کا دل وہ ہے جو ایک مرتبہ کے بعد دوسری مرتبہ دھوکہ نہ کھائے۔ غین پر کسرہ پڑھنے کی صورت میں "لا یلدغ" نہی غائب کا صیغہ ہوا جس سے یہ جملہ انشائیہ بن گیا۔ یعنی مومن کو غفلت کی وجہ سے دو مرتبہ دھوکہ نہ کھانا چاہیے۔

امام نسائی نے مسند علی میں ابوخیلہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے حضرت علیؑ کو لوگوں سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ کیا میں تم کو قرآن شریف کی سب سے بہتر آیت نہ بتاؤں۔ لوگوں نے کہا کیوں نہ بتائیے۔ آپ نے یہ آیت پڑھی "وَمَا اَصَابْکُمْ مِنْ مَّصِیْبَةٍ لَّمْ یَاْکُمْ بِهَا کَسْبَتْ اَیْدِیْکُمْ وَیَعْضُوْا عَنْ کَثِیْرٍ" اور کہا کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے علیؑ جو تجھ پر دنیا میں کوئی مرض یا مصیبت وغیرہ آئے تو وہ تیرے کارناموں کی وجہ سے ہے اور ذات باری تعالیٰ اس سے برتر ہے کہ وہ دوبارہ اپنے بندہ کو آخرت میں سزا دے اور جو دنیا میں اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا (وہ کر دیا) یہ نہیں کہ وہ معاف کر دینے کے بعد بھی دوبارہ سزا دیں۔ اسی وجہ سے واحدی نے کہا ہے کہ یہ آیت قرآن میں زیادہ پر امید ہے کیونکہ اس میں مومنین کے گناہوں کی دو قسم بیان کی گئی ہیں۔

ایک قسم وہ ہے جس کا مصائب و پریشانیوں سے کفارہ ہو جاتا ہے۔

گناہوں کی دوسری قسم وہ ہے جو اللہ تعالیٰ معاف فرما دیتے ہیں اور وہ رحیم و کریم ذات ایک مرتبہ معاف کرنے کے بعد دوبارہ گرفت نہیں فرمائے گی۔

دوسرا فائدہ

کہا جاتا ہے لسعته العقرب والحبۃ لسعافہو ملسوع سانپ اور بچھونے اس کو ایسا ڈسا کہ وہ ڈنگ زدہ ہو گیا۔

قالوا حبیبک ملسوع فقلت لهم من عقرب الصدغ ام من حبۃ الشعر
لوگوں نے کہا تیر محبوب ڈنگ زدہ ہے میں نے ان سے پوچھا کس نے ڈس لیا کپٹی کے بچھو جیسے بالوں نے یا سر کے سانپ جیسے
بالوں نے۔

قالوا بلی من المعی الارض قلت لهم وکیف تسعی افاعی الارض للقمر
انہوں نے جواب دیا کہ ہاں زمین کے ٹانگوں نے اس کو ڈس لیا۔ میں نے کہا یہ ناممکن ہے زمین کے ٹانگ چاند کو حاصل کرنے کے
لئے کس طرح چل سکتے ہیں؟

عقرب یعنی بچھو کے ضمن میں مؤلف نے شطرنج اور نرد کا بھی بیان کر دیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ شیخ کمال الدین افوی نے اپنی
کتاب ”الطالع السعد“ میں لکھا ہے کہ شیخ تقی الدین بن دقاق العید اپنے بچپن کے زمانے میں اپنے بہنوئی شیخ تقی الدین بن شیخ ضیاء
الدین کے ساتھ شطرنج کھیل رہے تھے کہ عشاء کی اذان ہو گئی۔ اذان سن کر انہوں نے کھیل چھوڑ دیا اور نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے۔ نماز
سے فارغ ہونے کے بعد شیخ تقی الدین نے اپنے بہنوئی سے کہا کہ پھر کھیلے گا۔ اس کے جواب میں بہنوئی صاحب نے فضل بن عباس بن
عقبہ بن لہب کا یہ شعر پڑھ دیا جو انہوں نے عقرب تا جرمینہ کی جھوم میں کہا تھا۔

ان عادات العقرب عند نالها وکانت النعل لها حاضره
اگر بچھو لو تا تو ہم بھی لوٹیں گے اور جوتی اس کے لئے حاضر ہوگی۔

شیخ تقی الدین کو اپنے بہنوئی کا یہ جواب بہت ناگوار گزرا اور مرتے مرتے مگر پھر شطرنج ریز نہیں کھیلے چونکہ اس قصہ شطرنج بازی
میں عقرب کا لفظ آ گیا تھا اس لئے مؤلف نے شطرنج اور اس کے فرد کا بھی ذکر کر دیا۔

”عقرب“ نامی مدینہ کا تاجرنال منول والا آدمی تھا اسی وجہ سے لوگ مثال میں بیان کرنے لگے ”هو امطل من عقرب“ یعنی
وہ عقرب سے بھی زیادہ نال منول کرنے والا ہے۔

فائدہ:- ابن خلکان نے ابوبکر الصولی مشہور کاتب کی سوانح میں لکھا ہے کہ وہ شطرنج بازی میں یکماتے روزگار تھا اسی وجہ سے اکثر لوگوں کو
خیال پیدا ہو گیا تھا کہ یہی اس کھیل کے موجد ہیں۔ لیکن یہ خیال غلط ہے۔ شطرنج کا موجد اول ایک شخص مصعد نامی تھا اس نے ہندوستان
کے راجہ شہرام کے لئے اس کو ایجاد کیا تھا۔ اردشیر بن بابک فارس کے بادشاہوں میں سے سب سے پہلا بادشاہ ہے جس نے نرد وضع کیا تھا
اسی وجہ سے اس کو نردشیر بھی کہتے ہیں۔ اس بادشاہ نے نرد کو دنیا اور اصل دنیا کی ایک تمثیل قرار دیا۔ چنانچہ اس نے نرد کی بساط میں بارہ
خانے سال کے بارہ مہینے کے حساب سے رکھے تھے اور مہینہ کے دنوں کے لحاظ سے ایک خانہ میں تیس چھوٹے خانے رکھے تھے اور
(پانسوں) کو قضا و قدر قرار دیا تھا۔ اہل فارس پر فخر کرتے تھے کہ وہ نرد کے واضع نہیں۔ چنانچہ مصعد ایک ہندوستان حکیم نے ہندوستان
کے لئے شطرنج ایجاد کیا۔ اس زمانے کے حکماء نے جب شطرنج کو دیکھا تو انہوں نے یہ فیصلہ کر دیا کہ شطرنج نرد سے اعلیٰ ہے۔

کہتے ہیں جب مصعد نے شطرنج کو راجہ کے سامنے پیش کیا اور اس کو اس کے کھیلنے کا طریقہ بتایا تو راجہ کو یہ کھیل بہت پسند آیا اور
موجد سے کہا بول کیا مانگتا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ مجھ کو کچھ نہیں چاہیے صرف اتنا کہجئے کہ بساط کے پہلے خانہ میں صرف ایک درہم رکھ

دیجئے اور اخیر خانہ تک اس کو دو گنا کرتے چلے جائیے۔ راجہ یہ سن کر کہنے لگا ٹو نے کچھ نہ مانگا۔ بلکہ اس صنعت کی ٹو نے قدر رکھ دی۔ راجہ کا وزیر راجہ کی یہ بات سن کر جلدی سے بول اٹھا جہاں پناہ ٹھہریے آپ کے اور روئے زمین کے بادشاہوں کے خزانے ختم ہو جائیں گے مگر پھر بھی اس کا مطالبہ پورا نہیں ہوگا۔

ابن خلکان نے کچھ نزدیکی صفات چھوڑ دی ہیں منجملہ ان میں سے ایک یہ ہے کہ نزدیکی بساط پر بارہ خانہ سال کے چار موسموں کی طرح چار پر تقسیم کئے جاتے ہیں۔ ایک یہ کہ تیس چھوٹے خانے رات و دن کی طرح کالے اور سفید ہوتے ہیں اور چھ مہروں سے چھ جہات کی طرف اشارہ ہے اور جو پانیوں کے اوپر نیچے سات نقطے ہوتے ہیں ان سے افلاک و زمین اور آسمان و کواکب سیارہ کی طرف اشارہ ہے کہ یہ سب سات سات ہیں۔

شطنج اور شطنج سین مہملہ اور شمین معمر دونوں کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں۔ اگر شطنج ہے تو یہ تظیر سے شتق ہوگا اور اگر شطنج ہے تو مشاطہ سے شتق ہوگا۔

اشارہ

مؤلف فرماتے ہیں کہ شطنج کا کھیلنا شافع کے نزدیک مکروہ تزیینی ہے۔ لیکن بعض علمائے شافعیہ نے اس کو حرام اور بعض نے مباح کہا ہے۔ مؤلف کے نزدیک قول اول یعنی اس کا مکروہ تزیینی ہونا صحیح ہے۔

امام ابو حنیفہ "امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک شطنج بازی حرام ہے۔ ائمہ شافعیہ میں صرف طیبی اور رویانی نے اس کی حرمت کی تائید کی ہے۔

نزد بازی بقول اصح حرام ہے۔ (حدیث)

من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله.

"جو نرد سے کھیلے اس نے خدا اور رسول کی نافرمانی کی۔"

دوسری حدیث ہے:

"جو نرد سے کھیلے پھر نماز پڑھتا ہے اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص نے اور خنزیر کے خون سے وضو کر کے نماز پڑھے۔"

بچھو کا شرعی حکم

بچھو کا کھانا حرام ہے اور مقام مل و حرم میں اس کا مار ڈالنا مستحب ہے۔

بچھو کے طبی خواص

صاحب میں الخواص کا قول ہے کہ بچھو جب چھلکی کو دیکھ لیتا ہے تو وہ مر جاتا ہے اور فوراً سوکھ جاتا ہے۔ اگر بچھو کو جلا کر گھر میں دھونی دی جائے تو بچھو وہاں سے بھاگ جاتے ہیں۔ اگر بچھو کو تیل میں پکا کر بچھو کے کانٹے پر لگا دیا جائے تو درد جاتا رہتا ہے۔ بچھو کی راکھ مثلاً نہ کی پھری کو توڑ ڈالا جاتی ہے۔ اگر مہینہ ختم ہونے سے تین دن پہلے بچھو کو پکڑ لیا جائے اور اس کو کسی برتن میں بند کر کے اس کے اوپر ایک رطل تیل ڈالا جائے پھر برتن کا منہ بند کر کے اس کو اتنی مدت تک چھوڑ دیا جائے کہ تیل میں بچھو کا پورا اثر آجائے۔ پھر یہ تیل اس شخص کے ملا جائے جس کی کمر اور رانوں میں درد ہو تو انشاء اللہ درد کو قائم ہو گا اور کمر اور رانیں مضبوط ہو جائیں گی۔ اگر حکم خس کو کسی پینے کی چیز میں ملا کر پی لیا جائے تو پینے والا بچھو کے کانٹے سے محفوظ رہے گا۔

اگر مولیٰ کا ایک ٹکڑا کسی ہانڈی میں ڈال کر رکھ دیا جائے تو جو بچھو اس ہانڈی پر آئے گا فوراً مر جائے گا۔ اگر خنس کے پتے تیل میں گھلوا کر بچھو کے کانے پر لگائے جائیں تو آرام ہو جائے گا۔ اگر گائے کے گھی میں بچھو کو پکا کر بچھو کے کانے پر ملا جائے تو فوراً آرام ہو گا۔

حکیم ابن سہید کا کہنا ہے کہ بچھو کو کسی مٹی کے برتن میں رکھ کر اس کا منہ بند کر دیا جائے اور پھر اس کو تنور میں رکھ دیا جائے یہاں تک کہ بچھو جل کر راکھ ہو جائے اور وہ راکھ کسی چیز میں گھول کر پتھری والے کو پلا دی جائے تو اس کو نفع ہوگا کہ پتھری نوٹ کر نکل جائے گی۔ اگر بچھو کا کٹا کسی انسان کے کپڑے میں ڈال دیا جائے تو جب تک کٹا کپڑے میں رہے گا کپڑے والا بیمار رہے گا۔ اگر بچھو کو کوٹ کر بچھو کے کانے پر لگا دیا جائے تو آرام ہو جائے گا۔ اگر بچھو پانی میں گر جائے اور بے خبری میں کوئی شخص اس پانی کو پی لے تو اس کا جسم زخموں سے بھر جائے گا۔

اگر گھر میں سرخ ہڑتال اور گائے کی چربی کی دھونی دے دی جائے تو بچھو وہاں سے بھاگ جائیں گے۔ قزوینی اور رافعی کا قول ہے کہ اگر کوئی شخص حب الازج کو باریک کوٹ کر دو مشقال کے بعد پانی میں حل کر کے پی لے تو اس کو سانپ بچھو اور دیگر ذہریلے جانوروں کے کانٹے سے اچھا کر دے یہ عمل مجرب ہے۔ عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ اگر درخت زیتون کی جڑ کا ریشہ بچھو کے کانٹے ہوئے پر باندھ دیا جائے تو فوراً آرام ہو جائے۔

اگر درخت انار کی لکڑی کی دھونی دے دی جائے تو بچھو بھاگ جائیں گے۔ اگر مینڈھے کی چربی گائے کا گھی زرد ہڑتال گدھے کے سم اور گندھک ان تمام اشیاء کو ایسے پانی میں ملا کر جن میں ہینگ بھگوئی ہوئی ہو گھر میں چھڑک دیں تو بچھو بھاگ جائیں گے۔ گھر میں مولیٰ کے چھلکے رکھ چھوڑنا بھی بچھو کو بھگاتا ہے۔ یہ تمام عملیات بھی مجرب ہیں:-

کتاب موجز میں لکھا ہے کہ اگر کئی ہوئی مولیٰ یا مولیٰ کا عرق یا اس کے پتے اور باز روڑن پاس رکھے جاویں تو بچھو بھاگ جائیں گے۔ اگر کئی ہوئی مولیٰ بچھو کے سوراخ پر رکھ دی جائے تو اس کو نکلنے کی جرأت نہ ہو۔ روزہ دار کا لعاب دہن بھی سانپ بچھو کو مار ڈالتا ہے۔ گرم مزاج والوں کے تھوک میں بھی یہی تاثیر ہے۔ ”سہا“ ستارہ کا دیکھنا بھی بچھو کے کانٹے سے محفوظ رکھتا ہے۔ ان خواص کو فیک الریکس یوٹی سینا نے اپنی کتاب میں تحریر کیا ہے۔

تعبیر

خواب میں بچھو کا نظر آنا چٹل خور مرد کی جانب اشارہ ہے۔ اگر بچھو سے جھگڑتے ہوئے دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ صاحب خواب کا کسی چٹل خور سے جھگڑا ہوگا۔

اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس نے بچھو کو پکڑ کر اپنی اہلیہ پر ڈال دیا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنی بیوی کے ساتھ غیر فطری عمل کرتا ہے۔

اگر کسی نے خواب میں بچھو کو ہلاک کر دیا تو اس کے مال کے نکلنے کی جانب اشارہ ہے۔ مگر بعد میں وہ مال واپس آ سکتا ہے۔ پانچامہ میں بچھو کو دیکھنا قاسم مرد کی جانب اشارہ ہے۔ جس آدمی نے خواب بچھو کا بھنا ہوا گوشت کھایا تو اس کو دراحت سے مال ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

العقف

اس سے مراد لومڑی ہے اس کی تفصیل باب الثاء میں گزر چکی ہے۔

الْعَقَقُ

العقق: یہ ایک پرندہ ہے جو کوتر کے برابر ہوتا ہے لیکن اس کے بازو کوتر کے بازو سے بڑے ہوتے ہیں اور اس کی شکل کوئے کی شکل سے ملتی ہے۔ اس کی عمر لمبی ہوتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں:

(۱) سیاہ (۲) سفید

یہ پرندہ نہ چھتوں کے نیچے رہتا ہے اور نہ اس کے سایہ میں آتا ہے۔ بلکہ اونچے مقامات پر اپنا گھونسلہ بناتا ہے۔ اس پرندہ کی طبیعت میں زنا، خیانت، سرقت اور خبث بھرا ہوتا ہے۔ عربوں کے نزدیک یہ پرندہ ان اوصاف میں ضرب الشل ہے۔ جب اس کی مادہ اغڑا دیتی ہے تو ان کو چنار کے درختوں میں چھپا دیتی ہے چگاڑ کے ڈر سے۔ کیونکہ اس کے اغڑے چگاڑ کی بو سے فوراً گندے ہو جاتے ہیں۔

زقشری وغیرہ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر میں ”وَمَا يَنْبَغُ مِنْ ذَاتِهِ لَا تَحْبِلُ رِزْقُهَا اللَّهُ يُرْزِقُهَا“ لکھا ہے کہ حیوانات میں سوائے انسان اور چوئی چو ہے اور عقق کے علاوہ اور کوئی حیوان ایسا نہیں ہے جو اپنا کھانا چھپا کر رکھتا ہے۔

عقق پرندہ کی بھی اپنی غذا کو چھپانے کی جگہیں ہیں لیکن وہ اس کو بھول جاتا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ ہم نے بلبل کو بھی ایسا ہی کرتے دیکھا ہے۔ عقق کے اندر زور لے جانے کی بہت بری عادت ہے۔ کتنے ہی قیمتی ہار کو وہ دائیں بائیں سے اچک لیتا ہے۔ چنانچہ اس بارے میں عرب کے شاعر کا قول ہے۔

اذا بارک الله في طائر فلا بارک الله في العقق

اگر اللہ تعالیٰ کسی پرندہ میں برکت دے یعنی اس کی نسل بڑھائے تو عقق کو اس سے محروم رکھے یعنی اس کی نسل نہ بڑھے

قصير اللغابی طويل الجناح متى ما يجد غفلة يسرق

اس کی دم چھوٹی اور بازو لمبے ہیں جس وقت وہ غفلت پاتا ہے تو چوری کرتا ہے۔

يقلب عينه في راسه كأنهما فطرتا زئبق

جبکہ وہ اپنی آنکھوں کو اپنے سر میں گھماتا ہے تو ایسے معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ پارہ کے دو قطرہ ہیں۔

فائدہ:- ماہرین حیوانات کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس پرندہ کو عقق کیوں کہتے ہیں۔ جاحظ کا قول ہے کہ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ وہ اپنے بچوں سے بے مروتی کرتا ہے کیونکہ ان کو بلا کھلائے چھوڑ دیتا ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ عقق کوئے کی ایک نوع ہے کیونکہ کوا بھی اپنے بچوں کے ساتھ ابتدا میں یہی معاملہ کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا نام اس کی آواز سے لیا گیا ہے۔ کیونکہ بولتے وقت اس کی زبان سے عقق صادر ہوتا ہے۔

عقق کا شرعی حکم

اس کی حلت و حرمت میں دو قول ہیں (۱) کوئے کی مانند حلال ہے (۲) حرام ہے۔ ثانی قول راجح ہے اس پر فتویٰ ہے۔ حضرت

امام احمد بن حنبلؒ سے علق کی حلت و حرمت کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے جواب دیا کہ اگر یہ نجاست کھاتا تو حرام ہے ورنہ تو حلال ہے۔ محقق علماء کا بیان ہے کہ یہ نجاست کھاتا ہے تو اس قول کی بناء پر یہ حرام ہوگا۔

امام جوہری کا بیان ہے کہ عرب لوگ علق اور اس کی آواز کو منحوس سمجھتے تھے۔ ان کی عادت تھی کہ وہ پرندوں اور ان کی آوازوں سے شگون لیا کرتے تھے۔ مثلاً اگر وہ علق کو بولتے ہوئے سنتے تھے تو وہ اس سے حقوق والدین یعنی والدین کی نافرمانی مراد لیا کرتے تھے اور اسی طرح اگر وہ درخت خلاف (بید کا درخت) دیکھتے تو اس سے اختلاف و افتراق کا شگون لیتے۔

مسئلہ:۔ رافعی کا بیان ہے کہ فرض کرو کہ ایک شخص سفر کے لئے نکلا۔ راستہ میں اس نے علق کو بولتے ہوئے سن لیا اور اس کو بد شگون سمجھ کر مگر واپس آ گیا۔ ایسے شخص پر کفر کا فتویٰ لگایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ تو حنفیہ کے نزدیک یہ شخص کافر ہے یہی حکم فتاویٰ قاضی خان کے اندر مذکور ہے لیکن امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ محض اس حرکت پر وہ شوافع کے نزدیک کافر نہیں ہو سکتا۔

ضرب الامثال

اہل عرب کے نزدیک علق چوری اور حماقت میں ضرب المثل ہے۔ چنانچہ بولتے ہیں: "العلل من علق" یعنی وہ علق سے زیادہ چور ہے "واحمق من علق" اور علق سے زیادہ بے وقوف ہے اس لئے وہ شتر مرغ کی طرح اپنے انڈوں اور بچوں کو ضائع کر دیتا ہے اور دوسرے جانوروں کے انڈوں میں مشغول ہوتا ہے۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے۔

تکنا ركة بیضها بالعراء وملبسة بیض اخوی جناحا
اس جانور کی طرح جو اپنے انڈوں کو چھوڑ دیتا ہے اور دوسرے کے انڈوں کو اپنے پروں میں چھپا لیتا ہے۔

طبی خواص

اگر کسی کے تیر کی نوک یا کانٹا ٹکس گیا ہو تو علق کا سمجھ روئی کے پھایہ میں رکھ کر اس جگہ لٹکا دیا جائے تو وہ تیر یا کانٹا آسانی سے نکل آئے گا۔ علق کا گوشت گرم خشک ہے۔

تعبیر

علق خواب میں ایسے شخص کی دلیل ہے جس میں نہ امانت ہو اور نہ وقار۔ اگر کوئی شخص اپنے کو علق سے باتیں کرتے ہوئے دیکھے تو کسی غائب شخص کی خبر سننے کی طرف اشارہ ہے۔ علق کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص کی علامت ہے جو اس نیت سے غلہ خریدے کہ جب مگراں ہوگا تو بچوں گا۔

الْعُكْرَمَةُ

العُکْرَمَةُ: (بکسر الحین): عکرمہ کی بورتی کو کہتے ہیں عرب میں انسانوں کا نام بھی عکرمہ رکھا جاتا ہے۔ چنانچہ عبداللہ بن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام کا نام بھی عکرمہ تھا۔ یہ عکرمہ کھینچ علم تھے جب حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی وفات ہوئی تو آپ غلام ہی تھے آزاد نہیں ہوئے تھے۔ لہذا حضرت ابن عباسؓ کے صاحبزادہ علیؓ نے خالد بن یزید کے ہاتھ چار ہزار درہم میں فروخت کر دیا۔ جب عکرمہ کو اپنی فروختگی کا علم ہوا تو آپ نے اپنے آقا علیؓ سے کہا کہ آپ نے اپنے والد کے علم کو چار ہزار درہم میں فروخت کر دیا۔ یہ سن کر علیؓ بن عبداللہ کو عداوت ہوئی اور خالد سے ان کی واپسی کا مطالبہ کیا۔ چنانچہ خالد نے ان کو واپس کر دیا اس کے بعد علیؓ نے ان کو آزاد کر دیا۔

حضرت عکرمہ اور کثیر غزہ شاعر کی وفات ۵۰۰ھ میں ایک ہی دن منورہ میں ہوئی اور ایک ہی جگہ دونوں کی نماز جنازہ پڑھائی گئی۔ لوگ کہنے لگے کہ آج سب سے بڑے عالم اور سب سے بڑے شاعر کی وفات ہو گئی۔

ابن خلکان اور دیگر مورخین کا قول ہے کہ کثیر غزہ شعراء عرب کا آخری شاعر تھا اور مذہب کیسائی کا معتقد تھا۔ کیسائیہ روافض کا ایک فرقہ ہے جو محمد ابن علی بن ابی طالب کی امامت کا معتقد ہے۔ اس فرقہ کا کہنا ہے کہ محمد ابن علی جبیل رضوی میں مع اپنے چار ہزار ساتھیوں کے مقیم ہیں اور بقید حیات ہیں اور یہ کہ وہ دنیا میں دوبارہ آکر اس کو عدل سے پر کر دیں گے۔ چنانچہ غزہ شاعر کہتا ہے۔

وسط لا یلذوق الموت حتی تعود الخیل یقلعها اللواء

ایک وہ (محمد بن علی بن ابی طالب) جو موت کا ذائقہ اس وقت تک نہیں چکے گا جب تک گھوڑے سوار جن کے آگے جھنڈا لہراتا ہوگا۔ لوٹ کر نہیں آئیں گے۔

یغیب فلا یری فیہم زمانا برضوی عنده عسل وماء

وہ ایک زمانہ تک کوہ رضوی میں غائب رہیں گے اور لوگوں کو دکھائی نہیں دیں گے اور ان کے پاس کھانے پینے کے لئے شہد اور پانی ہے۔

علامہ دمیری فرماتے ہیں یہ اشعار حمیری کے ہیں کثیر غزہ کے نہیں ہیں۔ محمد ابن الحنفیہ کی وفات ۳۷۲ھ میں ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

العلامات

ابن حلیہ کا قول ہے کہ میرے والد رحمۃ اللہ علیہ نے مجھ سے بیان کیا کہ بلاد مشرق میں میں نے بعض اہل علم کو یہ فرماتے سنا کہ بحر ہند میں بڑی بڑی پتلی مچھلیاں ہیں جو اطراف و حرکات میں سانپوں سے ملتی جلتی ہیں ان کو علامات کہتے ہیں کیونکہ یہ بلاد ہند میں داخل ہونے کی علامت سمجھی جاتی ہیں۔ چونکہ یہ سمندر بہت لمبا ہے اور اس کے عبور کرنے میں بسا اوقات بہت سے مصائب کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ لہذا ان مچھلیوں کا دیکھنا ہلاکتوں سے نجات کی نشانی سمجھا جاتا ہے۔

بعض مفسرین سے منقول ہے کہ ان علامات سے مراد وہ علامات ہیں جو قرآن شریف کی اس آیت ”وَعَلَامَاتٌ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَلُونَ“ میں مذکور ہے۔

ابن حلیہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے ان مچھلیوں کو دیکھا ہے انہوں نے مجھ سے بیان کیا کہ وہ مچھلیاں جن کو علامات کہتے ہیں بحر ہند میں ہندوستان کے قریب بکثرت پائی جاتی ہیں۔

الْعُلُقُ

(جو تک) (العلق): (بضم العین واللام) یہ سرخ اور سیاہ رنگ کا ایک دریائی کیزا ہے جو بدن کو چمت جاتا ہے اور خون چوستا ہے۔ یہ طلق کی بیماریوں میں بطور دوا کے استعمال ہوتا ہے۔ چونکہ انسان کے جسم میں جو خون غالب ہوتا ہے یہ اس کو چوستا ہے۔ حدیث عامرہ میں ہے۔ ”خبر النورۃ العلق والحجامة“: یعنی جو تک اور کچھنے لگوانا بہترین دوا ہے۔

”علق“ وہ درخت ہے جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وادی طویٰ میں آگ جلتی ہوئی دیکھی تھی۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ ایک

خاردار درخت ہے جس کو عربی میں (ابتدائی حالت میں) "حوج" اور جب وہ بڑا ہو جاتا ہے تو اس کو "فرقد" کہتے ہیں۔ حدیث شریف میں اس کو شجرۃ الیہود فرمایا گیا ہے۔ قرب قیامت میں جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہوگا اور آپ یہود سے قتل کریں گے تو جو یہودی اس درخت کی آڑ کو چھپا ہوگا تو وہ محکم الہی پکار کر کہے گا اے مسلم! میرے پیچھے یہ یہودی چھپا ہوا ہے اس کو قتل کر دے۔

عربی نے اللہ تعالیٰ کے اس قول "ان مہودک من فی النار ومن حولہا ونبھاں اللہ ذب العلجین۔ یا مؤمنی انا اللہ الغریز الحکیم ط" کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ اور سعید بن جبیر اور حسن بصری کے اقوال نقل کئے ہیں فرماتے ہیں کہ "ہورک" کے معنی تقدس کے ہیں اور "ہورک من فی النار" کا ترجمہ ہوا کہ پاک ہے وہ ذات جو آگ میں ہے۔ اس سے حق تعالیٰ نے خود اپنی ذات مراد لی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے آگ کے اندر ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ آگ میں اس طرح موجود تھے جس طرح اجساد بشری آگ کے اندر ہوتے ہیں۔ ممکن ہے اس کا وجود آگ کے اندر اسی نوعیت کا تھا۔

اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو درخت کی ایک جہت سے پکارا اور ان سے کلام فرمایا اور اپنی ربوبیت کا اظہار کیا۔ لہذا درخت مذکور اللہ تعالیٰ کلام پاک کا مظہر بن گیا۔ یہ ظہور اسی قسم کا تھا جیسا کہ توریت شریف میں لکھا ہوا ہے کہ حق تعالیٰ طور سینا پر آیا سامع پر چکا اور فاران کے پہاڑوں پر بلند ہوگا۔ یہاں طور سینا پر چلنے سے مراد بعثت موسیٰؑ ہے۔ سامع پر چکنے سے مراد بعثت حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور فاران کے پہاڑوں پر بلند ہونے سے مراد بعثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ فاران سے مراد مکہ مکرمہ ہے۔

کہتے ہیں کہ آیت مذکورہ میں النار سے مراد حق تعالیٰ کا نور پاک ہے۔ اس نور کو لفظ نار سے اس لئے تعبیر کیا گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو آگ ہی سمجھا۔ حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ وہ حقیقت میں آگ ہی تھی کیونکہ حجابات الہیہ میں ایک حجاب نار بھی ہے۔ آیت مذکورہ میں "حولہا" سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔

اور "من حولہا" سے اللہ تعالیٰ کی قدرت اور سلطنت مراد لی ہے اور "ہورک من فی النار" میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے تجیہ ہے جیسے کہ اس نے فرشتوں کی زبانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پہنچائی تھی۔ فرشتوں نے کہا تھا "رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَّكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ط اللَّهُ خَبِيرٌ ط" حق تعالیٰ کا یہ فرمان "ہورک من فی النار" عرب کاوہ کے مطابق ہے۔ فرشتوں کے ذریعے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے تجیہ پہنچانا درحقیقت فرشتوں کے ذریعے سے یہ خود حق تعالیٰ کی تعریف ہے۔ جب بندہ حق تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے یا حمد و ثناء بیان کرتا ہے تو بندوں کے واسطے سے حق تعالیٰ خود اپنی حمد و ثناء بیان کر رہے ہیں اس لئے کہ یہ تمام توفیق اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے۔ اگر حق تعالیٰ ذکر و عبادت کی توفیق نہ دیں تو بندہ قطعاً کچھ نہیں کر سکتا۔ تو بندہ کا ذکر کرنا خود حق تعالیٰ کا ذکر کرنا ہے۔ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے "لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ط" کہ معاملہ آپ کے اختیار میں نہیں ہے۔ نیز تمام امور حق تعالیٰ کی جانب راجع ہیں۔

یعنی یہ بات کہ بندہ کی جانب اس فعل کی نسبت کیوں کی جاتی ہے وہ اس لئے کہ بندہ اس فعل کا کاسب ہے خالق حق تعالیٰ ہیں۔ "وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ" (اللہ ہی نے تم کو پیدا کیا ہے اور جو کچھ تم کرتے ہو) حق تعالیٰ کا قول "ہورک من فی النار" ہورک میں چار لغتیں ہیں:

(۱) ہارک اللہ لک (۲) ہارک اللہ لیک (۳) ہارک اللہ علیک (۴) ہارک کک

شاعر کہتا ہے

لیورکت مولودًا و بورکت ناشیا و بورکت عند الشیب اذانت الشیب
جب آپ پیدا ہوئے تو پیدائش بھی باعث برکت تھی پروان چڑھے تو مبارک انداز میں اور بڑھاپا آیا تو وہ بھی برکات سے لبریز۔
اور ہا حضرت موسیٰ کا درخت سے کلام سنا تو اس میں اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کلام حدیث اور مکان و زمان سے
مستغنی ہے۔ یہ حدیث کی علامتیں ہیں۔ حضرت موسیٰ کا بیان ہے کہ جب انہوں نے درخت سے کلام سنا تو درخت کی طرف سے ہی
آواز نہیں آئی بلکہ ہر چہار جانب سے آواز آرہی تھی۔

فائدہ:- اس بارے میں علمائے دین کا اختلاف ہے کہ آیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں اپنے رب سے ہم کلامی
بالواسطہ کی ہے یا بلا واسطہ حضرت ابن عباسؓ ابن مسعودؓ حضرت جعفر صادقؓ اور ابو الحسنؓ الاشعریؓ اور ایک جماعت متکلمین کی اس طرف گئی
ہے کہ یہ ہم کلامی بلا واسطہ ہوئی ہے اور ایک جماعت نے اس کا انکار کیا ہے۔

اسی طرح روایت یعنی دیدار ہونے میں بھی اختلاف ہے۔ اہل بدعت میں اکثر لوگ دنیا و آخرت میں دیدار الہی کے منکر ہیں۔ ان
کے برخلاف اکثر اہل سنت و سلف صالحین اس کے قائل ہیں اور آخرت میں اس کے وقوع پر یقین رکھتے ہیں۔ اس روایت کا حضرت عائشہ
صدیقہؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابن مسعودؓ اور سلف کی ایک جماعت نے انکار فرمایا ہے۔ لیکن سلف کی ایک جماعت نے اس کی تصدیق
کی ہے اور کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اس قول میں حضرت ابن عباسؓ حضرت ابو ذرؓ
'کعب الاحبار' حضرت امام حسن بصریؒ حضرت امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبل شریک ہیں وقوع روایت کی ابو الحسن اور آپ کے
اصحاب کی ایک جماعت نے تائید کی ہے۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہم کلامی کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام خلعت کے لئے اور حضرت محمد
صلی اللہ علیہ وسلم خلعت کے لئے مختص ہیں۔ علماء کی ایک جماعت نے اس معاملہ (روایت) میں خاموشی اختیار کی ہے کیونکہ ان کے نزدیک
اس کے انکار یا اثبات پر کوئی دلیل قاطع نہیں ہے۔ لیکن انہوں نے بھی عقلاً اس کے جواز کو تسلیم کیا ہے اور قرطبی وغیرہ نے اس کو صحیح کہا
ہے۔

علامہ دیرتیؒ فرماتے ہیں کہ دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کی روایت کا وقوع بدلائل عقلیہ و نقلیہ ممکن و جائز ہے۔ دلائل عقلیہ تو علم کلام
سے معلوم ہو سکتی ہے اور دلائل نقلیہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وہ سوال ہے جو اس آیت شریفہ میں مذکور ہے ”رَبِّ اَوْيَسَى اَنْظُرْ
اَلَيْكَ“ اس سوال سے تمسک کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس بات کا پورا علم تھا کہ روایت الہی کا دنیا میں واقع ہونا
ممکن اور جائز ہے۔ اسی وجہ سے آپ نے روایت کا سوال کیا۔ اگر آپ کو معلوم ہوتا کہ روایت الہی کا وقوع دنیا میں ناممکن ہے تو کیسے ایسا
لا یعنی سوال کرتے اور اگر بالفرض یہ علم نہ ہوتا تو اس سے لازم آتا ہے کہ آپ باوجود اپنے مرتبت کے جس کی انتہا یہ تھی کہ حق تعالیٰ نے
آپ کو ہم کلامی سے سرفراز فرمایا (العیاذ باللہ) جاہل تھے کہ ایسے ناممکن الوقوع چیز کے لئے حق تعالیٰ سے سوال کر بیٹھے۔

دوسری دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندگان مومنین پر اس احسان کا اظہار فرمایا کہ ان کو آخرت میں اس کا دیدار نصیب ہوگا۔
چنانچہ فرماتے ہیں: ”وَجْهَهُ“ ”يُؤْتِيهِ نَاصِرًا“ ”اِلٰى رَبِّهَا نَاصِرًا“ اور کتنے چہرے اس دن تروتازہ ہوں گے اپنے رب کو دیکھتے ہوں
گے۔ اس آیت شریفہ سے معلوم ہوا کہ مومنین آخرت میں اپنے رب کو دیکھنے والے ہوں گے ان کی تیز نظری کی دلیل ہے۔ علاوہ ازیں
احادیث متواترہ اس پر شاہد ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے مطابق اللہ کا دیدار ہوا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے انکار روایت کی دلیل صرف یہ آیت قرآنی ہے "لَا يُبْصِرُ كُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُبْصِرُ الْإِبْصَارَ" آنکھیں اس کو نہیں پا سکتیں اور وہ ان کو پا لیتا ہے۔ یہ آیت عدم روایت کے ثبوت میں کافی نہیں ہے اس لئے کہ ادراک اور ابصار میں فرق ہے۔ "لَا تُبْصِرُ كُهُ الْأَبْصَارَ" کے معنی یہ ہوئے کہ آنکھیں اس کو دیکھ تو سکتی ہیں لیکن اس کا احاطہ نہیں کر سکتی۔

سعید بن المسیب نے اس آیت کا یہی مطلب لیا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے قول "فَلَمَّا قَرَأَ الْجُمُوعُ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُبْصِرُونَ قَالُوا كَلَّا" (جب وہ انوں جماعتیں یعنی بنی اسرائیل اور فرعون کی جماعت نے ایک دوسرے کو دیکھا تو حضرت موسیٰ کے ہمراہیوں نے کہا کہ ہم پکڑے گئے یعنی دشمنوں کے نرغہ میں آ گئے تو حضرت موسیٰ نے کہا کہ ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا) باوجود روایت کے ادراک کی نفی کی گئی ہے۔

فائدہ:- بَقَرِ ابَاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۖ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۖ اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۖ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ یہ قرآن پاک کی سب سے پہلی آیت ہے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر غار حرا میں نازل ہوئی جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث سے ثابت ہے اس کے بارے میں مفسرین کا یہ قول ہے کہ "خلق من علق" اور تعلیم بالقلم اور تعلیم مائلہ بعلم کے مابین یہ مناسبت ہے کہ انسان کا ادنیٰ مرتبہ اس کا مرتبہ "علق" یعنی جے ہوئے خون کا لوتھڑا ہونا ہے اور اعلیٰ مرتبہ اس کا عالم ہوتا ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے انسان پر احسان فرمایا کہ اس کو کمترین مرتبہ یعنی علق سے نکال کر بلند ترین مرتبہ پر پہنچا دیا۔

زخشریٰ کا کہنا ہے کہ اگر کوئی یہ سوال کرے کہ قرآن کریم کی اس آیت میں من علق کیوں کہا گیا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو علقہ واحد ایک خون کے جے ہوئے لوتھڑے سے پیدا کیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "مِنْ نُّطْفَةٍ جَمِ مِنْ عِلْقَةٍ" (نطفہ سے پھر جے ہوئے خون کے لوتھڑے سے انسان کو پیدا کیا) تو یہاں علق کی بجائے علقہ کہنا چاہئے تھا۔ تو علامہ زخشریٰ نے فرمایا ہے کہ میں اس کا جواب یہ دیتا ہوں کہ یہاں انسان جمع کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ اس کی نظیر سورہ العصر کی آیت ہے۔ "وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ" (بے شک انسان خسارے میں ہے)۔

"وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ" اس آیت شریف میں جو اسم تفصیل استعمال کیا گیا ہے یعنی لفظ اکرم کا صیغہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اکرم وہ ذات ہے کہ جس کے اندر حکم کا مادہ کمال زیادتی کے ساتھ موجود ہو یہ ذات صرف اللہ پاک کی ہے جو اپنے ناچیز بندوں کو ایسے ایسے انعامات سے نوازتا ہے جس کا احصاء ممکن نہیں ہے اور ساتھ ہی وہ حلیم بھی ہے کیونکہ وہ اپنے گنہگار بندوں کو باوجود ان کے کفر اور ارتکاب جرائم پر جلدی سے سزا دینے کے لئے نہیں پکڑتا بلکہ اگر وہ تائب ہو جائیں تو ان کے جملہ معاصی پر قلم مٹو پھیر دیتا ہے۔ لہذا اس کے حکم و کرم کی کوئی حد نہیں ہے۔ اس سے بڑھ کر اور کیا کرم ہو گا کہ اس نے انسان کو جہل کی تاریکی سے نکال کر علم کی روشنی میں لاکھڑا کیا۔

"عَلَّمَ بِالْقَلَمِ" میں فضیلت کتابت کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کتابت نہ ہوتی تو علوم اخبار اور محلات ہم تک کیسے پہنچ پاتے اور امور دین و دنیا کیسے قائم رہتے۔ کیونکہ قرآن پاک اور کتب احادیث سے افادہ کتابت ہی کے ذریعہ ہے۔

فائدہ:- شیخ الاسلام شیخ تقی الدین سبکی سے کسی نے سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اطہر سے آپ کی صغریٰ میں جو سیاہ حصہ نکالا گیا تھا اور نکالنے کے بعد فرشتہ نے کہا تھا کہ یہ آپ کی جانب سے شیطان کا حصہ ہے اس کی وجہ کیا تھی؟ شیخ الاسلام نے فرمایا کہ یہ وہ حصہ ہے جو اللہ تعالیٰ ہر بشر کے دل میں پیدا کرتا ہے۔ اس کا خاصہ ہے کہ شیطان انسان کے قلب میں جو وساوس پیدا کرتا ہے ان کو یہ

قبول کر لیتا ہے۔ یہ حصہ آپ کے قلب اطہر سے نکال دیا گیا۔ لہذا اس کے اندر شیطانی وساوس کی قبولیت کی کوئی جگہ نہ رہی۔ اس طرح آپ کی ذات شریف میں شیطان کے لئے کوئی حصہ نہ رہا۔ اس سلسلہ میں پھر شیخ سے یہ پوچھا گیا کہ آپ کی ذات شریف میں اللہ تعالیٰ نے ایسی چیز پیدا کی تھی؟ کہ بعد کو اس کے نکالنے کی ضرورت پڑی۔ حق تعالیٰ شانہ میں یہ بھی قدرت تھی کہ آپ کو بغیر اس حصہ کے پیدا فرما دیتا۔ اس کا جواب شیخ الاسلام نے یہ دیا کہ وہ حصہ جملہ اعضاء انسانی کا ایک جزو ہے۔ بغیر اس کے انسان کی خلقت پوری نہیں ہوتی اور اس کا آپ کے قلب اطہر سے نکال دینے میں کرامت ربانیہ کا ظہور ہے۔

جو تک کا شرعی حکم

جو تک کا کھانا حرام ہے لیکن اس کی بیع جائز ہے کیونکہ اس میں بہت سے فائدے ہیں۔

ضرب الامثال

”اعلق من علق“ چڑھے شخص کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ (ملاں جوں سے بھی زیادہ چڑھا ہے)

طبی خواص

جن لوگوں کی ترکیب اعضاء ضعیف ہوتی ہے ان کے اعضاء (مثلاً گوشت اور وہ مقامات جہاں درد ہو) میں جو تک لگانے سے نفع ہوتا ہے کیونکہ یہ مکھموں کے قائم مقام ہو کر فاسد خون کو چوس لیتی ہے۔ بالخصوص بچوں عورتوں اور آرام طلب لوگوں کو اس سے زیادہ فائدہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ پانی مثلاً کونئیں وغیرہ میں جو تک پیدا ہو جاتی ہے اور پانی کے ساتھ انسان اس کو پی جاتا ہے تو وہ طلق میں چٹ جاتی ہے۔ اس کے خارج کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ طلق میں لومڑی کے ریشم کی دھونی دی جائے۔ دھواں طلق میں پہنچتے ہی یہ گر پڑے گی۔ اونٹ کے کمر کی دھونی دینے سے بھی یہ مر جاتی ہے اور یہ دونوں ترکیب مجرب ہیں۔

قزوینی اور صاحب الذخیرہ الحمیدہ کا قول ہے کہ اگر جو تک تالو میں چٹ جائے تو شراب کے سرکہ میں باقلا کے اندر کی کمی بقدر ایک درہم حل کر کے غرغره کیا جائے تو جو تک تالو سے الگ ہو جائے گی۔ اگر کسی خاص جگہ کا خون نکلوانا مقصود ہو تو جو تک کو مٹی کے غلہ میں پیٹ کر اس جگہ لگا دی جائے تو وہ جو تک خود چپک جائے گی اور خون چوسنے لگے گی اور اگر چھڑانا ہو تو اس پر نمک کا پانی چھڑک دیا جائے تو فوراً گر پڑے گی۔

صاحب مین الخواص کا بیان ہے کہ اگر جو تک کو سایہ میں سکھا کر نوشار کے ساتھ پیس لیا جائے اور پھر اس کو داء المصطب پر ملا جائے تو بال نکل آئیں گے۔ کسی دوسرے حکیم کا قول ہے کہ اگر گھر میں جو تک کی دھونی دی جائے تو وہاں سے مکمل اور بچھو وغیرہ بھاگ جائیں گے۔

اگر جو تک کو کسی شیشی میں رکھ کر چھوڑ دیا جائے اور جب وہ مر جائے تو اس کو نکال کر باریک پیس لیا جائے اور جس جگہ کے بال اکھاڑنے مقصود ہوں وہاں کے بال اکھاڑ کر اس جگہ اس کو ملا جائے تو پھر اس جگہ بھی بال نہ آئیں گے۔

جو تک کے جس خاصہ کا تجربہ کیا گیا اور اس کو نافع پایا وہ یہ ہے کہ ایک بڑی جو تک جو اکثر ندیوں میں ہوتی ہے لے لی جائے اور اس کو عمدہ قسم کے تیل میں ملا جائے اور پھر اس کو سرکہ میں پیس لیا جائے اور اس قدر پیسا جائے کہ وہ مثل مرہم کے ہو جائے۔ اس مرہم کا پھیلا ہونا کر بوا میر پر لگایا جائے تو آرام ہو جائے گا بلکہ بال نکل جاتی رہے گی۔

جو تک کے خواص عجیبہ میں ایک یہ ہے کہ اگر شیشہ کی دکان میں دھونی دی جائے تو دوکان میں جس قدر رشتے ہوں گے سب نوٹ

جائیں گے۔ اگر تازہ جو تک پکڑ کر اعلیل پرل دی جائے تو بلا درد کے اعلیل (ذکر کا سوراخ) بڑا ہو جائے گا۔
تعبیر

جو تک کو خواب میں دیکھنا منزلہ کیزوں کے ہے جو بقول ”خلق الانسان من علق“ اولاد کی نشانی ہے۔ اگر کوئی شخص خواب دیکھے کہ اس کی ناک یا زکریا دیر سے کوئی خونی کچھانگل پڑا ہے تو یہ اسقاطِ حمل کی علامت ہے۔
ایک شخص حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا خلیفۃ الرسول میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے پاس ایک قہلی ہے اور میں نیاس قہلی کو الٹ دیا تو اس میں از قہم درہم جو کچھ تھا سب باہر ہو گیا۔ اس کے بعد اس میں سے ایک ”علق“ یعنی جو تک نکل پڑی۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر فرمایا کہ تُو میرے پاس سے فوراً چلا جا۔ چنانچہ وہ چلا گیا اور ابھی چند ہی قدم چلا تھا کہ کسی جانور نے اس کو سینگ مار کر ہلاک کر ڈالا۔ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اس واقعہ کی خبر ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ بخدا میں نے اس وجہ سے اسے اپنے پاس سے نکال دیا تھا کہ تاکہ وہ میرے سامنے نہ مرے۔ کیونکہ قہلی بمنزلہ قالب انسان بھی اور اس کے اندر جو درہم تھے وہ اس کے سالِ حیات تھے اور وہ جو تک جو بعد نکلے وہ اس کی روح تھی۔

”العناق“

العناق: بکری کے مادہ بچے کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع ”اعناق“ اور ”عنوق“ آتی ہے۔ اہمسمی بیان کرتے ہیں کہ میں ایک مرجہ یمن کی سڑک پر جا رہا تھا کہ سڑک کے کنارے ایک لڑکا کھڑا ہوا مجھے ملا۔ اس نے اپنے دونوں کانوں میں بندے پہنے ہوئے تھے۔ جن میں جواہرات کے گینے جڑے ہوئے تھے جن کی چمک سے اس کا چہرہ جگمگا رہا تھا اور وہ سڑک کے کنارے کھڑا ہوا حق تعالیٰ کی حمد و ثناء پر مشتمل اشعار پڑھ رہا تھا۔ میں لڑکے کے پاس آیا اور اس کو سلام کیا۔ مگر اس نے سلام کا جواب دینے کے بجائے کہا کہ میں اس وقت تک آپ کے سلام کا جواب نہیں دوں گا جب تک کہ آپ میرا حق جو آپ پر واجب ہے ادا نہ کریں۔ میں نے پوچھا کہ وہ کیا حق ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میں ایک لڑکا ہوں اور مہمان نوازی میں حضرت خلیل اللہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا ہم مشرب ہوں۔ جب تک میں ایک یا دو میل نہیں چل لیتا اس وقت تک میں صبح و شام کا کھانا نہیں کھاتا میرا روزانہ کا یہی معمول ہے۔ یہ سن کر میں (اہمسمی) نے اس کی دعوت قبول کر لی۔ وہ بہت خوش ہوا اور مجھ کو ساتھ لے کر چلا چلتے چلتے ہم ایک خیمہ پر پہنچے۔ لڑکے نے کھڑے ہو کر اپنی بہن کو آواز دی۔ اس نے گریہ آمیز لہجہ میں جواب دیا۔ بھائی بولا کہ مہمان کی ضیافت کا انتظام کرو۔ لڑکی نے جواب دیا کہ پہلے میں نماز شکرانہ تو ادا کر لوں؟ کہ اس نے اپنے فضل و کرم سے ہمارے یہاں مہمان بھیج دیا۔ چنانچہ اس نے دو رکعت نماز شکرانہ پڑھی۔ لڑکے نے مجھے خیمہ کے اندر لے جا کر ٹھہرایا۔ پھر وہ چھری لے کر عناق (بکری کے بچے کے پاس) پہنچا اور اس کو ذبح کیا۔

اہمسمی کہتے ہیں کہ جب میں خیمہ کے اندر جا کر بیٹھا تو میری نگاہ اس لڑکی پر پڑی تو معلوم ہوا کہ وہ نہایت حسین و جمیل ہے۔ میں بار بار نگاہیں چرا کر اس کو دیکھ رہا تھا۔ لڑکی کو بھی میری اس حرکت کا احساس ہو گیا تو مجھ سے اس نے مخاطب ہو کر کہا کہ یہ دزدیدہ نظری (آنکھیں چرا کر دیکھنا) چھوڑ دیجئے۔ کیا آپ نے نہیں سنا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آنکھوں کا زنا کسی غیر محرم عورت کو گھور گھور کر دیکھنا ہے۔ لیکن اس سے میرا مقصد تو بخ نسیں ہے بلکہ تادیب ہے پھر ایسا ہرگز نہ کریں۔

اہمسمی کہتے ہیں کہ جب سونے کا وقت آیا تو میں اور لڑکا خیمہ کے اندر سونے اور لڑکی بھی اندر رہی۔ میں نے رات بھر نہایت عمدہ اور

دل کش لہجے میں قرآن پاک کی تلاوت سنی۔ اس کے بعد نہایت والہانہ لہجہ میں یہ اشعار پڑھنے کی آواز سنائی دی۔

ابی الحب ان یخفی وکم قد کتمته فاصبح عندی قد اناخ وطبنا
محبت پوشیدہ رہنے سے انکار کرتی ہے حالانکہ میں نے کتنی بار اس کو پوشیدہ رکھنے کی کوشش کی مگر وہ ظاہر ہوئے بغیر نہ رہی۔ چنانچہ وہ
میرے پاس اس طرح آئی کہ اس نے مجھ کو اپنی خوابگاہ بتالیا اور میرے پاس اپنا زیرہ ڈال دیا۔

اذا اشتد شوقی هام قلبی یذکرہ وان دمت قربا من حبیبی تقربا
جب میرا شوق حد سے بڑ گیا تو میرے دل نے اس کو یاد کرنے کا ارادہ کیا اور جب میں نے اس کو اپنے پاس بلانے کا ارادہ کیا تو وہ
میرے پاس آ گیا۔

ویدلو فافنی لم احیا بذکرہ ویسعدنی حتی الذ واطربا
اور وہ ظاہر ہوتا ہے تو میں فنا ہو جاتی ہوں پھر اس کو یاد کر کے زندہ ہو جاتی ہوں اور وہ میرا اس قدر ساتھ دیتا ہے کہ مجھ کو اس کی محبت
میں لذت اور طرب حاصل ہوتی ہے۔

آہمسی کہتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میں نے لڑکے سے پوچھا کہ یہ کس کی آواز تھی؟ تو اس نے جواب دیا کہ وہ میری بہن کی آواز
تھی۔ روزانہ رات کو اس کا یہی مغلغلہ رہتا ہے۔ میں نے لڑکے سے کہا کہ بمقابلہ اپنی بہن کے تم اس شب بیداری کے زیادہ مستحق تھے
کیونکہ تم مرد اور وہ عورت ہے۔ لڑکے نے جواب دیا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ توفیق اور تقرب سب اسی کی طرف سے ہے۔ آہمسی کہتے ہیں
کہ اس گفتگو کے بعد میں نے ان دونوں سے رخصت ہو کر اپنا راستہ لیا۔

شرع حکم

شیخین وغیرہ نے حضرت براء بن عازب سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد خطبہ پڑھا
اور فرمایا کہ جس شخص نے ہماری جیسی نماز پڑھی اور ہماری جیسی قربانی کی اس کی قربانی درست ہے اور جس نے نماز سے پہلے ہی قربانی کر
لی اس کی قربانی درست نہیں ہوئی۔ اس پر ابو بردہ بن نیاز نے جو حضرت براء بن عازب کے ماموں تھے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے
تو یہ سمجھ کر کہ آج کھانے پینے کا دن ہے اپنی بکری نماز سے پہلے ہی ذبح کر لی۔ میں نے یہ اچھا سمجھا کہ سب سے پہلے میری ہی بکری
میرے گھر میں قربانی ہوا اور نماز سے پہلے میں نے اس کے گوشت سے ناشتہ بھی کر لیا۔ یہ سن کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
کہ تمہاری بکری کھانے کی بکری ہوئی قربانی کی نہیں ہوئی۔

ابو بردہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ میرے پاس ایک عناق (بکری کا بچہ) ہے جو مجھ کو دوسری بکریوں سے زیادہ محبوب ہے کیا یہ
میری جانب سے قربانی کے لئے کافی ہوگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں مگر تیرے بعد یہ کسی کے لئے کفایت نہیں کرگا۔
حاکم نے باسناد صحیح اور ابو عمر بن عبد البر نے استیعاب میں قیس بن نعمان سے روایت کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہجرت کی نیت سے مدینہ منورہ پوشیدہ طور پر جا رہے تھے ایک غلام کے پاس سے گزرے
جو بکریاں چرا رہا تھا اس سے آپ نے دودھ طلب فرمایا۔ اس نے جواب دیا میرے پاس کوئی دودھ کی بکری نہیں ہے البتہ ایک عناق
(جوان ہونے کے قریب) ہے جو شروع جازوں میں بلا حائل دودھ دیتی تھی مگر اب وہ بھی خالی ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ اس عناق (پنچیا) کو میرے پاس لے آؤ۔ چنانچہ وہ لایا۔ آپ نے اس کے پاؤں باندھ کر اس کے تھنوں کو سہلایا سہلاتے ہی دودھ اتر

آیا۔ حضرت ابو بکرؓ ایک پیالہ نما پتھر ڈھونڈ لائے۔ آپ نے اس میں دودھ دوہا۔ پھر آپ نے دودھ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو پلا دیا۔ پھر دوبارہ اس چرواہے کو پلایا اور پھر آخر میں آپ نے پیا۔

چرواہے نے جب یہ معجزہ دیکھا تو کہنے لگا: کیا بتائیے آپ کون ہیں؟ میں نے آج تک آپ جیسا نہیں دیکھا۔ آپ نے فرمایا کہ میں اس شرط پر تم کو اپنا نام بتا سکتا ہوں کہ تم کسی کو میرا پتہ نہ دو۔ اس نے کہا کہ میں کسی سے نہ کہوں گا۔ یہ وعدہ لے کر آپ نے فرمایا کہ میں اللہ کا رسول محمد ہوں۔ یہ سن کر وہ کہنے لگا کہ میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ آپ نبی ہیں اور سچا دین لے کر آئے ہیں اور میں آپ کے ساتھ چلتا ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ ابھی نہیں مگر جب تم کو یہ معلوم ہو جائے کہ میرا غلبہ ہو گیا ہے تو میرے پاس چلے آنا۔ اھ

ابو داؤد و ترمذی نسائی اور حاکم رحمہم اللہ اجمعین نے عمرو بن شعیب سے اور انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ مریمہ ابن ابی مریمہ نامی ایک شخص تھا اس کا کام یہ تھا کہ وہ قیدیوں کو مکہ سے مدینہ لے جایا کرتا تھا۔ مکہ میں ایک بد چلن عورت تھی جس کو عناق کہتے تھے۔ اس عورت کا مریمہ سے یار نہ تھا۔ مریمہ نے مکہ کے ایک قیدی سے یہ وعدہ کر لیا تھا کہ میں تجھ کو آ کر لے جاؤں گا۔ وہ کہتے ہیں کہ میں حسب وعدہ آیا اور مکہ مکرمہ کی ایک دیوار کے سایہ میں بیٹھ گیا۔ رات کا وقت تھا اور چاندنی کھلی ہوئی تھی۔ اتفاق سے عناق نامی اس عورت کا ادھر سے گزر ہوا۔ اس نے دیوار کی ایک جانب سے میرا سایہ دیکھا۔ جب وہ میرے بالکل قریب پہنچ گئی تو مجھ کو پہچان کر کہنے لگی کہ کیا تو مریمہ ہے؟ میں نے جواب دیا کہ ہاں میں مریمہ ہوں۔ یہ سن کر وہ بہت خوش ہوئی اور کہنے لگی کہ تم آج رات ہمارے پاس سونا۔ میں نے کہا کہ اے عناق! اسلام نے زنا کو حرام کر دیا ہے۔ یہ سن کر وہ جل گئی اور چیخ چیخ کر کہنے لگی کہ اے اہل خیمہ یہ شخص تمہارے قیدی کو چرا کر یہاں سے لے جاتا ہے۔ یہ سن کر آٹھ آدمی میری طرف مجھے پکڑنے کے لئے دوڑے۔ میں ایک گناہم راستے کو بھاگ کھڑا ہوا اور ایک غار میں جا چھپا۔ میرے ملاشی بھی غار تک پہنچ گئے اور غار کے کنارے بیٹھ کر انہوں نے چیشاب کیا جو سب میرے سر پر گر ا مگر ان کو میرا سراغ نہ ملا اور وہ ناکام واپس گئے اس کے بعد میں مکہ واپس گیا اور اپنے اسی قیدی کے پاس پہنچا جس سے وعدہ کر چکا تھا وہ بہت بھاری شخص تھا مگر میں جوں توں کر کے اس کو باہر لایا اور اس کی بیڑیاں کھول دیں اور اس طرح ہم دونوں مدینہ منورہ آ گئے اور میں جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر اور سب ماجرا بیان کیا۔

پھر میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں عناق سے نکاح کر سکتا ہوں؟ آپ نے یہ سن کر خاموش رہے اور کوئی جواب نہیں دیا۔ کچھ دیر بعد یہ آیت شریف نازل ہوئی:

”الزَّانِي لَا يَنْكِحُ الْأَزْوَاجَ أَوْ مُمْسِكَهُ وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا الْأَزْوَاجُ أَوْ مُمْسِكَهَا“

چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم پڑھ کر سنادیا۔

اس حکم کے متعلق خطابی کہتے ہیں کہ یہ خاص اس عورت سے متعلق ہے عام نہیں ہے لیکن مسلمان زانیہ کے ساتھ عقد صحیح ہے اور نکاح نہیں ہوگا۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ بقول عکرمہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ زانی کا ارادہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہوتا کہ وہ زانیہ سے نکاح کرے۔ لیکن سعید بن المسیب کا قول یہ ہے کہ یہ آیت ”وَأَنْكِحُوا الْأَبْنَاءَ مِنْكُمْ“ سے منسوخ کی گئی ہے۔

العنبر

(بڑی مچھلی) عنبر: یہ ایک بہت بڑی مچھلی ہوتی ہے جو عام طور پر سمندر میں پائی جاتی ہے۔ اس کی کھال کی ڈھالیں بنائی جاتی ہیں اور ان کو بھی عنبر کہتے ہیں۔

امام بخاری نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو زبرامارت حضرت ابوعبیدہ بن الجراح قافلہ قریش سے تعرض کرنے کے لئے روانہ فرمایا اور ایک پوری کھجوروں کی بطور زاد راہ مرحمت فرمائی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس کے علاوہ اور کچھ بھی دینے کو نہ تھا۔ حضرت ابوعبیدہ ہم کو صرف ایک کھجورنی کس کھانے کو دیتے تھے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ اس کھجور کے دانوں کو بچوں کی طرح چوستے اور اوپر پانی پی لیتے تھے اسی طرح چودہ دن گزار دیے تھے۔ اس کے علاوہ جب بہت بھوک لگتی تو اپنی لاشیوں سے درختوں کے پتے جھاڑ کر اور پانی میں ان کو بھگو کر کھا لیتے تھے۔ جب ہم ساحل سمندر پر پہنچے تو ہم نے سمندر کے کنارے پر کوئی چیز مثل ایک اونچے نیلے کے پڑی ہوئی دیکھی۔ چنانچہ ہم اس کے قریب گئے تو دیکھا کہ وہ ایک عنبر مائی ہے۔

حضرت عبیدہ نے اس کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ مردہ ہے۔ پھر کچھ سوچ کر فرمایا کہ چونکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرستادہ ہیں اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے نکلے ہیں اور تم لوگ بھوک سے بے قرار بھی ہو لہذا تم اس کو کھاؤ۔ راوی فرماتے ہیں کہ ہم تعداد میں تین سوا افراد تھے اور ہم نے پورے ایک مہینہ تک اس مچھلی سے پیٹ بھرا اور اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہم بھوک کی وجہ سے جو لاغر اور کمزور ہو گئے تھے اس کے گوشت کی وجہ سے ایک ماہ میں کافی طاقت ور ہو گئے اور ہم کو یہ مچھلی نہ ملتی تو ہم میں ہرگز قوت و تازگی نہ آتی۔

مذکورہ راوی ہی فرماتے ہیں کہ اس عنبر مائی (مچھلی) کا آنکھ کا حلقہ اس قدر بڑا تھا کہ اس کے اندر تیرہ آدمی با فراغت بیٹھ گئے تھے اور اس کی ایک پہلی اتنی بڑی تھی کہ جب اس کو کھڑا کیا گیا تو اس کے نیچے سے ایک قد آور اونٹ مع سوار یوں کے نکل جاتا تھا۔ کہتے ہیں کہ عنبر دریا سے نکلتا ہے۔ دریا کے بعض جانور اس کو چکائی کی وجہ سے کھا لیتے ہیں اور پھر اس کو پیٹ سے خارج کر دیتے ہیں جو ایک بڑے پتھر کی صورت میں سطح آب پر تیرتا رہتا ہے اور لہریں اس کو ساحل تک پہنچا دیتی ہیں۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ عنبر دریا سے برآمد ہوتا ہے اور یہ زیادہ تر ان مچھلیوں کے شکم میں پایا جاتا ہے جو اس کو کھا کر مر جاتی ہیں۔

بعض کا قول ہے کہ عنبر دریا سے انسانی کھوپڑیوں کی شکل میں نکلتا ہے۔ اس کے بڑے بڑے ٹکڑے کا وزن ایک ہزار حقال پایا گیا ہے۔ مچھلیاں اس کو بہت کھاتی ہیں اور کھا کر مر جاتی ہیں اور جو جانور اس کو کھاتا ہے اہل عرب اس جانور کو بھی عنبر کہتے ہیں۔

حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک مرتبہ اس نے ایک بحری سفر کیا۔ باد مخالف کے جب سے ہماری کشتی ایک غیر معروف جزیرہ پر پہنچ گئی اہل کشتی جزیرہ پر اتر پڑے۔ میں بھی کشتی سے اتر گیا اور میں نے وہاں پر چند درخت ایسے دیکھے جو بکریوں کی گردن کے مشابہ تھے اور ان پر پھل بھی آرہے تھے۔ کچھ دیر بعد تیز ہوا کے چلنے کی وجہ سے ان درختوں کے پھل سمندر میں جا پڑے۔ راوی کہتے ہیں کہ جیسے ہی یہ پھل سمندر میں گرتے ہیں ایسے ہی مچھلیاں اور دیگر آبی جانور ان پھلوں کو نگل جاتے ہیں اور چونکہ یہ پھل انتہائی گرم ہوتے ہیں اس لئے ان کو کھا کر مچھلیاں اور دیگر آبی جانور مر جاتے ہیں۔ کیونکہ ان سے اس کی گرمی برداشت نہیں ہوتی اور اکثر ان میں سے مر جاتے ہیں۔ ان ہی جانوروں میں سے جب کوئی جانور یا مچھلی کسی شکاری کے ہاتھ لگ جاتی ہے اور وہ اس

کے حکم میں خبر دیکھتا ہے تو وہ سمجھتا ہے کہ یہ خبر اسی مجلس کی پیداوار ہے حالانکہ وہ ایک درخت کا پھل ہے۔
طبی خواص

(عکرا بن عبدون کا قول ہے کہ غبر گرم خشک ہے مگر اتنا گرم نہیں ہے کہ جتنا خشک ہوتا ہے۔ اس کی بہترین قسم وہ ہے جو اہلبہب کہلاتی ہے۔ اس قسم میں چکنائی کم ہوتی ہے۔ غبر مقوی قلب و دماغ ہے۔ قانج اور لقوہ میں نافع ہے اور شجاعت پیدا کرتا ہے مگر ان لوگوں کو جو بواسیر میں مبتلا ہوں ان کے لئے مضر ہے۔ لیکن اس کی مسرت کا فور اور کھیر اسونگینے سے دور ہو جاتی ہے۔ سرد تر مزاج والوں اور بوزھوں کو اس کا استعمال موافق آتا ہے۔ موسم سرما میں اس کا استعمال زیادہ مناسب ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ غبر کسی جانور کا گوشت ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ سمندر کا کوڑا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

العندلیب

عندلیب بلبل کو کہتے ہیں چونکہ اس کی آواز میں اعتدال ہوتا ہے۔ چنانچہ ابوسعید المودبی بن محمد الاندلسی کا قول ہے:-

وطنبور ملیح الشكل یحکی بنغمة الفصیحة عندلیبا

طنبورہ جو دیکھنے میں اچھی شکل کا ہے اور بجنے میں اس کا نغمہ نصیر بلبل کے نغمہ کے مشابہ ہے۔

ردی لما ذوی نغماً فصاحاً حواھا فی قلبہ قضیا

جب وہ خوش آوازی کے ساتھ بجاتا ہے تو وہ گانے والی کی آواز کو دہراتا ہے اور وہ آواز لکڑیوں کے لوٹ پوٹ کرنے سے نکلتی ہے۔

کذا من عاشر علماء طفلاً یكون اذاناً شیخاً ادیباً

اسی طرح وہ شخص جو بچپن سے علماء کی صحبت اختیار کرتا ہے بڑا بوڑھا ہو کر ان جیسا ہو جاتا ہے۔

أحب العذول لتکراره حدیث حبیب علی مسمی

میں حلاوت کر کو اس وجہ سے محبوب رکھتا ہوں کہ وہ میرے حبیب کا ذکر بار بار میرے کانوں کو سناتا رہتا ہے۔

واھوی الرقیب لان الرقیب یكون اذا کان حبیبی معی

اور رقیب سے بھی مجھ کو محبت ہے کیونکہ وہ اس وقت رقیب بنتا ہے جب میرا محبوب میرے پاس ہوتا ہے۔

ابوسعید المودبی کی وفات ۵۵۷ھ میں ہوئی۔

شرعی حکم

بلبل حلال ہے اس لئے کہ یہ طیبات میں سے ہے۔

تعبیر

خواب میں اس کا دیکھنا ولد کی کی دلیل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

العندل

اس سے مراد بڑے سرد والا اونٹ ہے۔ اس میں مذکر و مؤنث یکساں ہوتے ہیں۔

العنز

(بکری) العنز: بکری کو کہا جاتا ہے۔

حدیث میں تذکرہ:

”بخاری و ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چالیس خصلتیں ہیں جن میں سب سے الیٰ منجیۃ العنز ہے یعنی بکری کو دودھ پینے کے لئے کسی کو دے ڈالنا اور جو شخص ان میں سے کسی پر بھی عمل کرے گا اور اس پر حصول ثواب کی امید رکھے گا اور جو کچھ کہ اس کے بارے میں وعدہ کیا گیا ہے اس کی تصدیق کرے گا تو اس کو اللہ تعالیٰ جنت میں داخل فرمائیں گے۔“

حسان بن عطیہؒ جنہوں نے ابوکبیر سے احادیث روایت کی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے (حدیث مذکورہ میں ذکر کی گئی) ان چالیس خصلت کا شمار کرنے کی کوشش کی تو ہم نے منجیۃ العنز کو چھوڑ کر یہ شمار کیں:-

(۱) سلام کا جواب دینا (۲) اگر چھینکنے والا الحمد للہ کہے تو یورحمک اللہ سے اس کا جواب دینا (۳) راستہ میں سے کسی تکلیف دہ چیز کو ہٹا دینا وغیرہ وغیرہ۔ مگر باوجود کوشش کے ہم پندرہ سے زیادہ شمار نہ کر سکے۔

ابن بطلال فرماتے ہیں کہ اگرچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی ۳۹ خصلت کا ذکر نہیں کیا مگر اس میں شک نہیں ہے کہ آپ کو لامحالہ ان کا علم تھا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص مصلحت سے مراعات بیان نہیں فرمایا۔ واللہ اعلم یہ مصلحت ہو کہ اگر ان خصلت کی تعیین و تصریح کر دی جاتی تو دیگر خصلت از قسم معروف جو تعداد میں بے شمار ہیں اور جن کی قیمل میں آپ نے بے حد تاکید فرمائی ہے لوگوں کے دلوں میں ان سے بے رغبتی پیدا ہو جاتی۔

ابن بطلال مزید فرماتے ہیں کہ ہمارے معاصرین نے احادیث سے ڈھونڈ ڈھونڈ کر یہ خصلت نکالیں تو ان کی تعداد چالیس سے بھی زیادہ پائی۔

صاحب ترغیب و ترہیب نے قضاء حوائج المسلمین کے باب میں امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر اپنے بھائی مسلمان کے تیس حق ہیں جن کو تا وقتیکہ ادایا معاف نہ کر دیئے جائیں خلاصی نہیں مل سکتی۔ وہ حقوق یہ ہیں:-

- (۱) اپنے بھائی کی لغزشوں کو معاف کرنا (۲) انگلی باری پر رحم کرنا (۳) شرمگاہ کو ڈھانپنا یعنی اگر کوئی ننگا ہو تو اس کو کپڑا وغیرہ دینا
- (۴) معذرت کو قبول (۵) غیبت کی تردید کرنا (۶) ہمیشہ خیر خواہی کرنا (۷) دوستی کی نگہداشت کرنا (۸) ذمہ داری کی رعایت کرنا
- (۹) میت میں شرکت کرنا (۱۰) دعوت کو قبول کرنا (۱۱) سلوک کا بدلہ دینا (۱۲) انعام پر شکریہ ادا کرنا (۱۳) اچھی طرح مدد کرنا (۱۴) عورت کی حفاظت کرنا (۱۵) ضرورت کو پورا کرنا (۱۶) سوال کے وقت سفارش کرنا (۱۷) سفارش قبول کرنا (۱۸) اس کے مقصد کو کام نہ کرنا (۱۹) چھینک پر الحمد للہ کا یہ حکم اللہ سے جواب دینا (۲۰) کھوئی ہوئی چیز کو تلاش کرنا (۲۱) سلام کا جواب دینا (۲۲) کلام سے خوش ہونا (۲۳) داد و بخش میں زیادتی کرنا (۲۴) اس کی قسموں کی تصدیق کرنا (۲۵) ظالم و مظلوم ہونے کی حالت میں مدد کرنا۔ یعنی اگر وہ ظالم ہے تو اس کو ظلم کرنے سے باز رکھنا اور اگر وہ مظلوم ہے تو اس کا حق دلانے کی سعی کرنا (۲۶) دوستی کرنا دشمنی سے گریز کرنا (۲۷)

دھو کر نہ دینا (۲۸) جو چیز اپنے لئے پسند ہو وہ دوسرے کے لئے بھی پسند کرنا اور جو خود کو ناپسند ہو اس کو دوسرے کے لئے بھی ناپسند یہ کہنا

اس کے بعد حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر ان میں سے کوئی بھی حق ادا نہ کیا گیا تو قیامت میں اس کا مطالبہ ہو گا حتیٰ کہ چھینک کا جواب نہ دیا تو اس کی بھی باز پرس ہوگی۔
ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی نے کتاب الدعوات میں سوید بن غفلہ کی سند سے روایت کی ہے کہ:-

”حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ فاقہ سے تھے آپ نے حضرت فاطمہ الزہراءؑ سے کہا کہ اگر آپ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاتیں تو اچھا تھا۔ چنانچہ حضرت فاطمہ شریف لے گئیں۔ اس وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام ایمن کے یہاں تشریف فرما تھے۔ حضرت فاطمہؑ نے دروازہ پر دستک دی آپ نے ام ایمن سے کہا کہ دستک تو فاطمہؑ کی معلوم ہوتی ہے اور وہ ایسے وقت آئی ہے کہ ان کی عادت اس وقت آنے کی نہیں تھی جاؤ دروازہ کھول دو۔ چنانچہ ام ایمن نے دروازہ کھول دیا۔ جب اندر پہنچیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فاطمہؑ! اس وقت تو تمہارے آنے کی عادت نہیں تھی کیا بات ہے؟ فاطمہؑ نے عرض کیا (ایک بات معلوم کرنے آئی ہوں) کہ ان فرشتوں کی خوراک تو حق تعالیٰ کی تسبیح تحمید و تقدیس ہے اور ہماری خوراک کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات پاک کی جس نے مجھ کو دین حق دے کر بھیجا تم میں دن سے آل محمدؑ (ازواج مطہرات) کے گھروں میں آگ نہیں جلی۔ میرے پاس کچھ حویلی یعنی بکریاں آئی ہیں اگر تم چاہو تو ان میں سے پانچ بکریاں تم کو دے سکتا ہوں یا اگر چاہو تو تم کو پانچ ایسے کلمات سکھا دوں جو ابھی ابھی جبرئیل امین میرے پاس لے کر آئے تھے۔ حضرت فاطمہؑ نے عرض کیا کہ آپ مجھ کو وہ پانچ کلمے ہی سکھا دیں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ پڑھا لیا کرو:

”یا اول الاولین و یا اخر الاخرین و یا ذو القوة المتین و یا ارحم الراحمین و یا ارحم الراحمین۔“
یہ دعا یاد کر کے حضرت فاطمہؑ گھر تشریف لے آئیں اور حضرت علیؑ سے کہا کہ میں آپ کے پاس سے دنیا کا نامے لگتی تھی اور آخرت لے کر واپس آئی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر فرمایا کہ یہ دن آپ کے لئے سب دنوں سے بہتر ہے۔
حافظ ابوالفضل محمد بن طاہر کی کتاب صفۃ الصوف میں روایت ہے کہ:

”حضرت جابر بن عبد اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے جابر! گیارہ بکریاں جو گھر میں ہیں وہ تم کو زیادہ محبوب ہیں یا وہ کلمات جو جبرئیل نے ابھی مجھ کو سکھائے ہیں اور جن میں تمہارے لئے دنیا و آخرت کی بھلائی جمع ہے۔ حضرت جابرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! بخدا میں ان کلمات کا زیادہ حاجت مند ہوں آپ مجھ کو سکھلا دیجئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ پڑھا کرو:

”اَللّٰهُمَّ اَنْتَ خَلَقْتَ عَظِيْمَ اللّٰهِمَّ اَنْتَ غَفُوْرٌ حَلِيْمٌ اَنْتَ تَوَابُ الرَّحِيْمِ اللّٰهُمَّ اَنْتَ وَبِ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ اللّٰهُمَّ اَنْتَ الْجَوَادُ الْكَرِيْمُ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاجْعَلْنِيْ وَرَفَقْتِيْ وَارْزُقْنِيْ وَاهْدِنِيْ وَنَجِّنِيْ وَعَافِنِيْ وَاسْتَرْنِيْ وَلَا تَضِلَّنِيْ وَادْخُلْنِي الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ۔“

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار اس دعا کو پڑھتے تھے یہاں تک کہ میں نے اس دعا کو حفظ کر لیا۔ پھر فرمایا کہ اے جابر! اپنے بعد اس دعا کی دوسروں کو بھی تعلیم دینا اور اس کو حفاظت سے اپنے پاس رکھنا چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔

تفسیر قشیری وغیرہ میں لکھا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت اسماعیل علیہ السلام اور آپ کی والدہ ماجدہ حضرت ہاجرہ کو لے کر مکہ شریف تشریف لے جا رہے تھے تو آپ کا عمالتہ کی ایک قوم پر گزر رہا۔ انہوں نے حضرت اسماعیل کو دس بکریاں نذرانہ میں دیں۔ کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں جتنی بکریاں ہیں وہ سب انہی دس بکریوں کی نسل سے ہیں۔ اسی طرح مکہ کے حرم شریف کے جتنے کبوتر ہیں وہ کبوتر کے اس جوڑے کی نسل سے ہیں جنہوں نے بوقت ہجرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی غرض سے بحکم الہی غار ثور پر اٹھ لے دیئے تھے۔

فائدہ:- رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک فرمان ذی شان ہے جو بطور ضرب المثل عرب میں چلا آتا ہے اور وہ یہ ہے کہ "لَا يَنْتَظِعُ لِبِهَا عِزَّانٍ" یعنی مکہ شریف میں دو بکریاں سیٹنگ نہیں ماریں گی۔ اس کا قصہ یہ ہوا تھا کہ مکہ مکرمہ میں بنی امیہ کے خاندان میں ایک عورت تھی جس کا نام عصماء بنت مروان تھا۔ اس عورت کا یہ دستور تھا کہ یہ لوگوں کو مسلمانوں کے خلاف بھڑکاتی تھی اور بہت اذیت پہنچاتی تھی اور مسلمانوں کی بھو میں اشعار کہتی تھی۔ حضرت عبید بن عدوی نے نذرمانی کہ اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بدر سے صحیح و سالم واپس آ گئے تو میں اس عورت کو قتل کر ڈالوں گا۔ چنانچہ جب آپ غزوہ بدر سے فاتحانہ واپس تشریف لائے تو حضرت عبید نے آدمی رات کے وقت اس عورت پر تلوار کا دار کیا اور اس کو قتل کر دیا۔ اس کے بعد آپؐ یہ منورہ تشریف لے گئے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے صبح کی نماز ادا کی۔

جب حضور نماز سے فارغ ہو کر اپنی نشست گاہ پر جانے لگے تو آپ نے حضرت عبیدؓ سے دریافت فرمایا کہ تم نے عصماء کو مار ڈالا؟ انہوں نے عرض کیا کہ جی ہاں! پھر پوچھنے لگے کہ اس میں تمہیں کوئی پریشانی تو نہیں ہوئی؟ اس وقت آپ کی زبان فیضِ ربان سے یہ الفاظ نکلے "لَا يَنْتَظِعُ لِبِهَا عِزَّانٍ" اس کا مطلب یہ تھا کہ مکہ شریف میں اب کوئی ایسی عورت نہ ہوگی جو مسلمانوں کو اذیت پہنچائے۔ علامہ میرٹ فرماتے ہیں کہ یہ کلام موجز و بدیع اور لافانی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کسی نے ایسا کلام نہیں کیا۔ علاوہ ازیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چند کلمات اسی قسم کے اور ہیں جو بطور ضرب المثل استعمال ہوتے ہیں۔ مثلاً "حمی الوطیس" (تنور گرم ہو گیا) یعنی لڑائی ختم ہو گئی۔ "وما تحف انفہ" (ناک کی راہ دم نکل کر مر گیا) یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی شخص لڑائی میں نہ مرے بلکہ بستر پر پڑے پڑے اس کا دم نکل جائے۔ "ولا یبلغ الحومن من جحو موقین" (مومن ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا)۔ یعنی مومن کی شان یہ ہے کہ وہ ایک مرتبہ دھوکہ کھا کر دوسری مرتبہ کسی کے دھوکے میں نہیں آتا۔ "یا خیل اللہ ارحمی" (اے اللہ کے سوار و سوار ہو جا) یہ کلمات بھی آپ نے کسی موقع پر فرمائے تھے "الولد للفراس" (جس کا بستر اسی کا لڑکا) اگر شوہر کی عدم موجودگی میں کسی عورت کے بچہ پیدا ہوا تو وہ بچہ شوہر ہی کا سمجھا جائے گا تا وقتیکہ وہ انکار نہ کرے۔ انکار کرنے پر لعان کا حکم دیا جائے گا "وللعاهر الحجر" (یہ زانیہ عورت کا حکم ہے کہ اس کو سنگسار کر دیا جائے) "الحرب عدعہ" (یعنی جہاد کی حالت میں دشمن کو فریب دینا درست ہے) ان کے علاوہ اور بھی بہت سے کلمات ہیں جو بطور ضرب المثل استعمال ہوتے ہیں۔

شرعی حکم

بکری کا گوشت حلال ہے اور کوئی محرم احرام کی حالت میں اس کو قتل کر دے تو اسے اس کے فدیہ میں ہرن کا بچہ دینا ہوگا۔ باب الحین میں الغزال ہرن کے بچے کی تفصیل بیان ہوگی۔

طبی خواص

بکری کے پتے میں نوشادر ملا کر اگر اس جگہ پر جہاں کے بال اکھاڑنے منظور ہوں بال اکھاڑ کر ملا جائے تو اس جگہ بال کبھی نہیں اگیں گے۔ حکیم ارسطو کا قول ہے کہ اگر بکری کا پتہ کراٹ لیکن گندنا میں ملایا جائے تو یہ بھی بالوں کو اگنے نہیں دے گا۔ اگر بکری کی پنڈلی دھو کر اس کا پانی کسی سلسل البول کے مریض کو پلا دیا جائے تو وہ اچھا ہو جائے گا۔

اگر بکری کے دودھ سے کسی کاغذ پر لکھا جائے تو حروف ظاہر نہ ہوں گے البتہ اگر اس کاغذ پر راکھ چھڑک دی جائے تو لکھا ہوا ظاہر ہو جائے گا۔

ہر مس کا کہنا ہے کہ بکری کا بھیجہ اور بچو کا خون ایک ایک دانق اور دوجہ کا فور لے کر اور اس پر کسی کا نام لے کر تینوں کو گندھ لیا جائے اور پھر مذکورہ شخص کو کھلا دیا جائے تو اس کے اندر محبت کی روحانیت پیدا ہو جائے گی۔ اگر بکری کا پتہ بقدر ایک دانق اور اسی قدر اس کا خون اور سیاہیلی کا بھیجہ نصف دانق لے کر اور ان سب کو ملا کر کسی کو کھلا دیا جائے تو اس کی قوت جماع بالکل جاتی رہے گی اور جب تک اس کا اتار نہ کیا جائے تو وہ عورت کے پاس نہیں جاسکتا۔ اس کے اتار کی ترکیب یہ ہے کہ اس مرد کو ہرنی کی اوجھڑی بکری کے دودھ میں پکا کر گرم گرم پلائی جائے۔ واللہ اعلم

العنظب

”العنظب“ اس سے مراد نہ کرندی ہے۔ کسائی نے کہا ہے کہ نہ کرندی کے لئے ”العنظب و العنظاب و العنظوب“ کے الفاظ مستعمل ہیں اور مؤنث کے لئے عنظوبہ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ نیز اس کی جمع عناظب آتی ہے۔

العنظوانة

”العنظوانة“ اس سے مراد مؤنث نڈی ہے۔ اس کی جمع ”عنظوانات“ آتی ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”الجراد“ (نڈی) کے عنوان سے ”باب الجحیم“ میں گزر چکا ہے۔

عنقاء مغرب و مغربة

(عنقاء) عنقاء مغرب مغربة: اس کے بارے میں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ ایک انوکھا پرندہ ہے جو پہاڑ کے برابر اڑتا دیتا ہے اور اس کی پرواز بہت دور دراز تک ہوتی ہے۔ اس کو عنقاء اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس کی گردن میں طوق کی طرح سفید ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ پرندہ غروب آفتاب کے مواقع پر ہوتا ہے۔ اس پرندہ کے متعلق قزوینی کا قول ہے کہ یہ پرندہ باعتبار جثہ اور خلقت پرندوں میں سب سے بڑا ہوتا ہے۔ ہاتھی کو اپنے پنجوں سے اس طرح اٹھا کر لے جاتا ہے کہ جس طرح چیل چو ہے کو لے جاتی ہے۔

زمانہ قدیم میں عنقا انسانوں کے ساتھ رہتا تھا لیکن انسانوں کو اس سے اذیت پہنچتی تھی اس لئے انسانوں کا اس کے ساتھ رہنا دشوار ہو گیا۔ چنانچہ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ وہ کسی دہن کو مع زیور کے اٹھا لے گیا۔ اس پر نبی وقت حضرت حنظلہ علیہ السلام نے اس کو بدعا دی لہذا اللہ تعالیٰ نے اس کو بحر محیط کے کسی جزیرہ میں خط استواء پر پھنسل کر دیا۔ اس جزیرہ میں انسان کا گزر نہیں ہے۔ مگر اس جزیرہ میں جنگلی جانور

از قسم ہاتھی، گینڈا، بھینسا، گائے، بیل، بکثرت موجود ہیں اور ان کے علاوہ جملہ اقسام کے درندہ پرند بھی بہت ہیں۔

عقنا جس وقت پرواز کرتا ہے تو اس کے پروں سے ایسی آواز نکلتی ہے جیسے کہ بجلی گرج رہی ہے یا زور کا سیلاب بہہ رہا ہو۔ یہ ایک ہزار برس زندہ رہتا ہے۔ جب اس کی عمر پانچ سو برس کی ہو جاتی ہے تو زیادہ سے جفتی کرتا ہے۔ جب اغدے دینے کا وقت آتا ہے تو مادہ کو بہت تکلیف ہوتی ہے۔ حکیم ارسطو طالیس نے اپنی کتاب "الموت" میں لکھا ہے کہ عقنا مغرب کا شکار کیا جاتا ہے اور اس کے بچوں سے پانی پینے کے لئے بڑے بڑے پیالے بنائے جاتے ہیں۔ عقنا کے شکار کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اول دونیل کھڑے کئے جاتے ہیں اور ان کے درمیان ایک قسم کی گھاس بچھادی جاتی ہے اور بیلوں پر بڑے بڑے پتھر لاد کر خوب بوجھل کر دیتے ہیں اور عین گھاس کے مقابل ایک کونھڑی بنا کر اس میں ایک شخص ہاتھ میں آگ لے کر چھپ کر بیٹھ جاتا ہے۔ عقنا ان بیلوں پر گرتا ہے اور جب اس کے ناخن ان دونوں بیلوں یا ایک بیل کے جسم میں گھس جاتے ہیں تو وہ ان کو پتھروں کے بوجھ کی وجہ سے جلدی سے نہیں اٹھاتا تو اس وقت وہ چھپا ہوا آدمی ہاتھ میں جلتی ہوئی آگ لے کر اس کونھڑی سے نکلتا ہے اور اس کے پروں میں آگ لگا دیتا ہے جس سے اس کے پر جل جاتے ہیں اور وہ اڑ نہیں پاتا۔ حکیم ارسطو کا بیان ہے کہ عقنا کا حکم بیل جیسا اور اس کی ہڈیاں پرندوں جیسی ہوتی ہیں اور یہ شکاری پرندوں میں سب سے بڑا ہوتا ہے۔

امام العلامة ابو البقاء مقامات حریری کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اہل رس کے یہاں ایک پہاڑ تھا جس کو مخ کہتے تھے اس کی بلندی ایک میل تھی اور اس پر پرند بکثرت رہتے تھے جن میں عقنا بھی تھا۔ یہ سب سے بڑا جانور تھا اس کا چہرہ انسان جیسا اور باقی اعضاء پرندوں جیسے تھے اور یہ بہت خوبصورت تھا اور یہ سال بھر میں ایک مرتبہ اس پہاڑ پر آتا تھا اور پرندوں کو اٹھا کر لے جاتا تھا۔ ایک سال یہ بھوکا رہا کیونکہ اس کو پرندے نہیں مل سکے تھے اس لئے کہ جب اس کی آمد کا زمانہ آتا تھا تو پرندے اس پہاڑ کو چھوڑ کر کسی دوسری جگہ چھپ کر بیٹھ جاتے۔ چنانچہ اس سال اس نے آبادی کا رخ کیا اور وہاں سے پہلے ایک لڑکے کو اور پھر ایک لڑکی کو اٹھا لے گیا۔ لوگوں نے اپنی نبی حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام سے اس امر کی شکایت کی۔ چنانچہ آپ کی بددعا سے عقنا پر بجلی گری اور اس کو ہلاک کر دیا۔

حضرت حظلہ علیہ السلام زمانہ فترۃ میں حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین نبی ہوئے ہیں کسی دوسرے شخص کا قول ہے کہ اس پہاڑ کا نام مخ تھا اور یہ کہ عقنا کو عقنا اس وجہ سے کہتے ہیں اس کی عنق یعنی گردن لمبی تھی۔ عقنا کے ہلاک ہونے کے بعد اصحاب رس نے اپنے نبی حضرت حظلہ علیہ السلام کو شہید کر دیا جس کی پاداش میں اللہ تعالیٰ نے اس قوم کو ہلاک کر دیا۔

سبکی نے اپنی کتاب "المعریف والاعلام" میں لکھا ہے کہ قرآن پاک کی آیت "بَشِّرِ الْمُعْتَظِلَةَ وَاقْضِرْ مُشْبِدًا" کی تفسیر میں لکھا ہے کہ "رس" یعنی وہ کنواں ہے جو اس آیت میں مذکور ہے اور یہ کنواں عدن میں تھا اور ان لوگوں کی ملکیت میں تھا جو ہلاک شدہ قوم ثمود کے باقی ماندہ افراد تھے۔ اس قوم کا بادشاہ "علس" بہت ہی خوش خلق اور منصف مزاج تھا۔ اس کنوئیں سے پورا شہر مع مواشی کے سیراب ہوتا تھا یہ کنواں ان کے لئے بہت باہرکت تھا اور بہت سے لوگ اس کی پاسبانی کے لئے مامور تھے۔ اس پر سنگ رخام کے بہت بڑے بڑے برتن رکھے ہوئے تھے جو حوضوں کا کام دیتے تھے اور لوگ ان میں پانی بھر بھر کر اپنے گھروں کو لے جاتے تھے۔ غرض کہ یہ کنواں ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بہت بڑا انعام تھا۔ اس کنوئیں کے علاوہ ان کے یہاں اور کوئی چشمہ نہیں تھا۔

اس بادشاہ (علس) کی عمر بہت ہوئی مگر جب وہ مر گیا تو اس کی قوم نے اس کی لاش پر ایک قسم کا روغن ملا تا کہ وہ گلے اور سڑنے سے محفوظ رہے۔ کیونکہ ان لوگوں کا یہ دستور تھا کہ جب کسی ان کے یہاں کوئی معزز شخص مر جاتا تو یہ اس کی لاش اسی طریقہ سے محفوظ رکھتے

تھے۔ اس بادشاہ کا مرغان کے لئے بہت شاق گزرا۔ کیونکہ اس بادشاہ کے مرنے کے بعد ان کا انتظام سلطنت و رہم برہم ہونے لگا۔ چنانچہ سلطنت کی یہ حالت دیکھ کر وہ قوم رونے پٹنے لگی۔ چنانچہ شیطان ملعون کو اس قوم کے گمراہ کرنے کا اچھا موقع ہاتھ آیا۔ چنانچہ مردہ بادشاہ کی لاش میں طول کر کے کہنے لگا کہ ”میں مرانہیں ہوں اور نہ کبھی مردوں کا بلکہ میرے اور تمہارے درمیان ایک ظاہری حجاب ہو گیا ہے تاکہ میں دیکھوں کہ تم لوگ میری عدم موجودگی میں کیا کرتے ہو؟“

یہ آواز سن کر یہ لوگ بہت خوش ہوئے اور ان میں جو لوگ ممتاز تھے ان کے ایماء سے انہوں نے بادشاہ اور لوگوں کے درمیان ایک پردہ ڈال دیا تاکہ پردہ کے پیچھے وہ ان سے ہوتا رہے۔ اس کے بعد قوم نے اس بادشاہ کا ایک بت بنا کر پردے کے پیچھے لاش کے متصل رکھ دیا اور پھر اس بت سے یہ آواز آنے لگی کہ میں نہ کھاتا ہوں نہ پیتا ہوں اور نہ مجھ کو کبھی موت آئے گی اور میں ہی تمہارا معبود ہوں۔ مگر یہ سب شرارت اس شیطان کی تھی جو بادشاہ کے مردہ جسم میں طول کئے ہوئے تھا اور بادشاہ کے لہجہ میں ان سے ہمکلام ہوتا تھا۔ اس طرح کافی تعداد میں لوگ اس کی تصدیق کرنے لگے۔ کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو اس کو شیطانی ڈھونگ کہتے تھے مگر ان لوگوں کی تعداد قلیل تھی۔ مگر جب کوئی خدا ترس مومن ان لوگوں کو سمجھاتا کہ یہ شیطانی ڈھونگ ہے آپ اس کی تصدیق نہ کریں۔ اس پر یہ لوگ اس کو ڈانٹ ڈپٹ کر خاموش کر دیا کرتے تھے۔ چنانچہ دھیرے دھیرے اس قوم میں کفر اور بت پرستی کا آغاز ہوا اور جب اس قوم کی سرکشی حد سے بڑھ گئی تو حق تعالیٰ نے ان کی طرف ایک نئی مبعوث فرمایا جس پر خواب میں وحی نازل ہوتی تھی۔ یہ نئی حضرت حظلہ علیہ السلام تھے۔ آپ نے اس قوم کو بہت سمجھایا کہ اس بت کے اندر روح نہیں ہے بلکہ شیطان اس کے اندر سے بولتا ہے اور یہ کہ حق تعالیٰ کسی مخلوق کی صورت میں ظاہر نہیں ہوتا ہے لہذا تمہارا یہ مراہو بادشاہ ہرگز ہرگز خدا کی خدائی میں شریک نہیں ہو سکتا۔ آپ نے چند ان لوگوں کو نصیحت فرمائی مگر یہ نصیحت مطلق کارگر نہ ہوئی بلکہ الٹی یہ قوم آپ کی دشمن بن گئی اور آپ کو اذیتیں پہنچانے لگی اور آپ کو شہید کر دیا جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس قوم پر عذاب نازل فرمایا اور وہ اس طرح کہ جب رات کو یہ قوم کھاپی کر آرام سے سو گئی۔ تو اللہ تعالیٰ نے کنوئیں کو خشک کر دیا صبح کو جب لوگ جاگے تو ان کو یہ حال معلوم ہوا اور آخر نتیجہ یہ ہوا کہ پوری قوم مع مواشی کے پیاس سے تڑپ تڑپ کر مر گئی اور پوری بستی درندوں کا مسکن بن گئی اور بجائے انسانوں کے وہاں شیروں اور جنوں کی آوازیں آنے لگیں اور تمام باغات خاردار جھاڑیوں میں تبدیل ہو گئے۔

اور اس طرح ان کا وہ ”قصر مشید“ بھی جس کو شداو بن عاد بن رام نے بنایا تھا اور جو دنیا میں اپنی نظیر نہیں رکھتا تھا کنوئیں کی طرح بے نام و نشان ہو گیا۔ حق تعالیٰ نے قرآن پاک میں اس چاہ (کنوئیں) اور قصر کا ذکر فرما کر کھذبن کو اپنے رسول کی نافرمانی سے ڈرایا اور ان کو غیرت دلائی ہے۔

محمد بن اسماعیل نے محمد بن کعب سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے پہلے قیامت کے دن جو شخص جنت میں داخل ہو گا وہ ایک جشی غلام ہے اس کی وجہ یہ ہے اللہ تعالیٰ نے کسی شہر والوں کے پاس اپنا ایک پیغمبر بھیجا تو سوائے اس غلام کے اور کوئی ان پر ایمان نہ لایا بلکہ اللہ ان پر ظلم اور زیادتی شروع کر دی۔ یہاں تک کہ اس قوم نے شہر سے باہر ایک کنواں کھدوا کر اپنے پیغمبر کو اس میں قید کر دیا اور اس کے منہ پر ایک بھاری پتھر رکھ دیا۔ جب ان پیغمبر کا ان لوگوں نے کھانے پینے کا کوئی انتظام نہ کیا تو یہ غلام جنگل میں جا کر لکڑیاں جمع کرتا اور ان کو سر پر لا کر بازار لے جاتا اور لکڑیاں فروخت کر کے جو قیمت وصول ہوتی اس سے کھانا خرید کر اس کنوئیں پر آتا اور پتھر ہٹا کر وہ کھانا رسی میں باندھ کر نبی اللہ کو پہنچا دیتا اور پھر پتھر کو بدستور ڈھانک دیتا۔ حق تعالیٰ نے اس غلام کو اتنی قوت دی کہ وہ آسانی سے اس پتھر کو اٹھا لیتا اور پھر اس کو کنوئیں پر ڈھک دیتا۔

ایک دن ایسا ہوا کہ جب اس نوجوان غلام نے لکڑیوں کا گٹھڑ باندھ کر تیار کر لیا اور اس کو سر پر اٹھانے ہی کو تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر نیند طاری کر دی اور وہ سو گئے۔ چنانچہ سات سال تک کہ وہ ایک کروٹ سوتے رہے۔ اس کے بعد انہوں نے دوسری کروٹ بدلی اور اس کروٹ پر بھی سات سال تک سوئے۔ چنانچہ چودہ سال کے بعد جب وہ جاگے تو یہ سمجھے کہ میں صرف ایک گٹھڑ ہی سویا ہوں۔ چنانچہ یہ سوچ کر لکڑیاں سر پر رکھیں اور بازار لے گئے اور ان کو فروخت کر کے کھانا خرید لیا اور اس کو لے کر اسی کنوئیں پر پہنچے تو دیکھا کہ نبی اللہ موجود نہیں ہیں۔ انہوں نے ہر چند اپنے نبی کو تلاش کیا مگر ان کا کوئی سراغ نہ ملا۔

گزارے ہوئے چودہ سال میں بڑے بڑے واقعات گزر گئے اور سب سے بڑی بات یہ ہوئی کہ اس شہر والوں کو بھی اللہ تعالیٰ نے ہدایت دے دی تھی اور وہ اپنے نبی کو کنوئیں میں سے نکال کر لے گئے تھے اور ان پر ایمان لے آئے تھے۔ نبی اللہ بار بار لوگوں سے ان جی غلام کے بارے میں پوچھتے کہ اس جی غلام کا کیا ہوا۔ مگر لوگ ہر مرتبہ یہ جواب دیتے کہ ہم کو معلوم نہیں۔

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ خود میں نے احمد بن عبد اللہ کی تاریخ میں دیکھا ہے کہ عزیز ابن نزار بن المعز صاحب مصر کے چڑیا خانے میں ایسے عجیب و غریب پرندے جمع تھے جو کسی بادشاہ کے پاس بھی نہیں تھے۔ ان پرندوں میں عقاب بھی تھا۔ یہ طول میں 'بلشون' (نام حیوان) کے برابر تھا مگر جسامت میں بلشون سے زیادہ تھا۔ اس کے منہ پر ڈاڑھی اور سر پر ایک جھتہ تھا جس میں مختلف قسم کے رنگ تھے۔ زخسری نے لکھا ہے کہ عقاب کی نسل اب ختم ہو چکی ہے اور یہ اب دنیا میں کہیں نہیں پایا جاتا۔

کتاب ربيع الاربار میں حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں اللہ تعالیٰ نے ایک جانور پیدا کیا جس کا نام عقاب تھا اس کے ہر دو جانب چار چار بازو تھے اور اس کا چہرہ انسان کے چہرہ کے مشابہ تھا اور اس کو اللہ تعالیٰ نے ہر شے سے حصہ عطا کیا تھا۔ یعنی اس جانور میں ہر جاندار کی مشابہت تھی۔ خاص طور سے پرندوں میں جو خصوصیات ہیں وہ اس میں موجود تھیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی اور فرمایا کہ میں نے دو پرند عجیب و غریب پیدا کئے ہیں اور بیت المقدس کے ارد گرد جو جانور ہیں ان کو اس کا رزق قرار دیا ہے۔ چنانچہ اس جوڑے سے عقاب کی نسل بڑھی۔

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات ہوئی تو یہ جانور نجد و حجاز کی جانب منتقل ہو گئے اور وہاں پر برابر جنگلی جانوروں کو کھاتے رہے اور پھر جب اس جانور نے انسانوں پر بھی ہاتھ صاف کرنا شروع کر دیا تو لوگ حضرت خالد بن السنان علیہ السلام (جو کہ زمانہ فترۃ میں نبی ہوئے ہیں) کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عقاب کی شکایت کی۔ چنانچہ آپ نے اس کے لئے بد دعا فرمائی جس کی وجہ سے اس جانور کی نسل منقطع ہو گئی اور دنیا میں اس کا وجود باقی نہ رہا۔

ابو خیمہ کی کتاب میں حضرت خالد بن السنان الحمصی علیہ السلام کا ذکر آیا ہے کہتے ہیں کہ وہ نبی مرسل تھے اور حضرت مالک خازن نارا آپ کے ساتھ موکل تھے۔ آپ کی نبوت کی نشانی ایک آگ تھی جس کو نار اللہ مان کہتے تھے۔ یہ آگ ایک میدان سے نکلتی اور آدمیوں اور مویشیوں کو جلا دیتی تھی کوئی اس آگ کو روک نہیں سکتا تھا۔ حضرت خالد علیہ السلام نے اس کو روک دیا اور وہ پھر کبھی نہ نکلی۔

دارقطنی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حضرت خالد بن سنان علیہ السلام نبی تھے مگر ان کی قوم نے ان کو ضائع کر دیا۔ بہت سے علماء کا کہنا ہے کہ حضرت خالد بن سنان کی صاحبزادی ایک مرتبہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رداء مبارک ان کے لئے بچھا دی اور فرمایا "اهلا بہنت خیر نبی" یا اس سے ملتے جلتے کچھ الفاظ آپ نے استعمال فرمائے۔

زقشریٰ اور دیگر علماء نے لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین چار نبی گزرے ہیں۔ تین اسرائیلی اور ایک عربی اور وہ خالد بن سنان ہیں اور بخونی کبیر۔ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان کوئی نبی نہیں آیا۔

عقواء کے بارے میں کسی شاعر کا قول ہے ۔

الجود و الغول والعقواء ثالثة اسماء اشیاء فلم توجد ولم تسمع
سقاوت اور غول بیابانی اور تیسرا عقواء یہ ایسی چیزوں کے نام ہیں جو نہ کبھی پائی گئیں اور نہ کبھی سنی گئیں۔

تعبیر

خواب میں عقواء کا دیکھنا ایک بڑے شخص کی علامت ہے جو مبتدع ہو اور کسی کے ساتھ نہ رہتا ہو۔ اور اگر کوئی شخص خواب میں عقواء سے کلام کرے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ کلام کرنے والا شخص بادشاہ وقت سے رزق حاصل کرے گا یا وہ زیر ہو جائے گا۔ عقواء پر اپنے آپ کو سوار دیکھنا اس بات کی علامت ہے کہ وہ کسی بے نظیر شخص پر غالب آئے گا۔ خواب میں عقواء کا شکار کرنا کسی حسین عورت سے نکاح کرنے یا ہونہار لڑکے کی علامت ہے بشرطیکہ اس کی بیوی حاملہ ہو۔ واللہ اعلم

العنکبوت

عنکبوت: ایک کیڑا ہے جو ہوا میں جالا بنتا ہے جس کو کڑی کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع عناکب آتی ہے مذکر کے لئے عنکب استعمال ہوتا ہے۔ اس کی کثرت ابو ضیمہ ابو قشعم ہے اور مونث کے لئے ام قشعم بولا جاتا ہے کڑی کی ٹانگیں چھوٹی اور آنکھیں بڑی ہوتی ہیں۔ ایک کڑی کی آٹھ ٹانگیں اور چھ آنکھیں ہوتی ہیں جب وہ کسی مکو نے کا ارادہ کرتی ہے تو زمین کے کسی گوشہ میں سڑ کر بیٹھ جاتی ہے اور جب کسی اس کے پاس آتی ہے تو ایک دم اس کو پکڑ لیتی ہے۔ اس کا وار کبھی خطا نہیں ہوتا۔

حکیم افلاطون کا قول ہے کہ سب سے زیادہ حریص کسی اور سب سے زیادہ قانع کڑی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سب سے زیادہ قانع (کڑی) کا رزق سب سے زیادہ حریص (کبھی) کو بنا دیا۔ فسخان اللطیف الخبیر۔

کڑی کی ایک قسم ایسی ہے جو نائل بہ سرخی ہوتی ہے اور اس کے بال زرد ہوتے ہیں۔ اس کے سر میں چار ڈنگ ہوتے ہیں یہ قسم جالا نہیں حتیٰ بلکہ زمین میں گھرباتی ہے اور دیگر حشرات الارض کی طرح رات کو نکلتی ہے۔ ایک دوسری قسم جس کو عربی میں ریتلا کہتے ہیں یہ زہریلی ہوتی ہے۔ اس کا کا قریب تر بچھو کا اثر رکھتا ہے۔ اس کا تفصیلی بیان باب الراء میں ریتلا کے بیان میں گزر چکا ہے۔

جا حظ کا قول ہے کہ حیوان کے ان بچوں میں جو ماں کے پیٹ سے کھانے پیتے اور تن ڈھکے نکلتے ہیں ان میں کڑی کے بچے عجیب تر واقع ہوئے ہیں۔ کیونکہ ان کا خاصہ یہ ہے یہ پیدا ہوتے ہی جالا تنے لگتے ہیں اور یہ ان کا فطری عمل ہے کسی تعلیم و تلقین کے یہ محتاج نہیں۔ بوقت پیدائش یہ چھوٹے چھوٹے کیڑوں کی شکل میں ہوتے ہیں اور تین دن کی قلیل مدت میں وہ بڑھ کر کڑی کی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ کڑی عرصہ تک جنتی میں مشغول رہتی ہے۔ جب زخمی کا ارادہ کرتا ہے تو جالے کے بعض تاروں کو بچ سے اپنی طرف کھینچتا ہے اس کشش کو محسوس کر کے مادہ بھی اس کی طرف کھینچی چلی آتی ہے۔ اس طریقہ سے تدریجاً دونوں ایک دوسرے کے قریب ہوتے چلے آتے ہیں اور آخر میں ایک دوسرے سے اپنا اپنا حکم ملا لیتے ہیں۔

کڑی کی وہ قسم جو جالاتنی ہے اس کو حکیم کہتے ہیں کیونکہ وہ اپنا گھر بنانے میں حکمت سے کام لیتی ہے۔ پہلے وہ تار کو لمبا کر لیتی ہے اور پھر جالاتنی ہے اور بچوں سچ سے شروع کرتی ہے اور جب جالے کا گھرتیار ہو جاتا ہے تو اس سے متصل ایک دوسرا خانہ شکار کو رکھنے کے لئے بطور بخون بناتی ہے۔ جب کوئی چیز از قسم کھسی جالے میں پھنس کر حرکت کرنے لگتی ہے تو جلدی سے آکر اس کو جالے میں خوب جکڑ دیتی ہے اور جب وہ بے بس ہو جاتی ہے تو اس کو بخون میں لے جا کر اس کا خون چوستی ہے۔ اگر شکار کے اچھلنے کودنے سے جالے کا کوئی تار ٹوٹ جاتا ہے تو یہ اس کو درست کر دیتی ہے۔ کڑی کا وہ مادہ (لعاب) جس سے وہ جالاتنی ہے اس کے پیٹ سے نہیں نکلتا بلکہ اس کی جلد کے خارجی حصہ سے نکلتا ہے۔ جالاتنی والی کڑی اپنا گھر ہمیشہ مثلث نما بناتی ہے اور اس کی وسعت اتنی رکھتی ہے کہ اس میں خود سائے سکے۔

تھامی ابن عطیہ اور دیگر محدثین نے حضرت علیؑ سے روایت کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "اپنے گھروں سے کڑی کے جالے صاف کر دیا کرو کیونکہ ان جالوں کو گھروں میں چھوڑے رکھنا فقر لاتا ہے۔"

ابو نعیم نے اپنی کتاب "الحلیہ" میں مجاہد کے حالات میں تحریر کیا ہے کہ انہوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے قول "اِنَّكُمْ لَمَكْنُوزٌ" (یعنی) جہاں کہیں بھی تم ہو گے موت تم کو آ جائے گی اگرچہ تم مضبوط قلعوں میں بھی ہو۔ کی تفسیر میں فرمایا کہ تم سے پہلے لوگوں میں ایک عورت تھی اور اس کے یہاں ایک تنخواہ دار ملازم تھا۔ اس عورت کے ایک لڑکی پیدا ہوئی اس نے نوکر سے کہا کہ کہیں سے آگ لے آ چنانچہ جب نوکر آگ لینے کے لئے گھر سے نکلا تو اس کو دروازہ پر ایک شخص کھڑا ہوا ملا۔ اس شخص نے نوکر سے پوچھا کہ اس عورت کے کیا پیدا ہوا ہے؟ نوکر نے جواب دیا کہ لڑکی پیدا ہوئی ہے۔ یہ سن کر اس شخص نے کہا کہ یہ لڑکی جب تک سو مردوں سے زنا نہیں کرائے گی ہرگز نہیں مرے گی اور آخر میں اپنے نوکر سے نکاح کرے گی اور اس کی موت ایک کڑی کے ذریعہ واقع ہوگی۔ یہ پیشین گوئی سن کر نوکر نے اپنے دل میں کہا کہ میں ایسی لڑکی سے نکاح کر کے کیا کروں گا جو سو مردوں سے زنا کر چکی ہو۔ لہذا اس لڑکی کو قتل کر دینا بہتر ہے۔ چنانچہ اس نے ایک چھری لی اور اندر جا کر اس لڑکی کا حکم چاک کر دیا اور وہاں سے فرار ہو گیا اور ساحل پر پہنچ کر ایک جہاز میں سوار ہو گیا۔

ادھر لڑکی کے زخم کاری نہیں لگا تھا لہذا لڑکی کے پیٹ میں ٹائٹ لگوائے گئے اور اس طرح وہ چند روز کے بعد تندرست ہو گئی۔ پھر جب وہ جوان ہو گئی اور اس کا رنگ روپ نکھر ا تو اپنے وقت کی نہایت حسین و جمیل عورتوں میں اس کا شمار ہونے لگا۔ کچھ دن بعد اس لڑکی نے جسم فروشی کا دھندا شروع کر دیا اور ساحل سمندر کے قریب سکونت اختیار کر لی اور مسلسل اس مذموم کام میں مشغول رہی۔

اتفاق کی بات وہ ملازم ایک عرصہ کے بعد اس شہر میں واپس آیا اور ساحل پر جہاز سے اترا۔ اب اس کے پاس کافی دولت تھی جو کہ اس نے اس عرصہ میں دوسرے شہروں سے کمائی تھی۔ چنانچہ اپنے شہر کے ساحل پر اتر کر اس نے اہل ساحل سے کہا کہ میرے لئے کوئی حسین عورت تلاش کر دتا کہ میں اس سے نکاح کر سکوں۔ اہل ساحل کی عورتوں میں سے ایک عورت نے کہا یہاں ساحل پر ایک حسین و جمیل عورت رہتی ہے مگر وہ جسم فروشی کا دھندا کرتی ہے۔ اس ملازم نے کہا کہ اچھا ذرا اس کو میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ یہ عورت اس لڑکی کے پاس گئی اور تمام ماجرا بیان کیا۔ لڑکی نے جواب دیا کہ میں نے اب جسم فروشی کا دھندا چھوڑ دیا ہے اگر مجھ سے نکاح کرنا چاہتا ہے تو مجھے کوئی اعتراض نہیں۔

غرضیکہ اس ملازم اور لڑکی کا اہل ساحل نے نکاح کر دیا اور اس طرح اس شخص کی پیشین گوئی کا پہلا جزو پورا ہو گیا۔ ملازم کو یہ لڑکی بہت پسند آئی اور وہ اس سے محبت کرنے لگا اور ایک دن اس نے اپنی بیوی کو آپ بیتی سنائی اور یہ بھی اس کو بتا دیا کہ میں ایک نوزائیدہ لڑکی

کو قتل کر کے یہاں سے کافی عرصہ پہلے بھاگا تھا۔ بیوی نے یہ ماجرا سن کر کہا کہ میں ہی وہ نوزائیدہ لڑکی ہوں اور اپنا پیٹ کھول کر شوہر کو چھری کے زخموں کے نشانات دکھائے اور اپنے زانیہ ہونے کا بھی اعتراف کر لیا اور کہا کہ مجھ کو یہ اندازہ نہیں کہ میں نے کتنے مردوں کے ساتھ یہ فعل کیا ہے۔ شوہر نے بیوی کے تمام حالات سننے کے بعد کہا کہ تمہاری موت کا سبب ایک ککڑی بنے گی۔

اس کے بعد شوہر اور بیوی نے جنگل میں ایک مضبوط محل بنوایا اور چھتا اور سمجھ سے اس کو مزید پختہ کرایا تاکہ کوئی سوڈی جانور اور ککڑی وغیرہ اس میں نہ گھس سکے اور تمام طرف سے اطمینان کر لینے کے بعد یہ دونوں میاں بیوی اس محل میں رہنے لگے۔ ایک دن شوہر نے چھت میں ایک زہریلی ککڑی دیکھی تو اس نے بیوی سے کہا کہ دیکھنا یہ وہی ککڑی تو نہیں ہے جو تیری موت کا سبب ہو سکتی ہے۔ بیوی نے ککڑی کو دیکھ کر کہا کہ ہاں یہ ککڑی ہی ہے مگر میں اس کو ابھی مار ڈالتی ہوں۔

چنانچہ اس نے ککڑی کو گرا کر اپنے حجر کے انگوٹھے سے رگڑنے کا ارادہ ہی کیا تھا کہ ککڑی نے اچانک امچل کر اس کے انگوٹھے میں کاٹ لیا جس سے اس کا زہر عورت کے جسم میں سرایت کر گیا اور اس کا پاؤں سیاہ پڑ گیا اور دھیرے دھیرے تمام خون زہر آلود ہو گیا جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔

کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا واقعہ ہی آیت مذکورہ بالا کا شان نزول ہے۔ لیکن اکثر مفسرین کا قول ہے کہ یہ آیت غزوہ احد کے موقع پر منافقین مدینہ کے بارے میں نازل ہوئی۔ کیونکہ منافقین نے شہداء احد کے بارے میں کہا تھا: یعنی یہ لوگ اگر ہمارے ساتھ ہوتے تو نہ مرتے اور نہ مارے جاتے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اسی قول کا جواب اس آیت میں دیا ہے۔

علامہ دمیثی فرماتے ہیں کہ ککڑی کے لئے یہی فقرہ شرف کافی ہے کہ اس نے غار ثور کے منہ پر جالاتن دیا تھا جب کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے رفیق حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ دوران ہجرت آرام فرما رہے تھے۔ نیز اس غار میں بھی ککڑی نے جالاتن دیا تھا جس میں حضرت عبداللہ بن انیس نے پناہ لی تھی اور ان کا قصہ یہ ہوا تھا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عاصم اور ان کے ہمراہیوں کے قتل کا حال معلوم ہوا تو آپ کو بہت رنج ہوا اور آپ نے حضرت عبداللہ بن انیس انصاری کو خالد بن یحیٰی الہمدی کے قتل کے لئے مقام عرفہ روانہ فرمایا۔ چنانچہ آپ وہاں پہنچے اور اس بد بخت اذی کو قتل کر کے معاد اس کے سر کے مدینہ منورہ واپس ہوئے اور راستہ میں ایک غار میں پوشیدہ ہو گئے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس غار کے منہ پر ایک ککڑی نے جالاتن دیا۔ جب خالد کی قوم کو خبر ہوئی تو وہ حضرت عبداللہ بن انیس کی تلاش میں بھاگے اور تلاش کرتے کرتے اس غار تک بھی پہنچ گئے۔ مگر آپ کو تلاش نہ کر سکے۔ آخر مایوس ہو کر ناکام واپس ہو گئے۔

چنانچہ ان لوگوں کے واپس ہونے کے بعد حضرت عبداللہ غار سے نکلے اور بعد قطع منازل مدینہ طیبہ پہنچے اور اس لعین کا سر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں ڈال دیا۔ جس سے آپ بہت خوش ہوئے اور آپ نے حضرت عبداللہ کو دعا دی اور اپنے ہاتھ کا ایک عصا ان کو دیا اور ارشاد فرمایا کہ اس عصا کو ہاتھ میں لے کر جنت میں داخل ہونا۔ پس جب حضرت عبداللہ بن انیس کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے اپنے اہل و عیال کو وصیت فرمائی کہ اس عصا کو میرے کفن میں رکھ دینا۔ چنانچہ آپ کی وفات کے بعد ایسا ہی کیا گیا۔

حافظ ابو نعیم کی کتاب "الحلیہ" میں عطاء بن میسرہ سے روایت کی گئی ہے کہ ککڑی نے دو انبیاء علیہ السلام پر جالاتن یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر غار ثور میں اور دوسرے حضرت داؤد علیہ السلام پر جبکہ جالوت نے آپ کی تلاش کرائی تھی۔

امام حافظ ابوالقسام بن العسا کر کی تاریخ میں لکھا ہے کہ جب حضرت زید بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمین کو ۱۲۱ھ میں سولی پر بڑھنے لگایا تھا تو اس وقت بھی مکزی نے آپ کا ستر ڈھانپنے کے لئے جالاتن دیا تھا۔ آپ چار سال تک متواتر تختہ دار پر لٹکے رہے۔ آپ کا چہرہ مبارک ست قبلہ سے پھیر دیا گیا تھا۔ لیکن تختہ دار از خود قبلہ کی طرف پھر گیا۔ اس کے بعد آپ کے جسد مبارک کو محد تختہ کے آگ سے جلادیا گیا۔ آپ کی لڑائی عراق کے گورنر یوسف بن عمران سے ہوئی جو کہ حجاج بن یوسف کا چچا تھا۔ یوسف کو آپ کے مقابلہ میں فتح حاصل ہوئی تھی تب اس بد بخت نے آپ کے ساتھ یہ معاملہ کیا۔ آپ کا ظہور خلیفہ ہشام بن عبدالملک بن مروان کے عہدہ خلافت میں ہوا۔ آپ سے ایک کثیر تعداد نے بیعت کی تھی اور کوفیوں کی ایک جماعت کثیرہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ اگر آپ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ سے تمہارا دیں تو ہم آپ سے بیعت کر لیں گے۔ آپ نے انکار فرمایا تو کوفیوں نے کہا کہ ہم آپ کے ساتھ نہیں رہیں گے۔ چنانچہ اسی وقت سے یہ لوگ رائیسی کہلائے۔

شرعی حکم

مکزی کو کھانا حرام ہے۔

ضرب الامثال

”إِنَّ أَوْهَنَ الْيَبُوتِ لَيَبُوتُ الْفَتَكُوتِ“ (سب سے کمزور گھر مکزی کا گھر ہے) جن لوگوں نے اللہ کے سوا اور معبود ٹھہرا رکھے ہیں ان کی مثال مکزی کے جالے سے دی ہے کیونکہ وہ اس قدر کمزور ہوتا ہے کہ ذرا سے اشارے سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح ان کے یہ من گھڑت معبود بھی ان کو قیامت کے دن عذاب الہی سے نہیں بچا سکتے۔

جہلاء قریش ازراہ تسخر آپس میں ٹھنڈے مار مار کر یہ کہا کرتے تھے کہ محمدؐ کا رب کمسی اور مکزی کی مثالیں بیان کرتا ہے مگر ان کو یہ معلوم نہیں کہ ان ظاہری مثالوں میں کتنے دقیق معنی مخفی ہیں۔

طبی خواص

اگر تازہ زخموں پر مکزی کا سفید جالا لگا دیا جائے تو زخموں کی حفاظت ہو۔ اگر کسی زخم سے خون بہنا بند نہ ہو تو اس پر مکزی کا سفید جالا چپکا دیا تو خون بند ہو جائے گا اگر چاندی وغیرہ پر میل جم گیا ہو اور اس کی صورت بدل گئی ہو تو اس پر مکزی کا جالا لٹنے سے جلد (چمک) آجائے گی۔ وہ مکزی جو پاٹھانہ وغیرہ میں جالاتنی ہے اس کو اگر بخار والے کے بدن پر لٹکا دیا جائے تو بحکم خدا وہ اچھا ہو جائے گا۔ اگر اس کو کسی پارچہ میں لپیٹ کر کسی چوتھے بخار والے مریض کے گلے میں لٹکا دیا جائے تو اس کا بخار اتر جائے گا۔ اگر درخت آس کے تازہ پتوں کی گھر میں دھونی دی جائے تو تمام مکزی گھر سے بھاگ جائے گی۔

تعبیر

مکزی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے جس کو زہد بنے ہوئے تھوڑا عرصہ ہوا ہو۔ مکزی کا گھر اور جالا دیکھنا سستی اور کمزوری کی علامت ہے کبھی کبھی اس عورت کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے جو شوہر کی نافرمان ہو اور ہم بستری سے کنارہ کش ہو۔

العود

”العود“ اس سے مراد بوڑھا اونٹ ہے۔ بوڑھی اونٹنی کو ”عودہ“ کہا جاتا ہے۔

العواساء

”العواساء“ (عین کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد گھریلا کی قسم کا ایک کینڑا ہے۔

العوس

”العوس“ بکریوں کی ایک قسم کو ”العوس“ کہا جاتا ہے۔

العومة

”العومة“ اس سے مراد ایک قسم کا چوپایہ ہے جو پانی میں رہتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس کی جمع ”عوم“ آتی ہے۔

العوهق

”العوهق“ اس سے مراد پہاڑی ابابیل ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد سیاہ کوا ہے۔

العلاء

”العلاء“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ”قضاء“ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

العلام

”العلام“ اس سے مراد باز کی ایک قسم ”الباشق“ ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

العیثوم

”العیثوم“ اس سے مراد بچو ہے۔ جوہری نے ابو عبیدہ سے یہی نقل کیا ہے لیکن دوسرے اہل علم کے نزدیک مادہ ہاتھی کو ”العیثوم“ کہا جاتا ہے۔

العیر

(گدھا) العیر (خر۔ گدھا) عربی میں یہ لفظ وحشی اور اعلیٰ دونوں قسم کے گدھوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ ابن ماجہ نے عقبہ بن عبد اللہ السلمی کی ایک روایت نقل کی ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص اپنی اہلیہ کے پاس آئے تو چاہیے کہ اپنے اوپر کوئی کپڑا ڈال لے اور گدھے گدھی کی طرح برہنہ ہو کر یہ کام نہ کریں۔ ابو منصور الدیلمی نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی عورت پر اس طرح نہ پڑے جس طرح گدھا گدھی پر پڑتا ہے جبکہ دونوں میاں بیوی کے درمیان ”رسول“ ہو۔ صحابہ نے عرض کیا کہ ”رسول“ کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا کہ بوسہ اور نرم کلام۔ حدیث میں آتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی نابل بندے کے ساتھ برائی کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے گناہ اس پر لادتا رہتا ہے تاکہ قیامت کے دن اس کو پورا پورا بدلہ دے اور گناہوں سے لدا ہوا وہ ایسا معلوم ہوتا ہے جیسا کہ گدھا۔

علامہ میرٹھی فرماتے ہیں کہ گناہوں کی گراں باری کی وجہ سے اس کو گدھے سے تشبیہ دی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عیر مدینہ منورہ میں

ایک پہاڑ کا نام ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ کی طرف سے اور مکہ مکرمہ سے اس کے شمال دی جاتی ہے۔ ”عمر الحین“ آنکھ کے حلقہ کو بھی کہتے ہیں۔

فائدہ:- روایت ہے کہ جب حضرت خالد بن سنان العنسی علیہ السلام کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے اپنی قوم سے فرمایا کہ جب تم مجھ کو دفن کر چکو تو وحشی گدھوں کی کہیں میری قبر پر آئے گی اور ان کے آگے ایک زرگدھا ہوگا۔ جب تم یہ واقعہ دیکھو تو میری قبر کو کھول دینا میں تم کو علم الاولین والآخرین کا پتہ بتاؤں گا۔ چنانچہ جب آپ کی وفات ہو گئی اور آپ کو دفنانے لگے تو گدھوں کا یہ واقعہ پیش آیا تو آپ کی قوم نے آپ کی وصیت کے مطابق آپ کی قبر کھولنی چاہی تو آپ کے کسی صاحبزادے کو آپ کی قبر کا کھودنا ناگوار معلوم ہوا تو انہوں نے یہ کہہ کر قبر کھولنے سے منع کر دیا کہ ہم کو لوگ طعن و تشنیع کریں گے اور کہیں گے کہ یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے باپ کی قبر کھودی تھی۔

راوی کہتے ہیں کہ اگر وہ قبر کھودا دیتے تو حضرت خالد قبر سے نکل کر ضرور خبریں سناتے لیکن اللہ تعالیٰ کو یہ منظور ہی نہ تھا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت خالد علیہ السلام کی صاحبزادی کے آنے کا قصہ گزر چکا ہے۔ اس کے متعلق مزید روایت یہ ہے کہ جب اس لڑکی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل ہوا لہذا احد پڑھتے ہوئے دیکھا تو اس نے کہا کہ میرے والد ماجد بھی یہی پڑھا کرتے تھے۔

کسی شاعر نے کسی شخص کی بھو میں یہ اشعار کہے ہیں جن میں عمر (گدھے) کا تذکرہ ہے۔

لَوْ كُنْتُ سَيْفًا غَيْرَ عَضْبٍ أَوْ كُنْتُ مَاءً كُنْتُ غَيْرَ عَذْبٍ
اگر تو کھوار ہوتا تو کندھوار ہوتا یا اگر پانی ہوتا تو شیریں نہ ہوتا۔

اَوْ كُنْتُ لَحْمًا كُنْتُ لَحْمِ كَلْبٍ أَوْ كُنْتُ عَيْرًا كُنْتُ غَيْرَ نَدَبٍ
یا تو اگر گوشت ہوتا تو کتے کا گوشت ہوتا یا تو اگر گدھا ہوتا تو چلنے میں کمزور ہوتا۔

ابن عرس (نیولا)

ابن عرس: اس کی کنیت ابوالحکم اور ابو الوثاب ہے جمع کے لئے ”بنات عرس“ اور ”بنی عرس“ استعمال ہوتا ہے۔ قزوینی کے بیان کے مطابق یہ ایک پتلا جانور ہے جو چوہوں سے عداوت رکھتا ہے اور ان کے بلوں گھس کر ان کو نکال لیتا ہے۔ مگر چھ سے بھی اس کی دشمنی ہے۔ مگر چھ عموماً اپنا منہ کھولے رکھتا ہے۔ نیولا اس کے منہ میں گھس کر اس کے پیٹ میں پہنچ جاتا ہے اور اس کی آنتیں کاٹ دیتا ہے اور پھر باہر نکل آتا ہے۔ سانپ سے بھی اس کی عداوت مشہور ہے۔ چنانچہ یہ سانپ کو دیکھتے ہی اس کو ہلاک کر دیتا ہے۔ نیولا جب کبھی بیمار ہو جاتا ہے تو مرغی کے انڈے کھا کر شفا یاب ہو جاتا ہے۔

نیولا کی ہوشیاری کا ایک واقعہ نمبر ۱

کہتے ہیں کہ ایک غولہ جو ہے کا شکار کرنے کے لئے اس کے پیچھے دوڑا۔ جو ہا اپنی جان بچانے کی خاطر ایک درخت پر چڑھ گیا مگر نیولا بھی برابر اس کا پیچھا کرتا رہا یہاں تک کہ جو ہا درخت کی چوٹی پر چڑھ گیا اور جب اس کو بھاگنے کا کوئی راستہ نہ ملا تو وہ ایک شاخ کا پتہ منہ میں دبا کر لٹک گیا۔ نیولا نے جب جو ہے کی یہ چالاکی دیکھی تو اس نے اپنی مادہ کو پکارا چنانچہ جب اس کی مادہ اس کی آواز سن کر آئی اور درخت کے نیچے پہنچ گئی تو نیولا نے اس شاخ کو جس پر جو ہا لٹکا ہوا تھا کاٹ دیا۔ شاخ کٹنے سے جو ہا نیچے گرا تو گرتے ہی اس کو نیولا کی مادہ

نے شکار کر لیا۔

واقعہ نمبر ۲

نولا طبعاً چور ہوتا ہے۔ چنانچہ جب اس کو سونا چاندی کی کوئی چیز ملتی ہے تو اس کو اٹھا کر اپنے من میں لے جاتا ہے۔ چوری کرنے کے ساتھ ساتھ یہ ذہین بھی ہوتا ہے۔ چنانچہ مذکور ہے کہ ایک شخص نے نولا کا ایک بچہ پکڑا اور اس کو بھڑے میں بند کر کے ایک ایسی جگہ رکھ دیا جہاں سے اس کی ماں اس کو دیکھ سکے۔ چنانچہ جب ماں نے اپنے بچہ کو بھڑے میں بند دیکھا تو اپنے من میں گئی اور ایک دینار لے کر آئی اور اس کو بھڑے کے پاس رکھ دیا۔ گویا یہ اس کے بچہ کی ربائی کا اندیشہ تھا اور رہائی کا انتظار کرنے لگی۔ مگر اس شخص نے بھڑہ نہیں کھولا۔

چنانچہ کچھ دیر انتظار کر کے وہ پھر اپنے من میں گئی اور ایک تیسرا دینار لا کر پہلے دینار کے برابر میں رکھ دیا اور پھر انتظار کرنے لگی مگر جب اس کا بچہ رہا نہ ہوا تو پھر اپنے من میں گئی اور ایک تیسرا دینار لا کر پہلے دو دیناروں کے برابر رکھ دیا۔ غرض کہ اس طرح اس نے پانچ دینار لا کر بیچ کر دیئے مگر اس پر بھی جب اس کا بچہ رہا نہ ہوا تو وہ پھر اپنے من میں گئی اور ایک خالی تھیلی لا کر ان پانچوں دینار کے پاس رکھ دی۔ گویا یہ بتانا مقصود تھا کہ اب اس کے پاس کوئی اور دینار نہیں پھر بھی شکاری نے اس کے بچے کو رہا نہیں کیا تو ہو دیناروں کی طرف ہلکی تاکہ ان کو اٹھا لے پس شکاری نے چھن جانے کے خوف سے دیناروں پر قبضہ کر لیا اور بھڑہ کھول کر اس کے بچے کو رہا کر دیا۔

جانتے کہتے ہیں کہ ابن عرس جو ہے کی ایک قسم ہے اور دلیل میں شاعر کا یہ قول پیش کیا ہے۔

نَزَلَ الْفَارَاتُ بَيْتِي رِفْقَةً مِنْ بَعْدِ رِفْقَةٍ

جو ہے اب میرے گھر میں میرے رفیق ہیں اور پرانے رفیق جا چکے۔

يَا بَنِي عَرَسٍ زَاوَسَ بَيْتِي صَاعِدًا فِي زَاوِسِ طَبَقَةٍ

گھر کا سر ماہی اب صرف وہ نولے ہیں جو اوپر نیچے ہر جگہ گھر میں نظر آتے ہیں۔

پھر اس کی صفت بیان کرتے ہوئے کہا ہے۔

صَبْغَةُ ابْصَرَتْ مِنْهَا فِي سَوَادِ الْعَيْنِ زُرْقَةً

رنگ جو چڑھا ہے آنکھوں کی سیاہی میں در انحالیکہ وہ آنکھیں نیلی تھیں۔

مِثْلُ هَذَا فِي ابْنِ عَرَسٍ أَغْبَشَ تَغْلُوهُ بَلَقَةً

ایسا ہی رنگ نولے میں ہوتا ہے۔ ہلکی سیاہی جس پر سفیدی چھائی ہوئی ہے۔

شاعر نے مذکورہ بالا شعر میں ابن عرس کو انجش اور ابلق قرار دیا ہے جو چوہوں کی تیرہ اقسام میں شامل ہے جیسا منقریب بیان ہوگا۔

ابن عرس کا والد و تاسل

ارسطو مالپیس نے "تہوت الحیوان" میں اور توحیدی نے "الانوار والمواسم" میں بیان کیا ہے کہ نولا کی مادہ مادہ کے ذریعہ حاملہ

ہوتی ہے اور دم سے بچہ جنتی ہے۔

شرعی حکم

شافعی، مالکی، شافعی، حنبلی میں اس کے بارے میں صلت و حرمت کے دونوں قول ہیں۔ مگر احناف کے یہاں یہ حرام ہے۔

طبی خواص

اس کے مغز کو بطور سرمہ استعمال کرنے سے آنکھوں کی دھند ختم ہو جاتی ہے۔ اس کا دماغ خشک کر کے سرکہ کے ہمراہ پینے سے مرگی میں فائدہ ہوتا ہے اور جوڑوں کے درد میں اس کے گوشت کی مالش مفید ہے۔ دانتوں پر اس کی چربی ملنے سے فوراً دانت گر جاتے ہیں۔ اس کا گرم پتہ پی لینا فوری موت کا باعث بن جاتا ہے۔ اس کے خون کی مالش سے کھنڈہ والا تحلیل ہو جاتی ہے۔ اس کے اور چوہے کے خون کو اگر پانی میں ملا کر کسی گھر میں چھڑک دیا جائے تو اہل خانہ میں جھگڑا شروع ہو جائے گا اور یہی تاثیر ان دونوں یعنی چوہے اور نیولہ کو کسی گھر میں دفن کر دینے کی ہے۔ زخم پر اس کا پاخانہ لگانے سے خون فوری طور سے بند ہو جاتا ہے۔ اگر اس کی دونوں ہتھیلیاں کسی عورت کے گلے میں ڈال دی جائیں تو وہ حاملہ نہیں ہوگی۔

تعبیر

اس کا خواب میں دیکھنا اس امر کی علامت ہے کہ کوئی رنڈ و امر کسی کمسن لڑکی سے شادی کرے گا۔

ام عجلان

”ام عجلان“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ ابن اثیر نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا سیاہ پرندہ ہے جسے ”تولیع“ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ایک سیاہ پرندہ ہے جس کی دم سفید ہوتی ہے اور یہ اکثر اپنی دم کو حرکت دیتا رہتا ہے۔ اس پرندے کو ”الفتاح“ بھی کہا جاتا ہے۔

ام عزة

”ام عزة“ اس سے مراد مادہ ہرن ہے۔ مادہ ہرن کے بچوں کو ”عزة“ کہا جاتا ہے۔

ام عویف

”ام عویف“ اس سے مراد ایک قسم کا چوہا ہے جس کا سرمہ ہوتا ہے اور اس کے سرمے میں ایک نشانہ ہوتا ہے اور اس کی دم لمبی ہوتی ہے۔ اس جانور کے چار کندھے (یعنی پر) ہوتے ہیں۔ جب یہ جانور انسان کو دیکھ لیتا ہے تو اپنی دم پر کھڑا ہو کر اپنے پروں کو پھیلا لیتا ہے لیکن پروں کو نہیں کر سکتا۔

ام العیزار

”ام العیزار“ اس سے مراد ”السبطر“ (یعنی لمبا مرد) ہے۔ المہذب کے ”باب البدن“ میں مذکور ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی اونی کی کوئی نہیں جس شخص نے کافی تھیں اس کا نام ”العیزار بن سالف“ ہے۔

باب الغین

الغراب

(کوا) الغراب: کوئے کو سیاہ رنگ کی وجہ سے غراب کہا گیا ہے۔ کیونکہ عربی میں غراب کے معنی ”سیاہ“ کے ہیں۔ جیسا کہ ارشاد باری ہے ”وَعَرَابِیْبُ سُود“ (بعض پہاڑ نہایت کالے ہیں) اسی طرح حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ راشد بن سعد نے روایت کیا ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کالے بوڑھے کو ناپسند فرماتے ہیں۔“

راوی حدیث راشد بن سعد نے اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس سے مراد وہ بوڑھا ہے جو خضاب لگاتا ہو۔ غراب کی جمع ”غربان“ اغرب اغربین اور غروب“ آتی ہیں۔ جمع کے ان تمام اوزان کو ابن مالک نے اس شعر میں جمع کیا ہے۔
 بالغرب أجمع غراباً ثم اغربة“ وَأَغْرِبْ وَغَوَابِیْن وَغُرْبَانِ“
 غراب کی جمع غروب آتی ہے اور اغربہ، اغرب اور غرابین و غربان (بھی) آتی ہیں۔

اس کی کنیت ابو حاتم، ابو جواف اور ابو الجراح، ابو حذر، ابو زید، ابو اجز، ابو الشوم اور ابو غیاث ابو القعقاع ابو المرآتی ہیں نیز اس دک ابن الاہرم ابن ہرث ابن دلب بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی کئی قسمیں ہیں مثلاً عذاف (گرم کوا جس کا رنگ راکھ کے مشابہ ہوتا ہے) اور زاغ اور اکمل اور غراب الزرع (یعنی کھیتی کا کوا) اور ”اورق“ یہ کوا جو کچھ سنتا ہے اسے اپنی زبان سے بیان کرتا ہے۔ غراب کی ایک قسم ”غراب اعصم“ ہے جو نہایت قلیل الوجود ہے۔ چنانچہ عرب اس کی قلت کو کہادت کے طور پر استعمال کرتے ہیں ”اعلمن الغراب الاعصم“ (غراب اعصم سے بھی زیادہ کیاب)۔

حدیث میں تذکرہ:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عورتوں میں نیک عورت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ سو کوؤں میں ایک غراب اعصم۔“

ایک روایت میں ہے کہ کسی نے آپ سے دریافت کیا کہ غراب اعصم کیا ہے؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جس کا ایک پاؤں سفید ہو امام احمد اور حاکم نے اپنی مستدرک میں حضرت عمرؓ بن عامر سے روایت کیا ہے۔

فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مراظہر ان میں تھے تو ہم نے وہاں بہت کوئے دیکھے جن میں ایک غراب اعصم بھی تھا جس کی چونچ اور دونوں پاؤں سرخ تھے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جنت میں عورتوں میں سے نہیں داخل ہوں گی مگر اتنی مقدار میں جتنی مقدار کہ ان کوؤں میں غراب اعصم کی ہے۔“

احیاء میں مذکور ہے کہ غراب اعصم اس کوئے کو کہتے ہیں جس کا پیٹ سفید ہو۔ بعض کے نزدیک وہ کوا غراب اعصم کہلاتا ہے جس کے دونوں بازو سفید ہوں یا دونوں پاؤں سفید ہوں۔

حضرت لقمان کی وصیت

حضرت لقمان نے اپنے فرزند کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا کہ ”اے پیارے بیٹے! بری عورت سے بچتے رہنا اس لئے کہ وہ تجھ کو

وقت سے پہلے بوز حایا دے گی اور شری عورتوں سے بھی بچتے رہنا کیونکہ وہ تجھے کبھی خیر کی طرف نہیں بلائیں گی اور اچھی عورتوں سے محتاط رہنا۔

حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ قسم خدا کی جو شخص بھی اپنی عورت کی خواہشات کے تابع ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو اوندھے منہ جہنم میں ڈال دے گا۔ حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے کہ عورتوں کی مخالفت کرو کیونکہ اس میں برکت ہے۔ اس طرح بعض حضرات کا قول ہے کہ عورتوں سے مشورہ کرو اور پھر ان کے مشورہ کے خلاف عمل کرو۔

زمزم کی صفائی کا واقعہ

تاریخ میں زمزم کی کھدائی کے سلسلہ میں مذکور ہے کہ جب حضرت عبدالمطلب نے دیکھا کہ کہنے والا کہہ رہا ہے احفر طیبہ (طیبہ کی کھدائی کرو پوچھا کہ "طیبہ" کیا ہے؟ تو کہنے والے نے بتایا کہ زمزم ہے آپ نے دریافت کیا کہ اس کی علامت کیا ہے؟ جواب آیا کہ وہ اوجہ اور خون کے درمیان غراب اعصم کے انڈے دینے کی جگہ ہے۔

سبکی کہتے ہیں کہ اس واقعہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کعبہ کو منہدم کرنے والا شخص کو بے کی صفات پر ہوگا اور وہ ذوالسویقتین (جس کا ایک شخص) ہے جیسا کہ مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے:-
اور بخاری میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے:-

"نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ وہ اسود ہے باغذا ہے خانہ کعبہ کے پتھروں کو اکھاڑ رہا ہے اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی ایک طویل حدیث میں ہے کہ وہ ایک جشی ہے کشادہ پنڈلیوں والا نیلی آنکھوں والا چھٹی ناک والا بڑے پیٹ والا اور اس کے ساتھی خانہ کعبہ کے پتھروں کو توڑ رہے ہیں اور ان کو اٹھا کر سمندر میں پھینک رہے ہیں۔" (اس کو ابو الفرج جوزی نے نقل کیا ہے)۔

علیمی نے ذکر کیا ہے کہ تخریب کعبہ کا یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بعد ان کے زمانہ میں ہوگا۔ حدیث میں ہے:-
"اس گھر (خانہ کعبہ) کا خوب طواف کر لو اس سے پہلے کہ اس کو اٹھالیا جائے۔ کیونکہ یہ دو مرتبہ منہدم ہو چکا ہے اور تیسری مرتبہ میں اس کو اٹھالیا جائے گا۔"

کو بے کی ایک قسم غراب اللیل ہے۔ جاحظ کے قول کے مطابق یہ ایک ایسا کو بے جس نے عام کو بے کی عادت کو ترک کر دیا ہے اور الو کی مشابہت اختیار کر لی ہے اس لئے اس کو غراب اللیل کہتے ہیں۔ بعض معتبر افراد کا بیان ہے کہ اکثر رات میں اس کو بے کو دیکھا گیا ہے۔ ارسطو نے اپنی کتاب "بعوث الحیوان" میں لکھا ہے کہ کو بے چار قسم کے ہوتے ہیں اور یہ قسمیں رنگوں کے اعتبار سے ہیں (۱) بالکل سیاہ (۲) سیاہ و سفید (۳) سر اور دم قدرے سفید اور (۴) سیاہ طاؤسی جس کے پروں پر قدرے چمک ہوتی ہے اور ٹانگوں کا رنگ مرجان یعنی مونگے جیسے ہوتا ہے۔ جملہ اقسام کے کو بے چمپ کر جفتی کرتے ہیں۔ جس کا طریقہ یہ اختیار کرتے ہیں کہ اڑتے ہوئے دم سے دم ملا لیتے ہیں اور بعد فراغت جفتی نرمادہ کی طرف مڑ کر نہیں دیکھتا اس لئے کہ دفا کا مادہ اس کے اندر بہت کم ہوتا ہے۔ کو بے کی مادہ عموماً چار یا پانچ انڈے دیتی ہے جب ان سے بچے نکل آتے ہیں تو مادہ ان کو چھوڑ دیتی ہے۔ کیونکہ اس وقت وہ بچے بہت بد صورت ہوتے ہیں۔ جسم چھوٹا سر اور چونچ بہت لمبی ہوتی ہے۔ اعضاء ایک دوسرے سے الگ اور بے جوڑ ہوتے ہیں۔ بچوں کو اس حالت میں دیکھ کر اگر چہ والدین ان کو چھوڑ دیتے ہیں لیکن اللہ جل شانہ جو رزاق مطلق ہے ان کی روزی ان کے گھونسلوں میں پیدا کر دیتا ہے چمچر کبھی اور بھٹکے جو

گھونسلوں میں داخل ہوتے ہیں یہ بچے ان سے اپنا پیٹ پالتے ہیں۔ جب ان میں قوت آ جاتی ہے اور بال و پر لکل آتے ہیں تب ان کے والدین ان کے پاس آتے ہیں مادہ ان کو پروں میں دبائے رکھتی ہے۔ اور نران کی روزی کا انتظام کرتا ہے۔ جب وہ اڑنے کے قابل ہو جاتے ہیں تو ان کے والدین ان کو گھر گھر لئے پھرتے ہیں اور بچے کائیں کائیں کرتے رہتے ہیں۔

کوا کا نہیں کرتا بلکہ جہاں کہیں گند کی پاتا ہے اس کو کھالیتا ہے ورنہ بھوکا مر جائے اس طرح چلا اور چڑھتا ہے جس طرح بہت کمزور پرندے۔

غراف نامی کوا الو سے لڑتا ہے اور اس کے انڈے کھا جاتا ہے اور اس کو بے کی ایک خاص بات یہ ہے کہ جب کوئی انسان اس کے بچوں کو اٹھا لیتا ہے تو نر اور مادہ دونوں اپنے بچوں میں کٹکریاں اٹھا کر فضا میں اڑتے ہیں اور اپنے بچوں کی رہائی کے لئے وہ کٹکریاں ان بچے پکڑنے والے انسانوں کے مارتے ہیں۔ ”منطق الطیر“ کا کہنا ہے کہ کوا بنو النیم جانور ہے اور اس میں کسی قسم کی کوئی بھی خوبی نہیں پائی جاتی۔

فائدہ:- عرب کو بے کو منخوس خیال کرتے ہیں اس وجہ سے انہوں نے اس کا نام یعنی غراب سے مختلف مشتق کئے ہیں ”غربت“ ”غترب“ اور یہ سب بے معنی پر دال ہیں۔ چنانچہ محمد ابن ظفر نے اپنی کتاب ”السلوان“ میں لکھا ہے کہ اسم ”غربت“ ان اسماء کا مجموعہ ہے جو معنی ذیل پر دلالت کرتے ہیں ”غ“ سے غدر، غرور، غیبت، غم، غلہ (کینہ)، غرہ اور غول ”ب“ سے بلوئی بوس (تغلی) برج (مکر) بوار (ہلاکت) ”ز“ سے رز (مصیبت) روع اور روی بمعنی ہلاکت اور ”ہ“ سے حوان، ہول، حم اور حلك ماخوذ ہیں۔

کو بے کی ایک قسم غراب البین الا بقع بقول جوہری اس کو بے کو کہتے ہیں جو سیاہ اور سفید ہو۔ صاحب مجالست فرماتے ہیں کہ اس کو غراب اس وجہ سے کہتے ہیں کیونکہ یہ حضرت نوح علیہ السلام سے جدا ہو گیا تھا۔ جب نوح علیہ السلام نے اس کو پانی کا حال معلوم کرنے کے لئے بھیجا تو یہ مردار کھانے میں مشغول ہو گیا اور واپس آ کر حضرت نوح علیہ السلام کو جواب نہیں دیا اسی لئے لوگ اس کو منخوس بھی سمجھتے ہیں۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ میرے خیال میں اس کو فاسق کہنے کی وجہ بھی یہی ہے۔

صاحب منطق الطیر فرماتے ہیں کہ کوا ان جانوروں میں سے ہے جن کو حل و حرم میں ہر جگہ مارنے کا حکم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور اس کو فاسق میں شمار کیا ہے۔

بقول جاحظ غراب بین کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو چھوٹا ہوتا ہے اور یہ شوم (نحوست) اور ضعف کے لئے مشہور ہے دوسری قسم وہ ہے جو ان گھروں میں آ کر بیٹھتا ہے جن کو لوگ خالی کر کے چلے جاتے ہیں۔ جب اہل عرب غراب بین سے نحوست مراد لیتے ہیں تو ایک صورت میں یہ لفظ کوؤں کی جملہ اقسام کو شامل ہوتا ہے نہ کہ خاص اس کو بے کو جو سیاہ و سفید ہوتا ہے۔

مقدسی نے ”کشف الاسرار“ میں لکھا ہے کہ غراب بین اس کا لے کو بے کو کہتے ہیں جو اپنی آواز میں نوحہ کرتا ہے جیسے مصیبت اور غم کے وقت نوحہ کیا جاتا ہے اور جب دوست و احباب یکجا دیکھتا ہے تو ان کے پاس آ کر بیٹھتا ہے اور ان کی جدائی اور مکالموں کی دیرانی کی خبر دیتا ہے۔

حدیث میں ذکر:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کو بے کی طرح ٹھونگیں مارنے سے منع فرمایا ہے یعنی سجدے میں صرف اتنی دیر سر رکھنا جتنی دیر کوا کھانے میں رکھتا ہے۔“

امام بخاریؒ نے ”الادب“ میں اور حاکمؒ نے ”مستدرک“ میں اور بیہقیؒ نے ”شعب الایمان“ میں اور ابن عبدالبرؒ وغیرہ نے عبداللہؒ ابن حنبلہؒ سے روایت کیا ہے کہ وہ اپنی ماں اریطہ سے نقل کرتے ہیں وہ اپنے باپ کا قصید بیان کرتی ہیں۔
 ”وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوہ حنین میں شریک ہوا حضورؐ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ تمہارا نام کیا ہے؟ میں نے کہا غراب آپؐ نے ارشاد فرمایا نہیں بلکہ تیرا نام مسلم ہے۔“
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام اس وجہ سے تبدیل فرمایا کہ غراب فعل اور غذا کے لحاظ سے خبیث ہے چنانچہ آپؐ نے حل اور حرم میں اس کے مار ڈالنے کا حکم دیا ہے۔

سنن ابی داؤد میں ہے کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپؐ نے اس سے پوچھا کہ تیرا نام کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میرا نام اصرم ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ تیرا نام زرعہ ہے۔ یہ نام آپؐ نے اس وجہ سے تبدیل کیا کیونکہ اصرم میں قطع کے معنی پائے جاتے ہیں۔ ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ ذیل ناموں کو تبدیل فرمایا جن کی وجوہات یہ ہیں:-

(۱) ”عام“ اس کے معنی بافرمان کے ہیں اور مومن کی شان اطاعت اور فرمانبرداری ہے اس لئے اس کو تبدیل فرمایا۔
 (۲) ”عزیز“ اس کے معنی صاحب عزت کے ہیں اور چونکہ عزت اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہے اور بندے کی شان نرمی اور سہولت ہے اس لئے اس کو بدل دیا۔

(۳) ”عقلۃ“ اس کے معنی۔ بندے کا بھلائی سے دور ہونے کے ہیں اس وجہ سے اس کو کمرہ سمجھا اور بدل دیا۔

(۵) ”شہاب“ اس کے معنی آگ کے شعلہ کے ہیں اور چونکہ آگ اللہ کی عقوبت میں داخل ہے اس لئے اس نام کو تبدیل فرمادیا۔

(۶) ”حکم“ اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ حاکم جس کا فیصلہ اٹل ہو اور یہ شان صرف اللہ تعالیٰ کی ہے۔

(۷) ”عقرۃ“ اس زمین کو کہتے ہیں جس میں کچھ بھی اگانے کی صلاحیت نہ ہو۔

کوئے کی آواز پر کیا کہنا چاہیے اس پر امام احمدؒ نے کتاب الرحد میں لکھا ہے کہ جب کو ابولہ تھا تو حضرت ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے:-

اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ“.

علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ ہم کو ابن بطریقؒ کی سند سے روح ابن حبیبؒ کا یہ واقعہ پہنچا ہے کہ وہ ایک بار حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھے کہ آپؐ کے پاس ایک کوا لایا گیا۔ آپؐ نے اس کے بازو دیکھ کر فرمایا ”الحمد للہ“ پھر کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی جانور شکار نہیں ہوتا جب تک کہ اس کی تسبیح میں کی نہ آئے اور حکم خداوندی سے اگنے والی کوئی جڑی بوٹی ایسی نہیں جس پر کوئی فرشتہ مقرر نہ ہو جو اس کی تسبیح شمار کرتا رہتا ہے اور کوئی درخت ایسا نہیں جو ہماڑا یا کانا جاتا ہو مگر تسبیح کی کی کی وجہ سے اور انسان کو کوئی برائی نہیں پہنچتی مگر اس کے گناہوں کی وجہ سے اور بہت سے گناہ اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتے ہیں۔ پھر آپؐ (حضرت ابوبکرؓ) نے فرمایا کہ اے کوئے اللہ کی عبادت کر اور یہ کہہ کر چھوڑ دیا۔

فائدہ:- ابویضیم فرماتے ہیں کہ کوا زمین کے اندر کی چیز اتنی گہرائی تک دیکھ لیتا ہے جتنی کہ اس کی چونک کی لمبائی ہے۔

جب قاتل نے اپنے بھائی یا نسل کو قتل کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس ایک کوئے کو بھیجا تاکہ اس کو اپنے بھائی کی تدفین کا طریقہ

سکھائے۔ اللہ تعالیٰ نے کوئے کے علاوہ کسی اور جانور کو کیوں نہیں بھیجا اس میں حکمت یہ تھی کہ چونکہ یہ فعل ایک مستغرب یعنی انوکھے قسم کا تھا جو اس سے پہلے کبھی نہیں ہوا تھا اور کو ابھی اپنے نام کے اعتبار سے استغراب میں شریک ہے۔ لہذا اس فعل یعنی قتل اور تعلیم تدفین میں ایک قسم کی مناسبت ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”وَ اَنْزِلْ عَلَیْهِمْ نَارًا اِنِّیْ اَدْمُ بِالْحَقِّ اِذْ قُلْنَا طَرِّقُوْا نَارًا“۔

مفسرین نے اس قصہ کو اس طرح بیان فرمایا ہے کہ قاتل کاشت کاری کیا کرتا تھا اور اس نے قربانی میں ایسی چیز پیش کی جو اس کے یہاں بہت کم قیمت کی تھی۔ ہاتل کے یہاں بھیڑ اور بکریاں تھیں اس نے ان میں سے ایک نہایت عمدہ جانور چھانٹ کر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کیا۔ چونکہ دونوں بھائیوں کی نیت میں زمین آسمان کا فرق تھا لہذا ہاتل کا مینڈھا مقبول ہوا اور اس کو جنت میں چھوڑ دیا گیا اور وہ جہنم لگا اور پھر حضرت ابراہیم کے پاس اسامیل علیہ السلام کے فدے میں قربانی کے لئے لایا گیا۔

کہتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں قاتل بڑا تھا جب حضرت آدم حج کرنے گئے تو قاتل کو اپنے لڑکوں پر دسی بنا گئے تھے۔ پھر جب آپ حج سے واپس آئے تو آپ نے قاتل سے پوچھا کہ ہاتل کہاں ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ مجھ کو نہیں معلوم۔ یہ جواب سن کر حضرت آدم نے ارشاد فرمایا ”اَللّٰهُمَّ اَلْعَنِ اَرْضًا شَرِبَتْ دَمَهُ“ یعنی جس خطہ زمین نے ہاتل کا خون پیا ہے اللہ تعالیٰ اس پر لعنت فرما۔ چنانچہ اس وقت سے زمین نے خون پینا چھوڑ دیا۔ اس کے بعد حضرت آدم علیہ السلام سو سال تک حیات رہے۔ مگر مرتے دم تک مسکرائے نہیں۔ چنانچہ جب ملک الموت آپ کے پاس آئے تو انہوں نے کہا ”خِیَاکَ اللّٰہُ یَا اٰدَمُ وَ ہِیَاکَ“ یہ سن کر حضرت آدم نے دریافت کیا کہ ”ہیاک“ کے کیا معنی ہیں؟ تو ملک الموت نے کہا یہ تو میں نے صرف آپ کو جہنم کے لئے کہا ہے۔

کہتے ہیں کہ قاتل اپنے بھائی کی لاش کو ادھر ادھر اٹھانے پھرتا تھا یہاں تک کہ شام ہو گئی اور کوئی حل اس کے ذہن میں نہیں آیا۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے دو کوؤں کو بھیجا ان میں سے ایک کوئے نے دوسرے کو مار ڈالا اور اس کے بعد اپنی چونچ سے زمین کرید کر اس مقتول کوئے کی لاش کو ہا دیا۔ چنانچہ قاتل نے بھی کوئے کی اقتداء کرتے ہوئے ہاتل کی لاش کو دفن کر دیا۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسولؐ نے فرمایا کہ اللہ کا نبی آدم پر بڑا احسان ہے کہ اس نے روزِ خارج ہونے کے بعد اس پر بدبو (سُرن) کو مسلط کر دیا ورنہ کوئی صیب اپنے صیب کو دفن نہ کرتا۔

کہتے ہیں کہ قاتل سب سے پہلا شخص ہو گا جس کو جہنم کی طرف ہٹایا جائے گا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”رَبَّنَا اَوْنِا الْفٰلِقِیْنَ اَخْلٰسًا مِّنَ الْجَبَنِ وَ الْاِنْسِ“ (اے ہمارے رب ہم کو دکھلا دے وہ دونوں جنہوں نے ہم کو بہکایا تھا جو جن ہے اور جو آدمی ہے) اس آیت کریمہ میں جن وانس سے قاتل اور ابلیس مراد ہیں۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سہ شنبہ (منگل) کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ وہ یوم الدم (خون کا دن) ہے۔ اس روز حوا کو حیض آیا اور اسی دن ہاتل کو قاتل نے قتل کیا۔

مقاتل کا بیان ہے کہ اس خون ریزی سے پہلے پرندے اور وحشی جانور بنی آدم سے مانوس تھے۔ مگر جب قاتل نے ہاتل کو قتل کر دیا تو پرندے اور درندے سب انسانوں کے پاس سے بھاگ گئے اور درختوں پر کانٹے آگئے اور بہت سے پھل اور میوے کھنے ہو گئے اور سمندروں کا پانی کھاری ہو گیا اور زمین گرد آلود ہو گئی۔ ابو داؤدؒ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اگر کوئی شخص مجھ پر دست درازی کرے تو میں کیا کروں؟ آپؐ نے فرمایا کہ وہ کرنا جو حضرت آدم علیہ السلام کے دو لڑکوں میں سے نیک لڑکے نے کیا تھا۔ اس کے بعد آپؐ نے وہ آیت پڑھی جس میں ہاتل اور اس کے بھائی قاتل کی دست درازی کا جواب مذکور ہے۔

ایک عجیب حکایت

قرظی نے ابو حامد اندلسی سے بیان کیا ہے کہ بحر اسود پر ایک پتھر کا نام کنیہ ہے جو ایک پہاڑ پر ایسا وہ ہے۔ اس کنیہ پر ایک بڑا قہ بنا ہوا ہے جس پر ایک کوا بیٹھا ہوا ہے جو وہاں سے کبھی نہیں ہٹتا۔ اس قہ کے مقابل ایک مسجد بنی ہوئی ہے۔ لوگ اس مسجد کی زیارت کے لئے آتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہاں دعا قبول ہوتی ہے۔ اس گرجے کے پادریوں سے یہ طے ہے کہ جو مسلمان زائرین یہاں آئیں وہ ان کی ضیافت کریں۔ چنانچہ جب کوئی زائر وہاں پہنچتا ہے تو وہ کوا قہ کے ایک سوراخ میں اپنی چونچ ڈال کر آواز لگاتا ہے۔ زائرین کی تعداد جتنی ہوتی ہے اتنی ہی بار آواز لگاتا ہے۔ کوئے کی آواز سن کر پادری اتفاقاً کھانا لے کر آتے ہیں جتنا کہ ان موجود زائرین کے لیے کافی ہو۔ اس کنیہ کا نام کنیہ الغراب (کوئے والا گرجا) مشہور ہو گیا۔ پادریوں کا کہنا ہے کہ ہم اس کوئے کو اسی جگہ دیکھتے چلے آ رہے ہیں نہ معلوم یہ کہاں سے کھانا چیتا ہے۔

ایک دوسری حکایت

ابوالفرج نے "الجلس والانیس" میں نقل کیا ہے کہ ہم قاضی ابوالحسن کے پاس بیٹھا کرتے تھے۔ ایک دن حسب معمول ہم ان کے یہاں گئے مگر چونکہ قاضی صاحب اس وقت باہر موجود نہیں تھے اس لئے ہم دروازہ پر ہی بیٹھ گئے۔ اتفاقاً ایک اعرابی بھی کسی ضرورت سے وہاں بیٹھا ہوا تھا۔ قاضی صاحب کے گھر میں کھجور کا ایک درخت تھا اس پر ایک کوا آیا اور کانٹیں کانٹیں کر کے چلا گیا۔ وہ اعرابی کوئے کی آواز سن کر بولا کہ یہ کوا کہہ رہا ہے کہ اس گھر کا مالک سات روز میں مر جائے گا۔ اعرابی کی یہ بات سن کر ہم نے اس کو بھڑک دیا۔ جس پر وہ اعرابی اٹھ کر چلا گیا۔

اس کے بعد قاضی صاحب نے ہم کو اندر بلایا جب ہم اندر پہنچے تو دیکھا کہ قاضی صاحب کے چہرے کا رنگ بدلا ہوا ہے اور افسردہ ہیں۔ ہم نے ان سے پوچھا کہ کیا معاملہ ہے؟ فرمانے لگے کہ رات میں نے خواب میں ایک شخص کو دیکھا جو یہ شعر پڑھ رہا ہے

مَنَازِلُ الْإِبْرَةِ بْنِ زَيْدٍ عَلَى أَهْلِيكَ وَالنَّعْمَ السَّلَامُ

اے آلِ عباد کے گھر و! تم پر اور تمہاری نعمتوں پر سلام ہے۔

جب سے میں نے یہ خواب دیکھا ہے میرا دل پریشان ہے۔ یہ خواب سن کر ہم قاضی صاحب کو دعائیں دے کر واپس آ گئے۔ جب ساتواں دن ہوا تو ہم نے سنا کہ قاضی صاحب کا انتقال ہو گیا اور تدفین بھی ہو گئی۔

امیہ بن ابی اہصلت کی موت کا واقعہ

یعقوب بن سکیت کا بیان ہے کہ امیہ بن ابی اہصلت ایک دن شراب نوشی میں مشغول تھا کہ ایک کوا آ کر بولنے لگا۔ امیہ نے اس کی آواز سن کر کہا کہ تیرے منہ میں خاک کوا پھر دوبارہ بولا۔ اس بار بھی امیہ نے یہی کہا کہ تیرے منہ میں خاک اس کے بعد امیہ حاضرین کی جانب متوجہ ہو کر کہنے لگا کہ جانتے ہو یہ کوا کیا کہہ رہا ہے؟ حاضرین نے نفی میں جواب دیا تو امیہ نے کہا کہ کوا کہہ رہا تھا کہ تو (امیہ) یہ شراب کا پیالہ پیتے ہی مر جائے گا اور اس کی علامت یہ ہے کہ میں (کوا) فلاں ٹیلے پر جا کر ایک ہڈی کھاؤں گا اور وہ ہڈی میرے حلق میں پھنس جائے گی جس سے میری موت واقع ہو جائے گی۔

چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ وہ کوا ایک ٹیلے پر پہنچا اور وہاں پر پڑی ایک ہڈی نگھنے کی کوشش میں اس کی موت ہو گئی۔ اس کے بعد امیہ نے وہ شراب کا پیالہ پیا اور پیتے ہی مر گیا۔

امیر ابن الصلت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا مگر وہ مسلمان نہیں ہوا اور کافر ہی مر گیا۔ زلمہ جاہلیت میں اس نے تورات اور انجیل پڑھی تھی۔ ان کے مطالعہ سے اس کو اس بات کا علم ہو گیا تھا کہ عرب میں عنقریب ایک نئی مبعوث ہونے والے ہیں اس وقت سے اس کو یہ طبع ہو گئی کہ وہ میں ہی ہوں۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو اس کی یہ امید بر نہ آئی اور حسد کی وجہ سے ایمان نہ لایا۔

عرب میں امیر سب سے پہلا شخص ہے جس نے کتابت کے شروع میں "باسمک اللہم" لکھنا شروع کیا اور پھر رفتہ رفتہ قریش جاہلیت کے جملہ کتبہات میں اس کلمہ کو لکھنے لگے۔ امیر کو یہ کلمہ کہاں سے دستیاب ہوا اس کے متعلق مسعودی نے ایک عجیب و غریب داستان نقل کی ہے:-

کہتے ہیں کہ امیر معصوب تھا یعنی اس کو جن نظر آیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ وہ قریش کے کسی قافلہ کے ساتھ سفر کے لئے نکلا راستہ میں اس کو ایک سانپ آنا دکھائی دیا۔ قافلہ والوں نے اس کو مار ڈالا۔ اس کے بعد ایک اور سانپ نمودار ہوا اور کہنے لگا کہ مجھے فلاں مخلول کا قصاص دو۔ یہ کہہ کر اس سانپ نے زمین پر ایک لکڑی ماری جس کی وجہ سے قافلہ کے جملہ اونٹ منتشر ہو گئے۔ پورے قافلہ والے ان کو جمع کرتے کرتے تھک گئے۔ جب انہوں نے اونٹوں کو جمع کر لیا تو وہ سانپ پھر نمودار ہوا اور پھر زمین پر لاٹھی ماری جس کی وجہ سے تمام اونٹ پھر بدک گئے۔ قافلہ والے ان اونٹوں کو تلاش کرتے کرتے ایک ایسے چٹیل میدان میں پہنچ گئے جہاں پانی کا نام و نشان تک نہ تھا۔ قافلہ والے تھکن اور پیاس کی وجہ سے لب دم ہو گئے۔ قافلہ والوں نے امیر سے پوچھا کہ اس مصیبت سے بچنے کی کیا کوئی تدبیر ہے؟ امیر نے جواب دیا کہ دیکھتا ہوں شاید کوئی شکل نکل آئے۔ یہ کہہ کر امیر وہاں سے چل دیا اور ایک ٹیلہ پار کرنے کے بعد اس کو دور ایک آگ جلتی ہوئی نظر آئی۔ وہ آگ کی سمت روانہ ہو گیا۔ جب آگ کے قریب پہنچا تو اس کو خیمہ میں ایک بوڑھا شخص نظر آیا جو دراصل جن تھا۔ امیر نے اس سے اس واقعہ کی شکایت کی۔ اس بوڑھے نے کہا کہ اگر پھر تم کو وہ سانپ ستانے آئے تو یہ کلمہ سات مرتبہ پڑھ دینا "باسمک اللہم" "یہ سن کر امیر اپنے ساتھیوں کے پاس آیا اور ان کو یہ کلمہ نادیا۔ اس کے بعد تیسری مرتبہ پھر جب سانپ قافلہ والوں کو ستانے کے لئے آیا تو انہوں نے یہ کلمہ پڑھ دیا۔ یہ کلمہ سن کر سانپ کہنے لگا نہ تمہارا برابر ہو یہ کلمہ تم کو کس نے سکھا دیا اور یہ کہہ کر سانپ چلا گیا اور اس طرح قافلہ والوں کی جان چھوٹی۔

کہتے ہیں کہ اس قافلہ میں امیر معاویہؓ کے دادا حرب بن امیر بن عبد شمس بھی تھے اور اس واقعہ کے بعد جنات نے اس سانپ کے قصاص میں ان کو قتل کر ڈالا۔ چنانچہ کسی شاعر کا قول ہے۔

وَقَبْرُ حَرْبٍ بِمَكَانٍ بِمَكَانٍ لَقَبْرٍ وَلَيْسَ قَبْرٌ قَبْرٌ حَرْبٍ قَبْرٌ

حرب کی قبر "ہو" کے مقام میں ہے اور اس کی قبر کے قریب کوئی قبر نہیں ہے۔

امیر ابن الصلت بعثت اور توحید کا قائل تھا۔ اس بارے میں اس کے عمدہ اشعار مشہور ہیں۔ چنانچہ ترمذی نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ میں کتابوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کے اشعار کو سننا اور ان کی تحسین متعدد روایات میں موجود ہے۔ امیل بن ابی الصلت کی بہن مسلمان ہو گئی تھی اور اسی نے اپنے بھائی کا یہ واقعہ بیان کیا تھا۔

شرعی حکم

کوئے کی جملہ اقسام حرام ہیں۔ البتہ زاغ زرمی جو دانہ کے سوا کچھ نہیں کھا تا وہ حلال ہے۔

کچ بخاری میں ہے کہ پانچ جانور ایسے ہیں کہ ان کے قاتل پر گناہ نہیں ہے وہ یہ ہیں: کوّا، چیل، چوہا، سانپ اور کاٹ کھانے والا کتا۔

سنن ابن ماجہ اور بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سانپ قاتل ہے چوہا قاتل ہے کوّا قاتل ہے۔

ضرب الامثال:

وَمَنْ يَكْنِي الْغُرَابُ لَهُ ذَلِيلًا يَمُرُّ بِهِ عَلَى جَنْبِ الْكَلَابِ
جس شخص کا رہنا کوّا ہو وہ اس کو کتوں کے مردار پر لے جا کر کھڑا کر دے گا۔

اہل عرب کا قول ہے "لَا الْفَعْلُ كَذَا حَتَّى يَشْهَبَ الْغُرَابُ" (جب تک کوّا بوڑھا نہ ہو اس وقت تک ایسا نہیں کروں گا) یہ قول اس وقت بولتے ہیں جب کوئی ہمیشہ کے لئے کسی کام کو نہ کرنے کا عہد کرے۔ کیونکہ کوّا کبھی بوڑھا نہیں ہوتا۔

مسمر بن کدام سے روایت ہے کہ ایک شخص بحری سفر پر روانہ ہوا مگر باد مخالف کی وجہ سے کشتی ٹوٹ گئی اور وہ ایک جزیرہ میں پہنچ گیا۔ وہاں اس کو تین دن تک نہ تو کوئی انسان نظر آیا اور نہ کچھ کھانے کو مل سکا۔ چنانچہ زندگی سے مایوس ہو کر اس نے یہ شعر پڑھنا شروع کیا۔

إِذَا ضَآبَ الْغُرَابِ أَتَيْتُ أَهْلِي وَضَارَ الْقَارُ كَالثَّلَبِ الْحَلِيبِ
میں اپنے گھر اس وقت آؤں گا جب کہ کوّا بوڑھا ہو جائے گا۔

(چونکہ یہ دونوں چیزیں ناممکن ہیں اس لئے اس کا مطلب یہ تھا کہ اب میں کبھی نہیں جاسکوں گا اور یہیں مر جاؤں گا)۔ یہ شعر پڑھتے ہی اس کے کانوں میں آواز آئی۔

عَسَى الْوَيْلُ الَّذِي أَفْسَنْتَ لَهُ يَكُونُ وَدَاءً فَفَرَجَ "قُرْبُ"

امید ہے کہ جس مصیبت میں پھنسا ہوا ہے مقرب اس کے بعد فراخی ہونے والی ہے اس کے کچھ دیر بعد ہی اس شخص کو ایک کشتی آتی ہوئی نظر آئی کشتی قریب آئی تو کشتی والوں نے اس کو سوار کر لیا۔ چنانچہ اس سفر میں اس شخص کو بچہ متاع ہوا اور وہ بعافیت اپنے گھر پہنچ گیا۔

اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "أَبْصُرْ مِنْ غُرَابٍ" (کوے سے زیادہ تیز نگاہ والا) ابن الاعرابی کا قول ہے کہ کوّا بہت تیز بینائی کا مالک ہوا ہے اس لئے اہل عرب اس کو امور یعنی کانا کہتے ہیں کیونکہ یہ بینائی کی تیزی کے سبب سے ایک آنکھ بند کئے رکھتا ہے۔

کچھ جانوروں کی خاص عادتیں

مسودی نے فارس کے ایک حکیم کا قول نقل کیا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ میں نے ہر شے سے وہ عادت حاصل کر لی جو اچھی تھی۔ لوگوں نے ان حکیم صاحب سے پوچھا کہ آپ نے کتے سے کون سی خصوصیت اخذ کی؟ تو اس نے جواب دیا کہ مالک کے گھر والوں سے اس کی الفت اور مالک کے جان و مال کی حفاظت کرنا اور بلی سے خوشامد کیونکہ کھانے کی چیز مانگتے وقت بلی جو خوشامد اور چالچی کرتی ہے اس کی نظیر نہیں ملتی اور خنزیر سے سویرے سویرے اپنی ضروریات سے فراغت پالینے کی اچھائی اور کوے سے سختی کے ساتھ اپنی حفاظت اور بچاؤ کرتا۔

خدا کیسے حفاظت کرتا ہے؟

علامہ دیمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے بہت سی کتابوں میں یہ روایت دیکھی ہے جس کو زید ابن اسلم نے اپنے والد کے حوالہ سے نقل کی ہے کہتے ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ بیٹھے ہوئے لوگوں سے مخاطب تھے تو ایک شخص اپنا لڑکا ساتھ لئے ہوئے حاضر مجلس ہوا۔ اس کو دیکھ کر حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا کہ میں نے ایسی مشابہت کوؤں میں بھی نہیں دیکھی جیسی کہ تمھیں اور میرے لڑکے میں ہے۔ اس شخص نے جواب دیا کہ امیر المؤمنین اس لڑکے کو اس کی والدہ نے اس وقت جنم دیا جبکہ وہ مر چکی تھی۔ یہ سن کر حضرت عمر فاروقؓ سیدے ہو کر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ اس بچہ کا قصہ مجھ سے بیان کرو۔

چنانچہ اس شخص نے کہا کہ اے امیر المؤمنین ایک مرتبہ میں نے سفر کا ارادہ کیا اس وقت اس کی والدہ کو اس کا حمل تھا اس نے مجھ سے کہا کہ تم اس حال میں چھوڑ کر سفر پر جا رہے ہو میں حمل کے بارے میں جو معلوم ہو رہی ہوں۔ میں نے کہا کہ میں اس بچے کو جو تیرے بطن میں ہے اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔ یہ کہہ کر میں سفر پر روانہ ہو گیا اور کئی سال تک گھر سے باہر رہا۔ پھر جب گھر واپس آیا تو گھر کا دروازہ مقفل دیکھ کر میں نے پڑوسیوں سے معلوم کیا کہ میری بیوی کہاں ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اس کا انتقال ہو گیا۔ میں نے انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھا۔ اس کے بعد میں اپنی بیوی کی قبر پر گیا۔ میرے چچا زاد بھائی میرے ساتھ تھے۔ میں کافی دیر تک قبر پر رکا رہا روتا رہا۔ میرے بھائیوں نے مجھے تسلی دی اور واپسی کا ارادہ کیا اور مجھے واپس لانے لگے۔ چند گز ہی ہم آئے ہوں گے کہ مجھے قبرستان میں ایک آگ نظر آئی۔ میں نے اپنے بھائیوں سے پوچھا کہ یہ آگ کیسی ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ یہ آگ روزانہ رات کے وقت بھائی مرحومہ کی قبر سے نمودار ہوتی ہے۔

میں نے یہ سن کر انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھی اور کہا کہ یہ عورت تو بہت نیک اور تجہیز گزاری تھی تم مجھے دوبارہ اس کی قبر پر لے چلو۔ چنانچہ وہ لوگ مجھے قبر پر لے گئے۔ جب میں قبرستان میں داخل ہوا تو میرے چچا زاد بھائی وہیں ٹھہر گئے اور میں تنہا اپنی مرحومہ بیوی کی قبر پر پہنچا تو کیا دیکھتا ہوں کہ قبر کھلی ہوئی ہے اور میری بیوی بیٹھی ہے اور یہ لڑکا اس کے چاروں طرف گھوم رہا ہے۔ ابھی میں اسی طرف متوجہ تھا کہ ایک نہیں آواز آئی کہ اے اللہ کو اپنی امانت سپرد کرنے والے اپنی امانت واپس لے لے اور اگر تو اس کی والدہ کو اللہ کے سپرد کرتا تو وہ بھی تمھ کو مل جاتی۔ یہ سن کر میں نے لڑکے کو اٹھا لیا۔ میرے لڑکے کو اٹھاتے ہی قبر برابر ہو گئی۔ امیر المؤمنین میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ یہ واقعہ سچ ہے۔

حفاظت خداوندی کا ایک دوسرا واقعہ

عبید بن وقاصؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حج کے لئے روانہ ہوا تو اتفاقاً میری ایک شخص سے ملاقات ہو گئی جس کے ہمراہ ایک لڑکا تھا جو کہ نہایت خوب صورت تھا تیز رفتار تھا۔ میں نے اس شخص سے پوچھا کہ یہ لڑکا کس کا ہے؟ اس شخص نے جواب دیا کہ یہ لڑکا میرا ہی ہے اور اس کے متعلق ایک عجیب و غریب واقعہ ہے جو میں آپ کو سناتا ہوں اور وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ میں حج کے لئے گیا میرے ہمراہ میری بیوی یعنی اس لڑکے کی والدہ بھی تھی اور اس وقت یہ لڑکا اس کے بطن میں تھا دوران سفر اس کی والدہ کو دردِ شریع ہوا اور یہ لڑکا پیدا ہوا لیکن اس کی والدہ عسرتِ ولادت کی وجہ سے انتقال کر گئی۔ چنانچہ میں اس کی والدہ کی تجہیز و تکفین میں مصروف ہو گیا اور جب تکفین وغیرہ سے فارغ ہوا اور روانگی کا وقت قریب آیا تو میں نے اس لڑکے کو ایک پارچہ میں لپیٹ کر ایک غار میں رکھ دیا اور اس کے اوپر پتھر رکھ دیئے اور یہ خیال کرتا ہوا قافلہ کے ساتھ روانہ ہو گیا کہ یہ بچہ کچھ دیر بعد مر جائے گا۔ پس جب ہم حج سے فارغ ہوئے اور

واپس لوٹے تو ہم نے اسی جگہ قیام کیا تو میرے ساتھیوں میں سے ایک شخص اسی غار کی طرف گیا پس اس نے غار سے پتھر پٹائے تو اس نے دیکھا کہ لڑکا زندہ ہے اور انگلی چوس رہا ہے اور ہم نے دیکھا کہ اس بچے کی انگلی سے دودھ بہہ رہا ہے پس میں نے اس کو اٹھا لیا پس یہودی بچہ ہے جو تم دیکھ رہے ہو۔

طبی خواص

اگر کوئے کی چونچ کسی انسان کی گردن میں لٹکا دی جائے تو وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا۔ اس کی کلیجی اگر آنکھ میں لگائی جائے تو آنکھ کی ظلمت دور ہو جائے گی۔ اس کی تلی گلے میں لٹکانے سے قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔ اگر کسی شرابی کو کوئے کا خون شراب میں ملا کر پلا دیا جائے تو وہ شراب کا دشمن ہو جائے گا اور پھر کبھی بھی نہیں پئے گا۔ اس کا خون خشک کر کے بوا سیر پر لگانا مفید ہے۔ اگر کوئے کا سر نیذ میں ڈال کر کسی شخص کو پلا دیا جائے تو پیٹنے والا پلانے والے سے محبت کرنے لگے گا۔ وہ کو جس کے گلے میں طوق ہوتا ہے اس کا بھنا ہوا گوشت تو بچ کے لئے مفید ہے۔ اگر اس کا پتا سحر کے جسم پر ملا جائے تو اس پر سے جادو کا اثر ختم ہو جائے گا۔ اگر سیاہ کوامع پروں کے سرکہ میں ڈبو دیا جائے اور پھر اس سرکہ کو سر پر ملا جائے تو ہال سیاہ ہو جائیں گے۔ غراب البلق (سیاہ سفید) جس کو یہودی کہتے ہیں اس کی بیٹ خنازیر اور خوانیق کے لئے مفید ہے۔ اس کی بیٹ کپڑے میں لپیٹ کر کھانسی میں جلاتا بالغ بچے کے گلے میں لٹکانے سے کھانسی ختم ہو جائے گی۔

تعبیر

خواب میں کوئے سے اشیاء ذیل مراد ہوتی ہیں۔ غدار اور خود غرض، خریص شخص، زمین کھودنے والا، کسی کی جان تلف کرنے کو طالع بھجنے والا، گورکن اور مردوں کو دفن کرنے والا، غربت، بدھگونی، غم و غم، طویل سزا، گھر والوں میں سے وہ شخص جو دعا کا محتاج ہو، غراب زراعت کی تعبیر ولد الزنا اور اس شخص سے دی جاتی ہے جس کے مزاج میں خیر و شر ملا جلا ہو۔ غراب الابلق کی تعبیر اس شخص سے دی جاتی ہے جس کے مزاج میں خیر و شر ملا جلا ہو۔ خواب میں کوئے کا شمار کرنا مال حرام حاصل ہونے کی علامت ہے۔ کوئے کو گھر میں دیکھنے سے وہ شخص مراد ہے جو گھر میں ہو اور دیکھنے والے کی عورت سے خیانت کرے کوئے کو ہاتھیں کرتے ہوئے دیکھنا ولد خبیث کی علامت ہے۔ خواب میں کوئے کا گوشت کھانا چوروں سے چوری کا مال حاصل ہونے کی علامت ہے۔ جو شخص کوئے کو زمین کریدتے ہوئے دیکھے تو وہ اپنے بھائی کو قتل کرے گا۔ اللہم احفظنا منہ

ایک خواب کی تعبیر

ایک شخص نے خواب میں دیکھا کہ ایک کوآ کر خانہ کعبہ پر بیٹھ گیا۔ اس شخص نے حضرت عبداللہ ابن سیرین سے خواب بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ اس کی تعبیر یہ ہے کہ کوئی فاسق شخص کسی نیک عورت سے شادی کرے گا۔ چنانچہ اس کے کچھ دن بعد حجاج نے عبداللہ ابن جعفر بن ابی طالب کی صاحبزادی سے شادی کر لی۔

الغرنيق

(مگک۔ کونج) بھول جو ہری و زختری یہ سفید رنگ اور لمبی گردن کا ایک آبی پرندہ ہے ”نہایت الغریب“ میں ہے کہ یہ زراعی پرندہ ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ بڑی بلیٹ ہے۔ ابو مبرہ کہتے ہیں کہ اس کا نام غرلوق اس کی سفیدی کی وجہ سے رکھا گیا ہے۔ بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ غرلوق بلیک براہ ایک سیاہ آبی پرندہ ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کی مقبولیت عند اللہ

طبرانی نے ہاشم صحیح سعید بن جبیر سے روایت کی ہے کہ جب حضرت ابن عباسؓ کی طائف میں وفات ہو گئی تو ہم لوگ ان کے جنازے میں شرکت کے لئے گئے۔ ہم نے دیکھا کہ غریق کی شکل کا ایک پرندہ آیا اور ان کی نعش میں داخل ہو گیا۔ ہم نے پھر اس کو نعش سے باہر نکلتے ہوئے دیکھا۔ چنانچہ جب آپ کو دفن کر دیا گیا تو قبر کے کنارہ سے یہ آیت تلاوت کرنے کی آواز آئی مگر یہ معلوم نہ ہو سکا کہ تلاوت کرنے والا کون تھا۔ ”يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُظْمِنَةُ اِزْجِعِي إِلَى رَبِّكِ زَاجِبَةً مُّزْجِبَةً ۖ فَلَا تُخْلِي لِي عِبَادَتِي ۖ وَادْخُلِي جَنَّتِي“۔

حکیم فردوسی کا بیان ہے کہ غریق موسمی پرندوں میں شامل ہے جب اس کو محسوس ہوتا ہے کہ موسم بدل گیا تو یہ اپنے وطن جانے کا قصد کرتا ہے۔ اڑنے سے قبل ایک قائد اور ایک حارس راستہ بتانے اور پاسبانی کرنے کے لئے منتخب کر لیتا ہے۔ اڑتے وقت پوری جمعیت ایک ساتھ چلتی ہے اور بہت بلندی پر پرواز کرتے ہیں تاکہ کوئی شکاری جانور حملہ نہ کر سکتے۔ جب اس کو بادل نظر آتے ہیں یا اندھیرا ہو گیا یا کھانے پینے کی ضرورت محسوس ہوتی ہے تو ایسی کسی ضرورت کے لئے جب نیچے اترتی ہے تو بولنا بند کر دیتی ہے تاکہ دشمن کو ان کا پتہ نہ چلے۔ جب سونے کا ارادہ کرتی ہے تو ہر ایک اپنا منہ اپنے بازوؤں میں چھپا لیتی ہے۔ کیونکہ اس کو اس بات کا علم ہے کہ بازو بمقابلہ سر کے صدمہ برداشت کرنے پر زیادہ قادر ہے اور یہ کہ آنکھ اور دماغ اشرف الاعضاء ہیں اور وہ بھی سر میں ہی ہیں۔ سوتے وقت ہر ایک اپنا ایک پاؤں اٹھا لیتی ہے تاکہ خینہ گہری نہ آسکے۔ جو پرندے حارس اور قائد کے طور پر ڈیوٹی پر مامور ہوتے ہیں وہ قطعاً نہیں سوتے اور چاروں طرف نگاہ رکھتے ہیں اور اگر کسی کو آتے ہوئے دیکھ لیتے ہیں تو بہت زور سے شور مچاتے ہیں۔

غریق کے جھنڈ کا حملہ

یعقوب بن سراج کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا جو روم کا رہنے والا تھا اس نے مجھ سے بیان کیا کہ میں ایک مرتبہ بحر زنج میں ایک کشتی سے سفر کر رہا تھا۔ باد مخالف کے جھونکوں نے مجھ کو ایک جزیرہ میں لا ڈالا۔ وہاں میں چلتا چلتا ایک بستی میں پہنچا۔ میری حیرت کی انتہا نہ رہی۔ جب میں نے دیکھا کہ وہاں کے لوگوں کا قد صرف ایک باشت ہے اور ان میں سے اکثر کی ایک آنکھ کافی تھی۔ مجھے دیکھ کر وہ لوگ میرے ارد گرد جمع ہو گئے اور مجھے اپنے بادشاہ کے پاس لے گئے۔ بادشاہ نے مجھ کو ایک قید خانہ میں جو بنجرے کی مانند تھا بند کر دیا۔ کچھ دن کے بعد میں نے دیکھا کہ وہ جنگ کی تیاریاں کر رہے ہیں۔ میں نے ان سے پوچھا کہ تم یہ جنگ کی تیاریاں کیوں کر رہے ہو؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے کچھ دشمن ہیں جو آ کر ہم پر حملہ کرتے ہیں اور یہ موسم ان کی آمد کا ہے۔ تھوڑے دنوں بعد میں نے دیکھا کہ غرائق کا ایک جھنڈ آیا اور ان کے ٹھونکیں مارنے لگا اور ان کی ایک چشمی کی وجہ سے بھی تھی۔ وہ پرندے اپنی چونچ سے ان کی آنکھیں پھوڑ رہے تھے۔ میں نے ایک بالٹ لے کر ان کو نچوں کو بھگاتا شروع کیا۔ چنانچہ وہ تھوڑی سی دیر میں سب بھاگ گئیں۔ اس وجہ سے وہ مجھ سے بہت خوش ہوئے اور انہوں نے میری بڑی خاطر مدارات کی۔

ایک بے بنیاد واقعہ

قاضی میاض وغیرہ کا بیان ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورت النجم تلاوت فرمائی اور اس آیت پر پہنچے ”أَلَمْ يَلْمِزْكَ الْغَافِقُونَ“ اور یہ الفاظ کہے ”تِلْكَ الْغَافِقُونَ الْعُلَىٰ“ ”وَإِنْ شِيعَتُهُمْ لَعَرِجِي“ ”۱“ ”جب آپ پوری سورۃ تلاوت فرما چکے تو آپ نے سجدہ کیا اور آپ کے پاس جو مسلمان تھے ان سب نے بھی سجدہ کیا اور کفار مکہ نے بھی اپنے معبودوں کی ثناء میں

کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سجدہ کیا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُولٍ إِلَّا إِذْ أَنْشَأْنِي الْقُلُوبُ الشَّيْطَانُ لِيُؤْخِرَنِي عَنْ دَارِ الْآلَةِ" (الایہ)

(اور جو رسول بھیجا ہم نے تجھ سے پہلے یا نبی سو جب لگا خیال ہائے شیطان نے ملا دیا اس کے خیال میں پھر اللہ مٹا دیتا ہے شیطان کا ملایا ہوا پھر کچی کر دیتا ہے اللہ اپنی باتیں) علماء نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اہل صحیح اور رواۃ اللہ میں سے کسی نے ہاتھ دیکھا و متصل اس کو نقل نہیں کیا بلکہ یہ حدیث اور ایسی دیگر روایتیں ان مفسرین کی من گھڑت ہیں جنہوں نے ہر انہونی صحیح و سقیم بات کو بیان کرنا آسان سمجھ رکھا ہے۔

صحیح حدیث میں صرف اتنا واقعہ مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ مکرمہ میں تھے تو آپ نے سورۃ النجم پڑھ کر سنائی۔ اس کے بعد آپ نے سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ مسلمانوں نے بھی سجدہ کیا۔ نیز مشرکین اور جن والہ نے بھی سجدہ کیا۔ یہ حدیث کی لفظی توجیہ ہے اور معنی کے لحاظ سے توجیہ یہ ہے کہ اس امر پر دلیل شرعی اور اجماع امت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات شریفہ اس قسم کے جملہ امور سے مصفیٰ اور منزہ تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی ذات شریفہ پر شیطان کا کوئی تسلط نہیں رکھا اور اگر بالفرض محال اس روایت کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو محققین کے نزدیک اس کی راجح توجیہ یہ ہے کہ اللہ جل شانہ کی حسب ہدایت آپ قرآن شریف کی تلاوت ترتیب و تفصیل کے ساتھ فرمایا کرتے تھے۔

اس ترتیل و تفصیل میں جو سکات واقع ہوتے تھے ان کی تاک میں شیطان لعین لگا رہتا تھا۔ چنانچہ موقع پا کر شیطان نے ان سکات کے دوران کفار کے کان میں یہ کلمات ڈال دیے اور وہ یہ خیال کرنے لگے کہ یہ کلمات حضور کی زبان مبارک سے ادا ہوئے ہیں حالانکہ حضور کی زبان مبارک سے ان کلمات کا صدور نہیں ہوا تھا۔ چنانچہ مسلمانوں کو ان کلمات کا علم ہی نہیں ہوا تھا۔

قصہ ذوالقرنین

حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور خادم حاضر تھا۔ اہل کتاب کے کچھ لوگ مصاحف یا کچھ اور کتابیں لئے ہوئے میرے پاس آئے اور کہنے لگے کہ ہمارے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حاضری کی اجازت لے آؤ۔ چنانچہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کا پیغام پہنچا دیا اور ان کا حلیہ بھی بیان کر دیا۔ آپ نے فرمایا کہ ان کا مجھ سے کیا واسطہ وہ مجھ سے ایسی باتیں پوچھتے ہیں جو مجھ کو معلوم نہیں آخر میں بھی اس کا بندہ ہی تو ہوں صرف وہی بات جانتا ہوں جس کا علم میرا رب مجھے عطا کرتا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اچھا مجھے وضو کراؤ۔ چنانچہ آپ کو وضو کرایا گیا۔ پھر آپ گھر کے مصلے پر تشریف لے گئے اور دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے دیکھا کہ آپ کے چہرے پر بشارت کے آثار نمایاں ہیں۔ پھر آپ نے مجھ سے فرمایا کہ ان لوگوں کو میرے پاس بلا لاؤ اور میرے صحابہ میں سے جو اس وقت موجود ہوں ان کو بھی بلا لاؤ۔

چنانچہ میں سب کو خدمت اقدس میں بلا لایا۔ جب اہل کتاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کئے گئے تو آپ نے فرمایا کہ جو کچھ تم مجھ سے پوچھنا چاہتے ہو اگر تم چاہو تو میں تمہارے سوال کے بغیر تم کو بتا دوں اور اگر تم چاہو تو خود سوال کر لو۔ ان لوگوں نے عرض کیا کہ آپ خود ہی ابتدا فرمادیں۔ آپ نے فرمایا کہ تم لوگ مجھ سے ذوالقرنین کے بارے میں سوال کرنا چاہتے ہو۔ لہذا میں تم کو بتاتا ہوں کہ جو کچھ تمہاری کتابوں میں ان کے بارے میں لکھا ہے وہ یہ ہے کہ ذوالقرنین ایک رومی لڑکا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کو سلطنت عطا فرمائی۔ پھر وہ بلاد مصر کے ساحل پر پہنچا اور وہاں ایک شہر آباد کیا جس کا نام اسکندریہ رکھا۔ جب وہ اس کام سے فارغ ہوا تو اس کے پاس

ایک فرشتہ آیا اور اس کو روہیلہ کر کے آسمان کی طرف لے کر اڑ گیا۔ پھر اس سے کہا کہ نیچے کی طرف نگاہ کرو اور بتا کہ تجھ کو کیا نظر آ رہا ہے؟ چنانچہ اس نے زمین کی طرف دیکھ کر کہا کہ مجھ کو میرا شہر اور ساتھ میں دوسرے شہر نظر آ رہے ہیں۔ پھر فرشتہ اس کو اور اوپر لے کر اڑا اور پھر وہی سوال دہرایا۔ ذوالقرنین نے کہا کہ مجھ کو میرا شہر اور دیگر شہر ملے جلتے نظر آ رہے ہیں میں اپنے شہر کی شناخت نہیں کر سکتا۔ پھر فرشتہ اس کو اور اوپر لے گیا اور کہا کہ اب دیکھ کیا نظر آ رہا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ اب تو مجھ کو تمہارا اپنا شہر نظر آ رہا ہے۔ فرشتہ نے کہا کہ یہ سب زمین ہے اور جو کچھ اس کے چاروں طرف ہے وہ سمندر ہے اللہ تعالیٰ نے تجھ کو اس کا سلطان مقرر کیا ہے۔

اس کے بعد ذوالقرنین نے دنیا کا سفر اختیار کیا اور چلتے چلتے وہ مغرب الشمس (آفتاب غروب ہونے کی جگہ) پر پہنچ گیا اور پھر وہاں سے چل کر مطلع الشمس یعنی پورب کی طرف جا پہنچا۔ وہاں سے چل کر ”سدین“ یعنی دو دیواروں پر پہنچا جو دو پہاڑ تھے اور اسے نرم تھے کہ جو چیز ان سے مس کرتی وہ ان سے چپک جاتی تھی۔ اس کے بعد اس نے دیوار تعمیر کی اور یا جوج یا جوج کے پاس پہنچا اور ان کو دیگر مخلوق سے جدا کیا۔ بعد ازاں اس کا گزرا ایک ایسی قوم پر ہوا کہ جن کے چہرے کتوں کے مشابہ تھے اور وہ یا جوج یا جوج سے قتل کیا کرتے تھے۔ چنانچہ اس نے ان کو بھی جدا کر دیا۔ پھر ایک قوم کے پاس پہنچا جو ایک دوسرے کو کھا جاتے تھے۔ وہاں ایک صخرہ عظیم بھی دیکھا۔ آخر میں وہ بحر محیط کے ایک ملک میں گیا۔ یہ سن کر وہ اہل کتاب بولے کہ ہم شہادت دیتے ہیں کہ ذوالقرنین کے متعلق جو کچھ آپ نے ارشاد فرمایا بالکل وہی ہماری کتابوں میں مذکور ہے۔

روایت ہے کہ جب ذوالقرنین اسکندریہ کی تعمیر سے فراغت پا چکے اور اس کو خوب محکم بنا دیا تو آپ نے وہاں سے کوچ فرمایا اور چلتے چلتے آپ کا گزرا ایک ایسی صالح قوم پر ہوا جو راقیہ پر گامزن تھی اور ان کے جملہ امور حق پر مبنی تھے اور ان میں یہ اوصاف حسنہ درجہ کمال موجود تھے۔ روزمرہ کے امور میں عدل اور ہر چیز کی مساوی تقسیم انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا آپس میں صلہ رحمی حال و حال ایک ان کی قبریں ان کے دروازوں کے سامنے ان کے دروازے غیر متفصل نہ ان کا کوئی امیر و قاضی نہ آپس میں امتیازی سلوک نہ کسی قسم کا لڑائی جھگڑا نہ گالی گلوچ اور نہ تہہ بازی نہ رنج و غم آفات نہ ہاویہ سے محفوظ عمریں دراز نہ ان میں کوئی مسکین اور نہ کوئی فقیر۔ ذوالقرنین کو ان کے یہ حالات دیکھ کر تعجب ہوا اور کہنے لگے کہ تم لوگ مجھ کو اپنے حالات سے مطلع کرو کیونکہ میں تمام دنیا میں گھوما ہوں اور بے شمار بحری اور بری اسفار کئے ہیں مگر تم جیسی صالح اور کوئی قوم نظر نہیں آئی۔ ان کے نمائندہ نے کہا کہ آپ جو چاہیں سوال کریں میں ان کا جواب دیتا جاؤں گا۔

ذوالقرنین:- تمہاری قبریں تمہارے گھروں کے دروازوں کے سامنے کیوں ہیں؟

نمائندہ:- ایسا ہم نے تمہارے لئے کیا ہے تاکہ ہم موت کو نہ بھول جائیں بلکہ اس کی یاد ہمارے دلوں میں باقی رہے۔

ذوالقرنین:- تمہارے دروازوں پر قفل کیوں نہیں ہیں؟

نمائندہ:- ہم میں سے کوئی مشتبہ نہیں بلکہ سب امانت دار ہیں۔

ذوالقرنین:- تمہارے یہاں امراء کیوں نہیں ہیں؟

نمائندہ:- ہم کو امراء کی حاجت نہیں ہے۔

ذوالقرنین:- تمہارے اوپر حکام کوئی نہیں ہیں؟

نمائندہ:- کیونکہ ہم آپس میں جھگڑا نہیں کرتے جو حاکم کی ضرورت پیش آئے۔

- ذوالقرنین:- تم میں اغنیاء یعنی مالدار کیوں نہیں ہیں؟
نمائندہ:- کیونکہ ہمارے یہاں مال کی کثرت نہیں ہے۔
- ذوالقرنین:- تمہارے یہاں بادشہ کیوں نہیں ہیں؟
نمائندہ:- ہمارے یہاں دنیوی سلطنت کی کسی کو رغبت ہی نہیں۔
- ذوالقرنین:- تمہارے اندر اشراف کیوں نہیں؟
نمائندہ:- کیونکہ ہمارے اندر تفاخر کا مادہ ہی نہیں ہے۔
- ذوالقرنین:- تمہارے درمیان باہم اختلاف کیوں نہیں؟
نمائندہ:- کیونکہ ہم میں صلح کا مادہ بہت زیادہ ہے۔
- ذوالقرنین:- تمہارے یہاں آپس میں لڑائی جھگڑا کیوں نہیں؟
نمائندہ:- ہمارے یہاں علم اور بردباری کوٹ کوٹ کر بھردی گئی ہے۔
- ذوالقرنین:- تم سب کی بات ایک ہے اور طریقہ راست ہے؟
نمائندہ:- یہ اس وجہ سے ہے کہ ہم آپس میں نہ جھوٹ بولتے ہیں نہ دھوکہ دیتے ہیں اور نہ غیبت کرتے ہیں۔
- ذوالقرنین:- تمہارے سب کے دل یکساں اور تمہارا ظاہر و باطن بھی یکساں ہے اس کی کیا وجہ ہے؟
نمائندہ:- اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم سب کی نیتیں صاف ہیں ان سے حسد اور دھوکہ نکل گئے ہیں۔
- ذوالقرنین:- تم میں کوئی مسکین و فقیر کیوں نہیں ہے؟
نمائندہ:- کیونکہ جو کچھ ہمارے یہاں پیدا ہوتا ہے ہم سب اس کو برابر تقسیم کر لیتے ہیں۔
- ذوالقرنین:- تمہارے یہاں کوئی ورشتہ مزاج اور متدخو کیوں نہیں ہے؟
نمائندہ:- کیونکہ ہم سب خاکسار اور متواضع ہیں۔
- ذوالقرنین:- تم لوگوں کی عمریں دراز کیوں ہیں؟
نمائندہ:- کیونکہ ہم سب ایک دوسرے کے حق کو ادا کرتے ہیں اور حق کے ساتھ آپس میں انصاف کرتے ہیں۔
- ذوالقرنین:- تم باہم ہلسی مذاق کیوں نہیں کرتے؟
نمائندہ:- تاکہ ہم استغفار سے غافل نہ ہوں۔
- ذوالقرنین:- تم غمگین کیوں نہیں ہوتے؟
نمائندہ:- ہم بچپن سے بلا و مصیبت جھیلنے کے عادی ہو گئے ہیں لہذا ہم کو ہر چیز محبوب و مرغوب ہو گئی ہے۔
- ذوالقرنین:- تم لوگ آفات میں کیوں نہیں مبتلا ہوتے جیسا کہ دوسرے لوگ ہوتے ہیں؟
نمائندہ:- کیونکہ ہم غیر اللہ پر بھروسہ نہیں کرتے اور نہ ہم نجوم و غیرہ کے معتقد ہیں۔
- ذوالقرنین:- اپنے آباؤ اجداد کا حال بیان کرو کہ وہ کیسے تھے؟
نمائندہ:- ہمارے آباؤ اجداد بہت اچھے لوگ تھے وہ اپنے مساکین پر رحم کرتے درجوان میں فقیر ہوتے ان سے بھائی چارہ کرتے۔

جوان پر ظلم کرنا اس کو معاف کر دیتے اور جوان کے ساتھ برائی کرتا وہ ان کے ساتھ بھلائی کرتے تھے۔ جوان کے ساتھ جہل کا معاملہ کرتا تو وہ ان کے ساتھ بردباری کا معاملہ کرتے۔ آپس میں صلہ رحمی کرتے۔ نماز کے اوقات کی حفاظت کرتے۔ اپنے وعدہ کو پورا کرتے تھے۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے ہر کام درست کر رکھے تھے اور جب تک وہ زعمہ رہے ان کو اللہ تعالیٰ نے آفات سے محفوظ رکھا اور اللہ تعالیٰ نے اب ان کی اولاد یعنی ہم کو بھی انہی کے نقش قدم پر ثابت رکھا۔

یہ سب باتیں سن کر ذوالقرنین نے کہا کہ اگر میں کسی جگہ قیام کرتا تو تمہارے پاس کرتا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھے کہیں قیام کی اجازت نہیں ہے اس لئے معذور ہوں۔

ذوالقرنین کے نام و نسب اور نبوت کے بارے میں جو اختلاف ہے اس کو ہم باب السین میں ’معلّٰۃ‘ کے تحت بیان کر چکے ہیں۔

طبی خواص

تاس کی بیٹ اگر پانی میں چیں کر اس پانی میں ایک بتی تر کر کے ناک میں رکھی جائے تو ناک کا ہر ذخم اچھا ہو جائے گا۔

شرعی حکم

غریق (کوئج) حلال ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

الغرغر

(جنگلی مرغی) ”کتاب الغریب“ میں ازہری کا بیان ہے بنی اسرائیل جو ارض، تہامہ میں رہتے تھے اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑے معزز تھے مگر ان کی زبان سے کوئی ایسا کلمہ نکل گیا جو کسی کی زبان پر نہیں آیا تھا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسے عذاب میں مبتلا فرما دیا جو لوگوں کی آنکھوں کے سامنے ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے مردوں کو بندر، ان کے کتوں کو کالا، ان کے اناروں کو حنظل، انگوڑوں کو اراک اور اخروٹ کے درختوں کو سرو اور ان کی مرغیوں کو غرغر یعنی جنگلی مرغی بنا دیا جو شدت ہو کی وجہ سے ناقابل استعمال ہے۔

شرعی حکم

جنگلی مرغی کا کھانا حلال ہے کیونکہ اہل عرب اس کو خباثت میں شمار نہیں کرتے۔

الغزال

(ہرن کا بچہ) جب تک ہرن کے اس بچے کو کھا جاتا ہے جس کے سینک نہ نکلے ہوں اور قوت نہ آئی ہو اس حالت میں اہل عرب اس کو غزال کہتے ہیں۔ اس کے بعد زکوٹھی اور مادہ کو طیبہ کہتے ہیں۔

طبی خواص

اس کا دماغ اگر روغن عار میں ڈال کر خوب جوش دیا جائے اور پھر اس میں ماء الکھون یعنی زیرہ کا پانی اضافہ کر کے اس کا ایک گھونٹ پی لیا جائے تو کھانسی کو زبردست فائدہ ہوگا۔ اگر اس کا پتا تمک میں ملا کر کسی ایسے شخص کو پلایا جائے جس کو کھانسی میں خون اور پیپ آتا ہو تو انشاء اللہ اس کو شفاء ہوگی۔ غزال کی چربی کو اگر کوئی شخص اطمیل (سوراخ ذکر) پر مل کر اپنی بیوی سے جماع کرے تو اس کی بیوی پھر اس کے علاوہ کسی کو پسند نہیں کرے گی۔ غزال کا گوشت فوائد کے اعتبار سے سب جانوروں کے گوشت سے بہتر ہے۔ واللہ اعلم۔

الغضارة

”الغضارة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”الغلاة“ ہے۔ عقرب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب القاف“ میں آئے گی۔

الغضب

”الغضب“ اس سے مراد بیل اور شیر ہے۔ تحقیق اس کا تفسیل تذکرہ ”باب الحمزة“ اور ”باب الاء“ میں گزر چکا ہے۔

الغضوف

”الغضوف“ اس سے مراد شیر اور غبیث سانپ ہے۔ تحقیق ان کا تذکرہ ”باب الحمزة“ اور ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔

الغضیض

”الغضیض“ اس سے مراد جنگلی گائے کا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ لفظ ”البقرة الوحشية“ کے تحت ”باب الباء“ میں گزر چکا ہے۔

—

الغطرب

”الغطرب“ انہی سانپ کو کہتے ہیں۔

الغطریف

”الغطریف“ اس سے مراد ہاز کے بچے، مجمر، شریف، مردار اور نچی آدمی ہے۔ اس کی جمع ”غطارفہ“ آتی ہے۔

الغطلس

”الغطلس“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الذال“ میں گزر چکا ہے۔

الغطاطا

”الغطاطا“ یہ ”القطا“ پرندے کی ایک قسم ہے جس کا پیٹ اور بدن سیاہ ہوتا ہے۔ نیز اس کی ٹانگیں اور گردن لمبی ہوتی ہے۔

الغفر

”الغفر“ (غین کے ضم کے ساتھ) ”اروبة“ (پہاڑی بکری) کے بچے کو کہتے ہیں اس کی جمع اغفار آتی ہے۔ نیز غین کے کمرہ

کے ساتھ "الغفر" جنگلی گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔

الغمامة

"الغمامة" (مرغابی) اس سے مراد وہ پرندہ ہے جو پانی میں غوطے لگاتا ہے۔ اس کی جمع "غمام" آتی ہے۔

الغنافر

"الغنافر" (غین کے خرمہ کے ساتھ) اس سے مراد زبجو ہے۔ تحقیق اس کی تفصیل "باب الغضا" میں بیان کی جا چکی ہے۔

الغنم

(بکری) یہ لفظ اسم جنس ہے۔ زیادہ اور ہر قسم کی بکریوں کو شامل ہے یعنی بھیڑیں بھی اس میں شامل ہیں حضرت امام شافعیؒ نے اپنے اشعار میں جہاں کو غنم سے تعبیر کیا ہے

مَا كُنْتُمْ عَلَيَّ مِنْ ذَوِي الْجَهْلِ طَائِفِي وَلَا أَتَوُّ الذَّرَّ النَّفِيسَ عَلَى الْغَنَمِ
میں حتی المقدور اپنے علم کو جالوں سے پوشیدہ رکھتا ہوں اور نفیس موتیوں کو بکریوں کے سامنے نہیں بکھیرتا ہوں۔

لَإِنْ يَسَّرَ اللَّهُ الْكَرِيمُ بِفَضْلِهِ وَصَادَفْتَ أَهْلًا لِلْعُلُومِ وَلِلْحَكَمِ

ہاں اگر اللہ کریم نے کوئی آسانی پیدا فرمادی اور مجھ کو کوئی ایسا شخص مل گیا جو علم و حکمت کا اہل ہو تو

بَقِيتُ مُفِيدًا وَاسْتَفَدْتُ وَذَارَهُمْ وَالْأَفْعَزُونَ لَذَى وَمُكْتَمُ

میں اس پر علوم مفیدہ پیش کروں گا اور خود بھی اس کی دوستی سے فائدہ حاصل کروں گا ورنہ میرے علوم میرے پاس محفوظ رہیں گے۔

لَمَنْ مَنَحَ الْجَهْلَ عِلْمًا أَضَاعَهُ وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدْ ظَلَمَ

جس نے جالوں پر علم کی بخشش کی اس نے علم کو ضائع کر دیا اور جس نے مستحقین سے علوم کو پوشیدہ رکھا وہ ظالم ہے۔

حدیث میں غنم کا ذکر:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:-

"فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اونٹ والوں اور بکریوں والوں نے ایک دوسرے پر اٹھارہ فقر کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا سیکندہ اور وقار بکری والوں میں ہے اور فقر و خیلا (تکبر) اونٹ والوں میں ہے۔"

یہ حدیث صحیحین میں مختلف الفاظ سے منقول ہے۔ حدیث میں سیکندہ سے مراد سکون اور وقار سے تو واضح مراد ہے۔ نیز فقر سے کثرت مال پر تفاخر اور خیلا کے معنی تکبر اور دوسروں پر اپنی بڑائی جتانے ہے۔ حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ ارشاد فرمایا ہے وہ عمومی اظہار احوال کے اعتبار سے ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اہل غنم سے اہل یمن مراد ہیں۔ کیونکہ ربیعہ اور مضر کے علاوہ بقیہ سب اہل یمن بکری والے ہیں مسلم میں حضرت انسؓ سے منقول ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے کچھ مانگا آپ نے اس کو وہ سب بکریاں دے دیں جو دو پہاڑوں کے درمیان تھیں جب

وہ بکریاں لے کر اپنی قوم میں پہنچا تو کہنے لگا لوگو مسلمان ہو جاؤ کیونکہ قسم ہے خدا کی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دینا ایسے فتنے کا دینا ہے کہ جس کو فقر کا کوئی خوف نہ ہو۔

غنم کی دو قسمیں ہیں یعنی بکری اور بھیڑ۔ جا حظ فرماتے ہیں کہ لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ بھیڑ بکری سے افضل ہے۔ علماء نے اس کی تصریح کی ہے کہ مذکورہ افضلیت قربانی کے بارے میں ہے اور اس افضلیت پر دلائل پیش کئے ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں پہلے بھیڑ کا ذکر فرمایا ہے اور اس کے بعد بکری کا۔ چنانچہ ارشاد ہے: "فَمَائِدَةُ أَزْوَاجٍ مِنَ الطَّيْرِ وَالْأَنْعَامِ" (آٹھ جوڑے دو بھیڑوں میں سے اور بکریوں میں سے دو) "إِنْ هَذَا إِلَّا نَجْوَىٰ لِقَائِهِ" (یہ میرا بھائی ہے اس کے پاس دو دنیاں ہیں اور میرے پاس ایک دنی ہے۔

(۲) وَلَقَدْ بَنَا بِلْغِمْ عَظِيمٍ (اور ہم نے فدیہ میں اس کو ایک بڑا ذبیحہ بھیجا) اس پر مفسرین کا اتفاق ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض جو قربانی کا جانور بھیجا تھا وہ مینڈھا تھا۔

علاوہ ازیں دیگر وجوہات یہ ہیں:-

(۱) بھیڑ سال میں ایک مرتبہ بیاتی ہے اور بسا اوقات ایک ہی بچہ دیتی ہے اور بکریاں سال میں دو مرتبہ بیاتی ہیں۔ اور دو اور تین تین بچے دیتی ہیں پھر بھی برکت بھیڑ میں بمقابلہ بکری کے زیادہ ہے۔ یعنی بھیڑوں کی تعداد بکریوں سے زیادہ ہوتی ہے۔

(۲) بھیڑ اگر کسی درخت وغیرہ کو چرتی ہے تو وہ دوبارہ سرسبز ہو جاتا ہے مگر بکری کا چرا ہوا دوبارہ سرسبز نہیں ہوتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بھیڑ درخت کا صرف اوپر کا حصہ چرتی ہے جبکہ بکری درخت کو جڑ تک کھا لیتی ہے۔

(۳) بھیڑ کی اون بکری کے بالوں سے زیادہ قیمتی ہوتی ہے۔

(۴) اہل عرب جب کسی کی مدح کرتے ہیں تو اس کو مینڈھے سے تعبیر کرتے ہیں اور جس کی برائی کرتے ہیں اس کو بکری سے

نہیں دیتے ہیں۔

(۵) اللہ تعالیٰ نے بکرے اور بکری کو بہتوک استر پیدا کیا ہے یعنی اس کے قبل اور زور کھلی رہتی ہے جبکہ بھیڑ میں یہ بات نہیں ہے۔

(۶) بھیڑ کی سری بکری کی سری سے افضل و طیب ہوتی ہے۔ یہی تفاوت دونوں کے گوشت میں بھی ہے۔ یعنی بکری کا گوشت

سودائیت ملتا ہے اور فساد خون نیز نسیان پیدا کرتا ہے۔ اس کے برخلاف بھیڑ کے گوشت میں یہ نقصانات نہیں ہیں۔

ابن ماجہ نے حضرت ام بانی رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے:-

"رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام بانی سے ارشاد فرمایا کہ بکریاں پالو کیونکہ ان میں برکت ہے ایک عورت نے آپ سے شکایت کی کہ میری بکریاں اچھی نہیں ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا کہ ان بکریوں کا رنگ کیا ہے؟ اس عورت نے جواب دیا کہ کالا آپ نے فرمایا کہ ان کو بدل کر سفید بکریاں پال لو کیونکہ سفید بکریوں میں برکت ہے۔"

جملہ انبیاء کرام نے بکریاں چرائی ہیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

"اللہ تعالیٰ نے کوئی نئی چیز نہیں مبعوث فرمایا مگر اس نے بکریاں چرائیں۔"

۱۔ ہندوستانی اطباء کی رائے اس کے خلاف ہے اور وہ بکری کے گوشت کو بھیڑ کے گوشت پر ترجیح دیتے ہیں اور مریضوں کو بکری کا گوشت کھانے کے لئے تجویز کرتے ہیں۔

ایک چرواہے کی دیانت

”شعب الایمان“ میں مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اطراف مدینہ میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ نکلے۔ کھانے کے وقت ساتھیوں نے دسترخوان لگایا تو اسی اثناء میں ایک چرواہا ادھر سے گزرا اور سلام کیا۔ حضرت ابن عمرؓ نے اس کو کھانے کی دعوت دی۔ اس نے جواب دیا کہ میں روزہ سے ہوں۔ ابن عمرؓ نے کہا کہ اتنے شدید گرمی کے موسم میں تم روزہ سے ہو؟ جبکہ پہاڑوں میں تم بکریاں چارہ ہے ہو۔ اس کے بعد حضرت ابن عمرؓ نے اس کی ایمانداری کا امتحان لینے کی غرض سے اس سے کہا کیا تو اپنی بکریوں میں سے کوئی بکری فروخت کر سکتا ہے؟ کہ ہم تجھے اس کی قیمت دے دیں اور تو اس کے گوشت سے اظفار کرے۔ اس نے جواب دیا کہ بکریاں میری نہیں ہیں بلکہ میرے آقا کی ملکیت ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اپنے آقا سے کہہ دینا کہ ایک بکری کو بھیڑیا کھا گیا۔ چرواہا یہ سن کر یہ کہتے ہوئے چل دیا کہ اللہ کو کیا جواب دوں گا؟ حضرت ابن عمرؓ نے اس چرواہے کی دیانت سے متاثر ہو کر اس چرواہے کے آقا سے اس غلام کو اور بکریوں کو خرید لیا اور غلام کو آزاد کر کے وہ بکریاں اس کو ہبہ کر دیں۔

حضرت اسودؓ حبشی کا اسلام اور حضور ﷺ کا ایک معجزہ

استیحاب میں مذکور ہے کہ حضرت اسودؓ ایک یہودی کی بکریاں چرایا کرتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب خیبر کے کسی قلعہ کا محاصرہ کئے ہوئے تھے تو یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ حضور میرے سامنے اسلام کی تعلیمات پیش کیجئے۔ چنانچہ آپ نے اسلام کی تعلیمات ان کے سامنے پیش کیں اور یہ ایمان لے آئے۔ پھر انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں ان بکریوں والوں کا ملازم ہوں اور یہ بکریاں میرے پاس امانت ہیں میں ان کا کیا کروں؟ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ ان کے منہ پر کنکریاں مار دو یہ اپنے مالک کے پاس لوٹ جائیں گی۔ چنانچہ حضرت اسودؓ حسب حکم کھڑے ہوئے اور کنکریاں لے کر بکریوں کے منہ پر مار دیں اور کہا تم سب اپنے مالک کے پاس چلی جاؤ اب میں کبھی بھی تمہاری نگہبانی نہیں کروں گا۔ یہ سن کر بکریاں اس طرح بچھ ہر کر چلی دیں جس طرح کوئی نگہبان ان کو ہانک کر لے جا رہا ہو اور اس طرح وہ اپنے مالک کے گھر پہنچ گئیں۔

اس کے بعد حضرت اسودؓ مسلمانوں کے ہمراہ کفار سے مقابلہ میں شریک ہوئے اور لڑتے لڑتے شہید ہو گئے۔ حضرت اسودؓ کو اسلام لانے کے بعد ایک بھی نماز پڑھنے کا موقع نہیں ملا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کی فحش کے پاس آئے اور فحش کو دیکھ کر ایک طرف چہرہ مبارک پھیر لیا۔ لوگوں نے آپؐ سے اس اعراض کا سبب پوچھا تو آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت ان کے پاس جنت کی حوروں میں سے دو بیویاں ہیں جو ان کے گرد آلود چہرے کو صاف کر رہی ہیں اور یہ کہہ رہی ہیں کہ اللہ اس شخص کا چہرہ گرد آلود فرمائے جس نے تیرے چہرے کو گرد آلود کیا ہے اور جس نے تجھے قتل کیا ہے اللہ اس کو قتل فرمائے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب

حاکم نے مستدرک میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں سیاہ بکریاں دیکھیں جن میں بہت سی سفید بکریاں آکر مل گئیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ حضورؐ نے اس کی کیا تعبیر لی ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ انجی لوگ تمہارے دین و نسب میں شریک ہو جائیں گے۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا انجی لوگ ہمارے شریک ہوں گے؟ آپؐ نے فرمایا کہ دین اگر تریا میں مطلق ہوگا تو نجم کے لوگ اس کو وہاں سے بھی نکال لائیں گے۔

شیخین کی خلافت کی خوشخبری

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ خواب میں دیکھا کہ گویا میں ایک کنوئیں سے ڈول بھر بھر کر پانی کھینچ رہا ہوں اور میرے ارد گرد سیاہ اور سفید بکریاں ہیں۔ اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ تشریف لائے اور انہوں نے کھینچنا شروع فرمایا مگر خدا ان کی مغفرت فرمائے ان کے کھینچنے میں کمزوری تھی۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ آئے اور انہوں نے ڈول ہاتھ میں تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے کوئی مرد ایسا قوی نہیں دیکھا جس نے آپ کی طرح آب کشی کی ہو۔ لوگوں نے اس خواب کی تعبیر یہ لی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ اور ان کے بعد حضرت عمر فاروقؓ منصب خلافت پر فائز ہوں گے۔

ہر حاکم راعی ہے

ایک مرتبہ ابو مسلم خوالانی امیر معاویہؓ کے پاس حاضر ہوئے اور ان الفاظ میں آپ کو سلام کیا: "السلام علیک ابہا الاجیر" حاضرین نے کہا یہ کہئے "السلام علیک ابہا الامیر" آپ نے پھر وہی کہا "السلام علیک ابہا الاجیر" لوگوں نے پھر ٹوکا کہ "السلام علیک ابہا الامیر" کے بجائے "امیر" کہئے۔ آپ نے پھر وہی کہا اور لوگوں کی تکبیر کی کوئی پرواہ نہیں کی۔ اس پر امیر معاویہؓ نے لوگوں سے فرمایا کہ جو کچھ یہ کہیں ان کو کہنے دو کیونکہ یہ علم میں تم سے افضل ہیں۔ جب لوگ خاموش ہو گئے تو ابو مسلم نے امیر معاویہؓ سے مخاطب ہو کر کہا کہ آپ ان بکریوں کے ریوز (یعنی مسکین) کے اجیر اور خواہ دار ملازم ہیں اور ان بکریوں کے مالک نے آپ کو اس وجہ سے رکھا ہے کہ آپ ان کی دیکھ بھال کریں۔ بیمار ہوں تو ان کا علاج معالجہ کریں اور مالک نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر ٹوٹے بیماروں کا معالجہ کیا اور کمزوروں کی دیکھ بھال کی تو تم مستحق انعام ہو گے اور اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو مورد عتاب بن جاؤ گے۔

دعا کی مقبولیت کے لئے دل کا حاضر ہونا ضروری ہے

رسالہ قشیری کے باب الدعاء میں مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا گزرا ایک ایسے شخص پر ہوا جو خوب گڑگڑا کر اللہ سے دعا مانگ رہا تھا۔ حضرت موسیٰؑ نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ اگر اس کی حاجت میرے قبضہ میں ہوتی تو ضرور اس کو پورا کر دیتا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی نازل فرمائی کہ اے موسیٰؑ! میں اس شخص پر تم سے زیادہ مہربان ہوں۔ لیکن اس کے پاس بکریاں ہیں یہ دعا تو مجھ سے مانگ رہا ہے مگر اس کا دل بکریوں میں لگا ہوا ہے۔ میں ایسے بندوں کی دعا قبول نہیں کرتا جو مجھ سے دعا مانگتے اور اس کا دل میرے غیر سے وابستہ ہو۔ حضرت موسیٰؑ نے اس شخص کو یہ بات بتادی۔ اس کے بعد اس شخص نے خوب دل لگا کر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کی حاجت پوری فرمادی۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں شیر اور بکری اکٹھے چرا کرتے تھے

دینوری کی کتاب "المجالس" میں حماد بن زید نے موسیٰ بن امین رائی سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد خلافت میں بکریاں اور شیر اور دوسرے جنگلی جانور ایک ساتھ چرا کرتے تھے۔ امین رائی کا بیان ہے کہ ایک دن ایک بھیڑیا بکریوں میں گھس گیا اور ایک بکری کو اٹھا کر لے گیا میری زبان سے انا لله والہ الیہ راجعون نکلا اور فوراً میرے ذہن میں یہ خیال آیا کہ شاید وہ مرد صالح جس کی یہ برکت تھی دنیا سے رخصت ہو گیا۔ چنانچہ بعد میں معلوم ہوا کہ جس رات بھیڑیا بکری کو اٹھا کر لے گیا اسی رات میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کی وفات ہو گئی۔

ایک جنتی عورت

عبدالواحد بن زید سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے تین رات تک برابر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ مجھ کو اس شخص سے ملا دے جو جنت میں میرا رفیق ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کی جانب سے مجھ کو الہام ہوا کہ تیری جنت کی رفیقہ ایک عورت ہے جس کا نام میونہ سوداء ہے اور وہ کوفہ میں فلاں قبیلہ میں بکریاں چراتی ہے۔ چنانچہ میں کوفہ پہنچا اور اس کا پتہ معلوم کیا تو معلوم ہوا کہ وہ فلاں جنگل میں بکریاں چراتی ہے۔ چنانچہ میں اس کی تلاش میں جنگل میں پہنچا تو دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہی ہے اور اس کی بکریاں بھیڑیوں کے ساتھ چراتی ہیں۔ جب وہ نماز سے فارغ ہوئی تو کہنے لگی کہ ابن زید وفاء وعدہ کی جگہ تو جنت ہے یہ دنیا نہیں ہے۔ میں نے اس سے پوچھا کہ تم کو کیسے معلوم ہوا کہ میں ابن زید ہوں۔ اس نے جواب دیا کہ تم کو معلوم نہیں کہ جب ارواح کو ایک جگہ جمع کیا گیا تھا اس وقت بہت سی روہیں متعارف ہوئی تھیں اور بہت سی نہیں۔ پس جو وہاں متعارف تھیں وہ یہاں بھی متعارف ہیں اور جو وہاں غیر متعارف تھیں وہ یہاں بھی غیر متعارف ہیں۔ پھر میں نے اس سے کہا کہ مجھے کچھ فصاحت کیجئے۔ اس نے کہا سبحان اللہ جو خود واعظ ہو وہ دوسروں کے وعظ کا محتاج ہے۔ پھر میں نے اس سے کہا کہ تمہاری بکریاں بھیڑیوں کے ساتھ چراتی ہیں یہ کیسے ممکن ہے؟ کہنے لگیں کہ میں نے اپنا معاملہ اللہ سے درست کر لیا ہے اس کے عوض میں اللہ تعالیٰ نے میری بکریوں کا معاملہ بھیڑیوں سے درست فرما دیا ہے۔

حضرت سلیمان کا فیصلہ

آیت شریفہ "الذبح حکمن فی الحرث اذ نفضت فیہ عنم القوم" کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ اور ازہری سے روایت ہے کہ دو شخص حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے ان میں سے ایک کسان اور دوسرا بکریوں والا تھا۔ کسان نے جو مدعی تھا بیان کیا کہ مدعا علیہ نے رات کے وقت اپنی بکریاں کھلی چھوڑ دیں جس سے وہ میرے کھیت میں آگئیں اور سارا کھیت چر گئیں اور کچھ بھی نہ چھوڑا اس لئے آپ فیصلہ کیجئے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے یہ فیصلہ کیا کہ بکریوں والے کی بکریاں کھیت والے کو اس کے نقصان کے عوض میں دلا دیں۔

چنانچہ اس فیصلے کے بعد فریقین حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس سے گزرے تو آپ نے ان سے معلوم کیا کہ تمہارے بارے میں کیا فیصلہ ہوا ہے۔ انہوں نے حضرت داؤد علیہ السلام کے فیصلہ سے ان کو مطلع کیا۔ اس پر حضرت سلیمان نے کہا کہ اگر تمہارا معاملہ میرے پیر ہو تا تو میں دوسرا فیصلہ کرتا۔

حضرت داؤد علیہ السلام کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بلا بھیجا اور فرمایا کہ بیٹا تجھے حق بخوت اور حق ابوت کی قسم بتاؤ کہ میں کیا فیصلہ کرتا؟ حضرت سلیمان نے عرض کیا کہ ابا جان بکریاں تو کسان کو دے دیجئے تاکہ وہ ان کے دو دو تھو صوف اور نسل کو غیرہ سے قائم نہ اٹھائے اور کھیت بکری والے کے حوالے کر دیجئے تاکہ وہ اس کو بوئے اور کھیتی کرے۔ اس طرح جب کھیت کی حالت ایسی ہو جائے جیسا کہ بکریوں کے چرنے سے پہلے تھی تو اس وقت کھیت کسان کو اور بکریاں بکری والے کو دلا دیجئے۔ چنانچہ حضرت داؤد نے اپنے فیصلہ کو منسوخ کر کے حضرت سلیمان کے فیصلہ کو نافذ فرمایا۔

خدا تعالیٰ کا نظام قدرت

عجائب المخلوقات کے شروع میں مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام کا گزر ایک چشمہ پر ہوا جو ایک پہاڑ کے قریب بہہ رہا تھا۔ آپ نے اس چشمہ پر وضو فرمایا اور نماز پڑھنے کے لئے پہاڑ پر چلے گئے۔ کچھ دیر کے بعد ایک سوار آیا اور چشمہ سے پانی

ہی کر چلا گیا اور جاتے ہوئے ایک قھیلی در اہم بھول گیا۔ اس کے بعد ایک بکریاں چرانے والا آیا اور در اہم کی قھیلی اٹھا کر لے گیا۔ پھر ایک غریب بوڑھا شخص جس کے سر پر لکڑیوں کا ٹھنڈا تھا آیا اور لکڑیاں ایک طرف رکھ کر چشمہ کے نزدیک آرام کرنے کی غرض سے لیٹ گیا۔ کچھ دیر بعد وہ سوار اپنی قھیلی کی تلاش میں چشمہ پر آیا مگر جب اس کو قھیلی وہاں نہ ملی تو اس نے بوڑھے سے قھیلی کا مطالبہ کیا۔ بوڑھے نے کہا کہ میں نے نہ قھیلی دیکھی اور نہ لی۔

چنانچہ بات بڑھ گئی اور نوبت مار پیٹ کی آگئی اور سوار نے بوڑھے کو اس قدر مارا کہ وہ مر گیا۔ حضرت موسیٰ جو یہ ماجرا دیکھ رہے تھے حق تعالیٰ سے عرض پرداز ہوئے کہ اے میرے رب اس معاملہ میں کیا انصاف ہوا؟ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل فرمائی اور ان کو اطلاع دی کہ اس بوڑھے نے اس سوار کے باپ کو مار ڈالا تھا اور اس سوار پر اس چرواہے کے باپ کا قرضہ تھا۔ اور اس قرضہ کی تعداد اتنی ہی تھی جتنے اس قھیلی میں در اہم تھے۔ چنانچہ قرض خواہ کو قرض وصول ہو گیا اور قاتل سے قصاص لے لیا گیا اس طرح معاملہ برابر ہو گیا۔ میں حاکم عادل ہوں میرے یہاں نا انصافی نہیں ہے۔

چند بری باتیں

کتاب ”الحکم“ اور ”غایات“ میں لکھا ہے کہ اہل تجربہ کے قول کے مطابق یہ چیزیں باعث غم ہوا کرتی ہیں:-

- (۱) بکریوں کے درمیان چلنا (۲) بیٹہ کر عمامہ باندھنا (۳) کھڑے ہو کر پانچامہ پہننا (۴) دانگوں سے داڑھی کترنا (۵) دروازہ کی چوکت پر بیٹھنا (۶) بائیں ہاتھ سے کھانا (۷) دامن سے منہ پونچھنا (۸) انگوٹوں کے چھلکوں پر چلنا (۹) داہنے ہاتھ سے استنجہ کرنا (۱۰) قبروں پر قہقہہ مار کر ہنسا۔

تعبیر

خواب میں بکری کا دیکھنا مندرجہ ذیل چیزوں کی علامت ہے:-

- (۱) نیک اور فرمانبردار رعایا (۲) مالی غنیمت (۳) بیویاں (۴) اولاد (۵) کھیتی اور پھلدار درخت۔ اون والی بکری کی تعبیر شریف خوب صورت با حیا عورت سے دی جاتی ہے اور بالوں والی بکری سے نیک مگر فقیر و غریب عورتیں مراد ہوتی ہیں۔
- بقول مقدسی جو شخص خواب میں معز (بکری) اور ضان (بھیڑ) کو ہانکے وہ عرب اور عجم کا سربراہ بنے گا اور اگر خواب میں ان کا دودھ بھی دودھ لے تو بہت سارا مال بھی حاصل ہوگا۔ اگر کسی مکان میں بکریاں کھڑی ہوئی دیکھے تو اس کی تعبیر ایسے لوگ ہیں جو کسی معاملہ کے لئے کسی جگہ جمع ہوں۔ اگر خواب میں سامنے سے آتی ہوئی بکریاں دیکھے تو اس سے دشمن مراد ہیں جو مطلوب ہو جائیں گے۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ بکری اس کے آگے آگے بھاگ رہی ہے اور ہاتھ نہیں آ رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس شخص کو آمدنی بند ہونے کا اندیشہ ہوگا۔ یا وہ کسی عورت کا تعاقب کرے گا اور اس میں ناکام رہے گا۔

جاماسب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں بکریوں کا ریوڑ دیکھے تو وہ ہمیشہ شاداں رہے گا۔ اور اگر ایک بکری دیکھے تو ایک سال تک خوش رہے گا۔ نجد (دنی) کی تعبیر عورت ہے۔ لہذا جو شخص خواب میں نجد یعنی دنی کو ذبح کرے تو وہ کسی مبارک عورت سے جماع کرے گا۔ اگر خواب میں کسی کی صورت بکری جیسی ہو جائے تو اس کو مال دستیاب ہوگا۔ جو شخص خواب میں بکری کے ہال کاٹنے کا اندیشہ ہے کہ وہ تین یوم تک گھر سے نکل جائے گا۔

الْفَوَاصُ

(مچلی مار) اہل مصر اس کو غطاس کہتے ہیں۔ جھول قزدیتی یہ پرندہ نہروں کے کنارے پایا جاتا ہے اور مچلی کا شکار کرتا ہے اور اس کے شکار کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ یہ پانی کے اوپر اڑتا رہتا ہے اور جیسے ہی اس کو پانی میں کوئی مچلی نظر آتی ہے۔ یہ اپنے منہ کی طرف سے پانی میں غوطہ لگا کر اس مچلی کو پکڑ لاتا ہے۔ یہ جانور ہندوستان اور بصرہ میں کثرت سے پایا جاتا ہے۔ ایک صاحب نے اس کا ایک واقعہ اس طرح بیان کیا ہے کہ ایک مرجہ اس جانور نے ایک مچلی کا شکار کیا مگر اس مچلی کو اس سے ایک کوئے نے بھٹ لیا۔ اس کے بعد اس نے ایک دوسری مچلی کا شکار کیا لیکن اس کو بھی کوئے نے اس سے بھٹ لیا۔ مچلی بھٹ کر جب کو اس کو کھانے میں مشغول ہوا تو مچلی مار نے اس کوئے کی ٹانگ پکڑ لی اور اس کو لے کر پانی میں غوطہ لگا دیا اور جب تک کو اس نہیں گیا اس کو پانی سے باہر نہیں آنے دیا۔

مواس کا کھانا جائز یعنی طلال ہے۔ اگر مچلی مار کا خون خشک کر کے انسان کے بالوں کے ساتھ پیس لیا جائے اور پھر اس کی بالش کی جائے تو طحال (تلی کا بڑھ جانا) کے لئے مفید ہے اور بھی تاخیر اور طریقہ استعمال اس کی ہڈی کی بھی ہے۔

الغوغاء

”الغوغاء“ اس سے مراد ٹڈی ہے جبکہ اس کے پرکل آئیں اور اس کی رنگت سرخ ہو۔

الغُولُ

(غول بھائی۔ بھوت) غول: جنات اور شیاطین کی ایک جماعت ہے۔ ان کا شمار جنات کے جادوگروں میں ہوتا ہے۔ جھول جوہری غول اور معالی ایک چیز ہیں۔ وہ چیز جو انسان کو ناگاہ پکڑ کر ہلاک کر دے وہ غول کہلاتی ہے۔ غول ”غول“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی رنگ بدلنے کے ہیں جیسا کہ حضرت کعب بن زہیر بن ابی سلمیٰ رضی اللہ عنہ کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے۔

فَمَا تَلَوْنُمْ عَلَىٰ حَالٍ تَكُونُ بِهَا كَمَا تَلَوْنُ فِي أَثَوَابِهَا الْغُولُ

وہ ہمیشہ ایک حال پر نہیں رہتی بلکہ اپنی حالت بدلتی رہتی ہے۔ جس طرح غول بھائی اپنے کپڑوں میں رنگ بدلتا رہتا ہے۔ اسی طرح جب عورت کمون حراچی کا مظاہرہ کرتی ہے تو عرب اس کی تعبیر ”تسلولت المرأة“ (عورت نے رنگ بدل دیا) سے کرتے ہیں۔ نیز جب کوئی شخص ہلاکت میں مبتلا ہوتا ہے تو کہتے ہیں ”غالفه غول“ (اس کو غول نے پکڑ لیا)۔

علم کے ساتھ عمل ضروری ہے

کسی شخص نے ابو عبیدہ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول کے متعلق سوال کیا: ”طَلَفَهَا كَثَاةُ رُؤُوسِ الشَّيْطَانِ“ (اس جہنمی درخت رقوم کے خوشے ایسے ہوں گے جیسے شیطانوں کے سر) اس شخص کا یہ اعتراض تھا کہ جب کسی برائی یا بھلائی کی دھمکی یا خوش خبری دی جاتی ہے تو ایسی چیزوں سے دی جاتی ہے جو لوگوں کی جانی بچانی ہو۔ مگر اس مثال میں یہ بات نہیں ہے کیونکہ شیاطین کے سر غیر معروف ہیں۔ ابو عبیدہ نے اس شخص کو یہ جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل عرب سے کلام انہی کے محاورات کی رعایت سے کیا ہے۔ انہوں نے غول کو کبھی دیکھا نہیں تھا لیکن اس سے ڈرتے تھے جیسا کہ امرالمیس کے اس شعر سے ظاہر ہے۔

اَتَقْتُلْنِي وَالْمَشْرُفِي مَضَاحِجِي وَمَسْنُونَةُ زَرْقِ كَا نِيَابِ اُخْوَالِ
کیا تو مجھے قتل کرنا چاہتا ہے اس حال میں کہ تو اور میرے پاس ہے اور میرے پاس ایسے نیزے بھی ہیں جیسے کہ وہ شیطان کے دانت
ہوں۔

الغرض اگرچہ انہوں نے دیکھا نہیں لیکن اس سے گھبراتے ہیں۔ اسی وجہ سے اس کو عبیدہ کے طور پر ذکر کر دیا گیا۔ ابو عبیدہ کا نام علامہ
معمر بن شثیٰ بصری نحوی ہے۔ یہ مختلف علوم و فنون کا مالک تھا۔ بالخصوص عربیت اور اخبار و ایام عرب کا ماہر تھا لیکن اس فی مہارت اور جودت
کے باوجود اکثر اشعار اس طرح غلط پڑھتا تھا کہ شعر شعر نہیں رہ پاتا تھا۔ اور یہ قرآن بھی اسی طرح غلط پڑھتا تھا۔ اس کی طبیعت کا میلان
خارجی عقائد کی جانب تھا۔ کوئی حاکم اس کی شہادت قبول نہیں کرتا تھا کیونکہ یہ اغلام بازی سے متعم تھا۔ چنانچہ اسمعیٰ کہتے ہیں کہ ایک بار
میں ابو عبیدہ کے ہمراہ مسجد میں داخل ہوا تو دیکھا کہ مسجد کے اس ستون پر جہاں ابو عبیدہ بیٹھا کرتا تھا۔ یہ شعر لکھا ہوا ہے۔

صَلَّى اللَّالَةَ عَلَى لَوْطٍ وَحَبِيبَةٍ
أَبَا غَبِيْدَةَ فَلَّ أَمِينًا

اللہ تعالیٰ حضرت لوط علیہ السلام اور آپ کے قبیعین پر رحمت نازل فرمائے اے ابو عبیدہ خدا کے واسطے تُو آمین کہہ۔
اسمعیٰ فرماتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے اس شعر کو دیکھ کر مجھ سے کہا کہ اے مٹاؤ الو۔ چنانچہ میں نے ان کی کمر پر سوار ہو کر اس کو مٹا دیا۔
لیکن صرف حرف ط باقی رہ گیا۔ ابو عبیدہ کہنے لگے کہ طعی تو سب سے برا حرف ہے اسی حرف سے "طسامة" یعنی قیامت شروع ہوتی
ہے۔ یہ بھی منقول ہے کہ ابو عبیدہ کی نشست گاہ میں ایک ورق پڑا ہوا ملا جس پر مذکورہ بالا شعر کے علاوہ یہ شعر بھی درج تھا۔

قُلْتُ عِنْدِي بَلَاءٌ شَكِبَ بِقِيَّتِهِمْ
مَنْدُ اخْتَلَفْتُ وَقَدْ جَاوَزْتُ بَسْعَيْنَا

کیونکہ تُو بھی میرے نزدیک قوم لوط کا بقیہ ہے جب سے تُو بالغ ہوا ہے اور اب جبکہ تو ۹۰ سال سے تجاوز ہو چکا ہے۔
ایک روایت میں ہے کہ ابو عبیدہ ایک مرتبہ موسیٰ بن عبد الرحمن ہلالی کے پاس بلاد فارس میں گئے۔ جب یہ وہاں پہنچے تو عبد الرحمن
نے اپنے تمام چھو کروں سے کہہ دیا کہ ذرا ابو عبیدہ سے فکا کر رہنا ان کی باتیں بڑی دقیق ہوتی ہیں۔ جب کھانا کھانے بیٹھے تو کسی لڑکے
نے ان کے دامن پر شور باگرادیا۔ موسیٰ نے یہ دیکھ کر کہا کہ آپ کے دامن پر شور باگر گیا ہے میں اس کے عوض میں آپ کو دس کپڑے دے
دوں گا۔ ابو عبیدہ نے کہا کہ کوئی حرج نہیں کیونکہ آپ کے شور بے سے کپڑے کو نقصان نہیں پہنچتا۔ یعنی اس میں روغن نہیں ہے جو کپڑوں کو
خراب کرے۔ موسیٰ ابو عبیدہ کا مطلب سمجھ کر خاموش ہو گئے۔ ابو عبیدہ کی وفات ۲۰۹ھ میں ہوئی۔

ابو عبیدہ کے علاوہ ایک اور عالم ہیں جن کی کنیت بھی یہی ہے مگر اس میں فرق یہ ہے کہ ان کی کنیت بغیر "حا" کے ہے یعنی
"ابو عبیدہ" ہے۔ ابو عبیدہ کے والد باجروان گاؤں کے باشندہ تھے۔ یہ دعویٰ بستی ہے جس میں حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام نے اپنے قیام
کے دوران ضیافت کا مطالبہ کیا تھا جس کا قرآن میں ذکر ہے۔

بھوتوں سے نجات پانے کا طریقہ

طبرانی اور یزید نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث نقل کی ہے:-

"نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم لوگوں کو بھوت دھوکہ دینا چاہیں تو اذان پڑھ دیا کرو اس لئے کہ شیطان جب
اذان کی آواز سنتا ہے تو گوزماتے ہوئے بھاگ جاتا ہے۔"

امام نووی نے "کتاب الاذکار" میں اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر اللہ کو دفع ضرر

کا وسیلہ قرار دیا ہے۔

اسی طرح نسائی نے ایک روایت حضرت جابر سے نقل کی ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد منقول ہے۔
 اول شب میں گھر آیا کرو کیونکہ رات کے وقت زمین سنکتی ہے۔ اگر غیلان تم پر ظاہر ہوا کریں تو جلدی سے اذان پڑھ دیا کرو۔ امام نووی نے بھی یہ نقل کیا ہے۔

مسلم نے سہیل ابن ابی صالح سے نقل کیا ہے ”فرماتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے اور ایک غلام کو بنی حارث کے ایک محلہ میں بھیجا۔ راستہ میں ایک دیوار کے اوپر سے کسی نے غلام کا نام لے کر اس کو پکارا۔ یہ سن کر غلام دیوار پر چڑھ گیا مگر کوئی نظر نہ آیا۔ گھر پہنچ کر یہ واقعہ میں نے والد سے ذکر کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر مجھ کو یہ معلوم ہوتا کہ تمہارے ساتھ یہ واقعہ پیش آئے گا تو میں تم کو ہرگز وہاں نہ بھیجتا۔ لیکن جب بھی تم کو ایسی آواز سنائی دے تو تم اذان پڑھ دیا کرو۔ کیونکہ میں نے ابو ہریرہ سے سنا ہے کہ وہ حضور کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں کہ شیطان اذان کی آواز سن کر لوٹ جاتا ہے۔ مسلم میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور نے ارشاد فرمایا:۔

”اسلام میں نہ ہدوی کی کوئی حقیقت ہے اور نہ بدغالی کی اور نہ غول کی کوئی حقیقت ہے۔“

اہل عرب کا یہ گمان اور عقیدہ تھا کہ غول جنگلوں میں ہوتے ہیں اور یہ کہ وہ شیطین کی ایک جنس ہیں جو انسانوں پر ظاہر ہوتے ہیں اور رنگ بدل کر اس کو راستہ بھلا دیتے ہیں اور مار ڈالتے ہیں۔ جمہور علماء فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں حضور نے اس عقیدہ کی تردید فرما دی کہ بھوت کوئی چیز نہیں ہے اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اس حدیث میں غول کے وجود کی نفی نہیں ہے۔ بلکہ اس عقیدہ کا بطلان ہے کہ وہ طرح طرح کے رنگ بدلتا ہے اور دھوکہ دیتا ہے لہذا ”لا غول“ کا مطلب یہ ہوا کہ غول میں یہ قوت نہیں ہے کہ وہ کسی کو راستہ بھلا دے۔ چنانچہ اس کی تائید ایک دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں حضور نے ارشاد فرمایا ”لا غول ولكن السحالي“ علماء فرماتے ہیں کہ سحالی حمرۃ الجبن ہیں یعنی جنات کا ایک ایسا گروہ جن کا شمار جادوگروں میں ہوتا ہے۔

ترمذی اور حاکم میں حضرت ابویوب انصاری سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہمارے گھر میں ایک ڈولی تھی جس میں بکجوریں رکھی رہتی تھیں۔ غول بلی کی صورت بنا کر آتے اور اس میں سے بکجوریں نکال کر لے جاتے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کی شکایت کی۔ ”آپ نے ارشاد فرمایا کہ جاؤ اور جب پھر آئے تو اس سے کہا ”بسم اللہ اجمعی رسول اللہ“ (یعنی اللہ کے نام کی برکت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو) حضرت ابویوب فرماتے ہیں کہ جب وہ دوبارہ آئی تو میں نے اس کو پکڑ لیا اس نے قسم کھائی کہ اب نہیں آؤں گی۔ میں نے اس کو چھوڑ دیا۔ پھر جب میں خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو آپ نے دریافت فرمایا کہ تمہارے قیدی کا کیا ہوا۔ میں نے عرض کیا کہ اس نے قسم کھائی ہے کہ میں اب نہیں آؤں گی۔ آپ نے فرمایا کہ اس نے جھوٹ بولا ہے اور جھوٹ بولنا اس کی عادت ہے۔ چنانچہ اگلے دن وہ پھر آئی اور میں نے اس کو پکڑ لیا۔ اس نے پھر قسم کھائی اور میں نے پھر اس کو چھوڑ دیا۔ اگلے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پھر وہی سوال کیا اور میں نے وہی جواب دیا۔ اس مرتبہ بھی آپ نے فرمایا کہ اس نے جھوٹ بولا اور جھوٹ اس کی عادت ہے۔ تیسری بار جب وہ پھر آئی تو میں نے اس کو پکڑ لیا اور کہا کہ اس مرتبہ میں تجھ کو خدا سے نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں لے جائے بغیر نہیں چھوڑوں گا۔

یہ سن کر اس نے جواب دیا کہ میں آپ کو ایک گر کی بات بتائے دیتی ہوں وہ یہ کہ تم اپنے گھر میں آیت الکرسی پڑھ لیا کرو اس کے پڑھنے سے آپ کے گھر میں شیطان یا اور کوئی چیز نہیں آئے گی۔ جب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے پھر

وہی سوال کیا۔ میں نے جواب میں پورا واقعہ آپ کو سنایا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ تو اس نے کج بات بتائی ہے مگر فی نفسہ وہ بہت جھوٹ کی عادی ہے۔

اسی مضمون کی ایک حدیث امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے ”وہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقۃ الفطر کے مال کا محافظ مقرر فرمایا اور میرے ساتھ بھی ایسا ہی قصہ پیش آیا جیسا اوپر مذکور ہے۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور سے آکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے اس کو اس لئے چھوڑ دیا کیونکہ اس نے مجھے ایسے کلمات تلقین کئے ہیں جن کے ذریعہ اللہ تعالیٰ مجھ کو نفع عطا فرمائے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا کہ کون سے کلمات ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ اس نے مجھ سے کہا ہے کہ تم اپنے بستر پر لیٹنے سے پہلے پوری آیت اُنکری پڑھ لیا کرو یہ اللہ کی طرف سے تمہاری محافظ بن جائے گی اور صبح تک کوئی شیطان تمہارے پاس نہیں پھٹکے گا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس نے یہ بات صحیح کہی ہے اگرچہ وہ بہت جھوٹا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اے ابو ہریرہ! کیا تم کو مظلوم ہے کہ تم تین روز تک کسی سے مخاطب ہوتے رہے۔ میں نے عرض کیا کہ نہیں؟ آپ نے فرمایا کہ وہ شیطان تھا۔

الْغِثَاقُ

”الْغِثَاقُ“ (لمین کے فتنے کے ساتھ) اس سے مراد کوہ کا پتہ ہے۔

الغیطة

”الغیطة“ اس سے مراد جنگلی گائے ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ جنگلی گائے کے گروہ کو بھی ”الغیطة“ کہا جاتا ہے۔

الغيلم

”الغيلم“ (بوزن ويلم) اس سے مراد جنگلی کا کچھوا ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر ”باب السمن“ میں گزر چکا ہے۔

الغيب

”الغيب“ اس سے مراد شتر مرغ ہے۔

بَابُ الْفَاءِ

الْفَاحَةُ

(فاحۃ) فاحۃ ان پرندوں میں سے ہے جن کے گلے میں طوق ہوتا ہے۔ فاحۃ کو صلصل بھی کہتے لیکن کہا جاتا ہے کہ فاحۃ کی آواز سے سانپ بھاگ جاتے ہیں۔ چنانچہ ایک حکایت بیان کی گئی ہے کہ کسی شہر میں سانپوں کی کثرت ہو گئی تو لوگوں نے کسی حکیم سے اس کی

شکایت کی۔ اس حکیم نے ان کو مشورہ دیا کہ کہیں سے فاختہ لاکر یہاں چھوڑ دو۔ چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی کیا اور وہاں سے سانپ بھاگ گئے۔ یہ خاصیت صرف عراقی فاختہ میں ہے مجازی میں نہیں۔ فاختہ کی آواز میں فصاحت اور کشش ہوتی ہے اور یہ فطری طور پر انسانوں سے مانوس ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے گھروں میں بھی رہتی ہے۔ عرب لوگ فاختہ کو کذب سے منسوب کرتے ہیں۔ کیونکہ بقول ان کے یہ اپنی بولی میں "هذا اوان الرطب" (یہ مجبور پکنے کا وقت ہے) کے الفاظ کہتی ہے حالانکہ اس وقت مجبور کے خوشے تک نہیں ٹپکتے۔ چنانچہ ایک عربی شاعر کہتا ہے۔

اَكْذِبْ مِنْ فَاخْتَهْ تَقُولُ وَاسْطَ الْكَرْبِ

فاختہ سے جھوٹا (کون ہو سکتا ہے) وہ کلیاں پھوٹنے کے وقت کہتی ہے:

وَالطَّلَعُ لَمْ يَبْدُلْهَا هَذَا اَوَانُ الرُّطْبِ

جب کہ خوشے بھی برآمد نہیں ہوتے کہ یہ مجبور کے پکنے کا وقت ہے۔

میرا خیال ہے کہ فاختہ کو کاذب اس لئے کہا جاتا ہے جیسا کہ امام غزالی نے اپنی کتاب "احیاء العلوم" کے آخر میں لکھا ہے کہ جن عشاق کی محبت حد سے تجاوز کر جاتی ہے ان کی باتیں سننے میں لطف آتا ہے وہ اپنے کلام میں معذور سمجھے جاتے ہیں۔ چنانچہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے میں ایک فاختہ کا زنا اپنی ادوہ کو اپنے پاس بلا رہا تھا لیکن وہ اس کے پاس آنے سے انکار کر رہی تھی۔ جب ز سے زہر ہا گیا تو کہنے لگا کہ ٹوکسی وجہ سے مجھ سے برگشتہ ہے حالانکہ تیری محبت میں میرا یہ حال ہے کہ اگر ٹوکھا ہے تو میں تیرے لئے حضرت سلیمان علیہ السلام کے تخت کو پلیٹ دوں پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فاختہ کے زکی اس گفتگو کو سن لیا تو آپ نے اس کو بلا کر اس سے دریافت فرمایا کہ تیری ایسا کہنے کی جرأت کیسے ہوئی؟

فاختہ کے ز نے جواب دیا کہ حضور میں عاشق ہوں اور عاشق اپنی باتوں میں معذور ہوتا ہے اور اس کی باتیں قابل گرفت نہیں ہوتیں۔ عشاق کی باتوں کا چرچا نہیں ہوتا بلکہ ان کو پلیٹ کر رکھ دیا جاتا ہے۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے۔

أُرِنْدُ وَرِصَالَهُ وَنُرِنْدُ هَجْرِي فَاتْرُكْ مَا أُرِنْدُ لِمَا يُرِنْدُ

میں محبوب کے وصال کا طالب ہوں اور وہ مجھ سے جدائی چاہتا ہے پس میں اپنی خواہش کو اس کی خواہش کے مقابلہ میں چھوڑ دیتا ہوں۔

محبت کی حقیقت اور مراتب

جان لے کہ لوگوں نے محبت کی حقیقت کو واضح گاف کرنے کے لئے اور اس کے مراتب کے بارے میں اپنے اپنے ذوق و اجتہاد کے مطابق بڑی تفصیل سے خاصہ فرسائی کی ہے لیکن ہم (یعنی دمیری) یہاں مختصر قول فصیل بیان کرتے ہیں جو عشق و محبت کی حقیقت اور مراتب کو سمجھنے کے لئے کافی ہے۔

عبدالرحمن ابن نصر کے بقول اہل طب نے عشق کو ایک مرض قرار دیا ہے جو نظر اور سماع یعنی کسی کی صورت دیکھنے یا اس کی آواز سننے سے پیدا ہوتا ہے اور اطباء نے اس کا علاج بھی لکھا ہے جیسا کہ دیگر امراض کا علاج ہوتا ہے۔

محبت کے چند مراتب ہیں جو ایک دوسرے سے فائق اور بڑے ہوتے ہیں۔ چنانچہ محبت کا پہلا درجہ استمسان (کسی چیز کا اچھا لگانا) ہے اور یہ نظر و سماع سے پیدا ہوتا ہے۔ محبوب کی خوبیاں اچھائیاں بار بار ذکر کرنے سے یہ درجہ ترقی کرتا ہے تو اس کو مودۃ (دوستی) کہتے

ہیں۔ اس درجہ میں محبوب کی ذات سے انیسیت اور رغبت پیدا ہوتی ہے اور پھر یہ رغبت اور انیسیت موکد ہو کر محبت میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ محبت اصطلاحاً روحانی یعنی دلی محبت کا نام ہے۔ جب محبت کا مرتبہ اور ترقی کرتا ہے تو اس کو خلعت سے تعبیر کرتے ہیں۔ انسانی خلعت کا حاصل یہ ہے کہ محبت کے قلب میں محبوب کی محبت جاگزین ہو جاتی ہے اور ان میں جو درمیانی پردے ہیں وہ ساقط ہو جاتے ہیں۔ پھر خلعت بڑھتے بڑھتے ”موٹی“ کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے۔ اس مرتبہ میں محبت کے قلب میں محبوب کی محبت میں کسی قسم کا تغیر و کمون داخل نہیں ہوتا اور پھر رفتہ رفتہ ترقی کر کے یہ مرتبہ مرتبہ عشق میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ عشق افراط محبت کا نام ہے اور اس کا یہ اثر ہوتا ہے کہ خود معشوق کے دل میں اپنے عاشق کا تخیل پیدا ہو جاتا ہے اور اس کا ذکر اس کے دل سے کبھی غائب نہیں ہوتا۔

پھر عاشق کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہ اپنے شہوانی قوی سے بے نیاز ہو جاتا ہے اور کھانا پینا سونا سب رخصت ہو جاتے ہیں اور پھر عشق ترقی کر کے اپنی آخری حالت کو پہنچ جاتا ہے جس کو تیم کہتے ہیں۔ اس مرحلہ میں آ کر عاشق کے قلب میں معشوق کی صورت کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں رہتی اور وہ معشوق کے علاوہ کسی چیز سے راضی نہیں ہوتا۔ ”تیم“ کے آگے ایک اور مرتبہ بھی ہے جس کو ”ول“ کہتے ہیں۔ اس درجہ میں عاشق حدود و ترتیب سے باہر آ جاتا ہے۔ اس کی صفات بدل جاتی ہیں اور احوال غیر منضبط ہو جاتے ہیں۔ ہر وقت و سواں میں جھٹکا رہتا ہے۔ اس کو خود یہ نہیں معلوم ہوتا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے اور کہاں جا رہا ہے؟ جب حالت اس مرحلہ کو پہنچ جاتی ہے تو اطباء اس کے علاج سے قاصر ہو جاتے ہیں اور ان کی عقل اس کے بارے میں کوئی کام نہیں کرتی۔ کسی شاعر نے اس بارے میں بہت عمدہ کلام کیا ہے۔

يَقُولُ الْاِنْسُ "لَوْ يَعِثْ لَنَا الْهَوَىٰ وَوَاللّٰهُ مَا اَحْدَىٰ لَهُمْ كَيْفَ اَنْفَعُ

لوگ مجھ سے فرمائش کرتے ہیں کہ کاش میں ان کے سامنے عشق کی تعریف کر دوں حالانکہ بخدا مجھے نہیں معلوم کہ میں ان کے سامنے کس طرح عشق کی تعریف کروں۔

فَلَيْسَ لِشَيْءٍ مِّنْهُ حُدٌّ اَجْدُهُ وَلَيْسَ لِشَيْءٍ مِّنْهُ وَقْتُ مُوَقَّتْ

عشق کی کوئی چیز ایسی نہیں جس کی حد بندی ہو سکے اور اس کی کوئی چیز ایسی نہیں کہ اس کے لئے وقت کا تعین ہو سکے۔

اِذَا اِفْتَلَدَ مَا بِيْ كَانَ اَخْوَجَ حَيْلَتِيْ لَهٗ وَضَعُ كَفِّيْ فَوْقَ خَدِّيْ وَاصْبَحْتُ

جب میری حالت عشق میں شدت ہوتی ہے تو مجھ کو محض اس کے کوئی تدبیر نہیں بن پڑتی کہ اپنے رخسار پر ہاتھ رکھ کر خاموش بیٹھ جاؤں۔

وَاَنْفَضَحَ وَجْهَ الْاَرْضِ طَوْرَ اِبْتِهَارِيٍّ وَالْقَرْعُهَا طَوْرًا بِظَفَرِيٍّ وَانْكَثَ

اور کبھی سطح زمین کو اپنے اشکوں سے سیراب کروں کبھی اپنے ناخنوں کے ذریعے اس کو کریدوں۔

فَقَدْ زَعَمَ الْوَاثِقُونَ اَنِّيْ سَلَوْتُهَا فَلَمَّالِيْ اَزَاها مِنْ بَعِيدٍ فَاَنْهَيْتُ

چغل خور لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ میں نے محبوبہ کو چھوڑ دیا مگر وہ لوگ مجھے یہ تو بتا دیں کہ جب اس کو دور سے دیکھتا ہوں تو میں مبہوت کیوں

ہو جاتا ہوں۔

حکیم جالینوس کا قول ہے کہ عشق نفس کا ایک فعل ہے جو دماغ اور قلب و جگر میں پوشیدہ رہتا ہے۔ دماغ تین چیزوں کا مسکن ہے دماغ کا اگلا حصہ تخیل کا اور درمیانی حصہ فکر اور پچھلا حصہ ذکر کا مسکن ہے۔ لہذا کوئی شخص اس وقت تک عاشق نہیں کہلا سکتا جب تک کہ معشوق کی جدائی میں اس کا تخیل اور فکر و ذکر معطل نہ ہو جائے اور اپنے قلب و جگر کی مشغولیت کے باعث کھانے اور پینے سے غافل نہ ہو

جائے اور معشوق کے فراق میں دماغ کی مشغولیت کے سبب نیند نہ اڑ جائے گویا اس کے جملہ قوی معشوق کی ہی رحمن میں لگ جائیں اور اگر کسی میں یہ اوصاف نہیں ہیں تو وہ عاشق کہلانے کا مصداق نہیں ہے اور وہ حالت اعتدال پر سمجھا جائے گا۔

ابوعلی دقاق فرماتے ہیں کہ محبت میں حد سے گزر جانے کا نام عشق ہے اور یہ وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو عشق سے متصف نہیں کیا جاتا کیونکہ اس کی شان عالی سے یہ بعید ہے کہ وہ اپنے کسی بندہ سے محبت میں حد سے تجاوز کر جائے۔ اس کی توصیف صرف محبت سے ہو سکتی ہے جیسا کہ وہ خود اپنے کلام میں فرماتے ہیں ”یحبہم و یحبونہ“ (وہ ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اس سے محبت رکھتے ہیں) لہذا بندہ سے اللہ کی محبت کا مفہوم یہ ہے کہ وہ اپنے بندہ کو کوئی خصوصی انعام دینے کا ارادہ رکھتے ہیں جیسا کہ اس کی رحمت کا مفہوم بندہ کو کسی خاص نعمت سے مخصوص کرنے کا ہوتا ہے۔

محبت کہاں سے آئی ہے؟

بعض لوگ کہتے ہیں کہ محبت ”صفاء مودۃ“ (خالص دوستی) کا نام ہے اس لئے کہ عرب خالص پبیدی کو ”حب“ کہتے ہیں اور بعض کا قول ہے کہ محبت ”حباب الماء“ (کثیر پانی) سے ماخوذ ہے۔ کیونکہ محبت دل میں پاء جانے والا سب سے عظیم اور اہم چیز ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ ”احب البعیر“ (چمٹ جانا) سے ماخوذ ہے۔ جب اونٹ بیٹھ کر اٹھنے نہ پائے تو اس کو اہل عرب ”احب البعیر“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ چنانچہ محبت کا قلب بھی ذکر حبیب سے خالی نہیں ہو پاتا۔ اور عشق ”عشقه“ سے مشتق ہے۔ عشقہ ایک گھانس ہوتی ہے جو درختوں کی جڑوں کو لپٹ جاتی ہے۔ اسی طرح جب عشق عاشق کو لپٹ جاتا ہے تو موت کے علاوہ کوئی چیز ان کو جدا نہیں کر سکتی۔

بعض کہتے ہیں کہ عشقہ اس زرد گھاس کو کہتے ہیں جس کے پتے متغیر ہو جاتے ہیں اور چونکہ عاشق کا حال بھی متغیر ہو جاتا ہے اور اس کی شادابی ختم ہو جاتی ہے۔

کہتے ہیں کہ فاختہ بڑی طویل العمر ہوتی ہے اور بعض فاختہ ایسی دیکھی گئی ہیں جو پچیس اور چالیس سال تک زندہ رہیں۔

شرعی حکم

اس کا کھانا اور فروخت کرنا دونوں جائز ہیں۔

طبی خواص

مریض یرص کو اگر فاختہ اور کالے کبوتر کے خون کی مالش کی جائے تو رنگ فوراً تہید مل ہو جائے گا۔ جس بچہ کو مرگی ہو اس کے گلے میں فاختہ کی پیٹ ڈالنے سے شفاء ہو جائے گی۔ چوٹ اور زخم کے جوشانات آنکھوں میں ہو جاتے ہیں ان کے لئے آنکھوں میں فاختہ کا خون چکانا بہت مفید ہے۔

تعبیر

بقول ابن السمری فاختہ قمری اور دہلی جیسے جانوروں کا خواب میں مالک ہونا عظمت و رفعت اور حصول نعمت کی دلیل ہے۔ اس لئے کہ یہ چیزیں عموماً مالداروں کے پاس ہی ہوتی ہیں۔ کبھی ان جانوروں سے عابدین قارئین اور تسبیح و تہلیل کرنے والی جماعت مراد ہوتی ہے جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے:-

”وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا نُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ“ (ہر چیز اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرتی ہے)۔

کبھی فاختہ سے مراد دگانے بجانے والے اور کھیل کود کرنے والے مرد ہوتے ہیں۔ کبھی اس سے بیویاں اور باندیاں مراد ہوتی

ہیں۔

بقول مقدسی فاخستہ کی تعبیر جمعاً لڑکا ہے یا بے دقائے دین اور بھوٹی عورت ہے اور بقول اراطامیدوس فاخستہ کی تعبیر باوقار اور خوبصورت عورت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

الْفَارُ

(چوہا) یہ جمع کا مسند ہے اس کا واحد قارۃ ہے۔ اس کی کنیت ام خراب ہے ام راشد آتی ہیں۔ مکان فتر وارض فترۃ ایسی جگہ کو کہتے ہیں جہاں چوہوں کی کثرت ہو۔ چوہوں کی کئی قسمیں ہیں۔ مثلاً گھونس، چھوند، ربورغ۔ ذات الطلق، قارۃ الابل وغیرہ۔ مگر یہاں صرف ان چوہوں کا ذکر کرنا ہے جو گھروں میں رہتے ہیں۔ یہ بھی فورسہ میں شامل ہیں جن کو قتل کرنے کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حل و حرم اور ہر جگہ حکم دیا ہے۔ فسق کے لغوی معنی اطاعت سے نکل جانے کے ہیں اور اسی وجہ سے عاصی کو فاسق کہتے ہیں۔ فواسق میں چوہے کے علاوہ اور بھی متعدد جانور داخل ہیں جیسے سانپ، بچھو وغیرہ۔ ان جانوروں کو ان کی خباثت کی وجہ سے فواسق کہا جاتا ہے۔

دوسری وجہ تسمیہ یہ ہے کہ حل و حرم میں ان کی حرمت ختم ہوگئی اس وجہ سے ان کو فواسق کہا جاتا ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ انہوں نے حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی رسی کاٹ دی تھی۔ امام لمحاوی نے احکام القرآن میں یزید بن ابی نعیم کی سند سے لکھا ہے کہ انہوں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ چوہے کو فورسہ کیوں کہا جاتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ایک رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نیند سے بیدار ہوئے تو دیکھا کہ چوہے نے آپ کے گھر میں آگ لگانے کے لئے چراغ کی جلی اٹھا رکھی ہے۔ آپ نے اس کو اٹھا کر مار ڈالا اور محرم و حلال ہر شخص کے لئے اس کا مار ڈالنا مباح کر دیا۔

سنن ابی داؤد میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ چوہے نے آکر چراغ کی جلی اپنے منہ میں لے لی اور اس کو لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مصلیٰ پر جس پر آپ تشریف فرما تھے ڈال دیا جس کی وجہ سے مصلیٰ کا وہ حصہ جس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کیا کرتے تھے بقدر ایک درہم جل گیا۔

حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ چوہا آیا اور اس نے چراغ کی جلی منہ میں اٹھالی۔ ایک لوطی چوہے کو جھڑکنے لگی مگر آپ نے اس کو منع کر دیا۔ چوہا وہ جلی لے کر اس مصلیٰ پر جس پر آپ تشریف فرما تھے لاکر ڈال دی جس سے مصلیٰ بقدر ایک درہم جل گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم سونے کا ارادہ کرو تو چراغ گل کر دیا کرو۔ کیونکہ شیطان ان جیسوں کو ایسے کام کرنے کی رغبت دلاتا ہے تاکہ تم کو جلا دے۔

یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ صحیح مسلم اور دیگر کتب حدیث میں مروی ہے کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے سوتے وقت آگ بجھا دیا کرو اور اس کی علت یہ بیان فرمائی کہ فورسہ یعنی چوہے گھر میں آگ لگا کر گھروالوں کو جلا دیتے ہیں۔“

قار (چوہا) کی دو قسمیں ہیں (۱) جزذان (۲) فران

کہتے ہیں کہ چوہے سے زیادہ مفسد کوئی جانور نہیں۔ چوہے نہ کسی چھوٹے کو بچھٹے ہیں اور نہ بڑے کو جو چیز بھی ان کے سامنے آتی ہے اس کو تلف کر دیتے ہیں۔ اس کے فساد ہی ہونے کے لئے ”سدمارب“ کا قصہ ہی کافی ہے جو باب الخاء میں غلطہ کے عنوان سے بیان ہوا ہے۔ اور اس کی حیلہ سازی کا یہ عالم ہے کہ جب یہ کسی ایسی تیل کی بوتل یا برتن کے پاس آتا ہے جس میں اس کے منہ کی رسائی نہیں ہو پاتی

تو یہ اس میں اپنی دم ڈال کر تل میں تر کر لیتا ہے اور پھر اس کو چوس لیتا ہے اور اس طرح یہ تمام تل ختم کر دیتا ہے۔
حضرت نوح کی کشتی کا رقبہ

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام نے دو سال میں اپنی کشتی کو تیار فرمایا اور اس کشتی کا طول تین سو ہاتھ کے بقدر اور عرض پچاس ہاتھ اور بلندی تیس ہاتھ تھی۔ یہ کشتی ساج کی لکڑی سے بنائی گئی تھی اور اس میں آپ نے تین منزلیں بنائی تھیں۔ نیچے کی منزل میں جنگلی جانور درندے اور حشرات الارض کو رکھا گیا تھا اور درمیانی منزل میں سواری کے جانور اور چوپائے تھے اور اوپر والے حصے میں حضرت نوح اپنے قبیحین اور سامان ضرورت کے ساتھ تشریف فرما تھا۔ بعض مورخین کا خیال ہے کہ نچلے حصے میں جانور درمیانی درجہ میں انسان اور اوپر کے درجے میں پرندے تھے۔

جب کشتی میں بہت زیادہ گوبر اور لید وغیرہ جمع ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح کو حکم دیا کہ ہاتھی کی دم کو دباؤ۔ چنانچہ حضرت نوح نے ایسا ہی کیا جس کے نتیجے میں ایک سورا اور ایک سوری برآمد ہوئے۔ چنانچہ ان دونوں نے نکلنے ہی کشتی میں موجود تمام غلاعت کو کھا کر صاف کر دیا۔ اسی طرح جب چوہ کشتی کے کنارہ پر آ کر اس کے لنگر کی رسیوں کو کاٹنے لگا تو حق تعالیٰ نے حضرت نوح کو حکم دیا کہ شیر کی دونوں آنکھوں کے درمیان چوٹ ماریں۔ چنانچہ حضرت نوح نے ایسا ہی کیا جس سے ایک بلا اور ایک بلی نکل اور ان دونوں نے چوہ پر حملہ کر کے اس کو سی کاٹنے سے باز رکھا۔

حضرت حسن سے منقول ہے کہ سفینہ نوح کی لمبائی ۱۲۰۰ گز اور چوڑائی ۶۰۰ گز تھی۔ لیکن مشہور روای مقدار ہے جو حضرت ابن عباس نے بیان فرمائی۔ حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ اس کشتی کا دروازہ عرض میں تھا۔

کشتی سازی کی مدت

زید بن اسلم بیان کرتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام ۱۰۰ سال تک شجر کاری اور لکڑیاں کاٹنے میں مصروف رہے۔ پھر ۱۰۰ سال کشتی بنانے میں صرف ہوئے۔ بقول کعب احبار کشتی بنانے میں ۳۰ سال صرف ہوئے اور بعض کا قول ہے کہ ۳۰ سال تک شجر کاری کی اور ۳۰ سال تک اس کو خشک کیا اور پھر کشتی بنائی۔

اہل تورات کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو حکم دیا کہ ساگو کی لکڑی سے کشتی تیار کریں۔ اور اس کو مضبوط بنائیں اور اس کے اندر ہا ہر تار کو لپ کا لپ کر دیجئے اور اس کا طول ۸۰ گز اور چوڑائی ۵۰ ذراع اور بلندی ۳۰ ذراع رکھیں سال تک اس کو خشک کیا اور پھر کشتی بنائی۔

بنی اسرائیل کی ایک مسخ شدہ قوم

بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اور ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کی ایک قوم گم ہو گئی کچھ معلوم نہ ہو سکا کہ ان کا کیا انجام ہوا؟ بس اس مقام پر صرف چوہ نظر آتے تھے اور ان چوہوں کا یہ حال تھا کہ جب ان کے سامنے اونٹنی کا دودھ رکھا جاتا تھا تو اس کو نہیں پیتے تھے مگر جب بکری کا دودھ ان کے سامنے رکھتے تھے تو اس کو پی لیتے۔“

امام نووی فرماتے ہیں کہ چونکہ بنی اسرائیل پر اونٹ کا گوشت اور دودھ حرم تھا اور بکری کا دودھ اور گوشت حلال تھا۔ اس لئے ان چوہوں کا اونٹنی کے دودھ سے اعراض کرنا اور بکری کے دودھ کو پی لینا اس امر کی دلیل ہے کہ یہ چوہ بنی اسرائیل کی مسخ شدہ قوم تھی۔ چوہ کی ایک قسم قارمیش کہلاتی ہے۔ بیش ایک قسم کا زہر ہے ارفارمیش چوہ نہیں بلکہ چوہ کا ہم فل ایک جانور ہے یہ جنگلوں اور

باعث میں رہتا ہے اور ایک زہریلی بوئی کو کھاتا ہے یہ بوئی سم قاتل ہے جیسا کہ علامہ قزوینی نے کہا ہے اور قزوینی کے قول ہی کے مطابق جو ہے کی تیسری قسم وہ ہے جو ذات الطاق کہلاتی ہے۔ یہ وہ چوہا ہے جس کے بدن پر سفید نقطے ہوتے ہیں اور بالائی حصہ سیاہ ہوتا ہے۔ اس کا نام ذات الطاق عورت سے تشبیہ دیتے ہوئے رکھا ہے۔ ذات الطاق اس عورت کو کہتے ہیں جو دو تمیض مختلف رنگ کی اس طرح پہنے ہوئے ہو کہ کمر میں پٹی باندھ کر اوپر والا حصہ نیچے والے حصہ پر اور نیچے والا حصہ زمین پر لٹکا دیا گیا ہو۔

جو ہے کی ایک قسم فارہ المسک (مٹکی چوہا) کہلاتی ہے اور بقول جاحظ اس مٹکی چوہے کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو تبت میں پایا جاتا ہے اور اس کو ناز کی غرض سے لوگ شکار کرتے ہیں اور اس کو پکڑ کر ایک کپڑے کی پٹی سے اس کی ناف کو باندھ کر لٹکا دیا جاتا اس طرح اس کا خون ایک جگہ مجتمع ہو جاتا ہے۔ پھر اس کو ہلاک کر دیا جاتا ہے اور جب وہ مر جاتا ہے تو اس کی ناف جو کپڑے میں بندھی ہوئی ہوتی ہے کاٹ لی جاتی ہے اور اس کو ”جو“ میں دبا دیا جاتا ہے۔ کچھ عرصہ بعد وہ خون نچھو ہو کر نہایت خوشبودار مشک بن جاتا ہے۔ مٹکی چوہے کی دوسری قسم وہ ہے جو گھروں میں رہتی ہے اور وہ ایک سیاہ رنگ کی مٹکی ہوتی ہے۔ اس میں مشک نہیں ہوتا بلکہ اس میں مشک جیسی خوشبو ہوتی ہے۔ ”حَتَّى نَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَازَهَا“ کی تفسیر میں حاکم اور بیہقی نے حضرت مجاہدؒ سے نقل کیا ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہو جائیں گے اور ہر یہودی اور نصرانی اور ہر ملت کا پیروکار اسلام قبول کر لے گا اور چوہا ملی سے اور بکری بھیڑیے سے مامون ہو جائے اور چوہے تھیلے کاٹنے چھوڑ دیں اور تمام باہمی عداوتیں ختم ہو جائیں تو یہ وقت ہوگا کہ دین اسلام تمام ادیان پر غالب آجائے گا۔

شرعی حکم

”یروہوع“ کے علاوہ جملہ تمام چوہے حرام ہیں اور ان کا جھوٹا بھی مکروہ ہے۔

نسیان کے اسباب

ابن وہب نے لیث کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ ابن شہاب زہری چوہے کا جھوٹا رکھنا سبب کھانے کو مکروہ قرار دیتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ ان دونوں چیزوں سے نسیان پیدا ہوتا ہے اور شہد کثرت سے نوش فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ شہدائے ذہن میں ترقی ہوتی ہے۔ شیخ عظیم الدین سخاوی نے نسیان پیدا کرنے والا چیزوں کو ان اشعار میں جمع فرما دیا ہے۔

تَوَقَّ خَضَالًا خَوْفَ نَسْيَانٍ مَا قَضَى قِرَاءَةُ الْوَاحِ الْقُبُورِ تُدْبِمُهَا
گذشتہ باتوں کو بھول جانے کے خوف سے تو چند فصلتوں سے احتراز کرنا اول قبروں کے کتبوں کو بار بار اور لگانا پڑھنا۔
وَإِكْلَاكُ لِلتَّقَاكِ مَا كَانَ خَامِضًا وَكُلُّبَرَةٌ خَضِرَاءَ فِيهَا سُومُهَا
اور ترش سبب کھانے سے احتراز کرنا اور ہر ادھیا جبکہ اس میں تیز خوشبو ہو۔

كَذَا الْمَشْيُ مَا بَيْنَ الْقَطَارِ وَمَشِيكَ الْقَفَا وَمِنْهَا الْهَمُّ وَهُوَ عَظِيمُهَا
اسی طرح قطار کے درمیان چلنا اور نشانات قدم پر چلنا اور اسباب نسیان میں سب سے بڑا سبب غم ہے۔
وَمِنْ ذَاكَ هَوْلُ الْمَرْءِ فِي الْمَاءِ زَاكِدًا كَذَا لَكِ نَبَذَ الْقَمَلِ لَسْتُ تَقِيمُهَا
ان اسباب نسیان میں شہرے ہوئے پانی میں پیٹاب کرنا بھی ہے اسی طرح جوں پکڑ کر زندہ چھوڑ دینا بھی باعث نسیان ہے۔
وَلَا تَنْتَظِرُ الْمُضْلُوبَ فِي حَالِ صَلْبِهِ وَإِكْلَاكُ مَوَزِ الْقَارِ وَهُوَ تَجْمِيمُهَا
اور نہ ہی ٹوٹولی پر لٹکے ہوئے شخص کو دیکھنا اور چوہے کا جھوٹا کھانا نسیان کا سب سے قوی سبب ہے۔

مسئلہ:- امام بخاری نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے:- "حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ گھی میں ایک چوہا گر کر مر گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ چوہا اور اس کے آس پاس کے گھی کو پھینک دو اور بقیہ گھی استعمال کر لو۔"

یہ روایت حدیث کی متعدد کتب میں مختلف الفاظ سے مروی ہے اور سب روایات کی روشنی میں تمام علماء کا متفقہ فیصلہ یہ ہے کہ اگر جیسے ہوئے گھی میں چوہا کوئی مردار گر جائے تو اس مردار اور اس کے آس پاس کے گھی کو پھینک دیا جائے اور بقیہ کو استعمال کر لیا جائے۔ اگر سیال بننے والی چیز مثلاً سرکہ روغن زیتون، کھلا ہوا گھی، دودھ اور شہد وغیرہ میں کوئی مردار اگر گر کر مر جائے تو بالاتفاق ان کا کھانا ناجائز ہے۔ البتہ اس ناپاک گھی یا تیل کو چراغ میں استعمال کرنے کے بارے میں مشہور یہی ہے کہ جائز ہے۔ اگرچہ بعض لوگ "والسُرُجُ جُزْءٌ فَالْهَجْرُ" کی روشنی میں عدم جواز کے قائل ہیں۔ نیز جواز کا یہ فتویٰ مساجد کے علاوہ دیگر مقامات کے لئے ہے۔ مساجد میں اس ناپاک تیل یا گھی کو چراغ میں استعمال کرنا درست نہیں۔ اس تیل کو کشتی میں لگانا اور کپڑے وغیرہ دھونے کا صابن بنانا بھی جائز ہے۔ اس کی فروخت ناجائز ہے۔ مگر امام ابو حنیفہؒ اور لیث کی رائے یہ ہے کہ اس ناپاک تیل کو ناپاکی کا اظہار کرنے کے بعد فروخت کرنا جائز ہے۔ اہل ظاہر کا خیال یہ ہے کہ ناپاک گھی کا استعمال اور فروخت دونوں جائز ہیں۔ البتہ تیل اور دیگر چیزیں اس حرمت میں شامل نہیں کیونکہ حدیث میں صرف گھی کے بارے میں نہیں وارد ہوئی ہے نہ کہ دیگر اشیاء کے بارے میں۔

ضرب الامثال

اہل عرب کہتے ہیں کہ **هُوَ الصُّمُّ مِنْ فَاوَةِ فُلَاں** چوہے سے زیادہ چور ہے اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں: **اَتَخَسَّبُ مِنْ فَاوَةِ فُلَاں** چوہے سے زیادہ کمائی کرنے والا ہے (چوہا ہر کارآمد اور بے کار چیز چراتیٹا ہے اگرچہ اسے اس کی ضرورت بھی نہ ہو۔)

طبی خواص

عین الخواص میں مذکور ہے کہ چوہے کا سر کتان کے کپڑے میں لپیٹ کر ایسے شخص کے سر پر لگا دیا جائے جو شدید درد سر میں مبتلا ہو تو اس کا درد اُٹل ہو جائے گا، نیز یہ عمل مرگی کے لئے بھی ناخف ہے۔

چوہوں کو ختم کرنے اور بھگانے کا طریقہ

اگر آٹے میں کیوتر کی بیٹ ملا کر چوہے یا کسی اور جانور کو کھلا دی جائے تو وہ فوراً مر جائے گا۔ اگر پیاز کوٹ کر چوہے کے بل کے منہ پر رکھ دی جائے تو جو چوہا اس کو سونگھے گا وہ فوراً مر جائے گا۔ اگر بھیڑیے یا کتے کے پاخانہ کی گھر میں دھونی دیدی جائے تو اس گھر سے تمام چوہے بھاگ جائیں گے۔ اگر چوہے کے بل کے منہ پر "دقنی" (ایک کڑوی گھاس) کا پتہ گلقد میں ملا کر رکھ دیا جائے تو وہاں چوہے باقی نہ رہیں گے۔ اور اگر اونٹ کی چنڈی کی ہڈی کو باریک کوٹ کر پانی میں مل کر لی جائے اور وہ پانی چوہوں کے بلوں میں ڈال دیا جائے تو سب چوہے مر جائیں گے۔ اگر چوہے کو پکڑ کر اور اس کی دم کاٹ کر گھر کے بیچ میں دبا دی جائے تو جب تک وہ دم دبلی رہے گی اس گھر میں چوہے نہیں آئیں گے۔ اگر زیرہ بادام اور نظرون (بوروہ ارنی) کی دھونی چوہوں کے بلوں کے پاس دیدی جائے تو فوراً سب چوہے مر جائیں گے۔

اگر کالے خمر کے سم کی گھر میں دھونی دیدی جائے تو تمام چوہے وہاں سے بھاگ جائیں گے۔ "سم الغار" ایک قسم کی مہلک مٹی ہے جس کو اہل عراق خراسان سے لاتے ہیں اور یہ چاندی کی دکانوں میں ملتی ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں سفید اور زرد اگر اس مٹی کو آنے میں ملا

کر گھر میں ڈال دیں تو جو چوہا اس کو کھالے گا وہ فوراً مر جائے گا اور اس مرے ہوئے چوہے کو جو بھی زندہ چوہا سونگھ لے گا وہ بھی مر جائے گا۔

تحریر مٹانے اور دھبے صاف کرنے کا طریقہ

وہ مٹی جو چلی ہوئی پہلے رنگ کی ہوتی ہے جس کو محو رتس حمام میں استعمال کرتی ہیں اس مٹی کو خوب باریک پیس کر کاغذ پر جہاں دھبہ ہو گا دی جائے اور ایک دن اور ایک رات کسی وزنی چیز سے دبا دیا جائے تو نشانات (دھبے) بالکل ختم ہو جائیں گے۔ یہ عمل عجیب تاثیر کا مالک ہے اور آزمودہ ہے۔

تعبیر

چوہے کی تعبیر فاسقہ عورت ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فاسق میں شمار کیا ہے۔ کبھی اس کی تعبیر لود کرنے والی ملعون یہودی عورت سے دی جاتی ہے یا فاسق یہودی مرد سے اور کبھی چور نقب زن سے اس کی تعبیر مراد ہوتی ہے۔ کبھی چوہے سے رزق کی فراوانی مراد ہوتی ہے۔ لہذا جو شخص خواب میں اپنے گھر میں چوہے دیکھے تو اس کا رزق بڑھ جائے گا۔ کیونکہ چوہے اسی گھر میں رہتے ہیں جس گھر میں رزق ہو۔ اور جو شخص خواب میں یہ دیکھے چوہے اس کے گھر سے نکل گئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کے گھر سے خیر و برکت رخصت ہو جائے گی۔

اگر کوئی شخص خواب میں چوہے کا مالک بن جائے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ کسی خادم کا مالک بنے گا۔ کیونکہ یہ چوہے وہی کھاتے ہیں جو چیز صاحب خانہ استعمال کرتا ہے۔ اسی طرح خادم بھی وہی کھاتا ہے جو مخدوم کھاتا ہے۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے گھر میں چوہے کھیل رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس سال اس کو خوشحالی نصیب ہوگی۔ کیونکہ کھیل کود انسان آسودگی میں ہی کرتا ہے۔ کالا اور سفید چوہا دن اور رات کی علامت ہے۔ لہذا جو شخص کالے اور سفید چوہے کو آتے جاتے دیکھے یہ اس بات کی علامت ہے کہ اس کی زندگی طویل ہے اور یہ بہت سے لیل و نہار دیکھے گا۔ اگر کوئی شخص یہ دیکھے کہ چوہا اس کے کپڑے کاٹ رہا ہے تو اس کی عمر کے گزر جانے کی دلیل ہے اور اگر چوہے کو گھر میں سوراخ کرتے ہوئے دیکھے تو اس سے نقب زن چور مراد ہے اس لئے اس سے حفاظت کی تدبیر اختیار کرنی چاہیے۔ واللہ اعلم

الْفَاشِيَّةُ

(موشی) جیسے اونٹ گائے بھینس اور بکریاں وغیرہ۔ ان کو قاشیہ اس لئے کہتے ہیں کہ قاشیہ کے معنی منتشر ہونے والی چیزیں ہیں اور یہ بھی جنگلوں اور میدانوں میں پھیلی رہتی ہیں۔

حدیث میں موشی کا ذکر:

مسلم اور ابوداؤد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:-

”کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنے موشیوں کو اور بچوں کو کھلاست چھوڑ دو جب سورج غروب ہو جائے یہاں تک کہ نہ عشاء ختم ہو جائے۔“

اور ابوداؤد کی روایت میں یہ بھی ہے کہ شیاطین غروب آفتاب کے وقت چھوڑے جاتے ہیں۔“

نمٹ سے مراد تاریکی اور ظلمت ہے۔ اور بعض نے اس کی تفسیر رات کی تاریکی کے اولین حصہ کی آمد سے کی ہے ایک دوسری حدیث میں ہے کہ جب رات ہو جائے تو اپنے جانوروں کو بانٹ دو۔

الْفَاعُوسُ

(سانپ) کلام عرب میں ایسے کلمہ جو فاعول کے وزن پر ہوں اور ان کے آخر میں س ہو صرف چند ہیں جیسے ”فَاعُوسُ“ (سانپ) ”بَابُوسُ“ (شیر خوار بچہ) ”رَامُوسُ“ (قبر) ”فَامُوسُ“ (وسط سمندر) ”قَابُوسُ“ (خوبصورت) ”عَابُوسُ“ (ایک جانور جس سے لوگ بدگالی لیتے ہیں) ”فَاوُوسُ“ (چٹل خور) ”جَامُوسُ“ (بھینس) ”جَارُوسُ“ (بہت کھانے والا) ”کَابُوسُ“ (ایک بیماری کا نام ہے جس میں آدمی کو بحالت نیند ایسا مفلوم ہوتا ہے کہ کسی چیز نے اس کو دبا رکھا ہے اور یہ مرگی کا مقدمہ ہے) ”جَامُوسُ“ (شر کے راز کا مالک) ”نَامُوسُ“ (خیر کار اڑواں)۔

”ناموس“ کا سمجھنا کی روایت میں ذکر منقول ہے کہ درتہ بن نوفل سے فرمایا کہ یہ وہی ناموس (جبریل فرشتہ) ہے جو موسیٰ ابن عمران کے پاس آیا تھا۔ نودی اور دیگر محدثین کا قول ہے کہ تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ اس جگہ ناموس سے حضرت جبریل مراد ہیں۔ حضرت جبریل کو ناموس کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو وحی کے کام کے لئے مخصوص فرمایا ہے۔

الْفَحْلُ

(سانپ) جن جانوروں کے کھر ہوتے ہیں مثلاً گائے، بھینس، بکری، بھن اور جن جانوروں کے سم ہوتے ہیں جیسے گدھا، گھوڑا، ٹیگر اور جن جانوروں کے گدی ہوتی ہے جیسے ہاتھی اور اونٹ تو ان سب جانوروں کے نر کو عربی میں فحل کہتے ہیں۔ اس کی جمع الفحل، فحول، فحال اور فلالہ آتی ہے۔ بخاری میں مذکور ہے کہ سلف گھوڑیوں کے مقابلہ میں گھوڑوں کو زیادہ پسند فرمایا کرتے تھے کیونکہ گھوڑا زیادہ جری اور تیز رفتار ہوتا ہے۔

حدیث میں فحل کر ذکر:

حافظ ابو نعیم نے غیلان کے حوالے سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ:-

”ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سفر پر نکلے۔ راستہ میں ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو عجیب معجزہ دیکھا وہ یہ ہے ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرا ایک باغیچہ ہے جو میری اور میرے اہل و عیال کی گزراوقات کا ذریعہ ہے اس باغ میں میرے دونوں اونٹ ہیں جن کو میں رہت میں چلاتا تھا اب وہ دونوں (فحلان) نہ مجھے اپنے پاس آنے دیتے ہیں اور نہ ہم کو باغ میں کھیند دیتے ہیں یہ سن کر آپ اٹھے اور باغ کے پاس پہنچے اور باغ والے سے کہا دروازہ کھولو وہ کہنے لگا کہ ان کا معاملہ بڑا سنگین ہے (یعنی دروازہ کھولنے میں خطرہ ہے) آپ نے فرمایا نہیں تم دروازہ کھولو۔ جوں ہی اس شخص نے دروازہ کھولنا شروع کیا دونوں (فحل) اونٹ دوڑتے اور ہڑبڑاتے ہوئے دروازہ کے قریب آ گئے جب دروازہ کھلا اور ان کی نظر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑی تو دونوں فوراً بیٹھ گئے اور آپ کو سجدہ کیا۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کا سر پکڑ کر باغ والے کے حوالے کرتے ہوئے فرمایا کہ لو ان سے کام لو اور ان کو عمدہ چارہ دیا

کرو۔ یہ معجزہ دیکھ کر صحابہؓ نے عرض کیا کہ حضور! آپ کو چوبائے سجدہ کرتے ہیں، آپ ہم کو کیوں اجازت نہیں فرماتے کہ ہم آپ کو سجدہ کریں۔ آپ نے فرمایا کہ سجدہ کرنا سوائے ”اللہ تعالیٰ“ کے اور کسی کو جائز نہیں ہے۔ اگر میں غیر اللہ کے سجدہ کی اجازت دیتا تو یہی کو اس کا حکم دیتا کہ وہ شوہر کر سجدہ کرے۔“

مذکورہ بالا حدیث کو طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

حافظ دہمائی نے ”کتاب النخیل“ میں مردہ الباری سے نقل کیا ہے کہ میرے گھوڑیاں تھیں اور ان میں ایک قتل تھا جس کو میں نے بیس ہزار درہم میں خریدا تھا ایک دن میرے اس قتل (گھوڑے) کی ایک آنکھ ایک دیہاتی نے پھوڑ دی۔ میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور اس واقعہ کے بارے میں شکایت کی۔ آپ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو لکھا کہ اس دیہاتی کو کہو کہ یا تو وہ بیس ہزار درہم دے کر گھوڑا لے لے یا گھوڑے کی چوتھائی قیمت بطور تادان ادا کرے۔ چنانچہ جب اس دیہاتی کو بلا کر حضرت سعدؓ نے مطالبہ کیا تو اس نے کہا میں قتل (زنگھوڑے) کو کیا کروں گا اور چوتھائی بطور تادان ادا کر دی۔

مسئلہ حرمت و رضاعت کا

امام شافعی علیہ الرحمہ نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے نقل کیا ہے (یعنی لبن قتل باعث حرمت نہیں ہے) آپ کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ دودھ پینے والے بچے اور دودھ پلانے والی عورت، کے شوہر کے درمیان رضاعت ثابت نہیں ہوتی بلکہ حرمت کا تعلق صرف مرضعہ کے اقارب سے ہوتا ہے۔ عبداللہ بن عمرؓ کا قول بھی یہی ہے اور اسی کو داؤد و اسم عبدالرحمن ابن جت الشافعی نے اختیار کیا ہے۔ لیکن فقہاء سب ائمہ اور دیگر علماء امت کا مسلک یہ ہے کہ حرمت و رضاعت دودھ پینے والے بچے اور مرضعہ اور مرضعہ کے شوہر جس سے عورت کا دودھ پتا ہے کے درمیان ثابت ہوتی ہے۔ پس مرضعہ عورت اس بچے کی ماں اور اس کا شوہر اس بچے کا باپ بن جاتا ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اصح ابن ابی قیس کے واقعہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ تمام رشتے جو نسب سے حرام ہو جاتے ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہو جاتے ہیں۔“

حرمت رضاعت کے ثبوت کے لئے دو شرطیں ہیں۔ اول یہ کہ دودھ پینے کا محقق دو سال مکمل ہونے سے قبل ہو۔ کیونکہ قرآن نے مدت رضاعت دو سال بیان کی ہے۔ ارشاد باری ہے:-

”وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ (البقرة)“

(پلا اور مائیں اپنے بچوں کو پورے دو سال دودھ پلائیں)

اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

”حرمت رضاعت کا ثبوت نہیں ہوتا مگر اس صورت میں کہ وہ رضاعت آنٹوں کو کھولے اور ایک روایت میں ہے رضاعت صرف وہی مستبر ہے جو ہڈیوں اور گوشت کی نشوونما کا سبب بنے۔“

اور ظاہر بات ہے کہ یہ کیفیت صرف بچپن میں ہوتی ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ نے مدت رضاعت ۳۰ ماہ قرار دی ہے ”وَحَوْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ (اور بچے کے مدت حمل اور مدت رضاعت ۳۰ ماہ ہیں)۔

حرمت رضاعت کے ثبوت کے لئے دوسری شرط یہ ہے کہ بچہ نے دودھ کم از کم پانچ بار متفرق اوقات میں پیا اور ہر بار سیراب ہو کر

پیا ہو۔ حضرت عائشہؓ اور عبداللہ بن الزہر سے بھی منقول ہے۔ امام مالکؒ نے اسی کو اپنایا۔ مگر اہل علم کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ تموڑا چٹا بھی اسی طرح حرمت و رضاعت کا سبب ہے۔ جس طرح زیادہ چٹا گویا مطلق چٹا باعث حرمت ہے ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے بھی منقول ہے۔ سعید بن مسیبؒ ثوریؒ امام مالکؒ (ایک روایت کے مطابق) اور ائمتہ عبداللہ بن مبارکؒ اور امام ابوحنیفہؒ وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اس مسئلہ کی مزید تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے۔ امام احمدؒ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے:-

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں اپنی امت کے بارے میں صرف دودھ سے اندیشہ رکھتا ہوں کیونکہ شیطان دودھ کے جھاگ اور رخنوں کے درمیان ہوتا ہے۔“

حقید بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:-

”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں دودھ واسلے ہلاک ہوں گے۔ لوگوں نے آپ سے سوال کیا کہ ان سے کون لوگ مراد ہیں؟ تو آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ ایسے لوگ مراد ہیں جو دودھ کو پسند کرتے ہیں اور دودھ کی تلاش میں جماعت سے نکل جاتے ہیں اور جمعہ کو ترک کر دیتے ہیں۔“

حربی کہتے ہیں کہ میرے خیال میں جماعت سے نکلنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ دودھ کی تلاش میں چڑاگا ہوں اور جنگلوں کی طرف نکل جاتے ہیں اور شہروں اور جماعت کی نمازوں سے دور ہو جاتے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اس حدیث کا مصداق وہ لوگ ہیں جنہوں نے نمازوں کو ضائع کر دیا اور خواہشات کی تکمیل میں پھنس گئے۔

رائڈ کی جنتی کی اجرت کا حکم

صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے مروی ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن عصب الفضل“ (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عصب الفضل کی ممانعت فرمائی ہے) عصب فضل کی مشہور تفسیر سائڈوں کی لڑائی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ عصب سے مراد براۓ کاپانی (مادہ منویہ) ہے۔

ضرب الامثال

عسکری کہتے ہیں کہ سب سے عمدہ کہادت عرب کا یہ قول ہے ”ذالک الفحل لا یفد ع انفسہ“ (یہ زاپٹی ناک نہیں رگڑے گا) در قد بن نوفل نے بھی مثال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بیان کی تھی۔ جب آپؐ نے حضرت خدیجہ کو نکاح کا پیغام دیا تھا۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ یہ مثال ابوسفیانؓ نے بیان کی تھی جب آپؐ نے ابوسفیانؓ کی بیٹی ام حبیبہ کو نکاح کا پیغام دیا تھا۔ اگر کسی شخص نے کسی کا فضل (بکرا) چھین لیا پھر اس سے اپنی بکری کو گاجن کرالیا تو بکری کے پیٹ سے پیدہ ہونے والا بچہ عاصب کے لئے ہوگا اور بکرے والے کو کچھ نہیں ملے گا البتہ اگر بکرے کا نقصان ہوا تو اس کا تاوان عاصب کو ادا کرنا پڑے گا اور اگر کسی آدمی نے کسی کی بکری چھین لی اور اپنے بکرے سے اس کو گاجن کرادیا تو ہونے والا بچہ بکری والے کو ملے گا۔

کچھ دودھ کے متعلق

بقول یونس دودھ کی جملہ اقسام معتدل ہیں۔ امام رازنیؒ فرماتے ہیں کہ مٹھا دودھ گرم ہوتا ہے اور بہترین دودھ جوان بھینروں کا ہوتا ہے۔ یہ مینہ اور پھیر دے کو فائدہ دیتا ہے لیکن بخار والوں کو مضر ہے۔ اس کے پینے سے عمدہ غذائیت ہے اور یہ معتدل مزاج والوں اور بچوں کو موافق آتا ہے۔ اس کے استعمال کا بہترین وقت موسم رقیق ہے۔ ترش دودھ یعنی دہی سرد تر ہے اور بہترین دہی وہ ہے جو بالائی دار ہو۔

اس کے پینے سے پیاس میں تسکین ہوتی ہے۔ لیکن دانتوں اور مسوڑھوں کو نقصان دیتی ہے اس کو کھسا کر اگر شہد کے پانی سے کلی کر لی جائے تو اس کی معرت دور ہو جاتی ہے۔ دعی کے استعمال کا بہترین وقت موسم گرما ہے۔ بچہ پیدا ہونے کے چالیس روز بعد جانور کا دودھ بلا ضرر قابل استعمال ہوتا ہے۔

دوسری چیزوں کے اختلاط سے دودھ کی خاصیت بدل جاتی ہے۔ چنانچہ جب دودھ میں گیہوں اور چاول ڈال کر پکایا جائے تو گرم مزاج والوں کے لئے موافق ہے۔ نیز کمسن نکالا ہوا دودھ جس کو عربی میں "دوع" کہتے ہیں گرم مزاج والوں کے لئے مفید ہے۔ وہ دودھ جس کی خلقت پھونک مار کر دور کر دی گئی ہو اس کو بچپن کے ہر اد استعمال کرنے سے ترخاش کو قائم ہوتا ہے۔ گدھی کا دودھ سل اور دق کے لئے مفید ہے۔ گا بھن گدھی کا دودھ اگر اس کے پیشاب میں ملا کر استعمال کیا جائے تو استقاء کے لئے مفید ہے۔ گدھی کے دودھ کے دعی بھی ٹھنڈی ہوتی ہے۔ یہ طبیعت میں اسماک خلط غلیظہ سے اور گردے میں پھری پیدا کرتی ہے۔

تعبیر

خواب میں دودھ دیکھنا فطرت اسلام کی علامت ہے اور اس سے مالِ طلال مراد ہے جو بغیر مشقت کے حاصل ہو۔ ترش دودھ یعنی دعی کا خواب میں دیکھنا مالِ حرام کی علامت ہے۔ بوجہ چکنائی کے کھل جانے اور ترشی آجانے کی وجہ سے بکری کے دودھ کی تعبیر شریف مال ہے۔ گائے کا دودھ غنی کی علامت ہے۔ گھوڑی کے دودھ کی تعبیر ثناء حسن ہے۔ لومڑی کا دودھ شفاء پر مال ہے۔

نخری کے دودھ کی تعبیر تنگی سے دی جاتی ہے جبکہ چیتے (مادہ چیتا) کے دودھ کی تعبیر غالب آجانے والا دشمن ہے۔ شیرنی کے دودھ کی تعبیر ایسے مال سے ہے جو بادشاہ سے حاصل ہو۔ حمار وحشی کے دودھ سے دین میں شک مراد ہوتا ہے۔ خنزیر کے دودھ سے فتور عقل اور مالی خسار مراد ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص خواب میں خنزیر کا دودھ پی لے تو اس کو مال کثیر ملنے کی امید ہے مگر ساتھ ہی فتور عقل کا اندیشہ ہے۔ عورت کا دودھ پینے سے مال کی زیادتی مراد ہوتی ہے لیکن خواب میں اس کو پینے والے قابلِ تعریف نہیں کیونکہ یہ ایک ناپسندیدہ بیماری کی علامت ہے۔

علامہ ابن سیرین فرماتے ہیں کہ میں نہ راضع کو اچھا سمجھتا ہوں اور نہ راضع کو۔ اگر خواب میں کسی نے عورت کا دودھ پی لیا تو اس کو بیماری سے شفاء ہو جائے گی۔ اور جس نے دودھ کو گرا دیا تو گویا اس نے اپنا دین ضائع کر دیا۔ اگر کوئی شخص خواب میں زمین سے دودھ نکلتا ہوادیکھے تو یہ ظہور فتنہ کی علامت ہے۔ چنانچہ جس قدر دودھ زمین سے نکلتے ہوئے دیکھتا ہے وہی خون ریزی ہوگی۔

کتنے بلی اور بھیڑوں کا دودھ خواب میں دیکھنا خوف یا بیماری کی علامت اور بقول بعض بھیڑیوں کے دودھ کی تعبیر بادشاہ سے ملنے والا مال ہے یا قوم کی سربراہی کی علامت ہے۔ اور حشرات الارض کا دودھ جو شخص پی لے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ اپنے دشمنوں سے مصالحت کرے گا۔ واللہ اعلم

الْفَرَاءُ

(حمار وحشی) اس کی جمع فراء "آتی ہے جیسے جبل" کی جمع جبال "آتی ہے۔

کہاوت اور حدیث میں اس کا تذکرہ

عرب میں ایک کہاوت مشہور ہے "كُلُّ الضَّيْدِ لِيْ جَوْفَ الْفَرَاءِ" (ہر ایک قسم کا شکار حمار وحشی کے پیٹ میں موجود ہے) (رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مثال ابوسفیان بن حارث یا ابوسفیان بن حرب کے لئے استعمال فرمائی تھی۔ سبکی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ حضور نے یہ مثال ابوسفیان بن حرب کے لئے اس کو اسلام کی جانب مائل کرنے کے لئے استعمال فرمائی تھی اور اس کا واقعہ یہ ہوا کہ ابوسفیان بن حرب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کے لئے اجازت چاہی مگر کچھ دیر تک آپ نے اس کو اپنے پاس نہیں بلایا اور پھر اجازت مرحمت فرمائی۔ جب وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو کہا کہ جتنی دیر میں آپ وادی کی کنگریوں کو اجازت دیتے اتنی دیر میں آپ نے مجھے اجازت دی۔ آپ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا ”يَا اَبَسُفْنَانُ اَلَيْسَ كَمَا بَقِيتُ لَكَ كُلُّ الصَّنِيدِ فِيْ جَنُوْبِ الْفَرَاةِ“ (کہ اے ابوسفیان تو ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا گیا ہے کہ ”کُلُّ الصَّنِيدِ فِيْ جَنُوْبِ الْفَرَاةِ“۔

اس کا مطلب یہ تھا کہ اگر تم رکے رہے تو تمہاری وجہ سے دوسرے لوگ بھی رکے رہے۔ یہ جملہ آپ نے ابوسفیان کی تالیف قلب کے لئے فرمایا تھا۔ سبکی نے یہ فتح کہہ کر کلام کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اصح قول کے مطابق آپ نے یہ مثال ابوسفیان بن حرب کے لئے استعمال فرمائی تھی۔ ابوسفیان بن الحارث حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی ہیں۔ دونوں نے حضرت علیہ السلام سے یہ رضی اللہ عنہما کا دودھ پیا ہے۔ بعثت سے پہلے ابوسفیان بن حرب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بے پناہ محبت رکھتے تھے اور ایک گھڑی بھی آپ سے جدا نہیں ہوتے تھے مگر جب آپ نے نبوت کا اعلان فرمایا اور تبلیغ اسلام کا کام شروع فرمایا تو ابوسفیان غیر سے بدتر ہو گیا اور آپ کی ہجو کرنے لگا لیکن پھر جب مسلمان ہو گئے تو عداوت پھر گزشتہ محبت میں تبدیل ہو گئی حتیٰ کہ آپ کا دیدار کئے بغیر چین و سکون نہ ملتا۔

اس کہادت کا پس منظر

اس کہادت کا پس منظر یہ ہے کہ ایک ہار ایک جماعت شکار کے لئے مگنی ان میں سے ایک شخص نے ہرن اور دوسرے نے خرگوش کا شکار کیا اور ایک تیسرے شخص نے سمار وحشی کا شکار کیا۔ پس جنہوں نے ہرن اور خرگوش کا شکار کیا وہ اپنے شکار پر ناز کرتے ہوئے سمار وحشی کا شکار کرنے والے کو طعنہ دینے لگے کہ میاں نے کیا مارا ہے جنگلی گدھا۔ اس پر اس شخص نے کہا ”كُلُّ الصَّنِيدِ فِيْ جَنُوْبِ الْفَرَاةِ“ یعنی جو شکار میں نے کیا ہے وہ باعتبار ذوقی لحم اس قدر بڑا ہے کہ تم دونوں کا شکار اس کے پیٹ میں سما جائے۔ چنانچہ اسی وقت سے یہ شکار جاری ہو گئی اور ہر اس چیز کے لئے استعمال ہونے لگی جو دوسری چیزوں کو شامل اور حاوی ہو۔

الْفَرَاةُ

(پروانہ) یہ پھر کے مشابہ ایک اُڑنے والا کبوتر ہے۔ اس کا واحد ”فراشہ“ آتا ہے۔ یہ شمع کے ارد گرد چکر لگاتا ہے چونکہ اس کی بھائی ضعیف ہے اس لئے یہ دن کی روشنی کا طلب گار ہوتا ہے چنانچہ جب رات ہو جاتی ہے اور اس کو چراغ کی جلی جلتی ہوئی نظر آتی ہے تو یہ سمجھتا ہے کہ میں اندھیری کو فھڑی میں ہوں اور چراغ اس اندھیری کو فھڑی سے نکلنے کا سوراخ ہے۔ لہذا یہ برابر روشنی کا طلب میں سرگرداں رہتا ہے اور آگ میں گر جاتا ہے اور اگر یہ اس جگہ سے جہاں چراغ جل رہا ہے باہر چلا جاتا ہے اور تاریکی دیکھتا ہے تو یہ سمجھتا ہے کہ وہ باہر نکلنے کا سوراخ اس کو ہاتھ نہیں آیا اور بسبب قلت چٹائی اس کی اس تک رسائی نہیں ہوئی۔ اسی طرح یہ ہار بار شمع کی روشنی میں آتا جاتا ہے یہاں تک کہ جل کر ختم ہو جاتا ہے۔

انسان پروانہ سے زیادہ نادان ہے

حجۃ الاسلام امام غزالی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اے مخاطب! شاید تو یہ سمجھ رہا ہے کہ پروانہ کی ہلاکت اس کی قلت فہم اور جہالت کی

وجہ سے ہوتی ہے مگر تیرا یہ گمان غلط ہے۔ پھر فرمایا کہ تجھے یاد رکھنا چاہیے کہ انسان کا جہل پروانہ کے جہل سے بڑھ کر ہے بلکہ انسان جس صورت سے شہوات پر پڑتا ہے اور ان میں منہمک ہو جاتا ہے وہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو پروانہ کو پیش آتی ہے۔ کیونکہ پروانہ تو شمع کا طواف کرتے کرتے اس میں جل کر ہمیشہ کے لئے ختم ہو جاتا ہے۔ کاش انسان کا جہل بھی ایسا ہی ہوتا جیسا کہ پروانہ کا۔ کیونکہ پروانہ تو ظاہری روشنی پر فریضہ ہو کر فی الحال ختم ہو جاتا ہے لیکن انسان کو اپنے معاصی کا صلہ ابد الابد تک یا ایک مدت تک بھگتنا پڑے گا اور دوزخ کی آگ میں جلا پڑے گا۔ سی وجہ سے حضور ارشاد فرمایا کرتے تھے:

مہمل بن یسوت نے پروانہ سے تشبیہ دیتے ہوئے کیا خوب اشعار کہتے ہیں۔

جَلَّتْ مَعَايِنُهُ عَنْ كُلِّ تَشْبِيهِ . وَجَلَّ عَنْ وَاصِفٍ لِي الْحُسْنِ يُحْكِيهِ

اس کے یعنی محبوب کے محاسن ہر قسم کی تشبیہ سے اعلیٰ اور برتر ہیں اور ہر تعریف حسن کرنے والے کی تعریف سے بالاتر اس کا حسن

ہے۔

أَنْظُرُ إِلَى حُسْنِهِ وَاسْتَفْهِ عَنْ صِفَتِهِ . مُبْتَحَانَ خَالِقِهِ مُبْتَحَانَ بَارِيهِ

اس کے حسن کی طرف نگاہ کر اور میرے تعریف سے بے نیاز ہو جا (یعنی اس کا حسن دیکھنے کے بعد تجھے خود اعزاز ہو جائے گا) اور

تجھے اس کا حسن دیکھ کر کہتا پڑے گا کہ پاک اور بے عیب ہے وہ ذات جو اس کی خالق ہے۔

النَّوْجُسُ الْفَضُّ وَالْوَرْدُ الْجَنِّي لَهُ . وَالْأَفْحَوَانُ النَّصِيرُ الْفَضُّ لِي فِيهِ

اس کی آنکھ زکس اور اس کے رخسار گلاب ہیں۔

دَعَا بِالْعَاطِطِ قَلْبِي إِلَى عَطِيئِي . فَجَاءَهُ مُسْرِعًا طَوْعًا يَلْبِيهِ

اس نے آنکھ کے اشارے سے میرے دل کو میری ہلاکت کی طرف بلایا۔ چنانچہ میں خوشی خوشی لبیک کہتے ہوئے دوڑتا ہوا چلا آیا۔

مِثْلُ الْفَوَاضِي تَأْتِي إِذَا تَوَرَّى لَهَا . إِلَى السَّوَاكِ فَتَلْقَى نَفْسَهَا فِيهِ

جس طرح پروانہ چراغ کی لوکی طرف دوڑتا ہے اور گر جاتا ہے۔

عون الدین گنجی نے بھی اسی مضمون کے دو شعر کہے ہیں۔

لَهَيْبُ الْخَلْدِ جَمِينٌ بَدَا لِيَطْرُقُ لِي . هُوَ قَلْبِي عَلَيْهِ كَالْفَرَّاشِ

محبوب کی رخساروں کی لپٹ یعنی سرخی جب میری آنکھوں کے سامنے ظاہر ہوئی تو میرا دل پروانہ کی طرح اس کی طرف متوجہ ہوا۔

فَأَحْرَقَهُ لِقَارٌ عَلَيْهِ خَالَا . وَهَذَا أَلْوُ الدُّخَانِ عَلَى الْخَوَاشِي

اس کی سرخی (جوش شعلہ نار تھی) نے میرے دل کو جلا دیا اور وہ جل کر اس کے رخسار کا قائل بن گیا اور یہ دیکھ کر اس کے اوپر دھوئیں

کا اثر (یعنی بالوں کا رواں)۔

حدیث و قرآن میں پروانہ کا ذکر:

اللہ رب العزت کا ارشاد گرامی ہے "يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ" (جس دن کہ لوگ ٹکڑے ہوئے پروانوں کے

مثل ہو جائیں گے)۔

اس آیت شریفہ میں اللہ تعالیٰ نے اہل قیامت کو منتشر پروانوں سے تشبیہ دی ہے کیونکہ قیامت کے روز اپنی کثرت انتشار وضع

اور ذلت کے سبب داعی کی طرف ہر طرف سے اس طرح دوڑ کر آئیں گے جس طرح پروانے شمع کی طرف دوڑتے ہیں۔
امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ:-

”میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تمہارے مقابلہ میں میری مثال اس شخص جیسی ہے کہ جس نے آگ جلائی اور اس پر پروانے اور بھگتے آنے شروع ہوئے وہ شخص ان کو اس آگ میں کرنے سے روک رہا ہے مگر وہ ہیں کہ گرتے جاتے ہیں۔ اسی طرح میں بھی تمہاری ازار پکڑ کر تم کو آگ میں کرنے سے روک رہا ہوں مگر تم ہو کہ میرے ہاتھوں سے چھوٹے جا رہے ہو۔“
سونے کے پروانے

امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کرائی گئی تو آپ سدرۃ المنتہی پر پہنچے۔ یہ سدرۃ المنتہی چھٹے آسمان پر ہے اور زمین سے جو چیزیں اوپر پہنچائی جاتی ہیں وہ وہاں پر لے لی جاتی ہیں اس طرح اوپر سے جو احکام نازل ہوتے ہیں وہ اس پر پہنچا دیئے جاتے ہیں اور یہاں سے فرشتے لے لیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ”إِنَّهُنَّ هُنَّ السِّلْسِلَةُ مَنَاهِشِي“ (جب سدرہ (پہری کا درخت) کوڑا حانپ لیا جس چیز نے ڈھانچا) عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ ڈھانچے والی چیز سونے کے پروانے تھے۔

تمن جھوٹ جو جائز ہیں

یعنی نے ”شعب الایمان“ میں نو اس بن سمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل کی ہے:-
”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کیا بات ہے کہ میں تم کو کذب میں اس طرح گرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں جس طرح پروانے آگ میں گرتے ہیں (سن لو) ہر ایک جھوٹ لکھا جاتا ہے سوائے اس جھوٹ کے جو لڑائی میں دشمن کو دھوکہ دینے کے لئے بولا جائے اور وہ جھوٹ جو دو شخصوں میں صلح کی خاطر بولا جائے اور وہ جھوٹ جو شوہر اپنی بیوی کو خوش کرنے کے لئے بولے۔“

پروانے کا شرعی حکم

ان کا کھانا حرام ہے۔

ضرب الامثال

اہل حرب جہالت، سفاهت، ضعف، ذلت، فحش اور خطا کو بیان کرنے کے لئے کہتے ہیں ”اخف من فراشه“۔ ”واضعف منہ“ واذل منہ۔ ”واخطا واجمل منہ“ کیونکہ پروانہ اپنے آپ کو آگ میں ڈال کر ہلاک کر لیتا ہے۔ جس طرح کبھی کے بارے میں خطا اور جہالت کی مثال دیتے ہیں کیونکہ کبھی بھی اپنی جہالت کی وجہ سے گرم کھانے اور دیگر مہلک چیزوں میں گر کر ہلاک ہو جاتی ہے۔
تعبیر

خواب میں پروانہ کا نظر آنے اور زبان دراز دشمن کی علامت ہے اور بھول اور طامید ورس اگر کسان پروانہ کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر بیکاری ہے:-

الفراصة

(شیر) فراصدا اگر فاء کے ضمہ کے ساتھ ہو تو اس کے معنی شیر کے ہیں اور اگر فاء کے فتوح کے ساتھ ہو تو یہ انسان کا نام ہے۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ کلام عرب میں فراصدا ہر مقام پر فاء کے ضمہ کے ساتھ مستعمل ہے سوائے ”فراصدا یونا ناکہ“ کے جو کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے داماد ہیں۔ یہ (فراصدا یونا ناکہ) نام فاء کے فتوح کے ساتھ ہے اور یہ فراصدا یونا ناکہ وہی شخص ہیں جن کا ایک قول حضرت امام مالکؒ نے موطاء کے باب ”کتاب الصلوة“ میں نقل کیا ہے اور وہ قول یہ ہے کہ فراصدا نے کہا کہ میں نے سورۃ یوسف حضرت عثمانؓ کی فجر کی نماز میں سن کر یاد کی۔ کیونکہ حضرت عثمانؓ کثرت سے نماز فجر میں اس کی تلاوت فرمایا کرتے تھے:-

الْفَرْخُ

(پرندہ کا بچہ) ابتداء میں یہ لفظ پرندوں کے بچوں کے لئے وضع کیا گیا تھا مگر بعد میں دیگر حیوانات کے بچوں پر بھی اس کا اطلاق ہونے لگا۔ مونث کے لئے فرختہ بولتے ہیں۔
فرخ کا حدیث میں تذکرہ:

ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے یہ روایت نقل کی ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آل جعفر رضی اللہ عنہ کو تین دن تک (غم منانے کی) مہلت دی۔ اس کے بعد آپ ان کے یہاں تشریف لائے اور فرمایا کہ آج کے بعد میرے بھائی پر مت رونا۔ پھر فرمایا کہ میرے بھائی کے لڑکوں کو میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ ہمیں آپ کی خدمت میں اس حال میں لایا گیا کہ جیسے ہم ”پرندہ کے بچے“ ہوں پھر آپ نے فرمایا کہ نائی کو بلاؤ اور آپ نے نائی سے ہمارا سر منڈوایا۔“

اللہ تعالیٰ کی اپنے بندوں سے محبت

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے ہمراہ کسی غزوہ میں تشریف لے جا رہے تھے۔ راستہ میں چلتے چلتے ہم میں سے کسی شخص نے کسی پرندہ کے بچہ کو پکڑ لیا۔ اس بچہ کے ماں باپ میں سے کوئی ایک آیا اور اس پکڑنے والے کے ہاتھ پر آکر گر گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دیکھ کر فرمایا کہ تم کو اس پر تعجب نہیں ہوا کہ کس طرح یہ پرندہ اپنے بچوں کی محبت میں بچہ پکڑنے والے کے ہاتھ میں آگرا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ ہاں تعجب تو ہو رہا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا بخدا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر اس پرندہ سے بھی زیادہ رحیم ہے۔

رحمت خداوندی کا حصہ

مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں سو رحمتیں ہیں اور ان میں سے ایک رحمت دنیا والوں میں تقسیم فرمائی ہے جس کی وجہ سے انسان اپنی اولاد پر رحم کرتا ہے اور پرندے اپنے بچوں سے محبت کرتے ہیں۔ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس سو کے عدد کو پورا فرمائیں گے اور ان سورتوں کے ذریعے اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔

حضرت ابوالیوب جصاتیؒ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو اپنی رحمت دنیا میں تقسیم فرمائی ہے اس میں سے مجھ کو اسلام کا حصہ ملا اور مجھ کو امید ہے کہ بقیہ رحمت جو آخرت میں تقسیم ہوگی اس میں سے مجھے اس سے بھی زیادہ حصہ ملے گا۔

اللہ تعالیٰ سے ہمہ وقت خیر ہی مانگنی چاہیے

مسلم نسائی اور ترمذی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مسلمان مرد کی عبادت فرمائی جو بالکل لپکا اور لاغر ہو گیا تھا اور بوجہ لاغری پرندہ کے بچہ کے مانند ہو گیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا کہ کیا تم اللہ سے کوئی دعا مانگتے ہو یا اس سے کوئی چیز طلب کرتے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ ہاں میں یہ دعا مانگا کرتا ہوں کہ جو عذاب آخرت میں میرے مقدر ہو وہ مجھے دنیا ہی میں دیدے۔ یہ سن کر آپؐ نے فرمایا کہ سبحان اللہ ہم تو اس کی طاقت و استطاعت نہیں رکھتے تو یہ دعا کیوں نہیں کرتا کہ اے اللہ! مجھے دنیا میں اور آخرت میں بھی حصہ عطا فرما۔ اور ہم کو جہنم کے عذاب سے نجات عطا فرما۔“

راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد ان بیمار شخص نے ان کلمات کے ذریعے دعا مانگنی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو شفاء عطا فرمادی۔

اس حدیث سے چند باتیں مستفاد ہوتی ہیں جو درج ذیل ہیں:-

(۱) تعجیل عذاب کی دعا مانگنے کی ممانعت۔

(۲) مذکور دعا: ”رَبَّنَا اِنَّا فِي الدُّنْيَا خَسِرْنَا وَفِي الْآخِرَةِ خَسِرْنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ“ کی فضیلت

(۳) سبحان اللہ کہہ کر اٹھارے تعجب کا جواز۔

(۴) کوئی بشر دنیا میں عذاب آخرت کا تحمل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ دنیا کی زندگی بہت کمزور ہوتی ہے۔ اگر کوئی شخص اس میں مبتلا ہو

جائے گا تو ہلاک و برباد ہو جائے گا۔ اس کے برخلاف آخرت کی زندگی بقاء کے لئے ہے خواہ یہ بقاء جنت میں ہو یا دوزخ میں وہاں موت نہیں آئے گی۔ چنانچہ کافروں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”كُلَّمَا نَبَّضَتْ جُلُودُهُمْ فِيهَا لَنَّهُمْ جُلُودٌ آخَرٌ هِيَ كَالَّذِي كَانُوا فِيهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَٰكِن لَّا يَعْلَمُونَ الْعَذَابَ“ (جب ان کی کھالیں گل کر خراب ہو جائیں گی تو ان

کے بدلے دوسری کھالیں بنا دی جائیں گی۔ تاکہ یہ لوگ (مسلسل) عذاب تکھتے رہیں۔“

اللہ ہم سب کی جہنم سے حفاظت فرمائے۔ (آمین)

حسنہ کی تفسیر

حسنہ کی تفسیر میں مفسرین کے نئی اقوال ہیں۔ چنانچہ کچھ لوگوں کی رائے کے مطابق دنیا میں حسنہ کا مصداق علم اور عبادت اور آخرت

میں جنت اور مغفرت۔ بعض کے نزدیک حسنہ کا مصداق عافیت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس کا مطلب مال اور حسن مال ہے اور بقول

بعض دنیا میں نیک عورت اور آخرت میں حور عین۔ لیکن صحیح قول یہ ہے کہ اس کو عموم پر محمول کیا جائے تاکہ ہر قسم کی خیر اس میں شامل ہو۔

اگرچہ امام نووی کا قول یہ ہے کہ دنیا میں حسنہ کا مصداق عبادت اور عافیت ہے اور آخرت میں جنت اور مغفرت ہے اور بعض کا قول ہے کہ

حسنہ کا مطلب دنیا و آخرت کی خوشحالی ہے۔

صدقہ بلاؤں کو نالتا ہے

بصرہ کے قاضی اور مستند عالم امام بخاریؒ کے استاد ابو عبد اللہ عبد اللہ بن انس بن مالک انصاری کے حوالہ سے حضرت ابو ہریرہؓ کی

ایک روایت منقول ہے جو کہ تاریخ ابن نجار میں بھی مذکور ہے کہ:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پہلی امتوں میں ایک شخص تھا اس کی عادت یہ تھی کہ وہ ایک پرندہ کے گھونسلہ پر آتا تھا اور جب بھی وہ پرندہ بچے نکالتا تھا تو یہ شخص اس کے بچوں کو گھونسلہ سے نکال کر لے جاتا تھا۔ اس پرندہ نے اللہ تعالیٰ سے اس شخص کی شکایت کی۔ اللہ تعالیٰ نے پرندہ کو خبر دی کہ اگر اس شخص نے پھر ایسا کیا تو میں اس کو ہلاک کر دوں گا۔ جب اس پرندے نے پھر بچے نکالے تو وہ شخص حسب معمول اس کے بچوں کی پکڑنے کے لئے گھر سے نکلا۔ راستہ میں اس کو ایک سائل ملا اور اس سے کھانا طلب کیا۔ اس شخص نے اپنے کھانے میں سے ایک روٹی اس سائل کو دے دی اور چل دیا۔ اور گھونسلہ کے پاس پہنچ گیا اور بیڑھی لگا کر درخت پر چڑھا اور گھونسلہ سے دو بچے نکال لیے اور ان بچوں کے والدین دیکھتے رہ گئے۔ اس کے بعد انہوں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے ہمارے معبود جو وعدہ کرتا ہے اس کے خلاف نہیں فرماتا۔ آپ نے ہم سے وعدہ کیا تھا کہ اگر اس شخص نے پھر ایسی حرکت کی تو اس کو ہلاک کر دیا جائے گا مگر وہ شخص آیا اور ہمارے دو بچوں کو نکال کر لے گیا۔ لیکن آپ نے اس کو ہلاک نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کیا تم کو مظلوم نہیں کہ وہ صدقہ کرنے والوں کو بری موت کے ذریعہ ہلاک نہیں کرتا اور یہ شخص بھی صدقہ کر کے آیا تھا۔

حدیث کی اولاد کی تمنا کا سبب

ایک پرندہ کے بچہ کو دیکھنا ہی ”امراۃ عمران“ (والدہ مریم) کی تمنائے اولاد کا سبب بنا۔ جس کا واقعہ یوں ہوا کہ یہ بانجھ شخص اور بڑھاپے تک ان کے کوئی اولاد نہیں ہوئی تھی۔ ایک روز یہ ایک درخت کے سائے میں بیٹھی ہوئی تھیں کہ انہوں نے ایک پرندہ کو دیکھا کہ وہ اپنے بچہ کو چگادے رہا ہے۔ یہ منظر دیکھ کر ان کے دل میں بھی اولاد کا شوق پیدا ہوا اور اولاد کی تمنا کا اظہار کیا اور جب حاملہ ہو گئی تو یہ نذر مانی جو قرآن کریم نے بیان کی ہے:-

”إِنِّیْ نَذَرْتُ لَکَ مَا بَیْنِیْ وَبَیْنِیْ مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّیْ اِنَّکَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ“

اُخْصَنْتَ فَرْجَهَا کی تفسیر

قرآن نے حضرت مریم کی صفت بیان کرتے ہوئے ”اُخْصَنْتَ فَرْجَهَا“ فرمایا ہے۔ علامہ زحشری اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہاں احسان کلی مراد ہے۔ یعنی حضرت مریم نے اپنی شرمگاہ کی حلال و حرام دونوں ذرائع سے حفاظت فرمائی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کا قول نقل کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ”وَلَمْ یَمْسَسْنِیْ بَشْرٌ“ وَلَمْ اَکُ بَغِیًّا“ (اور نہ مجھے کبھی کسی بشر نے ہاتھ لگایا اور نہ میں بد چلن ہوں)۔ علامہ سیبوی کہتے ہیں کہ آیت میں ”فَرْجَهَا“ سے شرمگاہ نہیں بلکہ قیص کے فرج مراد ہیں اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ ان کے کپڑے ہمیشہ پاک و صاف رہے اور کبھی ان کو ناپاکی کا دھبہ نہیں لگ سکا فرماتے ہیں کہ فرج قیص کے (کھلے ہوئے حصے) چار ہیں دو آستینیں اور ایک کپڑے کا اوپر کا حصہ اور ایک نیچے کا حصہ قیص کے یہ چار اجزاء کھلے ہوئے ہوتے ہیں۔

دوسروں پر رحم کیجئے خدا تم پر رحم کرے گا

تحفہ مکہ میں قاضی نصر عبادی نے ابراہیم بن ادھم رحمۃ اللہ علیہ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے: فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص نے گائے کے سامنے ہی اس کے پیچھے کوزنچ کر دیا۔ اس بے رحمی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس کا ایک ہاتھ خشک کر دیا۔ اس کے بعد ایک دن وہ شخص بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک کسی پرندہ کا بچہ گھونسلہ سے زمین پر گر پڑا اور اپنے ماں باپ کو بے بسی سے دیکھنے لگا اور اس کے ماں باپ بھی بے بسی کے عالم میں اس کو دیکھتے رہے اس شخص نے ان جا لوروں پر رحم کرتے ہوئے اس بچہ کو اٹھا کر گھونسلہ میں رکھ دیا۔ چنانچہ اس

کے اس فعل پر اللہ تعالیٰ کو رحم آیا اور اس کا مفلوج خشک ہاتھ اللہ تعالیٰ نے ٹھیک کر دیا۔

مسئلہ: اگر کسی شخص نے کسی سے اٹھ سے چھین لئے اور اپنی مرنی کے ذریعہ ان اٹھوں سے بچے نکلوائے ان بچوں کا مالک وہی شخص ہوگا جو اٹھوں کا مالک تھا۔ اس لئے کہ یہ بچے عین منصوب ہیں جن کی دلچسپی ضروری ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ غاصب اٹھوں کی قیمت ادا کرے گا بچوں کو نہیں لوٹائے گا۔ دلیل یہ ہے کہ یہ بچے اٹھوں کا عین نہیں بلکہ ایک دوسری مخلوق ہیں۔ اٹھ سے تو ضائع ہو گئے ان کا شان دیا جائے گا۔

تعبیر

پرندوں کے بننے ہوئے بچے خواب میں دیکھنا رزق اور مال کی علامت ہے جو کافی جدوجہد کے بعد حاصل ہوگا۔ شکاری پرندہ مثلاً شاہین، چیل اور عقاب وغیرہ کے بچوں کا کھانا اس بات کی علامت ہے کہ وہ شخص بادشاہ کی اولاد کی غیبت میں مبتلا ہوگا یا ان سے نکاح کرے گا۔ جس شخص نے خواب میں بھنا ہوا گوشت کا بچہ خریدا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص کسی کو ملازم رکھے گا جو شخص خواب میں پرندہ کے بچہ کا کچا گوشت کھائے تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آل مبارک کی غیبت کرے گا یا شرفاء کی (اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے محفوظ رکھے)۔

الْفَرَسُ

(گھوڑا) یہ اسم جنس ہے گھوڑے اور گھوڑی دونوں کو فرس کہتے ہیں۔ اگرچہ امن جنی اور فرام گھوڑی کے لئے فرستہ استعمال کرتے ہیں۔ لیکن جوہری نے اس کی تردید کی ہے وہ کہتے ہیں کہ گھوڑی کے لئے "فرستہ" کا استعمال صحیح نہیں اس کو بھی فرس ہی کہا جائے گا۔ لفظ فرس "افتراس" سے بتایا گیا ہے کیونکہ افتراس کے معنی پھاڑنے کے آتے ہیں اور گھوڑا بھی اپنی تیز رفتاری کے ذریعہ زمین پھاڑتا ہے اس لئے اس کو فرس کہتے ہیں اور گھوڑا سوار کو "فارس" کہتے ہیں۔ جیسے دودھ والے کو "لابن" اور بھجور والے کو "تامر" کہتے ہیں اس کی جمع فوارس آتی ہے جو ادھر بیان کیا گیا ہے کہ گھوڑی کو بھی فرس کہا جائے گا فرستہ نہیں اس کی تائید حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس کو ابو داؤد اور حاکم نے نقل کیا ہے "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْمِي الْأَنْعَى مِنَ الْغَنَائِلِ فَرَسًا" (حضور صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑی کو بھی فرس کہا کرتے تھے) ابن السیكف کہتے ہیں کہ ہر موسم والے جانور خواہ وہ گدھا ہو گھوڑا یا غنہ ہو یا اس کے سوار کو فارس کہتے ہیں۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے۔

وَأَنَّى أَمْرُو لِلْغَنَائِلِ عِنْدِي مُزِيَّةٌ عَلَى فَارِسِ الْبَرْذُونِ أَوْ فَارِسِ الْبَغْلِ

اور میں ایسا شخص ہوں کہ میرے نزدیک دوست کی قدر ہے خواہ گھوڑے پر سوار ہو یا غنہ پر سوار ہو۔

اس کے برخلاف عمارہ بن عقیل کہتے ہیں کہ غنہ والے کو فارس نہیں بقال اور گدھے والے کو حمار کہتے ہیں۔ گھوڑے کی کنیت ابوالشجاع، ابوطالب، ابودرک، ابوالنحی آتی ہے۔

سب سے پہلے گھوڑے کو کس نے تالیع کیا

اہل عرب کہتے ہیں کہ گھوڑا ایک وحشی جانور تھا اس کو سب سے پہلے حضرت اسماعیل علیہ السلام نے سواری کے لئے استعمال فرمایا۔ اپنے خصائل کی بناء پر گھوڑا تمام جانوروں کے مقابلہ میں انسان سے سب سے زیادہ مشابہت رکھتا ہے اس لئے کہ اس میں کرم شرافت

نفسی اور بلند ہمتی جیسے انسانی فضائل موجود ہیں۔ گھوڑے مختلف اوصاف کے ہوتے ہیں۔ مثلاً بعض وہ ہیں جو سواری کے دوران پیٹاب اور لید نہیں کرتے اور بعض وہ ہوتے ہیں جن کو اپنے مالک کی پہچان ہوتی ہے وہ کسی دوسرے کو سواری نہیں کرنے دیتے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پروں والے گھوڑے تھے۔

گھوڑے کی دو قسمیں ہیں (۱) عتیق (۲) عجین جس کو برذون بھی کہتے ہیں۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ فرس کے مقابلہ میں برذون کی ہڈیاں بڑی ہوتی ہیں۔ فرس کی ہڈیاں اگرچہ چھوٹی ہوتی ہیں لیکن مضبوط ہوتی ہیں۔ برذون میں بوجھ اٹھانے کی صلاحیت زیادہ ہوتی ہے لیکن فرس برذون سے زیادہ تیز رفتار ہوتا ہے۔ عتیق اور برذون میں بھی وہی فرق ہے جو ہرن اور بکری کے درمیان فرق ہے۔ عتیق اس گھوڑے کو کہتے ہیں جس کی ماں اور باپ دونوں عربی النسل ہوں۔ کیونکہ یہ تمام عیوب و نقائص سے خالی ہوتا ہے اس لئے اس کو عتیق کہتے ہیں۔ خانہ کعبہ کو بھی اسی وجہ سے عتیق کہتے ہیں کیونکہ یہ عیب سے مامون ہے اور طوک جبارہ میں سے کوئی اس پر قابض نہیں ہو سکا۔

ابن عبد البر نے تمہید میں لکھا ہے کہ عتیق اس گھوڑے کو کہتے ہیں جو چست ہو اور صاحب عین نے لکھا ہے کہ عتیق وہ گھوڑا ہے جو رفتار میں سب سے آگے نکل جائے۔

صدیق اکبر کو عتیق کیوں کہتے ہیں

حضرت صدیق اکبر چونکہ نہایت حسین تھے اور بد صورتی سے مامون تھے اس لئے آپ کو عتیق کہا گیا یا اس وجہ سے عتیق کہا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو یہ خطاب مرحمت فرمایا تھا "اَنْتَ عَتِیقُ الرَّحْمٰنِ مِنَ النَّارِ" یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ کو نارِ جہنم سے آزاد کر دیا ہے۔ اور آپ کو برابر رضائے خداوندی حاصل رہی۔ یا اس وجہ سے آپ عتیق کہلائے کہ آپ کی والدہ کی زینہ اولاد پیدا ہونے ہی فوت ہو جایا کرتی تھی مگر جب صدیق اکبر پیدا ہو کر زینہ رہے تو آپ کی والدہ نے آپ کا نام عتیق رکھ دیا کیونکہ آپ بچپن کی موت سے آزاد ہو گئے تھے۔

عربی گھوڑے کے فضائل

علامہ زحمری نے سورۃ انفال کی تفسیر میں یہ حدیث نقل کی ہے "اِنَّ الشَّیْطٰنَ لَا یَقْرِبُ صَاحِبَ فَرَسٍ عَتِیقٍ وَلَا ذَا رَأٍ فِیْہَا الْفَرَسُ" عتیق "شیطان عربی گھوڑے کے مالک یا جس گھر میں عربی گھوڑا ہو اس کے پاس نہیں آتا" حافظ شرف الدین دہلوی نے بھی اس سلسلہ میں ایک حدیث نقل کی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ جس گھر میں عربی گھوڑا ہو شیطان اس گھر میں کسی کو نجس نہیں کر سکتا۔

وَآخِرَیْنِ مِنْ ذُوْنِہُمْ کی تفسیر

ایک حدیث میں جس کو سلیمان بن یسار اور کئی محدثین نے روایت کیا ہے یہ ہے "اَنَّ النَّبِیَّ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ لَیْسَ فِیْہَا الْفَرَسُ" عتیق "شیطان عربی گھوڑے کے مالک یا جس گھر میں عربی گھوڑا ہو اس کے پاس نہیں آتا" حافظ شرف الدین دہلوی نے بھی اس سلسلہ میں ایک حدیث نقل کی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ جس گھر میں عربی گھوڑا ہو شیطان اس گھر میں کسی کو نجس نہیں کر سکتا۔

مجاہد فرماتے ہیں کہ اس آیت کا مصداق بنو قریظہ ہیں اور سدی کے نزدیک اس سے مراد اہل قاریس ہیں اور بقول حسن اس آیت میں منافقین کا بیان ہے اور بعض کے نزدیک کفار جن مراد ہیں۔

گھوڑے بھی دعا کرتے ہیں

متدرک میں معاویہ بن حدادیہ بنی ہاشم نے مصر میں محمد بن ابی بکر کی نقش کو گدھے کی لید میں رکھ کر جلوایا تھا ان کے حوالے سے حضرت ابوذر غفاری کی روایت مذکور ہے:-

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی عربی گھوڑا ایسا نہیں جس کو روزانہ دو مرتبہ یہ دعا مانگنے کی اجازت نہ دی جاتی ہو کہ ”اے اللہ! تو نے جس شخص کو میرا مالک بنا دیا ہے اس کی نگاہوں میں مجھ کو اس کا سب سے زیادہ محبوب مال بنادے۔“

امام نسائی نے کتاب الخیل میں اس واقعہ کو قدرے تفصیل کے ساتھ اس طرح نقل فرمایا کہ جب مصر فتح ہوا تو وہاں ہر قوم کے لئے ایک میدان تھا۔ جس میں وہ لوگ اپنی سواریوں کے جانوروں کو لٹایا کرتے تھے۔ معاویہ کا گزرا ایک مرتبہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے پاس سے ہوا جو اپنے گھوڑے کو لٹا رہے تھے۔ معاویہ نے ان کو سلام کرنے کے بعد پوچھا کہ تمہارا گھوڑا کیسا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میرا یہ گھوڑا مستجاب الدعوات ہے۔ معاویہ کہنے لگے کیا گھوڑے بھی دعا کرتے ہیں؟ اور ان کی دعائیں بھی قبول ہوتی ہیں؟ حضرت ابوذر نے فرمایا کہ ہاں کوئی رات ایسی نہیں گزرتی جس میں گھوڑا اپنے رب سے یہ دعا نہ کرتا ہو: ”اے میرے رب! تو نے مجھے بنی آدم کا غلام بنا دیا ہے اور میرا رزق اس کے ہاتھ میں دے دیا ہے لہذا تو اس کے نزدیک مجھ کو اس کے اہل واولاد سے زیادہ محبوب بنادے۔“

پھر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بعض گھوڑے مستجاب ہوتے ہیں اور بعض غیر مستجاب لیکن میرا یہ گھوڑا مستجاب ہی ہے۔

”مجھ میں اس گھوڑے کو کہتے ہیں جس کا باپ عرب النسل اور ماں عجمی ہو اور جس گھوڑے کی ماں عربی اور باپ عجمی ہو اس کو ”مصرف“ کہتے ہیں ایسا ہی معاملہ انسانوں میں ہے۔

حضرت خزیمہؓ کی گواہی دو گواہوں کے برابر ہے

ابوداؤد نسائی اور حاکم میں مذکور ہے کہ سوادین حرث اعرابی سے حضورؐ نے ایک گھوڑا خریدا لیا۔ اس گھوڑے کا نام ”مرتجو“ تھا۔ وہ اعرابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قیمت وصول کرنے کے لئے چل دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حیر رفتاری سے تشریف لے گئے اور یہ اعرابی آہستہ چل رہا تھا۔ راستہ میں کچھ لوگوں نے (جن کو یہ معلوم نہیں تھا کہ یہ گھوڑا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خریدا ہے) اس گھوڑے کا سودا کرنا شروع کر دیا۔ اس اعرابی کو لالچ آگیا اور اس نے آواز لگائی کہ حضورؐ اگر آپ خریدنا چاہیں تو سودا کر لیں ورنہ میں دوسرے کو فروخت کر دوں گا۔ حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ گھوڑا تم مجھ کو فروخت کر چکے ہو۔ اس اعرابی نے کہا کہ خدا کی قسم میں نے تو ابھی آپ کو گھوڑا فروخت نہیں کیا۔ اگر آپ خریدنے کا دعویٰ کر رہے ہیں تو گواہ لائیے۔ حضرت خزیمہؓ فوراً بولے کہ میں گواہی دیتا ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ کس وجہ سے گواہی دے رہے ہو؟ حضرت خزیمہؓ نے کہا کہ آپؐ کی تصدیق کی وجہ سے۔ اس واقعہ کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی گواہی کو دو گواہوں کی گواہی کے قائم مقام کر دی۔

ایک روایت میں اس طرح آیا ہے کہ حضورؐ نے ان سے پوچھا کہ کیسے گواہی دے رہے ہو؟ کیا تم معاملہ کے وقت ہمارے پاس موجود تھے؟ انہوں نے کہا کہ حضورؐ میں حاضر تو نہیں تھا۔ آپؐ نے فرمایا پھر تم کیسی گواہی دے رہے ہو؟ حضرت خزیمہؓ نے کہا کہ حضورؐ آپؐ پر میرے ماں باپ قربان ہوں میں آسمانی خبروں کے بارے میں تصدیق کرتا ہوں مستقبل کی خبروں کے بارے میں تصدیق کرتا ہوں کیا اس گھوڑے کی خریداری میں آپؐ کی تصدیق نہیں کروں گا۔ یہ سن کر حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ اے خزیمہؓ آج تم دو گواہوں کے قائم مقام ہو۔ اور ایک روایت میں حضورؐ کے یہ الفاظ منقول ہیں کہ:

”جس کے حق میں یا جس کے خلاف خنزیر گواہی دیدیں ان کی تنہا گواہی ہی اس کے لئے کافی ہے۔“
 کئی کہتے ہیں کہ مسند حوث میں اس واقعہ کے بارے میں مزید لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ گھوڑا اس اعرابی کو واپس کر دیا
 تھا اور فرمایا کہ خدا تجھے اس میں برکت دے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ صبح ہوتے ہی اس کا گھوڑا مر گیا۔

ایک عجیب واقعہ

حضرت خنزیر گواہی عجیب واقعہ پیش آیا جس کو امام احمدؒ نے متعدد ثقہ لوگوں سے روایت کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت
 خنزیرؒ نے خواب میں دیکھا کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر بچہ کر رہے ہیں۔ انہوں نے آکر حضورؐ سے یہ خواب بیان کیا
 تو حضورؐ لیٹ گئے اور حضرت خنزیرؒ نے آپؐ کی پیشانی پر بچہ کر دیا۔

راہ خدا میں جہاد کرنے والا اللہ کا محبوب ہے

کتب غریب میں یہ روایت منقول ہے:

(”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ رب العزت والجلال اس طاقتور شخص کو پسند کرتے ہیں جو گھوڑے پر سوار ہو کر آتا
 جاتا ہے۔“) یعنی جو ایک بار غزوہ میں گیا اور پھر جہاد کر کے واپس آگیا۔ پھر دوسرے جہاد میں گیا۔ اس طرح بار بار راہ خدا میں جانے والا
 شخص مہدی و معید کہلائے گا۔ اسی طرح وہ گھوڑا جس پر سوار ہو کر اس کے مالک نے بار بار غزوات میں شرکت کی ہو مہدی اور معید کہلائے
 گا۔

گھوڑے کی پرورش بھی عبادت ہے

مسند امام احمدؒ میں روح بن زبجاء کے حوالہ سے حضرت حمیم داریؒ کی یہ روایت منقول ہے:
 ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص جو صاف کر لے اور پھر لاکر اپنے گھوڑے کو کھلا دے تو اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے
 ہر جو کے بدلے میں ایک نیک لکھتے ہیں۔“

ابن ماجہؒ نے بھی اسی حدیث کے ہم معنی ایک روایت نقل کی ہے۔

گھوڑے کی عادات

گھوڑے کی طبیعت میں غرور اور تکبر ہے۔ یہ اپنی ذات میں گمن رہتا ہے۔ لیکن اس کے باوجود اپنے مالک سے پیار و محبت کرتا ہے۔
 اس کے خلاف اس کے شریف اور کرم ہونے پر دلیل یہ ہے کہ کسی دوسرے جانور کا باقی ماندہ چارہ یا خوراک نہیں کھاتا۔
 کہتے ہیں کہ مردان کا ایک اشقر نامی گھوڑا تھا۔ یہ گھوڑا جس گھر میں رہتا تھا اس گھر میں اس کی اجازت کے بغیر اس کے رکھوالے بھی
 داخل نہیں ہو سکتے تھے اس گھوڑے کی اجازت کی صورت یہ تھی کہ رکھوالے اس کے کمرے میں داخل ہونے سے قبل اس کی طرف اپنا پنجہ
 لہراتے اس کے جواب میں گھوڑا ہنہاتا تو وہ کمرے میں داخل ہو جاتے اور اگر کبھی اس کے ہنہائے بغیر کوئی رکھوالا اس کے کمرے میں چلا
 جاتا یعنی بغیر اجازت تو وہ بڑی مشکل کا شکار ہوتا۔

گھوڑی کو گھوڑے کی نسبت بہت زیادہ شہوت ہوتی ہے۔ اسی لئے یہ اکثر گھوڑوں کے علاوہ دیگر جانوروں کے پیچھے بھی لگی رہتی
 ہے۔ جاہل نے لکھا ہے کہ گھوڑی کو حیض آتا ہے لیکن بہت قلیل مقدار میں۔ گھوڑے کی شہوت چالیس (۴۰) تا نوے (۹۰) سال تک
 برقرار رہتی ہے۔ گھوڑا انسانوں کی طرح خواب دیکھتا ہے۔ اس کی ایک خاص عادت یہ ہے کہ یہ گدلا پانی پیتا ہے اور جب کہیں اس کو

کی۔ چنانچہ آپ کی دعا کی وجہ سے اس لڑکے کی پیشانی پر گھوڑے کی پیشانی کے مانند کچھ بال بہت ہی خوب صورت لگنے والے نکل آئے۔ چنانچہ ان بالوں کے ساتھ ہی وہ بچہ جوان ہوا اور جب خوراج کا زمانہ آیا تو اس جوان لڑکے نے خوراج کو پسند کیا اور ان کا ہم خیال بن گیا تو اس کی پیشانی کے وہ بال جھڑ گئے۔ اس کے والد نے اس لڑکے کو قید کر دیا تاکہ وہ خوراج سے نکل سکے۔

ابو طفیل راوی فرماتے ہیں کہ ہم اس لڑکے سے ملے اور اس کو نصیحت کی اور یہ بھی کہا کہ دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے تمہاری پیشانی پر جو خوشنما بال نکلے ہوئے تھے وہ بھی جاتے رہے اس لئے تم توبہ کرو اور اس غلط راستے سے باز رہو۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس نو جوان پر نصیحت کا اثر ہوا اور اس نے توبہ وغیرہ کی۔ چنانچہ وہ بال اس کی پیشانی پر پھر سے نکل آئے اور تاحیات باقی رہے۔

طبرانیؒ نے حضرت عائذ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں خیبر کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کر رہا تھا کہ اچانک ایک تیر میرے چہرے پر آگیا جس کی وجہ سے میرا چہرہ میری ڈاڑھی اور میرا سینہ خون سے بھر گیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا وہ خون صاف فرمانے لگے اور میرے لئے دعا فرمائی۔ خون صاف کرتے ہوئے حضورؐ کا وسیع مبارک میرے سینہ کے جس حصہ میں پڑا اس جگہ لمبے لمبے بالوں کے خوشنما کچھ بن گئے۔ جیسا کہ گھوڑے کی پیشانی پر سفید بال۔

واقعہ

ابن قفتر نے اپنی کتاب "اعلام النبوة" میں ذکر کیا ہے کہ ایک یہودی عالم مکہ معظمہ میں قیام پذیر تھا۔ چنانچہ ایک دن وہ اس مجلس میں پہنچا جس میں بنی عبد مناف اور بنی مخزوم کے لوگ تھے اور معلوم کیا کہ کیا آپ کے گھروں میں کوئی نیا بچہ پیدا ہوا ہے؟ اہل مجلس نے جواب دیا کہ ہمارے علم میں ایسی کوئی خبر نہیں یہودی عالم نے کہا کہ آپ لوگوں سے سخت غلطی سرزد ہو گئی ہے۔ خوب یاد رکھو کہ آج کی رات اس آخری امت کے نبی پیدا ہوئے ہیں اور ان کی نشانی یعنی مہربوت ان کے دونوں شانوں کے درمیان ہوگی جو کہ زرد رنگ کے تلوں اور ان کے گرد بالوں پر مشتمل ہوگی جیسا کہ گھوڑے کی کلنی اور یہ دورات دودھ پینے سے باز رہیں گے۔ یہودی عالم کی ان باتوں سے تمام لوگ متعجب ہوئے اور مجلس پر حاسہ ہونے کے بعد اپنے اپنے گھر پہنچے تو ان کی عورتوں نے ان کو یہ خبر دی کہ عبد اللہ بن عبد المطلب کے ایک بچہ پیدا ہوا ہے۔ پھر جب یہ لوگ دوبارہ اپنی مجلس میں جمع ہوئے تو آپس میں اس ولادت پر گفتگو کرنے لگے۔ ان کی یہ گفتگو جاری ہی تھی کہ وہ یہودی عالم بھی آگیا تو اہل مجلس نے اس کو ولادت کے بارے میں بتایا۔ جس پر اس یہودی عالم نے کہا کہ مجھے اس گھر میں لے چلو تاکہ میں اس بچہ کو دیکھ سکوں۔ چنانچہ اہل مجلس اس یہودی کو لے کر آئندہ کے گھر پہنچے اور حضرت آمنہ سے اجازت لے کر بچہ کو یہودی عالم کے پاس لے گئے۔ یہودی عالم نے بچے کو دیکھا اور کپڑے نکلوا کر مہربوت دیکھی۔ جیسے ہی اس کی نظر مہربور پر پڑی اس پر بے ہوشی طاری ہو گئی۔ کچھ دیر بعد جب یہودی کو ہوش آیا تو لوگوں نے اس سے بے ہوشی کی وجہ دریافت کی تو یہودی نے جواب دیا کہ نبوت بنی اسرائیل سے نکل گئی۔ لیکن تم اس بات سے خوش نہ ہونا کیونکہ خدا کی قسم وہ ایک ایسی زبردست و بد بدالی حکومت قائم کریں گے کہ اس کی شہرت مشرق سے مغرب تک جا پہنچے گی۔

امام کلینی نے آیت "وَقَالَتِ الْيَهُودُ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِالْغُفْلِ" کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اٹھانے جانے کے بعد کیا سی سال تک نصاریٰ دین اسلام پر قائم رہے اور نماز روزہ ادا کرتے رہے۔ یہاں تک کہ یہود اور نصاریٰ کے درمیان بڑی لڑائی ہوئی۔ یہود میں ایک شخص بولس نام کا بڑا بہادر تھا اس نے حضرت عیسیٰؑ کے تمام صحابہ یعنی حواریین کو شہید کر دیا۔ اس کے بعد اس شخص نے اپنی قوم (یہود) سے کہا اگر حق عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھا تو ہم نے تو ان کا کفر کیا لہذا

ہمیں دوزخ میں جانا ہوگا اور اگر ایسا ہوا تو ہم زبردست خسارے میں رہیں گے۔ لیکن آپ مطمئن رہیں مغرب میں ایک ایسی ترکیب کروں گا کہ اس کے ذریعہ وہ بھی ہماری طرح دوزخی ہو جائیں گے۔

بولس کے پاس گھوڑا عتاب نام کا تھا جس پر بیٹھ کر وہ قتال کرتا تھا۔ اس نے اپنے اس گھوڑے کی کوئی بھی کاٹ ڈالیں اور اپنے سر میں دھول ڈال کر شرمندگی کا اظہار کیا۔ نصاریٰ نے جب اس کو اس حال میں دیکھا تو پوچھا کہ تم کون ہو؟ بولس نے جواب دیا کہ میں تمہارا دشمن ہوں لیکن اب نہیں کیونکہ مجھے آسمان سے یہ عداوتی دی کہ تمہاری توبہ جب تک قبول نہ ہوگی جب تک کہ تم نصاریٰ نہ بن جاؤ۔ لہذا میں اب نصاریٰ میں شامل ہو گیا ہوں۔ چنانچہ اس کے بعد اہل نصاریٰ نے اس کو اپنے گرجا گھر میں داخل کر لیا۔ اس طرح بولس نصاریٰ کے گرجا گھر میں ایک سال تک بند رہا نہ اس نے کسی سے بات کی اور نہ کبھی گرجا سے باہر نکلا۔ اس پورے ایک سال کے عرصہ میں مسلسل انجیل کا مطالعہ کرتا رہا۔ یہاں تک کہ جب اس کو ایک سال کا عرصہ مکمل ہو گیا تو وہ اپنے گرجا کے کمرے سے باہر آیا اور نصاریٰ سے کہا کہ مجھے عداوت کے ذریعے بتایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری دعا قبول کر لی ہے۔ نصاریٰ نے اس کہانی کا یقین کر لیا اور اس کی تصدیق کر دی جس کی وجہ سے نصاریٰ میں سے ہر شخص بولس سے محبت کرنے لگا۔ اس کے بعد بولس بیت المقدس چلا گیا اور وہاں پر نسطور نامی ایک شخص کو اپنا خلیفہ نامزد کیا اور اس کو یہ سکھایا کہ عیسیٰؑ مریم اور اللہ تین تھے۔

اس کے بعد یہ بیت المقدس سے روم چلا گیا اور وہاں پر اس نے لوگوں کو صفات باری تعالیٰ اور انسانیت کی تعلیم دی اور یہ بھی کہا کہ عیسیٰؑ علیہ السلام نہ انسان تھے نہ جنات میں سے تھے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے بیٹے تھے اور اہل روم میں سے ایک یعقوب نامی شخص کو اپنا خلیفہ بنایا۔ پھر دوسرے شخص کو جس کا نام "مکان" تھا بلایا اور اس سے کہا کہ عیسیٰؑ علیہ السلام تو ہمیشہ معبود رہیں گے۔

اس کے بعد بولس نے اپنے ان تینوں مریدوں کو الگ الگ اپنے پاس بلایا اور ہر ایک سے کہا کہ تم میرے خاص مرید (خلیفہ) ہو اور رات میں نے عیسیٰؑ علیہ السلام کو خواب دیکھا کہ وہ مجھ سے راضی ہو گئے ہیں اور کل میں اپنی طرف سے قربانی کروں گا اس لئے تم لوگوں کو یہ کہہ کر قربانی کی جگہ بلانا کہ وہ ہمارے خلیفہ لے جائیں۔ چنانچہ بولس نے اس طرح اپنے تینوں خلیفوں سے الگ الگ تمنا کی میں مندرجہ بالا گفتگو کی اور ہر ایک کو یقین دلادیا کہ وہی اس کا قابل اعتماد اور صحیح جانشین ہے۔

اس کے بعد اگلے دن بولس نے قربان گاہ میں قربانی کی اور یہ ظاہر کیا کہ میں یہ قربانی عیسیٰؑ علیہ السلام کی رضامندی کے لئے کر رہا ہوں۔ چنانچہ ان تینوں (نسطور، یعقوب، مکان) نے اپنے اپنے پیروکاروں کو جمع کیا اور ان کی موجودگی میں بولس سے خلیفہ قبول کئے۔ چنانچہ اسی دن سے نصاریٰ تین فرقوں نسطوریہ، یعقوبیہ اور ملکیہ میں تقسیم ہو گئے اور پھر ان تینوں فرقوں میں اختلاف اس قدر بڑھا کہ وہ ایک دوسرے کے دشمن بن گئے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

”وَقُلْتُ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَالِكُمْ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ“ الخ

اہل معانی نے اس آیت کے تحت فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کی قول کو افواہ یا لسن (منہ اور زبان) کی صفت بیان نہیں کرتے یہاں تک کہ وہ جھوٹ نہ ہو۔

ایک عبرت ناک واقعہ

امام ابن بلقان وغزالیؒ وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ جب ہارون الرشید خلیفۃ المسلمین بنے تو تمام علماء کرام ان کو مبارک باد دینے کے لئے ان کے پاس گئے۔ لیکن حضرت سفیان ثوریؒ نہیں گئے حالانکہ ہارون الرشید اور سفیان ثوریؒ ایک دوسرے کے ساتھی اور دوست

تھے۔ چنانچہ حضرت سفیانؓ کے نہ آنے سے ہارون رشید کو بڑی تکلیف ہوئی اور اس نے حضرت سفیانؓ کے نام ایک خط لکھا جس کا متن یہ ہے:-

”شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور رحم والا ہے۔“

”عبداللہ ہارون امیر المومنین کی طرف سے اپنے بھائی سفیانؓ ثوری کی طرف۔“

بعد سلام مسنون! آپ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مومنین کے درمیان ایسی بھائی چارگی اور محبت و دیوت کی ہے کہ جس میں کوئی غرض نہیں۔ چنانچہ میں نے بھی آپ سے ایسی ہی محبت اور بھائی چارگی کی ہے کہ اب نہ میں اس کو توڑ سکتا ہوں اور نہ اس سے جدا ہو سکتا ہوں۔ یہ خلافت کا جو طوق اللہ تعالیٰ نے میرے پر ڈال دیا ہے اگر یہ میرے گلے میں نہ ہوتا تو میں ضرور آپ کی محبت کی بناء پر آپ کے پاس خود آتا یہاں تک کہ اگر چلنے میں معذور ہوتا تو کھٹ کر آتا۔ چنانچہ اب جبکہ میں خلیفہ ہوا تو میرے تمام دوست احباب مجھے مبارک باد دینے کے لئے آئے۔ میں نے ان کے لئے اپنے خزانوں کے منہ کھول دیئے اور قیمتی سے قیمتی چیزوں کا عطیہ دے کر اپنے دل اور ان کی آنکھوں کو شغلا کیا۔ لیکن آپ تشریف نہیں لائے حالانکہ مجھے آپ کا شدید انتظار تھا۔ یہ خط آپ کو بڑے ذوق شوق اور محبت کی بناء پر لکھ رہا ہوں۔ اے ابو عبداللہ آپ اچھی طرح جانتے ہیں کہ مومن کی زیارت اور مواخات کی کیا فضیلت ہے اس لئے آپ سے درخواست ہے کہ جیسے ہی میرا یہ خط آپ کو ملے تو جتنی بھی جلدی ممکن ہو تشریف لائیے۔“

ہارون الرشید نے یہ خط عباد طالقانی نامی ایک شخص کو دیا اور کہا کہ یہ خط سفیانؓ ثوریؓ کو پہنچاؤ اور خاص طور سے یہ ہدایت کی کہ خط سفیانؓ کے ہاتھ میں ہی دینا اور وہ جو جواب دیں اس کو غور سے سننا اور ان کے تمام احوال اچھی طرح معلوم کرنا۔ عباد کہتے ہیں کہ میں اس خط کو لے کر کوفہ کے لئے روانہ ہوا اور وہاں جا کر حضرت سفیانؓ کو مسجد میں پایا۔ حضرت سفیانؓ نے مجھ کو دور ہی سے دیکھا تو دیکھتے ہی کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے۔

(میں مرد و شیطان سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں اس شخص سے جو رات میں آتا ہے الا یہ کہ وہ کوئی خیر میرے پاس لے کر آئے۔“)

عباد فرماتے ہیں کہ جب میں مسجد کے دروازے پر اپنے گھوڑے سے اترتا تو سفیانؓ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔ حالانکہ یہ کسی نماز کا وقت نہیں تھا۔ چنانچہ میں پھر ان کی مجلس میں حاضر ہوا اور وہاں پر موجود لوگوں کو سلام کیا۔ مگر کسی نے بھی میرے سلام کا جواب نہ دیا اور نہ مجھے بیٹھنے کے لئے کہا حتیٰ کہ کسی نے میری طرف نظر اٹھا کر دیکھنے کی زمت بھی نہ کی۔ اس ماحول میں مجھ پر کچھ طاری ہو گئی اور بدحواسی میں میں نے وہ خط حضرت سفیانؓ کی طرف پھینک دیا۔ حضرت سفیانؓ کی نظر جیسے ہی خط پر پڑی تو وہ ڈر گئے اور خط سے دور رہت گئے گویا وہ کوئی سانپ ہے۔ پھر کچھ دیر بعد سفیانؓ نے اپنی آستین کے کپڑے سے اس خط کو اٹھایا اور اپنے پیچھے بیٹھے ہوئے ایک شخص کی طرف پھینکا اور کہا کہ تم میں سے کوئی شخص اس کو پڑھے۔ کیونکہ میں اللہ سے پناہ مانگتا ہوں کسی ایسی چیز کے چھونے سے جس کو کس ظالم نے چھو رکھا ہو۔

چنانچہ ان میں سے ایک شخص نے اس خط کو کھولا اس حال میں کہ اس کے ہاتھ بھی کانپ رہے تھے۔ پھر اس نے اس کو پڑھا۔ خط کا مضمون سن کر سفیانؓ کسی متوجہ شخص کی طرح مسکرائے اور کہا کہ اس خط کو پلٹ کر اس کی پشت پر جواب لکھ دو۔ اہل مجلس میں سے کسی نے حضرت سفیانؓ سے عرض کیا کہ حضرت وہ خلیفہ ہیں۔ لہذا اگر کسی کو رے صاف کاغذ پر جواب لکھواتے تو اچھا تھا۔ حضرت سفیانؓ نے فرمایا

کہ نہیں اسی خط کی پشت پر جواب لکھو۔ اس لئے کہ اگر اس نے یہ کاغذ حلال کی کمائی کا استعمال کیا ہے تو اس کو اس کا بدلہ دیا جائے گا۔ اور اگر یہ کاغذ حرام کمائی کا استعمال کیا ہے تو عنقریب اس کو عذاب دیا جائے گا۔ اس کے علاوہ ہمارے پاس کوئی ایسی چیز نہ دینی چاہیے جسے کسی ظالم نے چھوا ہو۔ کیونکہ یہ چیز دین میں خرابی کا باعث ہوگی۔

پھر اس کے بعد سفیان ثوری نے کہا لکھو:

”شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت رحم والا اور بڑا مہربان ہے۔“

سفیان کی جانب سے اس شخص کی طرف جس سے ایمان کا مشاس اور قرآن کی دولت کو سمجھ لیا گیا۔

بعد سلام مسنون!

یہ خط تم کو اس لیے لکھ رہا ہوں تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ میں نے تم سے اپنا دینی رشتہ یعنی بھائی چارگی اور محبت کو منقطع کر لیا ہے اور یہ بات یاد رکھنا کہ تم نے اپنے خط میں اس بات کا اقرار کیا ہے کہ تم نے اپنے دوست و احباب کو شای خزانہ سے مالا مال کر دیا ہے۔ لہذا اب میں اس بات کا گواہ ہوں کہ تم نے مسلمانوں کے بیت المال کا غلط استعمال کیا ہے اور مسلمانوں کی بغیر اجازت کے اپنے نصاب پر خرچ کیا اور اس پر طرہ یہ کہ تم نے مجھ سے بھی اس آرزو کا اظہار کیا کہ میں تمہارے پاس آؤں لیکن یاد رکھو میں اس کے لئے کبھی راضی نہ ہوں گا۔ میں اور میرے اہل مجلس جس نے بھی تمہارے خط کو سنا وہ سب تمہارے خلاف کو اہی دینے کے لئے انشاء اللہ کل قیامت کے دن خداوند قدوس کی عدالت میں حاضر ہوں گے کہ تم نے مسلمانوں کے مال کو غیر مستحق لوگوں پر خرچ کیا۔

اے ہارون! ذرا معلوم کرو کہ تمہارے اس فعل پر اہل علم قرآن کی خدمت کرنے والے جیم بیہ مورخین مجاہدین عالمین سب راضی تھے یا نہیں؟ کیونکہ میرے نزدیک مستحق اور غیر مستحق دونوں کی اجازت لینی ضروری تھی اس لئے اے ہارون! اب تم ان سوالات کے جوابات دینے کے لئے اپنی کمر مضبوط کرلو۔ کیونکہ عنقریب تم کو اللہ جل شانہ کے سامنے جو عادل و حکیم ہیں حاضر ہونا ہے۔ لہذا اپنے نفس کو اللہ سے ڈراؤ۔ جس نے قرآن کی تلاوت، علم کی مجلسوں کو چھوڑ کر ظالم اور ظالموں کا امام بننا قبول کر لیا۔

اے ہارون! اب تم سر پر بیٹھنے لگے اور حریر تمہارا لباس ہو گیا اور ایسے لوگوں کا لشکر جمع کر لیا جو رعایا پر ظلم کرتے ہیں۔ مگر تم انصاف نہیں کرتے۔ تمہارے یہ لوگ شراب پیتے ہیں۔ مگر تم حد دوسروں پر لگاتے ہو۔ تمہارے یہی لشکر (افران) چوری کرتے ہیں مگر تم ہاتھ کاٹتے ہو بے قصور لوگوں کے تمہارے یہ کارندے قتل عام کرتے ہیں مگر تم خاموش تماشاخی بنے ہو۔ اے ہارون! کل میدان حشر کیسا ہوگا جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے پکارنے والا پکارے گا کہ ”ظالموں کو اور ان کے ساتھیوں کو حاضر کرو“۔ تو تم اس وقت آگے بڑھو گے اس حال میں کہ تمہارے دونوں ہاتھ تمہاری گردن سے بندھے ہوں گے اور تمہارے ارد گرد تمہارے ظالم مددگار ہوں گے اور انجام کار تم ان ظالموں کے امام بن کر دوزخ کی طرف جاؤ گے۔ اس دن تم اپنے حسانت تلاش کرو گے تو وہ دوسروں کی میزان میں ہوں گے اور تمہارے میزان میں برائیاں ہی برائیاں نظر آئیں گی اور پھر تم کو کچھ نظر نہیں آئے گا۔ ہر طرف اندھیر ہی اندھیرا ہوگا۔ لہذا اب بھی وقت ہے کہ تم اپنی رعایا کے ساتھ انصاف کرو اور یہ بھی یاد رکھو کہ یہ امر (بادشاہت) تمہارے پاس ہمیشہ نہیں رہے گا۔ یہ یقیناً دوسروں کے پاس چلا جائے گا۔ چنانچہ یہ امر ایسا ہے کہ بعض اس سے دنیا و آخرت سنوار لیتے ہیں اسوہ بعض دنیا و آخرت دونوں برباد کر لیتے ہیں۔

اور اب خط کے آخر میں یہ بات غور سے سنو کہ آئندہ کبھی مجھ کو خط لکھنا اور اگر تم نے خط لکھا بھی تو یاد رکھنا اب کبھی مجھ سے کسی

جواب کی امید مت کرنا۔ والسلام

خط مکمل کرا کے حضرت سفیان نے اس کو قاصد کی طرف پھکوا دیا۔ نہ اس پر اپنی ہر لگائی اور نہ اس کو چھوا۔ قاصد (عہاد) کہتے ہیں کہ خط کے مضمون کو من کر میری حالت خیر ہو گئی اور دنیا سے ایک دم التفات جاتا رہا۔ چنانچہ میں خط لے کر کوفہ کے بازار میں آیا اور آواز لگائی کہ ہے کوئی خریدار جو اس شخص کو خرید سکے جو اللہ تعالیٰ کی طرف جا رہا ہے۔ چنانچہ لوگ میرے پاس درہم اور دینار لے کر آئے۔ میں نے ان سے کہا کہ مجھے مال کی ضرورت نہیں مجھے تو صرف ایک جہاد اور قلوانی عہا چاہیے۔ چنانچہ لوگوں نے یہ چیزیں مجھے مہیا کر دیں۔ چنانچہ میں نے اپنا وہ قیمتی لباس اتار دیا جسے میں دربار میں ہارون کے پاس جاتے وقت پہنتا تھا اور پھر میں نے گھوڑے کو بھی ہنگا دیا۔ اس کے بعد میں ننگے سر بیدل چلتا ہوا ہارون رشید کے محل کے دروازہ پر پہنچا۔ محل کے دروازہ پر لوگوں نے میری حالت کو دیکھ کر میرا مذاق اڑایا اور پھر اندر جا کر ہارون سے میری حاضری کی اجازت لی۔

چنانچہ میں اندر گیا۔ ہارون رشید نے جیسے ہی مجھ کو دیکھا کھڑا ہو گیا اور اپنے سر پر ہاتھ مارتے ہوئے کہنے لگا۔ وائے بربادی! وائے خرابی! قاصد آباد ہو گیا اور بھیجنے والا محروم رہ گیا اب اسے دنیا کی کیا ضرورت ہے۔ اس کے بعد ہارون نے بڑی تیزی سے مجھ سے جواب طلب کیا۔ چنانچہ جس طرح سفیان ثوریؒ نے وہ خط سری طرف پھکوا دیا تھا اسی طرح میں نے وہ خط ہارون رشید کی طرف اچھال دیا۔ ہارون رشید نے فوراً جھک کر ادب سے اس خط کو اٹھا لیا اور کھول کر پڑھنا شروع کیا۔ پڑھتے پڑھتے ہارون الرشید کے رخسار آنسوؤں سے تر ہو گئے حتیٰ کہ ہنگی بندھ گئی۔

ہارون الرشید کی یہ حالت دیکھ کر اہل دربار میں سے کسی نے کہا کہ امیر المؤمنین سفیان کی یہ جرأت کہ وہ آپ کو ایسا لکھیں۔ اگر آپ حکم دیں تو ہم ابھی سفیان کو جکڑ کر قید کر لائیں تاکہ اس کو ایک عبرت انگیز سزا مل سکے۔ ہارون نے جواب دیا کہ اے مغرور! دنیا کے ظلام! سفیان کو کچھ مت کہو ان کو ان کی حالت پر رہنے دو۔ بخدا دنیا نے ہم کو دھوکا دیا اور بد بخت بنا دیا۔ تمہارے لئے میرا یہ مشورہ ہے کہ تم سفیان کی مجلس میں جا کر بیٹھو کیونکہ اس وقت سفیان ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی امتی ہیں۔

قاصد عہاد کہتے ہیں کہ اس کے بعد ہارون الرشید کی یہ حالت تھی کہ سفیانؒ کے اس خط کو ہر وقت اپنے پاس رکھتے اور ہر نماز کے بعد اس کو پڑھتے اور خوب روتے یہاں تک کہ ہارون کا انتقال ہو گیا۔

سفیان و منصور کا واقعہ

ابن سہبانی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ جب حضرت سفیانؒ ثوری نے اس بات کی تصدیق کرنے سے انکار کر دیا کہ "منصور حق پر ہے" تو منصور نے حضرت سفیان کو طلب کیا لیکن سفیانؒ ثوری منصور کے پاس نہیں آئے بلکہ کہ چلے گئے۔ کچھ دن کے بعد جب منصور حج کرنے چلا تو سولی دینے والے عملہ (جلادوں) کو ہدایت کی کہ سولی تیار کرو اور سفیان کو تلاش کر کے ان کو پھانسی دے دو۔ چنانچہ جب اس بات کی اطلاع حضرت سفیان کو پہنچی تو آپ (سفیانؒ ثوری) سوئے ہوئے تھے اس حال میں کہ آپ کا سر نفیل بن عیاض کی گود میں اور دونوں ہاتھ سفیان بن عیینہ کی گود میں تھے۔ منصور کے اس حکم کو سن کر عیاض اور عیینہ دونوں ڈرتے ہوئے کہنے لگے کہ حضرت (سفیانؒ ثوری) اب دشمنوں کو ہم پر ہنسنے کا اور موقع نہ دیجئے یعنی اب تو کوئی ایسی صورت کریں کہ اس قید اور روپوشی سے خلاصی مل جائے۔ چنانچہ ان دونوں کی یہ بات سن کر حضرت سفیانؒ کعبہ اللہ کی طرف چل پڑے۔ اور وہاں پہنچ کر غلاف کعبہ پکڑ کر کہنے لگے کہ اے دنیا کے مالک و رب! منصور کو یہاں نہ داخل ہونے دینا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا کو قبول فرمایا اور اسی وقت منصور کی سواری کا پاؤں پھسلا اور وہ

سواری سمیت نیچے گر کر مر گیا۔ یہ واقعہ منصور کو خون میں پیش آیا۔

گھوڑے کا شرعی حکم

امام شافعی کے نزدیک گھوڑے کی وہ تمام اقسام حلال ہیں جن میں گھوڑے کا نام پایا جاتا ہے جیسے ”عرب“ مقاریف اور براذین وغیرہ براذین بردون کی جمع ہے ترکی گھوڑے کو کہتے ہیں۔ یہ قول امام ابو یوسفؒ محمدؒ احمدؒ واسحاقؒ وغیرہ کے ہیں۔ اپنی دلیل میں یہ حضرات بخاریؒ و مسلمؒ کی وہ حدیث پیش کرتے ہیں جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:-

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر میں پالتو گدھے کے گوشت سے منع فرمایا اور گھوڑے کے گوشت کے بارے میں رخصت دی۔“

امام ابو حنیفہؒ اور اوزاعیؒ اور امام مالکؒ نے گھوڑے کے گوشت کو مکروہ کہا ہے۔ لیکن امام مالکؒ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت مکروہ تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی۔ ان حضرات نے بطور دلیل اس حدیث کو پیش کیا ہے جس کو ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ:-

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے، ٹھہر اور گدھے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے کیونکہ ان جانوروں کو اللہ تعالیٰ نے سواری و زینت کے لئے پیدا فرمایا ہے۔“

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑوں کے نام

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کافی گھوڑے تھے جن میں سے بعض کے نام یہ ہیں:-

”السکب“ مرتجز، ”لواز“ ظرب، ”اللخوف“ ورد، ”البلق“ ذو العقال، ”مرتجل“ ذو اللحمة، ”سرحان“ یعسوب، ”بعر“ ادھم، ”ملاوح“ طرف، ”مسحاح“ مرواح، ”مقدام“ منسوب اور ”ضریر“۔

گھوڑے کی خواب تعبیر

اگر کوئی حاملہ عورت خواب میں گھوڑا دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عورت ایسے بچے کو جنے گی جو گھوڑ سواری میں طاق ہوگا۔ کبھی گھوڑے سے مراد تجارت وغیرہ بھی ہوتی ہے۔ اگر کسی نے دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں کوئی گھوڑا مر گیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا کوئی لڑکا مر جائے گا یا تجارت میں نقصان ہوگا یا اس کا شریک تجارت (پارٹنر) چلا جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں چٹکبرا گھوڑا دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ مشہور امیر بنے گا۔

اگر کسی نے خواب میں زرد رنگ کا گھوڑا دیکھا یا دیکھا یہ وہ کسی بیمار گھوڑے پر سوار ہے تو اس کی تعبیر بیماری ہے اور زیادہ سرخ گھوڑا دیکھنے کی تعبیر غم ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ فتنہ کی علامت ہے۔ علامہ ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ میں سرخ گھوڑا پسند نہیں کرتا اس لئے کہ وہ خون کے مشابہ ہوتا ہے۔ سفید اور سیاہ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر صاحب قلم سے دی گئی ہے۔ سفید اور سرخ رنگ کے گھوڑے کی تعبیر قوت یا لہو لعب دی جاتی ہے اور کبھی کبھی لڑائی یا مار پیٹ کی تعبیر بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کو دوڑایا یہاں تک کہ وہ گھوڑا پسینہ آلود ہو گیا تو اس کی تعبیر خواہش نفسانی سے کی گئی ہے اور کبھی اس کی تعبیر مال کی بربادی بھی ہوتی ہے۔ گھوڑے کے پسینہ کی بھی تعبیر ہے۔ اور خواب میں گھوڑے کو ایڑی مارنے کی تعبیر خواہشات کے مرکب ہونے سے کی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:- ”لا تفرحوا بظہورکم فیہ (بہا کو نہیں جاؤ اپنے انہیں گھروں اور عیش کے سامانوں میں جن کے اندر تم سکون کر رہے تھے) (الانبیاء)“

اگر کوئی خواب میں گھوڑے سے اس نیت سے اترے کہ اب اس پر سوار نہیں ہوگا تو اگر خواب دیکھنے والا کوئی گورنر ہے تو وہ اپنے اس

عہدہ (گورنری) سے معزول کر دیا جائے گا۔

اگر کسی نے گھوڑے کی دم لمبی زیادہ بالوں والی اور موٹی دیکھی تو اس کی تعبیر اولاد یا مال کی زیادتی سے کی جاتی ہے۔ اگر بادشاہ نے ایسی دم خواب میں دیکھی تو یہ اس کے لشکر (فوج) کی زیادتی کی طرف اشارہ ہے۔ اور اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کی دم کٹی ہوئی دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس شخص کے کوئی بھی اولاد نہ ہوگی اور اگر اولاد ہوگی تو وہ زندہ نہ رہے گی۔ اور اگر یہ خواب کوئی بادشاہ دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا لشکر (فوج) اس سے بغاوت کر دے گا۔

اگر کوئی شخص خواب میں کسی بہترین گھوڑے پر سوار ہو تو اس کی تعبیر عزت و جاہ سے دی جائے گی اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ ”گھوڑے کی پیشانی میں خیر ہے“۔

اور کبھی خواب میں گھوڑے پر سوار ہونے کی تعبیر سے سفر مراد ہوتا ہے۔ اور اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کا بچہ دیکھا تو اس کی تعبیر ایک خوب صورت بچہ کی آمد (پیدائش) سے کی جاتی ہے اور اگر کسی نے خواب میں کوئی توانا گھوڑا دیکھا تو اس کی تعبیر طویل عمر والے سے دی جاتی ہے۔

اگر کسی نے خواب میں ترکی گھوڑے پر سواری کی تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ دنیا میں ایک درمیانی زندگی بسر کرے گا نہ بالکل مفلسی کی اور نہ مالداروں جیسی اور اگر کسی نے گھوڑی کی سواری کی تو اس کی تعبیر شادی (نکاح) ہے۔ ابن مقرئ نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں سفید و سیاہ رنگ کے گھوڑے پر سواری کی تو اس کی تعبیر اور عزت نہیں ملے گی۔ کیونکہ یہ رنگ فرشتوں کے گھوڑوں کا ہے۔ اگر کسی نے خواب دیکھا کہ وہ سرخ و سفید رنگ کے گھوڑے پر سوار ہوا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص شراب پئے گا کیونکہ یہ شراب کے ناموں میں سے ہے اور اگر خواب میں کوئی کسی کے گھوڑے پر سوار ہوا تو اس کی تعبیر مرہ اور عزت ملنے سے دی جاتی ہے اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑے کو کھینچ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ کسی شریف آدمی کی خدمت کرے گا۔ اور اگر کوئی شخص خواب میں گھوڑے پر سوار ہوا جہاں اس کا مصرف نہیں جیسے چھت دیوار یا قید خانہ تو اس میں کوئی بھلائی اور خیر نہیں۔

اور اگر کسی نے کسی گھوڑا دیکھا تو اس کی تعبیر خادم ہے اور تمام چوپائے جن پر سواری کی جاتی ہے ان کو خواب میں بغیر لگام کے دیکھنے کی تعبیر زانیہ عورت ہے۔ کیونکہ زانیہ عورت بھی جس کسی کے ساتھ چاہتی ہے بغیر کسی روک ٹوک کے تعلقات قائم کر لیتی ہے۔ اسی طرح تیز رفتار گھوڑے کی تعبیر بھی زانیہ عورت ہے اور اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کا گوشت کھایا تو اس کی تعبیر لوگوں میں اس کی نیک نامی سے دی جاتی ہے۔ اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کا گھوڑا اس کے ہاتھ سے جا تار ہا تو اس کی تعبیر غلام کے فرار یا موت سے کی جاتی ہے اور اگر وہ شخص تاجر ہے تو اس کا شریک تجارت (پارٹنر) اس سے الگ ہو جائے گا یا اس کی موت ہو جائے گی۔

ایک شخص علامہ ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کے پاس آیا اور اپنا خواب بیان کیا کہ میں خواب میں ایک ایسے گھوڑے پر سوار ہوا جس کی ٹانگیں لوہے کی تھیں۔ ابن سیرین نے کہا کہ اللہ تم پر رحم کرے فقیر بتم فوت ہو جاؤ گے۔ واللہ اعلم بالصواب

فرس البحر

(دریائی گھوڑا) یہ دریائیل میں پایا جاتا ہے۔ اس کی پیشانی گھوڑے جیسی ٹانگیں گائے جیسی اور چھوٹی دم خنزیر کے مشابہ ہوتی ہے۔ اس کا چہرہ چمٹا ہوتا ہے لیکن اس کی کھال بہت موٹی اور مضبوط ہوتی ہے۔ یہ کبھی کبھی پانی سے نکل کر خشکی پر آکر بھی چرتا ہے۔ اکثر خشکی

میں یہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ کیونکہ انسان یا دیگر حیوانات اسے ہلاک کر دیتے ہیں۔ خشکی پر یہ زیادہ تیز نہیں دوڑ سکتا اس لئے خشکی پر اس کو آسانی سے ہلاک کر دیا جاتا ہے جبکہ پانی میں یہ بہت تیز تیرتا ہے اور اس کو پانی میں پکڑنا یا ہلاک کرنا دشوار ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا حلال ہے۔

تعبیر

دریا کی گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کذب اور کسی کام کے پورے نہ ہونے پر دلالت کرتی ہے۔

دریا کی خواب میں تعبیر

دریا کی تعبیر بادشاہت، قید وغیرہ سے کی جاتی ہے کیونکہ جو اس میں پھنس گیا وہ نکل نہیں سکتا۔ اور بعض اوقات اس کی تعبیر علم و فضل و کرم سے کی جاتی ہے۔ کیونکہ بحرِ علم، بحرِ فضل اور بحرِ کرم اکثر بولا جاتا ہے۔

اس سے کبھی کبھی دنیا بھی مراد ہوتی ہے۔

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ دریا کے کنارے بیٹھا ہوا ہے یا کنارے پر لیٹا ہوا ہے تو اس کی تعبیر بادشاہت ہے اور کبھی خطرہ کی علامت بھی ہے۔ کیونکہ پانی مامون نہیں ہے اور اکثر انسان اس میں ڈوب کر مر جاتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دریا سے پانی پیا تو اس کی تعبیر بادشاہ کے مال سے کی جاتی ہے کہ وہ مال خواب میں دیکھنے والے کو حاصل ہوگا۔

اور اگر کسی نے خواب میں دریا کا تمام پانی پی لیا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کو کسی بادشاہ کا تمام خزانہ مل جائے گا۔ اور اگر کسی نے خواب میں دور سے دریا دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کا کوئی کام بگڑ جائے گا اور اگر کسی نے خواب میں اپنے کسی دوست کے ساتھ پانی پیا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ اس سے جدا ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کے قول ”وَإِذْ قُلْنَا لِلْبَحْرِ اَنْتَ اَنْتَ“ کی روشنی میں۔

اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ دریا میں چل رہا ہے خشکی پر چلنے کی طرح تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کا خوف جاتا رہے گا اور وہ مامون ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَصَبْرٌ لَّهُمْ طَرِيقًا إِلَى الْبَحْرِ يَتَسَلَّلُ الْخُفَّاءُ ذَرَّكَاءٌ لَا تَخْشَى“ اور اگر کسی نے دیکھا کہ وہ دریا میں موتی نکالنے کے لئے غوطہ لگا رہا ہے تو وہ علم میں گہرائی و بڑائی حاصل کرے گا اور اگر کسی نے خواب میں دریا کو تیرتے ہوئے عبور کیا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ مصیبت اور فکر سے نجات پا جائے گا۔ اور اگر کسی نے سردی کے زمانہ میں خود کو دریا میں تیرتے ہوئے دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص حاکم کی طرف سے کسی مصیبت میں پھنس جائے گا یا قید کر لیا جائے گا یا اس کو کوئی مرض لاحق ہو جائے گا یا اس کے بدن کے کسی حصہ میں کوئی درد ہوگا۔ اور اگر کسی نے یہ دیکھا کہ دریا کا پانی شہر کے گلی کو چوں میں داخل ہو گیا یا کھیتوں اور فصلوں پر چڑھا یا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس علاقہ کا بادشاہ لوگوں پر ظلم کرے گا اور کبھی اس سے شدید قحط سالی مراد ہوتی ہے۔

الْفَرَشُ

الفرش: اونٹ کے چھوٹے بچہ کو کہتے ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ فرش کا اطلاق اونٹ 'گائے' بکری وغیرہ کے ان بچوں پر ہوتا ہے جو ذبح کرنے کے لائق نہ ہوں۔

کلام اللہ میں فرش کا تذکرہ:

اللہ تعالیٰ کے قول ”وَحَمُولُهُمْ وَلَهُمْ خُصَا“ میں اللہ تعالیٰ نے ”حمولہ“ کو کیوں مقدم کیا اور اس سے کیا فائدہ ہے؟ اس بارے میں علماء نے فرمایا ہے کہ حمولہ انسان کے لئے زیادہ نفع بخش ہے کیونکہ اس کو کھایا جاتا ہے اور بطور سواری استعمال کیا جاتا ہے۔ فراء نے کہا ہے کہ میں نے ”الفرش“ کی جمع نہیں سنی اور اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ یہ مصدر ہے اور اس کے معنی پھیلانے کے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو تمام زمین پر پھیلا دیا ہے۔

الْفَرْزُ

فرز: پر وزن ہ ہ۔ پانی کے پرندوں میں سے ایک پرندہ ہے۔ جسامت میں یہ کبوتر کے برابر ہوتا ہے۔

فَرَعٌ

فرع: چوپاؤں کے پہلے بچوں کو کہتے ہیں۔

حدیث میں فرع کا تذکرہ:-

بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

”أَخْضُرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَافِثًا فَرَعًا غَيْرَهُ كَأَنَّ كُفًى جَوَازٍ خِمْسًا“۔

”أَخْضُرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَافِثًا فَرَعًا غَيْرَهُ كَأَنَّ كُفًى جَوَازٍ خِمْسًا“۔ اس سے یہ مراد نہیں کہ یہ امر بالکل ہی جائز نہیں ہے بلکہ آپ کے کہنے کا خفاء یہ ہے کہ کفار مکہ جس اعتقاد اور ارادہ سے فرع وغیرہ ذبح کرتے ہیں اور پھر اس کو کھاتے بھی نہیں اور اس امید و اعتقاد سے ذبح کرتے ہیں کہ اس سے اس کو مال کی برکت حاصل ہوگی اور اس کی نسل زیادہ ہوگی تو یہ صورت یا یہ اعتقاد اور گوشت کا نہ کھانا یہ اسلام کے منافی ہے۔

”صغیرہ“ یہ ہے کہ کفار مکہ جب کے مہینہ کے پہلے دن اس کو ذبح کرتے اس لئے اس کو رصبہ بھی کہتے ہیں۔

فَرَعٌ وَصَغِيرَةٌ كَأَنَّ كُفًى جَوَازٍ خِمْسًا

ان کے مکروہ ہونے کی دو صورتیں ہیں لیکن صحیح وہ ہے کہ ان کی کراہت کے سلسلہ میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ (جس کی امام شافعی نے صراحت کی ہے اور جو احادیث سے بھی ثابت ہے) وہ دونوں مکروہ نہیں ہیں بلکہ ان کا کھانا جائز ہے۔ ابو داؤد نے صحیح سند سے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیہاتیوں کی طرح اونٹوں کے ذبح کرنے میں مقابلہ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ ان دیہاتیوں کی عادت یہ تھی کہ وہ ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر کئی کئی اونٹ ذبح کرتے تھے اور اس پر فخر کرتے تھے کہ اس نے زیادہ اونٹ ذبح کر ڈالے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کے اونٹ کا گوشت مکروہ قرار دے دیا۔ کیونکہ یہ شبہ تھا کہ یہ اونٹ غیر اللہ کے نام پر ذبح کئے ہوئے جانوروں میں شامل ہو جائے گا۔

الْفَرْعُ

فرع: پر وزن فغہ بجو کے بچے کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع فراعل آتی ہے۔ امام بیہقیؒ عبد اللہ بن زید سے روایت کرتے ہیں کہ

انہوں نے بیان فرمایا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ولد الفصح (بجھکا بچہ) کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ وہ تو فرعل ہے اور اس میں بکری کا بچہ بھی شامل ہے۔ ابو عبیدہؓ نے کہا ہے کہ اہل عرب کے نزدیک فرعل 'بجھکا بچہ' ہے۔

الفرقد

"الفرقد" اس سے مراد گائے کا بچہ ہے۔ وحشی نمل کی کنیت بھی "ابو فرقد" آتی ہے۔

الفرنّب

"الفرنّب" (قام کے کسرہ کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چوہا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد چوہے کا بچہ ہے جس کا تعلق "یربوع" کی م سے ہے۔

الفرہود

"الفرہود" (بروزن جملود) اس سے مراد درندے کا بچہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد پہاڑی بکرے کا بچہ ہے۔

الفروج

"الفروج" اس سے مراد نوجوان مرغی ہے۔

الفریر و الفرار

"الفریر و الفرار" اس سے مراد بکری اور گائے کا چھوٹا بچہ ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "الفریر" واحد ہے اور "الفرار" جمع ہے۔

الفسلس

"الفسلس" ابن سینا نے کہا ہے کہ اس سے مراد چھڑی کی شکل ایک جانور ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ یہو کے مشابہ ایک حیوان

ہے۔

الفصیل

فصیل: اونٹنی کا بچہ جب اپنی ماں کا دودھ پینا چھوڑ دے تو اس وقت اس کو فصیل کہتے ہیں۔ فصیل بروزن فعلیل بمعنی مفعول یعنی مفعول جس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو۔

اس کی جمع فصلان و فصال آتی ہے۔

حدیث میں فصیل کا تذکرہ:

حضرت امام احمد بن حنبل اور امام مسلم نے حضرت زید بن ارقم سے روایت نقل کی ہے کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار اہل قباہ کی طرف گئے۔ چنانچہ اہل قباہ میں سے اس وقت کچھ لوگ چاشت کی نماز پڑھ رہے تھے۔ ان کو دیکھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ او ایمن کی نماز ”اذ لمضت الفصال“ کے وقت پڑھنی چاہیے۔ یعنی جب مٹی گرم ہو جائے۔

تعبیر

فصل کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شریف لڑکے سے کی جاتی ہے۔ بعض مہرین نے لکھا ہے کہ حمام حیوانات کے بچوں کو خواب میں چھونے کی تعبیر کسی غم سے دی جاتی ہے۔ یعنی اگر کسی نے خواب میں فصل کو چھوا تو اس کی تعبیر غم ہے۔

الْفَلَحْسُ

(چوپایا) الْفَلَحْسُ: بروزن جعفر للحمس، چوپایا جانور کو یا سن رسیدہ کتا کو کہتے ہیں۔ فلاحس بنی شیبان کے سرداروں میں سے کسی سردار کا نام بھی تھا۔ اس کی ایک عجیب عادت تھی وہ یہ کہ جب کبھی غنیمت کا مال تقسیم ہوتا تو یہ اپنا حصہ حاصل کرنے کے بعد اپنی بیوی کا حصہ مانگتا اور جب اس کو بیوی کا حصہ جاتا تو پھر اپنی اونٹنی کا حصہ طلب کرتا تو لوگ اس کو خاموش کرنے کے لئے کہتے کہ ”میں سوال کرتا ہوں فلاحس سے“ تاکہ وہ اور یعنی مزید نہ مانگے۔

الفلو

”الفلو“ (فاء کے ضمہ، فتح اور کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد پتھیرا ہے جو دودھ چھڑانے کے قابل ہو یا جس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو۔ جوہری نے کہا ہے ”الفلو“ داؤ مشدود کے ساتھ ہے جس کا معنی پتھیرا ہے کیونکہ یہ اپنی ماں سے علیحدہ کر دیا جاتا ہے یعنی اس کا دودھ چھڑا دیا جاتا ہے۔ اہل عرب ”الفلو“ کے مونث کے لئے ”فلوہ“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ جیسے ”عدو“ کا مونث ”عدوۃ“ ہے۔ اس کی جمع ”افلاد“ ہے جیسے ”عدو“ کی جمع ”اعداد“۔

الفناء

”الفناء“ اس سے مراد گائے ہے۔ اس کی جمع ”فتوات“ آتی ہے۔

الفہد

(تیندوا) الْفَهْد: فہد فہود کا واحد ہے۔ اہل عرب بولتے ہیں ”فہد الرجل اشبه الفہد“ یعنی وہ تیندوا کے مانند ہے۔ سستی اور نیند میں۔

تیندوے کا حدیث میں تذکرہ:

ام ذریع کی مشہور حدیث جو کہ بخاری اور ترمذی شریف میں ہے اس میں تیندوے کا تذکرہ ہے۔ چنانچہ حدیث کا ایک ٹکڑا ہے کہ یعنی عورت اپنے شوہر کی عادت بتا رہی ہے کہ وہ جب گھر میں داخل ہوتا ہے تو ”تیندوے جیسا بن جاتا ہے“۔

ارسطو کا خیال ہے کہ تیندوا بھیزے اور پھیتے کے باہم اختلاط سے پیدا ہوتا ہے کیونکہ اس کا مزاج چٹا کے مزاج جیسا ہے اور اس کی عادات و خصلت کتے جیسی ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ جب تیندوی (مادہ) حاملہ ہونے کی وجہ سے بھاری ہو جاتی ہے تو اس وقت تمام تیندوے اس کے شکار (کھانے وغیرہ) کا انتظام کرتے ہیں اور ولادت کے وقت تک اس کی حفاظت کرتے ہیں۔ جب ولادت کا وقت قریب آ جاتا ہے تو تیندوی اپنے پہلے سے تیار کردہ اس جگہ پر چلی جاتی ہے جہاں ولادت ہونی ہے۔

تیندو اسونے کا بڑا شوقین ہوتا ہے اور دن کے اکثر حصے میں سوتا رہتا ہے۔ اہل عرب تیندوے سے مثال دیتے ہیں کہ ”بلاں شخص تو تیندوے کی طرح سوتا ہے“ یعنی زیادہ سوتا ہے۔

تیندوے کے مزاج میں انتہائی غصہ اور غضب ہوتا ہے۔ جب کسی شکار کی طرف جست (حملہ) لگاتا ہے تو سانس تک روک لیتا ہے جس سے اس کے غصہ اور غضب میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔ اگر کبھی شکار اس سے نکل جاتا ہے تو زبردست غیض و غضب میں ہوتا ہے اور کبھی اس غیض و غضب کے باعث اپنے مالک (رکھوالے) تک کو مار ڈالتا ہے۔

ابن الجوزی فرماتے ہیں کہ تیندوے کو سریلی و اچھی آواز سے شکار کیا جاتا ہے۔ اس میں تعظیم قبول کرنے کی بڑی صلاحیت ہوتی ہے اسی لئے یہ بہت جلد سدھ جاتا ہے۔ انسانوں سے بہت جلد مانوس ہو جاتا ہے۔ خاص طور سے اس شخص سے بڑا مانوس ہوتا ہے جو اس کے ساتھ اچھا برتاؤ کرے۔ چھوٹا تیندوا (بچہ) جوان تیندوے کے مقابلہ میں جلدی سدھ جاتا ہے۔

سب سے پہلے جس نے تیندوے کے ذریعہ شکار کیا وہ ”کلب بن وائل“ ہیں اور تیندوے کو سب سے پہلے جس شخص نے گھوڑے پر سیر کرائی وہ یزید بن معاویہ بن سفیان ہیں۔ اور سب سے زیادہ تیندوے کے ساتھ جو شخص کھیلے وہ ابو مسلم خراسانی ہیں۔

قائدہ: ابو الحسن محمد والد بن ایک المہر اسی (جو کہ فقہاء شوافع میں سے ہیں) سے کسی نے سوال کیا کہ کیا یزید بن معاویہ صحابہ میں سے ہیں؟ اور کیا ان کو طعن و تشنیع کرنا صحیح ہے؟ توفیقہ شافعی نے جواب دیا کہ یہ بات تو بالکل ظاہر ہے کہ وہ صحابہ میں سے نہیں ہیں کیونکہ وہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانہ میں پیدا ہوئے۔ اور لعن کے بارے میں سلف میں سے امام ابو حنیفہ و امام مالک اور امام احمد ابن حنبل سے دو قول ہیں۔ ان میں سے ایک تو یہ ہے کہ صراحتاً غلطی کا اظہار کر دینا اور دوسرا یہ کہ اس کی طرف اشارہ کر دیا جائے مگر شوافع کے یہاں صرف ایک قول ہے اور وہ یہ کہ غلطی ظاہر کر دی جائے اشارہ سے کام نہ لیا جائے اور غلطی کا اظہار کیوں نہ کیا جائے جبکہ یزید بن معاویہ پیچوں کا شکار کرتا تھا اور نزد (چوسر) کھیلتا تھا اور مستقل شراب پیتا تھا۔ شراب کے سلسلہ میں اس نے اشعار بھی سوزوں کئے ہیں۔

جب حضرت امام غزالی سے اس بارے میں سوال کیا گیا کہ کیا یزید بن معاویہ کو لعن کرنا صراحتاً جائز ہے یا ان کے فاسق ہونے کی وجہ سے رخصت دی گئی ہے اور کیا یزید کا ارادہ حضرت حسینؑ کو شہید کرنے کا تھا یا صرف ان کو دور کرنا مقصود تھا؟ تو حضرت امام غزالی نے فرمایا کہ یزید بن معاویہ پر کبھی بھی طعن و تشنیع و ملامت کرنا جائز نہیں اور جو شخص کسی مسلمان پر لعنت کرے وہ ملعون ہوگا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ”مسلمان کی یہ خاصیت ہونا چاہیے کہ وہ کسی پر لعنت نہ کرے“۔ اس لئے یہ بات کیسے جائز ہو سکتی ہے کہ کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کو لعنت کرے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک فرمان یہ بھی ہے کہ ”ایک مسلمان کی عزت و آبرو کعبہ اللہ کی عزت و آبرو سے برتر ہے اور چونکہ یزید کا اسلام لانا اور اس کا مسلمان ہونا مسلم ہے لہذا ان پر بدگمانی کرنا صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ کسی مسلمان کا مسلمان سے بدگمانی کرنا حرام ہے اور حضرت حسینؑ کو قتل کرنا یزید کا حکم دینا یا نہ دینا یہ سب مشتبہ امر ہیں۔ لہذا ایک مسلمان پر کسی مسلمان سے بدگمانی رکھا حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قول ہے:-

”اے ایمان والو! زیادہ گمان سے بچو۔“ یعنی ہر چیز میں گمان کرنے سے بچو اس لئے کہ بعض گمان گناہ میں بدل جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ اب کوئی لاکھ کوشش کرے، جستجو کرے مگر وہ یہ نہیں سکے گا کہ یزید کا حضرت حسینؑ کے بارے میں کیا خیال تھا؟ اس لئے ضروری ہے کہ مسلمان، مسلمان سے اچھا گمان رکھے۔ دوسرے یہ کہ اگر کسی مسلمان نے کسی مسلمان کو قتل کیا اور یہ بات ثابت بھی ہوگئی تب بھی اللہ حق کا مذہب یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہوگا یا اسلام سے خارج نہیں ہوگا کیونکہ قتل ایک معصیت ہے اور معصیت کے لئے اللہ تعالیٰ نے توبہ رکھی ہے۔ اور پھر ہمیں یہ بھی معلوم نہیں کہ حضرت حسینؑ کا قاتل توبہ کر کے مرایا نہیں؟ اس لحاظ سے بھی ہمارے لئے یہ جائز نہیں کہ ہم یزید پر لعن کریں۔ اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ ”ارحم الراحمین“ ہیں ان کو کلی طور پر عذاب و ثواب کا اختیار ہے۔

دیگر یہ کہ شریعت میں اگر کسی پر لعنت کرنا جائز ہے اور کوئی شخص اس پر لعنت نہ کرے تو وہ گناہگار نہیں ہوگا۔ جیسا کہ شیطان (ابلیس) پر لعنت کرنا جائز ہے۔ اب اگر کوئی شخص زندگی بھر شیطان پر لعنت نہ کرے تو قیامت کے دن اس سے یہ سوال نہیں ہوگا کہ تم نے ابلیس پر لعنت کیوں نہ کی۔ لیکن اگر کوئی کسی مسلمان پر لعنت کرتا ہے تو قیامت کے دن یقیناً اس سے سوال کیا جائے گا کہ تم نے دنیا میں فلاں کو کیوں لعنت کی اور یہ کہ تم کو کیسے معلوم ہوا تھا کہ وہ ملعون ہے اور ملعون وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت و شفقت سے دور ہو اور یہ بات اسی وقت وثوق سے کہی جاسکتی ہے جبکہ ہمیں معلوم ہو کہ فلاں شخص کافر ہے اور وہ کافر ہی مرا ہے۔

اب جس شخص کے بارے میں ہمیں کچھ بھی معلوم نہیں تو ہم اس کو کس طرح ملامت کر سکتے ہیں اب رہی یہ بات کہ کیا ہم ایسے شخص پر رحم کریں تو ہمارے نزدیک یہ جائز ہی نہیں بلکہ مستحب ہے نیز ہمارے نزدیک تو وہ ”اللهم اغفر للمؤمنین والمؤمنات“ میں داخل ہو جائے گا۔

شرعی حکم

تیندوے کو کھانا حرام ہے اس لئے کہ وہ درندوں میں سے ہے جو چیر پھاڑ کر شکار کو کھاتے ہیں۔ لہذا یہ شیر کے حکم میں آئے گا۔ لیکن شکار کے لئے اس کا فروخت کرنا جائز ہے۔۔

طبی خواص

اس کا گوشت کھانے سے ذہن تیز ہوتا ہے اور بدن میں طاقت آتی ہے۔ اس کا خون بدن میں زبردست قوت پیدا کرتا ہے۔ اگر کسی جگہ چوہے ہوں اور ان کو بھگانا ہو تو اس جگہ تیندوے کا بچہ رکھئے سے تمام چوہے بھاگ جائیں گے۔ صاحبِ بین الخواص نے لکھا ہے کہ میں نے کسی کتاب میں پڑھا تھا کہ اگر کوئی عورت تیندوے کا پیٹا پی لے تو پھر اس کو حمل نہیں ٹھہرے گا اور کبھی کبھی اس کے پیٹے سے عورت مکمل طور سے بانجھ ہو جاتی ہے۔

تعبیر

خواب میں تیندوے کو دیکھنے کی تعبیر ایسے دشمن سے کی جاتی ہے جو نہ اپنی دشمنی ظاہر کر سکے اور نہ دوستی۔ اگر کسی نے خواب میں تیندوے سے نزاع (جھگڑا) کیا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کا کسی شخص سے جھگڑا ہو جائے گا۔

الفویسقة

(چوہا)

حدیث بخاری میں چھ ہے کا تذکرہ:

بخاری ترمذی اور ابوداؤد وغیرہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”تم لوگ رات کو اپنے برتنوں کو ڈھک دیا کرو اور مشکینوں کو الٹ دیا کرو اور اپنے گھر کے دروازے بند رکھو اور بچوں کو باہر نہ نکلنے دیا کرو تا کہ یہ سب چیزیں جنات کے سفر سے محفوظ رہیں اور سوتے وقت چراغ گل کر دیا کرو اس لئے کہ بسا اوقات چڑھا چراغ سے جلتی جلی اٹھا کر تمام گھر میں چکر لگائے گا اور گھر اور گھر والوں کو جلا دے گا۔“

الفیل

(ہاتھی) فیل: ہاتھی مشہور و معروف حیوان ہے۔ فیل کی ”جمع الفیال“ ”فیلول“ ”اور فیللہ“ آتی ہیں۔ ابن سکیت نے کہا ہے کہ فیل کی جمع ”فیللہ“ نہیں آتی یہ غلط ہے۔ امام نحو سیبویہ نے کہا ہے کہ فیل کی جمع الفیللہ جائز ہے کیونکہ فیل کی اصل ”فیل“ تھی لیکن یا ما اپنے سے قبل والے کو کسرہ کی طرف کھینچتی ہے۔ لہذا اس کو کسرہ دے کر فیل کر دیا۔ جیسے ”انہض“ ”وبہض“ ہیں اور فیل کے مہادت کو فیلال کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت ابو الحجاج، ابو الحرمان، ابو غطل، ابو کلثوم اور ابو مزاحم آتی ہیں۔ ہتھنی یعنی مادہ کو فیللہ ”کہا جاتا ہے۔ مونث یعنی ہتھنی کی دو قسمیں ہیں:

(۱) فیل (۲) زم فیل۔

اور بعض نے کہا ہے کہ یہ دو قسم کچھ نہیں ہیں بلکہ ہاتھی کو فیل اور ہتھنی کو زم فیل کہتے ہیں۔

ہاتھی وحشی کرنے کے معاملہ میں انتہائی شرمیلہ واقع ہوا ہے۔ یہ اپنے رہنے سہنے کی جگہ کے علاوہ اور کسی جگہ وحشی نہیں کرتا چاہے اسے کتنی ہی شہوت کیوں نہ ہو۔ ہاتھی کی ایک خاصیت یہ ہے کہ یہ شہوت کی وجہ سے بدخلق ہو جاتا ہے اور اونٹ کی طرح کھانا چبنا تک چھوڑ دیتا ہے حتیٰ کہ کبھی کبھی شہوت کے غلبہ کی وجہ سے اس کے بدن پر درم آ جاتا ہے اور اس وقت اس کی بد خلقی بڑھ جاتی ہے۔ چنانچہ ایسے وقت میں اس کا مہادت اس کو چھوڑ کر بھاگ جاتا ہے۔ ہاتھی پانچ سال کی عمر میں بالغ ہو جاتا ہے اور اس کی شہوت کا زمانہ موسم ربیع ہے۔ ہتھنی دو سال میں حاملہ ہوتی ہے اور جب یہ حاملہ ہوتی ہے تو ہاتھی اس کے قریب نہیں جاتا اور نہ اس کو چھوتا ہے۔

عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ ہتھنی سات سال میں حاملہ ہوتی ہے اور یہ کہ ہاتھی صرف اپنی ہتھنی سے ہی وحشی کرتا ہے کسی دوسری ہتھنی سے وحشی نہیں کرتا۔ ہتھنی ولادت کے وقت کسی دریا یا ندی میں چلی جاتی ہے۔ چونکہ یہ بیٹھ کر بچہ جننے پر قادر نہیں ہے اس لئے پانی میں کھڑے کھڑے بچہ جننتی ہے اور باہر ہاتھی اس دوران مسلسل پہرہ دیتا رہتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ہاتھی اونٹ کی طرح بہت ہی بغض و کینہ رکھنے والا جانور ہے اور کبھی کبھی کینہ کی وجہ سے اونٹ کی مانند اپنے مہادت کو بھی ہلاک کر دیتا ہے۔

ہاتھی کی زبان کے بارے میں لوگوں کا یہ خیال ہے کہ وہ الٹی ہوتی ہے اور یہ کہ اگر اس کی زبان سیدھی ہوتی تو یہ انسان کی طرح بات کرتا لیکن یہ خیال غلط ہے۔ ہاتھی کے دو دانت بہت بڑے ہوتے ہیں اور کبھی کبھی ان کا وزن پانچ پانچ من تک دیکھا گیا ہے۔ ہاتھی کی سوڑ ایک ایسی چمکدار ہڈیوں کا مجموعہ ہے۔ جس کو اپنی منشاء کے مطابق استعمال کر سکتا ہے اور یہ سوڑ ہی اس کی ناک بھی ہے اور یہی اس کے ہاتھ بھی ہیں۔ اس کی سوڑ بہت ہی طاقتور ہوتی ہے اسی کے ذریعہ یہ اپنے تمام کام (کھانا چبنا) لیتا ہے۔ اور اسی کے ذریعہ یہ آواز نکالتا۔ لیکن اس کی آواز اس کے جیش کے مقابلہ میں کچھ نہیں۔ کیونکہ یہ بچوں کے چہنچہ کے برابر ہوتی ہے۔ ہاتھی کو اللہ تعالیٰ نے بڑی سمجھ اور

فہم سے نوازا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انسان اس کو بہت جلد سدھا کر کام پر آمادہ کر لیتا ہے اس کا غصہ بہت شدید ہوتا ہے۔ اگر کبھی دو ہاتھی آپس میں لڑ پڑتے ہیں تو جب تک ان میں سے ایک مرنے جائے ان کی لڑائی ختم نہیں ہوتی۔

ہاتھی دیکھنے میں بہت عجیب لگتا ہے۔ خاص طور سے اس کی آنکھیں کان، سونڈ اور اس کے باہری دانت اس کی چال بھی عجیب ہے۔ ایسا زبردست جشہ والا جانور مگر اس کی چال بالکل دھیمی یہاں تک کہ آدمی کے قریب سے گزر جاتا ہے مگر کوئی آواز اس کے چلنے سے سنائی نہ دے گی۔ اس کے پیر بہت ہی گدے دار ہوتے ہیں۔ اس کی عمر بھی کافی ہوتی ہے۔

ارسطو نے لکھا ہے کہ اس کی عمر چار سو سال سے بھی زیادہ ہوتی ہے اور اس کا مشاہدہ بھی ہو چکا ہے۔ بقول ارسطو اس نے ایک ہاتھی دیکھا تھا جس پر ایک خاص قسم کا نشان بنا ہوا تھا جو کہ تحقیق کرنے پر چار سو سال پرانا ثابت ہوا۔

ہاتھی اور بلی کے درمیان پیدائشی دشمنی ہے۔ چنانچہ جب کبھی ہاتھی بلی کو دیکھ لیتا ہے تو بھاگ جاتا ہے جس طرح کچھ درندے سفید مرغ کو دیکھ کر بھاگ پڑتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ بھوکا کسی چھپکلی کو دیکھ لیتا ہے تو فوراً مرنے لگتا ہے۔

قزوینی نے عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ تھنی کی شرمگاہ اس کی ٹانگ (بغل) کے نیچے ہوتی ہے جب وہ بلی کا وقت ہوتا ہے تو یہ اپنی ٹانگ کو کشادہ کر لیتی ہے یہاں تک کہ ہاتھی اس پر قابو پالیتا ہے۔ ”کیا ہی پاک ذات ہے جو کسی امر سے عاجز نہیں۔“

ایک عبرت انگیز واقعہ

حلیہ میں ابو عبد اللہ نے لکھا ہے کہ میں ایک بحری سفر کے لئے کشتی پر سوار تھا کہ اچانک زبردست ہوا چلی اور ہماری کشتی ڈانوا ڈول ہونے لگی اور اس کے ٹوٹ جانے کا شدید خطرہ پیدا ہو گیا۔ چنانچہ کشتی پر سوار تمام لوگ مایوس ہو گئے اور اللہ تعالیٰ سے دعا دہندہ ریں ماننے لگے کہ اگر اللہ تعالیٰ اس مصیبت سے نجات دیدے تو ہم فلاں فلاں کام کریں گے۔ چنانچہ لوگوں نے ابو عبد اللہ سے بھی اصرار کیا کہ آپ بھی کوئی نذر مانیں۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ جب لوگوں کا اصرار کافی بڑھا تو اچانک میرے منہ سے یہ الفاظ نکلے کہ اللہ تعالیٰ اگر مجھے اس مصیبت سے نجات دیدے تو میں ہاتھی کا گوشت نہیں کھاؤں گا۔ کچھ دیر بعد کشتی ٹوٹ گئی اور تمام لوگ دریا میں بہہ گئے۔ مگر مجھے اور میرے ساتھیوں میں سے کچھ لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوئی اور لہروں نے ہمیں ایک ساحل پر لایا۔ ہم لوگ اس ساحل پر کئی دن تک رہے مگر ہمارے لئے کھانے پینے کے لئے کچھ بھی نہ تھا۔ اچانک ایک دن کہیں سے ایک ہاتھی کا بچہ ساحل پر آ گیا۔ لوگوں نے اس کو پکڑ کر ذبح کر لیا اور سب نے مل کر اس کو کھایا۔ لیکن میں نے نذر کی وجہ سے اس میں سے کچھ گوشت بھی نہ کھایا حالانکہ مجھے شدید بھوک تھی۔ میرے ساتھی چونکہ کئی دن سے بھوکے تھے لہذا انہوں نے حکم میرا ہو کر کھایا جس کی وجہ سے ان پر نیند کا غلبہ ہو گیا اور سب گہری نیند سو گئے۔ میں چونکہ بھوکا تھا اس لئے مجھ کو نیند آ سکی اور میں نقاہت سے ایسے ہی لیٹا رہا۔ کچھ دیر بعد مجھے ایک تھنی نظر آئی جو اپنے بچے کے نشانات قدم دیکھتی ہوئی ہم تک پہنچی تھی۔ چنانچہ اس نے وہاں پہنچے ہی ہر آدمی کا منہ سونگھا اور سونگھنے کے بعد ہی سب کو اپنے حیلوں سے روڈ کر ہلاک کرتی چلی گئی۔ یہاں تک کہ وہ سب کو ہلاک کرنے کے بعد میرے قریب آئی اور میرے منہ سونگھا جب اس کو میرے منہ سے اپنے بچے کی گوشت کی خوشبو نہ آئی تو اس نے مجھ کو اشارہ کیا کہ میں اس کی پیٹھ پر سوار ہو جاؤں۔ چنانچہ میں اس کی پیٹھ پر سوار ہو گیا۔

تھنی مجھے لے کر اس قدر تیزی سے دوڑی کہ میں نے کبھی ہاتھیوں کو اتنی تیز بھاگتے ہوئے نہیں دیکھا۔ یہاں تک کہ وہ اس دن اور پھر تمام رات مجھے اپنی پیٹھ پر بٹھائے ہوئے دوڑتی رہی حتیٰ کہ صبح ہو گئی اور پھر اس نے مجھے ایک ایسی جگہ پر پیٹھ سے اترنے کا اشارہ کیا جہاں پر کچھ لوگ کھیتی باڑی میں مشغول تھے۔ چنانچہ کچھ لوگوں کی نظر مجھ پر پڑی اور ان میں سے ایک شخص آگے آیا اور مجھ سے پوچھا کیا

بات ہے؟ میں نے ان کو تمام تفصیل بتا دی تو وہ لوگ کہنے لگے کہ وہ ساحل یہاں سے آٹھ دن کی مسافت پر ہے اور اس ہتھی نے یہ مسافت آدھے دن اور ایک رات میں قطع کر لی۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد میں ان لوگوں کے پاس کافی دن تک رہا۔ یہاں تک کہ وہ ہتھی پھر دوبارہ حاملہ ہو گئی۔

ایک دوسرا واقعہ

صاحب نشان نے ذکر کیا ہے کہ ایک خارجی شخص ہندوستان کے کسی بادشاہ کے علاقہ میں گیا۔ بادشاہ کو جب اس کا علم ہوا اس نے فوراً اپنا ایک لشکر اس کی طرف بھیجا۔ اس خارجی نے جب لشکر کو دیکھا تو فوراً اسے طلب کیا۔ چنانچہ اس کو امان دے دی گئی۔ اس کے بعد وہ شخص بادشاہ سے ملاقات کے لئے بادشاہ کے شہر کی جانب روانہ ہوا۔ جب وہ شہر کے قریب پہنچا تو بادشاہ نے اس کے استقبال کے لیے ہر قسم کے آلات حرب وغیرہ سے مزین ایک لشکر بھیجا۔ یہ لشکر اس کے استقبال کے لئے شہر کی آخری حد پر آ کر رک گیا۔ چنانچہ اسے پاس کے بہت سے لوگ اس استقبال کو دیکھنے کے لئے وہاں جمع ہو گئے۔ کچھ دیر کے بعد وہ شخص شہر کے بالکل نزدیک آ گیا۔ اس نے ایک ریشمی کرت پہن رکھا تھا اور لباس و چہرہ وغیرہ سے وہ ایک دلیر اور بہادر شخص معلوم ہوتا تھا۔ جیسے ہی یہ شخص لشکر کے قریب پہنچا لشکر والے اس سے ملاقات کرنے لگے اور پھر اس کو لے کر محل کی طرف روانہ ہوئے۔

لشکر میں کچھ ہاتھیوں کو بھی بطور زینت شامل کیا گیا تھا۔ چنانچہ اس لشکر میں بادشاہ کا وہ خاص ہاتھی بھی تھا جس پر بادشاہ ہی سواری کرتا تھا۔ اتفاق سے چلتے چلتے یہ خارجی اس بادشاہ کے اس خاص ہاتھی کے نزدیک آ گیا۔ ہاتھی پر سوار مہات نے خارجی کو متنبہ کیا کہ اس ہاتھی سے دور رہو اور اپنی جان کی حفاظت کرو کیونکہ یہ بڑا غصیلہ ہاتھی ہے۔ لیکن خارجی نے مہات کی اس بار پر کوئی توجہ نہیں دی اور مسلسل ہاتھی کے ساتھ چلتا رہا۔ مہات نے کئی بار خارجی کو متنبہ کیا۔ مگر اس نے کوئی توجہ نہ کی بلکہ مہات سے کہا کہ تم اپنے بادشاہ کے ہاتھی سے کہو کہ وہ راستہ سے ہٹ کر چلے۔ خارجی کا یہ جواب ہاتھی نے بھی سن لیا اور سننے ہی خارجی کی طرف دوڑا۔ ہاتھی کے مہات نے ہاتھی کو روکنے کی بہت کوشش کی مگر ہاتھی خارجی کے پیچھے بھاگتا رہا۔ یہاں تک کہ اس کو اپنی سونڈ سے پکڑ کر زمین سے اوپر اٹھالیا۔ پھر اس کو نیچے زمین پر لایا۔ خارجی سمجھ گیا کہ ہاتھی اس کو اپنے پیروں سے کھینچا چاہتا ہے۔ چنانچہ جب ہاتھی نے اس کو زمین پر رکھا تو خارجی اس کے پیروں کی زد سے بچنے کے لئے ہاتھی کی سونڈ سے لپٹا رہا۔ جب ہاتھی نے خارجی کی چالاک محسوس کرتی تو وہ اور غضب ناک ہو گیا اور اس نے پھر اس کو اپنی سونڈ سے اوپر اٹھالیا۔ ہاتھی کی کوشش یہ تھی کہ کسی طرح اس خارجی کی سونڈ پر گرفت نہ رہے تو وہ اس کو دور اچھال دے یا اپنے پیروں میں ڈال کر اس کو کچل دے۔ مگر خارجی بھی نہایت دلیر بہادر اور دانا شخص تھا۔ اس نے ہاتھی کی سونڈ پر اپنی گرفت مضبوط رکھی اور مسلسل اپنی طاقت اس کی سونڈ کو دبانے میں صرف کرتا رہا۔

دوسری بار اوپر اٹھانے کے بعد ہاتھی نے اس کو اوپر فضاء میں ہی کئی جھٹکے دیئے تاکہ اس کی گرفت ڈھیلی پڑ جائے اور وہ دور جا کر گرے۔ مگر جب ہاتھی اپنی اس کوشش میں ناکام ہو گیا تو اس نے پھر اس کو نیچے زمین پر اپنے پیروں کے درمیان رکھنے کی کوشش کی مگر خارجی بدستور سونڈ سے لپٹا رہا اور برابر اپنا دباؤ سونڈ پر بڑھاتا رہا۔ اب ہاتھی اور بھی مشتعل ہو گیا جس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ خارجی کی گرفت سونڈ پر برابر بڑھ رہی تھی اور اس سے ہاتھی کو سانس لینے میں مشکل ہونے لگی۔ چنانچہ ہاتھی نے ایک بار پھر خارجی کو اوپر اٹھایا اور کافی جھٹکے دیئے مگر جب ناکامی ہوئی تو پھر اپنی سونڈ نیچے کی اور کوشش کی کہ اپنے پیروں سے خارجی کو کچل دے مگر خارجی نے اس کی سونڈ نہیں چھوڑی بلکہ اس بار اس نے اپنی پوری قوت سے ہاتھی کی سونڈ کو دبایا جس سے اس کی سانس بالکل رک گئی اور ہاتھی دم گھٹنے کی وجہ سے

مرکز کر گیا۔

خارجی نے جب دیکھا کہ ہاتھی مر چکا ہے تو اس نے اس کی سونڈ چھوڑ دی اور اس سے علیحدہ ہو گیا۔ لوگوں نے اس واقعہ کو بڑی حیرت سے دیکھا اور خارجی کی بڑی تحسین کی۔ مگر جب بادشاہ کو علم ہوا کہ اس کا خاص ہاتھی خارجی کے ہاتھوں مر گیا ہے تو اس کو شدید غصہ آیا اور بادشاہ نے خارجی کے قتل کا حکم دیدیا۔

بادشاہ کے وزیر نے بادشاہ سے عرض کیا کہ اگر آپ اس کو قتل نہ کرائیں اور اس کو معاف کر دیں تو یہ آپ کے لئے زیادہ مناسب اور باعث شہرت ہوگا۔ کیونکہ اس کے زندہ رہنے کی صورت میں جب بھی کہیں اس کا تذکرہ ہوگا تو یہ کہا جائے گا کہ یہ اس بادشاہ کا خادم ہے جس نے اپنی عقلمندی اور قوت و حیلہ سے ایک ہاتھی کو ہلاک کر دیا تھا۔ چنانچہ بادشاہ کو وزیر کا یہ مشورہ بہت پسند آیا اور اس نے خارجی کو معاف کر دیا۔

ایک مجرب عمل

اگر کسی شخص کو کسی حاکم بادشاہ یا کسی سے بھی شر کا خطرہ ہو یا یہ سمجھے کہ اگر میں اس کے پاس جاؤں گا تو میری جان خطرے میں پڑ جائے گی تو ایسے شخص کو چاہیے کہ وہ ڈر اور شرم سے بچنے کے لئے یہ عمل کرے۔ عمل یہ ہے کہ ایسے شخص کے پاس جانے سے پہلے یہ کلمات پڑھے۔ تَحْمِلُ غَضَبِ حَقِّ حَقِّ۔ پھر ان تینوں کلمات کے دس حرفوں کو اس طرح شمار کرے کہ دائیں ہاتھ کے انگوٹھے سے شروع کرے اور بائیں ہاتھ کے انگوٹھے پر ختم کرے۔ جب اس ترکیب سے شمار کر لے تو دونوں ہاتھ کی مضیاں بند کر لے اور دل میں سورہ فیل پڑھے۔ جب "لومہم" پر پہنچے تو اس لفظ "لومہم" کو دس مرتبہ پڑھے اور ہر مرتبہ ایک انگلی کھول جائے۔ ایسا کرنے سے انشاء اللہ مامون رہے گا۔

ایک دوسرا مجرب عمل

ایک اور عمل کسی کے شر سے محفوظ رہنے کے لئے یہ ہے:- یہ بھی مجھ کو بعض بزرگوں نے بتایا ہے اور یہ عمل مجرب ہے۔ عمل یہ ہے کہ روزانہ سورہ فیل سو دفعہ پڑھیں اور لگاتار دس دن تک پڑھیں۔ درمیان میں کسی بھی دن کا ناغہ نہ کریں اور اگر کسی دن انتہائی مجبوری کی وجہ سے نہ پڑھ سکیں تو اس سر نو اس کو شروع کریں۔ روزانہ اس کو پڑھتے ہوئے اس شخص کا خیال دل میں رکھیں۔ جب نو دن پورے ہو جائیں تو دسویں دن سورہ فیل سو بار پڑھنے کے بعد کسی جاری (بہتے ہوئے) پانی کے کنارے بیٹھ کر مندرجہ ذیل کلمات پڑھیں۔

"اللَّهُمَّ أَنْتَ الْحَاضِرُ الْمُحِيطُ بِمَكْنُونَاتِ الصَّمَائِرِ اللَّهُمَّ أَعِزِّ الْعَالِمِ وَقُلِّ النَّاصِرُ وَأَنْتَ الْمَطْلُوعُ الْعَالِمُ اللَّهُمَّ إِنْ فَلَانًا ظَلَمْنِي وَأَذَانِي وَلَا يَشْهَدُ بِذَاكَ غَيْرُكَ. اللَّهُمَّ إِنَّكَ مَالِكٌ فَأَهْلِكْهُ. اللَّهُمَّ سَرَبَلُهُ سِرْبَالُ الْهَوَامِ قَبِضْهُ قَبِضَ الرَّدَى اللَّهُمَّ الْفَيْضُ".

ان کلمات کو دس مرتبہ پڑھے اور پھر یہ پڑھے:-

"فَاغْلِبْهُمْ اللَّهُ يَلْغِبُوا بِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ. فَإِنَّ اللَّهَ يَهْلِكُهُ وَيَكْفِيهِ شَرَّهُ".

شرعی حکم

مشہور اور رائج قول کے مطابق ہاتھی کا گوشت حرام ہے۔ کتاب الوسیطہ میں لکھا ہے کہ چونکہ ہاتھی ذوات والا لڑنے اور قتل کرنے والے جانوروں میں سے ہے اس لئے اس کا گوشت حرام ہے۔ لیکن اس کے خلاف ایک شاذ قول بھی ہے جس کو رافعی نے ابو عبد اللہ بوشہمی

(جو شافعی مذہب کے امام ہیں) اسے نقل کیا ہے کہ ہاتھی کا گوشت حلال ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہاتھی کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔ لیکن امام مہتمم نے اس کے کھانے کی اجازت دی ہے۔ ہاتھی کو فروخت کرنا جائز ہے کیونکہ اس پر سواری کی جاتی ہے اور اس سے اور بھی کام لئے جاتے ہیں۔

علامہ دیرتی کہتے ہیں کہ ہمارے (شوافع کے) نزدیک ہاتھی کی ہڈیوں سے گودا نکالنے اور صاف کرنے کے بعد بھی وہ ہڈی پاک نہیں ہوتی چاہے وہ ہڈی کسی ذبح شدہ ہاتھی کی ہو یا مرے ہوئے ہاتھی کی۔ یہ ہمارے (شوافع) مذہب کا رائج اور صحیح قول ہے جو کہ مشہور بھی ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مہتمم کی ہڈی پاک ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کے موافقین کا بھی ہے۔ ان حضرات کے نزدیک مطلقاً ناپاک ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک ہاتھی کی ہڈی کو جب صاف و پالش کر لیا جائے تو حب وہ پاک ہو جائے گی۔

حضرت طاؤسؒ عطاء ابن ابی رباحؒ عمر بن عبد العزیزؒ مالکؒ اور امام احمدؒ وغیرہ نے فرمایا ہے کہ اس کی بیخ جائز نہیں ہے اور نہ اس کا شمن حلال ہے۔ "شامل" نامی کتاب میں مذکور ہے کہ ہاتھی کا ہڑا چونکہ زیادہ دیر اور موٹا ہوتا ہے اس لئے یہ دھافت قبول نہیں کرتی۔ ہاتھی کی مسابقت کے بارے میں دو صورتیں ہیں لیکن صحیح ترین قول یہ ہے کہ ہاتھی سے مسابقت کرنا جائز ہے اور اس کی دلیل میں اہل علم نے اس حدیث کو رکھا ہے جس کو حضرت امام شافعیؒ "ابوداؤد" "ترمذی" "نسائی" ابن ماجہ اور ابن حبانؒ وغیرہ نے نقل کیا ہے اور اس کی صحیح بھی کی ہے۔ حدیث یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

"لا سبق الاہلی ذو عطف او حاطر او نصل" یعنی گھوڑا اونٹ اور تیر کے علاوہ کسی چیز اور کسی کھیل میں مسابقت جائز نہیں۔ اس حدیث میں لفظ "سبق" آیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیز جس کو مسابقت کے لئے رکھتے ہیں اور یہ لفظ سبق بفتح الباء (ہاء پر فتح) ہے۔ اس کی جمع "اسباق" آتی ہے اور ایک دوسرا لفظ "سبق" جو باء کے سکون کے ساتھ ہے وہ مصدر ہے جیسے کہا جاتا ہے "سبقفت السرجل سبقہ" اس لئے روایت میں جو "سبق" بفتح الباء ہے اس سے مراد یہ ہے کہ وہ عطیہ کا مستحق نہیں ہوا مگر ان تین چیزوں کے علاوہ۔ چنانچہ صرف ان تین چیزوں میں جائز ہونے کی وجہ علماء کرام نے یہ بیان کی ہے کہ یہ مسابقت ایک طرح سے دشمنان اسلام کے خلاف بطور تیاری کے ہے اور اس پر عطیہ وغیرہ کا مقرر کرنا بھی لوگوں کو دشمنان اسلام کے خلاف ترغیب دینا ہے۔

امام شافعیؒ نے اس میں ہاتھی کو شمار نہیں کیا ہے۔ لیکن ابواسحاق نے مسابقت علی الفیل کو بھی جائز قرار دیا ہے اور وجہ یہ بیان کی ہے کہ جس طرح اونٹ سے دشمنوں کی مخالفت کی جاتی ہے اسی طرح ہاتھی بھی ہے اور یہ کہ ہاتھی کو اونٹ کے زمرے میں رکھنے سے حدیث کے بھی متافی نہیں ہوتا۔ کیونکہ حدیث میں لفظ "ذو عطف" آیا ہے اور ہاتھی "ذو عطف" میں شامل ہے۔ اگرچہ یہ نادر صورت ہی میں ہے اور اصولین کے یہاں رائج قول یہی ہے کہ وہ کبھی کبھی پیش آنے والی چیز کو بھی عموم میں شامل کر لیتے ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک چونکہ ہاتھی میں گھوڑے جیسا کروہ نہیں ہے اس لئے اس کی مسابقت سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ ہاتھی تو اونٹ کے مثل ہے اور جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ میں جائز فرمایا ہے یہ ہاتھی میں بھی جائز ہوگی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اہل عرب بڑے بڑے معرکوں اور جنگوں میں اونٹ کو ہی استعمال کرتے تھے نہ کہ ہاتھی کو۔

ایک احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہاتھی اس وقت عرب میں نہیں پایا جاتا تھا لہذا وہ اس کو استعمال نہیں کر سکے جبکہ ہندوستان اور دیگر جگہوں پر ہمیشہ جنگوں وغیرہ میں ہاتھی کو استعمال کیا گیا ہے اور یہ اس مقصد کے لئے نہایت موزوں ہے تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ اس بارے میں اللہ ہی بہتر جانتے ہیں۔

ایک واقعہ

مقول ہے کہ امام مالکؒ کی مجلس میں ہر وقت ایک جماعت علم حاصل کرنے والوں کی رہتی تھی ایک دن حضرت امامؒ کی مجلس جاری تھی کہ اچانک ایک ہاتھی سامنے سے گزرا۔ مجلس میں سے کسی شخص نے پکار کر کہا کہ ”ہاتھی جا رہا ہے“ چنانچہ تمام شاگرد مجلس سے اٹھ کر ہاتھی دیکھنے چلے گئے۔ مگر کئی اندلسی نہیں گئے۔ امام صاحبؒ نے جب کئی کو بیٹھے دیکھا تو پوچھا کہ تمام لوگ اس عجیب حیوان کو دیکھنے چلے گئے تم کیوں نہیں گئے حالانکہ یہ جانور تمہارے علاقے میں نہیں ہوتا۔ تو کئی بن کئی نے کہا کہ حضرت میں اتنی دور سے اپنے تمام رشتہ دار احباب وغیرہ کو چھوڑ کر اس جانور کو دیکھنے نہیں آیا بلکہ میرا مقصد آپ کی مجلس آپ کا علم اور آپ سے مستفیض ہونا ہے۔ اس لئے میرے نزدیک علوم نبوی، علوم شریعت اور آپ کی ذات ہیں نہ کہ ایک حقیر جنگلی جانور۔ امام مالکؒ کئی کے اس جواب پر بڑے سرور ہوئے اور کئی کو ”ماکل اہل اندلس“ کا خطاب دیا۔

چنانچہ جب ایک عظیم مشقت و محنت کے بعد علوم نبوی اور علوم شرعی میں کئی نے کمال حاصل کر لیا تو وہ اپنے ملک واپس ہو گئے۔ وہاں پر ان کے علم و کمالات کی پہلے ہی شہرت پھیل چکی تھی۔ چنانچہ آپ تمام اہل اندلس کے مرجع بن گئے اور وہاں پر آپ کے علم و شہرت کے ساتھ ساتھ مالکی مذہب بھی مشہور ہو گیا اور موطا امام مالکؒ کی وہ تمام روایتیں جو کئی نے کیں وہ سب سے زیادہ مشہور معروف ہو گئیں۔ کئی بن کئی اس زمانے میں تمام عوام و خواص میں معزز و مکرم تھے۔

کئی بن کئی اندلسی مستجاب الدعوات تھے۔ آپ کی وفات ۲۳۳ھ میں ہوئی۔ آپ کی تدفین قرطبہ سے باہر مقبرہ ابن عباسؓ میں ہوئی۔ آپ کی مرقد آج بھی مرجع خلافت ہے۔

طبی خواص

اگر کوئی شخص ہاتھی کے کان کا میل دھو کر کھالے تو وہ مسلسل سات دن تک سوتا رہے گا اور اگر اس کے تیل یا چربی کو مسلسل تین دن تک برص کا مریض بطور مالش استعمال کرے تو انشاء اللہ اس کی بیماری دور ہو جائے گی۔ اگر اس کی ہڈی کا کوئی چھوٹا سا حصہ کسی مرگی والے بچہ کے گلے میں بطور تنوین ڈال دیا جائے تو بچہ مرگی سے محفوظ ہو جائے گا۔ اور اگر ہاتھی کا دانت کسی درخت پر لٹکا دیا جائے تو اس درخت پر اس سال پھل نہیں آئیں گے۔ اگر کوئی شخص بقدر دودھ ہم ہاتھی دانت کا کٹڑا شہد میں گھس کو چاٹ لے تو اس کی قوت حافظہ بڑھ جائے گی اور اسی طرح اس کو کوئی عورت چاٹ لے اور پھر ملی کرے تو انشاء اللہ حاملہ ہو جائے گی۔

اگر کوئی بخار کا مریض ہاتھی کی کھال کا ایک کٹڑا بطور تنوین پاندھ لے تو انشاء اللہ اس کا بخار زائل ہو جائے گا اگر ہاتھی کی لید (گوبر) کو جلانے کے بعد باریک پیس لیں اور پھر اس کو شہد میں ملا کر کسی ایسے شخص کی پلکوں پر لگایا جائے جس کی پلکیں جھڑکی ہوں تو انشاء اللہ اس کی پلکیں دوبارہ نکل آئیں گی۔ اگر کوئی عورت انجانے میں ہاتھی کا پیٹھاپ لے تو پھر وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ اگر ہاتھی کی لید کسی عورت کے گلے یا بازو پر پاندھ دی جائے تو جب تک کیہ لید اس کے بدن پر رہے گا وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ ہاتھی کی کھال کا دھواں بواسیر کی بیماری کے لئے بہت مفید ہے۔

تعبیر

خواب میں ہاتھی کو دیکھنا اس کی تعبیر عجیب بادشاہ ہے جس سے لوگ ڈرتے ہوں مگر وہ کم عقل ہے۔ وہ خواہ مخواہ کے کام میں ملوث ہو جاتا ہے اور جنگلی چالوں سے واقف ہے۔ اور جو شخص خواب میں ہاتھی پر سوار ہوا یا اس کا مالک بنایا اس پر خود کو سواری کرتے ہوئے دیکھا تو

اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کو بادشاہ کی قربت حاصل ہوگی اور وہ اچھا مرتبہ حاصل کرے گا اور اس کی عزت و سر بلندی زمانہ راز تک قائم رہے گی۔

بعض نے کہا ہے کہ ہاتھی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسا عجیبی شخص ہے جو بہت طاقتور اور قوی ہے۔ چنانچہ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ہاتھی پر سوار ہوا اور ہاتھی اس کی فرماں برداری کر رہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص کسی طاقتور، محکم، بخیل آدمی پر طلبہ پالے گا اور اگر کسی نے دن میں خواب دیکھا کہ وہ ہاتھی پر سوار ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دیدے گا۔ اس تعبیر کی وجہ یہ ہے کہ پرانے زمانے میں اگر کوئی شخص اپنی عورت کو طلاق دیتا تھا تو اس جگہ (جن جگہوں پر ہاتھی اس وقت ہوتا تھا) کے لوگ اس شخص کو ہاتھی پر بٹھا کر اس کا جلوس نکالتے تھے تاکہ ہر ایک کو معلوم ہو جائے کہ یہ شخص اپنی بیوی کو طلاق دے چکا ہے۔

اور اگر کوئی بادشاہ جنگ کے زمانہ میں یہ خواب دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ بادشاہ جنگ میں ہلاک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے "الْمَن قُوتُ كَيْفَ فَعَلْ رُبُّكَ بَاضِعَابِ الْفَيْلِ الْخ" اور اگر کوئی شخص خواب میں کسی ہو ورج والے ہاتھی پر سوار ہوا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص کسی مرنے والے شخص کی لڑکی سے شادی کرے گا اور اگر یہ خواب دیکھنے والا تاجر ہے تو اس کی تجارت میں ترقی ہوگی اور اس کا کاروبار بھل جائے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ ہاتھی اس پر حملہ کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس شخص پر بادشاہ کی جانب سے کوئی مصیبت نازل ہوگی اور اگر وہ شخص بیمار ہے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ اگر کسی نے خواب میں کسی تھنی کی رکھوالی کی تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ کسی عجیبی بادشاہ سے اس کی دوستی ہوگی۔ اور اگر کسی نے خود کو خواب میں تھنی کا دودھ دھو رہے ہوئے دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص کسی عجیبی بادشاہ سے مکروہ کا کر کے مال حاصل کرے گا۔

یہود کہتے ہیں کہ ہاتھی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عزت و توقیر کی جاتی ہے۔ چنانچہ جو اس پر سوار ہوا تو اس کو عوام میں عزت ملے۔ اور اگر کوئی شخص خواب میں یہ دیکھے کہ ہاتھی نے اس کو سوڑ سے مارا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس شخص کو کوئی بھلائی (خیر) حاصل ہوگی۔ بعض نے کہا ہے کہ ہاتھی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر سخت مصیبت میں گرفتار ہونا ہے مگر وہ اس مصیبت سے نجات پالے گا۔

نصارائی کا کہنا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں ہاتھی کو دیکھا مگر وہ اس پر سوار نہیں ہوا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کے بدن (جسم) کو کوئی نقصان پہنچے گا یا پھر اس کا مال (دولت) جاتا رہے گا۔ اگر کسی نے شہر میں مرا ہوا ہاتھی دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ بادشاہ کا کوئی مقرب شخص فوت ہو جائے گا۔ اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کسی ہاتھی کو ہلاک کر دیا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص کسی عجیبی پر طلبہ حاصل کر لے گا۔ اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ ہاتھی نے اس کو اپنی پشت سے پھینک دیا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس شخص کی موت واقع ہو جائے گی۔

اور اگر کسی ایسے علاقہ میں جس میں ہاتھی نہیں پایا جاتا کسی نے ہاتھی کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر فتنہ و فساد ہے اور یہ تعبیر ہاتھی کی بد صورتی اور بد رنگ ہونے کی وجہ سے ہے۔ اور اگر کوئی عورت ہاتھی کو کسی بھی صورت (رنگ و صفت) میں دیکھے تو اس میں کوئی خیر نہیں ہے۔ اور کبھی کبھی ہاتھی کی تعبیر گائے کی طرح قطع سالی سے بھی کی جاتی ہے اور اگر کسی شہر میں طاعون پھیلا ہوا ہے اور وہاں پر کوئی شخص خواب میں دیکھے ہاتھی شہر سے جا رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس شہر سے طاعون کی وبا جلد ختم ہو جائے گی۔ واللہ اعلم بالصواب

فیہت کا وزن

امام بخاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ابو عاصم نے فرمایا کہ جب مجھے یہ بات معلوم ہوئی کہ فہیت کرنا حرام ہے تو میں نے پھر کبھی فہیت نہیں کی۔ اور یہ کہ فہیت ہاتھی سے زیادہ وزنی اور بھاری ہے۔ یعنی قیامت کے دن فہیت کا وزن ہاتھی سے بھی زیادہ (بمصرے اعمال یا

میزان عدل میں) ہوگا۔

الفیہ

فہیہ: ایک پرندہ کو کہتے ہیں جو کہ عقاب کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ وہ پرندہ ہے جو موسم کے اعتبار سے اپنے علاقے تبدیل کرتے رہتے ہیں۔ چنانچہ فہیہ کو اللہ تعالیٰ نے کچھ ایسا ادراک عطا کیا ہے کہ سردی کا موسم شروع ہونے سے قبل ہی یہ پرندہ نقل وطن کر کے بہن کی طرف چلا جاتا ہے۔

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ کلام عرب میں ”فہیات“ کے معنی ساعات (لحظہ) کے معنی میں مستعمل ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے ”فہیۃ الفہیۃ بعد الفہیۃ ای الحین بعد الحین“ یعنی میں نے تم سے دوبارہ ملاقات کی۔ اور کبھی الف اور لام کو حذف کر کے (بولتے ہیں جیسے ”فہیۃ بعد فہیۃ“ چونکہ یہ پرندے نقل وطن کرتے رہتے ہیں موسم کے اعتبار سے اس لئے ان کا نام زمانہ کے نام پر ”فہیۃ“ رکھا گیا ہے۔

ابو فراس

(شیخ) فراس: شیر کی کنیت ہے اور اس کا استعمال کلام عرب میں اس طرح ہے۔ کہا جاتا ہے:-

”فرس الاسد لیسۃ“ بفرس مہاجر ساو افترسھا

(یعنی اس کی گردن پر حملہ کیا۔ اور فرس کے اصل معنی یہ ہیں کہ گردن کاٹ کر مار لینا)

لیکن پھر یہ لفظ عام ہو گیا اور ہر قائل کو فرس کہا جانے لگا۔ عرب کے ایک مشہور شاعر اور سردار کی کنیت بھی ابو فراس تھی۔

باب القاف

القادحۃ

(ایک کیزا) قادحہ: ایک قسم کے کیزے کو کہتے ہیں۔ اس کی تائید جوہری کے اس قول سے ہوتی ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں:-

”قدح الدود فی الاسنان والشجر قدحا“ یعنی درختوں اور دانوں میں کیزا لگ جاتا۔

القارۃ

اس سے مراد چوپایہ ہے۔

القاریۃ

قاریہ: بروزن ”ساریہ“ ایک قسم کے پرندے کو کہتے ہیں جس کے دونوں بڑے چھوٹے اور چونچ لمبی ہوتی ہے اور اس کی پیٹھ بزرنگ کی ہوتی ہے۔ اہل عرب اس سے بڑی محبت رکھتے ہیں اور اس سے نیک قال لیتے ہیں اور نئی آدمی کو اس سے تشبیہ دیتے ہیں۔ اس کی جمع

”قواری“ آتی ہے۔ یعقوب اور جوہری نے کہا ہے کہ عرب میں عام لوگ قاریہ تشدید کے ساتھ بولتے ہیں۔ تمیمیوں نے کہا ہے کہ اہل عرب جس طرح اس پرندہ سے نیک قال لیتے ہیں اسی طرح اس سے بد قال بھی لیتے ہیں۔ نیک قال لینے کی صورت یہ ہے کہ وہ اس کو دیکھ کر بادل (بارش) کی خوشخبری مراد لیتے ہیں اور بد قال اس طرح مراد لیتے ہیں کہ اگر کوئی عرب گھر سے (سفر وغیرہ کے لئے) نکلا اور اس کی نظر اس پرندہ پر پڑی تو وہ اس کو ایسے وقت دیکھنے سے ڈر جاتے ہیں اور واپس گھر آ جاتے ہیں۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ قاریہ ایک بزرگ کا پرندہ ہے جس کو اہل عرب بہت پسند کرتے ہیں اور غلی آدی کو اس سے تشبیہ دیتے ہیں اور اسی سے بارش کے لئے نذر مانتے ہیں۔

قاریہ کا حدیث میں تذکرہ:

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ ”الناس قواری اللہ فی الارض ای شہودہ“

(انسان زمین پر ایک دوسرے کے گواہ ہیں اس لئے کہ انسان ایک دوسرے کی اتباع کرتے ہیں)

چنانچہ جب کوئی شخص کسی دوسرے کا گواہ بن جاتا ہے تو اس پر یہ گواہی دینا ضروری ہو جاتا ہے۔ اور ”قواری“ ”قار“ کا واحد ہے اور القواری جمع شاذ ہے اور میں (دمیری) اس کی صحت کے لئے کہتا ہوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم زمین پر اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو۔ (الحدیث)

شرعی حکم

قاریہ کا گوشت کھانا جائز ہے اس لئے کہ اہل عرب اس کو کھاتے تھے۔ صمیری وغیرہ نے لکھا ہے کہ کتاب الحج میں ہے کہ اگر کسی نے حالت احرام میں کیوتر کا شکار کر لیا تو اس پر فدیہ کے طور پر ایک بکری دینا واجب ہے اور اگر جانور کیوتر سے چھوٹا ہو مثل قواری کے تو فدیہ قیمت سے ہی دیا جائے گا۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ یہ حکم اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قواری پرندہ طلال ہے اور اس بات کی بھی وضاحت ہو گئی کہ قواری پرندہ سے مراد کیوتر نہیں ابن السکیت نے اصلاح المنطق میں لکھا ہے کہ القواری سے مراد بزرگ کے پرندے ہیں۔

الفاق

فاق: پانی کے پرندے کی ایک قسم ہے جس کی گردن بہت لمبی ہوتی ہے۔ اس کا کھانا طلال ہے۔

القاقم

قاقم: ایک چھوٹا مگر سنبال کے مشابہ جانور ہے۔ لیکن مزاج کے اعتبار سے یہ سنبال سے ٹھنڈے مزاج کا ہوتا ہے یہ جانور بالکل سفید ہوتے ہیں۔ اس کی کھال ٹنک ج کی کھال جیسی ہوتی ہے اور سنبال کی کھال سے زیادہ قیمتی سمجھی جاتی ہے۔

سنبال: بچہ سے تھوڑا بڑا ایک جانور ہے جس کی دم گھنے بالوں والی اور لمبی ہوتی ہوتی ہے اس کی کھال سے پرستین تیار کی جاتی ہے۔ ٹنک: لومڑی کے مشابہ ایک جانور ہے جو کہ لومڑی سے کچھ چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کی کھال سے بہت سی عمدہ قسم کی پرستین بنتی ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا جائز ہے۔ کیونکہ یہ طبیبات میں سے ہے۔

القائونہ

قائونہ: ایک قسم کا پرندہ ہے جو اپنا گھونسلہ دریا کے کنارے بناتا ہے اور اسی جگہ یعنی دریا کے کنارے مدہلی زمین میں اٹھ سے دینے کے بعد ان کو بیٹے ہیں۔ سات دن بعد اس کے بچے نکل آتے ہیں۔ بچے نکلنے کے بعد یہ اسی جگہ ان کو سات دن تک چمکا (کھانا وغیرہ) دیتے ہیں۔ مسافر لوگ اپنے دریائی سفر کی ابتداء اس کے اٹھ سے دینے کے وقت کرتے ہیں اس لئے کہ ان لوگوں کا گمان ہے کہ یہ وقت بہت ہی اچھا ہوتا ہے اور سفر کے لئے یہ زمانہ مبارک ہوتا ہے۔

بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ سردی کے موسم میں اس کے اٹھ سے دینے کے زمانہ میں دریا کی موجوں کو روک رکھتے ہیں تاکہ اس پرندے کے بچے اٹھوں سے نکل آئیں اور لوگوں کا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ یہ خصوصی معاملہ ان کے بچوں کے حسن اخلاق اور اپنے والدین کی خدمت کرنے کی وجہ سے کرتے ہیں کیونکہ یہ بچے جب بڑے ہو جاتے ہیں تو اپنے والدین کے لئے داند وغیرہ لاتے ہیں اور والدین کے لاغر ہونے پر ان کے منہ تک غلہ (داند) وغیرہ پہنچاتے ہیں یہاں تک کہ ان کی موت آجائے۔

مشہور و معروف ایک قسم کا تیل جس کو ”قائم قاونہ“ کہتے ہیں وہ اسی پرندہ کی چربی سے بنتا ہے۔ یہ تیل اپانچ اور گنٹھیا کے مریضوں کے لئے بہت مفید ہے۔ اس کا استعمال بطور مالش یا لپ کے کیا جاتا ہے۔ ایک لپ سے پرانا جمع ہوا مظہم دکھائی بھی دور ہو جاتی ہے۔ مفردات میں ہے کہ مشہور قاونہ تیل جو یمن، حبشہ اور ہندوستان میں پایا جاتا ہے اور کھج کے مشابہ ہوتا ہے وہ اسی جانور کی چربی سے بنتا ہے۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ اخروٹ کی مانند ایک قسم کے پھل کو نچوڑ کر نکالا جاتا ہے اور یہ ٹشٹ سے پیدا ہونے والی ہر قسم کی بیماریوں میں اور پٹھوں کے درد کے لئے بہت ہی مفید ہوتا ہے۔

القبح

قبح: (قاف کے فتح کے ساتھ) چکور کو کہتے ہیں۔ عربی میں اس کو ”تجل“ بھی کہتے ہیں۔ قبح: قبحہ کی جمع ہے اور قبحہ اسم جنس ہے چنانچہ مذکورہ دونوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ کراع نے مجرد میں لکھا ہے کہ قبح اصل میں فارسی لفظ ہے اس کو عربی میں استعمال کے لئے مغرب کیا گیا ہے اور اس لفظ کے عربی نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عربی میں قاف جیم اور کاف جیم ایک جگہ جمع نہیں ہوتے۔ جیسا کہ ”جوالق“ ”جلق“ ”الکھلجہ“۔ چنانچہ یہ سب الفاظ عربی زبان کے نہیں ہیں اور نہ لغت عربی میں ایسے الفاظ ملتے ہیں۔

قبح کی مادہ پندرہ اٹھ سے دیتی ہے نہ چکور بہت زیادہ جفتی کرنے کی طاقت رکھتا ہے جیسے مرغ اور چڑا بکثرت جفتی کرنے کی طاقت رکھتا ہے۔ اس کا نہ جفتی کرنے کا اس قدر حریص ہوتا ہے کہ جب اس کی مادہ اٹھ سے دے دیتی ہے تو یہ ان اٹھوں کو توڑ دیتا ہے تاکہ اس کی مادہ اٹھوں پر نہ بیٹھے کہ یہ جفتی سے محروم ہو جائے۔ چنانچہ جب مادہ کا اٹھ سے دینے کا وقت قریب آتا ہے تو وہ نہ سے دور اور خیر رہنے کی کوشش کرتی ہے کیونکہ اس کو اٹھوں کو سینے اور بچے پیدا کرنے کی شدید خواہش ہوتی ہے۔ چنانچہ کبھی کبھی جب یہ اٹھ سے دینے کے زمانے میں نہ سے بھاگتی ہے تو نہ اس کے پیچھے لگ جاتا ہے اور کسی صورت میں اس کا پیچھا نہیں چھوڑتا۔ انجام کار نہ اور مادہ میں خوف ناک لڑائی

چھڑ جاتی ہے اور دونوں ایک دوسرے کو خوب مارتے ہیں۔ چنانچہ جو مغلوب ہو جاتا ہے وہ غالب کی اطاعت کرتا ہے۔ لڑائی کے دوران یہ خوب چیختے ہیں اور اس کا زرا پٹی آواز جھیل کرنے پر قدرت رکھتا ہے۔ اس کی عمر پندرہ سال تک ہوتی ہے۔

ایک عجیب واقعہ جس کو فز ویتی نے بیان کیا ہے کہ جب کوئی شکاری چکور کو پکڑنے کا قصد کرتا ہے اور اس کا پیچھا کرتا ہے تو یہ بھاگ کر اپنا سر برف میں چھپا لیتی ہے اور اپنا سر چھپا کر یہ سمجھتی ہے کہ اب میں شکاری کی آنکھوں سے بھی رو پوش ہو گئی ہوں۔ چنانچہ شکاری اس کی اس بے وقوفی سے فائدہ اٹھاتا ہے اور بغیر کسی جدوجہد کے اس کو پکڑ لیتا ہے۔

کہتے ہیں کہ چکور کا زہر بہت ہی غیرت مند ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ مادہ چکور صرف اپنے نر کی بوسہ لگ کر حاملہ ہو جاتی ہے۔ چکور کے پکڑنے کی ترکیب یہ ہے کہ جو کے آنا کو شراب میں گوندھ کر اس کے پیچھے کی جگہ پر رکھ دیا جاتا ہے۔ جیسے ہی چکور اس آئے کو کھاتی ہے بے ہوش ہو جاتی ہے اور پھر شکاری اس کو پکڑ لیتا ہے۔

شرعی حکم

چکور کا کھانا جائز و حلال ہے۔ کیونکہ یہ پاک جانداروں میں سے ہے۔

طبی خواص

عبدالملک بن زہر نے لکھا ہے کہ اگر نر چکور کا پتا آنکھ میں لگایا جائے تو نزول الماء کی بیماری ختم ہو جائے گی اور اگر اس کا پتا عرق بادیاں میں ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کریں تو توعدی کو دور کر دے گا۔ اگر چکور کی چربی ناک میں بطور سحوط استعمال کی جائے تو سکتے اور لقوہ کی بیماری کو دور کر دے گا۔

ارسطو کا کہنا ہے کہ اگر چکور کا پتا روغن زیتق میں مل کر کے بخار کے وقت بخار والے کی ناک میں پٹکایا جائے تو اس کا بخار زائل ہو جائے گا۔

القبرة

قبرة: چندول کو کہتے ہیں۔ قبر وضم القاف وشدید الباء۔ عام طور پر یہ لفظ "قنبرة" یعنی لون غنہ کے ساتھ بولا جاتا ہے۔ اس کا رنگ خاک کی اور چونچ لمبی ہوتی ہے اور اس کے سر پر بال ابھرے ہوئے ہوتے ہیں۔ اس کی سرشت میں یہ خاص بات ہے کہ یہ پیچ و پکار سے نہیں ڈرتا اور بعض اوقات اگر اس کی طرف پتھر وغیرہ پھینکے جائیں تو یہ نہیں اڑتا بلکہ اسی جگہ بیٹھا رہتا ہے اور جب پتھر اپنی طرف آتا ہوا دیکھتا ہے تو سر کو جھکا لیتا ہے تاکہ سر محفوظ رہے اور کسی صورت کوئی پتھر اپنے سر پر نہیں لگنے دیتا جس سے چڑ کر شکاری اس پر پتھروں کی بھر مار کر دیتا ہے تو کوئی نہ کوئی پتھر اس کے لگ ہی جاتا ہے جس سے یا تو وہ مر جاتا ہے یا پھر زندہ پکڑا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے لوگ اس کو "قاسی القلب" (سنگدل) کہتے ہیں۔ انسانوں سے مانوس ہونے کی وجہ سے یہ اپنا گھونسلہ شاہراؤں پر بناتا ہے۔

"طرفہ" جو زمانہ جاہلیت کا مشہور عرب شاعر اور سہو معلقہ کے دوسرے قصیدہ کا مصنف ہے اس کی نسبت مشہور ہے کہ وہ قمرہ کے شکار کا بہت شائق تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ جب "طرفہ" سات سال کا تھا تو اپنے چچا کے ہمراہ سفر کو نکلا۔ راستہ میں انہوں نے ایک ایسی جگہ پڑاؤ کیا جہاں پر پانی تھا طرفہ نے اس جگہ پر کچھ چندول دیکھے۔ چنانچہ چندول اترنے کی جگہ پر اس نے جال ڈال دیا صبح سے شام ہو گئی اور کوئی چندول وہاں نہ اتر تو طرفہ مایوس ہو گیا اور جال اٹھا کر اپنے چچا کے پاس لوٹ آیا۔ جب چچا سمجھا تو انہوں نے اس جگہ

سے کوچ کرنے لگے تو طرفہ نے دیکھا کہ جس جگہ اس نے جال بچھایا تھا اور دانہ ڈالا تھا اب اس جگہ پر چند ول اتر رہے ہیں اور دانہ کھا رہے ہیں۔ چنانچہ اس حالت کو دیکھ کر فوراً طرفہ نے یہ اشعار کہے۔

یالک من قبرة بمعمر خلایک الجو فیضی واصغری

قبرہ تجھے کیا ہوا کہ کھلے میدان میں کھانے پینے کی افراط کے باوجود تو نہیں آتی تیرے لئے میدان خالی ہے تجھے چاہیے کہ انڈے دے اور چھپھائے۔

قد رفع الفخ فما ذا تحذری ونقری ما شئت ان تنقری

جال تو اٹھالیا گیا اب تجھ کو کس چیز کا ڈر ہے اگر تجھ کو بھوک ہے تو دانہ چک لے۔

قد ذهب الصیاد عنک فابشری لا بد من اخذک يوماً فاحذری

میاں تیرے علاقے سے چلا گیا لہذا تو خوش ہو جا مگر ذرا احتیاط سے کام لے کیونکہ ایک نہ ایک دن تو ضرور پکڑی جائے گی۔

ابو عبیدہ کا بیان ہے کہ جب حضرت امام حسینؑ مکہ المکرمہ سے عراق کی جانب روانہ ہوئے تو حضرت ابن عباسؓ نے حضرت عبداللہ بن زبیر سے مخاطب ہو کر فرمایا "خلایک الجو فیضی واصغری" (تیرے لئے میدان خالی ہے تجھے چاہئے کہ انڈے سے اور چھپھائے)

کہتے ہیں کہ عمرو بن المہز رکی حالت یہ تھی کہ وہ نہ کبھی مسکراتا تھا اور نہ کبھی اس کے چہرہ پر نری کے آثار پیدا ہوتے تھے۔ چونکہ اس کے مزاج میں سختی اور شدت حکومت تھی اس لئے اہل عرب میں اس کو "مضرط الجبار" (یعنی اس کی مقصد سے بجائے رتخ کے پتھر خارج ہوتے تھے) کہتے ہیں۔ اس نے تریپن سال حکومت کی۔ اہل عرب کے دلوں میں اس کا بڑا دبدبہ اور حیرت تھی۔ سہیل نے کہا ہے کہ یہ عمرو بن المہز ابن مامہ السہام تھا اور ہند اس کی ماں کا نام تھا۔ اس کے والد المہز کو بسبب حسین و جمیل ہونے کے ابن مامہ السہام کہتے تھے۔ مگر ان کا اصل نام المہز بن الاسود تھا اور یہ "محرقت" (آتش زن) کے لقب سے مشہور تھا۔ کیونکہ اس نے شہر مہم کو جو کہ ہمامہ کے قریب تھا جلا دیا تھا۔ لیکن عقی اور میر کا کہنا ہے کہ اس کو محرق اس وجہ سے کہتے تھے کیونکہ اس نے بنو تمیم کے سو آدمی جلا دیئے تھے اور اس نے تریپن سال حکومت کی تھی۔

عرب کے مشہور شاعر طرفہ کا عمرو بن المہز ر کے ساتھ عجیب واقعہ گزرا ہے اور وہ یہ کہ ایک بار طرفہ عمرو بن المہز ر کے سامنے کسی مجلس میں اکڑ کر چلا۔ عمرو بن المہز ر نے طرفہ کو ایسی چیز اور خنوار نظر سے دیکھا جیسا کہ اس کو کھانے کا ارادہ ہو (چونکہ مزاج میں سختی اور شدت حکومت تھی اس لئے طرفہ کی چال اس کو ناگوار گزری) اس وقت مجلس میں مجلس بھی موجود تھے۔ چنانچہ جب طرفہ اور ملتس بادشاہ (عمرو بن المہز ر) کے پاس سے اٹھ کر باہر آئے تو ملتس نے طرفہ سے کہا کہ بھتیجے! آج بادشاہ نے تم کو جس نظر سے دیکھا ہے اس سے مجھ کو تمہاری جان کا خطرہ ہو گیا ہے۔ طرفہ نے کہا کہ چچا جان ایسا نہیں ہو سکتا۔ بدگمانی میں مت پڑیے۔ بادشاہ مجھ پر بہت مہربان ہے اس واقعہ کے کچھ دن بعد بادشاہ نے ایک خط طرفہ کو اور ایک خط ملتس کو لکھ کر دیا۔ یہ دونوں خط بحرین اور عمان کے عامل کے نام تھے۔ چنانچہ خط دے کر بادشاہ نے ان دونوں سے کہا کہ یہ خط مکسر (عامل بحرین و عمان) کے پاس لے جاؤ (وہ تم کو میری طرف سے انعام دے گا) چنانچہ دونوں اپنے اپنے خط لے کر بحرین کے لئے روانہ ہو گئے۔ جب وہ دونوں حیرہ کے قریب پہنچے تو ان کو ایک بوڑھا آدمی نظر آیا جو بیٹھا ہوا تھا حاجت کر رہا تھا اور ساتھ ہی ساتھ ایک ہڈی سے گوشت بھی تویج کر کھا رہا تھا اور اسی دوران اپنے بدن سے

جو میں بھی پکڑ کر مار رہا تھا۔

یہ دیکھ کر متمس سے نہ رہا گیا اور اس نے کہا اے بڑھے میں نے تم سے زیادہ احمق بدتمیز اور بد بخت نہیں دیکھا۔ بڑھے نے انجان بنے ہوئے کہا کہ میری کون سی بات آپ کو بری معلوم ہوئی؟ متمس نے کہا کہ اس سے زیادہ اور کیا بری بات ہوگی کہ تو ہڈیاں بھی فوج کر کھا رہا ہے، قضاے حاجت بھی کر رہا ہے اور ساتھ ساتھ جو میں بھی اپنے بدن سے پکڑ کر مار رہا ہے۔ بڑھے نے جواب دیا کہ اس میں کیا برائی یا بے وقوفی ہے میں بری چیز کو اپنے پیٹ سے نکال رہا ہوں اور اس کی جگہ اچھی چیز داخل کر رہا ہوں اور ساتھ ساتھ دشمن کو ہلاک بھی کر رہا ہوں۔ مجھ سے زیادہ احمق اور بد بخت وہ شخص ہے جو خود اپنے ہاتھ میں اپنی موت لئے جا رہا ہو۔

بڑھے کے اس جواب پر متمس کے کان کھڑے ہو گئے اور وہ ایسے چوکا جیسے کوئی سوتا ہوا چونک کر اٹھتا ہے اسی دوران اچانک ایک لڑکا نہر حیرہ میں اپنی بکریوں کو پانی پلانے لایا۔ متمس کو اچانک بڑھے کے جواب اور بادشاہ کی طرف سے دیئے گئے خط پر شبہ ہوا۔ چنانچہ وہ اس لڑکے کے پاس گیا اور اس سے پوچھا کہ لڑکے کی ماتم پڑھنا جانتے ہو؟ لڑکے نے کہا ہاں! تو متمس نے فوراً اس کو اپنا وہ خط دیا جو بادشاہ نے اس کو دیا تھا اور لڑکے سے کہا کہ اس کو پڑھ کر سناؤ۔ لڑکے نے پڑھنا شروع کیا۔

”اللہم باسمک“ از طرف عمرو بن المہدیٰ بن عامر مکہ۔ جیسے ہی میرا یہ خط تم کو متمس کے ہاتھ سے موصول ہو تم اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر اس کو زندہ درگور کر دو۔“

متمس نے خط کا مضمون سننے کے بعد لڑکے سے خط واپس لے لیا اور اس کو پھاڑ کر دریا برد کر دیا۔ پھر اس نے طرفہ سے کہا کہ تیرے خط میں بھی یہی حکم ہوگا۔ طرفہ نے جواب دیا کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ میرے لئے بھی ایسا ہی حکم دے۔ چنانچہ متمس اسی وقت گھر روانہ ہو گیا مگر طرفہ واپس نہ ہوا اور نہ خط کھول کر دیکھا اور وہاں سے وہ مکہ کے پاس گیا اور اس کو خط دیا۔ چنانچہ جیسے ہی مکہ کے خط پڑھا اس نے طرفہ کو گرفتار کر لیا اور اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر زندہ دفن کر دیا۔

اس واقعہ کی وجہ سے متمس کا خط اہل عرب میں ضرب المثل بن گیا اور ایسے شخص کے لئے استعمال ہونے لگا جو اپنے پاؤں پر آپ کلہاڑی مارے۔

عمرو بن المہدیٰ نے بنی تمیم کے جو سوادى جلائے تھے اس کا سبب یہ تھا کہ اس کا ایک بھائی اسد بن المہدیٰ تھا اور اسد نے بنی تمیم کی کسی عورت کا دودھ پیا تھا۔ ایک دن وہ شکار سے واپس آ رہا تھا تو شراب کے نشہ میں چور تھا چنانچہ جب اس کا گزر سوید بن ربیعہ تھیں کے اونٹوں کے پاس سے ہوا تو اس نے ان اونٹوں میں سے ایک بنی عامی اونٹنی پکڑ کر ذبح کر ڈالی۔ چنانچہ جب سوید بن ربیعہ نے دیکھا تو اس نے ایک تیر مار کر اسد بن المہدیٰ کو ہلاک کر دیا۔

چنانچہ جب عمرو بن المہدیٰ کو اپنے بھائی کے ہلاک کئے جانے کی اطلاع ملی تو اس نے قسم کھائی کہ میں اپنے بھائی کے قصاص میں بنی تمیم کے سوادى جلاؤں گا۔ چنانچہ اس نے ان کے ننانوے آدمی پکڑوا کر آگ میں جمونک دیئے اور پھر اس نے اپنی قسم کے سوادى پورے کرنے کے لئے ایک بڑھیا کو پکڑ کر لانے کا حکم دیا۔ جب اس کے آدمی اس بڑھیا کو پکڑنے پہنچے تو اس بڑھیا نے چلا چلا کر یہ کہنا شروع کر دیا کہ کیا کوئی جوان ایسا نہیں جو بڑھیا کی طرف سے اپنی جان کا فدیہ دے دے۔ پھر خود ہی کہنے لگی کی افسوس کوئی ایسا جوان بچا ہی نہیں۔ سب جل کر بھسم ہو گئے۔ اتفاقاً ایک شخص اسی وقت (قبیلہ واند البراجم کا جو کہ بنی تمیم کی ایک شاخ تھی اس طرف سے گزرا۔ اس کو وہاں گوشت پکنے کی خوشبو محسوس ہوئی اس نے خیال کیا کہ شاید بادشاہ نے کھانا بکھوایا ہے۔ چنانچہ وہ مطبخ میں چلا گیا اور گوشت کو تلاش کرنے

لگا۔ بادشاہ کے خدام نے اس کو پکڑ لیا اور اس سے پوچھا کہ تو کون ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میں واندالبراجم ہوں۔ یہ سن کر بادشاہ عمرو بن الحمیر کی زبان سے لکلا " (یعنی واندالبراجم بد بخت ہے) چنانچہ اسی وقت سے یہ جملہ ضرب النمل بن گیا۔ پھر بادشاہ نے اس شخص کو پکڑ کر آگ میں جھونک دیا اور اس طرح وہ بڑھیا بچ گئی اور بادشاہ کی قسم پوری ہو گئی۔ امین درید نے اپنے اس شعر میں اسی قصہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔

ثم ابن هند باشرت نیرانہ یوم اوارات تمبعا بالصلی

اس کے بعد ابن ہند کی آگ نے اوارات (نام موضع) کے دن بنی قسیم کے آگ میں داخل ہونے کی خبر سنائی۔

امام حافظ ابو بکر خطیب بغدادی نے داؤد بن ابی الہند کی سند سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے ایک چنڈول پکڑا۔ چنڈول نے اس سے پوچھا کہ تم میرا کیا کرو گے؟ اس شخص نے جواب دیا کہ تم کو ذبح کر کے پکا کر کھاؤں گا۔ چنڈول نے کہا کہ خدا کی قسم مجھ کو کھا کر نہ تو تم کو کچھ طاقت حاصل ہوگی اور نہ ہی تمہارا پیٹ بھرے گا۔ اس لئے اگر تم مجھ کو چھوڑ دو تو میں تم کو تین ایسی قیمتی باتیں بتاؤں گا جو تم کو میرے کھانے سے زیادہ نفع بخش ہوں گی۔ اور پہلی بات تو میں تم کو اس وقت بتاؤں گا جب میں تیری گرفت سے نکل کر تیرے ہاتھ پر بیٹھ جاؤں گا اور دوسری بات (مگر اس وقت بتاؤں گا جب میں اڑ کر درخت پر جا بیٹھوں گا اور تیسرا گر (بات) اس وقت بتاؤں گا جب میں پہاڑ پر پہنچ جاؤں گا۔

چنانچہ چنڈول کی بات سن کر اس شکاری نے اس کو اپنے ہاتھ پر بٹھالیا۔ چنڈول بولا کہ پہلی بات (صحیح) یہ ہے کہ جو چیز تیرے ہاتھ سے جاتی رہے اس پر کبھی افسوس نہ کرنا۔ یہ بات کہہ کر وہ شکاری کے ہاتھ سے اڑ گیا اور درخت پر جا کر بیٹھ گیا اور وہاں سے بولا کہ دوسری صحیح یہ ہے کہ اگر کوئی ناممکن چیز کو ممکن بنانے لگے تو اس کا یقین نہ کرنا۔

اس کے بعد چنڈول اڑا اور پہاڑ پر جا کر بیٹھ گیا اور کہنے لگا کہ کم بخت تُو نے بہت بڑا دھوکہ کھایا کیونکہ اگر تُو مجھ کو نہ چھوڑتا اور مجھ کو ذبح کرتا تو میرے پوٹ (معدہ) سے تجھ کو ایک دانہ مروارید میں مثال وزن کا دستیاب ہوتا۔ چنڈول کی یہ بات سن کر شکاری کف افسوس طے لگا۔ اور کہنے لگا کہ اچھا جو کچھ ہوا سو ہوا۔ مگر وہ تیسری صحیح تو کرتا جا۔

چنڈول نے جواب دیا کہ میری پہلی دو نصیحتیں تو تم نے فوراً ہی بھلا دیں اب تیسری صحیح سن کر کیا کرو گے؟ شکاری نے کہا کہ کیسے بھول گیا؟ چنڈول بولا کیا میں نے تجھ سے نہیں کہا تھا کہ جو چیز تیرے ہاتھ سے جاتی رہے اس پر افسوس نہ کرنا مگر تُو مجھے آزاد کر کے بچھڑائے بغیر نہ رہا۔ دوسرے میں نے تم سے کہا تھا کہ اگر کوئی ناممکن چیز کو ممکن بنائے تو اس کا یقین نہ کرنا۔ مگر تُو نے اس نصیحت پر بھی عمل نہ کیا۔ کیونکہ میں تیرے ہاتھوں میں رہا ہوں اور تیرے ہاتھ پر بھی کچھ دیر بیٹھ کر ایک نصیحت کی تھی کیا تُو نے اندازہ لگایا کہ مجھ میں کتنا وزن ہے؟ اور اگر بقول میرے ۲۰ مثقال وزن کا مروارید میرے پوٹ میں ہوتا تو کیا میرے جیسا حقیر پرندہ اسے وزن کا دانہ اپنے پوٹ میں رکھ سکتا ہے؟ لہذا تم نے اس کو کیسے سچ سمجھ لیا کہ میرے پوٹ میں ۲۰ مثقال مروارید کا دانہ ہے۔ جاؤ اپنا کام کرو۔

قشیری نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ کسی نے حضرت ذوالنون مصریؒ سے پوچھا کہ آپ کی توبہ کیا سبب ہوا تھا تو آپ نے جواب دیا کہ ایک مرتبہ میں مصر سے کسی دوسرے شہر کو جا رہا تھا کہ رستہ میں ایک جنگل پڑا۔ میں وہاں کچھ دیر کے لئے آرام کی غرض سے ٹھہرا اور سو گیا۔ کچھ دیر بعد جب میری آنکھ کھلی تو دیکھا کہ ایک اندھا چنڈول اپنے گھونسلہ سے گرا اور اس کے گرتے ہی زمین شق ہوئی اور زمین سے دو پیالیاں ایک سونے اور ایک چاندی کی نکلیں۔ ایک پیالی میں سسم (حل) تھے اور دوسری مین پانی تھا۔ چنانچہ اندھے چنڈول نے پہلے

ایک پیالی سے گل کھائے اور پھر دوسری پیالی سے پانی پیا۔

یہ واقعہ دیکھ کر مجھ کو بڑی حیرت ہوئی۔ چنانچہ میں نے اسی وقت سچی توبہ کی اور مسلسل اس پر قائم رہا اور میرے مجھ میں آگیا کہ جو ذات پاک چنڈول کو نہیں بھولی وہ بھلا مجھ کو کیسے بھول سکتی ہے۔

قنبر (جم القاف واسکان النون وفتح الیاء) لفظ کو اہل عرب بطور نام بھی استعمال کرتے تھے۔ چنانچہ امام نحو سیبویہ کے دادا کا نام عمرو بن عثمان بن قنبر تھا۔ سیبویہ ان کا لقب تھا اور یہ فارسی زبان کا لفظ ہے جس کے معنی راجحہ التفاح (سیب کی خوشبو) کے ہیں۔

قنبر (قاف اور با کے ضمہ کے ساتھ) ابراہیم بن علی بن قنبر بغدادی کے دادا کا نام تھا۔

قنبر (قاف اور با کے فتح کے ساتھ) ابوالشعشہ قنبر کا نام ہے۔ ابن حبان نے ان کو "ثقة" میں شمار کیا ہے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ سے روایت حدیث کی ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مولیٰ کا نام بھی قنبر تھا۔ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت حدیث کی ہے اور یہ حضرت علی کے پہرے دار تھے شیخ ابن حبان نے المہذب میں کتاب القضاء میں لکھا ہے کہ امام کے لئے یہ بات مکروہ نہیں ہے کہ وہ کسی کو اپنا پہرہ دار مقرر کرے کیونکہ یہ قاف حضرت عمر بن خطاب کے پہرہ دار تھے۔ حضرت حسن حضرت عثمان کے پہرے دار تھے اور قنبر حضرت علی کے پہرے دار تھے۔

ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ ابو یوسف یعقوب بن اسکیف ایک دن خلیفہ متوکل کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور یہ خلیفہ متوکل کے لڑکوں کے استاد بھی تھے۔ کچھ دیر کے بعد خلیفہ متوکل کے پاس اس کے دونوں لڑکے معزز اور موید آکر باادب بیٹھ گئے۔ خلیفہ نے ایک نظر اپنے لڑکوں پر ڈالی اور ابن اسکیف سے پوچھا کہ میرے دونوں لڑکوں میں سے کون سا لڑکا آپ کو زیادہ محبوب ہے۔ ابن اسکیف چونکہ متوکل کو نہیں پہچانتے تھے اس لئے انہوں نے اس سوال کا جواب یہ دیا کہ خدا کی قسم "قنبر" خادم حضرت علی کرم اللہ وجہہ آپ اور آپ کے ان دونوں لڑکوں سے زیادہ اچھے تھے۔ یہ جواب سن کر متوکل نہایت برہم ہوا اور اپنے ترکی غلام کو حکم دیا کہ اس کی گدی سے زبان کھینچ لو۔ چنانچہ اس کی قیبل کی گئی اور ۲۳۳ھ بروز دوشنبہ کی رات میں ابن اسکیف کا انتقال ہو گیا۔ اس کے بعد خلیفہ نے ابن اسکیف کے لڑکے کے پاس دس ہزار درہم اس اطلاع کے ساتھ روانہ کر دیئے کہ یہ تمہارے باپ کا خون بہا ہے۔ ابن خلکان نے ابن اسکیف کے حالات قلمبند کرتے ہوئے ایسا ہی لکھا ہے۔

ابن اسکیف کے اس واقعہ سے متعلق ایک عجیب بات یہ ہے کہ جب ابن اسکیف متوکل کے لڑکوں کو پڑھا رہے تھے تو ان کی زبان سے یہ اشعار اچانک نکلے تھے۔

یصاب الفتی من عشرة بلسانہ ولیس یصاب المرء من عشرة الرجل

جوان پر جو مصیبت پڑتی ہے وہ اس کی زبان کی لغزش کا نتیجہ ہے لیکن قدم کی لغزش سے اس پر کوئی مصیبت نہیں آتی۔

لعنہ بالقول تلعب راسہ وعشرة بالوجل لیرا علی مہل

زبان کی غلطی سے اس کا سر جاتا رہتا ہے لیکن قدم کی غلطی سے جو چوٹ آتی ہے وہ کچھ عرصہ بعد اچھی ہو جاتی ہے۔

ابن اسکیف کے کچھ قابل تحسین اشعار یہ ہیں:

إذا اشتملت علی الیاس القلوب وضاق لمابہ الصدر الرحیب

جبکہ ایسی انسانی قلوب کا مفصلہ بن جاتی ہے تو اس کی وجہ سے سینے باوجود کشادگی کے تنگ ہو جاتے ہیں۔
 وَاوَلَنْتِ الْمَكَارِهَ وَاسْقُوتَ آوَارِمَتْ فِي أَمَاكِنِهَا الْخَطُوبُ
 اور دلوں میں امور نا پسندیدہ و برے خیالات گھر کر لیتے ہیں۔

وَلَمْ تَرَوْا لِنَكْشَافِ الضَّرِّ وَجْهًا وَلَا اغْنَى بِحِمْلَةِ الْأَرَبِ
 اور ہم کو رفع معصرت کی کوئی صورت نظر نہیں آتی اور خردمند کی کوئی تدبیر کارگر نہیں ہوتی۔
 الْاَكْ عَلَى قَنُوطٍ مِنْكَ عَفْوٌ بِمَنْ بِهِ اللَّطِيفُ الْمُسْتَعْجِبُ
 تو (اے مخاطب) تیرے مایوس ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ کی جانب سے جو لطیف اور مستجاب الدعوات سے معافی آتی ہے۔
 وَكُلُّ الْحَادِثَاتِ إِذَا تَنَاهَتْ فَمَوْصُولٌ بِهَا فَرَجٌ قَرِيبٌ
 اور جملہ حادثات جب انتہا کو پہنچ جاتے ہیں تو عنقریب اللہ تعالیٰ کی طرف سے کشائش پہنچ جاتی ہے۔

شرعی حکم

چند وال کا گوشت کھانا بالاجماع جائز ہے۔ اگر کوئی محرم اس کا شکار کرے تو اس پر رمضان واجب ہوگا۔

طبی خواص

چند وال کا گوشت دستوں کو روکتا ہے اور قوت جماع کو بڑھاتا ہے۔ اس کے انڈوں کو بھی یہ تاثیر ہے۔ اگر اس کی بیٹ کو انسان کے لعاب میں ملا کر مسوں پر لگائی جائے تو مسے ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے کراہت کرتی ہو تو اس شخص کو چاہیے کہ وہ اپنے ذکر (آلہ تامل) کو چند وال کی چربی کی مالش سے دراز کرے اور پھر اپنی بیوی سے جماع کرے تو وہ عورت اس سے محبت کرنے لگے گی۔

القبعة

قبعة: یہ ایک سیاہ و سفید رنگ کا چڑیا کے مشابہ پرندہ ہے۔ ابن السیك نے کہا ہے کہ یہ پرندہ جنگلی چوہوں کے بلوں کے قریب بیٹھا رہتا ہے اور جب کوئی اس کو ڈراتا ہے یا اس کی طرف پتھر پھینکتا ہے تو یہ چوہوں کے بلوں (بھٹوں) میں چھپ جاتا ہے۔

القبیط

قبيط: بروزن حمیر۔ ایک مشہور و معروف پرندہ ہے۔

القتع

(سرخ رنگ کا کیزا) القتع: ایک قسم کے سرخ رنگ کے کیزے کو کہتے ہیں جو گلزی کا ٹٹا ہے اور بعض نے اس کو دیمک کہا ہے۔ اس کا واحد ”قتعہ“ ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ وہ کیزا ہے جو گلزی میں سوراخ کر کے اس میں داخل ہو جاتا ہے۔

ابن قترۃ

(سانپ) ابن قترۃ: یہ ایک قسم کا زہریلا سانپ ہے جس کے کانٹے سے انسان فوری سر جاتا ہے اور بعض نے کہا ہے یہ انھی سانپ کا زہر ہے اور یہ ایک بالشت کے برابر لمبا ہوتا ہے۔
ابن قترۃ ابلیس کی کنیت بھی ہے۔ ابن سیدہ نے ایسا ہی کہا ہے۔

الْقَدَّان

(پھو) القدان: ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک قسم کا مرغوث (پھو) ہے مگر کچھ حضرات کا کہنا ہے کہ یہ پھو نہیں بلکہ ایک قسم کا کیزا ہے جو پھو کے مشابہ ہوتا ہے اور یہ کاٹا بھی ہے۔ چنانچہ ایک بچہ اس کی اذیت (کانٹے) سے پریشان ہو کر کہہ رہا ہے۔
یا اہنا ارقنی القدان فالنوم لا تطعمہ العینان

القراد

(چھڑی) افراد: چھڑی کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع فردان آتی ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں "فرد بصرک" یعنی اپنے اونٹ سے چھڑی کو ہٹاؤ۔
احرام کی حالت میں چھڑی کو مارنا مستحب ہے۔ عہد ری نے لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک اونٹوں سے چھڑی کو دور کرنا جائز ہے اور اسی کے قائل حضرت ابن عمر اور اکثر فقہاء کرام ہیں۔ لیکن امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ احرام کی حالت میں چھڑی کو نہ مارے۔
ابن منذر نے کہا ہے کہ جن حضرات نے حالت احرام میں چھڑی کو مارنا جائز قرار دیا ہے ان میں ابن عباسؓ، جابرؓ، عطاء و امام شافعیؒ ہیں۔ حضرت سعید بن المسیبؒ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حالت احرام میں چھڑی کو مارنے سے ایک یا دو مجبور صدقہ کرنا کافی ہو گا۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ میرے خیال میں حالت احرام میں چھڑی کو مارنے میں کچھ کراہت نہیں۔

ضرب الامثال

جس شخص کی قوتِ سماعت بہت زیادہ ہوتی ہے اس کو اہل عرب چھڑی سے تشبیہ دیتے ہیں "اسمع من قراد" یعنی چھڑی سے زیادہ سننے والا۔

کہتے ہیں کہ چھڑی کی قوتِ سماعت اس قدر تیز ہوتی ہے کہ وہ ایک دن کی دوری مسافت سے اونٹوں کے پیروں سے نکلنے والی آواز کو سن لیتی ہیں اور خوشی سے ناپچے لگتی ہے۔

ابو زیاد عرابی نے کہا ہے کہ اکثر ایسا دیکھا گیا ہے کہ کسی اصطلیل میں اونٹ تھے اور پھر ان کو وہاں سے ہٹالیا گیا اور اصطلیل خانہ بند کر دیا گیا۔ مگر جب کبھی چند ہفتے بعد اس جگہ (اصطلیل خانہ) کو پھر کھولا گیا تو معلوم ہوا کہ وہ چھڑیاں جو اس وقت (اصطلیل خانہ بند کرنے کے وقت) موجود تھیں اب بھی موجود اور زندہ ہیں۔ اسی لئے اہل عرب اس کی عمر سے تشبیہ دیتے ہوئے کہتے ہیں "اعمر من قراد" یعنی چھڑی سے زیادہ عمر پانے والا۔

کہتے ہیں کہ عربوں کا یہ گمان ہے کہ چیڑی سات سو سال تک زندہ رہتی ہے بغیر کچھ کھائے چے۔ علامہ دیرٹی کہتے ہیں کہ یہ بات لغو ہے۔

تعبیر

خواب میں چیڑی کی تعبیر دشمن اور ذیل حامد سے دی جاتی ہے۔

القرود

قرود: بندر کو کہتے ہیں اور ہر انسان اس سے واقف ہے۔ اس کی کنیت ابو خالد، ابو حبیب، ابو ظلف، ابو ربیعہ اور بید اور ابو قحیہ آتی ہیں۔ ”القرود“ قاف کے کسرہ اور ’را‘ کے سکون کے ساتھ ہے۔ اس کی جمع ”قروڈ“ آتی ہے۔ قاف پر کسرہ اور ر پر فتوح۔ مؤنث کے لئے قردة استعمال ہوتا ہے۔ قاف پر کسرہ اور سکون را کے ساتھ۔ اور مؤنث کی جمع قرد قاف کے کسرہ اور ر پر فتوح کے ساتھ آتی ہے۔

بندر ایک بد صورت جانور ہے مگر اس کے باوجود اس میں ملاحظت و ذکاوت پائی جاتی ہے اور اس قدر زود فہم ہوتا ہے کہ بہت سے کام بہت جلد سیکھ لیتا ہے۔ بیان کیا گیا ہے کہ ملک النوبہ نے خلیفہ متوکل کے پاس دو بندر بطور ہدیہ بھیجے تھے جن میں سے ایک درزی کا اور دوسرا رنگ سازی کا کام جانتا تھا۔ خاص طور سے یمن کے لوگوں نے بندروں کو اپنے کام کاج کے لئے سدھالیا ہے اور وہ ان کو مختلف قسم کے کام سکھا کر باقاعدہ وہ کام ان سے کراتے ہیں۔ چنانچہ بہت سے قصاب و بقال جب کبھی کسی ضرورت سے اپنی دوکان چھوڑ کر جاتے ہیں تو بندر کو پاسبانی کے لئے بٹھا جاتے ہیں۔ اور بعض لوگ بندروں کو چوری کرنا سکھا دیتے ہیں۔ چنانچہ ایسے بندر مستقل چوری کرنے کی فکر میں رہتے ہیں اور اکثر دھڑ دھڑ سے چیزیں چرا کر اپنے مالک کے پاس لے جاتے ہیں۔

بندر یا ایک ہار میں کئی کئی بچے دیتی ہے اور بعض دفعہ ان کی تعداد دس اور بارہ بچوں تک دیکھی گئی ہے۔ بندر دیگر جانوروں کی نسبت انسان سے زیادہ مشابہت رکھتا ہے۔ چنانچہ یہ انسانوں کی طرح ہنستا ہے۔ خوش ہوتا ہے بیٹھنا، باتیں کرنا، ہاتھوں سے چیزیں لینا دینا، ہاتھوں پیروں کی انگلیوں کا جدا جدا ہونا، یہ سب چیزیں انسانوں سے مشابہت رکھتی ہیں۔ اس کے علاوہ یہ انسانوں کی طرح بہت جلد تعلیم قبول کر لیتا ہے اور انسان سے بہت مانوس ہو جاتا ہے۔ بوقت ضرورت پچھلے دو پاؤں پر کھڑا ہونا، آنکھوں میں اوپر اور نیچے پلکوں کا ہونا، پانی میں گر کر ڈوب جانا، زو مادہ کا جوڑا ہونا، مادہ پر غیرت آنا اور عورتوں کی طرح اپنے بچوں کو گود میں لئے بھرنا۔ مذکورہ جملہ خصائص انسانی خاصہ میں داخل ہیں اور سوائے بندر کے دیگر حیوانات میں بہت کم پائے جاتے ہیں۔

جب بندر کی خواہش نفسانی بہت بڑھ جاتی ہے اور اس کو پورا کرنے کی فطری سبیل نہیں ہوتی تو یہ اپنے منہ سے اس خواہش کو پورا کرتا ہے (جس طرح بہت سے انسان غیر فطری طریقہ سے اپنی نفسانی خواہش کی تکمیل کرتے ہیں) بندروں میں ایک خاص بات یہ بھی ہے کہ جب یہ سوتے ہیں تو ایک دوسرے سے مل کر قطار میں سوتے ہیں۔ جب ان پر نیند کا غلبہ ہوتا ہے تو قطار کے بائیں۔ طرف کا پہلا بندر جاگ جاتا ہے اور ایک آواز نکالتا ہے جس سے اس کے پہلو کا دوسرا بندر جاگ اٹھتا ہے اور پھر وہ بھی ایسی ہی آواز نکالتا ہے اور اس طرح ایک سرے سے دوسرے تک تمام بندر جاگ جاتے ہیں اور پوری رات میں وہ کئی کئی بار ایسا کرتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایک سیلائی جانور ہے رات گھنٹیں گھنٹیں کرتا ہے اور صبح کہیں۔

جیسا کہ پہلے بیان ہوا کہ بندر میں تعلیم قبول کرنے کی بڑی صلاحیت ہوتی ہے۔ چنانچہ بنو یمن معاویہ کے لئے ایک بندر کو گدھے

کی سواری کرنا سکھایا گیا تھا وہ اس گدھے پر سوار ہو کر یزید بن معاویہ کے گھوڑے کے ساتھ ساتھ چلتا تھا۔

ابن عدی نے اپنی کتاب "الکامل" میں احمد بن طاہر بن حرمہ ابن افی حرمہ بن یحییٰ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رملہ میں ایک بندہ دیکھا تھا جو زرگری کا کام کرتا تھا اور جب اس کو دھوکے کی ضرورت پڑتی تو وہ اپنے پاس بیٹھے ہوئے شخص کو اشارہ کرتا۔ چنانچہ اس کا اشارہ پا کر وہ آدمی بھیٹ میں پھونک مارتا۔

اسی کتاب میں محمد بن یوسف بن المنکدر کے حالات میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ جب بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی بندہ کو دیکھتے تو سجدہ میں گر پڑتے۔

حمام بن اسماعیل کے حالات میں ابو قحیل سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہؓ جمعہ کے دن تقریر کرنے کے لئے منبر پر کھڑے ہوئے اور دوران تقریر آپ نے فرمایا کہ "اے لوگو! تمام مال ہمارا مال ہے اور جو مال کہ غنیمت میں حاصل ہوا وہ بھی ہمارا ہی ہے اس لئے جس کو ہم چاہیں دیں اور جس کو چاہیں نہ دیں۔ چنانچہ آپ کی تقریر ختم ہو گئی اور آپ کے ان الفاظ کا حاضرین میں سے کسی نے جواب نہ دیا سب خاموش رہے۔

پھر دوسرا جمعہ آیا اور امیر معاویہؓ نے تقریر کی اور دوران تقریر وہی الفاظ دہرائے۔ مگر اس مرتبہ بھی کسی کو جواب دینے کی جرأت نہ ہوئی۔

اس کے بعد تیسرا جمعہ آیا۔ امیر معاویہؓ نے تقریر شروع کی اور دوران تقریر پھر ان ہی الفاظ کو دہرایا۔ اس مرتبہ ایک شخص کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا کہ "معاویہؓ خبردار جو ایسا کہا کیونکہ وہ مال ہمارا ہے اور غنیمت بھی ہماری ہے۔ اس لئے اگر کوئی ہمارے اور اس مال کے درمیان آڑے آئے گا تو ہم اپنی تلواروں کے ذریعے (یعنی آپ سے لڑ کر) اللہ تعالیٰ کو اس معاملے میں حکم بتادیں گے۔"

یہ جواب سن کر امیر معاویہؓ منبر سے اتر گئے اور اندر چلے گئے اور دروازہ بند کر لیا۔ اس کے بعد اس آدمی کو بلوایا۔ یہ معاملہ دیکھ کر حاضرین آپس میں کہنے لگے کہ آج اس عرب کی خیر معلوم نہیں ہوتی۔ کچھ دیر بعد تمام دروازے کھول دیئے گئے اور تمام حاضرین کو اندر بلوا لیا گیا۔ چنانچہ جب لوگ اندر داخل ہوئے تو دیکھا کہ وہ شخص غلیظہ کے پہلو میں تخت پر بیٹھا ہوا ہے۔

امیر معاویہؓ نے لوگوں کو مخاطب کر کے کہا کہ لوگو اس شخص نے مجھ کو زندہ کر دیا۔ خدا اس کو زندہ رکھے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میرے بعد ایسے آئمہ آئیں گے کہ اگر وہ کوئی (ناجائز) بات زبان سے نکالیں گے تو کوئی ان کا جواب دینے والا نہ ہوگا۔ چنانچہ اسے لوگ (ائمہ) اس طرح جہنم میں داخل ہوں گے جس طرح کہ بندہ آگے پیچھے کسی جگہ میں داخل ہوتے ہیں۔"

جب میں نے پہلے جمعہ کو وہ الفاظ کہے تھے تو کسی نے مجھ کو نہیں ٹوکا تھا تو اس سے مجھ کو اندازہ ہوا کہ کہیں میں بھی ان ہی آئمہ میں شمار نہ ہوں۔ چنانچہ دوسرے جمعہ کو میں نے پھر وہی الفاظ دہرائے تو بھی کسی نے مجھ کو کوئی جواب نہ دیا۔ لہذا میں نے دل میں کہا کہ میں بھی ان ہی آئمہ کے زمرہ میں ہوں۔ پھر جب تیسرا جمعہ آیا تو میں نے پھر ان الفاظ کا اعادہ کیا تو یہ شخص اٹھا اور اس نے میری ترویید کی۔ اس کی اس ترویید نے مجھ کو (گویا) مردہ سے زندہ کر دیا اور مجھ کو یقین آیا کہ (اللہ کا شکر ہے) ان آئمہ السوء میں سے نہیں ہوں۔ اس کے بعد حضرت معاویہؓ نے اس شخص کو انعام و اکرام دے کر رخصت کر دیا۔

علامہ دیمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس واقعہ کو ابن سنی نے "شفاء الصدور" میں طبرانی نے اپنی کتاب معجم الکبیر واسطہ میں اور حافظ ابی یعلیٰ موصلی نے اسی طرح نقل کیا ہے اور اس کے جملہ جالغات ہیں۔

قریبی نے عجائب الخلوقات میں لکھا ہے کہ جو شخص دس روز تک صبح صبح لگاتار بندر کے درشن کر لے تو اس کو سرور حاصل ہوگا اور رنج و غم اس کے پاس بھی نہ آئیں گے اور اس کے رزق میں وسعت ہوگی۔ عورتیں اس سے محبت کرنے لگیں گی اور وہ ان کو اچھا لگنے لگے گا۔ علامہ دبیری علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کا عقیدہ قابل بطلان ہے۔

فائدہ:- امام احمدؒ نے ابی صالحؒ سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص کشتی میں شراب رکھ کر فروخت کرنے کے لئے نکلا تو اس کے ساتھ اس کا ایک پالتو بندر بھی تھا۔ چنانچہ یہ شخص جب بھی کسی کو شراب فروخت کرتا اس میں چپکے سے پانی ملا دیتا۔ چنانچہ جب اس نے تمام شراب فروخت کر لی تو بندر نے اس کے روپوں کی قبلی اٹھالی اور کشتی کے بادبان پر چڑھ گیا۔ وہ آدمی حیرت اور پریشانی سے بندر کو دیکھنے لگا تو بندر نے قبلی کا منہ کھولا اور ایک دینار کشتی میں پھینک دیا۔ پھر اس نے دوسرا دینار نکالا اور اس کو دریا میں پھینک دیا۔ چنانچہ اس نے تمام قبلی اسی طرح خالی کر دی۔ یعنی ایک دینار کشتی میں اور ایک دینار دریا میں پھینک رہا اور اس طرح اس نے آدمی دینار دریا میں اور آدمی کشتی میں پھینک دیئے۔ گویا اس نے پانی کے دام پانی میں اور شراب کے دام شراب فروش کو براہر تقسیم کر دیئے۔

مذکورہ روایت کے ہم معنی ایک روایت امام بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں:-
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دودھ میں پانی نہ ملاؤ کیونکہ تم سے پہلے ایک آدمی دودھ میں پانی ملا کر فروخت کیا کرتا تھا پس ایک دن اس نے ایک بندر خریدا اور اس کو اپنے ساتھ لے کر دریائی سفر پر روانہ ہوا۔ چنانچہ جب کشتی دریا کے درمیان میں پہنچ گئی تو اللہ تعالیٰ نے بندر کے دل میں اس کے مال یعنی دیناروں کی قبلی کا خیال پیدا کر دیا۔ چنانچہ بندر نے اپنے مالک کی دیناروں کی قبلی اٹھالی اور کشتی کے بادبان پر چڑھ گیا اور ہوں سے اس نے قبلی کھول کر ایک دینار کشتی میں اور ایک دینار دریا میں پھینکنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ وہ قبلی خالی ہو گئی۔ اس طرح اس نے پانی کی قیمت پانی میں اور دودھ کی قیمت کشتی میں براہر ڈال دی۔

”حاکم“ نے مستدرک میں اسم سے انہوں نے رابط سے اور انہوں نے شافعی سے انہوں نے یحییٰ بن سلیم سے اور انہوں نے ابن جریجؒ سے اور انہوں نے عکرمہ سے روایت کی ہے کہ عکرمہؒ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حضرت ابن عباسؓ کی خدمت حاضر ہوا آپ اس وقت کلام پاک کی تلاوت کر رہے تھے اور آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ (یہ واقعہ آپ کے نابینا ہونے سے قبل کا ہے) میں نے عرض کیا کہ میں آپ پر قربان جاؤں آپ کیوں رورہے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ اس آیت نے مجھ کو رلا رکھا ہے۔ ”وَاسْتَفْلِهِمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ خَاضِعَةً لِّلْبَحْرِ“ (اس بستی کے بارے میں جو سائل بحر پر واقع تھی الخ) پھر آپ نے مجھ سے معلوم کیا کہ کیا تم ”کو جاننے ہو؟ میں نے پوچھا کہ ایسا کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ایسا یہودیوں کا ایک شہر تھا۔ اس شہر والوں پر اللہ تعالیٰ نے ہفتہ کے دن مچھلی کا حکم حرام کر دیا تھا اور ہفتہ کے دن بہت ہی موٹی اور بڑی بڑی مچھلیاں کثرت سے دریا میں آتی تھیں مگر جب ہفتہ کا دن نہ ہوتا تو یہود کو ان کے پکڑنے میں بڑی محنت اور جاں نثانی اٹھانی پڑتی۔

چنانچہ ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ بنی اسرائیل کے ایک شخص نے (لاچ میں آکر) ہفتہ کے دن ایک مچھلی پکڑ لی اور اس کو دریا کے کنارے ایک کھوئی سے باندھ کر دریا میں چھوڑ دیا اور جب ہفتہ کا دن گزر گیا (یعنی اگلے دن) تو اس کو پانی سے نکال کر لے آیا اور اس کو پکا کر اس نے اور اس کے گھر والوں نے بڑے مزے سے کھایا۔ یہ دیکھ کر (یعنی اس کے حیلہ کو دیکھ کر) اس کے باقی کنبے کے لوگ بھی ایسا ہی کرنے لگے۔ پھر جب اس کے پڑوسیوں کو مچھلی کے بھنے کی خوشبو گئی تو انہوں نے ان کی دیکھا دیکھی یہی کام کرنا شروع کر دیا۔ اور پھر رفتہ رفتہ

ہفتہ کے دن بھی یہود مچھلی پکڑنے لگے اور اس طرح ان میں تین مرتبے ہو گئے۔ ایک وہ جو ہفتہ کے دن مچھلی پکڑتے تھے اور دوسرے وہ جو اس سے منع کرتے تھے (یعنی حکم خداوندی کے پابند تھے) تیسرے وہ جو یہ کہتے تھے کہ جس قوم کو اللہ تعالیٰ ہلاک کرنے والا ہے ان کو تم کیوں نصیحت کرتے ہو۔

منع کرنے والا فرقہ کہتا تھا کہ ہم تم کو اللہ تعالیٰ کے غضب اور عذاب سے ڈراتے ہیں اور ایسا نہ ہو کہ وہ تم کو نصف (زمین میں دھننا) یا قذف (سنگ باری) یا اور کسی عذاب سے ہلاک کر ڈالے۔ خدا کی قسم! ہم اب اس شہر میں جس میں تم ہو نہیں رہیں گے۔ چنانچہ یہ کہہ کر وہ فرقہ شہر پناہ سے باہر چلا گیا اور پھر اگلے دن وہ صبح کو واپس آئے اور شہر پناہ کا دروازہ کھٹکھٹایا مگر ان کو کوئی جواب نہ ملا۔ پھر ان میں سے ایک شخص شہر پناہ کی دیوار پر چڑھ گیا اور شہر میں جھانکا تو کہنے لگا کہ یہاں تو بجائے انسانوں کے دم دار بندر نظر آ رہے ہیں اور ہمیں جیس کر رہے ہیں۔

پھر اس شخص نے دیوار پر سے اندر اتر کر شہر کا دروازہ کھولا اور سب لوگ اندر داخل ہو گئے۔ بندروں نے اپنے اپنے رشتہ داروں کو پہچان لیا مگر انسانوں کو اپنے رشتہ داروں کی شناخت نہ ہو سکی۔ بندر اپنے اپنے رشتہ داروں کے پاس دوڑ دوڑ کر آتے ار ان سے پلٹ جاتے۔ لوگ ان سے پوچھتے کہ تم فلاں ہو یا فلاںی ہو (یعنی وہ لوگ ان بندروں سے تعارف کراتے اور معلوم کرتے کہ تم میرے فلاں رشتہ دار ہو بندر اثبات یا نفی میں گردن ہلاتے) تو وہ سر کے اشارے سے جواب دیتے اور رونے لگتے۔

یہ قصہ سنا کر حضرت ابن عباسؓ نے یہ آیت پڑھ کر سنائی "فَاتَّخِذْنَا الْاَلْبَیْنُ بَیْنَهُوْنَ غَیْبُ السَّوْءِ وَ اَخْلَدْنَا الْاَلْبَیْنُ ظُلُمًا اَبْعَدَ بَیْسِ بَیْنَا کَانَوْ اِنْفُسَقُوْا" (پھر بچا لیا ہم نے ان لوگوں کو جو گمناہ سے روکتے تھے اور جن لوگوں نے ظلم یعنی نافرمانی کی تھی ان کو ان کی نافرمانی کے جب سخت عذاب میں پکڑ لیا) اور پھر فرمایا کہ نہ معلوم اس تیسرے فرقہ کا کیا حال ہوا؟ میں نے عرض کیا کہ میں آپ کے قربان جاؤں چونکہ وہ فرقہ بھی ان کی اس حرکت (نافرمانی) کو ناپسند کرتا تھا اور اسی وجہ سے وہ دوسرے فرقہ سے کہتا تھا کہ جن کو اللہ تعالیٰ (مغتریب) ہلاک کرنے والا ہے ان کو کیوں نصیحت کرتے ہو۔ چنانچہ میرے نزدیک یہ تیسرا فرقہ بھی فرقہ ناجیہ میں شامل ہوا (عکرمہ کہتے ہیں) حضرت ابن عباسؓ کو میری یہ تاویل پسند آئی اور آپ نے (بظور انعام یا خوشی میں) دوسوٹی اچھی قسم کی چادریں منگا کر مجھے اوڑھادیں۔

"ایلمہ" مدین اور طور کے درمیان دریا کے کنارے ایک شہر تھا۔ لیکن زہری نے کہا ہے کہ یہ واقعہ شہر "طبریہ" کا ہے۔ طبرانی نے اپنی کتاب معجم الاوسط میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی ایک حدیث نقل کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اخیر زمانہ میں ایک عورت آئے گی تو وہ اپنے شوہر کو بندر کی صورت میں (منسج) پائے گی اور اس کی وجہ یہ ہوگی کہ اس کا شوہر قدرت کا قائل نہیں ہوگا۔

قائد

مسوخ کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیا ان کی نسل چلی یا منقطع ہوئی تھی۔ چنانچہ زجاج اور قاضی ابوبکر ابن عربی مالکی وغیرہ اس بات کے قائل ہیں کہ ان مسوخ بندروں کی نسل چلی مگر جمہور حضرات کا فیصلہ یہ ہے کہ ان کی نسل کا چلنا ناممکن تھا۔ کیونکہ جو لوگ مسوخ ہوئے تھے ان کا کھانا پینا بالکل بند ہو گیا تھا۔ یعنی وہ کچھ بھی کھاتے پیتے نہ تھے۔ چنانچہ وہ تین دن سے زیادہ زندہ نہ رہے اور یہی قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا ہے۔

زجاج اور قاضی ابوبکر وغیرہ اپنے قول کی دلیل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ قول پیش کرتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ نبی اسرائیل کی قوم میں سے کافی لوگوں کو ہم نے گم کر دیا اور یہ معلوم نہیں کہ وہ کس حال میں ہیں اور کیر کر رہے ہیں؟ اور ہاچہ ہا کا معاملہ تو کیا تم نہیں دیکھتے کہ وہ اونٹ کا دودھ نہیں پیتے جبکہ دیگر جانوروں کا دودھ پی لیتے ہیں۔

اسی طرح ایک روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کی گئی ہے جس میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے گوہ کا گوشت لایا گیا تو آپ نے اس کو نہیں کھایا اور ساتھ ساتھ فرمایا کہ مجھے شبہ ہے کہ گوہ مسوخ میں سے ہے۔ ان دونوں حدیثوں یعنی قار اور صب کو ان حضرات نے بطور دلیل پیش کیا ہے اور کہا ہے کہ مسوخ دنیا میں باقی رہا اور ان کی نسل بھی چلی۔

شرعی حکم

ہمارے نزدیک بندر کا گوشت حرام ہے اور اسی کے قائل حضرت عکرمہ عطاء مجاہد حسن اور ابن حبیب مالک وغیرہ ہیں۔ لیکن امام مالکؒ اور ان کے جمہور اصحاب نے بندر کے گوشت کو حلال کہا ہے اور اس کی خرید و فروخت جائز ہے۔ اس لئے کہ اس کو تعلیم دی جاسکتی ہے اور وہ بہت سے کاموں کو آسانی سے انجام دیتا ہے۔

ابن عبد البر نے اپنی ”تہذیب“ کے اوائل میں لکھا ہے کہ بندر کو گوشت اور اس کی بیخ حرام ہے اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں اور ہم نے کسی کو نہیں دیکھا کہ اس نے بندر کے گوشت کی اجازت دی ہو اور نہ ہم نے اہل عرب وغیر عرب میں سے کسی کو بندر کا گوشت کھاتے ہوئے دیکھا۔ اور امام فقہی سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بندر کا گوشت کھانے سے منع فرمایا اس لئے کہ وہ درندوں میں سے ہے۔

طبی خواص

باحظ نے کہا ہے کہ بندر کا گوشت کتنے کے گوشت سے بھی زیادہ برا ہوتا ہے۔ ابن سید کا کہنا ہے کہ اگر انسان کے بدن پر بندر کا دانت لٹکا دیا جائے تو اس کو گہری نیند نہیں آسکتی اور نہ اس کو ڈر لگے گا۔ بندر کا گوشت جذام کے مریض کے لئے فائدہ مند ہے۔ اگر بندر کی کھال کو کسی درخت پر لٹکا دیا جائے تو اس درخت کو جاڑے اور پالے (برف) وغیرہ سے کچھ نقصان نہ ہوگا۔

اگر بندر کی کھال کی چھٹی بنا کر اس میں غلہ کا بیج چھان لیں اور اس کو بومیں تو وہ کھیت بڑی دل کی آفت سے محفوظ رہیں گے۔ اگر کسی شخص کو بندر کا گرم گرم خون پلا دیا جائے تو وہ فوراً ہی کوٹا ہو جائے گا۔ بندر جب کبھی کوئی زہر آلود کھانا دیکھ لیتا ہے تو چلانے لگتا ہے۔

اگر کسی سوتے ہوئے آدمی کے سر کے نیچے بندر کا بال رکھ دیا جائے تو اس کو بہت ہی ڈراؤنے خواب نظر آئیں گے۔

ضرب الامثال

اہل عرب کہتے ہیں ”احسب من قود“ یعنی بندرے سے زیادہ نقل اتارنے والا کیونکہ بندر نقل کرنے میں بہت ماہر ہوتا ہے اور خاص طور سے انسان جو کام کرتا ہے بندر بھی اس کو دیکھ کر اس کی نقل کرتا ہے۔

تعبیر

بندر کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص کو دیکھنا ہے جس میں ہر قسم کے عیوب موجود ہوں۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بندروں سے لڑ رہا ہے اور بندر اس پر غالب آگئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص کسی بیماری میں گرفتار ہوگا مگر پھر صحت یاب ہو جائے گا۔ بندر کی تعبیر

کبھی کبھی بیمار سے بھی کی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں بندر کا گوشت کھایا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ کسی بیماری میں گرفتار ہوگا اور کوئی بھی علاج کارگر نہ ہوگا۔ نصاریٰ نے کہا ہے جو خواب میں بندر کا گوشت کھائے گا وہ اپنی زندگی میں نئی نئی چیزیں پہنے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ بندر اس کو دانتوں سے کاٹ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کا کسی سے جھگڑا ہوگا۔ اگر کوئی شخص خواب میں بندر کو اپنے بستر پر دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ کسی یہودی عورت سے زنا کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کھانا کھا رہا ہے اور اس کے ساتھ دسترخوان پر بندر بھی موجود ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ کسی گناہ کبیرہ کی وجہ سے (اس کو حاصل) کوئی نعمت جاتی رہے گی۔

جاما سب نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں بندر کا فکار کیا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ سحر اور جادو سے فائدہ حاصل کرے گا۔

القرود

قرود: ایک قسم کی چمچڑی کو کہتے ہیں جو کہ عام چمچڑی سے جسامت میں بڑی ہوتی ہے۔ ابن سیدہ نے ایسا ہی لکھا ہے۔

الْقِرْشُ

قِرْشُ: قاف کے کسرہ اور را کے سکون کے ساتھ۔ یہ بحری جانوروں میں سب سے بڑا جانور ہے جو کشتیوں کو دریا میں چلنے سے روکتا ہے اور ان کو لکڑیں مار مار کر توڑ دیتا ہے۔

زقشری نے کہا کہ میں مکہ المرمہ میں باب بنی شیبہ کے پاس لوگوں کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا اور باتیں ہو رہی تھیں۔ ایک تاجر نے میرے سامنے قرش (چمچل) کی صفت بیان کی کہ اس کا چہرہ کول اور اس کی لبائی چوڑائی اتنی ہوتی ہے کہ جتنا باب بنی شیبہ اور خانہ کعبہ کے درمیان فاصلہ ہے اور جب یہ بڑی بڑی کشتیوں پر حملہ کرتی ہے تو اس کو سوائے مشطوں (آگ) کے اور کسی چیز سے نہیں بھگایا جاسکتا۔ جب مشطوں کی تیز روشنی بجلی کی طرح اس کے چہرہ پر پڑتی ہے تو یہ بھاگ جاتی ہے۔ کیونکہ یہ آگ کے سوا اور کسی چیز نہیں ڈرتی۔ ابن سیدہ کا قول ہے کہ قریش ایک بحری جانور ہے جو کسی جانور کو بغیر کھائے نہیں چھوڑتا۔ اسی وجہ سے تمام جانور اس سے ڈرتے ہیں۔ عرب کے سب سے بڑی اور سحرز قوم کا نام قریش اسی نسبت سے رکھا گیا ہے کیونکہ وہ کسی کے تابع نہیں ہوتے اور کسی کی پرواہ بھی نہیں کرتے۔ مصری نے کہا ہے کہ قریش دریا میں تمام جانوروں کا سردار اور سب سے بڑا ہے۔ اسی طرح عرب کا قبیلہ قریش بھی تمام قبیلوں کا سردار اور عالی مرتبہ ہے۔

ابو الخطاب بن دحیہ نے قبیلہ قریش کے بارے میں کلام کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس قبیلہ کا نام قریش کب اور کس نے رکھا اس میں بہت اختلاف ہے اور اس سلسلہ میں ہمیں اقوال ہیں۔ کسی شاعر کا قول ہے۔

وقریش ہی التي تسكن البحر بها سميت قریش قریشا

اور قریش وہ جانور ہے جو سمندر میں رہتا ہے اسی سے قریش کا نام قریش ہو گیا۔

فاكل الفلث و السمین ولا تترك فيه لدی جنا حین ریشا

وہ کسی دبلے یا مرنے والے جانور کو کھائے بغیر نہیں چھوڑتا اور نہ کسی پر دار جانور کے پر چھوڑتا ہے۔

هكذا في البلاد حتى قریش یا کلون البلاد اکلا کمیشا

قبیلہ قریش کا بھی شہروں میں یہی حال ہے کہ وہ شہروں کو جلد جلد کھاتا چلا جاتا ہے۔

ولهم آخر الزمان نبی بکثر القتل فيهم والعموشا

آخر زمانہ میں اس قبیلہ میں ایک نبی مبعوث ہوں گے جو ان میں قتل کی کثرت فرمادیں گے۔ یعنی ان سے جہاد کریں گے۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلیٰ حسب و نسب و شرف سے متعلق مشکوٰۃ میں ترمذی کی ایک حدیث ہے جو انہوں نے بروایت

حضرت عباسؓ نقل کی ہے کہ:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں محمدؐ ہوں عبد اللہ کا بیٹا اور عبد المطلب کا پوتا اللہ تعالیٰ نے جب مخلوق کو پیدا کیا تو مجھ کو اچھے گروہ (یعنی انسان) میں پیدا کیا اور پھر انسانوں میں دو فرقے عرب اور عجم رکھے تو مجھ کو اچھے فرقہ (یعنی عرب) میں رکھا۔ پھر عرب میں کئی قبیلے بنائے اور مجھ کو بہترین قبیلہ (یعنی قریش) میں پیدا کیا۔ پھر قریش کے کئی خاندان بنائے اور مجھ کو سب سے اچھے خاندان (یعنی بنی ہاشم) میں رکھا۔ لہذا میں ذاتی طور پر بھی اور خاندانی حیثیت میں بھی سب سے اچھا ہوں۔“

”ایک دوسری حدیث میں حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نکاح سے پیدا ہوا ہوں۔ سفاح سے پیدا نہیں ہوا۔ سفاح جاہلیت کا کوئی اثر مجھ کو نہیں پہنچا۔“

اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اور ابوصحیم وابن عساکر نے روایت کیا ہے۔ علامہ دمیری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ان اشعار ذیل میں اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

محمدٌ خير جميع الخلق جاء من الحق لنا بالحق

محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) تمام مخلوق سے بہتر ہیں۔ حق تعالیٰ کی طرف سے ہمارے لئے دین حق لے کر آئے ہیں

دعوة ابراهيم الخليل بشارة المسيح في التنزيل

آپ قرآن پاک میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی دعا کے مصداق اور حضرت مسیحؑ کی بشارت تھے۔

اطيب الاصول والفروع الطاهر المحمد والنبوع

آپ اپنے حسب کے اصول و فروع میں پاک و صاف تھے۔

آباؤه قد طهروا انسابا وشرفوا بين الوری احسابا

آپ کے آباء و اجداد با اعتبار نسب کے طاہر (یعنی پاک) تھے اور جملہ مخلوق میں شریف و محترم تھے۔

نكاحهم مثل نكاح الاسلام كذا رواه انجاء الاعلام

آپ کے آباء و اجداد کا نکاح اسلام کے مطابق تھا۔ اسلم کے شرفاء و محدثین نے ایسے ہی روایت کی ہے۔

ومن ابى اوشك في هذا كفر وذنبه بما جناه ما اغفر

اور جو شخص اس بارے میں انکار یا شک کرے وہ کافر ہے اور اس کا یہ گناہ قابل معافی نہیں ہے۔

نقل ذا الحافظ قطب الدين عن صاحب البيان والتبيين

اس فتویٰ کو حافظ قطب الدین نے صاحب البیان والتبيين سے نقل کیا ہے۔

شرعی حکم

ہمارے شیخ حضرت جمال الدین استوی نے قرش کے حلال ہونے پر فتویٰ دیا ہے اور اسی طرح شیخ محبت الدین طبری شارح حنبیہ نے مگر مجھ پر بحث کرتے ہوئے کہا ہے کہ قرش حلال ہے اور ابن الاثیر کی نہایت میں بھی قرش کے حلال ہونے کی تصریح ہے۔ لیکن حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول کہ ”قرش تو سب جانوروں کو کھالیتا ہے لیکن اسے کوئی نہیں کھاتا“ کا یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ یہ تمام جانوروں کو کھالیتا ہے لیکن کوئی جانور اس کو نہیں کھا سکتا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ جمہور کا بیان حلت اور امام شافعی کی تصریح اور آیت قرآن بھی قرش کے حلال ہونے پر دال ہیں اس لئے کہ یہ مچھلی کی ایک قسم ہے اور وہ حیوان ہے جو صرف پانی میں رہتا ہے۔
امام نوویؒ نے شرح مہذب میں بیان کیا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ ہر دریائی حیوان حلال ہے اور علمائے کرام نے جو استثناء کیا ہے وہ صرف ان جانوروں کے لئے ہے جو پانی کے علاوہ خشکی میں بھی زندگی بسر کرتے ہیں۔
تعبیر

قرش کو خواب میں دیکھنے پر اس کی تعبیر علوہمت اور شرافت نسب سے کی جاتی ہے۔ اس لئے کہ وہ خود عالی ہے اور دریا میں اس سے بڑھ کر کوئی نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

القرقس

قرقس: مچھر کو کہتے ہیں۔ شوافع حضرات نے بیان کیا ہے کہ محرم وغیرہ کے لئے تکلیف دہ (موذی) جانوروں کا مارنا مستحب ہے جیسا کہ سانپ، پچھو، سوزپاگل کتا، کوا، چیل، بھڑ، شیر، چیتا، ریچھ، گدھ، عقاب، پھوس، کھٹل، بندر، لنگور اور ان جیسے موزی حیوانات۔

القرشام و القرشوم و القراشم

”القرشام و القرشوم و القراشم“ اس سے مراد مونی چیچڑی ہے۔

القرعبلانہ

”القرعبلانہ“ اس سے مراد ایک لبا کیزا ہے۔ اس کی تصغیر ”لربعۃ“ آتی ہے۔ جو ہری نے اسی طرح کہا ہے۔

القرعوش

”القرعوش“ اس سے مراد غلیظ (گندی) چیچڑی ہے۔

القرقف

”القرقف“ (برزن حد حد) اس سے مراد ایک چھوٹا پرندہ ہے۔

القرلی

(ایک پرندہ) القرلی: حوالہ دیتی ہے کہ لفظ "قرلی" عرب ہے اور یہ فارسی کا لفظ تھا جس کو عربی میں استعمال کرنے لگے۔ میدانی نے کہا ہے کہ قرلی ایک چھوٹا سا پرندہ ہے اور جس کی نگاہ بہت تیز ہوتی ہے اور یہ کسی بھی چیز کو بہت تیزی سے اچک لیتا ہے۔ یہ پانی کے اوپر اڑتا رہتا ہے اور جیسے ہی اس کو پانی میں کوئی مچھلی وغیرہ نظر آتی ہے تو یہ غوطہ لگا کر پانی سے اس کو اٹھا لیتا ہے۔ کہتے ہیں کہ اس کی نظر چیل اور گدھ سے بھی تیز ہوتی ہے اور یہ پانی کے اندر کی بہت سی چھوٹی چھوٹی مچھلیوں ان کے بچوں کی (چال) تک کو دیکھ لیتا ہے اور جب یہ پانی میں کسی شکار پر حملہ کرتا ہے تو چوکتا نہیں یعنی اس کا حملہ کام نہیں ہوتا۔

القرمل

"القرمل" اس سے مراد بختی اونٹ کا بچہ ہے۔

القرمید

"القرمید" اس سے مراد "الارویہ" (پھاڑی بکری) ہے۔

القرمود

"القرمود" (قاف کے فتح کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد پھاڑی بکرا ہے۔

القرنبی

"القرنبی" اس سے مراد لمبی ٹانگوں والا ایک کبوتر ہے جو کبیرٹا کے مشابہ ہوتا ہے یا جسامت میں اس سے (یعنی کبیرٹا سے) بڑا ہوتا ہے۔

القرہب

"القرہب" (بروزن ثعلب) جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد بوڑھا نکل ہے۔

القرز

"القرز" (قاف اور زاء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد درندوں کی ایک قسم (یعنی ایک قسم کا درندہ) ہے۔

القرم

”القرم“ اس سے مراد اونٹ کی قسم کا سانڈ (یعنی تراونٹ) ہے۔ اس کی جمع ”قروم“ ہے۔ ”القرم“ مردوں میں سے بڑے مردار کو کہا جاتا ہے جو تجربہ کار بھی ہو۔

القرة

(مینڈک) قرة: قاف کے ضمہ کے ساتھ جوہری نے کہا ہے کہ قرة کے معنی مینڈک کے ہیں۔

القصوره

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ:-

”كَانَ لَهُمْ خُمُرٌ مُّسْتَفْرِفَةٌ“۔ فَوُثِّتٌ مِنْ قُصُورَةٍ“۔

(یعنی یہ جنگلی گدھے ہیں جو شیر سے ڈر کر بھاگ پڑے ہیں)۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ”قصوره“ سے شیریں کو سمجھایا ہے۔ بزار نے اسناد صحیح کے ساتھ نقل کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

نے فرمایا کہ القصوره سے مراد شیر (الاسد) ہی ہے۔

حدیث میں قصورہ کا تذکرہ:

”ابن طبرزد نے اپنی سند سے جو حکم بن عبد اللہ بن خطاب تک پہنچتی ہے عبد اللہ بن خطاب نے زہری سے انہوں نے ابی واقد سے روایت کی ہے کہ نبی حضرت عمر بن خطاب مقام جابیہ میں فروکش ہوئے تو نبی تغلب کا ایک شخص ان کے پاس آیا ایک شیر کو لے کر جو کہ ایک خنجرے میں بند تھا۔ اس شخص کا نام روح بن حبیب تھا۔ اس نے شیر کے خنجرے کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے رکھ دیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تم نے اس کے دانت یا ناخن تو نہیں توڑ ڈالے تو روح بن حبیب نے کہا کہ نہیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ الحمد للہ! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ کوئی شکار اسی وقت شکار ہوتا ہے جبکہ اس کی تسبیح میں کمی آجاتی ہے۔“ (اس کے بعد حضرت عمرؓ نے قصورہ (شیر) کو مخاطب کر کے فرمایا اے قصورہ (شیر) تو اللہ کی عبادت میں مشغول ہو جا۔ اس کے بعد روح بن حبیب نے اس کو چھوڑ دیا۔“

القشعبان

(گدھ) القشعبان: بروزن عفرمان ثعلبان ایک کپڑا ہے العباب میں مذکور ہے کہ اس سے مراد گہریا کی مثل۔

القصیری

(سانپ) قصہ ہری: یہ مقصور بھی ہے اور مصغر بھی۔ ایک بڑے سانپ کی قسم کو قصیری کہتے ہیں:-

القط

القط: بلی کو کہتے ہیں۔ مونث کے لئے ”قطیہ“ اور جمع ”قطا“ و قطة استعمال ہوتا ہے۔ ابن درید کا کہنا ہے کہ میں اس کو صحیح عربیت میں شمار نہیں کرتا مگر علامہ دمیری کہتے ہیں کہ ابن درید کا قول غلط ہے۔ کیونکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جہنم کا منظر دکھایا گیا۔ پس میں نے اس عورت کو جہنم میں دیکھا۔ جس نے کہ دنیا میں ایک بلی پال رکھی تھی اور نہ وہ اس کو کھانے کو دیتی تھی اور نہ اس کی رسی کھولتی تھی تاکہ وہ اپنی خوراک تلاش کرے۔

القطاء

القطاء: ایک مشہور معروف پرندہ ہے۔ اس کا واحد ”قطا“ اور جمع قطوات و ”قطیات“ آتی ہیں۔ رافعی نے کہا ہے کہ ”القطاء“ کبوتر کی ایک قسم کو ہی کہتے ہیں۔

شرعی حکم

اس کا کھانا بالاجماع حلال ہے۔

رافعی اور دیگر بعض حضرات نے کتاب الحج میں ذکر کیا ہے کہ ”قطاء کبوتر کی ہی ایک قسم ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص حالت احرام میں قطاء کو ہلاک کر دے تو اس پر ایک بکری (صدقہ کرنا) واجب ہوگی۔ اگرچہ اس کا شل ہی دستیاب کیوں نہ ہو۔ محبت الدین طبری نے کہا کہ یہی بات جو طبری نے بھی قطاء کے بارے میں لکھی ہے۔ حالانکہ مشہور اس کے خلاف ہے۔

طبی خواص

قطاء کی ہڈیوں کو جلا کر روغن زیتون کے ساتھ جوش دیں اور پھر اس کو کسی نمبے کے سر پر لیپ کریں تو انشاء اللہ بال نکل آئیں گے۔ اسی طرح اگر اس کو کسی دامہ المصلب کے مریض کے سر پر لگائیں تو انشاء اللہ اس کے بھی بال نکل آئیں گے۔ ابن زاہر نے انا ہے کہ میں نے اس نسخہ کو آزمایا اور مفید پایا۔

قطاء کا گوشت دیر ہضم ہوتا ہے اور بد ہضمی کرتا ہے۔ اگر قطاء کے سر کو کھاکر اور کسی سننے والی کپڑے کے ٹکڑے یا قبلی میں رکھ کر کسی عورت کی ران پر سوتے ہوئے باندھ دیا جائے تو وہ عورت سوتے ہوئے ہی ہر اس اذ کو ہٹا دے گی جو اس نے پوشیدہ کر رکھے ہیں۔ اگر قطاء کے ہیٹ (نکس) کو دو حصوں میں چیر دیں اور پھر ان دونوں حصوں کو پکا کر اس کی چربی کو لا کر کسی شیشی میں جمع کر لیں۔ اب اگر اس بڑی کی مائثر اٹھانے میں کسی نے بھی کردی جائے تو وہ نفس نائش کرنے والے سے بے حد محبت کرنے لگے گی۔

قطاء کا حدیث میں تذکرہ:

”ابن حبان وغیرہ نے حضرت ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے کوئی مسجد بنائی چاہے تو وہ قطاء کے اغڑے دینے کے گڑھے کے برابر کیوں نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔“

تعبیر

خواب میں قطاء کی تعبیر صحیح اور صاف بات کرنے پر دل ہے۔ کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ اس کی تعبیر محبت الفت ہے۔ بعض معبرین نے لکھا ہے کہ خواب میں قطاء کا دیکھنا ایسی عورت پر دلالت کرتا ہے۔ جو بے حد خوبصورت ہو اور اس کو اپنی خوب صورتی کا احساس بھی ہو۔ لیکن ایسی عورت خوبصورت تو ہے مگر اس کے اندر (دل میں) محبت نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

فائدہ:- اہل عرب قطاء کا وصف بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس کی چال شریلی عورت کی چال کے مشابہ ہے۔ یعنی جس طرح کوئی شریلی عورت چھوٹے چھوٹے قدم اٹھا کر زنا کرتی ہے چلتی ہے اسی طرح قطاء بھی چلتی ہے۔ کیونکہ یہ بھی شریلی عورت یا نخی نویلی دلہن کی طرح چلتی ہے۔

الْقَطَّاءُ

(بڑی مچھلی) القطاء: ایک ”طا“ پر تشبیہ ہے۔ بعض اہل علم نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ اس مچھلی کی پیل کی ہڈی سے عمارتیں اور ہل وغیرہ تعمیر کئے جاتے ہیں اگر اس مچھلی کی چربی برص کے داغوں پر لگائی جائے تو داغ ختم ہو جائیں گے۔

القطامی

(شکار) القطامی: قاف پر ضمہ اور فتح دونوں صحیح ہیں۔ تیز نظر والے اس شکار کو کہتے ہیں جو شکار پر لگا ہیں بجائے ہوئے ہوئے ہو۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ ان پرندوں میں سب سے خوبصورت پرندہ ہے جن کے ذریعے شکار کیا جاتا ہے۔

القطرب

قطرب: ایک پرندہ ہے جو تمام رات گھومتا رہتا ہے سوتا نہیں۔ بعض نے لکھا ہے کہ یہ پرندہ رات کو بالکل نہیں سوتا اور مسلسل چکر لگاتا رہتا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ قطرب ایک بیماری کا نام ہے جو کہ جنون سے ملتی جلتی ہوتی ہے۔

”قطرب“ محمد بن مستیز نحوی صاحب مثلث کا لقب بھی ہے۔ یہ علم حاصل کرنے کے معاملہ میں انتہائی شوقین بلکہ علم کے حریص تھے۔ چنانچہ اپنے استاد سیبویہ کے درس میں بالکل سویرے بہت پہلے سے آجایا کرتے تھے۔ چنانچہ ایک دن ان کے استاد سیبویہ نے ان کو صبح بہت سویرے حاضر دیکھ کر کہا کہ تم سوائے قطرب لیل کے اور کچھ نہیں ہو۔ تب ہی سے ان کا لقب قطرب پڑ گیا۔ ان کی وفات ۲۰۵ھ میں ہوئی۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ قطرب اور قطروب میں جو مذکر ہے وہ سحالی کی قسم میں سے ہیں اور بعض کا قول ہے کہ ”القطارب“ چھوٹے کتوں کو کہتے ہیں اور اس کا واحد ”قطرب“ آتا ہے اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ قطرب ایک چھوٹے سے کبوتر کا نام ہے جو مسلسل گھومتا رہتا ہے اور کوشش کے باوجود آرام نہیں کر پاتا۔

امام محمد بن ظفر نے کہا ہے کہ القطرب ایک قسم کا حیوان ہے جو مصر میں لوگوں کو نظر آتا ہے۔ اہل مصر اس جانور سے بہت ڈرتے ہیں اور کوئی تفصیل سے اس کے بارے میں گفتگو بھی نہیں کرتا۔ یہ جانور جب کسی شخص کو دیکھ لیتا ہے تو زمین کے اوپر آتا ہے تاکہ اس کو کاٹ لے۔ اگر یہ دیکھتا ہے کہ اس کا حریف جانور طاقتور ہے تو یہ حملہ کرنے سے گریز کرتا ہے لیکن اکثر ایسا دیکھنے میں آیا ہے کہ یہ اپنے حریف کو

بغیر کانٹے نہیں چھوڑتا۔ چنانچہ اس کے کانٹے سے آدمی مر جاتا ہے۔

اہل مصر جب کسی شخص پر اس کو حملہ آور دیکھتے ہیں تو اس شخص سے پوچھتے ہیں کہ کیا تم منکوح ہو (یعنی کیا تم کو اس نے کاٹ لیا ہے) یا مردوع (یعنی کانٹا نہیں صرف گھبراہٹ ہے) چنانچہ اگر وہ شخص کہتا ہے کہ ہاں میں منکوح ہوں تو وہ لوگ اس کی زندگی سے مایوس ہو جاتے ہیں اور کچھ علاج بھی نہیں کرتے۔ لیکن اگر وہ شخص جواب میں کہتا ہے کہ میں مردوع ہوں تو اس کا علاج کراتے ہیں۔ چنانچہ علاج سے اس کی گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے اور وہ ٹھیک ہو جاتا ہے۔

حدیث میں قطرب کا تذکرہ:

حدیث شریف ہے: "لا یلقین احدکم جيفة لیل قطرب لہار"۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ یہ حضرت ابن مسعود کا کلام ہے جس کو آدم بن ابی ایاس عسقلانی نے کتاب الثواب میں موقوفہ روایت کی اسے یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ موضوع روایت ہے۔

القشعبان

(ایک کپڑا) قشعبان: ہر وزن مہر جان ایک کیڑے کو کہتے ہیں جو گہرے ملا کے مشابہ ہوتا ہے۔

القعود

(اونٹ) القعود: اس اونٹ کو کہتے ہیں جس کو چرواہے نے سواری اور سامان اٹھانے کے لئے خاص کر لیا ہو۔ یعنی چرواہے کی ہر حاجت میں کام آنے والا اونٹ۔ اس کی جمع القعدة، قعد، قعدان، قعالد آتی ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ القعود بمعنی القلوص یعنی وہ اونٹنی جس پر پہلی مرتبہ سواری کی جائے اور قعود کہا جاتا ہے۔ اس اونٹ کے بچے کو جوا بھی جوا نہ ہوا ہو کیونکہ جوا نہ ہونے کے بعد اونٹ کو حمل کہا جاتا ہے اور القعود فیصل کو بھی کہا جاتا ہے۔ اور فیصل اونٹنی کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ماں سے علیحدہ ہو گیا ہو یعنی اس نے ماں کا دودھ پینا چھوڑ دیا ہو۔

القعيد

(بڑی) القعيد: اس بڑی کے بچے کو کہتے ہیں جس کے پر ابھی پورے طور پر نہ نکلے ہوں۔

الْفُفْعُ

(ایک قسم کا کوا) الففیع: ہر وزن قفل ایک قسم کے کوء کو کہتے ہیں جو سفید اور سیاہ رنگ کا ہوتا ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ یہ کوء کی ایک قسم ہے مگر اس کی جسامت عام کوء سے کچھ کم ہوتی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس کا رنگ سیاہ اور سفید ہوتا ہے۔

الْقَلُو

(گدھا) قلو: قاف پر کمرہ ہے۔ اس گدھے کو کہتے ہیں جو بہت آہستہ چلتا ہو۔

القلوص

(شتر مرغ کا بچہ) قلوص: شتر مرغ کے مادہ بچہ کو کہتے ہیں جو کہ اونٹنی کے بچہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کی جمع قلص اور قلأص آتی ہے۔ جیسے ”قدم“ کی جمع قدم و قدائم آتی ہیں۔
قلوص کا حدیث میں تذکرہ:

”ابن مبارک نے زحہ اور الرقاق میں معاویہ کے غلام قاسم سے نقل کیا ہے کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اپنی سرکش اونٹنی پر سوار ہو کر اور (دور ہی سے سلام کیا آنحضور کو) پھر جب وہ قریب آنے لگا کہ کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ سکے تو اس کی اونٹنی اس کو لے کر بھاگ گئی۔ صحابہ کرام اس بات پر ہنس دیے۔ چنانچہ وہ شخص پھر آیا اور جیسے ہی آنحضور کے قریب آنے کی کوشش کی اس کی اونٹنی پھر اس کو لے کر بھاگ گئی۔ تیسری بار بھی ایسا ہی ہوا۔ پھر اس کی اونٹنی نے اس کو کھوپڑی سے پکڑ کر مار ڈالا جبکہ وہ اس کو کھینچنے (ہٹانے) کی کوشش کر رہا تھا۔ تو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اعرابی کو اس کی اونٹنی نے ہلاک کر دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ہاں“ لیکن تمہارے منہ (بھی) اس کے خون سے آلودہ ہیں۔“

القلب

(بھیلڑا) القلب: بھیلڑے کو کہتے ہیں۔ قلب پر وزن ”سکین“ جیسے قلوب پر وزن خنوم

القمري

(ایک پرندہ) القمري: ایک مشہور پرندہ ہے جس کی آواز بہت ہی سریلی ہوتی ہے۔ اس کی کنیت ابو زکری اور ابو طلحہ ہیں۔ مونث کے لئے قمریۃ آتا ہے۔ اس کے نر (ذکر) کو ساق کہتے ہیں اور یہ غیر منصرف ہے۔ قمری کی جمع ”قماری“ آتی ہے۔
قائدہ:- ایک مرتبہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کے سامنے بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص آیا اور امام مالک سے کہنے لگا کہ میں قمریوں کی تجارت کرتا ہوں یعنی قمری بیچتا ہوں۔ چنانچہ میں نے ایک دن ایک صاحب کو قمری فروخت کی۔ مگر ان صاحب نے یہ کہہ کر قمری کو واپس کر دیا کہ یہ آواز نہیں کرتی یعنی بولتی نہیں۔ پس میں نے قسم کھائی کہ اگر میری قمری برابر آواز نہ کرے تو میری بیوی پر طلاق ہے۔ چنانچہ امام مالک نے اس شخص سے فرمایا کہ تمہاری بیوی کو طلاق ہو گئی اور تمہارے لئے اب کوئی چارہ نہیں۔

امام شافعی جو اس پوری گفتگو کو سن رہے تھے انہوں نے اس شخص سے فرمایا کہ کیا تمہاری قمری اکثر وقت آواز کرتی رہتی ہے؟ تو اس شخص نے کہا کہ ہاں اکثر وقت چیتی رہتی ہے۔ تو حضرت امام شافعی نے فرمایا کہ تمہاری بیوی کو طلاق نہیں ہوئی۔ اس وقت امام شافعی کی عمر چودہ سال تھی۔ امام مالک کو جب امام شافعی کے اس جواب کا علم ہوا تو آپ نے امام شافعی کو بلا کر پوچھا کہ ”لو کے“ تم نے کیسے ایسا فتویٰ دیا اور تم کو یہ بات کہاں سے حاصل ہوئی؟ امام شافعی نے فرمایا کہ بے شک آپ نے ہی مجھ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ زہری نے ابی سلمہ بن عبدالرحمن سے اور عبدالرحمن نے ام سلمہ سے کہ فاطمہ بنت قیس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھ کو ابوجہم اور معاویہ نے پیٹامات (شادی کے پیغام) ارسال کئے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ معاویہ فقیر محتاج شخص ہے اور اس کے

پاس کچھ بھی (مال) نہیں ہے اور رہے ابو جہم تو وہ اپنی گردن سے کبھی لاشی نہیں رکھتے (نہیں اتارتے) چنانچہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول جس میں آپؐ نے ابو جہم کے لئے استعمال کیا یہ مجاز استعمال فرمایا ہے حالانکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ ابو جہم کھاتے ہیں سوتے اور آرام کرنے کے علاوہ دیگر ضروریات زندگی بھی پوری کرتے ہیں مگر چونکہ اہل عرب دو فعل میں سے اغلب فعل کو مانتے مداومت قرار دیتے ہیں اس لئے میں نے بھی ایسا ہی کیا اور اسی حدیث سے استدلال کیا۔ کیونکہ اس شخص کی قمری اکثر وقت (چپ رہنے کے مقابلہ میں زیادہ) آواز کرتی ہے اس لئے میں نے اس کے دو فعل میں سے اغلب فعل کو دائمی قرار دیا۔ امام مالکؒ نے امام شافعیؒ کے اس استدلال کو سن کر بڑے متعجب ہوئے اور امام شافعیؒ سے فرمایا کہ اب تم کو فتویٰ دینے کی اجازت ہے۔ چنانچہ امام شافعیؒ نے چودہ سال کی عمر سے فتویٰ دینا شروع کر دیا تھا۔

ابن خلکان اور ابن الاثیر نے اپنی اپنی مرتب کردہ تاریخوں میں لکھا ہے کہ جب ہندوستان کے بعض بادشاہ ہندوستان چھوڑنے لگے تو جاتے وقت انہوں نے سلطان محمود بن غزنویؒ کو بہت سے ہدایا دیئے جن میں قمری بھی تھی اور اس قمری کی یہ خصوصیت تھی کہ اگر کسی شخص کے سامنے کوئی زہر آلود کھانا ہوتا اور قمری بھی وہاں موجود ہوتی یا کوئی بھی زہر آلود کھانا قمری کے سامنے لایا جاتا تو قمری کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگتے جس سے وہ شخص آگاہ ہو جاتا کہ یہ کھانا نقصان دہ ہے (مطلب یہ کہ وہ قمری زہر آلود کھانا کی نشاندہی کر دیتی تھی) اور جو آنسو اس کی آنکھ سے گرتے وہ جم کر ٹھوس شکل اختیار کر لیتے چنانچہ ان سوکھے ہوئے آنسوؤں کو اگر کمرچ کر اٹھالیا جاتا اور پھر پیس کر ان کا سفوف زخموں پر چھڑکا جاتا تو زخم ٹھیک ہو جاتے تھے۔

قریبی نے لکھا ہے کہ جب قمری کا زمر جاتا ہے تو پھر مادہ کا کسی دوسرے زمر سے جوڑا نہیں ملتا اور مادہ مرنے والے زمر کے فم میں رو رو کر اپنی جان دے دیتی ہے۔

ابن سعفی نے اپنی کتاب "الانساب" میں لکھا ہے کہ "القمرة" ایک شہر کا نام ہے جو اپنی سفیدی کے لحاظ سے (کچھ) کے مشابہ ہے اور میرے خیال سے یہ شہر (القمرة) مصر میں ہے۔ حجاج بن سلیمان بن ارج القمري مصری اسی شہر کے رہنے والے تھے۔ آپؐ نے حضرت مالک بن انسؒ اور لیث بن سعدؒ وغیرہ سے اور آپؐ سے محمد بن سہل المرادی وغیرہ نے حدیث روایت کی ہے۔ ۱۹۸ھ میں آپؐ کا اچانک انتقال ہو گیا تھا۔

کہتے ہیں کہ قمری کی آواز سے کیزے کوڑے بھاگ جاتے ہیں۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر صدیقؓ نے جب اپنی بیوی عاتکہ بنت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کو طلاق دے دی تو آپؐ یہ اشعار پڑھا کرتے تھے۔

اعانک لا انساک ما فر شارق وما ناح قمری الحمام المطوق

اے عاتکہ جب تک کہ آفتاب طلوع ہوتا رہے گا اور طوق دار قمری کیوتر نہ کرتا رہے گا میں تجھ کو نہیں بھولوں گا۔

ولم ارملی طلق اليوم مثلها ولا مثلها من غیو جوم بطلق

میں نے اپنے جیسا شخص کبھی نہیں دیکھا کہ جس نے عاتکہ جیسی بیوی کو (جس نے کوئی غلطی نہ کی ہو) طلاق دیدی۔

اعانک قلبی کل یوم وليلة الیک بما تخفی النفوس معلق

اے عاتکہ میرا دل دن رات اس محبت کی وجہ سے جو دل میں پوشیدہ ہے تیری طرف مائل رہتا ہے۔

لہا خلق جزیل و راعی و منصب و خلق سوی فی الحیات و منطق
اس کے (یعنی عاقلہ میں) اچھے اخلاق درستی رائے اور بلند پائیکی بکثرت موجود ہیں اور یہ تمام اوصاف اس کی گفتگو میں ظاہر
ہوتے ہیں۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب اپنے صاحبزادے کی اس کیفیت کا اندازہ ہوا تو آپ کو ان پر بہت ترس آیا اور آپ
نے ان کو رجعت کرنے کا حکم دیدیا۔

شرعی حکم

کبوتر کی طرح قمری کے گوشت کو کھانا بالاجماع حلال ہے۔ کیونکہ یہ بھی ایک کبوتر کی ہی قسم میں سے ہے۔

تعبیر

قمری کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دین دار اور نیک بیوی ملنے کی طرف اشارہ ہے۔ اہل یہود کا کہنا ہے کہ جو شخص خواب میں قمری بلبل
یا ان سے مشابہ کوئی جانور دیکھے تو اس کی تعبیر کسی بھلائی (خیر) سے کی جاتی ہے۔ اور اگر کسی ایسے شخص نے قمری کو خواب میں دیکھا جو سفر کا
ارادہ کئے ہوئے ہو تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ سفر پر (یقیناً) جائے گا۔ اور اگر کسی مغموم شخص نے قمری کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ اس کا غم دور فرمادیں گے یا اگر اس کی کوئی حاجت (ضرورت) ہوگی تو وہ عنقریب پوری ہو جائے گا۔ اور اگر قمری کو موسم بہار
میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس شخص کی کوئی بہت پرانی خواہش کی تکمیل ہو جائے گی۔ حاملہ عورت اگر قمری کو خواب میں دیکھے تو اس کی
تعبیر لڑکے سے کی جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

القَمْعَةُ

(اونٹ کی کھسی) القمعة: (حرکت کے ساتھ) اس کھسی کو کہتے ہیں جو سخت گرمی کے موسم میں اونٹوں اور ہرنوں کے چپک جاتی ہے۔
کہا جاتا ہے ”الحمار یقمع“ گدھا متحیر ہو گیا یعنی اپنے سر کو ہلارہا ہے۔ جا حظ نے کہا ہے کہ یہ ایک کتا کی کھسی ہے۔ کفایہ میں ہے کہ
”القمع زہاب ازرق عظیم“ یعنی بڑی نیلگوں کھسی۔

القمعوط و القمعوطہ

(کیڑا) القمعوط قمعوطہ: ایک قسم کے کیڑے کو کہتے ہیں۔

ابن سیدہ نے ایسا ہی بیان کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

القمل

(جوں) القمل: مشہور و معروف کیڑا ہے۔ اس کا واحد ”قملہ“ اور ”قمال“ ہیں۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”قمل“ ”قملہ“
”کی جمع ہے اور کبھی کبھی ”قمل“ لام کے کسرہ کے ساتھ بھی استعمال کرتے ہیں۔ اس کی کنیت ام عقبہ اور ام طلحہ ہیں اور مذکر جوں کے لئے
”ابو عقبہ“ استعمال کرتے ہیں اور بہت جوں کے لئے ”بنات عقبہ“ بولتے ہیں اور بہت سی جوں کو ”بنات الدروز“ بھی کہتے ہیں۔

”الدروز“ کے اصل معنی خیاط (درزی) کے ہیں اور چونکہ درزی کے سلعے ہوئے دو کپڑوں کے درمیان کی سلائی بھی جوؤں کی مانند نظر آتی ہے اس لئے اس سے تشبیہ دی گئی ہے۔ انسانی بدن میں جوں کپڑوں بالوں وغیرہ پر میل اور گندگی ہونے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ بعض انسان قمل الطباع (یعنی جو ٹھو یا جس کے بدن پر مسلسل جوئیں پیدا ہوتی ہیں) ہوتا ہے خواہ وہ صاف رہے صطرا لگائے اور روزانہ کپڑے بدلے مگر جوئیں اس کے بدن میں پیدا ہوتی رہتی ہیں۔ چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زہیر بن عوام رضی اللہ عنہما کو ایک بار حج میں ایسا ہی واقعہ پیش آیا اور جوؤں سے ان دونوں حضرات کو بڑی تکلیف پہنچی جس کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں حضرات کو ریشم کے کپڑے پہننے کی اجازت مرحمت فرمائی تھی۔

حضرت عمر فاروقؓ نے اپنی خلافت کے دوران بنی مغیرہ کے کسی شخص (جو کہ آپ کے ماسوں کے خاندان سے تھا) کو ریشم کرتا پہنے ہوئے دیکھا تو ان کو مارنے کے لئے درہ اٹھایا۔ اس شخص نے عرض کیا کہ کیا عبدالرحمن بن عوف نے ریشم نہیں پہنا تھا اور کیا حضورؐ نے ان کو اجازت نہ دی تھی؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تیری ماں مرے کیا ٹو عبدالرحمن عوف جیسا ہے۔

جاحظ نے کہا ہے کہ جوں کے اندر یہ چیز طبعی ہے کہ جس جگہ وہ پیدا ہوتی ہے یا رہتی ہے اسی چیز کا رنگ اختیار کر لیتی ہے۔ چنانچہ سیاہ بالوں کی جوں سیاہ رنگ کی اور سفید بالوں کی جوں سفید رنگ کی ہوگی۔ اسی طرح اگر سرخ بالوں میں ہوگی تو اس کا رنگ بھی سرخ ہوگا۔

کہتے ہیں کہ جوں کی مادہ نر سے بڑی ہوتی ہے اور جوں اُنر سے دیتی ہے۔ جوں مرغیوں، کبوتروں وغیرہ میں بہت پائی جاتی ہے۔ اسی طرح بندروں کے بھی جوں پیدا ہوتی ہے۔ قملۃ النسر (یعنی گدھ کی جوئیں) پہاڑی مقامات میں ہوتی ہیں ان کو فاری میں ”درہ“ کہتے ہیں۔ یہ جوں بہت ہی زہریلی ہوتی ہے اور جب کسی کے کاٹ لیتی ہیں تو اس کو ہلاک کر دیتی ہیں۔

حدیث میں جوں کا تذکرہ:

حاکم نے اپنی مستدرک میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی یہ حدیث نقل کی ہے:-

”حضرت ابوسعید خدریؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ لوگوں میں سب سے زیادہ مصیبت کس کو اٹھانی پڑی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کو سب سے زیادہ مصیبت اٹھانی پڑی۔ حضرت سعیدؓ نے عرض کیا کہ انبیاء کے بعد کن کو؟ آپؐ نے فرمایا کہ علماء کو پھر حضرت سعیدؓ نے عرض کیا کہ علماء کے بعد کن کو؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا کہ صالحین کو اور ان میں سے کسی کو جوؤں کی اذیت (مصیبت) میں مبتلا کیا گیا یہاں تک کہ ان میں سے بعض جوؤں کی وجہ سے ہلاک بھی ہو گئے اور بعض کو ضرر و فاقہ میں مبتلا کیا گیا یہاں تک کہ ان میں سے بعض کے پاس سوائے ایک عہاء (جوان کے بدن پر ہوتی تھی) اور کوئی کپڑا نہ تھا مگر پھر بھی ان میں ہر ایک مصیبتوں اور اذیتوں پر ایسے خوش ہوتے (راضی ہوتے) جیسا کہ تم لوگ عطیات ملنے پر خوش ہو سکتے ہو۔“

فائدہ:- علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ وہ جوں (قمل) جو آل فرعون پر مسلط کی گئی تھی وہ کس قسم کی جوں تھی۔ چنانچہ حضرت ابن عباسؓ نے کہا ہے کہ وہ جوں جو آل فرعون پر مسلط کی گئی تھی وہ ”سلسلی یا سُر سُر“ تھی جو اکثر گندم وغیرہ میں پیدا ہو جاتی ہے۔ جبکہ مجاہد قنادہؒ صدی اور کلیبی وغیرہ کے مطابق وہ ایک چھوٹی قسم کی مٹی تھی جس کو ”دہار“ کہتے ہیں۔ اس کے پر نہیں ہوتے۔ مگر مہ نے کہا ہے کہ وہ نبات البحر یعنی مٹیوں کے بیج تھے۔ ابوسعیدہ کے مطابق وہ حنّان (ایک قسم کی چھڑی) تھیں۔ اور ابو ذرؓ نے کہا ہے کہ وہ ایک پھو کی قسم سے تھی۔ حسن اور سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ وہ سیاہ رنگ کے چھوٹے چھوٹے کیڑے تھے۔ عطاء الخراسانی نے کہا ہے کہ یہ وہ

جوئیں تھی جو انسانوں کے بالوں یا کپڑوں میں پیدا ہو جاتی ہیں۔

کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک بار مصر کے قصبہ عین شمس میں گئے۔ اس قصبہ میں ایک جھیل تھی جس کو ”احضر جھیل“ کہتے تھے۔ اس جھیل کے کنارے ایک نیلہ تھا۔ اس نیلہ پر پہنچ کر آپ نے اپنا عصا مارا جس سے وہ نیلہ ریزہ ریزہ ہو گیا اور ان ریزوں نے جوؤں کی شکل اختیار کر لی پھر وہ پورے مصر میں پھیل گئیں اور وہاں کے کھیتوں اور باغوں میں جو کچھ بھی تھا سب کو کھا کر صاف کر دیا۔ اس کے بعد وہ جوئیں آبادی میں گھس گھس اور لوگوں کے کپڑوں اور بدنوں پر چمٹ گئیں اور ان کو کاٹنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ جب وہاں کا کوئی بھی شخص کھانا کھانے بیٹھتا جوئیں اس میں بھر جاتیں۔

کہتے ہیں کہ قبلی لوگ جوؤں کی اذیت سے زیادہ اور کسی اذیت میں مبتلا نہیں ہوئے۔ کیونکہ جوئیں ان کے کھانے کی چیزوں، مشروبات، رہنے کی جگہ، کپڑوں، بالوں، آنکھوں اور ہاتھوں پر اس طرح جم گئی تھیں کہ معلوم ہوتا تھا جیسے ان کے پیچک نکل آئی ہو۔ چنانچہ ان لوگوں کا سونا یا آرام کرنا حرام ہو گیا تھا۔ لہذا تمام لوگ چیخنے چلاتے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچے اور کہنے لگے کہ ہماری توبہ ہے۔ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمادیں کہ یہ بلا ہم پر سے نکل جائے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا کی وجہ سے جوؤں کو اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر سے اٹھا لیا۔

قرآن پاک میں جوں کا تذکرہ:

کہتے ہیں کہ قبطیوں پر جوؤں کا عذاب ایک ہفتہ تک مسلط رہا اور یہ عذاب ان پانچ نشانوں میں سے تھا جو قرآن پاک کی اس آیت میں مذکور ہے: **فَازْمَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ الْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْهُلُمَ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ** (پھر بھیجا ہم نے ان پر طوفان، ہڈیاں، جوئیں، مینڈک اور خون نشانیاں جدا جدا۔

یعنی مذکورہ پانچ بلائیں (عذاب) ان پر کیے بعد دیگرے نازل ہوتی رہیں اور ہر عذاب ان پر ایک ہفتہ تک مسلط رہا اور ہر دو عذاب کے درمیان ایک مہینہ کا وقفہ رہا۔

حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیرؓ، قتادہ اور محمد بن اسحاق وغیرہ نے آیت **"فَازْمَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ"** کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ جب جادوگر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے تو فرعون اور اس کے قبیلعین نے ایمان لانے سے انکار کر دیا اور اپنے کفر اور بنی اسرائیل کی اذیت رسانی پر اڑے رہے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر پے در پے عذابات نازل فرمانے شروع کر دیے۔ چنانچہ پہلے ان کو قمل اور پھلوں کی کمی میں مبتلا کیا گیا۔ اس پر بھی جب وہ متنبہ نہ ہوئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان پر بد دعا فرمائی اور بارگاہ باری تعالیٰ میں عرض کیا کہ:

”اے میرے رب تیرے بندہ فرعون نے ملک میں سرکشی، بغاوت اور غرور پر کمر باندھ رکھی ہے اور اس کی قوم نے جو تجھ سے مہد کیا تھا اس کو انہوں نے پامال کر دیا ہے۔ لہذا آپ ان کو عذاب میں گرفتار کر دیجئے تاکہ یہ میری قوم بنی اسرائیل اور آل فرعون کے لیے نصیحت اور آنے والی نسلوں کے لئے عبرت ہو۔“

چنانچہ ان پر اللہ تعالیٰ نے بارش کا طوفان نازل فرمایا۔ قبطیوں اور بنی اسرائیل کے مکانات ایک دوسرے سے ملے ہوئے تھے مگر طوفان کا پانی صرف قبطیوں کے مکانات میں داخل ہوا اور بنی اسرائیل کے مکانات پانی سے محفوظ رہے۔ چنانچہ جو قبلی کھڑا تھا اس کے گلے تک پانی آ گیا اور جو بیٹھا یا لیٹا ہوا تھا وہ ڈوب کر مر گیا۔ قبطیوں کی تمام مزرعہ اراضی پانی میں غرقاب ہو گئی اور وہ اس میں برائی جو تائی کا

کام بھی نہ کر سکے۔

قبلی جب اس عذاب میں گرفتار ہوئے اور غلاصی کی کوئی صورت نظر نہ آئی تو پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس گئے اور گڑ گڑانے لگے کہ اگر یہ عذاب آپ کی دعا کی وجہ سے ہم پر سے نکل گیا تو ہم ایمان لے آئیں گے اور بنی اسرائیل کو آپ کے ساتھ جانے کی اجازت دے دیں گے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے اللہ تعالیٰ نے ان سے وہ عذاب اٹھالیا۔ پھر ان کے کھیتوں اور باغات وغیرہ میں غلہ پھلوں اور چارہ وغیرہ کی اس قدر فراط ہوئی کہ اس سے پہلے کبھی ایسا نہیں ہوا تھا۔

چنانچہ قبلی اس فراوانی کو دیکھ کر اپنے عہد سے پھر گئے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ وہ پانی طوفان نہیں تھا بلکہ وہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم پر انعام تھا۔ اس لئے نہ ایمان لانے کا سوال ہے اور نہ بنی اسرائیل کو آپ کے ساتھ بھیجنے کا۔ چنانچہ یہ لوگ ایک ماہ تک آرام سے رہے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان پر نڈیوں کا عذاب نازل کر دیا۔ چنانچہ نڈیوں نے ان کے کھیتوں اور باغات کی تمام پیداوار کھالی۔ یہاں تک کہ درختوں کو بھی بے برگ کر دیا اور اس کے بعد وہ نڈیاں ان کے گھروں میں گھس گھس گئیں اور ان کے گھروں کی چھتوں کیواڑوں اور کھونٹیوں تک کا صفایا کر دیا۔ یہاں تک کہ ان کے اوڑھنے بچھونے اور پہننے کے کپڑے تک ان نڈیوں نے چاٹ لئے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ قبلی شدید اذیت میں گرفتار ہو گئے اور بھوکوں مرنے لگے۔ چنانچہ مایوس ہو کر وہ پھر حضرت موسیٰ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور خوشامدیں کرنے لگے۔ حضرت موسیٰ کو پھر ان بد بختوں پر ترس آ گیا اور آپ نے دعا کر کے نڈیوں کی بلا ان پر سے دفع کرادی۔

کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے میدان میں کھڑے ہو کر اپنے عصا سے اشارہ فرمایا تو آپ کے اشارہ سے تمام نڈیاں جس طرف سے آئی تھیں اسی طرح اکٹھی ہو کر واپس چلی گئیں۔ چنانچہ قبلی پھر آرام سے رہنے لگے مگر حسب سابق اپنے وعدہ سے ٹکر گئے۔ اسی طرح ایک ماہ ہو گیا۔ جب ایک ماہ پورا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر مینڈکوں کا عذاب نازل فرما دیا۔ پس مینڈک ان کے گھروں، بستروں، کپڑوں، کھانے پینے کی اشیاء وغیرہ میں گھس گئے۔ غرضیکہ کوئی بھی جگہ مینڈکوں سے خالی نہ رہی۔ حتیٰ کہ اگر وہ بات کرتے تو مینڈک کو دکر ان کے منہ میں بھی گھسنے کی کوشش کرتے۔ یہاں تک کہ ان کی ہانڈیوں میں سالن و دیگر چیز پکاتے ہوئے آ کر گر جاتے ان کے گندھے ہوئے آنے میں گھس جاتے۔ اگر کوئی شخص سوتا تو مینڈک اس قدر تعداد میں اس کے بدن اور ہنگ وغیرہ پر جمع ہو جاتے کہ اس کو کروٹ لینی بھی مشکل ہو جاتی اور وہ خوف زدہ ہو کر چیخنے چلانے لگے۔ چنانچہ جب تمام قبلی عاجز آ گئے اور کوئی راہ نہ پائی تو ان کو پھر حضرت موسیٰ کی یاد آئی اور وہ روتے چلاتے اور گریہ زاری کرتے ہوئے حضرت موسیٰ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ماقبل کی طرح التجا و وعدہ کیا۔ حضرت موسیٰ نے دعا فرمائی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو مینڈکوں کے عذاب سے نجات دے دی لیکن اس کے بعد بھی وہ کفر پر قائم رہے۔

چنانچہ ایک ماہ بعد اللہ تعالیٰ نے ان پر خون کا عذاب مسلط کر دیا اور ان پر خون برسایا گیا۔ دریائے نیل میں پانی کے بجائے خون بہنے لگا۔ ان کے شہروں کے تمام کنوئیں اور چشمے خون سے بھر گئے۔ غرضیکہ جہاں کہیں بھی پانی موجود تھا یا ہو سکتا تھا وہ تمام جگہیں خون سے بھر گئیں۔ تمام قبلی شدید پریشان ہو گئے کیونکہ یہ عذاب صرف قبطیوں کے لئے تھا اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو اس سے محفوظ رکھا۔ چنانچہ جب قبلی پیاس سے ترپنے لگے تو فرعون کے پاس گئے اور اس سے کہا کہ ہم کیا کریں۔ ہم سخت اذیت میں ہیں ہمارے لئے پانی کا انتظام کریں۔ فرعون جو کہ خود اسی عذاب میں مبتلا تھا کہنے لگا کہ تم پر جادو کیا گیا ہے اور یہ جادو بے شک موسیٰ (علیہ السلام) نے کیا ہے۔

پھر اس نے بنی اسرائیل کی ایک عورت کو طلب کیا (بنی اسرائیل اس وقت فرعون کی قید میں تھے) اور ایک قبلی عورت کو بلایا اور ایک

برتن میں بنی اسرائیل کی عورت سے پانی بھر لیا۔ چنانچہ جب بنی اسرائیل کی اس عورت نے برتن میں پانی بھرا تو وہ خون میں تبدیل نہ ہوا بلکہ پانی ہی رہا۔ فرعون نے قبلی عورت سے کہا کہ وہ اس برتن سے پانی پی لے مگر اسی بنی اسرائیل کی عورت کے ہاتھ سے۔ چنانچہ جیسے ہی قبلی عورت نے برتن کو ہاتھ لگایا اور پینے کے ارادہ سے برتن کو اپنی طرف جھکایا تو فوراً اس کی طرف کا پانی خون بن گیا جبکہ بنی اسرائیل کی عورت کے طرف کا پانی خون نہ بنا۔

غرض کہ قبطیوں نے بہت کوشش کی کہ کس طرح بنی اسرائیل کے ہاتھوں سے یا تعاون سے ان کی پیاس بجھ جائے مگر وہ کامیاب نہ ہو سکے کیونکہ جیسے ہی وہ بنی اسرائیل کے لوگوں کو پانی لانے اور پلانے کا حکم دیتے تو وہ پانی خون بن جاتا جبکہ بنی اسرائیل کے لئے وہ پانی ہی رہتا۔ چنانچہ ایک قبلی عورت جو کہ پیاس سے بہت بیتاب تھی اس نے بنی اسرائیل کی ایک عورت کو حکم دیا کہ وہ اپنے منہ میں پانی بھرے اور پھر وہ پانی اس کے منہ میں نخل کر دے۔ چنانچہ بنی اسرائیل کی اس عورت نے برتن سے پانی کا گھونٹ بھرا اور پھر اس پانی کو بطور کلی قبلی عورت کے منہ میں نخل کیا لیکن جیسے ہی وہ پانی قبلی عورت کے منہ میں گیا خون بن گیا۔

ادھر فرعون بھی پیاس کی شدت سے پریشان ہو گیا۔ چنانچہ جب وہ ہر طرف سے پریشان ہو گیا تو درختوں کی ہری ٹہنیوں اور ذنشلوں کو چبانے لگا تا کہ ان میں موجود تری سے کچھ تسکین ہو مگر ان ٹہنیوں وغیرہ سے سوائے نمک اور کھار کے وہ کچھ بھی حاصل نہ کر سکا۔ چنانچہ ایک ہفتہ ایسے ہی گزر گیا۔ حالت دگرگوں ہو گئی تو پھر موسیٰ کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ آپ ہمارے لئے دعا فرمائیے تاکہ ہم کو اس عذاب سے نجات ملے۔ ہم آپ پر ایمان لائیں گے اور تمام بنی اسرائیل کو چھوڑ دیں گے۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے دعا قبول کرتے ہوئے ان پر سے خون کا عذاب ہٹا دیا۔ مگر اس کے بعد بھی قبلی اپنے وعدوں سے ہٹ گئے اور ایمان نہ لائے۔ چنانچہ جب تمام حاجتیں پوری ہو گئیں تو بحر قلزم میں غرقابی کا آخری عذاب آیا۔

(جب ہٹا لیا ہم نے ان پر سے وہ عذاب) اس آیت کی تفسیر میں علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ اس سے مراد وہی پانچ قسم کے عذاب ہیں جو اوپر ذکر کئے گئے۔ مگر ابن جبیر فرماتے ہیں کہ اس آیت میں ”رجز“ سے مراد طاعون ہے اور قبطیوں پر مذکورہ پانچ عذاب کے بعد اللہ تعالیٰ نے طاعون مسلط کر دیا تھا۔ چنانچہ اس بیماری سے صرف ایک دن میں ستر ہزار قبلی ہلاک ہو گئے تھے۔

”رجز“ سے جو خاص عذاب یعنی طاعون مراد ہونے پر حضرت ابن جبیر نے ایک حدیث پیش کی ہے جس میں طاعون کو ”رجز“ کہا گیا ہے۔ حدیث یہ ہے:-

”عامر بن سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد ماجد کو حضرت اسامہ بن زید سے یہ سوال کرتے ہوئے سنا کہ کیا آپ نے طاعون کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد سنا ہے تو حضرت اسامہ نے جواب دیا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے تو حضرت اسامہ نے جواب دیا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ”طاعون“ ایک عذاب ہے جو کہ بنی اسرائیل یا تم سے پہلے کسی دوسری امت میں بھیجا گیا تھا۔ لہذا اگر تم سنو کہ کسی شہر میں طاعون پھیل رہا ہے تو اس شہر میں مت جاؤ اور اگر تم اس شہر میں موجود ہو تو وہاں سے بھاگو نہیں۔“

سعید بن جبیر اور محمد بن منکدر وغیرہ کا قول ہے کہ فرعون نے چار سو برس حکومت کی اور چھ سو بیس برس کی عمر پائی۔ اس مدت میں اگر اس کو ایک دن بھی بھوک کی یا ایک رات بخار کی یا ایک گھنٹہ بھر کسی بھی درد کی اذیت پہنچی تو وہ ہرگز ر بوبیت کا دعویٰ نہ کرتا۔

فائدہ:- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کو بھجور کی تشیل سے مارنے کو منع فرمایا۔ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بھجور کی تشیل بہت ہی ضرر ریات میں

کام آتی ہے۔ حرب کے لوگ بوقت ضرورت غسل کو کھالیا کرتے تھے۔ ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کہتے ہیں کہ کھجور کی گھٹلی کی پیدائش اس مٹی سے ہوئی تھی جو حضرت آدم علیہ السلام کا پتلا بنانے وقت بچ گئی تھی۔ دوسرے یہ کہ غسل حرب کے جانوروں کا چارہ (غذا) بھی ہے۔

شرعی حکم

جوؤں کو کھانا بالاقفاق منع ہے۔ مگر محرم کے بدن پر جوئیں پڑ جائیں تو ان کو بدن پر سے دور کر دینا مکروہ نہیں ہے اور اگر محرم جوں کو مار ڈالے تو اس پر کوئی شے واجب نہیں ہوتی۔ لیکن محرم کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے سر یا ڈاڑھی سے جوئیں نکالے اور اگر ایسا کر لیا اور سر یا ڈاڑھی سے لٹکی ہوئی جوؤں کو مار ڈالا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اگرچہ ایک لقمہ ہی کیوں نہ ہو۔ اور اکثر مشائخ نے فرمایا ہے کہ یہ صدقہ صدقہ مستحب ہے لیکن بعض نے واجب بھی کہا ہے لیکن یہ صدقہ جوں کا فہ یہ نہیں ہے کہ اس کے کھانے (طال ہونے) پر دلالت کرے۔ بلکہ یہ صدقہ اس آسائش (سکون و آرام) کے لئے ہے جو اس کو حالت احرام میں سر یا ڈاڑھی سے جوئیں نکالنے پر حاصل ہوا ہے۔

ترمذی نے بیان کیا ہے کہ اگر کوئی شخص رفع حاجت (بیت الخلاء) کے وقت جوں کو دیکھے تو اس کو مارے نہیں بلکہ دفن کر دے اور یہ بھی بیان کیا ہے کہ اگر کوئی شخص رفع حاجت کے وقت کوئی جوں ہلاک کر دیا تو ہے تو شیطان اس کے بالوں میں شبہ باقی کرتا ہے اور اس شخص کو چالیس دن تک ذکر اللہ سے غافل کر دیتا ہے اور ایسا شخص ہمیشہ غموں میں گھر رہتا ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ جوں کو زندہ پھینکنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن ادب یہ ہے کہ اس کو مار ڈالے۔

طبی خواص

اگر کوئی شخص یہ معلوم کرنا چاہے کہ عورت کے پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی تو اس کو چاہیے کہ وہ ایک جوں پکڑ کر اپنی ہتھیلی پر رکھ لے اور حاملہ عورت اس پر اپنا دودھ (دودھ کر) نکال کر ایک قطرہ پکا دے۔ اگر جوں اس دودھ کے قطرے میں سے رینگ کر نکل آئے تو حمل لڑکی کا ہے اور اگر دودھ سے نہ نکل سکے تو لڑکا ہے۔ اگر کسی کو پیشاب کا بند لگ جائے تو بدن کی ایک جوں لے کر اسیل میں رکھنے سے پیشاب جاری ہو جائے۔

اگر عورت اپنے سر کے بالوں کو آب سلق (چندر کا پانی) سے دھونے لگے تو اس کے سر میں کبھی جوں نہیں پڑ سکتی۔ اسی طرح روغن قرطم سر میں لگانے سے جوں پیدا نہیں ہوتی۔ اور اگر بدن کو سر کے پانی سے دھو دیں تو بدن پر موجود تمام جوئیں مر جائیں گی۔ اگر تکی کے تل میں پارہ ملا کر سر اور بدن پر ملا جائے تو سر اور کپڑوں میں جوئیں نہیں پڑیں گی۔

جاہل نے کہا ہے کہ بھڑدین (جزام کے مریض) کے کپڑوں اور بدن پر جوئیں پیدا نہیں ہوتیں۔ ابن جوزی نے فرمایا ہے کہ اس کی حکمت یہ ہے کہ جذام والے کو جوؤں سے سخت الیمت ہوتی ہے۔ کیونکہ اگر جوئیں اس کے بدن پر کاشتیں تو اس کے خارش ہوتی اور وہ سخت الیمت میں مبتلا ہو جایا کرتا۔ چنانچہ جذام کے مریض کو اللہ تعالیٰ نے جوؤں سے مامون فرمادیا۔

اگر زندہ جوں کھانے میں گر جائے تو اس کھانے کو کھانے سے نسیان پیدا ہوتا ہے۔ چنانچہ ابن عدی نے اپنی کامل میں ابو عبد اللہ الحکم بن عبد اللہ الالمی کے حالات میں باسناد صحیح لکھا ہے:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چھ خصائل ایسے ہیں کہ جن سے نسیان پیدا ہوتا ہے۔ جو ہے کا جھونا کھانا زندہ جوں کو بغیر مارے پھینک دینا (غصہ ہونے) پانی میں پیشاب کرنا قطار کا توڑ دینا، گوشت پھاننا اور ترش (کھانا) سب کھانا۔“

بعض حضرات کا قول ہے کہ قبروں کی تختیاں (کتبہ) پڑھنا، دھوئیں کے درمیان چلنا، مصلوب یعنی جس کو سولی یا پھانسی دی جائے

اس کو دیکھا ہر ادھنیا کھانا اور گرم روٹی کھانا ان سب چیزوں سے لسیان پیدا ہوتا ہے۔ عام لوگوں کا خیال ہے کہ کالے رنگ کے جوئے پینے سے بھی لسیان لاحق ہوتا ہے۔ طلوہ کھانے، شہد پینے اور شندھ روٹی کھانے سے ذہن تیز ہوتا ہے۔ مسئلہ: شیخ ابو حاتم نے فرمایا ہے کہ اگر مصلی اپنے کپڑوں پر جوں یا چھوڑ دے تو ادنیٰ یہ ہے کہ اس کو چھوڑ دے اور اس کی طرف سے غافل ہو جائے۔ لیکن اگر اس کو اپنے ہاتھ سے جھاڑ دے یا اس کو نماز سے فارغ ہونے تک روکے رکھے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ قولی نے کہا ہے کہ مناسب یہ ہے کہ مصلی جوں کو نماز سے فارغ ہونے کے بعد مسجد سے باہر پھینک دے۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں جوں کو کہیں پالے (اپنے کپڑوں یا کسی اور جگہ) تو اس کو چاہیے کہ وہ اس کو اپنے کپڑوں میں رکھے اور نماز سے فارغ ہو کر اس کو مسجد سے باہر پھینک دے۔“

تعبیر

جوؤں کو خواب میں دیکھنے کی چند صورتیں ہیں۔ چنانچہ اگر کسی نے کسی نئی قمیض میں جوں دیکھی تو اس کی تعبیر مال ہے اور اگر یہی خواب کسی بادشاہ نے دیکھا تو اس کی تعبیر لشکر اور مددگاروں سے دی جاتی ہے۔ اور اگر یہی خواب کسی والی (حاکم) نے دیکھا تو اس کی تعبیر دولت میں زیادتی ہے۔ اور اگر کسی نے جوں کو کسی پرانے کپڑے (جو وہ پہنتا ہو) پر دیکھا تو اس کی تعبیر قرض سے لی جاتی ہے جس کے بڑھنے کا اندیشہ ہے۔

اگر کسی نے خواب میں جوں کو زمین پر پڑتے ہوئے دیکھا تو اس کی تعبیر کمزور دشمن سے لی جاتی ہے اور اگر خواب میں جوں کے کاٹنے سے خارش ہونے لگے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ قرض خواہ اس سے قرض کی واپسی کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ مونٹ جوں کی تعبیر عورت سے کیا جاتی ہے۔ ایک شخص علامہ ابن سیرین کے پاس آیا اور اپنا خواب بیان کیا کہ خواب میں ایک شخص آیا اور آکر میری آستین سے جوں پکڑ لی اور پھر اس کو زمین پر گرادیا۔ علامہ ابن سیرین نے اس شخص کو تعبیر دی کہ تم اپنی بیوی کو طلاق دے دو گے اور طلاق کا سبب وہ شخص ہوگا۔ چنانچہ کچھ دن بعد ایسا ہوا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ جوں اس کے سینے پر اڑ رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کا نوکر یا غلام یا اس کا لڑکا بھاگ جائے گا۔ بہت سی جوؤں کو اکٹھا خواب میں دیکھنے کی تعبیر بیماری سے لی جاتی ہے۔ اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ جوں کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص کسی مال دار آدمی کی غیبت کرے گا۔

المقام

مقام: چھوٹی چھوٹی جوؤں کو کہتے ہیں۔ یہ جوؤں کی ہی ایک قسم ہوتی ہے جو بالوں کی جڑوں میں سختی سے چبکی رہتی ہیں۔ اس کا واحد قلعہ ہے۔ اس قسم کی جوں کو علامہ الطبروز بھی کہتے ہیں۔

قُنْزُ

(جند ہادتر) قنْز: قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایک ایسا حیوان ہے جو خشکی و پانی دونوں جگہ میں رہتا ہے لیکن زیادہ تر یہ پانی میں رہتا پسند کرتا ہے۔ بڑی بڑی نہروں میں پایا جاتا ہے اور ان کے کناروں پر اپنا گھر بناتا ہے۔ اس کے گھر میں دو دروازے ہوتے ہیں۔ مچھلیوں

کو کھاتا ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ قدر ایک آبی جانور ہے۔ جس کا رنگ سرخ اور دم چوڑی ہوتی ہے اور اس کی کھال سے پوستیں بنائی جاتی ہے۔

القندس

(پانی کا کتا) القندس: امین وحید نے کہا ہے کہ قدس پانی کے کتے کو کہتے ہیں۔ اسکی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ باب الکاف میں کلب الماء میں آئے گی۔

القناب

قناب: سنجاب کے مانند ایک جانور ہے جو پہاڑی بکرے کی قسم میں سے ہے۔

القنفذ

(سیسی خار پشت) القنفذ: فاء پر ضمہ اور فتح دونوں مستعمل ہیں۔ یہ ایک خشکی کا جانور ہے اس کی کنیت ابوسفیان ابوالشوک ہیں۔ مادہ کی کنیت ام ولد ہے اور اس کی جمع ”قنفاذ“ آتی ہے۔ اس کو ”عساعس“ بھی کہتے ہیں (عساعس رات میں شکار ڈھونڈنے والے بھیڑیے کو کہتے ہیں) بسبب اس کے رات کو کثرت سے نکلنے سے۔ اس کو انقد بھی کہتے ہیں۔

کہتے ہیں کہ جب یہ جانور (سیسی) بھوکا ہوتا ہے تو سراوند حاکر کے انگور کی بیلوں پر چڑھا جاتا ہے اور انگور کے خوشے کاٹ کاٹ کر نیچے گرا دیتا ہے۔ پھر نیچے اتر کر ضرورت کے مطابق اس میں سے کاٹ لیتا ہے اور باقی خوشوں پر لوٹ کر ان کو اپنے ٹانگوں میں پھنسا لیتا ہے اور پھر ان کو لے جا کر اپنے بچوں کے سامنے ڈال دیتا ہے۔ یہ جانور صرف رات کو ہی نکلتا ہے۔

سیسی سانپوں کو بہت شوق سے کھاتی ہے اور اس سے اس کو کوئی نقصان نہیں ہوتا۔ اگر سانپ بھی اس کو ڈس لیتا ہے تو یہ مضر ہرگ (پودینہ) کھا کر شفا یاب ہو جاتی ہے۔ قنفذ کی دو اقسام ہیں۔ ایک تو وہ ہے جس کو قنفذ کہتے ہیں۔ یہ مصر میں پائی جاتی ہے اور چوہے کے برابر ہوتی ہے۔ اس کی دوسری قسم دلدل کہلاتی ہے اور یہ شام و عراق میں پائی جاتی ہے اور یہ کلب قلعی کے برابر ہوتی ہے۔ ان دونوں قسموں میں وہ بھست ہے جو چوہے اور گھونس میں ہوتی ہے۔ سیسی کے منہ میں پانچ دانت ہوتے ہیں۔ خشکی کا خار پشت (نر سیسی) کڑا ہو کر جفتی کرتا ہے۔ اس طریقہ پر کہ نر کی پشت مادہ کے شکم سے چسپاں ہو جاتی ہے۔

حضرت قتادہ کے ہاتھ میں کجور کی شاخ کا روشن ہو جانا

طبرانی نے اپنی معجم الکبیر میں اور حافظ ابن العسیر الکلی دو کرمہ میں نے حضرت قتادہ بن العثمان سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ رات بہت ہی اندھیری تھی اور بارش ہو رہی تھی۔ جب عشاء کس وقت قریب آیا تو میں نے سوچا کہ اگر آج عشاء کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھنے کا موقع مل جائے تو میں اس کو بہت غنیمت سمجھوں۔ چنانچہ میں چل دیا اور جب مسجد شریف میں پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو دیکھ کر فرمایا۔ ”قتادہ!“ میں نے جواب دیا ”لبیک یا رسول اللہ!“ پھر میں نے عرض کیا کہ میرا نے یہ سمجھ کر آج کی رات نمازیوں کی تعداد کم ہوگی تو کیوں نہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز ادا کروں۔ یہ سن

کر حضور نے فرمایا کہ نماز سے فارغ ہو کر میرے پاس آنا۔

چنانچہ جب میں نماز سے فارغ ہوا تو خدمت اقدس میں حاضر ہوا۔ آپ نے مجھ کی ایک شاخ جو کہ آپ کے دست مبارک میں تھی مجھ کو عنایت فرمائی اور فرمایا کہ یہ (شاخ) تمہارے آگے اور تمہارے پیچھے دس چراغوں کا کام دے گی۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ تمہاری عدم موجودگی میں ایک شیطان تمہارے گھر میں کھس آیا ہے لہذا یہ شاخ یجاؤ یہ راستہ بھرتم کو روشنی دے گی۔ جب تم گھر پہنچو گے تو وہ شیطان تم کو گھر کے ایک گوشہ میں بیٹھا ہوا ملے پس اس کو اس شاخ سے مارنا۔

حضرت قنادر فرماتے ہیں کہ میں مسجد شریف سے نکل کر گھر کی طرف روانہ ہوا تو وہ شاخ تمام راستے مشعل کی طرح روشن رہی۔ جب میں گھر میں داخل ہوا تو دیکھا کہ تمام گھر والے سو رہے ہیں۔ چنانچہ میں گھر کے گوشہ کی طرف گیا تو دیکھا کہ وہاں ایک خار پشت (سکی) بیٹھا ہوا ہے۔ چنانچہ میں نے اس کو اس کجوری شاخ سے مارا۔ وہ مار کھا کر گھر سے بھاگ گیا۔

نبیؐ نے دلائل النبوة کے آخر میں حضرت ابو دجانہ رضی اللہ عنہ سے جن کا نام "ساگ بن خرشہ" تھا روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ جب میں رات کے وقت سونے کے لئے بستر پر لیٹا تو مجھے جھکی کے چلنے اور شہد کی مکھیوں کی طرح بجنھانے کی آواز سنائی دی اور ایسی روشنی معلوم ہوئی جیسا کہ بجلی چمکتی ہے۔ جب میں نے سراٹھا کر دیکھا تو مجھ کو مگن میں کسی چیز کی سیاہی پر چھائی معلوم ہوئی جو تدریجاً بلند ہوتی اور پھلتی جا رہی تھی۔ میں اٹھا اور اس کے قریب جا کر اس پر ہاتھ پھیرا تو مجھ کو ایسا معلوم ہوا کہ گویا میں کسی خار پشت کی کمر پر ہاتھ پھیر رہا ہوں۔ پھر میرے سینہ پر ایک آگ کی سی لپٹ آ کر لگی۔ یہ واقعہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے دجانہ! یہ تمہاری گھریلو آسب ہے۔ پھر آپ نے کاغذ اور قلم طلب فرما کر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ لکھو۔

"بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا كِتَابٌ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ إِلَى مَنْ يَطُوقُ الدَّارَ مِنَ الْعِمَارِ وَالزَّوَارِ الْأَطَارِ فَإِطْرُقْ بِخَيْرٍ أَمَّا بَعْدُ إِنْ لَنَا وَلَكُمْ فِي الْحَقِّ سَعَةٌ فَإِنْ كُنْتَ عَاشِقًا وَ لَغَاوًا فَاجْزَأْ مَفْتَحًا هَذَا كِتَابُ اللَّهِ يَنْطِقُ عَلَيْنَا وَ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْبِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَرَزَلْنَا بِكُنُوتٍ مَا تَمْكُرُونَ أَلَمْ تَرَ كَوَاصِحَابِ كِتَابِي هَذَاوَ الطَّلُقُ إِلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَالْإِلَهِ مِنْ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ هَا آخِرُ إِلَّا إِلَهُ الْإِلَهِ هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْهَيْكَمُ وَالْإِلَهِ تَرْجَعُونَ حَمْدٌ لَا يَنْصُرُونَ حَمْدَ عَمَّتْ تَفَرَّقُ أَعْدَاءُ اللَّهِ وَبَلَغَتْ حُجَّةُ اللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ فَسَيَكْفِيكَهُمْ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ"

حضرت ابو دجانہ فرماتے ہیں کہ جب:۔۔۔ نے مذکورہ کلمات حضرت علیؑ سے کاغذ پر لکھوا کر مجھے عنایت فرمائے۔ میں نے اس کاغذ کو لپیٹ لیا اور پھر اس کو گھر لے کر آیا اور سوتے وقت اس کو اپنے سر کے نیچے رکھ کر سونیا۔ کچھ دیر بعد:۔۔۔ نے مجھے کسی کے چیخنے کی آواز سنائی دی جس سے میری آنکھ کھل گئی او میں اٹھ بیٹھا۔ میں نے سنا کہ کوئی کہہ رہا ہے کہ اے اباد جانہ تُو نے ہم کو چھوٹک دیا۔ کچھ کو اپنے صاحب کی قسم اس خط کو اپنے پاس سے بنالے ہم تیرے گھریلو تیرے پڑوسی یا جہاں کہیں بھی یہ خط ہوگا کبھی نہیں آئیں گے۔ حضرت ابو دجانہ نے جواب دیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے بغیر اب انہیں کر سکتا۔

حضرت ابو دجانہ فرماتے ہیں کہ پھر اس کے بعد جنوں کی چی و پکار سے تمام رات میں نہ سو سکا اور مجھ سے رات کاٹنی دو بھر ہو گئی۔ چنانچہ جب صبح ہوئی تو میں نماز پڑھنے مسجد نبوی پہنچا اور بعد فراغت نماز میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رات کا ماجرا بیان کیا۔ آپ نے تمام واقعہ سن کر فرمایا اے ابو دجانہ اب تم اس خطہ کو وہاں سے ہٹا دو ورنہ اس ذات کی قسم جس نے مجھ کو نبی پر حق بنا کر بھیجا ہے (جن وغیرہ) قیامت تک اس عذاب میں مبتلا رہیں گے۔

شرعی حکم

امام ہنوفیؒ کے نزدیک قحط کا گوشت کھانا جائز ہے اور دلیل میں کہتے ہیں کہ اہل عرب اس کو بہت رغبت سے کھاتے ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ نے اس کو حلال کہا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک یہی کا گوشت کھانا جائز نہیں۔

طبعی خواص

اگر خار پشت کا پتا بدن کے اس حصہ پر مل دیا جائے جہاں کے بال اکھاڑے گئے ہوں تو پھر اس حصہ پر بال نہ پیدا ہوں گے۔ اگر اس کا پتا آنکھوں میں بطور سرمہ کے استعمال کیا جائے تو آنکھوں کی سفیدی کو ٹھیک کر دے گا اور اگر اس کے پتا کو بہن (برص) پر قہرے گندھک کے ساتھ ملا کر لگائیں تو بہن زائل ہو جائے گا۔ اور اگر اس کا پتا تھوڑا سا پی لیا جائے تو جذام سل اور زہر (بچش) کو فائدہ ہوتا ہے۔ اگر اس کے پتا کو روغن گلاب میں حل کر کے کسی بہرہ فحش کے کان میں چٹکایا جائے تو انشاء اللہ اس کا بہرہ پن جاتا رہے گا۔ بشرطیکہ اس علاج کو کئی دن تک کیا جائے۔ یہی کا گوشت کھانے سے مندبجہ ذیل بیمار یوں کو فائدہ ہوتا ہے۔ جذام سل اور شج۔ اگر اس کی چربی خون اور اس کے بچہ کی مالش اس فحش کے کی جائے جو عورت سے صحبت کرنے کے قابل نہ ہو تو مالش کرنے سے اس کی یہ کمزوری جاتی رہے گا۔ اگر اس کی تلی شہد کی شراب میں ملا کر اس فحش کو پلائی جائے جو تلی کے درد میں مبتلا ہو تو انشاء اللہ اس کو فائدہ ہوگا۔ اگر اس کو کعدہ سکھا کر سیاہ چنے کے پانی کے ساتھ پی لیں اور پھر اس فحش کو پلائیں جس کو مسرالمول کی شکایت ہو تو اس کو انشاء اللہ فوری آرام ہوگا۔ اگر یہی کو مار کر اس کا سر کسی ایسی تلواری سے کاٹا جائے جو کسی انسان پر نہ چلائی گئی ہو اور ہر اس سر کو کسی بچوں یا مصروع یا کسی جو اس باختہ کے جسم پر لٹکایا جائے تو انشاء اللہ اس کی یہ بیماریاں جاتی رہیں گی۔

اگر زہرہ سیکی کے داہنے پاؤں کا ایک پارچہ (کھڑا) اس فحش پر جو گرم و سرد بخار یعنی چہ لرزہ میں مبتلا ہو اس کی بے خبری میں کسی کتان کے کپڑے میں پیٹ کر اس کے بدن پر لٹا دیا جائے تو اس کا بخار جاتا رہے گا۔ اگر یہی کی داہلی آنکھ میں اوتا کرتا بنے کے برتن میں رکھ لی جائے اور پھر جو بھی فحش اس کو بطور سرمہ استعمال کرے تو رات کے وقت بھی کوئی شے اس کی آنکھوں سے پوشیدہ نہیں رہ سکتی اور ہر چیز اس کو اس طرح دکھائی دے گی جیسے دن میں نظر آتی ہے چنانچہ اس کا استعمال مار اور چالاک لوگ جیسے چور وغیرہ کرتے ہیں۔

اگر اس کی بائیں آنکھ تیل میں ابال لی جائے اور پھر اس تیل کو کسی شیشی میں بھر کر رکھ لیا جائے اور پھر اس تیل میں ایک سلائی ڈبو کر کسی ایسے فحش کو سوٹھا دیا جائے جس کو سلائی (نیند لانا) مقصود ہو تو وہ فحش فوراً سو جائے گا۔ اگر اس کے داہنے ہاتھ کے ناخنوں کی دھونی کسی بخار والے فحش کو دی جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔

اگر اس کی تلی پکا کر کھالے تو انشاء اللہ اس کو آرام آ جائے گا۔ اگر اس کا پتا پرانے کھی میں ملا کر عورت اس کی مالش کرے تو اس کا حمل ضائع ہو جائے گا۔ اس کا خون اگر کتے کے کانٹے کی جگہ پر لگایا جائے تو کافی سکون ملتا ہے۔ اس کا نمک پڑا ہوا گوشت (جس گوشت میں نمک ملا یا گیا ہو) داء الفیل (فیل پاکی بیماری) اور جذام کو مٹا دیتا ہے۔ اور جو فحش نیند میں بستر پر چیشاب کر لیتا ہو اس کے لئے بھی بہت

قائدہ مند ہے۔

اگر اس کو شراب میں ملا کر ایسے قفص کو پلایا جائے جو بیماری سے عاجز آچکا ہو تو اس کی بیماری ختم ہو جائے گی۔ اگر اس کا دل چھٹیا بخار والے کے بدن پر لٹکا دیا جائے تو اس کا بخار جاتا رہے گا۔ اگر مہدم کے بدن پر اس کی چربی کی بالش کی جائے تو کافی قائدہ ہوگا۔

تعبیر

سیسی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مندرجہ ذیل امور کی طرف دلالت کرتی ہے:-

مکر و دھوکہ بازی، تجسس، کسی کو حقیر سمجھنا، تنگ دلی، جلدی غصہ آنا۔

اور بعض اوقات اس کی تعبیر ایسے کینہ و فساد پر دلالت کرتی ہے جس میں نوبت جنگ و جدال تک پہنچ جائے۔ واللہ اعلم بالصواب

القنفذ البحری

قنفذ بحری: دریائی سیسی۔ قزویٰ نے لکھا ہے کہ دریائی سیسی کا اگلا حصہ خار پشت بری جیسا اور پچھلا حصہ پھلی جیسا ہوتا ہے۔ اس کا گوشت نہایت عمدہ ہوتا ہے اور مسرا بول کے علاج میں بے حد مفید ہے۔ اس کے بال بہت نرم ہوتے ہیں۔

القنفشة

قنفشة: ایک کیڑے کو کہتے ہیں اس کو دیہاتی لوگ خوب بچھانے ہیں۔ ابن سیدہ نے ایسا ہی لکھا ہے۔

القہبی

قہبی: قاف پر فقمہ ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ زر (مذکر) چکور کہا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ قہبی کڑی کو کہتے ہیں۔

القہیبة

قہیبة: ایک پرندہ ہے جو مکہ میں پایا جاتا ہے۔ یہ سفید اور بزرنگ کا ہوتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ چکور کی قسم میں سے ہے۔

القوافر

القوافر: مینڈک کو کہتے ہیں۔ اس کا بیان ضا و مجمر کے باب میں خداوند کے عنوان سے گزر چکا ہے۔

القواع

قواع: قاف پر فقمہ ہے۔ مذکر (نر) خرگوش کو کہتے ہیں۔

القوبع

قوبع قاف پر ضمہ اور باء پر فتہ ہے۔ ایک سیاہ رنگ کا پرندہ ہے جس کی دم سفید ہوتی ہے۔ یہ اپنی دم کو مسلسل ہلاتا رہتا ہے۔

القوئع

قوئع: ثا پر فتہ ہے۔ زمر مرغ کو کہتے ہیں۔ اس کا بیان باب لفظ میں گزر گیا۔

القوق

قوق: قاف پر ضمہ ہے۔ ایک آبی پرندے کو کہتے ہیں جس کی گردن لمبی ہوتی ہے۔ عباب میں ایسا لکھا ہے۔

قوقیس

ایک پرندہ قوقیس: قزوئی کا بیان ہے کہ یہ پرندہ ہندوستان میں پایا جاتا ہے۔ اس کا خاصہ یہ ہے کہ جب اس کو شہوت ہوتی ہے اور اس کی جفتی کا وقت آتا ہے تو یہ اپنے گھونسلہ میں بہت سی لکڑیاں اوسو کھا ہوا گھانس پھونس جمع کر لیتا ہے۔ پھر نر اپنی چونچ مادہ کی چونس سے رگڑتا ہے۔ یہاں تک کہ اس رگڑ سے ایک آگ پیدا ہو کر گھانس پھونس میں لگ جاتی ہے۔ چنانچہ اس آگ میں دونوں جل کر خاکستر ہو جاتے ہیں۔ پھر جب بارش کا پانی ان کی راکھ پر پڑتا ہے تو اس پانی سے اس راکھ میں کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں اور رفتہ رفتہ ان کیڑوں کے بال و پر نکل آتے ہیں اور پھر وہ اپنے ماں باپ کی شکل و صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ آخر کار جب یہ بچے بڑے ہو جاتے ہیں اور ان کی جفتی کا وقت آتا ہے تو یہ بھی جل کر راکھ بن جاتے ہیں جس سے پھر نئے بچے پیدا ہوتے ہیں اور یہ سلسلہ یونہی چلتا رہتا ہے۔

قوقی

(مچلی) قوقی: پہلے قاف پر ضمہ اور دوسرے قاف پر کسرہ ہے۔ یہ ایک عیب و غریب قسم کی بحری مچلی ہے اس کے سر پر ایک نہایت طاقتور کاٹنا ہوتا ہے۔ جس سے وہ اپنے دشمنوں کو ہلاک کرتی ہے۔ ملاحوں کا بیان ہے کہ جب اس مچلی کو بھوک لگتی ہے تو یہ کسی نہ کسی جانور پر جا گرتی ہے۔ جس سے وہ جانور اس کو نگل جاتا ہے چنانچہ جب یہ اس کے پیٹ میں پہنچ جاتی ہے تو اس کی آنتوں اور معدہ میں اپنا کاٹنا مارنا شروع کر دیتی ہے جس سے اس جانور کو شدید تکلیف ہوتی ہے اور وہ تڑپ تڑپ کر مر جاتا ہے۔ جب اس کو محسوس ہو جاتا ہے کہ وہ مر چکا ہے تو یہ اس کا پیٹ چیر کا باہر نکل آتی ہے اور وہ مردہ جانور اس کی اور دیگر پانی کے جانوروں کی خوراک بن جاتا ہے۔ جب کوئی شکاری اس کا شکار کرنا چاہتا ہے تو یہ اپنا کاٹنا مار کر کشتی کو ڈبو دیتی ہے جس سے شکاری بھی ڈوب جاتے ہیں اور اس کی غذا بن جاتے ہیں۔ ملاح لوگ اس مچلی کو اچھی طرح پہنچاتے ہیں اور اپنی کشتی پر اس مچلی کی کھال چڑھا دیتے ہیں۔ کیونکہ خود اس کی کھال میں اس کا کاٹنا اثر نہیں کرتا ہے۔ قزوینی نے ایسے بیان کیا ہے۔

قید الاوابد

(شریف النسل گھوڑا) قید الاوابد: اس کو قید الاوابد اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ اپنی تیز رفتاری کی بناء پر شکاری جانوروں کو اپنی گرفت سے نکلنے نہیں دیتا یعنی کوئی بھی جانور اس سے تیز نہیں دوڑ سکتا۔

”اوابد“ ”وحش“ جنگلی جانوروں کو کہتے ہیں۔ چنانچہ امر القیس شاعر کا قول ہے
”بمجرد قید الاوابد بھکل“

ایک کم اور مضبوط گھوڑے کے ذریعے جو وحشی جانوروں کی قید یعنی ہیزی ہے۔ یعنی ان کو آگے نہیں بڑھنے دیتا۔

قیق

”قیق“ (پہلے قاف پر کسرہ ہے) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو جسامت میں فاختہ کے برابر ہوتا ہے۔ اہل شام اس پرندے کو ”ابازریق“ کہتے ہیں۔ یہ پرندہ لوگوں سے مانوس ہوتا ہے اور جلد ہی تعلیم و تربیت کو قبول کر لیتا ہے۔ تحقیق ”باب الزاء“ میں بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

ام قشعم

”ام قشعم“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد شتر مرغ، بکری، بچو، شیرنی وغیرہ ہیں۔

ابو قیر

”ابو قیر“ ابن اثیر وغیرہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

ام قیس

”ام قیس“ اس سے مراد بنی اسرائیل کی گائے ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں اور ”باب المعین“ میں بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

بابُ الکاف

الکبش

کبش: مینڈھے کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع اکبش اور کباش آتی ہیں۔

ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر ذکر کیا۔ اچھ کو دو سینک، دار خسی مینڈھے جو رنگ میں سفید مائل یہ سیاہی تھے ذبح فرمائے اور جب ان کو قبلہ رخ لٹایا تو آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔۔۔

”إِنِّي وَجْهْتُ وَجْهِيَ لِلدِّينِ وَقَطَرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَبِيثًا وَمَا نَأْمِنُ الْمَشْرِ بَيْنَ أَلْي قَوْلِهِ وَالنَّامِنِ الْمُسْلِمِينَ“۔

پھر فرمایا ”اللّٰهُمَّ مِنْكَ وَالْيَك مِنْ مُحَمَّدٍ وَامْتِك بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ“ یہ کہہ کر ان کے گلے پر چھری بھردی۔
حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بشرط مسلم صحیح ہے۔

ابن سعد نے اپنی طبقات میں روایت کی ہے کہ نبی علیہ السلام کو یہ یہ میں ایک ڈھال لی جس پر ایک مینڈھے کی تصویر بنی ہوئی تھی۔ آپ نے اس تصویر پر اپنا دست مبارک رکھ دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو کھو فرمادیا۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ اس ڈھال پر عقاب کی تصویر بنی ہوئی تھی جو آپ کو یری معلوم ہوئی۔ جب آپ سو کر اٹھے تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کھو فرمادیا ہے۔

سنن ابی داؤد و ابن ماجہ میں حضرت ابو درداء سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی پر وحی نازل فرمائی اور حکم دیا کہ ان لوگوں سے جو ماسوائے (دین) کے لئے فقیہ بنتے ہیں۔ علم حاصل کرتے ہیں مگر اس پر عمل نہیں کرتے، عمل آخرت کے ذریعہ دنیا طلب کرتے ہیں اور لوگوں کو دکھانے کے لئے مینڈھے کی اون کے کپڑے پہنتے ہیں لیکن ان کے دل ایلوہ سے زیادہ تلخ ہیں۔ آپ کہہ دیں کہ وہ مجھ کو دھوکہ دے رہے ہیں اور مجھ سے مذاق کر رہے ہیں لیکن میں ان پر ایسی بلا مسلط کر دوں گا کہ جس کے دفعیہ میں حکیم بھی عاجز و حیران ہو جائے گا۔“

محمی نے شعب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو اپنے سامنے سے آتے ہوئے دیکھا کہ وہ مینڈھے کی کھال پہنے ہوئے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اس شخص کو دیکھو اس کا دل اللہ تعالیٰ نے منور فرمادیا ہے۔ ایک دن وہ تھا جب میں نے دیکھا تھا کہ اس کے والدین اس کو عمدہ سے عمدہ کھانا کھلاتے تھے اور پلاتے تھے اور یہ ایسا قیمتی لباس پہنے ہوئے تھا جس کو دو سو درہم میں خریدا گیا تھا مگر اب اللہ اور اس کے رسولؐ کی محبت نے اس اس حال میں پہنچا دیا۔ اور یہ تمہاری آنکھوں کے سامنے ہے۔

صحیحین میں حضرت خباب ابن الارت سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں ہم لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کی غرض سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی۔ لہذا ہمارا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ ثابت ہو گیا۔ ہم میں سے وہ بھی ہیں جو مر گئے اور اپنے اجر میں سے (دنیا میں) کچھ نہ کھایا اور ان میں حضرت مصعب بن عمیرؓ بھی ہیں۔ آپ فرمودہ احد میں شہید ہوئے تو ان کو کفنانے کے لئے ایک پار چھ صوف (اون) کے علاوہ ہم کو کچھ دستیاب نہ ہو سکا۔ چنانچہ جب آپ کو غسل دے کر وہ اوننی پار چھ (کپڑا) ان پر ڈالا گیا تو وہ اس قدر تنگ (چھوٹا) تھا کہ اگر ہم آپ کے پاؤں ڈھکتے تو سر کھل جاتا اور اگر سر ڈھکتے تو پاؤں کھل جاتے۔ یہ دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کپڑے سے ان کا سر ڈھک دو اور چروں پر گھاس ڈال دو اور ہم میں وہ بھی ہیں کہ جن کا پھل پختہ (پک گیا) ہو گا اور اب وہ اس کو ٹوڑنے والے ہیں (اس پھل سے وہ فتوحات اسلامی مراد ہیں جو عہد خلافت میں حاصل ہوئیں)۔

قرآن پاک میں مینڈھے کا تذکرہ:

قرآن پاک میں مینڈھے سے متعلق یہ آیت کریمہ موجود ہے ”وَلَنَبْنِيَنَّاهُ بِلَبَنٍ عَظِيمٍ“ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عرض میں ذبح ہونے کے لئے جنت سے ایک مینڈھا بھیج دیا۔

اس کو عظیم اس وجہ سے فرمایا گیا کیونکہ ”بقول حضرت ابن عباسؓ“ یہ مینڈھا چالیس سال تک جنت میں چرتا پھرتا تھا۔ کہتے ہیں کہ یہ

وہی مینڈھا تھا جس کو ہاتل نے غر میں چڑھایا تھا اور اس کی نذر اللہ تعالیٰ کے یہاں مقبول ہوئی تھی۔

حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سبب مبارک سے تمام کو پہنچ جاتی تو یہ بھی ایک سنت قائم ہو جاتی اور مسلمانوں کو اپنے فرزند ان کی قربانی کرنی پڑتی۔

اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ ذبح کا حکم حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے تھا یا حضرت اسحاق علیہ السلام کے لئے۔ چنانچہ قرآن و دلائل سے یہ بات ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم قربانی حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے ہی تھا۔ چنانچہ اس سلسلہ میں علماء نے مندرجہ ذیل دلائل دیئے ہیں۔

پہلی دلیل:- اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں حضرت اسحاق علیہ السلام کی پیدائش کی بشارت ذبح کے قصہ سے فراغت کے بعد اور اس کے متصل دی ہے۔ چنانچہ فرمایا ”فَبَشِّرْ نَاهِيَا سَلْحَىٰ وَمِنْ وَزَاءٍ اِنْطَلَقَ يَخْفَوْبُ“ یعنی بشارت دی ہم نے حضرت سارہ کو اطلاق کی اور اطلاق کے بیٹے یعقوب کی۔ اب اگر حضرت اطلاق علیہ السلام کو ذبح مانا جائے تو اس آیت پر (نعوذ باللہ) یہ اعتراض وارد ہو سکتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت اطلاق کی پشت سے حضرت یعقوب علیہ السلام کے پید ہونے کا وعدہ فرمایا تو پھر ان کو ذبح کرنے کا حکم دینے کے کیا معنی؟

دوسری دلیل:- محمد بن کعب قرظی کا بیان ہے کہ ایک بار امیر المومنین حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ایک ایسے یہودی عالم سے جو کہ مسلمان ہو گئے تھے اور اسلام میں ہندہ ثابت ہوئے تھے دریافت فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کس بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا اس نے جواب دیا کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام پھر اس کے بعد اس کو مسلم یہودی عالم نے کہا کہ اے امیر المومنین یہودی اچھی طرح جانتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا مگر یہودی محض مسلمانوں سے حسد رکھنے کی وجہ سے اس قصہ کو حضرت اطلاق کی طرف منسوب کرتے ہیں کیونکہ وہ آپ کو اپنا باپ سمجھتے ہیں۔

تیسری دلیل:- حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض میں جو مینڈھا اللہ تعالیٰ نے بھیجا تھا اس کے سینک عرصہ دراز تک خانہ کعبہ میں لگے رہے اور ان پر بنی اسماعیل یعنی قریش کا قبضہ تھا۔ لیکن جب حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ اور حجاج بن یوسف کے درمیان جنگ ہوئی اور حجاج کی آتش بازی سے خانہ کعبہ میں آگ لگ گئی تو دیگر سامان کے ساتھ یہ سینک بھی جل کر خاکستر ہو گئے۔ حضرت امین عباسؓ اور امام شافعیؒ ان سینکوں کے چشم دید گواہ تھے۔

چوتھی دلیل:- عرب کے مشہور ادیب اصمعی کا بیان ہے کہ میں نے ابو عمرو بن العلاء سے دریافت کیا کہ آیا ذبح حضرت اسماعیل علیہ السلام تھے یا حضرت اطلاق علیہ السلام؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ اے اصمعی! تمہاری عقل کہاں جاتی رہی؟ حضرت اطلاق مکہ میں کب رہے۔ البتہ حضرت اسماعیل علیہ السلام شروع سے آخر تک مکہ میں رہے اور آپ نے ہی اپنے والد ماجد کے ساتھ خانہ کعبہ کی تعمیر کی تھی۔

پانچویں دلیل:- محمد بن اطلاق کا بیان ہے کہ جب کبھی حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت حاجرہ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو دیکھنے کا قصد فرماتے تو براق پر سوار ہو کر مکہ المکرمہ پہنچ جاتے اور وہاں شام تک رہ کر رات کو اپنے گھر یعنی ”بزون“ واپس آ جاتے۔

جب حضرت اسماعیل علیہ السلام اپنے والد بزرگوار حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ چلنے پھرنے کے قائل ہو گئے اور بزرگوار کو ان سے اللہ کی عبادت اور اس کی حدود کی تعظیم کے سلسلے میں جو امیدیں وابستہ تھیں ان کو پورا کرنے کی صلاحیت حضرت اسماعیلؑ کے اندر پیدا ہوئی۔ حکم نہ اوندی یہ ہوا کہ اے ابراہیم! اسماعیل کو میری راہ میں قربان کر دو۔ یہ حکم آپ کو بذریعہ خواب دیا گیا۔ آپ نے ذی

الحجہ کی آٹھویں شب میں یہ دیکھا کہ کوئی کہنے والا آپ سے کہہ رہا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کو اس بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیتا ہے۔ جب صبح ہوئی تو دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ یہ خواب منجانب اللہ ہے یا شیطانی دوسرے ہے۔ اسی وجہ سے اس دن یعنی ۸ ذی الحجہ کو یوم ترویہ یعنی یوم شک کہتے ہیں۔ پھر جب رات ہوئی تو وہی خواب آپ نے دوبارہ دیکھا۔ صبح جب آپ سو کر اٹھے تو آپ کو یقین ہو گیا کہ قربانی کا حکم اللہ ہی کی طرف سے ہے۔ چنانچہ ۹ ذی الحجہ کو عرفہ کہنے کا یہ سبب ہے۔ اس یقین کے بعد آپ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کرنے میں مصمم ارادہ کر لیا اور ۱۰ ذی الحجہ کو یوم آخر جس کو قربانی کا دن کہتے ہیں۔ آپ نے حکم خداوندی کی تعمیل فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے فرزند ابرہہ کے عوض میں ذبح کرنے کے لئے ایک مینڈھا بھیج دیا۔

فائدہ:- بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں پہنچ جائیں گے تو موت کو ایک سفید مینڈھے کی شکل میں جنت اور دوزخ کے درمیان لا کر کھڑا کیا جائے گا اور پھر اس کو ذبح کر دیا جائے گا۔ جنتیوں سے کہا جائے گا کہ اب تم کو موت نہیں آئے گی اور تم ہمیشہ ہمیشہ جنت میں رہو گے اور پھر یہ دوزخیوں سے بھی کہا جائے گا کہ اب تم کو سدا کے لئے دوزخ میں رہنا ہے۔

موت کے مینڈھے کو ذبح کرنے والے حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام ہوں گے اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ذبح کیا جائے گا۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے اسم گرامی میں حیات ابدی کی طرف اشارہ ہے۔

مولف "کتاب الفردوس" نے لکھا ہے کہ موت کے مینڈھے کو ذبح کرنے والے حضرت زبیر، علی علیہ السلام ہوں گے۔ واللہ اعلم علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ میں نے ابو نعیم کی کتاب "الحلیہ" میں وہب ابن منبہ بن سوانح میں دیکھا ہے کہ ساتویں آسمان پر اللہ تعالیٰ کا ایک مکان ہے جس کو "المیحاء" کہتے ہیں۔ اس مکان میں مومنین کی ارواح مرنے کے بعد جمع ہوتی ہیں۔ جب کوئی مومن مر کر یہاں سے وہاں پہنچتا ہے تو یہ روحیں اس سے ملنے آتی ہیں اور اس سے دنیا کے حالات معلوم کرتی ہیں۔ جیسے کوئی شخص پردیس میں ہو اور اس کے وطن کا کوئی شخص اس کے پاس پہنچتا ہے تو وہ اس سے اپنے گھر کے حالات معلوم کرتا ہے۔

ایک عجیب عمل

بونہ نے اپنی کتاب "اللمعة النورانیہ" میں ایک عجیب راز کی بات لکھی ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر کسی کو قتل یا عذاب وغیرہ سے اپنی جان نجات دلائیے ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ ایک فرہ مینڈھا جو قربانی کے جانور کی طرح جملہ یوب سے پاک و صاف ہو حاصل کرے اور پھر اس کو کسی سنان جگہ پر قبدرخ کر کے جمدی سے ذبح کر دے اور بوقت یہ دعا پڑھے۔

"اللّٰهُمَّ هَذَا لَكَ وَمِنْكَ اللّٰهُمَّ هَذَا إِلَيْنِ فَتَقَبَّلْهُ مِنِّي" لیکن ذبح سے قبل یہ اہتمام ضرور کرے کہ ایک گڑھا کھود کر تیار رکھے تاکہ اس مینڈھے کا تمام خون اس گڑھے میں جمع ہو جائے اور پھر اس گڑھے کو مٹی سے اچھی طرح دبا دیا جائے تاکہ اس کا خون کسی کے پاؤں کے نیچے نہ آئے۔ اس کے بعد اس کے گوشت کے ساتھ جھے کرے سری اور پائے کھجی اور کھال وغیرہ بھی تقسیم کر دے۔ لیکن اس کے گوشت میں سے کچھ بچا نہ تو خود کھائے اور نہ اپنے اہل و عیال و دیگر رشتہ داروں کو کھلائے۔ بونہ نے لکھا ہے کہ ایسا کرنے سے (انشاء اللہ) اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس کے سر سے وہ بلائیں جائیں گی۔ یہ عمل متفق علیہ اور مجرب ہے۔

فائدہ:- اگر کوئی ذرا کا معاملہ (مذکورہ بالا سے کم درجہ کا ہو) ہو تو اس صورت میں ساتھ مسکینوں کو پیٹ بھر کر عمدہ قسم کا کھانا کھلائے اور یہ دعا پڑھے۔

”اللہم ان استکفی الامر الذی اخافہ بہم ہولاء و اسالک بانفسہم وارواحہم و عزائمہم ان تخلصنی بما اخاف و احذر“

انشاء اللہ اس عمل سے اس کی کلفت دور ہو جائے گی۔ یہ عمل بھی بحرب اور متفق علیہ ہے۔

مینڈھوں کو مرغیوں کی طرح آپس میں لڑانا حرام ہے۔ چنانچہ ابو داؤد و ترمذی نے مجاہد سے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہائم کے درمیان لڑائی سے منع فرمایا ہے۔

کتاب ”الکامل“ میں غالب بن عبد اللہ جزری کی سوانح میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی جو حدیث مذکور ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ”ان اللہ تعالیٰ لعن من محرض بین البہائم“ اس حدیث شریف کی بناء پر طلحی نے تحریش (آپس میں لڑنے کو) حرام و ممنوع قرار دیا ہے۔ امام احمدؒ کے اس بارہ میں دو قول ہیں یعنی تحریم اور کراہت۔

طبی خواص

اگر مینڈھ سے کا خضیہ تل کر اس شخص کو کھلایا جائے جو رات کو بستر پر پیشاب کر دیتا ہو تو اس کا ایسا کرنا بند ہو جائے گا۔ بشرطیکہ اس کے کھانے پر مہ اومت کرے۔ اگر کوئی عورت عسر و ولادت میں مبتلا ہو تو مینڈھ سے اور گائے کی چربی آب گندنا میں ملا کر عورت کی اندام نہانی میں رکھی جائے تو انشاء اللہ بچہ آسانی سے پیدا ہو جائے گا۔ مینڈھ سے کا کردہ مونسوں کے نکال کر دھوپ میں سکھا کر روغن زریق میں ملا کر اس جگہ پر ملا جائے جہاں پر بال نہ اُگتے ہوں تو اس جگہ بال نکل آئیں گے۔ اگر مینڈھ سے کا پتا عورت کی چھاتیوں (پستانوں) میں ملا جائے تو دودھ لکنا بند ہو جائے گا۔

حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے باسناد صحیح حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرق النساء کے علاج کے لئے عربی سیاہ مینڈھ سے کی دم کی تعریف کی ہے لیکن یہ مینڈھ حانہ بہت بڑا ہوا اور نہ بہت چھوٹا ہو بلکہ درمیانی ہو۔ اور فرماتے تھے کہ اس کی دم کے تین حصے کئے جائیں اور ایک حصہ کو روزانہ اُبال کر تین دن تک پیا جائے۔ اس حدیث کو حاکم و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عرق النساء کی غطا (دوا) اس میں ہے کہ مینڈھ سے کی دم لے کر اس کے تین حصے کئے جائیں اور پھر یہ تین حصے ایک ایک دن (تین دن تک) روزانہ ہمار منہ دے جائیں۔

عبد اللطیف بغدادی کا کہنا ہے کہ یہ علاج ان دہقانوں کو زیادہ فائدہ دیتا ہے جن کو یہ مرض (عرق النساء) خشکی سے لاحق ہوا ہو۔

تعبیر

مینڈھ سے کو مختلف حالات میں خواب میں دیکھنے کی تعبیر حسب ذیل ہے:-

مرد شریف القدر کیونکہ ابن آدم کے بعد مینڈھ کا شرف الدواب ہے۔ اس لئے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بدلہ میں اس کا فدیہ دیا گیا تھا۔

اگر کوئی شخص اپنے پاس (خواب میں) مینڈھ سے کا خضیہ دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کو کسی شریف مرد کا مال حاصل ہو گا یا کسی شریف شخص کی لڑکی سے اس کا نکاح ہو گا۔ اگر کوئی شخص بلا ضرورت (خواہ خواہ یعنی اس کو کھانے کی ضرورت نہ ہو) خواب میں مینڈھ حاذقہ کرے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ کسی بڑے آدمی کو قتل کرے گا۔ اور اگر کھانے کی غرض سے ذبح کیا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ کسی بڑے شخص کے ہاتھوں (یعنی ظلم) سے نجات پائے گا اور اگر بیمار شخص خواب میں مینڈھ سے کو کھانے کی غرض سے ذبح کرے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ

تمام نگہرات و الجھنوں سے نجات پا جائے گا اور اگر خواب کوئی قیدی دیکھے تو اس کو قید سے رہائی مل جائے گی اور اگر یہی خواب کوئی مقروض دیکھے تو اس کا قرض ادا ہو جائے گا اور اگر وہ بیمار ہے تو اچھا ہو جائے گا۔ واللہ اعلم

الکرکند

کرکند: گینڈا کو کہتے ہیں۔ علامہ میری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اسماعیل بن محمد الامیر کے ہاتھ کی بنی ہوئی گینڈا کی ایک تصویر دیکھی ہے۔ گینڈا جزائر چین و ہند میں پایا جاتا ہے۔ کہتے ہیں کہ اس کی لمبائی سو ہاتھ اور بعض اوقات اس سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ اس کے تین سینگ ہوتے ہیں۔ ایک سینگ اس کی پیشانی پر اور بقیہ ایک ایک اس کے دونوں کانوں پر ہوتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ اس کے سینگ بڑے مضبوط اور طاقتور ہوتے ہیں اور یہ اپنے سینگوں سے ہاتھی کو مار کر اس کو سینگوں پر اٹھا لیتا ہے اور آرام سے مردہ ہاتھی کو سینگوں پر لٹکائے پھرتا ہے۔

گینڈے کا بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں چار سال تک رہتا ہے۔ جب ایک سال پورا ہو جاتا ہے تو بچہ اپنی ماں کے پیٹ سے اپنا سر باہر نکال لیتا ہے اور اس پاس کے درخت چڑھتا ہے۔ جاغ نے کہا ہے کہ یہ قول لغو ہے۔ پھر جب چار سال پورے ہو جاتے ہیں تو یہ ماں کے پیٹ سے نکل کر بجلی کی تیزی سے ماں سے دور بھاگ جاتا ہے تاکہ اس کی ماں اس کو چاٹ نہ سکے۔ کیونکہ ماں (مادہ) کی زبان پر ایک بڑا موٹا کاٹا ہوتا ہے۔ اگر وہ بچہ کو چاٹ لیتی ہے تو لمحہ بھر میں بچہ کا گوشت ہڈیوں سے جدا ہو جاتا ہے۔

کہتے ہیں کہ شاہان چین جب کسی کو تیزی سے سزا دینا چاہتے ہیں تو اس شخص کو گینڈی (مونٹ گینڈا) کے سامنے ڈلوادیتے ہیں۔ چنانچہ وہ چند لمحوں میں اس کے تمام جسم کو چاٹ کر ہڈیوں کے ڈھانچہ میں تبدیل کر دیتی ہے۔ کرکند کو جاغ نے "کرکدن" لکھا ہے۔ اس کو ہمارے ہندی اور عرب بھی کہتے ہیں۔ یہ ہاتھی کا دشمن ہوتا ہے۔ اس کی جائے پیدائش ہندوستان اور نو بہ ہیں۔ اس کے سر میں ایک بڑا سینگ ہوتا ہے جس کے وزن کی وجہ سے یہ اپنا سر بہت زیادہ اوپر نہیں اٹھا سکتا اور ہمیشہ اس کا سر جھکا ہوا رہتا ہے۔ یہ سینگ اس کے سر یا پیشانی پر بہت ہی مضبوطی سے قائم ہوتا ہے اور اس کی نوک (سرا) بہت ہی تیز ہوتی ہے۔ اسی سینگ سے وہ ہاتھی کا مقابلہ کرتا ہے اور ہاتھی کے دونوں دانت اس کے سامنے کچھ کام نہیں کرتے۔

اگر گینڈے کے سینگ کو لمبا پھیلا دیا جائے تو اس میں مختلف قسم کی تصویریں دکھائی دیتی ہیں۔ کہیں مور کی تصویر کہیں ہرن کی کہیں مختلف قسم کے پرند اور درخت اور کہیں آدمیوں کی شکلیں نظر آتی ہیں۔ کہیں صرف رنگ سیاہ و سفید نظر آتے ہیں۔ چنانچہ ان عجیب و غریب نقوش کی بناء پر اس کے سینگوں کی تختیاں بنا کر ان کو شاہی تختوں اور کرسیوں پر لگایا جاتا ہے اور سوداگر لوگ اس کے سینگ سے بنی ان تختیوں کو بہت گراں قیمت پر فروخت کرتے ہیں۔

اہل ہند کا کہنا ہے کہ جس جنگل میں گینڈا ہوتا ہے اس میں دور دور تک کوئی دوسرا جنگلی جانور نہیں رہتا۔ تمام جانور اس سے ڈر کر بھاگ جاتے ہیں۔ دیگر جنگلی جانور کم سے کم ہر سمت سے سوزنک کا قاصد اس کے مقام رہائش سے اپنی رہائش گاہ کے درمیان برقرار رکھتے ہیں۔ گینڈا انسان کا بھی شدید دشمن ہوتا ہے۔ چنانچہ جب کبھی یہ کسی انسان کو دیکھ لیتا ہے تو اس کی تلاش میں لگ جاتا ہے اور جب تک اس کو ہلاک نہ کر دے اس کو سکون نہیں ملتا۔ گینڈا ہی ایک ایسا جانور ہے جس کے سبب دونوں جانب سے مشرق یعنی چرے اور نئے ہوتے ہیں۔

شرعی حکم

امام شافعی کے فتویٰ کے مطابق اس کا کھانا حلال ہے۔ مگر امام ابوحنیفہ و دیگر حضرات نے اس کو حرام کہا ہے۔

طبی خواص

گینڈا کے سینک کے سرے پر موڑ کے مخالف جانب ایک شاخ ہوتی ہے۔ اس کے خواص بڑے عجیب و غریب ہیں۔ اس کے کھج ہونے کی علامت یہ ہے کہ اگر اس میں جھانک کر دیکھا جائے تو اس میں ایک گھوڑے سوار کی صورت نظر آتی ہے۔ یہ چیز بہت قیمتی ہوتی ہے اور بادشاہ لوگ ہی اس کو رکھ سکتے ہیں۔ اس کا خاصہ یہ ہے کہ اس کے ذریعہ ہر قسم کا عقدی (حاجت یا تکلیف) حل ہو جاتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی درد قویج کا مریض اس کو اپنے ہاتھ میں لے لے تو فوراً درد ختم ہو جائے گا۔ اور اگر درد زہ میں مبتلا عورت اس کو اپنے ہاتھ میں لے لے تو فوراً ولادت ہو جائے گی۔ اور اگر اس کو تھوڑا سا گھس کر مرکی والے مریض کو پلا دیا جائے تو وہ فوراً ہوش میں آ جائے گا۔

اور جو شخص اس کو اپنے پاس رکھے وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا اور اگر گھوڑے پر سوار ہو تو گھوڑا اس کو لے کر نہ گرے۔ اگر اس کو گرم پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ پانی فوری ٹھنڈا ہو جائے گا۔

اگر گینڈا کی داہنی آنکھ کسی انسان کے بدن پر لٹکادی جائے تو اس کی تمام کلنتیں دور ہو جائیں گی اور وہ جن دسانپوں سے محفوظ رہے گا۔ اس کی بائیں آنکھ چلر زہ میں نافذ ہے۔ اس کی کھال سے ڈھالیں بنائی جاتی ہیں۔ چنانچہ اس کی کھال سے نئی ڈھال پر تیار کر نہیں کرتی۔

خاتمہ

ابو عمر بن عبداللہ کتاب الامم میں لکھتے ہیں کہ اہل چین کا سب سے بڑا حیوان قیمتی زبور گینڈے کے سینک سے تیار ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں طرح طرح کے نقوش ہوتے ہیں۔ ان سینکوں کی پٹیاں بھی بنائی جاتی ہیں۔ اس کے سینک سے نئی ایک پٹی کی قیمت چار ہزار مثقال سونے تک پہنچ جاتی ہے۔ اہل چین کے نزدیک یہ سونا سے زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہے۔ چنانچہ وہ سونے کے مقابلے میں اس کے سینک سے بنے زیورات کو قیمتی سمجھتے ہیں اور سونے سے یہاں گھوڑوں کے نگام اور کتوں کی زنجیریں بنواتے ہیں۔

کہتے ہیں کہ چینی لوگ سفید رنگ مائل بہ زردی ہوتے ہیں ان کی ناک چمٹی ہوتی ہے۔ یہ لوگ زنا کو مباح سمجھتے ہیں۔ اور اس فعل سے ان کو بالکل انکار نہیں۔

جب آفتاب برج حمل میں پہنچتا ہے تو ان کے یہاں ایک تیوہار (عید) ہوتا ہے ان کی یہ عید سات دن تک چلتی ہے اور ان سات دنوں میں یہ خوب کھاتے ہیں۔ ان کی ولایت بہت وسیع ہے۔ اس میں تین سو شہر ہیں اور عجائبات کی کثرت ہے۔

اس ملک یعنی چین کی آبادی کی ابتداء اس طرح ہوئی کہ عامور بن یافث بن نوح علیہ السلام نے سب سے پہلے یہاں نزول فرمایا اور انہوں نے اور ان کی اولاد نے بہت سے شہر آباد کئے اور ان میں طرح طرح کے عجائبات رکھے۔ عامور نے چین میں تین سو سال تک حکومت کی۔ اس کے بعد اس کا لڑکا صاین بن عامور اس کی سلطنت کا مالک ہوا اور اس نے دو سو (۲۰۰) سال حکومت کی۔ چنانچہ اسی کے نام پر اس ملک کا نام "صین" پڑ گیا اور بعد میں چین سے چھن ہو گیا۔

صاین نے اپنے باپ عامور کی شکل کا ایک سوے کانہ بنوا کر ایک سونے کے تخت پر رکھوایا تھا اور اس کی رعایا نے اس کی پرستش شروع کر دی۔ چنانچہ صاین کے بعد جتنے بھی بادشاہ ہوئے۔ انہوں نے بھی یہی طریقہ جاری رکھا۔ کہتے ہیں کہ صاینی مذہب کے موجد

یہی لوگ تھے۔

کہتے ہیں کہ چین کے عقب میں مانگوں یعنی برہنہ لوگوں کی ایک قوم آباد ہے۔ ان میں سے بعض تو اپنے بالوں سے اپنی ستر پوشی کرتے ہیں۔ لیکن بعض ایسے ہیں جن کے بال ہی نہیں ہیں۔ چنانچہ وہ برہنہ ہی رہتے ہیں۔ ان کے چہرے سرخ ہوتے ہیں اور ان کے بال سرخ و سفید ہوتے ہیں۔ ان میں بعض فرقے ایسے ہیں جو سورج نکلنے ہی بھاگ کر غاروں میں داخل ہو جاتے ہیں اور غروب آفتاب تک ان میں رہتے ہیں۔ ان کی خوراک ایک بوٹی از قسم کماؤ (سانپ کی چھتری) اور بحری مچھلیاں ہیں۔

ان تمام تفصیلات کے بعد ابو عمر نے اپنی کتاب میں یا جوج ماجوج کا ذکر کیا ہے۔ کہتے ہیں کہ سورنمین کا اس پر اجماع ہے کہ یا جوج ماجوج یا نفث بن نوح کی نسل سے ہیں۔ آخر میں ابو عمر نے اپنی کتاب کو اس حدیث پر ختم کیا ہے:

”کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ آپ کی دعوت یا جوج ماجوج تک پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ شب معراج۔۔۔ میرا گزر جب ان پر ہوا تو میں نے ان کو اسلام کی دعوت دی تھی مگر انہوں نے کچھ جواب نہ دیا۔“

تعبیر

گینڈے کی خواب میں دیکھنے کی تعبیر عظیم و جابر بادشاہ سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم

الکرکی

(بڑی بلیخ) الکرکی: قاز یا بڑی بلیخ۔ اس کی جمع ”کراکی“ آتی ہے۔ اس کی کنیت: یو مریان ابو عینا ابو اعیز اور ابو نعیم اور ابو اہشیم آتی ہیں۔ یہ ایک بڑا آبی پرندہ ہے۔ اس کا رنگ خاکی ہوتا ہے اور اس کی ٹانگیں پنڈلیوں سمیت لمبی ہوتی ہیں اس کی مادہ جفتی کے وقت بیٹھتی نہیں اور نرم مادہ اس کام سے بہت جلد فارغ ہو جاتے ہیں۔

یہ پرندہ رؤسا کے لئے بہت زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ یہ طبعاً بہت چوکننا اور پاسبان واقع ہوا ہے۔ چنانچہ یہ پاسبانی (پہرہ داری) کا فرض باری باری انجام دیتا ہے۔ جس کی باری ہوتی ہے وہ آہستہ آہستہ گنگنا تار ہتا ہے تاکہ دوسروں کو معلوم رہے کہ وہ اپنا فرض (پہرہ داری) انجام دے رہا ہے۔ جب ایک کی باری (پہرہ دینے کا وقت) ختم ہو جاتی ہے تو دوسرا گینڈے سے بیدار ہو جاتا ہے اور بالکل اسی طرح پہرہ دینے لگ جاتا ہے۔

یہ ان پرندوں میں سے ہے جو موسم کے اعتبار سے اپنی رہائش تبدیل کرتے رہتے ہیں۔ چنانچہ یہ گرمیاں کسی مقام پر اور سردیاں کسی دوسرے مقام پر گزارتے ہیں اور بعض دفعہ یہ نقل مکانی کرنے کے لئے ہزاروں میل کا سفر کرتے ہیں۔ ان میں سے کچھ ایسی قسمیں بھی ہیں جو پورے سال ایک جگہ ہی رہتی ہیں۔

قاز (بڑی بلیخ) کی خلقت میں عناصر (ایک دوسرے کی مدد کرنا) بہت پایا جاتا ہے۔ یہ علیحدہ علیحدہ پرواز نہیں کرتیں۔ بلکہ ایک قطار باندھ کر (جس کو ڈار کہتے ہیں) ایک ساتھ اڑتی ہیں۔ اس ڈار میں ایک قاز بطور رئیس سب سے آگے رہتی ہے۔ باقی سب اس کے پیچھے پیچھے رہتی ہیں۔ کچھ عرصہ تک یہی ترتیب قائم رہتی ہے مگر وقتاً فوقتاً بدلتی رہتی ہے اور مقدم کی ڈیوٹی بھی پاسبانی کی طرح باری باری انجام دی جاتی ہے حتیٰ کہ جو شروع میں سب سے آگے ہوتی ہے وہ تدریجاً سب سے پیچھے ہو جاتی ہے

کہتے ہیں کہ قاز کی سرشت میں یہ بات بھی موجود ہے کہ جب اس کے ماں باپ بوڑھے ہو جاتے ہیں تو ان کی اولاد ان کی معین و

مددگار ہوتی ہے۔ چنانچہ ابوالفتح کشاجم نے اس میں پائی جانے والی اس عادت کی اس طرح مدح کی ہے۔ چنانچہ وہ اپنے لڑکے کو مخاطب کر کے کہہ رہا ہے

التخذ فی خلة الکراکمی التخذ فیک خلة الوطواط
تو میرے لئے قاز کی عادت اختیار کرو اور میں تیرے لئے وطواط یعنی چکاڈڑی کی عادت اختیار کروں گا۔

انا ان لم تہرنی فی عناء فہری ترجو جواز الصراط
اگر تو میرے ساتھ بھلائی نہیں کرے گا تو مجھ کو رنج ہوگا اور اگر بھلائی کرے گا تو (قیامت کے دن) تو پہل صراط سے گزرنے کی امید کر سکتا ہے۔

قاز بسا اوقات زمین پر ایک ٹانگ سے کھڑی رہتی ہے اور اگر اپنی دوسری ٹانگ زمین پر رکھتی بھی ہے تو بہت آہستہ سے رکھتی ہے مبادا وہ زمین میں نہ ڈھنس جائے۔

بادشاہ اور امراء مصر قاز کے شکار میں بہت غلو اور مال زیادہ خرچ کرتے ہیں۔

فائدہ:- ابن ابی الدنیا اور دیگر محدثین حضرات نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی سند سے یہ حدیث نقل کی ہے۔ "حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ آپ نبی ہیں اور اس علم کے آپ کے پاس کیا ذرائع تھے؟ تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابوذر! میرے پاس دو فرشتے آئے ان میں سے ایک تو زمین پر اترا آیا مگر دوسرا زمین و آسمان کے درمیان معلق رہا۔ پھر ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ کیا یہی وہ شخص ہیں؟ اس کے رفیق نے جواب دیا کہ ہاں یہی ہیں۔ پھر اس نے جو معلق تھا اپنے ساتھی سے کہا کہ ان کا (ان کی امت کے) ایک مرد سے وزن کرو۔ چنانچہ مجھ کو قولا گیا تو میں بھاری اترا۔ پھر مجھ کو دس مردوں سے قولا گیا تو پھر بھی میرا ہی وزن زیادہ رہا۔ پھر سو مردوں سے اور آخر میں ایک ہزار مردوں سے قولا گیا مگر ہر بار میرا پلڑا ہی بھاری رہا۔ چنانچہ جب وہ مجھ کو قتل چکے تو ایک نے دوسرے سے کہا ان کا حکم چاک کرو۔ چنانچہ میرا حکم چاک کیا گیا اور دل نکال کر اس میں سے شیطانی غذا اور جما ہوا خون خارج کر دیا گیا۔ پھر اس نے دوسرے سے کہا کہ ان کے شکم کو خوب مانجھو اور ان کے دل کو پانی بھر بھر کے دھو ڈالو۔ چنانچہ سب کچھ اس نے حسب ہدایت کر کے دل کو اس کی جگہ پر رکھ کر ٹانگے لگا دیئے اور (جیسا کہ تم دیکھ چکے ہو) میرے شانوں کے درمیان مہر نبوت قائم کر دی۔ اس کے بعد وہ فرشتے میرے پاس سے چلے گئے۔

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اس واقعہ سے پہلے مہر نبوت آپ کے جسم مبارک پر نہیں تھی۔ اس مہر نبوت کے بارے میں کہ یہ کس طرح کی تھی علماء کرام کے ہیں اقوال ہیں۔ کوئی کہتا ہے کہ وہ بچنے جیسا نشان تھا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اس کے ارد گرد قل تھے اور ان پر سیاہ بال تھے۔ کسی نے کہا ہے کہ وہ سیب کی شکل و صورت کی تھی اور اس پر کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مضمون اللہ "لکھا ہوا تھا۔

شرعی حکم

(بڑی بلی) کا کھانا سب کے نزدیک جائز ہے۔

نوطاط یعنی چکاڈڑی پرواز کے وقت اپنے بچوں کو اپنے جسم سے چٹائے رہتی ہے۔

طبی خواص

قاز کا گوشت سرد خشک ہوتا ہے اور اس میں چکنائی نہیں ہوتی۔ اس قاز کا گوشت بہترین تصور کیا جاتا ہے جو باز کے ذریعے شکاری مکی ہو۔ اس کا گوشت مخفی لوگوں کے لئے فائدہ مند ہوتا ہے۔ مکرور ہضم ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کا ضرر گرم مصالحوں سے دور ہو سکتا ہے۔ اس کے کھانے سے گازِ حا خون پیدا ہوتا ہے۔ گرم مزاج والوں اور بالخصوص نوجوانوں کو بہت موافق آتا ہے۔ اس کے کھانے کا بہترین وقت موسم سرما ہے۔ اس کا گوشت کھا کر شہد کے طلوہ سے منہ میٹھا کرنا پسندیدہ ہے اس لئے کہ ایسا کرنے سے اس کا گوشت ہضم ہو کر پیٹ سے باسانی خارج ہو جاتا ہے۔ اس کو لگا تار (روزانہ) کھانا درست نہیں بلکہ ضروری ہے کہ اس کے کھانے میں ایک دن یا دو دن کا وقفہ ہو۔ کھانے سے قبل اس کی ٹانگوں میں پتھر باندھ کر لٹکا دیا جائے تاکہ اس کا گوشت نرم پڑ جائے اس کے بعد اس کو خوب پکایا جائے۔

قاز کا چاقو قراع (مکھیا پن) کے لئے بہت مافع ہے۔ اگر اس کا پتا اور دماغ زنبق میں ملا کر اس شخص کے دماغ میں ڈالا جائے جس کو لسیان (جس کی یادداشت جلی مکی ہو) تو اس کو تمام بھولی ہوئی باتیں یاد آ جائیں گی۔ اگر کسی کی یہ خواہش ہو کہ اس کے بدن پر بالکل بال نہ آئیں تو اس کو چاہیے کہ تمبوڑا سا ذرات (ایک قسم کا مرغ) کا گوشت اور اسی کے ہم وزن قاز کی ہڈی کا گودالے کر آپس میں اچھی طرح ملا کر اس جگہ لگائے جہاں بال لگانا مطلوب نہ ہو اس عمل سے بال نہیں نکلیں گے۔

تعبیر

قاز کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے شخص سے کی جاتی ہے جو مسکین اور غریب ہو۔ اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بہت سے قازوں کا مالک بن گیا ہے یا اس کو کسی نے بہت سی قازیں بیہ کردی ہیں تو اس کی تعبیر مال کا حصول ہے اور اگر کوئی شخص خواب میں قاز کو پکڑے تو وہ ایسی قوم کا صہر (داماد) بنے گا جو بدخلق ہوں گے۔

الکروان

کروان: بلخ الکافی والراء الجمہلہ۔ اس کا مونث "کروانہ" اور جمع "کروان" کاف کے کسرہ کے ساتھ آتی ہے۔ یہ بڑی طرح ایک پرندہ ہے جو رات بھر نہیں سوتا۔ اس کا رنگ بھورا ہوتا ہے۔ اور اس کی چونچ لمبی ہوتی ہے۔ کروان کے معنی نیند کے ہیں۔ چنانچہ اس کا نام اس کی ضد ہے۔ کیونکہ یہ اپنے نام کے برعکس رات بھر نہیں سوتا۔

طرفہ شاعر کے ان اشعار میں کروان کا تذکرہ آیا ہے اور یہی اس کے قتل کا سبب تھا جس کا مختصر حال لفظ تعبیر (چندول) کے تحت گزر چکا۔

طرفہ شاعر کے اشعار یہ ہیں:-

لنا یوم الکروان یوم

تطیر الیاسات ولا تطیر

ہمارے لئے ایک دن اور ایک دن کروان کے لئے بھی ہے مگر کروان اور ہم میں یہ فرق ہے کہ وہ خشک میدانوں میں اڑ جاتے ہیں مگر ہم نہیں اڑ سکتے۔

لما یومہن لیوم سوء

نظار دھن بالعرب الصقور

مگر کروانوں کا دن برباد ہے کیونکہ صقور (شکاری پرندے) ان کو لڑ کر بھگا دیتے ہیں۔

واما یومنا فظلم و کما و تولوا ما نعلل والا نسیر

لیکن ہمارا دن ہمارے لئے ایسا منحوس ہے کہ ہم اونٹوں پر سوار برابر کھڑے رہتے ہیں نہ ہم اتر ہی سکتے ہیں اور نہ چاہی سکتے ہیں۔ چونکہ ان اشعار میں درپردہ عمرو بن الہند کی طرف اشارہ تھا اس نے طرفہ اور ملتس کو ہلاک کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔ چنانچہ اس نے ایک خط ملتس کو اور ایک طرفہ کو دیا اور حکم دیا کہ وہ ان خطوں کو اس کے عامل مکہم کے پاس لے جائیں۔ ان خطوں میں اس نے ان دونوں کو زندہ درگور کرنے کی ہدایت مکہم کو دی تھی۔ مگر ملتس تو خط کا مضمون جان کر فحش کیا مگر طرفہ مارا گیا اور اس طرح ملتس کا خط عرب میں ضرب المثل بن گیا۔

چنانچہ سنن ابی داؤد میں (کتاب الزکاة کے آخر میں) اس خط کا ذکر آیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ دو شخص (جن کے نام عیینہ بن حصن الطغاری اور اقرع بن حابس تھے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے کوئی حاجت طلب کی۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی حاجت پوری کرنے کا حکم فرمایا اور اس بارے میں خطوط لکھوا کر ان دونوں کے حوالے کر دیئے۔ اقرع نے تو اپنا خط لے کر اپنے مقام میں پسپا کر لیا اور اپنی قوم کی طرف چل دیا۔ لیکن عیینہ اپنا خط لے کر آپ کی خدمت میں پھر پہنچا اور کہنے لگا کہ اے محمد! آپ دیکھتے ہیں کہ میں آپ کا خط لے کر اپنی قوم کے پاس جا رہا ہوں۔ مگر مجھ کو یہ معلوم نہیں کہ اس میں کیا لکھا ہے؟ چنانچہ اس کی مثال تو وہی ہوئی جو ملتس کے خط کی تھی۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے پاس اس قدر ہو کہ جو اس کو دوسروں سے مانگنے سے مستغنی کر دے لیکن وہ پھر بھی دوسروں سے سوال کرے تو ایسا شخص اپنے حق میں دوزخ کی آگ کی کڑت کرتا ہے۔ اس پر صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! وہ کیا چیز ہے جو اس کو سوال سے مستغنی کر دے۔ آپ نے جواب دیا کہ اس قدر رکھنا جو اس کے صبح یا شام کے کھانے کے لئے کافی ہو۔

ضرب الامثال

اہل عرب بولتے ہیں ”اجبن من کروان“ یعنی کروان سے زیادہ ڈرپوک۔ یہ مثال اس وجہ سے ہے کہ جب شکاری کروان کو دیکھتا ہے تو کہتا ہے۔ ”اطرق کروان النعام فی القرى“ تو کروان زمین پر اتر آتی ہے اور شکاری اس کو کپڑا ڈال کر پکڑ لیتا ہے۔

طبی خواص

قرودینی نے لکھا ہے کہ کروان کا گوشت اور چربی کھانے سے قوت باہ میں عجیب تحریک پیدا ہوتی ہے۔

الکلب

سک: کتا کو کہتے ہیں۔ مؤنث کے لئے ”کلبۃ“ استعمال کرتے ہیں اور اس کی جمع الکلب و کلاب آتی ہیں۔ ابن سیدہ نے ایسا ہی لکھا ہے اور کلاب آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد میں سے ایک شخص کا نام ہے۔ پورا شجرہ نسب یوں ہے:-

”محمد ﷺ بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرة بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن ایاس بن معر بن نزار بن معد بن عدنان“۔

کتا نہایت مہنتی اور وفادار ہوتا ہے۔ اس کا شمار نہ سباع (درندوں) میں اور نہ بہائم (مواشی) میں ہے بلکہ یہ ان دونوں کے بین میں ایک خلق مرکب واقع ہوا ہے۔ کیونکہ اگر اس کی طبیعت درندوں جیسی ہوتی تو یہ انسانوں سے مانوس نہ ہوتا اور اگر اس کی طبیعت میں بہیمیت

ہوتی تو یہ گوشت نہ کھاتا۔ لیکن حدیث شریف میں اس پر بھیہ کا ہی اطلاق ہوا ہے۔

کتے کی دو قسمیں ہیں: (۱) صلی (۲) سلوقی۔ سلوقی، سلوق کی طرح منسوب ہے جو یمن میں ایک شہر کا نام ہے۔ لیکن باعتبار طبیعت دونوں قسمیں برابر ہیں۔ کہتے ہیں کہ کتے کو احتلام اور کتیا کو حیض ہوتا ہے۔ کتیا ساٹھ دن میں اور بعض اوقات ساٹھ سے بھی کم دنوں میں بیاہتی ہے۔ اس کے بچے پیدائش کے وقت اندھے ہوتے ہیں اور پیدا ہونے کے بارہ دن بعد ان کی آنکھیں کھلتی ہیں۔

نر مادہ سے قبل حد بلوغ کو پہنچ جاتا ہے۔ مادہ کو ایک سال پورا کرنے کے بعد شہوت ہوتی ہے اور بعض اوقات اس سے بھی کم مدت میں اس کو شہوت ہونے لگتی ہے۔ جب کتیا مختلف رنگ کے کتوں سے ہم جفت ہوتی ہے تو اس کے بچوں میں سب کتوں کا رنگ آ جاتا ہے۔ کتوں کے اندر نشانات قدم کے پیچھے چلنے اور بوسو گھسنے کا جو ملکہ ہے وہ دوسرے جانوروں میں نہیں ہے۔ لیکن اس کے اندر کچھ خرابیاں بھی ہیں وہ یہ کہ اس کو ناپاکی کھانا تازہ گوشت سے زیادہ پسند ہے۔ چنانچہ یہ اکثر گندی چیزیں ہی کھاتا ہے حتیٰ کہ بعض دفعہ اپنی کی ہوئی تہ کو بھی دوبارہ کھا لیتا ہے۔ کتے اور بچو میں بڑی عداوت ہے۔ اگر چاندنی رات میں کتا کسی بلند مقام یا مکان پر ہو اور اس کی پرچھائیں پر بچو کا قدم پڑ جائے تو کتا بے اختیار نیچے گر پڑتا ہے جس سے بچو اس کو پکڑ کر کھا لیتا ہے۔ اگر کتے کو بچو کی چربی کی دھونی دے دی جائے تو کتا پاگل ہو جاتا ہے۔ اگر انسان بچو کی زبان اپنے پاس رکھ لے تو اس پر نہ کتے بھونگیں گے اور نہ حملہ کریں گے۔

کتے کی طبیعت میں یہ بات بھی عجیب ہے کہ یہ بڑے اور وجیہہ لوگوں کا اکرام کرتا ہے اور ان پر بھونکتا نہیں اور بعض اوقات ان کو کر دیکھ کر راستے سے بھی ہٹ جاتا ہے۔ مگر کالے اور غریب لوگوں خاص طور سے میلے کپیلے کپڑے پہنے ہوئے انسانوں پر خوب بھونکتا ہے۔ کتے کی فطرت میں یہ عجیب بات ہے کہ دم ہلانا اپنے مالک کو راضی رکھنا۔ اس سے محبت والفت ظاہر کرنا بدرجہ اتم موجود ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ اگر اس کو بار بار دھکار کر پھر بلا یا جائے تب بھی یہ فوراً دم ہلانا ہوا چلا آتا ہے۔ کتے کے دانت انتہائی تیز ہوتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ اگر کتا غصے کی حالت میں پتھر پر اپنے دانت مار دے تو پتھر میں بھی گھس جائیں۔ مگر جب یہ اپنے مالک یا کسی دیگر شخص سے مانوس ہو جاتا ہے تو اس سے خوب کھیلتا ہے اور کھیل کھیل میں کبھی کبھی وہ اپنے مالک کی ٹانگ یا ہاتھ کو منہ سے پکڑ لیتا ہے مگر اس قدر نرمی سے پکڑتا ہے کہ آدمی کو محسوس بھی نہیں ہوتا۔

کتے میں تادیب تعلیم و تقنین قبول کرنے کا جو ہر موجود ہے یہ تعلیم کو بہت جلد قبول کر لیتا ہے حتیٰ کہ اگر اس کے سر پر چھ اندھان رکھا ہوا ہو اور ایسی حالت میں اس کے سامنے کھانے کی کوئی چیز ڈال دی جائے تو وہ مطلق التفات نہیں کرے گا۔ ہاں اگر اس کے سر سے چھ اندھان ہٹا لیا جائے تو وہ ضرور اس کھانے کی طرف متوجہ ہوگا۔

کچھ خاص دنوں میں کتے کو امراض سوداوی لاحق ہوتے ہیں۔ اس کے اندر ایک قسم کا جنون جس کو ہڑک کہتے ہیں عارض ہوتا ہے۔ اس مرض کی علامات یہ ہیں۔ دونوں آنکھوں کا سرخ ہو جانا اور ان میں تاریکی چھا جانا کانوں میں استرخاء پیدا ہو جانا زبان کا لٹک جانا رال کا بکثرت بہنا ناک کا بہنا سر کا نیچے لٹک جانا اور ایک جانب کو نیزھا ہو جانا ذوم کا سیدھا ہو کر دونوں ٹانگوں کے درمیان آ جانا چلنے میں لڑکھڑانا۔

ہڑک (جنون) کی حالت میں کتا بھوکا ہوتا ہے مگر کچھ کھاتا نہیں۔ بیاہا ہوتا ہے مگر پانی نہیں پیتا اور بعض اوقات پانی سے بہت ڈراتا ہے حتیٰ کہ کبھی کبھی پانی کے خوف سے مر بھی جاتا ہے۔ جنون کی حالت میں جب کوئی بھی جاندار شے اس کے سامنے آتی ہے۔ یہ اس کو کاٹ کھانے کو دوڑتا ہے ایسی حالت میں صحت مند کتے بھی اس سے بھاگنے لگتے ہیں اور کوئی کتا اس کے قریب نہیں جاتا اور اگر کبھی

بھولے سے کوئی کتاب اس کے سامنے آجی جاتا ہے تو مارے ڈر کے اپنی ذمہ دالیتا ہے اور اس کے سامنے بالکل ساکت ہو جاتا ہے۔ اگر پاگل کتاب کسی انسان کے کاٹ لیتا ہے تو وہ شخص امراض، ردیہ میں گھر جاتا ہے اور ساتھ ساتھ کتے کی طرح پاگل بھی ہو جاتا ہے۔ اور کتے کی طرح انسان کو بھی بہت پیاس لگتی ہے مگر پانی نہیں پیتا اور پانی سے کتے کی طرح ہی ڈرتا ہے اور جب یہ مرض کسی شخص پر پوری طرح مستحکم ہو جاتا ہے تو اس وقت اگر مریض پیشاب کرتا ہے تو اس کے پیشاب میں کوئی چیز چھوٹنے چھوٹنے کی صورت میں خارج ہوتی ہے۔

صاحب "الموجز فی الطب" (نام کتاب) کا قول ہے کہ ہڑک جذام کی طرح ایک قسم کی بیماری ہے جو کتوں، بھیلوں، گیدڑوں، نیلوں اور لومڑیوں کو عارض ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ بیماری گدھوں اور اونٹوں میں بھی پیدا ہو جاتی ہے۔ باؤلے کتے کا کاٹا سوائے انسان کے ہر شخص کو مار ڈالتا ہے کیونکہ انسان تو بسا اوقات علاج کرنے سے بچ بھی جاتا ہے مگر دیگر جانور نہیں بچتے۔

قرودنی نے عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ بلب کے علاقہ میں کسی بستی میں ایک کنواں ہے جس کو "بیر الملک" کہتے ہیں۔ اس کے پانی کا یہ خاصہ ہے کہ اگر سب گزیدہ اس کو پی لیتا ہے تو اچھا ہو جاتا ہے۔ یہ کنواں مشہور ہے۔ قرودنی فرماتے ہیں کہ مجھ کو اس بستی کے رہنے والے بعض اشخاص نے اطلاع دی ہے کہ اگر چالیس دن گزر جانے سے پہلے ہی پہلے کوئی مریض اس کا پانی پی لیتا ہے تو اچھا ہو جاتا ہے اور اگر چالیس دن گزر جائیں اور اس کے بعد اس کو نہیں کا پانی پئے تو پھر کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ اس بستی کے لوگوں نے یہ بھی بیان کیا کہ ایک مرتبہ ہڑک کے تین مریض ہماری بستی میں آئے۔ ان میں دو مریض تو ایسے تھے کہ انہوں نے چالیس دن کی صحت پوری نہیں کی تھی اور ایک ایسا تھا کہ وہ چالیس دن کی مدت پوری کر چکا تھا۔ چنانچہ ان تینوں مریضوں کو ایک ساتھ اس کنوئیں کا پانی پلایا گیا۔ ان میں دو تو اچھے ہو گئے مگر جو مریض چالیس دن کی مدت پوری کر چکا تھا اس کو کچھ افادہ نہ ہوا اور وہ مر گیا۔

سلوقی کتے کی عادت ہے کہ جب وہ کسی ہرن کو پاس سے یا دور سے دیکھ لیتا ہے تو اس کو یہ شناخت ہو جاتی ہے کہ ڈار (قطار) میں اگلا کون سا ہے اور پچھلا کون سا ہے اور یہ کہ ان میں کتنے نر اور کتنے مادہ ہیں۔ یہ بات کتوں کو ان کی چال سے معلوم ہو جاتی ہے۔ کتے کی ایک خاصیت یہ بھی ہے کہ وہ مردہ اور بے ہوش انسان کی بھی شناخت کر لیتا ہے۔ چنانچہ اہل روم اپنے مردہ کو اس وقت تک دفن نہیں کرتے جب تک کہ وہ کسی کتے سے اس کی تصدیق نہیں کرا لیتے۔ مردہ کو سونگھ کر کتے کے پیش نظر کچھ ایسی علامات آ جاتی ہیں کہ جس سے اس کو معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ انسان مردہ یا اس کو کوئی بھاری (ازہم) سکتہ یا بے ہوشی (لاحق ہو گئی ہے)۔

کہتے ہیں شخص کا یہ ملکہ سلوقی کتے کی اس قسم میں پایا جاتا ہے جس کو قلطی کہتے ہیں۔ یہ کتابیل ڈول میں اور ہاتھ پاؤں میں بہت چھوٹا ہوتا ہے اور اس کو صنی (چھنی) کہتے ہیں۔ سلوقی کتاب دوسرے کتوں کے مقابلہ میں بہت جلد تعلیم قبول کر لیتا ہے جبکہ تیندوے کا مقابلہ اس کے برعکس ہے۔ کالا کتاب دوسرے کتوں سے زیادہ بے صبرا (عجلت پسند) ہوتا ہے۔

کتے کا حدیث میں تذکرہ:

محمد بن طلق مرزبان کی کتاب "فضل الکلاب علی کثیر معن لبس الشباب" میں یہ سلسلہ حدیث پر محمد بن شعبہ سے یہ روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک متحول شخص نظر آیا۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ یہ کیسے مارا گیا؟ لوگوں نے عرض کیا کہ اس شخص نے بنی زہرہ کی بکریوں پر حملہ کر کے ان کی ایک بکری پکڑ لی تھی۔ چنانچہ بنی زہرہ کے مقرر کردہ پہرے دار کتے نے اس پر حملہ کیا اور اس کو ہلاک کر دیا۔ یہ سن کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شخص اپنی جان سے تو گیا ہی ساتھ ساتھ اپنی دیت بھی کھو بیٹھا۔ علاوہ ازیں اس

نے اپنے رب کی بھی نافرمانی کی اور اپنے بھائی کی خیانت بھی کی۔ لہذا اس سے اچھا تو کتا ہی رہا۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ امانت دار کتا رفیق خائن سے بہتر ہے۔ چنانچہ اس کی مثال یہ ہے کہ حرث بن مصعد کے کچھ دوست تھے جو ہر وقت اس کے ساتھ رہتے تھے اور دن رات اپنی محبت والفت اس پر ظاہر کرتے رہتے تھے۔ چنانچہ حرث بھی ان پر بہت مہربان تھا اور ان کو بہت چاہتا تھا۔ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ حرث نے شکار کا ارادہ کیا اور اپنے ان دوستوں کے ہمراہ شکار کو چلا گیا مگر اس کا ایک دوست اس کے ساتھ نہ گیا اور اس کے گھر پر ہی رہ گیا۔ گھر پر رہنے والے اس دوست نے جب دیکھا کہ حرث اور دیگر احباب شکار کو جا چکے اور اب میدان خالی ہے تو وہ حرث کی بیوی کے پاس پہنچا اور اس کے ساتھ کھانا کھایا اور شراب نوشی کی۔ پھر دونوں ہم آغوش ہو کر لیٹ رہے۔ حرث کے کتے نے جب دیکھا کہ اس کے مالک کی بیوی غیر کے ساتھ ہم آغوش ہے تو اس نے ان پر حملہ کر دیا اور دونوں کو جان سے مار ڈالا۔ چنانچہ جب حرث گھر واپس آیا اور دونوں کو ایک جگہ مرا ہوا دیکھا تو اس پر حقیقت حال منکشف ہوئی اور اس کی زبان پر یہ اشعار جاری ہو گئے۔

وما زال یروعی ذمعی و یحوظنی و یحفظ عرسی و الخلیل یخون

”کتے کی تو یہ شان ہے کہ وہ میری ذمہ داری کی رعایت کرتا اور مجھے احتیاط دلاتا رہے لیکن دوست کی یہ حالت ہے کہ وہ میرے ساتھ خیانت کا معاملہ کرے۔“

فیما عجباً للخلل یمتک حرمی و ہا عجباً للکلب کھف یصون

”ہنس ایسے دوست پر تعجب ہے جو میری بے حرمتی کرے اور ایسے کتے پر تعجب ہے کہ کیسے اس نے میری آمد کی حفاظت کی“
امام ابو الفرج ابن الجوزی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ایک شخص سفر کو نکلا۔ راستہ میں اس نے کسی جگہ ایک قہہ دیکھا جو بہت ہی خوبصورت تھا اور معلوم ہوتا تھا کہ اس کی تعمیر بڑے سلیقہ سے کی گئی ہے۔ اس قہہ پر یہ عبارت کندہ تھی ”جو شخص اس قہہ کی تعمیر کی وجہ دریافت کرنا چاہے وہ جا کر اس گاؤں میں دریافت کرے۔“

چنانچہ وہ شخص اس گاؤں میں گیا اور لوگوں سے اس قہہ کی تعمیر کی وجہ دریافت کی مگر کوئی نہ بتا سکا۔ آخر کار معلومات کرتے کرتے اس کو ایک ایسے شخص کا علم ہوا۔ جس کی عمر سو برس تھی۔ یہ صاحب ان کے پاس گئے اور ان سے قہہ کے متعلق دریافت کیا تو اس ضعیف العمر شخص نے بیان کیا کہ میں نے اپنے والد سے سنا تھا کہ اس گاؤں میں ایک ملک (زمیندار) رہتا تھا اور اس کے یہاں ایک کتا تھا جو ہر وقت اس کے ساتھ رہتا تھا اور کسی بھی وقت اس سے جدا نہیں ہوتا تھا۔

ایک دن وہ ملک (زمیندار) کہیں سیر کرنے گیا اور اپنے کتے کو گھر پر ہی باندھ گیا تاکہ وہ اس کے ساتھ نہ جاسکے اور چلتے وقت اپنے باورچی کو بلا کر ہدایت کی کہ میرے لئے دودھ کا کھانا تیار کر کے رکھے۔ اس کھانے کا ملک کو بڑا شوق تھا۔ ملک کے گھر میں ایک پانچ اور گونگی لوٹری بھی تھی۔ چنانچہ جب ملک چلا گیا تو وہ لوٹری اس بندھے ہوئے کتے کے قریب جا کر بیٹھ گئی۔ کچھ دیر بعد ملک کے باورچی نے اس کا پسندیدہ کھانا تیار کیا اور اس کو ایک بڑے پیالہ میں رکھ کر اس کو گونگی لڑکی اور کتے کے قریب لا کر کسی اونچی جگہ پر رکھ دیا تاکہ جب ملک واپس آئے تو اس کو آسانی سے کھانا مل جائے۔ چنانچہ باورچی جب پیالہ رکھ کر چلا گیا تو اس جگہ ایک کالا ناگ آیا اور اس اونچی جگہ پر چڑھ کر اس پیالہ میں سے دودھ پینے کے بعد چلا بنا۔

کچھ دیر کے بعد جب ملک واپس آیا اور اس نے اپنا پسندیدہ کھانا پیالہ میں تیار رکھا ہوا دیکھا تو پیالہ اٹھا لیا اور جیسے ہی اس کو کھانے کا

ارادہ کیا کوئی لڑکی نے بڑے زور سے تالی بجائے اور ساتھ ساتھ ملک کو ہاتھ سے اشارہ سے بھی کہا کہ وہ اس کھانا کو نہ کھائے مگر ملک کوگی کی بات نہ سمجھ سکا اور ایک نظر کوگی کو دیکھ کر پھر پیالہ کی طرف متوجہ ہوا اور اس میں کھانے کے لئے ہاتھ ڈالا کہ اتنے میں کتابت زور سے بھونکا اور مسلسل بھونکنا رہا اور جوش میں اپنی زنجیر بھی توڑنے کی کوشش کرنے لگا۔ ملک کو ان دونوں کی ان حرکتوں پر تعجب ہوا اور کہنے لگا کہ آخر یہ معاملہ کیا ہے؟

چنانچہ وہ اٹھا اور پیالہ کو رکھ کر کتے کے پاس گیا اور اس کو کھول دیا۔ کتے نے زنجیر سے آزادی پاتے ہی اس پیالہ کی طرف ہنست لگائی اور چھٹا مار کر اس پیالہ کو گرا دیا۔ ملک یہ سمجھا کہ یہ کتاب اس کھانے کی وجہ سے بے تاب تھا اور یہ کہ اس نے اس کا پسندیدہ کھانا گرا دیا اس وجہ سے اس کو غصہ آ گیا اور اس نے طہراٹھا کر کتے کو مارا۔ کتے نے جب دیکھا کہ ابھی بھی پیالہ میں کچھ دودھ باقی ہے تو اس نے فوراً اپنا منہ اس پیالہ میں ڈال دیا اور بچا ہوا دودھ پی گیا۔ چنانچہ دودھ کا کتے کے طلق سے اترنا تھا کہ وہ زمین پر تڑپنے لگا اور کچھ دیر بعد مر گیا۔ اب ملک کو اور بھی تعجب ہوا اور اس نے کوگی لڑکی سے پوچھا کہ آخر اس دودھ میں کیا بات تھی کہ کتاب اس کو پیچھے ہی مر گیا۔ کوگی نے اشاروں سے ملک کو سمجھا یا کہ اس دودھ میں سے ایک کالا ناگ کچھ دودھ پی چکا ہے جس کے زہر کی وجہ سے کتاب مر گیا اور وہ خود اور کتاب اسی وجہ سے تم کو اس کے پینے سے روک رہے تھے۔ چنانچہ جب ملک کی سمجھ میں ساری بات آ گئی تو اس نے باورچی کو بلایا اور اس کو سرزنش کی کہ اس نے کھانا کھلا ہوا کیوں رکھا۔ اس کے بعد ملک نے اس کتے کو دفن کر اس کے اوپر یہ تہنیر کر دیا اور اس پر وہ کتبہ لگا دیا۔

ابوحنان مین نے "کتاب النشان" میں لکھا ہے کہ بغداد میں ایک شخص کو کتوں کا بہت شوق تھا۔ ایک مرتبہ وہ کسی ضرورت سے ایک گاؤں کے لئے روانہ ہوا تو اس کے کتوں میں سے کوئی کتاب جس کو وہ بہت چاہتا تھا اس کے ساتھ ہولیا۔ مالک نے جب دیکھا کہ کتاب اس کے پیچھے پیچھے آ رہا ہے تو اس نے اس کو سرزنش کی اور روکا مگر کتاب کسی طرح بھی واپس نہ ہوا۔ چنانہ جب وہ شخص گاؤں میں داخل ہوا تو وہ کتاب بھی اس کے ساتھ تھا۔ اس گاؤں کے لوگ اس شخص سے عداوت رکھتے تھے۔

چنانچہ گاؤں کے لوگوں نے جب اس شخص کو تنہا اور نہتا دیکھا تو اس کو پکڑ لیا اور گھر میں لے گئے۔ چنانچہ اس کا کتاب بھی ان کے پیچھے ان کے ساتھ گھر میں داخل ہو گیا۔ گاؤں کے لوگوں نے اس شخص کو ہلاک کر دیا اور اس کو ایک سوکھے ہوئے کوئیں میں ڈال کر اس پر ایک تختہ رکھ کر اس کو مٹی سے چھپا دیا اور کتے کو مار مار کر گھر سے باہر کر دیا۔ کتاب مار کھا کر گھر سے نکلا اور اپنے مالک کے گھر پہنچ کر خوب زور زور سے بھونکنے لگا مگر کسی نے اس کی پرواہ نہ کی۔ ادھر کتے کی مالک کی والدہ نے اپنے بیٹے کو بہت تلاش کرایا مگر اس کا کچھ پتہ نہ چلا۔ تھک ہار کر اس کی ماں خاموش ہو گئی اور سمجھ گئی کہ اس کے بیٹے کو کسی نے ہلاک کر دیا ہے۔ چنانچہ اس نے اپنے بیٹے کی تمام ماتی رسوم ادا کر کے تمام کتوں کو گھر سے نکال دیا۔ چنانچہ سبھی کتے ادھر ادھر چلے گئے مگر وہ کتاب کسی بھی طرح اپنے مالک کے گھر سے نکلنے پر تیار نہ ہوا۔ بجگ آ کر اُس کے مالک کی ماں نے اس کو لوگوں کی مدد سے گھر سے باہر کر دیا اور گھر کا دروازہ بند کر لیا۔ کتاب گھر سے باہر دروازہ پر پڑ گیا اور برابر وہیں پڑا رہا۔

اتفاقاً ایک دن اس کے مالک کے قاتلوں میں سے ایک شخص کا اس گھر کے سامنے سے گزر رہا۔ کتے نے فوراً اس شخص کو پہچان کر اس کا دامن پکڑ لیا اور اس پر خوب بھونکنا شروع کر دیا۔ چنانچہ آس پاس کے بہت سے لوگ اکٹھا ہو گئے اور انہوں نے ہر چند کوشش کی کہ کتاب اس شخص کا دامن چھوڑ دے۔ مگر کتے نے دامن ہرگز نہ چھوڑا۔ اسی شور و غل کی آواز اندر گھر میں گئی تو مقتول کی والدہ گھر سے باہر آ گئی اور جب اس نے دیکھا کہ اس کے بیٹے کے کتے نے ایک شخص کا دامن پکڑ رکھا ہے تو وہ اور قریب آ گئی تب اسے علم ہوا کہ یہ تو ان لوگوں میں

سے ایک ہے جو میرے بیٹے کے دشمن تھے اور اس کی تلاش میں رہتے تھے ضرور اسی نے میرے لڑکے کو قتل کیا ہے۔ یہ کہہ کر وہ بھی اس شخص کو پٹ گئی۔

ادھر کو تو الہ شہر کو اس واقعہ کا علم ہوا تو وہ بھی جائے وقوعہ پر آ گیا اور اس نے جب یہ ماجرا دیکھا تو کہنے لگا کہ ضرور کچھ دال میں کالا ہے اور کتے کے جسم پر جو زخم ہیں وہ ضرور کسی پر اسرار واقعہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ چنانچہ لوگ دونوں (کتا اور اس شخص) کو خلیفہ راضی باللہ کے پاس لے گئے۔

مقتول کی ماں نے ملزم پر استغاثہ دائر کیا۔ خلیفہ راضی باللہ نے ملزم کو زرد کوپ کرایا مگر اس نے کسی طرح بھی جرم کا اقرار نہ کیا۔ آخر کار خلیفہ نے اس کو قید خانہ میں بھیج دیا۔ چنانچہ وہ کتا بھی قید خانہ کے دروازہ پر جا پڑا۔ پھر کچھ عرصہ بعد خلیفہ کو اس ملزم کا خیال آیا۔ چنانچہ اس نے اس کی رہائی کا حکم دے دیا۔ چنانچہ جب اس کو رہا کیا گیا اور وہ جیل سے باہر آیا تو کتے نے اس کو پھر پکڑ لیا۔ لوگوں نے اس کو چھڑانے کی بہت کوشش کی مگر جب تک کتا بالکل بے بس نہ ہو گیا اس نے ملزم کو نہ چھوڑا۔ چنانچہ اس واقعہ کی پھر خلیفہ راضی باللہ کو خبر دی گئی۔ خلیفہ نے اپنے ایک غلام کو حکم دیا کہ ملزم اور کتے کو چھوڑ دیا جائے اور تم ان دونوں کے پیچھے پیچھے جاؤ اور جو بھی بات ہو اس کی فوری مجھے اطلاع دو۔

چنانچہ خلیفہ کی ہدایت پر عمل کیا گیا۔ جب ملزم اپنے گھر میں داخل ہوا اور اس کے پیچھے غلام اور کتا بھی گھر میں داخل ہو گیا تو غلام نے گھر کی تلاشی لی۔ مگر اسے وہاں ایسی کوئی چیز نظر نہ آئی جو اس راز سے پردہ ہٹا سکتی ہے۔ مگر کتے کی یہ کیفیت تھی کہ وہ براہد بھونک رہا تھا اور کنوئیں کی جگہ کو اپنے پیروں سے کریدتا جاتا تھا۔ غلام نے جب کتے کی اس حرکت پر غور یا تو اس کو حیرت ہوئی۔ چنانچہ اس نے خلیفہ کو اس حال کی اطلاع دی۔ خلیفہ کے کارندے اس کو پھر پکڑ کر خلیفہ کے پاس لے گئے۔ وہاں پر اس نے کافی مار کھانے کے بعد جرم کا اقرار کیا اور اپنے ساتھیوں کے نام بھی بتائے۔ چنانچہ خلیفہ نے اس کو قتل کر دیا اور بقیہ ملزمان کو پکڑنے کے لئے کارندے روانہ کئے مگر بقیہ ملزمان کو چونکہ واقعہ کا علم ہو چکا تھا اس لئے وہ ہاتھ نہ آ سکے اور کسی غیر معلوم جگہ پر فرار ہو گئے۔

عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ اسنہان میں ایک شخص نے کسی کو قتل کر کے کسی کنوئیں میں ڈال دیا۔ مگر مقتول کا کتا بوقت واردات اس کے ساتھ تھا۔ وہ کتا روزانہ اس کنوئیں پر آتا اور اپنے پنجوں سے اس کی مٹی ہٹاتا اور اشاروں سے بتاتا کہ اس کا مقتول مالک یہاں ہے اور جب کبھی قاتل اس کے سامنے آتا تو اس کو بھونکنے لگتا۔ لوگوں نے جب بار بار اس بات کو دیکھا تو انہوں نے اس جگہ کو کھدوایا۔ چنانچہ وہاں سے مقتول کی لاش برآمد ہوئی اور پھر قاتل کو سزائے موت دے دی گئی۔

ایک نکتہ

ابن عبد البر نے اپنی کتاب ”مختار المجالس والنجالس“ میں لکھا ہے کہ امام جعفر صادق سے دریافت کیا گیا کہ خواب کی تعبیر کتنے عرصہ تک مؤخر ہو سکتی ہے۔ امام صاحب نے جواب دیا کہ پچاس سال تک کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خواب دیکھا تھا کہ ایک چت کبرا کتا آپ کا خون پی رہا ہے۔ اس کی تعبیر آپ نے یہ لی تھی کہ ایک شخص آپ کے نواسہ حضرت امام حسینؑ کو شہید کرے گا۔ چنانچہ پچاس سال بعد شمر بن جوشن کے ذریعہ اس خواب کی تعبیر پوری ہوئی۔

شمر بن جوشن کے جسم پر برص کے داغ تھے۔ لہذا خواب میں نظر آنے والا چت کبرا کتا بھی شقی تھا۔ علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی اس کتاب (حیاء الحیوان) میں ایسی باتیں (کارآمد) درج کی ہیں جو یاد رکھنے کے قابل ہیں۔ انہی قیمتی باتوں میں سے کچھ اور

باتیں درج ذیل ہیں:-

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ خواب دیکھا کہ آپ جنت میں داخل ہوئے تو آپ نے وہاں انگوڑا کا ایک خوشنکاح ہوا دیکھا جو آپ کو بہت پسند آیا۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ یہ کسے کے لئے ہے جواب ملا کہ ابو جہل کے لئے۔ یہ جواب آپ کو بہت شاق گزرا۔ چنانچہ آپ نے فرمایا کہ جنت سے ابو جہل کا کیا واسطہ بخدا وہ ہرگز جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جنت تو صرف مومنین کے لئے ہے۔ جب ابو جہل کے فرزند حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے بعد خدمت اقدس میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گئے تو آپ بہت خوش ہوئے اور اس وقت آپ کو یہ خواب یاد آیا اور آپ کو تحقق ہوا کہ وہ خوشحالی جہل کے فرزند اور جند حضرت عکرمہ تھے۔

ایک شامی غلام کا خواب

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص ملازم تھا اور یہ شخص شام کارہنے والا تھا۔ ایک دن اس شخص نے عرض کیا کہ امیر المومنین رات میں نے ایک خواب دیکھا ہے اور وہ یہ کہ چاند سورج میں لڑائی ہو رہی ہے اور ستاروں کی ایک جماعت سورج کے ساتھ اور ایک چاند کے ساتھ ہے۔ آپ نے اس سے پوچھا کہ کس طرف تھا؟ اس شخص نے جواب دیا کہ چاند کی طرف۔ حضرت عمرؓ نے یہ بات سن کر کہا کہ ٹوٹے اللہ تعالیٰ کی اس نشانی کا ساتھ دیا جو جو ہونے والی ہے۔ چاند میں تھوڑا کر نہیں رکھ سکتا۔ یہ کہہ کر آپ نے اس کو برخواست کر دیا۔ چنانچہ یہ شخص جنگ صفین میں حضرت معاویہؓ کی طرف سے مقتول ہوا۔

حضرت عائشہؓ کا خواب

ایک مرتبہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے خواب دیکھا کہ تین چاند آکر آپ کے حجرہ مبارک میں گرے۔ آپ نے اپنا یہ خواب اپنے والد یعنی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیان کیا۔ آپ نے فرمایا کہ اے عائشہ! اگر تیرا خواب سچا ہے تو دنیا کی تین بزرگ ترین ہستیاں تیرے کمرے میں مدفون ہوں گی۔ چنانچہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی اور آپ حضرت عائشہ کے حجرہ مبارک میں مدفون ہوئے تو حضرت صدیق اکبرؓ نے فرمایا کہ اے عائشہ! یہ تیرے خواب کا پہلا چاند ہے جو تین میں سے بہترین ہستی ہے (باقی دو چاند خود حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمر فاروقؓ تھے)۔

فائدہ

امام ابی بکر القلیبیؒ میں حضرت ابو دردا سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے کہ ہمارے سامنے سے ایک کتا گزرا۔ ابھی اس کے قدم آگے بڑھنے بھی نہ پائے تھے کہ وہ ایلکام مر گیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے دریافت فرمایا کہ اس کتے پر کس نے بددعا کی۔ چنانچہ نمازیوں میں سے ایک شخص نے جواب دیا کہ رسول اللہ! میں نے کی تھی۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ اس کے کیا الفاظ تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے یہ کہا تھا "اللهم انی استلک بان لک الحمد لا الہ الا انت المنان بلیع السموات والارض یا ذالجلال والاکرام اکفنی هذا الکلب بما شئت" یہ الفاظ سن کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے اللہ تعالیٰ کے اسم اعظم کے ذریعہ دعا مانگی۔ جو شخص اس نام سے دعا مانگا ہے وہ قبول ہوتی ہے اور اس کو موت مانگی مراد ملتی ہے۔

علامہ دیمہرتی فرماتے ہیں کہ مندرجہ بالا حدیث سنن اربعہ مسند امام احمدؒ حاکم اور ابن حبان کی کتب احادیث میں موجود ہے مگر آخر

کی دو کتابوں میں کتے کا واقعہ مذکور نہیں ہے۔

طبرانی نے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے افادہ کیا ہے کہ نماز مذکورہ بالا نماز عصر تھی اور یہ دن جمعہ کا تھا اور بدعا کرنے والے صحابی حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ تم نے ایسے دن ایسی گھڑی اور ایسے الفاظ سے دعا مانگی کہ اگر ان سے آسمان و زمین والوں کے لئے دعا کرتے تو وہ بھی قبول ہوتی اے سعد خوش رہو۔

برے ہم نشین سے بچو

امام احمدؒ نے ”کتاب الزہد“ میں حضرت جعفر بن سلیمان۔ ے روایت کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت مالک بن دینار کے پاس ایک کتاب دیکھا تو میں نے ان سے پوچھا کہ اے ابائیؒ آپ نے اس کتے کو کیوں رکھ چھوڑا ہے؟ تو آپ نے جواب دیا کہ یہ کتا برے ہم نشین سے بہتر ہے۔

خوف خدا

مناقب امام احمدؒ میں مذکور ہے کہ امام صاحبؒ کو معلوم ہوا کہ مادرہ النہر میں ایک شخص کے پاس تین احادیث ہیں۔ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ میں وہ احادیث سننے کے لئے مادرہ النہر پہنچا تو دیکھا کہ وہ ایک بوڑھے شخص ہیں اور وہ ایک کتے کو کھانا کھلانے میں مصروف ہیں۔ میں نے قریب جا کر ان کو سلام کیا۔ انہوں نے سلام کا جواب دیا اور پھر کتے کو کھلانے میں مصروف ہو گئے۔ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ مجھے ان صاحب کی یہ بات اچھی نہ لگی کہ وہ بجائے اس کے کہ میری طرف متوجہ ہوتے انہوں نے کتے کی طرف منہ پھیر لیا۔

چنانچہ کچھ دیر بعد جب وہ کتے کو کھلا پلا چکے تو میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ آپ نے اپنے دل پر ناگواری محسوس کی ہوگی کہ میں آپ کو چھوڑ کر کتے کی طرف کیوں متوجہ ہو گیا۔ میں (امام صاحب) نے جواب دیا کہ جی ہاں ہوا تو ایسا ہی ہے ان صاحب نے یہ سن کر فرمایا کہ ہم سے یہ حدیث بیان کی ہے ابو زناد نے ان سے اعرج اور ان سے حضرت ابو ہریرہؓ نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی دوسرے شخص کے پاس کوئی امید لے کر آیا اور وہ شخص اس کی امید منقطع کر دے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی امید منقطع کر دیں گے اور وہ شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ پھر ان صاحب نے فرمایا کہ ہمارے علاقہ میں کتا نہیں ہوتا مگر یہ کتا کہیں سے میرے پاس بھوکا آ گیا۔ لہذا میں نے اس ڈر سے کہ کہیں اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مجھ کو مایوس نہ فرمادے میں نے اس کو کھانا کھلا دیا۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے یہ سن کر کہا کہ بس میرے لئے یہی حدیث کافی ہے۔ چنانچہ میں ان کے پاس سے واپس آ گیا۔

حقیقی سخاوت

”رسالہ قشیری“ میں حضرت عبداللہ بن جعفر کے متعلق لکھا ہے کہ ایک دن وہ اپنی کسی جاگیر کی طرف جا رہے تھے کہ راستہ میں آپ نے کسی غلستان میں قیام فرمایا۔ اس غلستان میں ایک حبشی غلام کام کر رہا تھا۔ آپ نے دیکھا کہ حبشی کا کھانا آیا تو اس کھانے میں تین روٹیاں تھیں۔ چنانچہ حبشی نے اپنے کھانے میں سے ایک روٹی نکالی اور اپنے سامنے کھڑے ہوئے کتے کو ڈال دی۔ جب وہ کتا اس روٹی کو کھا چکا تو حبشی نے دوسری روٹی نکالی اور اس کو کتے کے سامنے ڈال دیا۔ چنانچہ کتے نے اس کو بھی کھا لیا۔ اس کے بعد حبشی نے اپنی تیسری اور آخری روٹی بھی نکال کر کتے کے سامنے ڈال دی۔ کتا اس کو بھی چٹ کر گیا۔ آپ بیٹھے ہوئے بڑے غور سے یہ ماجرا دیکھ رہے تھے۔ چنانچہ آپ نے اس حبشی غلام کو اپنے پاس بلایا اور اس سے پوچھا کہ لڑکے تم کو دن بھر میں کتنا کھانا ملتا ہے؟ غلام نے جواب دیا کہ

بس وہ تین روٹیاں جو ابھی میں نے کتے کو کھلائیں۔ آپ نے فرمایا کہ بھرٹو نے وہ تینوں کتے کو کیوں کھلا دیں اور خود کیوں بھوکا رہا؟ غلام نے جواب دیا کہ ہمارے اس دیس میں کتے نہیں ہوتے یہ کتا کسی غیر دیس سے بھوکا آیا معلوم ہوتا تھا۔ لہذا میں نے اس کو بھوکا لوٹا دینا مناسب نہ سمجھا۔ پھر آپ نے اس سے پوچھا کہ آج تو کیا کھائے گا؟ اس نے جواب دیا کہ اب کھاؤں گا کہاں سے آپ تو بھوکا ہی رہوں گا۔

حضرت عبداللہؑ نے اپنے اصحاب سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ دیکھا غنی ایسے ہوتے ہیں۔ سخاوت کی بدولت یہ خود بھوک کی تکلیف اٹھائے گا۔ مگر اس نے کتے کو بھوک کی تکلیف دینا مناسب نہ سمجھا۔ کچھ پوچھتے تو یہ لڑکا مجھ سے زیادہ غنی ہے۔ اس کے بعد آپ نے اس غلام کو خرید کر آزاد کر دیا اور جس نخلستان میں وہ کام کر رہا تھا اس کو بھی خرید کر اس غلام کو ہبہ کر دیا۔ (رسالہ فقہی باب الجود والسخا)

ایک عقاب کے ذریعہ ظہور اسلام کی تصدیق

”کتاب البشر بخیر البشر“ میں مالک بن نفع کا ایک واقعہ مذکور ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک بار میرا ایک اونٹ باہر نکل گیا۔ چنانچہ میں اپنی ساعڑنی پر سوار ہو کر اس کی تلاش میں نکلا۔ چنانچہ وہ کافی دور جنگل میں ایک جگہ بچھ کھول گیا۔ میں اس کو لے کر گھر کی طرف چل دیا اور رات بھر چلا رہا۔ صبح جب ہوئی تو میں نے اپنے دونوں اونٹوں کو بٹھا کر ان کو ایک رسی سے باندھ دیا اور پھر میں ایک ریت کے ٹیلے کی چوٹی پر لیٹ گیا۔ میری آنکھوں میں ابھی نیند آنے ہی والی تھی کہ میں نے کسی بھیی پکارنے والے کی آواز سنی۔ اس نے میرا نام لے کر پکارا اور کہا کہ جہاں حیرا اونٹ بیٹھا ہوا ہے اگر تو اس جگہ کو کھودے تو تجھ کو وہاں سے ایک ایسی چیز ملے گی جس سے تو خوش ہو جائے گا۔

چنانچہ میں اپنی جگہ سے اٹھا اور اونٹ کو اس جگہ سے ہٹا کر میں نے وہ زمین کھودنی شروع کر دی۔ کچھ کھدائی کرنے کے بعد زمین میں سے ایک بت نکلا جو عورت کی شکل کا تھا اور زرد پتھر کا بنا ہوا تھا اور اس کا چہرہ چمک رہا تھا۔ میں اس کو نکال کر کپڑے سے صاف کیا اور سیدھا کھڑا کر دیا اور اس کو سجدہ کیا۔ اس کے بعد میں نے اٹھ کر اپنے ایک اونٹ کو ذبح کیا اور اس کا خون اس بت پر چھڑک دیا اور پھر میں نے کافی غور کے بعد اس بت کا نام ”غلاب“ رکھ دیا۔ پھر میں نے اس کو اپنی ساعڑنی پر رکھا اور گھر کی طرف چل دیا۔ میری قوم کے لوگوں کو جب اس بت کے متعلق پتہ چلا تو وہ تمام جمع ہو گئے اور اصرار کرنے لگے کہ بت کو کسی ایسی جگہ نصب کر دیں جہاں پر سبھی لوگ اس کو پوجا کر سکیں۔ لیکن میں نے ان کی اس تجویز کو مسترد کر دیا اور اس بت کو صرف اپنے لئے خاص کر لیا اور اپنے گھر میں ایک جگہ رکھ دیا۔ پھر روزانہ میں اس کے لئے ایک بکری کا قربانی کرنے لگا۔ یہاں تک کہ میرے پاس جتنی بکریاں تھیں وہ سب کی سب میں نے اس پر بھینٹ دے دیں۔

جب میرے پاس بھینٹ کے لئے کچھ نہ بچا تو مجھے تشویش ہوئی۔ کیونکہ میں نہیں چاہتا تھا کہ میری نذر میں نافذ ہو اس لئے میں پریشانی کے عالم میں اس بت کے سامنے گیا اور اس سے اپنی ناداری کا شکوہ کیا۔ میرا شکوہ سن کر بت کے اندر سے آواز آئی۔ ”مال لا تاس علسی مال سر الی طوی الارقم فلعذ الکلب الاصود الوالع فی الدم لثمہ صلیہ تغنم“۔ (اے مالک اے مالک مال نہ ہونے پر افسوس مت کر بلکہ طوی الارقم پر جا اور وہاں سے وہ کالا کتا جو خون چاٹ رہا ہوگا پکڑا کر اور اس سے شکار کر تجھ کو مال ملے گا۔)

مالک کہتے ہیں کہ بت کی اس ہدایت کو سن کر میں فوری طور سے طوی الارقم پہنچا۔ دیکھا تو وہاں ایک ڈراؤنی شکل کا کالا کتا کھڑا ہے۔ اس کو دیکھ کر مجھے ڈر معلوم ہونے لگا کہ اسی اثناء میں اس کتے نے ایک جنگلی بیل پر حملہ کر دیا اور اس کو مار کر اس کا خون پینے لگا۔ میں

بہت سہا ہوا تھا مگر بہت کی ہدایت یا دانتے ہی امت کر کے کتے کی طرف بڑھا۔ مگر چونکہ وہ اپنے مارے ہوئے شکار میں مصروف تھا اس لئے اس نے مجھ پر کوئی توجہ نہ کی۔ وہ آگے بڑھا اور اس کے گلے میں رسی ڈال دی اور پھر اس کو اپنی طرف کھینچا اور وہ گوشت کے ٹکڑے کرا کے نائق پر لا دو بیٹے۔ اور گھر کی طرف روانہ ہوا۔ کتا اسی میں بندھا ہوا میرے ساتھ ساتھ چل رہا تھا۔

دوران راستہ کتے کو ایک ہرنی نظر آئی تو وہ اس کی طرف لپکا اور میرے ہاتھ سے رسی چھڑانے کی کوشش کرنے لگا۔ پہلے تو مجھے کتے کو چھوڑنے میں تردد ہوا مگر جب وہ نہ ماتا اور مشتعل ہونے لگا تو میں نے ہاتھ سے رسی چھوڑ دی۔ کتا تیر کی طرح ہرن کی طرف دوڑا اور اس کو جا د پایا۔ میں دوڑ کر اس کے پاس پہنچا اور ہرنی کو اس کے منہ سے چھڑا لیا اور انتہائی خوشی کی حالت میں گھر پہنچا۔ چنانچہ ہرنی تو میں نے غلاب پر چڑھادی اور نعل کا گوشت برادری والوں میں تقسیم کر دیا۔

رات بھر میں غایت سے سویا۔ جب صبح ہوئی تو کتے کو لے کر جنگل کی طرف روانہ ہوا۔ چنانچہ جو جانور اس کے سامنے آتا وہ اس کو پکڑ لیتا۔ اس کی زد سے نہ ہرن نہ پاڑھا نہ گور خر غرض کہ کوئی جانور نہ بچا۔ اس سے مجھ کو بہت خوشی ہوئی اور میں کتے کی خوب آؤ بھگت کرنے لگا اور اس کا نام بھی میں نے ”صحام“ یعنی کالور کھ دیا۔ ایک زمانہ میرا اسی طرح بیش و آرام میں گزر گیا۔ ایک دن میں کتے کے ہمراہ جنگل میں شکار کر رہا تھا کہ میرے قریب سے ایک شتر مرغ گذرا میں نے کتے کو شتر مرغ پر چھوڑ دیا لیکن شتر مرغ بھاگ گیا میں نے شتر مرغ کو پکڑنے کے لئے اس کے پیچھے اپنا گھوڑا ڈال دیا۔ قریب تھا کہ کتا اس شتر مرغ پر حملہ کر لے۔ ایک عقاب دفعتاً اس پر آ کر گر اور پھروٹ کر میری طرف آیا۔ میں نے اس کو مارنے اور بھگانے کی کوشش کی مگر وہ نہ بھاگا۔ چنانچہ میں نے اپنا گھوڑا روک لیا۔ اتنے میں صحام بھی اس عقاب کی ٹانگوں کے درمیان میں آ کر کھڑا ہو گیا۔ عقاب اڑ کر میرے سامنے والے ایک درخت پر بیٹھ گیا اور پھر وہاں سے کتے کو اس کے نام سے پکارا۔ کتے نے عقاب کے پکارنے پر لبیک کہا۔ پھر عقاب نے پکار کر کہا کہ بہت ہلاک ہوئے اور اسلام کا ظہور ہوا۔ لہذا مسلمان ہو جاؤ اور سلامتی کے ساتھ نجات حاصل کرو نہ کہیں بھی ٹھہرنے کی جگہ نہیں ملے گی۔ یہ کہہ کر عقاب اڑ گیا اور میں نے کتے کی طرف دیکھا تو اس کو بھی نہ پایا اور وہ بھی کہیں غائب ہو گیا۔ چنانچہ یہ اس کتے سے میری آخرت ملاقات تھی۔

حاکم نے مستدرک میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے کہ آپؐ فرماتی ہیں کہ دو مرتبہ الجندل کی ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے چند روز بعد آپؐ کی تلاش میں میرے پاس آئی۔ اس کے آنے کی غرض یہ تھی کہ سحر کے متعلق اس کے دل میں کچھ غلطیاں پیدا ہو گیا تھا۔ اس کو وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے سے رفع کرنا چاہتی تھی۔ چنانچہ جب اس کو معلوم ہوا کہ آپؐ کی وفات ہو چکی تو وہ اس قدر روئی کہ مجھ کو اس پر ترس آ گیا وہ رورور کر کہہ رہی تھی کہ مجھ کو ڈر ہے کہ کہیں میں ہلاک نہ ہو جاؤں۔ میں نے اس سے اس کا قصہ پوچھا۔ اس نے بیان کیا کہ میرا شوہر مجھ کو چھوڑ کر کہیں لا پتہ ہو گیا تھا۔ میں ایک بڑھیا کے پاس گئی اور اس سے اپنا حال بیان کیا۔ بڑھیا نے کہا کہ گرم میرے کہنے پر چلو گی تو تمہارا شوہر تمہارے پاس آ جائے گا۔ میں نے جواب دیا کہ میں ضرور تمہارا کہنا مانوں گی۔

چنانچہ جب رات آئی تو وہ بڑھیا دو کالے کتے لے کر میرے پاس آئی اور اس کے کہنے سے میں اُن میں سے ایک پر سوار ہو گئی اور

۱۔ علامہ دمیری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں پر اس قصہ کو ختم کر دیا ہے مگر ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہائف جس نے جنگل میں مالک کو پکارا اور جس نے کہنت کے پیٹ میں سے کلام کیا وہ شیطان تھا۔ یہ کالا کتا یا تو شیطان کو چیلایا خود ہی شیطان تھا۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعثت کے بعد سے ایسے تمام شیطانی کرتبوں پر سنجاب اللہ تعالیٰ روک لگا دی گئی۔ (از مترجم غنی منہ)

ایک خالی رہا۔ تھوڑی ہی دیر کے بعد ان کتوں نے مجھ کو شہر بائبل میں لاکھڑا کیا۔ میں نے دیکھا کہ دو شخص سر کے بل لیٹے ہوئے ہیں۔ انہوں نے مجھ سے پوچھا کہ ٹو یہاں کس غرض سے آئی ہے؟ میں نے جواب دیا کہ جادو سیکھنے آئی ہوں۔ یہ سن کر انہوں نے کہا کہ ہم یہاں پر آزمائش کے لئے رکھے گئے ہیں تو جادو سیکھ کر کافر ہو جائے گی۔ جاگھر لوٹ جاؤ اور کافر مت بن۔ میں نے جواب دیا کہ سیکھے بغیر ہرگز نہیں جاؤں گی۔ میرا یہ جواب سن کر انہوں نے کہا کہ ٹو اگر نہیں مانتی تو اس تندور میں جا کر پیشاب کر آ۔ چنانچہ میں گئی اور اس کو دیکھتے ہی میرے بدن کے رونگٹے کھڑے ہو گئے اور میں ڈر سے کانپنے لگی۔ چنانچہ میں بغیر پیشاب کئے ہی ان کے پاس لوٹ آئی۔ تو ان دو آدمیوں نے مجھ سے پوچھا کیا تو نے تندور میں پیشاب کیا ہے۔ میں نے کہا کہ نہیں یہ سن کر انہوں نے مجھ سے پھر وہی کہا کہ کفر اختیار مت کر اور اپنے گھر چلی جاؤ۔ میں نے گھر جانے سے انکار کیا تو انہوں نے پھر وہی پیشاب کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ میں گئی اور بغیر پیشاب کئے واپس آ گئی۔ اور ان سے جھوٹ بول دیا اور پھر انہوں نے مجھے گھر جانے کی ہدایت کی۔ چنانچہ تیسری بار جب میں تندور کے پاس گئی تو میں نے ہمت کر کے اس میں پیشاب کر ہی دیا۔ جوں ہی میں پیشاب سے فارغ ہوئی تو میں نے دیکھا کہ ایک شہسوار اپنی زرد پوش میرے اندر سے نکلا اور آسمان پر چڑھتا چلا گیا۔ اس کے بعد میں ان کے پاس گئی اور واقعہ بیان کیا۔ انہوں نے سن کر کہا ”سچ ہے کہ وہ تیرا ایمان تھا جو تجھ سے رخصت ہو گیا“ اب ٹو یہاں سے چلی جا۔“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس عورت سے پوچھا کیا انہوں نے تجھ کو جادو سکھایا نہیں؟ اس نے جواب دیا کہ ہاں انہوں نے مجھ سے کہا کہ جو کچھ ٹو چاہے گی وہ ہو جایا کرے گا۔ یہ کہیں کے دانے لے اور ان کو گھر جا کر بودے۔ چنانچہ وہ دانے میں نے لے لئے اور گھر پہنچ کر ان کو بودیا۔ پھر میں نے ان دانوں سے کہا کہ آگ جاؤ تو وہ آگ گئے۔ پھر میں نے ان سے کہا کہ پک جاؤ تو وہ پک گئے غرض کہ جو کچھ میں نے ان سے کہا انہوں نے وہی صورت اختیار کر لی۔ حتیٰ کہ میرے حکم سے انہوں نے ہلکی پکائی روٹی کی شکل اختیار کر لی۔ پھر یہ نوبت پہنچی کہ جو چیز میں چاہتی وہ ہو جاتی۔ یا ام المومنینؓ واللہ! مجھ کو اپنی یہ حالت دیکھ کر بہت غم امت ہوئی۔ میں نے یہ باتیں کبھی نہ کی تھیں اور نہ آئندہ کرنے کا ارادہ ہے۔ چنانچہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے اس بارے میں استصواب کیا مگر وہ اس بارہ میں کوئی فتویٰ نہ دے سکے۔ انہوں نے صرف یہی فرمایا کہ اگر تیرے والدین میں سے کوئی زندہ ہوتا تو تیری کچھ مدد کرتے۔ حاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

ہشام بن عروہ جو اپنے والد کے واسطے سے حضرت عائشہؓ کی اس حدیث کے راوی ہیں فرماتے ہیں کہ چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نہایت متقی و پرہیزگار واقع ہوئے تھے اور وہ کسی بھی دینی معاملے میں بہ تکلف کسی قسم کی رائے زنی کی جرات نہیں کرتے تھے اس لئے انہوں نے اس عورت کے بارہ میں کوئی فتویٰ دینے میں معذوری کا اظہار کر دیا۔ لیکن اگر وہ عورت اس زمانے میں ہوتی اور ہمارے پاس آتی تو نتیجہ دگرگوں ہوتا۔

علامہ دمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ محراب ایمان دل کے اندر ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے۔ اس لئے وہ شخص جس کے دل میں ایمان ہو گا ساحر نہیں ہو سکتا۔ لہذا اس عورت مسکینہ کی حالت سے ہم کو عبرت حاصل کرنی چاہیے کہ اس بے چاری کو شیطانی خواہشات اور نفس امارہ نے ورطہ ہلاکت میں ڈال دیا اور اس کی اس مصیبت کا کوئی تدارک نہ ہو سکا۔ چنانچہ یہی نتیجہ تمام معاصی کا ہے کہ ان کی وجہ سے ذلت اٹھانی پڑتی ہے اور قید بھگتنی پڑتی ہے اور عذاب کی سختی بڑھتی ہے۔

کسی شاعر نے اس بارے میں کیا خوب کہا ہے۔

اذا ما دعيتك النفس يوما لحاجة و كان عليها للخلاف طريق
اگر تیرا نفس کسی دن تجھ سے کوئی حاجت طلب کرے اور تجھ کو اس کی مخالفت کرنے کا کوئی ذریعہ بھی حاصل ہو
لخلاف هو اها ما استطعت فانما هو اها عدو والخلاف صديق
تو جہاں تک ہو سکے اس کی مخالفت کر اس لئے کہ نفس کی خواہش تیری دشمن اور اس کی مخالفت تیری دوست ہے۔

حقیقت سحر

علامہ دیمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سحر (جادو) کی حقیقت بھی ہے اور اس میں تاثیر بھی ہے۔ بعض لوگ اس عقیدہ کے خلاف ہیں مگر صحیح قول اولیٰ ہی ہے کیونکہ قرآن پاک کے ظاہری معنی اور احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اس کی صحت پر دلالت ہیں۔ بھول مادی عالم کا اس بارے میں اختلاف و اضطراب ہے کہ جادو کس حد تک موثر ہو سکتا ہے۔ چنانچہ بعض علماء کہتے ہیں کہ اس کی تاثیر صرف اتنی ہے کہ یہ میاں بیوی کے درمیان جدائی پیدا کر دے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں جادو کا اثر اتنی ہی بڑھا کر بیان کیا ہے کہ جتنا اس کے نزدیک ہو سکتا ہے۔ لہذا اگر اس کی تاثیر اس سے زیادہ ہوتی تو قرآن پاک میں ضرور مذکور ہوتی۔ کیونکہ اگر کسی شخص کے وصف کو مہاند کے ساتھ بیان کرنا ہوتا ہے تو اس کے اعلیٰ احوال کی مثل بیان کی جاتی ہے۔ مثلاً اگر کسی شخص کی زور و قاری کو مہاند کے ساتھ بیان کرنا ہو تو کہا جائے گا کہ وہ تو کھوڑے سے بھی زیادہ تیز رفتار ہے۔

لیکن اشعر بن کے نزدیک سحر میں میاں بیوی کے تفریق سے زیادہ اثر موجود ہے اور ”ما زری کے نزدیک بھی قول صحیح بھی ہے۔ کیونکہ سحر میں اثر پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے اس کا جواز ہوتا ہے وہ ایک قسم کی عادت ہے جو اللہ تعالیٰ کی جاری کی ہوئی ہے۔ آیت قرآنی میں جو میاں بیوی کے تفرق کا ذکر آیا ہے وہ عدم زیادتی تاثیر پر نہیں ہے۔ اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ جب اشعر بن کے نزدیک ساحر کے ہاتھ پر خرق عادت جائز ہے تو پھر نبی اور ساحر میں فرق کیا ہوا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ خرق عادت نبی ولی اور ساحر سے صادر ہوتا ہے مگر فرق یہ ہے کہ جو خرق عادت نبی سے صادر ہوتا ہے وہ اپنی نوعیت میں یکتا اور منجانب اللہ ہوتا ہے اور غیر نبی اس کے اتیان سے عاجز اور قاصر ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے اس کو معجزہ کہتے ہیں اس سے اس کی نبوت کی تصدیق ہوتی ہے۔ ولی اور ساحر کے ہاتھوں سے جو خرق عادت کا ظہور ہوتا ہے وہ ہانکل معجزہ کے خلاف ہے۔ کیونکہ ایک ولی سے جو کرامت ظاہر ہوتی ہے وہ دوسرے ولی سے بھی ظاہر ہو سکتی ہے۔ اسی طرح جادو کا جو کثر ایک ساحر دکھا سکتا ہے اس کو کوئی دوسرا ساحر بھی دکھا سکتا ہے مگر ولی اور سحر میں فرق یہ ہے کہ اس پر اجماع مسلمانین ہے کہ سحر کا ظہور سوائے قاسم کے اور کسی سے نہیں ہوتا اور کرامت صرف ولی سے صادر ہوتی ہے قاسم سے نہیں ہوتی۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ جادو (سحر) کرنے میں بہت کچھ دھندلے اور کھڑا کرنے پڑتے ہیں مگر کرامت کے صدور میں ان چیزوں کی ضرورت نہیں پڑتی اور وہ بغیر استدعا کے اتفاقاً طور پر ظاہر ہو جاتی ہے۔

علامہ دیمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ فقہ میں ایک فردی مسئلہ ہے اور وہ یہ کہ جادو یکھنا اور سکھانا دونوں حرام ہیں۔ چنانچہ امام مالکؒ، امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ ساحر کو کافر کہا جاسکتا ہے۔ ان سب حضرات کا استدلال ان دو آیتوں پر ہے (۱) ”وَمَا كَفَرُوا مُسْلِمَانِ“ (سلیمان نے کفر نہیں کیا) (۲) ”إِنَّمَا نَحْنُ بَشَرٌ فَلَا تُكْفَرُ“ (ہم آزمائش کے لئے ہیں پس کافر مت بن) پہلی آیت میں اس امر کی تردید ہے کہ بنی اسرائیل جو جادو کرتے تھے وہ کہتے تھے کہ ہم کو جادو حضرت سلیمان علیہ السلام نے سکھایا ہے۔ دوسری آیت میں ہاروت ماروت کا مقولہ ہے کہ جو لوگ ان سے جادو سیکھنے آتے تھے وہ ان کو پہلے سمجھاتے تھے کہ جادو یکھ کر کافر مت

ہو۔ چنانچہ ساحرہ عورت کے قصہ سے (جو ابھی گزرا) اس کی بخوبی تائید ہوتی ہے۔

امام شافعی کے نزدیک ساحر کی تغیر اس وقت ہو سکتی ہے جبکہ اس سے کوئی قول و فعل ایسا سرزد ہو جو کفر کا مقتضی ہو۔ اگر ساحر توبہ کرے تو امام شافعی کے نزدیک اس کی توبہ قبول ہو سکتی ہے۔ لیکن امام مالک اور ابو حنیفہ کے یہ قول ہیں کہ حرزندقہ ہے اور زندقہ ہی کی توبہ قبول نہیں ہو۔ اس بارے میں امام احمد کے متعلق دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں وہ امام شافعی کے قول سے اور دوسری روایت میں ابو حنیفہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے متفق ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ساحرہ عورت قتل نہیں کی جائے گی۔ بلکہ اس کو قید کر دیا جائے گا۔ امام شافعی کے نزدیک ذی ساحر اسی وقت قتل کیا جاسکتا ہے جبکہ مسلمانوں کو اس سے ضرر پہنچے۔ لیکن امام اعظمؒ کے مذہب میں مطلقاً یعنی بغیر کسی شرط کے قتل کیا جاسکتا ہے۔

اصحاب کہف اور ان کا کتا

علامہ میری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں "وَكَلَبُهُمْ بِمِطٍ" ذَرَاغِيہ بِالْوَصِيدِ لَوِ احْلَفْتَ عَلَيْهِمْ فَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ لَمِازًا اَوْ لَمِطًا مِنْهُمْ رُغْبًا" (اور ان کا کتا (اس عار کی) دہلیز پر اگلے پاؤں پھیلانے ہوئے (بیٹھا) ہے اگر تو (اے محمدؐ) ان کو جھانک کر دیکھے تو چیخ پھیر کر بھاگے اور ان کا رب تیرے دل میں سا جائے) علماء کا اختلاف ہے کہ آیا اصحاب کہف کا کتا کوئی اور چیز تھا یا کتا ہی تھا۔ چنانچہ اکثر مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ سگ اصحاب کہف دراصل کتا ہی تھا اور وہ غیر کلاب جنس سے کوئی چیز نہ تھی۔ مگر بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ کتا نہیں تھا بلکہ وہ کوئی دوسری چیز تھی۔

ان جرتج نے کہا ہے کہ وہ ایک شیر تھا کیونکہ کلب کا اطلاق شیر پر بھی ہوتا ہے اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عتبہ بن ابی لہب کے حق میں یہ بدو عافرائی تھی:

"اَللّٰهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كَلَابِكُمْ" (اے اللہ! کتوں میں سے ایک کتا اس پر مسلط فرما دے)

چنانچہ آپ کی اس بدو عا کے نتیجہ میں اس کو ایک شیر نے آکر پھاڑ ڈالا تھا۔

حضرت ابن عباسؓ نے کہا ہے کہ وہ ایک سیاہ رنگ کا کتا تھا۔ متاعل کا کہنا ہے کہ وہ ایک زرد رنگ کا کتا تھا اور قرطبی کے مطابق وہ ایک زرد مائل بہ سرخی کتا تھا۔ لیکن کلبی نے کہا ہے کہ وہ ظلمی (خندگی) رنگ کا کتا تھا اور بعض مفسرین کے مطابق وہ آسانی رنگ کا اور بعض کے مطابق سفید رنگ کا کتا تھا اور کچھ نے کہا ہے کہ وہ سیاہ رنگ کا کتا تھا اور بعض نے سرخ رنگ کا کتا کہا ہے۔

مفسرین کے درمیان اس کے نام میں بھی اختلاف ہے۔ چنانچہ کچھ نے تو اس کو کتا کہا ہے اور کچھ حضرات نے اس کتا کا نام بھی لکھا ہے۔ چنانچہ حضرت علی بن طالبؓ نے فرمایا کہ اس کا نام "ریان" تھا۔ اوزاعی کے مطابق اس کا نام مشیر تھا اور سعید حمال نے کہا ہے کہ اس کا نام "حران" تھا۔ حضرت عبداللہ بن سلام کے مطابق "میط" اور حضرت کعب احبار کے مطابق اس کا نام "مسمما" اور وہب کے نزدیک "نقیما" تھا۔

ایک فرقہ کا یہ بھی گمان ہے کہ یہ اصحاب کہف کا باورچی تھا اور بعض نے کہا ہے کہ وہ اصحاب کہف ہی کا ایک فرد تھا جس کو عار کے دروازے پر بطور طلبہ بخا دیا گیا تھا لہذا اس کو مجازاً کتا کہہ دیا گیا کیونکہ حراست کتا کا ہی خاصہ ہے۔ مثلاً اس ستارہ کو جو برج جوزاء کا تابع ہے کلب کہتے ہیں۔ ابو عمرو طبرسی نے اپنی کتاب "الایات" میں اور دیگر مفسرین نے لکھا ہے کہ حضرت جعفر بن محمد صادقؑ نے بجائے

”کلبہم“ کے ”کالبہم“ پڑھا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اصحاب کہف میں سے ہی کسی کا نام تھا اور اس کو بطور طلحہ کے دروازہ پر بٹھایا گیا تھا۔ مگر علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ اس قول کی تضعیف اللہ تعالیٰ کے قول سے ہوتی ہے کیونکہ اگلے پاؤں پھیلا کر بیٹھنا کتبے ہی کا خاصہ ہے انسان کا نہیں۔

خالد بن معدان کا قول ہے کہ سنگ اصحاب کہف خضر حضرت عزیر علیہ السلام اور ناتہ حضرت صالح علیہ السلام کے علاوہ اور کوئی بھی جانور جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

سورہ کہف میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ”مَنْبَعًا“ وَقَامِنَهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّیْ اَعْلَمُ بِعَلْبِهِمْ مَا بُغِثَتْهُمْ“ (لوگ کہتے ہیں کہ اصحاب کہف سات تھے اور آٹھواں اُن کا کتا تھا آپ کہہ دیں کہ اللہ تعالیٰ ان کے شمار سے واقف ہے نہیں جانتے ان کو مگر تمہوڑے لوگ) اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی ”اعلیٰت“ (بصیرت تفصیل) اور تمہوڑے سے لوگوں کے لئے عالیت کا ثبوت موجود ہے۔

ابن علیہ کا قول ہے کہ میرے والد نے مجھ سے بیان کیا کہ میں نے ۳۶۹ھ میں ابو الفضل بن جوہری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جو شخص اہل خیر سے محبت رکھتا ہے وہ ان سے برکت حاصل کرتا ہے۔ چنانچہ سنگ اصحاب کہف نے اہل فضل سے محبت رکھی اور ان کی محبت اختیار کی تو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کی محبت میں اس کا بھی ذکر فرمایا۔

آیت مذکورہ بالا میں جو لفظ ”وصید“ آیا ہے اس کے متعلق بھی مفسرین کا اختلاف ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ”وصید“ سے مراد ”قنار الکھف“ یعنی محن خانہ ہے۔ سعید ابن جبیر نے کہا ہے کہ وصید سے مراد مٹی ہے۔ مگر سدی کے مطابق وصید سے مراد دروازہ ہے اور حضرت مجاہد نے بھی اس سے دروازہ ہی مراد لیا ہے۔ حق نے کہا ہے کہ وصید سے مراد غار کے اوپر اور نیچے کی عمارت ہے۔ آیت مذکورہ بالا میں جو لفظ ”وَلُغُلِبْتُ“ آیا ہے اس کے معنی رعب کے ہیں اور اس سے مراد اس غار کی وہ وحشت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس میں رکھ دی تھی تاکہ کوئی شخص ان تک نہ پہنچ سکے اور نہ ان کو دیکھ سکے۔

تعلیمی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حق تعالیٰ سے درخواست کی کہ اصحاب کہف کو میں دیکھنا چاہتا ہوں تو حکم ہوا کہ آپ ان کو بالکل نہیں دیکھ سکتے۔ البتہ اپنے صحابہ کبار میں سے چار شخص ان کے پاس روانہ کر دیں تاکہ وہ آپ کا پیغام اُن تک پہنچا دیں اور وہ یعنی اصحاب کہف آپ پر ایمان لے آئیں۔ آپ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے فرمایا کہ میں اپنے لوگوں کو ان کے پاس کس طرح بھیجوں؟ حضرت جبرائیل نے عرض کیا کہ آپ اپنی چادر بچھا دیں اور اس کے چاروں کونوں پر اپنے چاروں صحابہ یعنی حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت عمرؓ، حضرت فاروقؓ، حضرت عثمان غنیؓ اور حضرت علی حیدرؓ کرار رضی اللہ عنہم اجماعاً کو بٹھا دیں اور اس ہوا کو جو حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے مسخر کی گئی تھی طلب فرمائیں اور اس کو اپنی اطاعت کا حکم فرمائیں۔ چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا تو وہ ہوا ان چاروں حضرات کو اس غار کے دروازہ تک ازا کر لے گئی۔

جب صحابہؓ نے غار کے منہ سے پتھر ہٹایا تو کتبے نے بھونکنا شروع کر دیا۔ لیکن جب اُس نے صحابہؓ کی صورت دیکھی تو خاموش ہو گیا اور اپنے سر سے غار میں داخل ہونے کے لئے اشارہ کیا۔ چنانچہ چاروں حضرات غار میں داخل ہوئے اور کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ چنانچہ اصحاب کہف کھڑے ہو گئے اور کھڑے ہو کر انہوں نے انہیں الفاظ میں سلام کا جواب دیا۔ پھر صحابہؓ نے اُن کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے معاشر خیان (اے گردہ نوجوانان) نبی محمد ابن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ صاحبان کو سلام کہا ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ جب تک زمین و آسمان قائم ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ لوگوں پر بھی آپ کا سلام پہنچانے اور آپ کا دین قبول

کرنے پر سلام پہنچتا رہے یہ کہہ کر اصحاب کہف پھر سو گئے اور ظہور امام مہدی علیہ السلام تک سوتے رہیں گے۔

کہتے ہیں کہ جب امام آخر الزمان مبعوث ہوں گے تو آپ اصحاب کہف کو سلام کریں گے۔ اصحاب کہف زعمہ ہو کر سلام کا جواب دیں گے اور پھر سو جائیں گے اور پھر اس کے بعد وہ قیامت کے دن بیدار ہوں گے۔

جب اصحاب کہف یہ کہہ کر کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارا سلام کہہ دیں پھر سو گئے تو چاروں صحابہ حضرات کو ہوانے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا دیا۔ آپ نے صحابہ سے اصحاب کہف کا حال دریافت فرمایا۔ چنانچہ صحابہ نے وہ گفتگو جو اصحاب کہف سے ہوئی تھی آپ کو سنادی۔ چنانچہ آپ نے ان کی گفتگو سن کر یہ دعا مانگی:-

اللهم لا تفرق بیسنی و بین اصحابی و انصاری و اغفر لمن احببنی و احب اهل بیتی و خاصتی۔

”اے اللہ! میرے اور میرے اصحاب و انصار کے درمیان جدائی مت ڈالنا اور ان کی جو مجھ سے میرے اہل بیت اور خصوصاً میں سے محبت رکھتے ہیں مفرت نہ کرنا۔“

۱۔ مفسرین کا اس بارہ میں بھی اختلاف ہے کہ اصحاب کہف کا غار میں پناہ لینے کا کیا سبب تھا؟ چنانچہ اس سلسلہ میں مختلف اقوال ہیں۔ محمد بن اسحاق نے کہا ہے کہ اہل انجیل یعنی نصاریٰ کے عقائد قاسد ہو چکے تھے اور ان کے معاصی حد سے تجاوز کر گئے تھے اور اس درجہ سرکش ہو گئے تھے کہ وہ نہت پرست اور شیاطین کے نام پر قربانی کرنے لگے تھے۔ لیکن ان میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے۔ جو دین مسیحی پر قائم تھے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے۔ ان کے بادشاہ کا نام دقیا نوس تھا۔ یہ بادشاہ نہت پرست اور شیاطین کو نذر چڑھاتا تھا۔ چنانچہ ایک دفعہ یہ بادشاہ اصحاب کہف کے شہر ”افسوس“ میں پہنچا۔ اس کے پہنچنے ہی اہل ایمان نے وہاں سے راہ فرار اختیار کی۔ کیونکہ وہاں پہنچ کر بادشاہ نے تمام اہل شہر کو جمع کیا اور ان کو جو اس کے ہاتھ آئے کہا کہ یا تو وہ نہت پرستی اختیار کریں یا قتل ہونے کے لئے تیار ہو جائیں۔ چنانچہ ان لوگوں میں سے کچھ لوگ جو خام تھے انہوں نے زندگی کو ایمان پر ترجیح دی اور نہت پرست بن گئے۔ لیکن جو لوگ اپنے ایمان پر پختہ تھے اور جن کی نظر میں یہ دنیا بچھٹی تھی انہوں نے انکار کر دیا۔ چنانچہ بادشاہ نے ان کو قتل کر دیا اور ان کے سروں کو شہر پناہ کے دروازوں پر لٹکا دیا۔

مومنین میں ایک گروہ اصحاب کہف کا بھی تھا اس گروہ کو جب دیگر مومنین کے قتل کا واقعہ معلوم ہوا تو یہ بہت رنجیدہ ہوئے اور انہوں نے نماز صبح اور دعاء کو سختی سے پکڑ لیا۔ اس گروہ کی تعداد آٹھ تھی اور یہ سب اپنی قوم کے اشراف لوگ تھے۔ دقیا نوس بادشاہ کو جب اس گروہ کے بارے میں معلوم ہوا تو اس نے ان کو طلب کر لیا اور ان کو بھی دو باتوں کا اختیار دیا کہ نہت پرستی قبول کر لیں یا پھر قتل کے لئے تیار ہو جائیں۔ اس گروہ میں ایک شخص جس کا نام ”مکسلمینا“ تھا اور جو عمر میں سب سے بڑا تھا اس نے بادشاہ کو جواب دیا کہ ہمارا معبود تو وہ ہے جو زمین و آسمان کا مالک اور ہر شے سے بزرگ و برتر ہے۔ ہم سوائے اس کے اور کسی کو معبود نہیں بنا سکتے۔ یہ سن کر بادشاہ نے کہا کہ مجھے تمہاری طرف پرہم آتا ہے ورنہ تم سب کو ابھی قتل کر دیتا۔ لہذا میں تم کو مہلت دیتا ہوں کہ تم اپنے معاملہ میں غور کرو اور عقل سے کام لو۔ چنانچہ بادشاہ نے ان کو جانے کی اجازت دے دی اور یہ لوگ اپنے اپنے گھر واپس آ گئے اور ہر ایک نے اپنے اپنے گھر سے زور اہلی اور ایک جگہ جمع ہو کر مشورہ کیا اور پھر وہ سب ایک غار کی طرف روانہ ہو گئے۔ ان میں سے کسی کا کتابھی ان کے ساتھ ساتھ چلتا گیا اور ان کے ساتھ اس غار میں پہنچ گیا۔

کتنے کے متعلق بھی چند اقوال ہیں:-

کعب کہتے ہیں کہ وہ کتا اصحاب کہف میں سے کسی کا نہیں تھا بلکہ وہ ان کو راستہ میں ملا تھا۔ جب یہ کتا ان کو راستہ میں ملا تو ان پر

بھونکنے لگا۔ انہوں نے اس کو بھاگایا مگر جب بھی وہ بھاگتے تو وہ چلا جاتا ہے اور جیسے ہی وہ چلنے لگتے پھر لوٹ آتا اور ان کے پیچھے چلنے لگتا۔ جب اصحاب کہف نے کافی کوشش کی کہ کس طرح یہ کتا بھاگ جائے اور وہ سختی پر آمادہ ہوئے تو کتا گویا ہوا اور اپنے پیچھے پیروں پر کھڑے ہو کر آسمان کی طرف ہاتھ اٹھائے اور دعا مانگی اور پھر اصحاب کہف سے مخاطب ہو کر کہنے لگا کہ تم لوگ مجھ سے مت ڈرو مجھ کو اللہ تعالیٰ کے چاہنے والوں سے محبت ہے۔ لہذا مجھے بھی اپنے ساتھ لے چلو تم لوگ آرام کرنا میں تمہاری نگہبانی کرتا رہوں گا۔

۲۔ حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ اصحاب کہف سات تھے اور رات کے وقت فرار ہوئے تھے۔ راستہ میں ان کو ایک چراہا ملا۔ اس کے ساتھ ایک کتا بھی تھا۔ وہ چراہا بھی انہی کے دین پران کے ساتھ ہولیا۔ چنانچہ یہ سب لوگ غار میں پہنچ کر عبادت الہی میں مصروف ہو گئے اور انہوں نے اپنی خورد و نوش کا انتظام ایک نوجوان کے سپرد کر دیا جس کا نام ملٹھا تھا۔ یہ نوجوان ان سب میں خوب صورت اور چست تھا۔ یہ مساکین کا لباس پہن کر بازار جاتا اور کھانا وغیرہ خرید کر لاتا اور یہی اپنے لوگوں کے لئے جاسوسی کا کام بھی کرتا تھا۔ چنانچہ ایک عرصہ تک یہ تمام لوگ اسی طرح رہتے رہے۔ ایک دن ملٹھانے آکر یہ خبر سنائی کہ بادشاہ ابھی بھی ہم لوگوں کی جستجو میں لگا ہوا ہے۔ چنانچہ یہ خبر سن کر وہ ڈرے اور رنجیدہ ہو گئے۔ اسی حالت میں وہ ایک دن غروب آفتاب کے وقت ایک دوسرے کو سمجھا رہے تھے کہ یا ایک اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کر دی اور وہ سب کے سب سو گئے۔ ان کا کتا جو اس وقت غار کے منہ پر پاؤں پھیلائے ہوئے بیٹھا تھا وہ بھی ان کے ساتھ سو گیا۔

کچھ دن کے بعد دقیانوس بادشاہ کو معلوم ہوا کہ وہ لوگ پہاڑ میں چھپے ہوئے ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسی وقت اُس کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ ایک دیوار تعمیر کر کے پہاڑ کی آمد و رفت کا راستہ بند کر دیا جائے تاکہ وہ لوگ بھوکے پیاسے مرجائیں۔ کیونکہ ان کے گمان میں بھی یہ بات نہ تھی کہ وہ سو رہے ہیں اور چونکہ اللہ تعالیٰ کی مشیت یہ تھی کہ ان کا اکرام کرے اور اپنی مخلوق کے لئے ان کو اپنی قدرت کاملہ کی ایک نشانی قرار دے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے دقیانوس کے ذریعہ سے ان کو دنیا کی نظروں سے اوجھل کر دیا اور ان کی ارواح کو بصورت نوم (نیند) قبض کر لیا اور ملائکہ کو ان کے دائیں بائیں کروٹیں دلانے پر مامور فرما دیا۔

دقیانوس کے گھرانے میں اس وقت دوسرا مومن تھے۔ چنانچہ ان دونوں مومن حضرات نے اصحاب کہف کے نام و نسب و دیگر حالات ایک سیسہ کی تختی پر کندہ کر کر محفوظ کر دیئے اور پھر اس تختی کو ایک تانبے کے صندوق میں رکھ کر اس صندوق کو ایک مکان میں حفاظت سے رکھ دیا۔

۳۔ عبید بن عمیر نے کہا ہے کہ یہ سب لوگ (یعنی اصحاب کہف) نوجوان تھے اور گلوں میں طوق اور ہاتھوں میں کنگن پہنے ہوئے تھے اور ان کی زلفیں (ہال) دراز تھے۔ ان کے پاس ایک شکاری کتا تھا۔ ان کے یہاں ایک عید ہوتی تھی۔ ایک دن وہ عید منانے کے لئے نکلے اور ساتھ میں اپنی پوجا کا ایک بت بھی لیتے چلے۔ دفعتاً اللہ تعالیٰ نے ان کے قلوب کو نور ایمان سے منور فرما دیا۔ ان لوگوں میں بادشاہ کا ایک وزیر بھی تھا ہر ایک نے اپنے ایمان کو ایک دوسرے سے پوشیدہ رکھا۔ ان میں سے ایک جوان کسی درخت کے سایہ میں بیٹھ گیا۔ چنانچہ اس کو دیکھ کر دوسرا بھی اس کے پاس درخت کے نیچے پہنچ گیا۔ پھر یکے بعد دیگرے سب کے سب اس درخت کے نیچے جمع ہو گئے مگر کسی نے اپنے دل کی بات دوسرے پر ظاہر نہ کی۔ آخر کار ان میں سے ایک بولا کہ ہم لوگ اس جگہ کس لئے جمع ہوئے ہیں مگر کوئی بھی جواب نہ دے سکا اور ہر ایک اپنا راز چھپائے رہا۔ لیکن پھر ان سے ضبط نہ ہو سکا اور ان میں سے ایک بول پڑا اور جو کچھ اُس کے دل میں تھا وہ ظاہر کر دیا۔ اس کے بعد دھیرے دھیرے سبھی نے اپنے مومن ہونے کا اظہار کر دیا۔ جب ان کو معلوم ہوا کہ ہم سب ایک ہی رشتہ (اسلام) میں

مسلک ہیں تو وہ بہت خوش ہوئے۔

پھر انہوں نے آپس میں مشورہ کر کے طے کر لیا کہ سبھی جا کر کسی غار میں چھپ جائیں وہاں (انشاء اللہ) اللہ تعالیٰ ہم پر اپنی رحمت کی بارش فرمادیں گے اور ہمارے کام میں آسانی پیدا فرمادے گا۔ چنانچہ وہ ایک غار میں جا کر پناہ گزین ہو گئے اور ان کا کتا بھی ان کے ساتھ رہا۔ اس غار میں وہ نواد پر تین سو سال تک سوتے رہے۔

ادھر جب شہر والوں اور ان کے عزیز و اقارب نے نہ پایا تو انہوں نے ان کے نام معدولہ بیت و سکونت اور تاریخ کم سنکلی اور بادشاہ وقت کا نام ایک تختی پر لکھوا کر اس کو شاہی خزانہ میں جمع کرا دیا۔

۳۔ سدی نے کہا ہے کہ جب اصحاب کہف غار کی طرف چلے تو راستہ میں ان کو ایک چرواہا ملا۔ چرواہے نے کہا میں بھی آپ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کروں گا۔ چنانچہ انہوں نے اس کو بھی اپنے ساتھ لے لیا۔ چرواہے کا کتا بھی ان کے پیچھے پیچھے چل پڑا۔ جب انہوں نے کتے کو دیکھا تو چرواہے سے کہا کہ اس کتے کو تم بھاگو۔ کیونکہ یہ بھونک بھونک کر ہم کو سونے نہیں دے گا۔ چنانچہ چرواہے نے اس کو بھاگنے کی بہت کوشش کی مگر کتا نہ بھاگا۔ آخر کار اللہ تعالیٰ نے اس کتے کو گویا کر دیا اور وہ کہنے لگا کہ مجھ کو نہ بھاگو اور نہ مارو میں تم سے چالیس سال قبل اللہ تعالیٰ پر ایمان لا چکا ہوں۔ کتے کا یہ کلام سن کر ان کو بہت تعجب ہوا اور ان کے ایمان میں مزید ترقی ہو گئی۔ محمد باقرؒ فرماتے ہیں کہ اصحاب کہف مباحثہ یعنی قلمی کرتے۔

اللہ تعالیٰ کے قول ”اَمْ حَسِبْتَ اَنْ اُصْحَابُ الْكَهْفِ وَالرَّقِیْمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا“

(اے محمدؐ کیا آپ کا خیال ہے کہ اصحاب کہف و رقیم ہماری نشانیوں میں عجیب تھے) کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ یہ واقعات عجیب نہیں ہیں بلکہ جو عجائبات اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان اور ان میں رہنے والوں کی پیدائش میں رکھے ہیں وہ ان سے بھی عجیب تر ہیں۔ علامہ دیمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اصحاب کہف کا واقعہ تو ہم بیان کر چکے اور اب رہا اصحاب رقیم کا واقعہ تو اس میں بھی مفسرین کا مختلف اقوال ہیں۔ چنانچہ وہب فرماتے ہیں کہ مجھ کو نعمان بن بشیر انصاری سے یہ حدیث پہنچی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رقیم کا ذکر کرتے ہوئے سنا آپ نے فرمایا کہ تین شخص اپنے گھر والوں سے ناراض ہو کر باہر نکلے۔ راستہ میں بارش آگئی وہ بارش سے بچنے کے لئے ایک غار میں داخل ہو گئے۔ بارش کی تیزی سے پہاڑ سے ایک بڑا پتھر لڑھک کر اس غار کے منہ پر آگرا جس سے ان کے نکلنے کا راستہ بند ہو گیا۔

یہ ماجرا دیکھ کر ان تینوں میں سے ایک شخص بولا کہ ہم کو چاہیے کہ ہم نے اپنی اپنی زندگی میں جو اعمال حسنہ کئے ہیں ان کو یاد کر کے ایک دوسرے کو سنا دیں۔ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی برکت سے ہمارے حال پر رحم فرمائیں چنانچہ ان میں سے ایک شخص بولا کہ میں نے ایک کام اچھا یہ کیا تھا کہ ایک بار میرے یہاں مزدور کام پر لگے ہوئے تھے ان کی صبح سے شام تک کی مزدوری مقرر تھی۔ ایک دن ان میں سے ایک مزدور آدھا دن گزرنے کے بعد آیا۔ لہذا میں نے اس کی مزدوری آدمی کر دی۔ چنانچہ وہ آدمی مزدوری پر ہی کام کرنے لگا مگر اس نے نصف دن میں ہی اتنا کام کیا کہ اس کے ساتھیوں کے پورے دن کے کام سے بھی زیادہ تھا۔ چنانچہ میں نے اس کی محنت سے خوش ہو کر اس کو بھی پورے دن کی مزدوری دے دی۔ اس کے ساتھیوں میں سے ایک شخص نے اعتراض کیا۔ میں نے اس کو جواب دیا کہ بندہ خدا میں نے تیری مزدوری میں تو کچھ کی نہیں کی۔ میرا مال ہے جس کو چاہوں دوں اور جس کو چاہوں نہ دوں اعتراض کرنے والا کون ہوتا ہے؟ میری اس بات پر وہ بہت طعنے دیا اور اپنی مزدوری چھوڑ کر چلا گیا۔ چنانچہ میں نے اس کی مزدوری کے دام گھر کے کسی گوشہ میں رکھ

دیئے۔ کچھ دیر بعد میرے پاس سے ایک بچہ والی گائے گزری۔ میں نے اس گائے کے مالک سے بات چیت کر کے اس کے بچہ کو اس مزدوری کے داموں خرید لیا۔ چنانچہ اس بچہ کو میں نے پالادہ بچہ بڑھ کر گائے ہو گئی اور پھر وہ گا بھن ہو کر بیانی اور اس طرح اس کی نسل بڑھتی رہی۔

کچھ سال بعد ایک بوڑھا میرے پاس آیا میں اس کو پہچانتا نہیں تھا اور کہنے لگا کہ آپ کے ذمہ میرے کچھ دام ہیں اور پھر اس نے تفصیل بتا کر مجھ کو یاد دلایا۔ جب میں نے اس کو پہچان لیا تو میں نے کہا کہ میں تو خود تمہاری تلاش میں تھا۔ یہ کہہ کر میں نے اس کے سامنے وہ گائے اور جس قدر اس سے بچے پیدا ہوئے تھے سب لاکڑے کئے اور اس سے کہا کہ یہ تیری مزدوری ہے۔ یہ سن کر وہ شخص کہنے لگا کہ کیا آپ مجھ سے مذاق کر رہے ہیں؟ میں نے قسم کھا کر کہا کہ مذاق نہیں کر رہا ہوں بلکہ سچ کچ یہ تیرا حق ہے میرا اس میں کچھ حصہ نہیں۔ پھر میں نے اس سے گائے کی خریداری کا واقعہ بیان کیا۔ یہ سن کر وہ بہت خوش ہوا اور اپنا مال لے کر رخصت ہوا۔

اپنی یہ سرگزشت اپنے ساتھیوں کو سنانے کے بعد اس نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ یا اللہ! اگر ٹو سمجھتا ہے کہ میں نے وہ کام تیری رضا کے لئے کیا تھا تو اس پتھر کو ہمارے اوپر سے اٹھالے۔ چنانچہ اس کے یہ کہتے ہی وہ پتھر ٹٹھا اور ایک تہائی ہٹ گیا اور غار میں اتنی روشنی ہو گئی کہ ہم ایک دوسرے کو دیکھنے لگے۔

اس کے بعد ان میں سے ایک دوسرا شخص بولا کہ میں نے بھی ایک نیک کام کیا تھا اور وہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ ہمارے شہر میں گرانی ہوئی تمام لوگ اس گرانی سے پریشان حال ہو گئے مگر میرے یہاں اللہ کا فضل تھا۔ چنانچہ میرے پاس ایک عورت آئی اور مجھ سے خیرات طلب کرنے لگی۔ میں نے اس کو جواب دیا کہ خیرات جب ملے گی جب تم میرے ساتھ ہم بستری کرو گی۔ لیکن اس عورت نے انکار کیا اور واپس چلی گئی۔ اگلے دن وہ پھر آئی اور قسم کھا کر کہنے لگی کہ اللہ کو ہی علم ہے کہ میں جس حال میں ہوں۔ میں نے پھر وہی شرط لگائی۔ چنانچہ وہ اس مرتبہ بھی نہ مانی اور واپس چلی گئی۔ مگر وہ مگر پہنچی تو اس نے اپنے شوہر سے تذکرہ کیا۔ شوہر نے کہا کہ مجبوری ہے تو ایسا کر لے کیونکہ اس سے تیرے بچے بھوک سے نجات پا جائیں گے۔

چنانچہ تیسری مرتبہ وہ پھر آئی اور اللہ کا واسطہ دینے لگی۔ مگر میری جانب سے اس کو پھر وہی جواب ملا۔ اس پر اس بار وہ راضی ہو گئی اور ستر کھول کر پڑ گئی۔ جب میں نے اس سے برے کام کا ارادہ کر لیا تو وہ کاہنے لگی میں نے اس سے سبب پوچھا تو وہ بولی کہ میں اللہ رب العالمین کے خوف سے کانپ رہی ہوں۔ میں نے اس سے کہا کہ اس سختی اور جنگی میں بھی تمہ کو اس کا ڈر ہے اور افسوس کہ اس نے مجھے ہر طرح سے اپنی رحمت سے نوازا۔ مگر میں پھر بھی اس سے بے خوف ہوں۔ یہ کہہ کر میں نے فوری طور سے اس کو چھوڑ دیا اور دل ہی دل میں بہت شرمندہ ہوا۔ پھر میں نے اس عورت کو کافی کچھ دے کر رخصت کر دیا۔ یہ قصہ سنا کر اس شخص نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ اے اللہ! اس دن میرا وہ فعل اگر تیرے نزدیک تیرے خوف کی وجہ سے تھا تو آج تو ہمیں اس پتھر کے خوف سے نجات دلا دے۔ چنانچہ وہ پتھر فوراً ایک حصہ اور کھسک گیا اور غار میں پہلے سے زیادہ روشنی و ہوا داخل ہو گئی۔

اس کے بعد تیسرے شخص نے اپنی سرگزشت اس طرح بیان کی کہ میرے والدین بوڑھے اور ضعیف تھے اور میں نے بکریاں پال رکھی تھیں۔ میرا روزانہ کا یہ معمول تھا کہ پہلے میں اپنے والدین کو کھلاتا پلاتا اور ان کی تمام ضروریات پوری کر کے پھر بکریاں چرانے جنگل چلا جاتا۔ چنانچہ ایک دن ایسا اتفاق ہوا کہ ہارٹ کی وجہ سے مجھ کو جنگل میں زکنا پڑ گیا اور پھر میں رات کو گھر پہنچا۔ مگر پہنچنے ہی میں نے سب سے پہلے بکریوں کا دودھ دوہا۔ اور بکریوں کو کھلا ہی چھوڑ کر اس دودھ کو لے کر والدین کی خدمت میں حاضر ہوا تاکہ ان کو دودھ پلا

سکوں۔ مگر جب میں اُن کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ وہ دونوں سو رہے ہیں۔

یہ دیکھ کر مجھ کو تشویش ہوئی اور میں دشواری میں پڑ گیا کیونکہ والدین کو نیند سے جگانا مجھ کو شاق معلوم ہوا۔ چنانچہ میں دودھ لے کر ان کے قریب بیٹھ گیا تاکہ اگر اُن کی خود سے نیند کھلے تو میں ان کو دودھ پیش کر سکوں۔ ادھر میری تمام بکریاں بغیر بندھی ہوئی تھیں اور یہ امر خطرہ سے خالی نہ تھا۔ چنانچہ اس کھٹکس میں صبح ہو گئی اور میں ہاتھ میں دودھ کا برتن لئے اپنے والدین کے پاس بیٹھا رہا اور جب وہ جاگ گئے تو میں نے ان کو دودھ پلایا۔

یہ قصہ بیان کر کے اس تیسرے شخص نے بھی اسی طرح اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی (حضرت نعمان بن بشیر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بیان کرتے وقت مجھ کو ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ گویا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ الفاظ سن رہا ہوں) چنانچہ جیسے ہی اُس نے دعا ختم کی پہاڑ بولا ”طاق طاق“ اور غار بالکل کھل گیا اور تینوں حضرات غار سے باہر آ گئے۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ”رقیم“ عمان اور ایلہ کے درمیان فلسطین کے قریب ایک وادی ہے اور یہ وہی وادی ہے جس میں اصحاب کہف کی خواب گاہ ہے۔ کعب الاحبار نے کہا ہے کہ رقیم اصحاب کہف کے شہر کا نام تھا۔ حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ رقیم بمعنی مرقوم اس تختی کا نام تھا جس پر کہ اصحاب کہف کے نام وغیرہ کندہ تھے محفوظ کر دیئے گئے تھے۔

اصحاب کہف کا انجام یہ ہوا کہ جب وہ سو کر اٹھے تو آپس میں مذاکرہ کرنے لگے کہ ہم کتنی دیر سوئے ہوں گے؟ ان میں سے کسی نے کہا کہ ایک دن یا اس سے کم۔ دوسرے نے کہا کہ یہ علم تو خدا ہی کو ہے کہ ہم کتنی مدت سوئے اس لئے اب تم ایک کام کرو کہ ایک آدمی کو رو پیہ دے کر شہر بھیج دے کہ وہ کسی دوکان سے حلال اور اچھا کھانا خرید لائے مگر جو کوئی بھی جائے وہ یہ کام بہت ہوشیاری اور تدبیر سے کرے تاکہ کسی بھی شہر والے کو ہمارا پتہ نہ چلے۔ کیونکہ اگر ظالم و قیاس کو ہمارا پتہ چل گیا تو وہ یا تو ہم کو سنگسار کر دے گا یا پھر ہم کو دین حق سے پھیر دے گا اور اگر ایسا ہوا تو ہم کو خاطر خواہ فلاح حاصل نہیں ہوگی۔

چنانچہ ان میں سے ایک شخص جس کا نام تملیخا تھا روپیہ لے کر شہر پہنچا تو اس کو ہر چیز عجیب اور بدلی بدلی سی نظر آئی (اور یہاں وجہ سے کہ ان کو نیند میں کئی صدیاں بیت گئی تھیں) شہر کے لوگوں نے جب اس کے پاس اتنا پرانا دقیا تو سی سکھ دیکھا تو وہ بہت متعجب ہوئے اور کہنے لگے کہ یہ سکھ کس بادشاہ کے نام کا ہے؟ کوئی کہنے لگا کہ ضرور اس شخص کو کوئی پرانا دقینہ (یا خزانہ) مل گیا ہے۔ چنانچہ شہر میں ہر طرف اس بات کا ہرجا ہو گیا اور شدہ شدہ یہ معاملہ بادشاہ وقت تک پہنچ گیا۔ چنانچہ بادشاہ نے وہ پرانی تختی جس پر کہ اصحاب کہف کے نام وغیرہ درج تھے خزانہ سے نکلوائی۔ چنانچہ اس تختی سے تحقیق ہو گئی کہ یہ شخص اسی جماعت کا ایک فرد ہے جن کے نام اس تختی پر درج تھے۔ چنانچہ بہت سے لوگ اس غار اور ان لوگوں کو دیکھنے کے لئے تملیخا کے پیچھے روانہ ہو گئے مگر وہ (تملیخا) ان سے پہلے اپنے ساتھیوں کے پاس غار میں پہنچ گیا اور تمام حال ان سے بیان کیا۔ چنانچہ اہل شہر کے پہنچنے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے ان پر پھر نیند طاری کر دی اور وہ سب کے سب سو گئے۔

اس وقت اس شہر میں ”بعث بعد الموت“ کے متعلق بہت جھگڑا پھیلا ہوا تھا کوئی کہتا تھا کہ مرنے کے بعد جینا نہیں ہے۔ کوئی شخص روحانی بعث کا قائل اور جسمانی کا منکر تھا۔ کوئی روحانی اور جسمانی دونوں کا قائل تھا۔ بادشاہ اس وقت حق پرست تھا اور وہ چاہتا تھا کہ کوئی ایسی نظیر مل جائے کہ جس سے بعث کے متعلق یہ استبعاد محض کم ہو۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اصحاب کہف کی نظیر مہیا کر دی اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ منکرین آخرت بھی اس واقعہ سے قائل آخرت ہو گئے اور اچھی طرح سمجھ گئے کہ اصحاب کہف کا اتنے عرصہ تک سو کر جاگ اٹھنا

دوسری بار جینے سے کم نہیں۔ اہل شہر نے ان کے عجیب و غریب حالت کو سن کر اور دیکھ کر چاہا کہ اس غار کے پاس کوئی مکان تعمیر کر دیں تاکہ زائرین کو سہولت ہو مگر اس بارہ میں ان میں اختلاف ہو گیا کہ یہ تعمیر کس نوعیت کی ہونی چاہیے۔ چنانچہ جو لوگ صاحب اقتدار تھے ان کی یہ رائے ہوئی کہ ایک مسجد تعمیر کر دی جائے۔

اصحاب کہف کے متعلق یہ امر تو قطعی طور پر ثابت ہے کہ وہ موحد اور متقی لوگ تھے مگر یقینی طور پر یہ معلوم نہیں کہ وہ کس نبی کی شریعت کے متبع تھے۔ مگر جن لوگوں نے معتقد ہو کر وہاں مکان یا مسجد بنائی وہ نصاریٰ تھے۔

اصحاب کہف کی تعداد میں بھی اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں ان قلیل العدد لوگوں میں ہوں جنہوں نے سیاق قرآن سے معلوم کر لیا ہے کہ اصحاب کہف کی تعداد سات تھی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پہلے دو اقوال کو ”وَجَعَلْنَا بِالْفُجْبِ“ فرمایا ہے۔ تیسرے قول کے متعلق یہ نہیں فرمایا۔ اس کے علاوہ اسلوب بیان بھی بدلا ہوا ہے۔ پچھلے دو جملوں میں ”وَأَوْعَفَ“ نہیں ہے۔ لیکن تیسرے جملہ یعنی ”وَلَمَّا مَنَّهُمْ كُلُّهُمْ“ عطف کے ساتھ لانے سے اس امر کو گویا موکد کرنا مقصود ہے کہ اس قول کا قائل پوری بصیرت اور دثوق کے ساتھ واقعہ کی تفصیل سے واقف ہے۔

کہف جبل مخلص و بقول دیگر بنا جیوس میں ایک غار ہے اور اس کا نام ”حرم“ و بقول دیگر ”خدم“ ہے۔

اصحاب کہف کے اسماء گرامی یہ ہیں۔

(۱) ملکسلیمنا (۲) تملیحا یا املیحا (۳) مرطونس (۴) یوناس (۵) سارنیوس (۶) املیوس (۷) کند سلططوس۔ یہ ساتواں شخص راہی

یعنی چرواہا تھا اور اس کے کتے کا نام ”قطمیر“ تھا۔

ذہبی کی تاریخ اسلام میں (۳۹۹ھ) لکھا ہے کہ مشاد و غوری ایک مرتبہ اپنے گھر سے نکلے تو آپ پر کتا بھونکنے لگا۔ آپ نے فوراً کہا۔ کتا فوراً مر گیا۔

سب سے پہلے جس شخص نے حراست کی غرض سے کتا پالا وہ حضرت نوح علیہ السلام تھے اور اس کا سبب یہ ہوا تھا کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو کشتی بنانے کا حکم دیا تو آپ نے کشتی بنانی شروع کر دی۔ اور آپ جتنا کام کرتے رات کو آپ کی قوم کے لوگ چوری سے آکر اس کو بگاڑ دیتے۔ آپ نے اللہ تعالیٰ سے اس کی شکایت کی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کتا پالنے کی اجازت دے دی۔ چنانچہ جب رات کو آپ کی قوم کے لوگ آپ کا تیار کردہ کام بھر بگاڑنے کے لئے آتے تو کتا ان پر بھونکتا اور اس طرح آپ جاگ جاتے اور ڈنڈا لے کر ان کے پیچھے دوڑ جاتے تو وہ بھاگ جاتے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول (ملائک اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس گھر میں کتا یا تصویر ہو) کی تفسیر میں علماء دین کا قول ہے کہ گھر میں کسی جان دار کی تصویر ہونے کی صورت میں فرشتے اس وجہ سے اس میں ظاہر نہیں ہوتے کہ تصویر کا رکھنا معصیتِ فاحشہ ہے۔ کیونکہ تصویر میں خلق اللہ سے مشابہت ہے اور اس وجہ سے بھی کہ بعض تصویریں ان چیزوں کی ہوتی ہیں کہ جن کی ماسوائے اللہ تعالیٰ پرستل کی جاتی ہے۔

کتے والے گھر سے فرشتوں کے رکنے کا سبب یہ ہے کہ کتا کثرت سے نجاست کھاتا ہے اور دوسرا سبب یہ ہے کہ جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بعض کتے شیطان ہوتے ہیں اور ملائکہ شیاطین کی ضد ہیں۔ لہذا ضد اکا جمع ہونا محال ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ کتے میں بدبو ہوتی ہے اور ملائکہ چونکہ پاک و صاف ہستیاں ہیں وہ بدبو کو ناپسند کرتے ہیں اور اس سے بچنے کی ان کو منجانب اللہ ہدایت ہے۔

لہذا گھر میں کتے کا رکھنے والا فرشتوں کے دخول ان کی رحمت استغفار اور برکت سے محروم ہو جاتا ہے۔ جب کسی گھر میں فرشتے داخل ہوتے ہیں تو اگر اس گھر میں شیاطین وغیرہ ہوتے ہیں تو وہ بھاگ جاتے ہیں لیکن کتا پالنے والے اس رحمت سے بھی محروم رہتے ہیں۔

وہ فرشتے جو تصویر اور کتے کی وجہ سے گھروں میں داخل نہیں ہوتے وہ وہ فرشتے ہوتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکت لئے ہوئے دنیا میں گھومتے رہتے ہیں۔ لیکن وہ فرشتے جو ”حفظ“ کہلاتے ہیں یا وہ جو روح قبض کرنے پر مامور ہیں وہ ہر گھر میں داخل ہو جاتے ہیں۔ کتے یا تصویر کے ہونے سے ان پر کچھ فرق نہیں پڑتا۔ حفظ یعنی کرنا کاتبین کسی حال میں بھی انسان سے جدا نہیں ہوتے کیونکہ وہ انسانوں کے اعمال لکھنے پر مامور ہیں۔

امام غزالی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب ”احیاء العلوم“ میں لکھا ہے کہ اگر کسی کے دروازہ پر ”کلب عتور“ یعنی کھٹکا کتا موجود ہو اور اس سے لوگوں کو اذیت پہنچتی ہو تو مالک مکان پر اس کتے کو دہاں سے ہٹانا شرعاً واجب ہوگا لیکن اگر ایسا ہو کہ اس سے کانٹے کی اذیت تو نہیں پہنچتی بلکہ وہ لوگوں کی آمد و رفت کے راستہ کو بچس کر دیتا ہے اور اس نجاست سے ان کے لئے احترام بھی ممکن ہے تو اس صورت میں اس کا دفع کرنا واجب نہ ہوگا۔ ہاں اگر وہ پاؤں پھیلا کر بیٹھے اور اس سے لوگوں کی آمد و رفت میں تنگی واقع ہو تو اس سے اس کو روکا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ کے قول ”تُخَلِّمُوْنَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ“ (تم سکھاؤ ان کو وہ چیز جو تم کو اللہ تعالیٰ نے سکھائی) کی تفسیر میں کہ یہ آیت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ عالم کو وہ فضیلت حاصل ہے جو جاہل کو نہیں۔ اسی طرح اگر کتے کو تعلیم دے دی جائے تو اس کو غیر معلم کتے پر فضیلت حاصل ہو جاتی ہے۔ لہذا وہ انسان جو علم کا حامل ہو اور بالخصوص جبکہ وہ حامل بھی ہو اس انسان سے افضل ہوگا جو جاہل ہے۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہر شے کی قیمت ہوتی ہے اور انسان کی قیمت یہ ہے کہ وہ نیکو کاری کرے۔

اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَالْقُلُوبُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخْ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ وَلَوْ جِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْآزْهِقِ وَالنَّيْعِ هَوَاهُ فَمَثَلَهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ“ (اور آپ ان لوگوں کو اس شخص کا حال بیان کر دیجئے جس کو ہم نے اپنی آیتیں دیں مگر وہ ان سے بالکل ہی نکل گیا۔ پھر شیطان اس کے پیچھے لگ گیا اور اس کا شمار گمراہ لوگوں میں ہو گیا اگر ہم چاہتے تو اُسے بلند مرتبہ کر دیتے لیکن وہ خود ہی زمین کی طرف مائل ہو گیا اور اپنی نفسانی خواہشات کی پیروی کرنے لگا۔ اس کی مثال کتے کی سی ہے کہ اس کو مار دو جب بھی ہانپتا ہے اور آوارہ چھوڑ دو جب بھی ہانپتا ہے) کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ، حضرت مجاہدؓ، دیگر مفسرین کا قول ہے کہ اہل کنعان جو کہ جبارین کے لقب سے مشہور ہیں۔ ان میں ایک شخص بلعم بن باعور کے نام سے معروف تھا۔ بعض کے مطابق بلعم بن باعور کے نام سے معروف تھا۔ یہ شخص اصل میں اسرائیلی تھا اور شہر بلقاء کا رہنے والا تھا۔ اس کا قصہ یہ ہوا کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام جبارین سے جنگ کرنے کے ارادہ سے کنعان کی سرزمین میں داخل ہوئے تو بلعم کی قوم جو کہافر تھی اُس کے پاس آئی اور کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بہت طاقتور ہیں اور ان کے پاس لشکر بھی ہے۔ وہ کنعان سے اس وجہ سے آئے ہیں کہ ہم کو قتل اور جلاوطن کر کے بنی اسرائیل کو ہمارے ملک میں اتار دیں۔

آپ چونکہ سبحان الدعوات ہیں آپ کو اسم اعظم آتا ہے لہذا آپ نکل کر اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ حضرت موسیٰؑ یہاں سے چلے جائیں۔

بلعم نے اپنی قوم کی بات سن کر اُن کو جواب دیا کہ کم بختو! حضرت موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور اُن کے ساتھ ملائکہ اور

مومنین کا لشکر ہے۔ میں کیسے اُن پر بددعا کر سکتا ہو۔ یہ اور بات ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم جانتا ہوں لیکن اگر میں نے تمہارے مشورہ پر عمل کیا تو میری دنیا و آخرت دونوں برباد ہو جائیں گے۔ اس لئے میں تمہاری اس سلسلہ میں کچھ مدد نہیں کر سکتا۔

بلعم کا جواب سن کر اس کی قوم نے اس کی بڑی منت سماجت کی اور اس پر بڑا اصرار کیا۔ چنانچہ جب بلعم مجبور ہو گیا تو اُس نے کہا کہ اچھا پہلے میں اپنے پروردگار سے مشورہ کر لوں۔ بلعم کی شان یہ تھی کہ جب وہ کسی چیز کے لئے دعا کا قصد کرتا تو خواب میں اُس کو اس چیز کا ہونا یا نہ ہونا دکھلادیا جاتا تھا۔ چنانچہ اس کو خواب میں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بددعا کرنے سے منع کر دیا گیا۔

بلعم کی قوم نے جب دیکھا کہ بلعم نے انکار کر دیا ہے تو پھر انہوں نے یہ چالاکی کی کہ اس (بلعم) کو نذرانے پیش کرنے، شروع کر دیئے۔ بلعم نے نذرانے قبول کر لئے اور اپنی قوم سے وعدہ کر لیا کہ اچھا میں اپنے رب سے پھر مشورہ کروں گا۔ چنانچہ اس نے بددعا کرنے کی اجازت پھر طلب کی مگر اس کو اس بار کوئی جواب نہ ملا۔ اس پر اس کی قوم کہنے لگی کہ اگر آپ کا رب بددعا کرنے کو برا سمجھتا تو صاف طور سے آپ کو منع کر دیتا۔ جیسا کہ پہلی بار منع کیا تھا مگر اس مرتبہ تو اس نے کوئی جواب ہی نہیں دیا۔

غرض کہ وہ لوگ اس کے سامنے بہت گڑ گڑائے اور انتہائے خوشامد دراندہ کر کے اس کو اپنی طرف موہ ہی لیا۔ چنانچہ بلعم اپنی گدھی پر سوار ہو کر پہاڑ کی طرف چلا گیا۔ اس پہاڑ سے بنی اسرائیل کا لشکر دکھائی دیتا تھا۔ ابھی وہ کچھ دور ہیں چلا تھا کہ اس کی گدھی نے ٹھوکر کھائی اور وہ گر پڑی۔ چنانچہ بلعم اس پر سے اتر ااور اس کو مارنے لگا۔ مار کھا کہ گدھی پھر کھڑی ہو گئی اور وہ اس پر سوار ہو گیا۔ ابھی کچھ دور ہی چلا تھا کہ وہ گر پڑی۔ چنانچہ بلعم نے اس کو پھر مارا۔ مار کھا کہ گدھی پھر چل دی اور بلعم پھر اس پر سوار ہو گیا۔

غرض کہ وہ کئی بار اس طرح گرتی اور مار کھاتی رہی۔ چنانچہ آخری بار جب وہ گری اور بلعم نے اس کو مارنا چاہا تو اللہ کے حکم سے وہ بول پڑی اور کہنے لگی کہ اے بلعم بڑے شرم کی بات ہے کیا تم کو نظر نہیں آتا کہ فرشتے تیرے سامنے کھڑے ہوئے ہیں اور جب میں چلتی ہوں تو یہ میرا منہ دوسری طرف پھیر دیتے ہیں کیا تو اللہ تعالیٰ کے نبی اور مومنین پر بددعا کرنے جا رہا ہے۔ گدھی کی تنبیہ کا جب بلعم پر کوئی اثر نہ ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اس کا راستہ صاف کر دیا اور وہ پہاڑ پر پہنچ گیا۔ پہاڑ کی چوٹی پر پہنچ کر بلعم نے اسم اعظم کے ذریعے سے بددعا کرنی شروع کی۔ چنانچہ اس کی دعا مقبول ہوئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام مع اپنے لشکر کے میدان تیر میں جا پہنچے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے میرے رب مجھ سے کیا گناہ سرزد ہو گیا تو نے مجھ کو اس میدان میں لا ڈالا۔ جواب ملا کہ بلعم بن باعور کی بددعا سے ایسا ہوا ہے۔ حضرت موسیٰ نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار جب تو نے بلعم کو بددعا میرے اوپر قبول فرمائی تو اس پر میری بددعا بھی قبول فرمالے۔ چنانچہ آپ نے دعائے بلعم سے اپنا اسم اعظم واپس لے لے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی اور بلعم سے وہ چیز سلب ہو گئی اور سفید کبوتر کی شکل میں اس کے سینے سے نکل کر اڑ گئی۔

علامہ وصیری فرماتے ہیں کہ یہ قول "مقابل" کا ہے۔ لیکن حضرت ابن عباسؓ و سدی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی زبان الٹ دی۔ کیونکہ اس کی قوم نے اس سے کہا کہ یہ آپ کیا کر رہے ہیں بجائے حضرت موسیٰؑ کے حق میں بددعا کرنے کے ہمارے حق میں بددعا کر رہے ہیں۔ بلعم نے جواب دیا کہ یہ میرے بس کی بات نہیں ہے بلکہ یہ منجانب اللہ ہے۔

بلعم اسم اعظم بھول گیا اور اس کی زبان لنگ کر اس کے سینہ پر آ پڑی۔ چنانچہ اپنی یہ حالت دیکھ کر وہ اپنی قوم سے کہنے لگا کہ میری دین اور دنیا تو جاتی ہی رہیں۔ مگر اب میں بھی اُن کے خلاف کروفریب سے کام لوں گا۔ چنانچہ اس نے حکم دیا کہ اپنی عورتوں کو خوب سجاونا کر بنی اسرائیل کے لشکر میں بھیجا اور پہلے ان کو کچھ مال و متاع دے دو اور ان سے کہہ دو کہ وہ لشکر کے ساتھ ساتھ ہی رہیں اور اسرائیل لشکر کا

جو بھی شخص ان سے ہم بستری کا خواہش مند ہو اس سے انکار نہ کریں۔ اگر ان میں سے ایک شخص نے بھی زنا کر لیا تو دوسرے بھی اس کو دیکھ کر اس گناہ میں مبتلا ہو جائیں گے۔

چنانچہ جب عورتیں بنی اسرائیل کے لشکر میں پہنچیں تو ان میں سے ایک عورت جس کا نام ”کستی بنت صور“ تھا بنی اسرائیل کے ایک امیر کبیر شخص کے پاس سے گزری۔ اس شخص کا نام ”زمیری بن شلوم“ تھا اور یہ شمعون بن یعقوب کی اولاد میں سے تھا۔ اس شخص نے اس عورت کو جیسے ہی دیکھا کھڑا ہو گیا اور اس کے حسن و جمال پر فریفت ہو کر اس کا ہاتھ پکڑ لیا اور اس کو اپنے ساتھ لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے گیا اور کہنے لگا کہ آپ تو یہ ضرور فرمائیں گے کہ یہ عورت میرے لئے حرام ہے۔ آپ نے فرمایا کہ بے شک یہ حرام ہے لے کر اس کے ساتھ قربت ہرگز نہ کرنا۔ لیکن اُس نے کہا کہ میں اس معاملہ میں آپ کا کہنا ہرگز نہ مانوں گا اور یہ کہہ کر اس عورت کو لے کر ایک قہر میں چلا گیا اور وہاں اس سے ہم بستر ہوا۔ چنانچہ اس جرم کی پاداش میں اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر فوراً طاعون کی وبا مسلط کر دی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک کارندے جو کہ ”صاحب امر“ (احکام کا نفاذ کرنے والے) کے عہدہ پر تھے اس وقت کہیں باہر گئے ہوئے تھے ان کا نام مخاض بن عیزار بن ہارون تھا۔ یہ انتہائی طاقتور تھے۔ چنانچہ جیسے ہی یہ واپس آئے اور ان کو طاعون کی وبا اور اُس کے سبب کاظم ہوا تو یہ فوراً اس قہر میں گئے جس میں زمیری بن شلوم اور وہ عورت معصیت میں مبتلا تھے۔ چنانچہ انہوں نے ان دونوں کو بحالت برہنگی ہی اپنے خیمہ میں لے لیا اور اس کو اپنی بغل میں دبا کر باہر آئے اور ان کو آسمان کی طرف بلند کر کے اللہ تعالیٰ سے عرض کرنے لگے کہ یا اللہ! ہم میں سے جو کوئی شخص ایسا گناہ کرے گا ہم اُس کو ایسی ہی سزا دیں گے۔ چنانچہ ان کی اس دعا کے بعد فوراً اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے طاعون کو اٹھالیا۔

کہتے ہیں کہ ارتکابِ زنا کے وقت سے مخاض کی دعا کرنے تک کی مدت میں بنی اسرائیل کے ستر ہزار آدمی طاعون سے ہلاک ہو گئے تھے۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص اور سعید بن مسیب و زید بن اسلم کے قول کے مطابق یہ آیت ”وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْبَغْيِ وَالنَّحْبِ“ امیہ بن ابی اہصلت کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ مگر مفسرین کی ایک جماعت کا بیان ہے کہ یہ آیت بنی اسرائیل کے ایک شخص کے بارے میں بطور تمثیل نازل ہوئی تھی۔ اس شخص کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے تین دعاؤں کی قبولیت کا وعدہ دیا گیا تھا مگر یہ سب دعائیں رائیگاں گئیں تھیں۔ جس کی وجوہات حسب ذیل ہیں:-

اس شخص کی ایک بیوی اور ایک لڑکا تھا۔ ایک مرتبہ اس کی بیوی نے اس سے کہا کہ آپ اپنی ایک دعا میرے حق میں کر دیں۔ شوہر نے کہا کہ بول کیا چاہتی ہے؟ وہ کہنے لگی کہ آپ میرے لئے یہ دعا کر دیں کہ میں تمام بنی اسرائیل کی عورتوں سے زیادہ حسین و جمیل ہو جاؤں۔ چنانچہ اس کے شوہر نے دعا کی اور وہ انتہائی حسین و جمیل بن گئی۔ مگر اس کے بعد اُس نے اپنے شوہر سے بے رغبتی شروع کر دی اور اس سے بے وفائی کرنے لگی۔ شوہر کو اس بات پر سخت صدمہ و غصہ آیا اور اس نے دوسری دعا مانگ کر اس کو ایک کتیا میں تھیل کر ادا کیا اور وہ کتیا بن کر تمام شہر میں بھونکتی پھرنے لگی۔ اس کے لڑکے نے جب یہ دیکھا کہ اس کی ماں کتیا ہو گئی ہے۔ اور تمام شہر میں بھونکتی پھرتی ہے تو وہ باپ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ ابا جان یہ تو میرے لئے بڑی ہی بدامت اور باعثِ شرمندگی ہے۔ لوگ مجھ کو عار دلاتے ہیں کہ مجھے کتیا کا بیٹا کہتے ہیں۔ لہذا آپ اُس کے لئے دعا فرمائیں کہ وہ اپنی ابتدائی صورتِ انسانی میں آجائے۔ چنانچہ باپ نے بیٹے کے اصرار پر دعا کی اور وہ عورت اپنی ابتدائی صورت آگئی۔ چنانچہ اس طرح اس شخص کی تینوں دعائیں رائیگاں گئیں۔

حسن اور ابن کیسان کا قول ہے کہ مذکورہ بالا آیت منافقین اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی تھی جو حضور علیہ السلام کو بہ حیثیت پیغمبر ہونے کے اس طرح پہچانتے تھے جس طرح کوئی اپنے بیٹوں کو پہچانتا ہے۔

تلاذ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو بطور مثال بیان فرمایا ہے اس شخص کے لئے جس کو دعوت دی جائے اور وہ اس کو قبول کرنے سے انکار کرے۔

اس آیت میں اس شخص کو جس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی تھی (وہ شخص خواہ کوئی بھی ہو) کہتے سے تشبیہ دی گئی ہے۔ عربی زبان میں 'مہٹ' (بہت) کے معنی پیاس یا ٹکان کی وجہ سے زبان کا ٹکانا ہے۔ اس کی تفسیر میں قرطبی کا قول یہ ہے کہ ہر جامعہ چیز ہانپتی ہے اور اس ہانپنے کا سبب اعتمائی تشنگی یا ٹکان ہوتا ہے۔ لیکن کتاب اس قاعدہ سے معافی ہے کیونکہ وہ ہر حالت میں ہانپتا ہے خواہ وہ پیاسا تھا یا نہ ہو یا نہ ہو اس کا ہانپنا برقرار رہتا ہے۔ کیونکہ ہانپنا اس کی فطرت میں داخل ہے اس لئے وہ آزاد نہ کرنے اور پانی پینے کے بعد بھی ہانپتا ہی رہتا ہے۔

علامہ دیمیری رحمۃ اللہ علیہ بطعم بن باعورا سے متعلق فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر یہ انعام فرمایا تھا کہ اس کو اپنے اسم اعظم کا عطیہ عطا فرمایا تھا اس کے علاوہ اس کو مستجاب الدعوات بنایا اور علم و حکمت عطا فرمائی۔ چنانچہ اس کا فرض تھا کہ وہ ان نعمتوں پر مالک حقیقی کا شکر گزار بندہ بننا لیکن اس نے اللہ کے دشمنوں سے محبت کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس سے تمام نعمتیں چھین لی گئی اور وہ زبان نیچے لٹکا کر کتے کی طرح ہانپنے لگا۔

باؤ لے کتے کے کانٹے کا مجرب علاج

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے باؤ لا کتا کاٹ لے تو نقش ذیل کو کسی نئے برتن پر لکھ کر اور زیتون کے تیل یا کسی بھی تیل میں بھگو کر مریض کو پلا دیں انشاء اللہ اس کو شفاء ہوگی۔ یہ عمل مجرب ہے۔

نقش یہ ہے: اب ج و ا و ذ ب ب اللہ

طبی خواص

اگر سیاہ کتے کی زبان کاٹ کر کوئی شخص اپنے ہاتھ میں رکھ لے تو اس پر کوئی بھی کتا نہ بھونکے گا۔ اگر کتے کے کان کی چھڑی کوئی شخص اپنے ہاتھ میں رکھ لے تو تمام کتے مد اس کتے کے جس کی یہ چھڑی ہے اس کے مطیع ہو جائیں گے۔ اگر کتے کا دانت کسی بچے کے گلے میں ڈال دیا جائے تو اس کے دانت آسانی سے نکل آئیں گے۔ اگر کتے کا اگلا دانت اس شخص کے گلے میں لٹکا دیا جائے جس کو کتے نے کاٹ لیا ہو تو انشاء اللہ اس کے درد میں سکون آ جائے گا۔ اگر کتے کا آگے کا اسی دانت کسی برقان کے مریض کے گلے میں لٹکا دیا جائے تو انشاء اللہ یہ بیماری جاتی رہے گی اور اگر اس دانت کو کوئی شخص اپنے پاس رکھے تو اس پر کتے نہ بھونکیں گے۔

اگر کتے کا عضو تناسل کاٹ کر ان پر باندھ لیا جائے تو باہ میں زبردست یحجان پیدا ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص شدید درق و خج میں مبتلا ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ کسی سوتے ہوئے کتے کو اٹھا کر اس کے سونے کی جگہ پر چیشاب کر دے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا اور وہ کتا مر جائے گا۔

اگر کتے کا ناب (وہ دانت جس سے کتا چیر پھاڑ کرتا ہے) ایک شخص کے لٹکا دیا جائے جو نیند میں باتیں کرنے کا عادی ہو تو انشاء اللہ اس کی یہ عادت ختم ہوئے گی۔ اگر کتیا کا دودھ کسی کے بالوں پر مل دیا جائے تو اس کے تمام بال جھڑ جائیں گے۔ اور اگر اس کا دودھ پانی

میں ملا کر پی لیا جائے تو پرانی سے پرانی کھانسی فوراً ختم ہو جائے گی۔
 اگر کتے کا پیشاب مسوں پر مل دیا جائے تو وہ سوکھ کر گر جائیں گے۔ اگر کتے کی چھڑی شراب میں تر کر کے اس شراب کو پی لے تو فوراً
 نشہ میں چور ہو جائے گا۔ اگر سیاہ کتے کے ہال کسی مرگی کے مریض کے بدن پر باندھ دیا جائے تو اس کی مرگی میں سکون ہوگا۔ مہلک
 زہروں میں کتیا کے دودھ کا پلانا فائدہ مند ہے۔
 اگر کوئی شخص کتیا کا دودھ آنکھوں میں بطور سرمہ لگا لے تو اس کو تمام رات نیند نہیں آئے گی۔ اگر کتے کا فضلہ پس کر دینے کے پانی
 میں گوندھ لیا جائے اور پھر اس کو بطور لپ اور ام مادہ پر لگایا جائے تو وہ تحلیل ہو جائیں گے۔

تعبیر

کتے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غلام سے کی جاتی ہے اور کبھی اس سے ایسا شخص مراد ہوتا ہے جو ارتکاب معاصی میں دلیر ہو۔ اگر کوئی
 شخص خواب میں یہ دیکھے کہ کتے نے اس کو کاٹ لیا ہے یا اس کے کمر و نچے لگا دیئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کو دشمنوں سے اذیت
 پہنچے گی۔ اگر کسی نے شکاری کتے کو خواب میں دیکھا تو یہ حصول رزق کی دلیل ہے۔ کتیا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر معاندین کی قوم کی کینہی
 عورت سے کی جاتی ہے۔ اگر کسی نے کتیا کا پلہ (بچہ) خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر اس کینہی بچہ سے کی جاتی ہے جو زمین پر پڑا ہوا ہے۔
 واللہ اعلم۔

کلب الماء

(پانی کا کتا) باب قاف میں قدس کے نام سے گزر چکا ہے۔ ”عجائب المخلوقات“ میں لکھا ہے کہ پانی کا کتا مشہور جانور ہے۔ اس
 کے ہاتھ پیروں کی بہ نسبت لمبے ہوتے ہیں۔ اپنے بدن کو کچھڑ میں تنہا لیتا ہے۔ مگر مجھ اسے مٹی سمجھ کر غافل ہو جاتا ہے اور یہ مگر مجھ کے
 پیٹ میں گھس کر پہلے اس کی آنتوں کو کاٹ کر کھا لیتا ہے۔ پھر اس کا پیٹ پھاڑ کر نکل جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کتے کی جڑی کی خاصیت
 یہ ہے کہ اگر کوئی اپنے پاس رکھے تو مگر مجھ کے حملہ سے محفوظ رہے گا۔ بعض لوگوں نے کہا ہے جند بادستر (ایک آبی جانور) جس کا خسیہ دوا
 کے لئے مشہور ہے یہی ہے۔ اس کی تفصیل باب الحکم میں گزر چکی ہے۔

شرعی حکم

لیث بن سعد سے پانی کے کتے کو کھانے کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ کھا سکتے ہیں اور عام مچھلیوں کے حکم کے
 دوران گزر چکا ہے کہ چار کو چھوڑ کر سب حلال ہیں اور یہ ان چار میں سے نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس کا کھانا جائز نہیں ہے
 کیونکہ خشکی میں اس جیسا جانور (کتا) حلال نہیں ہے۔

طبی خواص

اس کا خون زیرہ سیاہ کے عرق میں ملا کر چٹا بخار کے لئے مفید ہے۔ پیشاب کے قطرات آنے اور پیشاب میں سوزش کے لئے نافع
 ہے۔ اس کا مغز سرمہ کے طور پر استعمال کریں تو روندھی میں فائدہ دیتا ہے۔ ایک نقطہ کے برابر اس کا پتہ زہر قاتل ہے۔ ابن سینا نے کہا
 ہے کہ اس کا خسیہ سانپ کے کانٹے ہوئے کو آرام پہنچاتا ہے اور اس کی کھال کے سوزے نقرس (پتھری) کا مریض اگر پہنے تو شفا یاب

الکشوم

(ہانسی) اس کا بیان اور حکم باب الغاء میں آچکا ہے۔

الکَلْکَسَة

(نیولا) کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ نیولا ہے۔ لیکن دوسرے لوگوں نے کہا ہے کہ وہ کوئی اور جانور ہے نیولا نہیں ہے۔

طبی خواص

اس کی لید سوکھنے کے بعد اگر سرکہ میں ملا کر چوٹیوں کے بلوں میں لگا دی جائے تو فوراً چوٹیاں وہاں سے بھاگ جائیں۔
دیگر اطیس کی کتاب میں لکھا ہے کہ کلکتہ اپنے منہ سے اٹھا دیتا ہے۔

الکیت

کمیت: نہایت سرخ رنگ کے گھوڑے کو کہتے ہیں۔ کیت صرف اسی گھوڑے کو کہتے ہیں جس کی گردن پیشانی اور دم کے بال سیاہ ہوں اور اگر یہ بال بھی سرخ ہوں تو اس کو "ہختر" کہتے ہیں۔ اور کیت اور ہختر کے بیچ کا رنگ ہو تو "الورد" کہلاتا ہے۔ دراصل کیت شراب کا نام ہے۔

الکندارة

کندارہ: ایک مشہور مچھلی ہے جس کی پشت پر بڑا سا کانٹا ہوتا ہے اور سمندر میں پائی جاتی ہے۔

الْکَنْعَبَة

(اونٹنی) کنعبہ: بڑی اونٹنی کو کہتے ہیں جس کا تذکرہ آگے باب لون میں آ رہا ہے۔ ناقہ کے نام سے ملا خطا فرمائیں۔

الکعند و الکعند

(ایک قسم کی مچھلی) الکعند و الکعند: ایک قسم کی مچھلی ہے۔

الکندش

لال کو: جو بہت بڑا ہے۔ ابوالخفس حقی نے کہا ہے کہ عورت کو زیادہ بولنے کی وجہ سے الکندش سے تشبیہ دی جاتی ہے۔

الکھف

(بوزمی بھینس) کھف: اُس بھینس کو کہتے ہیں جو بوزمی ہوگئی ہو۔ باب جیم مین جاموس کے نام سے اس کا ذکر آچکا ہے۔

الکودن

(گدھا) کودن: گدھا۔ اس پر بوجھ لادتے ہیں۔ بے وقوف کو اس سے تشبیہ دی جاتی ہے اور ابن سیدہ نے کہا ہے کہ گدھے کو کون (بغیر دال) کہتے ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ کودن خچر کو کہتے ہیں۔
اس کا ذکر حدیث میں یوں ہے:-
”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے نقل کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بے وقوف کو کچھ حصہ نہیں دیا۔“ اور دوسری روایت میں ہے کہ اس کو ٹھنڈ کے حصہ سے کم دیا۔

الکوسج

کوسج: ایک سمندری مچھل ہے جس کی سونڈ آڑے کی مانند ہوتی ہے جس سے وہ شکار کرتی ہے کبھی انسان کو پیا جائے تو وہ دو کھڑے کر کے چبا جاتی ہے۔ اس کو ”قرش“ اور ”لغم“ بھی کہا جاتا ہے۔
کہا جاتا ہے کہ اگر رات میں اس کو شکار کر لیں تو اس کے پیٹ سے خوشبودار چربی نکلتی ہے لیکن اگر دن میں اس کا شکار کریں تو یہ چربی نہیں نکلتی۔
قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایک قسم کی مچھل ہے جو سمندر میں خشکی کے شیر سے زیادہ خطرناک ہے۔ اپنے دانتوں سے پانی میں جانوروں کو اس طرح کاٹ ڈالتی ہے جیسے تیز تلوار کسی چیز کو کاٹ ڈالتی ہے۔ قزوینی کا بیان ہے کہ میں نے یہ مچھل دیکھی ہے جو ایک ہاتھ یا دو ہاتھ لپی ہوتی ہے۔ اس کے دانت انسانوں کی طرح ہوتے ہیں۔ اس سے سمندری جانور دور بھاگتے ہیں۔ بھرہ کے دریا سے مدجلہ میں ایک خاص وقت میں اس کی پیداوار کثرت سے ہوتی ہے۔
شرعی حکم

امام احمد بن حنبل کے نزدیک اس کا کھانا حرام ہے اور ان کے شاگرد ابو حامد نے کہا ہے کہ مکرچھ اور کوچ دونوں حرام ہیں۔ کیونکہ یہ آدمی کو کھاتے ہیں اور اس لئے کہ یہ ”ذو ناب“ کچلیوں والے ہیں۔ حالانکہ امام احمد کے مذہب کا تقاضا یہ تھا کہ بیان کے نزدیک حلال ہو۔

الکھول

ازہری نے لکھا ہے کہ کھول کڑی کو کہتے ہیں تفصیل ”عقبوت“ کے نام سے باب الحین میں گزر چکی ہے۔

باب اللام

لای

لای: جنگلی نسل۔ امام ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ لای گائے کو کہتے ہیں۔

اللباد

لباد: ایک پرندہ ہے جو زمین پر ہی رہتا ہے۔ بغیر اڑانے نہیں اڑتا۔

اللبؤة

(شیرنی) لباء اور لبؤة: شیرنی کو کہتے ہیں۔ اس کو ”عرس“ بھی کہا جاتا ہے۔

تعبیر

خواب میں اس کی تعبیر شہزادی سے ہے۔ اگر کسی نے یہ دیکھا کہ وہ شیرنی سے جماع (وطی) کر رہا ہے تو سخت مصیبت سے نجات پائے۔ بلند مرتبہ ہو اور دشمنوں پر غالب ہو۔ اگر اسے کوئی بادشاہ دیکھے تو جنگ میں کامیاب ہو اور بہت سے ملکوں کا فاتح ہو۔

اللباء

(کھو) اللباء: ایک قسم کا کھو ہے۔ خشکی تری دونوں میں رہتا ہے۔ شکار کرنے کی اس کی ترکیب بھی بڑی عجیب ہے۔ جب تک کسی پرندے وغیرہ کا شکار نہیں کر لیتا تدبیر میں لگا رہتا ہے۔ پانی میں غوطہ لگانے کے بعد مٹی میں اپنا جسم لوٹ پوٹ کر لیتا ہے۔ پھر گھاٹ پر پرندہ کی گھات میں بیٹھ جاتا ہے۔ پرندہ اس کا اصلی رنگ دیکھ نہیں پاتا بلکہ مٹی سمجھ کر پانی پینے کے لئے اس پر بیٹھ جاتا ہے اور یہ کھو اس کو منہ میں دبا کر پانی میں ڈوب جاتا ہے یہاں تک کہ پرندہ مر جاتا ہے۔

شرح حکم

علامہ بغوی نے اور علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح مہذب“ میں اس کے ناجائز ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔

طبی خواص

ارسطو نے کہا ہے کہ کھوے کا تازہ کلیجہ کھانا امراضِ جگر میں مفید ہے اور اس کا گوشت سکھانے کی طرح بنایا جائے اور استقاء کا مریض اس کا شوربہ پی لے تو اس کو فائدہ ہو۔ اس کی پیاس بجھ جائے اور یہ دل کو تقویت دیتا ہے۔ گیس خارج کرتی ہے۔

! سکھانے کا ایک قسم کا کھانا ہے جو گوشت کو سرکہ میں مصالحو وغیرہ کے ساتھ پکا کر بنایا جاتا ہے۔

تعبیر

اس کی تعبیر پاک دامن عورت ہے اور آئندہ سال میں دولت ملنے کی اطلاع ہے۔ کبھی اس کی تعبیر دشمنوں سے حفاظت سے کی جاتی ہے۔ کیونکہ لوگ اس کی پیٹھ کی ہڈی کی زرہ بنا کر لڑائی میں پہنا کرتے ہیں۔

اللَّحْكَةُ

لحكة: بچنے بدن کا چھپکلی کی طرح ایک جانور ہے جو ریت میں اس طرح چلتا ہے۔ جیسے آبی پرندہ پانی پر دوڑتا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مچھلی کی شکل کا جانور ہے جو ریت میں رہتا ہے۔ انسان کو دیکھ کر ریت میں گھس جاتا ہے۔ ابن المسکیت نے کہا ہے کہ یہ چھپکلی کے مشابہ ایک جانور ہے جو نیلگوں اور چمکدار ہوتا ہے۔ جس کی دم چھپکلی کی طرح بڑی نہیں ہوتی اور جس کے پیر چھوٹے چھوٹے ہوتے ہیں۔ یہی بہتر قول ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ حشرات الارض میں سے چھپکلی کی قبیل کا ہے۔

اللَّحْمُ

لحم: ایک قسم کی مچھلی ہے جس کو کوچ اور قرش بھی کہتے ہیں۔

شرعی حکم

(ظاہری حکم اس کی حلت ہی کا ہے۔ یہ وہی سندری مچھلی ہے جسے قرش کہا جاتا ہے جس کا حکم پہلے گزر چکا ہے۔

اللعوس

لعوس: بھیڑیے کا نام ہے۔ کیونکہ بہت جلد کھاتا ہے۔ لعس کے معنی عربی ”جلدی جلدی کھانا“ کے ہیں۔

اللعوة

لعوة: کتیا کو کہتے ہیں۔ تفصیل باب الکاف میں کلب کے ضمن میں آچکی ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں اَلْعَوُغُ مِنَ الْعَوَةِ (للاں کتیا سے بھی زیادہ بھوکا ہے۔

اللقحة

لقحة: دودھاری اونٹنی اور اس کا بھن اونٹنی کو بھی کہتے ہیں جو بچہ دینے کے قریب ہو۔ حدیث میں ہے:-
”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت آئے گی اور آدمی اپنی اونٹنی کا دودھ دھو رہا ہوگا۔ دودھ کا برتن اُس کے منہ تک پہنچنے سے پہلے ہی قیامت قائم ہو جائے گی۔“ (رواہ مسلم)

اللقوة

لقوة: مادہ باز کو کہتے ہیں۔ لقوہ ایک بیماری کا نام بھی ہے جس میں چہرہ ٹیڑھا ہو جاتا ہے۔ نیز تیز رفتار اونٹنی کو بھی لقوہ کہہ دیتے ہیں۔

اللقاط

لقاط: ایک مشہور پرندہ ہے جو زمین سے دانا چمکتا ہے اس لئے اس کا نام لقاط پڑ گیا۔

شرعی حکم

عبادی نے کہا ہے کہ لقاط حلال ہے مگر شرح مہذب میں ہے کہ اس میں سے ذی ظلب (بچوں والا) مستثنیٰ ہے۔ مگر مولفؒ کہتے ہیں کہ لقاط تو اسی کو کہتے ہیں جو صرف دانہ چمکتا ہوا لہذا استثناء درست نہیں ہے۔

اللقلق

سارس لمبی گردن کا ایک آبی پرندہ ہے جو غم کے علاقوں میں ہوتا ہے اس کی غذا سانپ ہیں۔ اور اس کی ہوشیاری مشہور ہے۔ قزوینی نے لکھا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ اس پرندہ کی عقلندی کی دلیل یہ ہے کہ یہ اپنے دو گھونسلے بناتا ہے۔ سال کا کچھ حصہ ایک میں اور کچھ دوسرے میں بسر کرتا ہے۔ جب وبائی امراض پھیلنے کے اثرات فضا کی تبدیلی سے محسوس کر لیتا ہے اپنا گھونسلہ چھوڑ کر اس علاقہ سے دور چلا جاتا ہے اور اکثر ایسے موقع پر اپنے انڈے بھی چھوڑ جاتا ہے۔ نیز انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ کیڑے کھڑے کھڑوں (سانپ) پھو و غیرہ کو بھگانے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ سارس کو گھر میں پال لیا جائے۔ کیونکہ سانپ وغیرہ اس کے خوف سے وہاں نہیں رہ سکتے جہاں سارس ہو۔ اگر نقل آئیں تو یہ ان کو مار کر کھا لیتا ہے۔

شرعی حکم

اس کی حلت اور حرمت میں دو قول ہیں (۱) حلال ہے۔ یہ شیخ ابو محمد کا قول ہے امام غزالیؒ نے اس کو رائج بتلایا ہے۔ (۲) حرام ہے۔ علامہ بغویؒ نے اس قول کو درست کہا ہے اور عباری نے اسی قول کو لیا ہے اور یوں استدلال کیا ہے کہ یہ سارس سانپ کھاتا ہے اور اڑنے میں اپنے پروں کو پھیلا کر رکھتا ہے۔

طبعی خواص

اگر سارس کا بچہ ذبح کر کے مجذوم کے بدن پر اس کا خون لگائیں تو بہت فائدہ ہو اور ایک دانق کے بقدر اس کا مغز اور خرگوش کا پتہ ہم وزن لے کر آگ پر پکھلا لیں تو اگر کسی کا نام لے کر اس کو کھایا جائے تو کھانے والے کی محبت اُس شخص کے دل میں پیدا ہو جائے گی۔ جس کا نام لیا جائے گا۔ اور ہر مس نے کہا ہے کہ اپنے پاس سارس کی ہڈی رکھنے سے غم دور ہو جاتا ہے خواہ پریشان عاشق کا غم کیوں نہ ہو۔ اور اس کی داہنی آنکھ کا ڈھیلا اپنے پاس رکھے اور جب تک وہ ڈھیلا اُس سے جدا نہ کر دیا جائے بیدار نہ ہوگا۔ اس کی آنکھ اپنے پاس رکھنے والا پانی میں نہیں ڈوبے گا۔ اگر چہ وہ اچھی طرح تیر بھی نہ سکتا ہو۔

سارس کے خواب کی تعبیر

سارس کو خواب میں دیکھنا شرکت پسند قوم کی علامت ہے۔ اگر کسی شخص نے یہ دیکھا کہ بہت سارے سارس کسی جگہ جمع ہیں، اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس جگہ پر چور ڈاکو اکٹھے ہیں۔ اور لڑنے والے دشمن وہاں موجود ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ سارس کا دیکھنا کسی کام میں تردد کی علامت ہے۔ اگر کوئی سارسوں کو ادھر ادھر بکھرا ہوا دیکھے تو یہ اس کے لئے بھلائی کی پہچان ہے۔ اگر وہ مسافر ہے یا سفر کا ارادہ رکھتا ہے۔ کیونکہ یہ سارس گرمیوں میں آتے ہیں۔ اور ان کا خواب میں دیکھنا مسافر کے اپنے وطن بسلامت اور مقیم کے خیریت سے سفر کرنے کی نشانی ہے۔

اللوب والنوب

(شہد کی کھیاں) لوب اور نوب شہد کی کھپوں کے نولہ کو کہتے ہیں۔ حضرت ریان بن قسور مکی حدیث میں اس کا ذکر ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کہ آپ وادی شوط میں مقیم تھے ملاقات کی اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہمارے پاس ہماری لوب (شہد کی کھیاں) قمیص ہم نے اُن کو پال رکھا تھا وہ ایک چمچہ میں رہتی تھیں ہمیں اس میں سے شہد اور سوم دستیاب ہوتا تھا فلاں شخص نے آکر ان کو مار ڈالا اور جو زندہ بچی قمیص سب کا ایک ساتھ کفن دفن کر دیا۔ وہ یہ کہنا چاہتے تھے کہ آگ جلا کر دھواں دکھایا تو کھیاں تو بھاگ گئیں اور چمچہ میں اپنے اثرے بچے چھوڑ گئیں۔ اس نے چمچہ کا نا اور روفو چکر ہو گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کسی قوم کی ملکیت چرائی اور ان کو نقصان پہنچایا وہ انتہائی لعنت کا مستحق ہے۔ کیا تم نے اس کا پیچھا نہیں کیا اور اس کا حال معلوم نہیں کیا؟ حضرت ریان فرماتے ہیں کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول وہ ایسے لوگوں کی پناہ میں داخل ہو گیا جو ہمارے پڑوسی ہیں یعنی قبیلہ ہذیل۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

”اچھا مبر کرو! تم جنت میں ایک ایسی نہر پر پہنچو گے جس کی کشادگی کا قاصدہ حقیقہ اور حید کے درمیان فاصلہ کے برابر ہے جس میں گرد و خبار سے صاف سفاف شہد جاری ہوگا جو نہ کسی ”لوب“ کا قے ہوگا اور نہ کسی ”نوب“ کے منہ سے پیدا شدہ ہوگا۔“

اللباء

اللباء: ایک قسم کی سمندری مچھلی ہے جس کی کھال سے ذرہ بنتی ہے جس کے سپنے والے پر ہتھیار کا اثر نہیں ہوتا۔ نہ لکوار اس کو کاٹ سکتی ہے۔

الْلُثْ

اس سے مراد شیر ہے اس کی جمع لُثِ آتی ہے اس کا تفصیلی ذکر ”الاسد“ کے تحت باب الالف میں گذر چکا ہے۔

اللیل

لیل: میٹری کے بچہ کو کہتے ہیں۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ لیل ایک پرندہ کا نام ہے مگر ابن فارس نے یہ کہا ہے کہ میں اس پرندہ کو

نہیں پہچانتا کہ کون سا پرندہ ہے۔

باب المیم

الْمَارِيَّةُ

مارية: بھٹ تیز کا نام ہے جو ریکستانی علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ مار یہ نسل گائے کو کہتے ہیں۔

صاریہ: ظالم بن وہب کی صاحبزادی کا نام ہے جس کے بارے میں مشہور ہے کہ اس نے خانہ کعبہ کے لئے اپنی کان کی بالیاں ہدیہ کی تھیں۔ جن کے اوپر کبوتر کے انڈے کے برابر دھوئی جڑے ہوئے تھے۔ اسی وجہ سے عربوں کے یہاں محاورہ بن گیا "نخلہ ولسو بفسطی صاریہ" یعنی یہ چیز لے لو اگرچہ اس کی قیمت ماریہ کی دونوں بالیوں کے برابر ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ماریہ "قہلیہ" ہیں جن کا ذکر بعد میں آئے گا۔

الماشية

موشی: اونٹ 'گائے' نسل 'بھینس اور بکری وغیرہ چوپایوں کو کہتے ہیں۔ چلنے کی وجہ سے ماشیت کہا جاتا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ ماشیہ کہنا ان کی کثرت نسل کی وجہ سے ہے۔ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ:-
"حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص (جنگل میں) موشیوں کے پاس پہنچے تو اگر وہاں ان کا مالک موجود ہو تو اس سے دودھ لینے کی اجازت مانگے۔ اگر وہ اجازت دیدے تو دودھ کر پی لے۔ لیکن اگر وہاں مالک موجود نہ ہو تو تین مرتبہ آواز دے۔ اگر کوئی جواب نہ دے تو وہ دودھ کر پی لے مگر اپنے ساتھ نہ لے جائے۔" (رواہ الترمذی)

یاد رہے کہ اس قسم کے احکام اس زمانہ اور اس جگہ کے لئے خاص ہیں جہاں عرف عام میں اتنی سی چیز کا استعمال معمولی سمجھا جاتا ہو اور مالک اس کے لئے کسی کو منع نہ کرتا ہو۔ لیکن اگر عام طور پر مالک اس طرح کی چیز استعمال کرنے کی اجازت نہ دے تو کسی طرح جائز نہیں ہے۔ فان اذن لہ (اگر مالک اس کو اجازت دے دے) کی قید سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ نیز ایک اور حدیث شریف اس سلسلے میں ہے جس سے اس کی بالکل وضاحت ہو جاتی ہے۔

وہ حدیث شریف یہ ہے:-

"حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی کسی کے موشی سے دودھ ہرگز نہ دوھے۔ ہاں اگر وہ اجازت دیدے تو حرج نہیں کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کے کھانے پینے کے کمرے میں پہنچ کر اس کی الماری توڑ کر کوئی اس کا کھانا اٹھا لے جائے۔ اسی طرح موشیوں کے تھن لوگوں کی غذا کا خزانہ ہیں (لہذا کسی طرح بلا اجازت دودھ نکالنا حرام ہے)۔"

مسئلہ

اگر موشی کسی کی کھتی تباہ کر دے اور اس کا مالک اس کے ساتھ نہ ہو۔ پس اگر موشی نے یہ کام دن کے وقت کیا ہے تو پھر اس کے مالک پر ضمان (یعنی تاوان) نہیں ہوگا اور اگر موشی نے رات کے وقت کسی کی کھتی کو برباد کیا ہے تو موشی کے مالک پر ضمان (تاوان)

واجب ہوگا۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔ حضرت حرام بن سعید ابن عجمہ سے مروی ہے کہ حضرت براہ بن عازبؓ کی اونٹنی کسی قوم کے کھیت میں داخل ہو گئی۔ پس اس نے کھیت کو برباد کر دیا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس کے متعلق فیصلہ یہ صادر فرمایا کہ بے شک دن کے وقت مال والوں پر اپنے مال کی حفاظت کرنا ضروری ہے اور رات کے وقت مویشی والوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے مویشی کی حفاظت کریں۔ (راہ ابو داؤد)

مالک الحزین

جوہری نے کہا ہے کہ مالک الحزین ایک آبی پرندہ ہے اور ابن بری نے حاشیہ میں لکھا ہے کہ وہ ”بگلا“ ہے۔ اس کے پیر اور گردن لمبی ہوتی ہے۔ جا حظ نے لکھا ہے کہ یہ پرندہ دبنا کا مجوبہ ہے۔ کیونکہ یہ پانی کی نہروں، چشموں، تالابوں پر پڑا رہتا ہے۔ جب اس کا پانی سوکھ جاتا ہے تو یہ غمزہ ہو جاتا ہے اور مسلسل رنج و غم میں مبتلا رہتا ہے۔ کبھی کبھی پانی پینا بھی چھوڑ دیتا ہے۔ اور پیاس سے دم توڑ دیتا ہے۔ مگر اس ڈر سے پانی نہیں پیتا کہ اس کے پینے سے پانی اور کم ہو جائے گا۔ کہا جاتا ہے کہ اس قسم کا معاملہ کچھ بگنو کا بھی ہے جو چراغ کی طرح رات میں چمکتا ہے اور دن کو اڑتا ہے۔ اس کے پنکھ ہرے رنگ کے ہوتے ہیں۔ بدن چمکتا ہوتا ہے۔ یہ مٹی کھاتا ہے مگر مٹی کبھی بھی پیٹ بھر کر نہیں کھاتا تاکہ کہیں اس کے کھانے سے زمین کی ساری مٹی ختم نہ ہو جائے۔ چنانچہ بھوک سے مر جاتا ہے۔ اس کے بہت سے فوائد ہیں۔ یہ پرندہ پانی پر مسلسل جم کر بیٹھنے سے مالک کہلاتا ہے اور پانی کے سوکھ جانے پر غمزہ ہونے سے ”حزین“ کہا جاتا ہے۔

توحیدی نے اپنی کتاب ”الامتناع و الاموانۃ“ میں لکھا ہے کہ مالک حزین پانی کے سانپوں کو شکار کر کے کھاتا ہے یہی اس کی غذا ہیں۔ اچھی طرح پانی میں تیر نہیں سکتا۔ جب اسے شکار نہیں ملتا اور بھوکا ہوتا ہے تو سمندر کے کنارے پر اڑتا رہتا ہے۔ جب چھوٹی چھوٹی مچھلیاں اس کے پاس جمع ہو جاتی ہیں تو جلدی سے ان کو اچک کر جتنی کو پکڑ سکتا ہے پکڑ لیتا ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا حلال ہے۔

طبی نقصانات

اس کا گوشت شہتہ اور دیر ہضم ہوتا ہے۔ اس کے شوربے سے بواسیر کا مرض پیدا ہوتا ہے۔

المرتدۃ

(کرکر مرنے والا جانور) معتود یہ: اس جانور کو بھی کہتے ہیں جو کسی کنویں میں گر جائے اور اسے بھی جو کسی سبب سے کسی اور فی جگہ سے نیچے کر کر مر جائے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا حرام ہے۔

المجثمة

مجثمة: (جیم کے فتح اور عطاء مشدد کے ساتھ) خواہ باندھ کر یونہی چھوڑ دیا جائے اور وہ بھوک سے ہلاک ہو جائے یا اس کو کسی ہتھیار کا نشانہ بنا کر قتل کر دیا جائے۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے الجلالة (گندگی کھانے والے جانور) لمجثمة (گر کر مرنے والا جانور) الخطفة (باندھ کر چھوڑ دیا جانے والا جب کہ اس کی موت واقع ہو جائے) کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

الْمُرْبَح

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ مربح ایک آبی پرندہ ہے جو نہایت بد شکل ہوتا ہے۔

الْمَرْءُ

مرء: آدمی۔ المرء الصالح: نیک آدمی۔ بھیڑیے کو بھی مرء کہہ دیتے ہیں۔ تفصیل باب الالف میں انسان کے تحت آچکی ہے۔

الْمَرْزَمُ

مرزوم: ایک آبی پرندہ ہے جس کی گردن اور پیٹ لے ہوتے ہیں۔ چونچ نیچی ہوتی ہے۔ اس کے پروں کے کنارہ کا کچھ حصہ سیاہ ہوتا ہے۔ اکثر جمجھلی کھاتا ہے۔
شرعی حکم
اس کا کھانا حلال ہے۔

الْمَرْعَةُ

المرعة: ایک خوش رنگ پرندہ ہے۔ کھانے میں لذیذ ہوتا ہے۔ بئیر کے برابر ہوتا ہے اور ابن السکیت نے لکھا ہے کہ بئیر کی طرح کا ایک پرندہ ہے۔
شرعی حکم
اس کا کھانا حلال ہے۔
طبی خواص

ابن زاہر نے لکھا ہے کہ اگر اس کا پیٹ چاک کر کے جسم میں چبے ہوئے تیر اور کانٹوں کی جگہ پر رکھ دیا جائے تو تیر اور کانٹے بغیر تکلیف کے نکل جائیں گے۔

مُسْہَر

مُسْہَر: ایک پرندہ ہے۔ ہر مَس نے لکھا ہے کہ یہ پرندہ رات بھر نہیں سوتا۔ دن کو اپنی روزی تلاش کرتا ہے رات کو سریلی آواز میں بار بار بولا ہے۔ جو بھی سنتا ہے مست ہو جاتا ہے اور اس کی لذت سے اُسے نیندا بھی نہیں لگتی۔

طبی خواص

اگر اس کا مغز سایہ میں خشک کر کے باریک چیس کر ایک درہم کے ہم وزن روغن بادام میں ملا لیں اور اسے کسی کو سنگھادیا جائے تو اسے بالکل نیند نہیں آئے گی اور تکلیف سے بے قرار ہو جائے گا اور دیکھنے والا اسے شراب کے نشہ میں دھت سمجھے گا۔ جو اس پرندے کا سر اپنے ہاتھ میں رکھے یا تعویذ بنا کر پہن لے تو خوف و دہشت اس سے دور ہو اور بے ہوشی کی حد تک اُسے مستی آجائے۔

المطیة

مطیة: اونٹنی۔ سواری کو بھی مطیہ کہہ دیتے ہیں۔

حدیث شریف میں ہے:-

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا کو برا بھلا نہ کہو اس لئے کہ دنیا مومن کے لئے عمدہ مطیہ (سواری) ہے۔ اسی پر چڑھ کر جنت میں جائے گا اور اسی کے ذریعہ جہنم سے نجات پائے گا۔ یعنی دنیا میں ہی عمل کر کے جنت میں جائے گا اور دنیا ہی میں عمل کر کے (صدقہ خیرات وغیرہ کر کے) جہنم سے نجات پائے گا۔“ (رواہ الطبرانی)

المعراج

معراج: مرجاء بگو کہھا جاتا ہے۔ ایک بڑا جانور ہے جو خرگوش کے ہم شکل ہے عجیب و غریب ہے۔ پیلے رنگ کا ہوتا ہے اس کے سر پر صرف ایک کالا سینک ہوتا ہے۔ کوئی بھی درندہ اور چوپایہ جو اسے دیکھ لیتا ہے بھاگ کھڑا ہوتا ہے۔

المعز

(بکری) ایک جانور ہے جس کا بدن بالوں سے ڈھکا ہوتا ہے۔ ذم چھوٹی ہوتی ہے۔ یہ بھیڑ سے مختلف ہے۔ حدیث شریف ہے:-

”بکری کے ساتھ اچھا برتاؤ کرؤ یہ نفیس مال ہے اور اس کے بیٹھنے کی جگہ کو کانٹے اور گندگی سے صاف کر دیا کرو۔“

یہ بکری نادانی و کم عقلی میں ضرب النمل ہے۔ یہ بھیڑ سے زیادہ دودھ دیتی ہے اور اس کی کھال بھی بھیڑ سے موٹی ہوتی ہے اس کے پچھلے حصہ پر ہتھنگا گوشت کم ہوتا ہے اتنی ہی اس کی چربی بڑھ جاتا ہے۔ اسی وجہ سے مشہور ہے کہ بکری کی البتہ (چمکتی) اس کے پیٹ میں ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے چونکہ بکری کی کھال موٹی بنائی ہے اس لئے اس کے بال کم کر دیئے ہیں اور بھیڑ کی کھال باریک بنائی تو اس کے بال کھینچ کر دیئے۔ یہ قدرت کی کار بکری کا تماشا ہے۔

طبی خواص

اس کا گوشت کھانا نسیان کا سبب ہے۔ بھگم پیدا کرتا ہے۔ پت میں حرکت پیدا کرتا ہے لیکن اگر کسی کو پھنسیاں نکل رہی ہوں اس کے لئے بے حد مفید ہے۔ سفید بکری کے سینک سکھا کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر اگر سونے والے کے سر کے نیچے رکھ دیا جائے تو جب تک یہ سینک اس کے سر ہانے رہے گا وہ نہیں جاگے گا۔ اگر بکرے کا پتہ گائے کے پتہ کے ساتھ ملا کر ایک حق میں لگا دیا جائے اور اسے کان کے سوراخ میں رکھ دیا جائے تو اس سے بہرہ پن کا علاج ہو جاتا ہے اور کان اگر بہتا ہو تو بہنا بند ہو جائے گا۔

چکوں کے اندرونی حصہ کے بال اکھاڑنے کے بعد اگر بکری کا پتہ سرمہ کے طور پر آنکھ میں لگائیں دو بارہ اندر بال نہیں جھنپے دیتا۔ آنکھ کا جالا دور کرتا ہے اور نگاہ کی کمزوری دور کرتا ہے۔ نیز آنکھ کے اندر بڑھ جانے والے گوشت کو بھی گلا دیتا ہے۔

فل (پاری) میں اس کے پتہ کی مالش نفع بخش ہے۔ بکری کے ہڈیوں کا گودا کھانے والے کو رنج اور نسیان پیدا ہو جاتا ہے اور پتہ میں تحریک پیدا ہو جاتی ہے۔ اور بکری کی میٹھی کے اندر یہ صلاحیت ہے کہ کٹھ مالا کو گھلا دیتی ہے۔ اور اگر عورت اس میٹھی کو اونی کپڑے میں رکھ کر استعمال کرے تو اس کی شرمگاہ سے نکلنے والا خون بند ہو جائے اور لیکور یا کاسر ض ختم ہو جائے۔

ابن مقرض

(میم کے ضمہ اور راء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک سیاہ رنگ کا جانور ہے جس کی پشت لمبی ہوتی ہے۔ (نولا کے مشابہ ایک جانور) نیز اس کے چار پاؤں ہوتے ہیں یہ جانور چوہے سے چھوٹا ہوتا ہے اور کبوتروں کو مار دیتا ہے اور کپڑوں کو کتر دیتا ہے اس لئے اس کو ابن مقرض کہا جاتا ہے۔

شرح حکم

رافعی نے "ابن عرس" کے شرعی حکم کے تحت اس کی (یعنی ابن عرس کی) حلت کی دو صورتیں بیان کی ہیں۔ پہلی صورت نولے کے حلال ہونے کی یہ ہے کہ یہ "دلق" (ایک جانور) ہے۔ "المہمات الصحیح" نامی کتاب میں بھی مذکور ہے کہ "ابن مقرض" حلال ہے اور "ابن عرس" (نولا) حرام ہے۔ تحقیق "باب الدال" میں "الدلق" کے تحت بھی ہم نے "نولے" کا تذکرہ کیا ہے۔ واللہ الموفق۔

المقوقس

مقوقس: (قافخہ) کبوتر کے مثل ایک پرندہ ہے جس کے رنگ میں سفیدی میں سیاہی کی آمیزش ہوتی ہے اور مصر کے بادشاہ جرج بن مینا قطی کا لقب بھی ہے۔ کہتے ہیں کہ ہرقل بادشاہ نے جب مقوقس جو نصرانی تھا کا میلان اسلام کی طرف دیکھا تو اس سے قطع تعلق کر لیا۔ یہ وہی مقوقس ہیں جن کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خط بھیجا تھا اور اسلام کی دعوت دی تھی۔ وہ اسلام تو نہیں لایا مگر حضور کا احترام اور آپ کے قاصد کا اعزاز کیا۔ خط کو عزت کی نگاہ سے پڑھا۔ پھر حضور کو اس نے ایک گھوڑا جس کا نام "کراز" تھا ایک غجر جس کا نام "دلہل" تھا ایک گدھا اور ایک خسی غلام جس کا نام "ماہور" تھا ہدیہ میں بھیجا تھا۔ ماریہ قطیبہ کو بھی اسی نے بھیجا تھا۔

اس غلام اور باندی کا ایک عجیب قصہ بھی پیش آیا۔ چونکہ حضرت ماریہ اور یہ غلام دونوں قرہمی رشتہ دار تھے چچا زاد بھائی بہن تھے۔ مصر سے دونوں حضور کے پاس آ گئے تھے لہذا باہم مناسبت زیادہ تھی۔ چونکہ ماریہ قطیبہ حضور کی باندی تھیں ایک دن حضور نے دونوں کو

ہینہ کر گنگو کرتے دیکھ لیا۔ دل میں کھٹک پیدا ہوئی۔ آپ کے چہرے کا رنگ بدل گیا۔ حضرت عمرؓ سے ملاقات ہوئی چہرے کے رنگ بدلنے کا سبب معلوم کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دل کی بات کہہ دی۔ اسی دوران حضرت ماریہؓ حل سے قمیص لہذا لوگوں کا شک اور بڑھ گیا۔

حضرت عمرؓ اس غلام کو قتل کرنے کے لئے چل پڑے۔ وہاں پہنچے تو غلام کو ماریہؓ کے پاس بیٹھا ہوا پایا۔ قتل کرنے کے لئے تلوار کھینچ لی۔ غلام کو معلوم ہو گیا کہ وجہ کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے اپنے کپڑے بدن سے ہٹا دیئے۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ان کا عضو ہی کٹا ہوا ہے تو شرمندہ واپس آئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قہر سے عرض کیا تو آپ نے فرمایا۔ اے عمرؓ! کچھ معلوم ہے ابھی ابھی حضرت جبرائیل علیہ السلام میرے پاس آئے تھے اور انہوں نے مجھے بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے ماریہؓ اور اس کے رشتہ دار غلام کو اس بات سے رہی کر دیا ہے جو میرے دل میں کھٹک رہی تھی اور مجھے بشارت دی ہے کہ ماریہؓ کے بطن میں جو لڑکا ہے میرا ہے اور مجھ سے مشابہ ہے۔ اور مجھے یہ بھی حکم ملا ہے کہ اس لڑکے کا نام میں ابراہیم رکھوں۔ اگر مجھے وہ کنیت بدلتی ناگوار نہ ہوتی جس سے مجھے لوگ پہچانتے ہیں تو میں اپنی کنیت ابو ابراہیم رکھ لیتا جیسا کہ جبرائیل نے مجھے ابو ابراہیم کہہ کر پکارا تھا۔ اس غلام نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں اکٹرا رہا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں وفات پائی۔ حضرت عمرؓ نے ان کے جنازہ میں لوگوں کو اکٹھا کیا اور خود نماز جنازہ پڑھائی اور پھر جنت البقیع میں دفن کیا۔ (رواہ الطبرانی)

موقوف کی وفات اس وقت ہوئی جب حضرت عمرو بن عاصؓ مصر کے گورنر تھے۔ موقوف کو (کنہیۃ الہی بخصس) میں دفن کیا گیا۔ موقوف کی وفات نصرانیت پر ہی ہوئی تھی۔ نبی اکرم ﷺ نے حاطب بن ہذیل کو بطور قاصد موقوف کی طرف بھیجا تھا۔ حاطب کہتے ہیں کہ جب مجھے نبی اکرم ﷺ نے موقوف کی طرف بھیجا تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط لے کر اس کے پاس گیا اور موقوف کے ہاں ایک رات قیام کیا۔ پھر اس کے بعد موقوف نے اپنے ساتھیوں کو جمع کر کے مجھے پیغام بھیجا کہ میں تم سے گنگو کرنا چاہتا ہوں۔ میں نے کہا ٹھیک ہے۔ پس موقوف نے کہا کہ کیا تمہارا صاحب نبی ہے۔ حاطب کہتے ہیں میں نے کہا کیوں نہیں ہاں ضرور وہ نبی ہیں۔ موقوف نے کہا وہ اللہ کے رسول ہیں۔ میں نے کہا ہاں وہ "رسول اللہ" یعنی اللہ کے رسول ہیں۔ موقوف نے کہا اگر وہ واقعی اللہ کے رسول ہیں تو انہوں نے اپنی قوم کے ان مخالفین کے لئے بددعا کیوں نہیں کی جنہوں نے ان کو اپنے وطن سے بے وطن کر دیا؟ حاطب کہتے ہیں "میں نے کہا کہ کیا تم کو اسی دیتے ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے رسول ہیں۔ موقوف نے کہا ہاں۔ حاطب کہتے ہیں میں نے کہا پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے لئے جب انہوں نے ان کو اذیت دی اور صلیب پر چڑھانے کا برا ارادہ کیا کیوں بددعا نہیں کی کہ اللہ ان کو ہلاک کر دے" موقوف نے کہا "بہت خوب! تم خود بھی دانا ہو اور جس کے پاس سے آئے ہو وہ بھی دانا ہیں۔"

الْمُكَاةُ

مکاء: سنگھار یہ پرندہ حجاز میں پایا جاتا ہے۔ سفید رنگ کا ہوتا ہے۔ اس کی آواز سیٹی کی طرح ہوتی ہے۔ یہ اکثر باغوں میں بولتا رہتا ہے۔ باغات سے اس کو بہت انیسیت ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اگر یہ باغات سے باہر میدانوں میں بولنے لگے تو یہ آنے والی زبردست قحط سالی کی علامت ہے جس میں چھ پائے موٹی ختم ہو جاتے ہیں۔

تزوینی نے کہا ہے کہ یہ جنگلی پرندہ ہے۔ انڈا دینے کے لئے یہ عجیب انداز کا گڑھا کھودتا ہے۔ اس کی اور سانپ کی دشمنی ہے کیونکہ

سانپ اس کے انڈوں بچوں کو کھالتا ہے۔

ایک عجیب قصہ

ہشام بن سالم نے بیان کیا ہے کہ ایک سانپ نے سنگھار کے انڈے کھائے تھے سنگھار اس سانپ کے سر پر منڈلاتا رہا اور اس سے قریب ہوتا رہا جیسے ہی سانپ نے منہ کھولا تو ایک کانٹے دار پودا جو سنگھار نے منہ میں لے رکھا تھا سانپ کے منہ میں ڈال دیا اور وہ سانپ کے طلق میں کانٹا بھنس گیا اور سانپ مر گیا۔

الْمُكَلَّفَةُ

(ایک پرندہ) جاحظ نے لکھا ہے کہ چونکہ باز پرندہ کی عادت اچھی نہیں ہے تین انڈے دیتا ہے جب نکلے ہیں تو دو کی پرورش کرتا ہے اور ایک کو پھینک دیتا ہے۔ اس پڑے ہوئے باز کے چوزہ کو چونکہ یہ پرندہ اٹھا کر اس کی ایسی پرورش کرتا ہے۔ گویا وہ اس کام کے لئے مامور ہے اسی وجہ سے اس کا نام الْمُكَلَّفَةُ (دشوار خلاف عادت کام پر مامور) ہے۔ اس کا دوسرا نام "کاسر العظام" (بڑی توڑنے والا) بھی ہے۔ اور باز کی اس حرکت کے اسباب میں اختلاف ہے۔ کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ باز صرف دو انڈے دیتا ہے۔ مگر دوسری جماعت نے کہا ہے کہ انڈے تو تینوں دیتا ہے مگر تین بچوں کے رزق تلاش کرنے کو بھاری بھگر کر ایک کو پھینک دیتا ہے۔ ایک جماعت اس بات کی قائل ہے کہ باز اس طرح نہیں کرتا۔ لیکن جب وہ فکار کرنے میں کمزوری محسوس کرنے لگتا ہے تو ایسا ہوتا ہے۔ جس طرح ولادت کے بعد نفاس والی عورت کمزور ہو جاتی ہے۔ بعض کا کہنا ہے کہ بدخلق قسم کا پرندہ ہے اور بچہ کی پرورش بغیر صبر اور تکلیف اٹھائے ممکن نہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ نہایت لالچی پرندہ ہے اس لئے ایسا کرتا ہے۔

الْمَلَكَةُ

ملکۃ: ایک قسم کا سانپ ہے جو بالشت یا اس سے تھوڑا بڑا ہوتا ہے۔ اس کے سر پر سفید مینا کاری کا نشان ہوتا ہے۔ اس کے زمین پر رینگنے سے وہ گھاس وغیرہ جل جاتی ہے جس پر اس کا گزر ہوتا ہے۔ اس کے اوپر سے اڑ کر جانے والا پرندہ اس پر گر پڑتا ہے۔ اگر کوئی درندہ وغیرہ اس سانپ کو کھالے تو فوراً ختم ہو جاتا ہے۔ اس کے رینگنے کی سرسراہٹ سن کر تمام جانور بھاگ جاتے ہیں۔ یہ سانپ انسانوں کو کم ہی دکھائی دیتا ہے۔

ملکۃ کا ایک انوکھا اثر

اس سانپ کو مارنے والے کی قوت شامہ (سوچنے کی طاقت) فوراً ختم ہو جاتی ہے۔ اور پھر کوئی علاج کارگر نہیں ہوتا۔

المنارة

منارة: ایک سمندری مچھلی ہے جو مینارہ کی شکل کی ہوتی ہے۔ سمندر سے مینارہ کی طرح نکل کر کشتی پر گر پڑتی ہے جس سے کشتی ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا ہے اور کشتی والے ڈوب جاتے ہیں۔ جب ملاح اس کی آہٹ پالیتے ہیں تو زنگھار اور سنگھار وغیرہ بجانے لگتے ہیں تاکہ آواز سن کر وہ بھاگ جائے۔ سمندر میں یہ کشتی والوں کے لئے ایک بڑی آفت ہے۔

المنخقة

منخقة: وہ حلال جانور ہے جس کے گلے کو رسی کا پھندا لگا کر گھونٹ دیا گیا ہو جس سے اس کی موت واقع ہو گئی ہو۔ ایام جاہلیت میں عرب جانور کا خون بدن میں روکنے کی غرض سے ایسا کرتے ہیں۔ اس لئے کہ وہ اس خون کو کھاتے تھے اور اس کا نام اُن کے یہاں "الغصید" تھا۔ ان کا کہنا تھا کہ گوشت جما ہوا خون ہے جب یہ کھانا درست ہے تو خون کھانا بھی جائز ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسی وجہ سے منخقة کو حرام قرار دیا کہ اس میں وہ خون رُک جاتا ہے۔ جس کو بہانے کے لئے ذبح کیا جاتا ہے۔

مسئلہ

رافع نے کہا ہے کہ جبین (ذبیحہ کے پیٹ کا بچہ) منخقة سے مستثنیٰ ہے۔ کیونکہ سانس کے رُک جانے سے مراد ہے نہ کہ گلا گھونٹنے سے اگر کسی جانور کو ذبح کر کے اس کی گردن کی رگیں کاٹ دی جائیں پھر اس کا گلا گھونٹ کر خون کو روک دیا جائے تو وہ حلال ہے کیونکہ ذکاۃ شرعی (ذبح) حقیق ہو گیا اور خون رکنے کا کوئی اثر وہاں موجود نہیں ہے جیسے شکاری جانوروں سے شکار کیا ہوا جانور یا غیر دھاری دار چیز کا شکار جس کو ذبح نہ کیا جاسکا ہو یا تیر کا شکار یہ سب حلال ہیں اگرچہ ان میں خون رُک گیا ہو۔ مگر حرمت کا احتمال قوی ہے۔ کیونکہ ذبح کرنے کی حکمت ہی خون بہانا ہے اور خون بہتا نہیں پایا گیا۔ لہذا وہ منخقة کی طرح ہو گیا۔ یہ وہ جواب ہے جو شیخ سنوٹی نے دیا ہے اور ذبح کے بعد گلا گھونٹ کر مارے گئے جانور اور شکاری درندہ کے شکار میں فرق حکم میں اس لئے ہے کہ شکار میں ذبح اصلی پر قدرت نہیں ہے۔ لہذا ذبح اضطراری کافی ہے اور یہاں منخقة میں ذبح اصلی پر قدرت ہے۔ وہاں یہ حکمت ساقط کرنے کے لئے ایک عذر ہے جو یہاں نہیں ہے۔

المشار

(آرہ کے مشابہ ایک سمندری مچھلی) خشار "عزاسود" میں پہاڑ جیسی ایک مچھلی ہوتی ہے جس کے سر سے لے کر ذم تک پیچھے پر آبخوس کی طرح کالے کالے بڑے بڑے کانٹے ہوتے ہیں جو آرہ کے دندانہ کی طرح ہوتے ہیں اس کا ایک ایک دندانہ دو دو ہاتھ کے برابر ہوتا ہے۔ سر کے دائیں بائیں دو بڑے کانٹے ہوتے ہیں۔ ہر کانٹا دس ہاتھ کا ہوتا ہے۔ اپنے ان دونوں کانٹوں سے سمندر کا پانی چیرتی ہوئی چلی جاتی ہے۔ جس سے خوفناک آواز سنائی دیتی ہے۔ اپنے منہ اور ناک سے پانی کی پچکاری نکالتی ہے جو آسمان کی طرف فوارہ کی شکل میں نظر آتا ہے۔ پھر اس کے قطرے کشتی وغیرہ پر بارش کی بوندوں کی طرح گرتے ہیں۔ یہ مچھلی جب کشتی کے نیچے کھینچی جاتی ہے تو کشتی کو توڑ ڈالتی ہے۔ جب کشتی والے اسے دیکھتے ہیں تو اللہ کی طرف متوجہ ہو کر گڑ گڑا کر دعا کرتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ اُن سے یہ بلا دور کر دے "عجائب المخلوقات" میں اسی طرح لکھا ہے۔

الموقوذة

(وہ جانور جو مارنے کی چوٹ سے مراد ہو) موقوذة: چوٹ سے مراد ہوا جانور اس کا کھانا حرام ہے۔ اسی کے حکم میں اس تیر کا شکار بھی ہے جس میں دھار وغیرہ نہ ہو۔ حضرت عمرؓ سے بندوق سے شکار کئے ہوئے پرندے کے متعلق معلوم کیا گیا تو آپ نے فرمایا وہ وقتیدہ ہے

یعنی موقوفہ کے حکم میں ہے۔

الموق

پر دار چوئی اس کا ذکر انشاء اللہ اتمل کے تحت باب النون میں آئے گا۔

المول

اس سے مراد چھوٹی کنڑی ہے۔

المہا

مہا جماعہ کی جمع ہے۔ نسل گائے کو کہتے ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ نسل گائے کی ایک قسم ہے۔ جب اس کی مادہ کا بھن ہوتی ہے تو نر سے بہت دور بھاگتی ہے۔ یہ فطرتاً کثیر الشہوت جانور ہے۔ شہوت کے غلبہ میں ایک نر دوسرے نر پر چڑھ جاتا ہے۔ یہ پالتو بکری کے زیادہ مشابہ ہوتی ہے۔ اس کی بیٹگیں بہت سخت ہوتی ہیں۔ عورت کے حسن و جمال اور اس کے موٹاپے کو اس جانور سے تشبیہ دیتے ہیں۔

طبی خواص

درود کردہ میں اس کا گوشت انہایت مفید ہے۔ اگر اس کے سینک کا ایک ٹکڑا کوئی اپنے پاس رکھے تو درود سے اس سے دور رہیں گے۔ کسی گھر میں اس کے سینک یا کھال کی ڈھونی دے دی جائے تو وہاں سے سانپ بھاگ جائیں گے۔ کبڑے لگے ہوئے دانت میں اس کے سینک کا کونڈہ لگانے سے درد سے فوری آرام ملتا ہے۔ اس کے بالوں کی ڈھونی اگر گھر میں دے دی جائے تو چوہے اور گھریلے بھاگ جائیں گے۔ اس کے سینک جلا کر میعادہ بخار والے کو کھانے میں ملا کر کھلا دیں تو انشاء اللہ بخار ٹھیک ہو جائے گا۔ کسی مردب میں ملا کر پونا تو تباہ میں اضافہ کرتا ہے اور اعصاب میں مضبوطی لاتا ہے۔

تکسیر والے کی ناک میں ڈال دینے سے خون بند ہو جاتا ہے۔ اس کے دونوں سینگوں کی راکھ سرکہ میں ملا کر برص (سفید داغ) پر دھوپ میں مالش کریں تو انشاء اللہ برص دور ہو جائے گا۔ اگر کوئی ایک ششال کے برابر سونگھ لے تو جس سے بھی مقابلہ کرے غالب ہو۔

تعبیر

مہات کا خواب میں دیکھنا۔ عابد زاہد سردار شخص مراد ہے۔ مگر کوئی شخص مہاتہ کی آنکھ دیکھے تو سرداری طے یا موٹی خوب صورت کم عمر عورت حاصل ہو۔ جس مہاتہ کا سرد دیکھے تو اس کے سر کی طرح سرداری مال غنیمت اور حکومت پائے اور جو یہ دیکھے کہ وہ مہات کی طرح ہے تو وہ جماعت سے کٹ جائے گا اور بدعت میں مبتلا ہو جائے۔

المہر

”المہر“ اس سے مراد گھوڑے کا بچہ ہے۔ اس کی جمع ”امہار، مہارہ“ آتی ہے اور مونث کے لئے ”مہرہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ ”بہتر مال کثیر النسل گھوڑے اور کمجوروں سے ملے ہوئے درختوں کے جھنڈ ہیں۔“

ابو عبد اللہ محمد بن حسان بسرری صاحب کرامت اولیاء میں سے ہیں۔ ان کے احوال عجیب و غریب ہیں۔ ایک بار ابو عبد اللہ محمد بن حسان بسرری سفر میں جا رہے تھے۔ پس جب آپ ایک جنگل میں پہنچے تو آپ کا گھوڑا جس پر آپ سوار تھے مر گیا۔ پس آپ نے فرمایا ”اے اللہ ہمیں یہ گھوڑا عاریتاً عطا فرمائیے“ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے انکا (مردہ گھوڑا) زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا۔ پس جب آپ بسر کے مقام پر پہنچے اور آپ نے گھوڑے کی زین کھولی۔ پس اسی وقت گھوڑا مردہ ہو کر گر پڑا۔ ابن سمعانی نے ”الانساب“ میں لکھا ہے کہ ابو عبد اللہ کا تعلق بصرہ کے ایک قصبہ ”چام“ کے رہنے والے تھے۔ ابن اثیر نے کہا ہے کہ یہ بات ٹھیک نہیں ہے بلکہ ابو عبد اللہ کا تعلق ”بسر“ سے ہے جو ایک مشہور گاؤں ہے۔ تحقیق حافظ ابو القاسم بن عطاء دمشقی نے بھی ”تاریخ دمشق“ میں لکھا ہے کہ ابو عبد اللہ ”بسر“ نامی گاؤں کے رہنے والے تھے۔

مُلاعِب ظِلِّهِ

”ملاعِب ظِلِّهِ“ اس سے مراد ایک بدکنے والا پانی کا پرندہ ہے جسے ”القربی“ بھی کہتے ہیں۔ اس کا تذکرہ باب القاف میں گزر چکا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس پرندے کا نام ”خاطف ظلہ“ بھی ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ابن سلمہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جسے ”الرفراف“ کہا جاتا ہے۔ جب وہ پانی میں سایہ دیکھ لیتا ہے تو اس (سائے) کی طرف لپکتا ہے تاکہ اس کو (یعنی سایہ کو) اچک لے۔

أَبُو مُزَيْنَةٍ

أَبُو مُزَيْنَةٍ: انسان کی طرح ایک سمندری مچھلی ہے جو اسکندریہ وغیرہ کے بعض علاقوں میں ملتی ہے اس کی شکل و صورت انسان کے مانند ہوتی ہے۔ کھال لیس دار اور پکنتی ہوتی ہے۔ یہ مچھلیاں انسانوں کی طرح ایک دوسرے کے مشابہ ہوتی ہیں۔ بلکہ اس سے بڑھ کر یہ کہ رونے اور جھج و پکار کی آواز بھی نکالتی ہیں۔ جب یہ سمندر کے ساحلوں پر نکل کر انسانوں کی طرح چلنے لگتی ہیں۔ شکاری لوگ انہیں پکڑ لیتے ہیں تو یہ رونے لگتی ہیں۔ شکاری ان پر رحم کا کر ان کو چھوڑ دیتے ہیں۔

ابْنَةُ الْمَطَرِ

(کنجوا) مرصع میں ہے کہ یہ سرخ رنگ کا ایک کیزا ہے جو بارش کے بعد نکلتا ہے۔ جب نمی سوکھ جاتی ہے تو یہ بھی مر جاتا ہے۔

أَبُو الْمَلِيحِ

(شکرہ) اس کا حکم ”مصر“ کے تحت باب الصاد میں گزر چکا ہے۔

ابن الماء

ابن الماء: پانی میں رہنے والے پرندہ کو بھی کہتے ہیں اور ان پرندوں کو بھی جو پانی سے مانوس ہوتے ہیں۔ پانی کے ارد گرد زیادہ رہا

کرتے ہیں۔ امین الماء کا اطلاق کسی خاص نوع پر نہیں ہوتا ہے برخلاف امین عرس اور امین آؤئی کے کہ اس سے مخصوص نوع مراد ہے۔
امین عرس نولا اور امین آؤئی گیدڑ کو کہا جاتا ہے۔

بابُ النون

ناب

ناب: صرف بوڑھی اونٹنی کو کہیں گے۔ اونٹ پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا ہے۔ اس کا نام ”ناب“ اس کے دانت کے بڑے ہونے کی وجہ سے ہے۔

الناس

الناس: انسان کی جمع ہے۔ جو ہری نے لکھا ہے کہ الناس: کبھی کبھی جنات اور انسان دونوں کے لئے مستعمل ہوا ہے۔ اکثر مفسرین نے اللہ تعالیٰ کے قول ”لَخَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ“ میں ”الناس“ سے کج و جال کو مراد لیا ہے اور ان مفسرین کے قول کے مطابق اس آیت کے علاوہ قرآن پاک میں کہیں پر کج و جال کا ذکر نہیں ہے۔
بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”يَوْمَ يَلْبِسُ بَعْضُ الْآيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْتَفِعُ لِنَفْسٍ إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ“ میں ”آیات“ سے مراد کج و جال ہے لیکن مشہور قول یہ ہے کہ اس جگہ آیات سے مراد سورج کا مغرب سے طلوع ہونا ہے جس کے بعد ایمان کسی ایسے شخص کے لئے نافع نہ ہوگا جو اس سے پہلے تک ایمان نہ لایا ہو

النَّاضِحُ

(پانی ڈھونے والا اونٹ یا اونٹنی) الناضح: اس اونٹ یا اونٹنی کو کہتے ہیں جس پر پانی لایا جائے جمع نواضح ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے:-

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کرامؓ نے غزوہ تبوک کے دن (جبکہ لوگوں کے پاس موجود توشہ ختم ہو گیا تھا) اجازت مانگی کہ یا رسول اللہ علیہ وسلم اگر آپ ہمیں اجازت دیں تو ہم اپنے ”پانی لانے والے اونٹوں“ کو ذبح کر کے کھالیں اور اس کی چربی اپنے بدن پر بطور تیل مل لیں؟ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اجازت دیدی۔“

حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ اگر ایسا ہو گیا تو سواریاں کم ہو جائیں گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دوسری تدبیر کریں کہ لوگوں سے ان کے بچے ہوئے توشہ کو منگوا کر برکت کی دعا کریں۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ وہی ان کے لئے کافی کر دے گا۔ حضورؐ نے فرمایا ہاں ایسا ہی کرو۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چڑے کا ایک دسترخوان منگوا لیا اور اس کو کچھوا دیا۔ پھر لوگوں سے ان کے پاس بچا ہوا توشہ لانے کو کہا۔ کوئی ایک مٹھی توشہ لے کر آنے لگا کوئی ایک مٹھی کھجور لانے لگا۔ کوئی روٹی کا ٹکڑا۔ یہاں تک کہ دسترخوان پر کچھ معمولی چیزیں اکٹھی ہو گئیں۔ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کی دعا فرمائی۔ پھر لوگوں سے مخاطب ہوئے اور فرمایا کہ اپنے اپنے برتن اور تھیلے یہاں سے بھر

لو۔ پھر سب بھرنے لگے حتیٰ کہ لشکر میں موجود ہر برتن (بورا، تھیلا، بھریا گیا۔ پھر لوگوں نے اس میں سے کھایا پھر بھی تھوڑا سا بچ گیا۔ حضورؐ نے کہا ”أشهد ان لا إله إلا الله و آتی مُحَمَّد رسول الله۔ لا یلقى الله بها عهد“ غیر شاکیک فیہ حبیب عن الجنة“ کہ جو اس کلمہ کو یقین سے پڑھے گا اور اللہ سے اس حال میں ملے گا کہ وہ اسے جنت سے نہیں روکے گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ

اور حافظ ابو نعیم نے فیضان بن سلہ ثقفی کے طریق سے نقل کیا ہے کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں نکلے تو ایک عجیب واقعہ پیش آیا۔ ایک شخص آیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہنے لگا یا رسول اللہ! میرا ایک باغ تھا جس پر ہمارا اور ہمارے بچوں کا گزر بسر ہوتا ہے اس میں ہماری دو اونٹیاں رہتی تھیں۔ اب وہ اونٹیاں نہ ہمیں باغ میں جانے دیتی ہیں اور نہ اس باغ کے پھل توڑنے دیتی ہیں اور مجھے ان کے پاس جاتے ہوئے ڈر لگتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھی اٹھ کر اس باغ کے پاس پہنچے۔ چونکہ باغ بھی وہاں چار دیواری میں گھرا ہوتا ہے اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مالک سے دروازہ کھولنے کو کہا۔ مالک باغ نے کہا کہ یا رسول اللہ! اس وقت اونٹنیوں سے خطرہ ہے۔ حضورؐ نے فرمایا دروازہ کھولو دروازہ میں حرکت ہوتے ہی دونوں آگے بڑھیں۔ دونوں عجیب قسم کی خوفناک آواز نکال رہی تھیں جب دروازہ کھلا اور دونوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو دونوں بیٹھ گئیں اور حضور کا (احتراماً) سجدہ کیا۔ حضورؐ نے دونوں کا سر پکڑ کر ان کے مالک کے حوالہ کر دیا اور فرمایا کہ ان دونوں سے کام لو اور ان کو اچھی طرح چارہ دیا کرو۔ لوگوں نے کہا آپ کو جانور بھی سجدہ کرتے ہیں ہمیں بھی اجازت ہو کہ ہم آپ کو سجدہ کیا کریں۔ حضورؐ نے فرمایا کہ سجدہ صرف اسی ذات کے لئے زیبا ہے جو ہمیشہ زندہ رہنے والی ہے۔ جس پر موت طاری نہیں ہوگی۔ اگر میں کسی کو کسی (غیر اللہ) کا سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کا سجدہ کیا کرے۔

ایک اور معجزہ

اسی قسم کا ایک قصہ اور نقل کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ بن مرۃ نے روایت کیا ہے کہ ہم حضورؐ کے ساتھ جا رہے تھے کہ ہم نے ایک اونٹ دیکھا جس پر پانی لایا جا رہا تھا۔ جب اونٹ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بلبلانے لگا اور اپنی گردن اور ٹیکل زمین پر رکھ دی۔ حضورؐ وہیں ٹھہر گئے۔ پوچھا کہ اس کا مالک کہاں ہے؟ جب وہ آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مالک سے کہا کہ یہ اونٹ ہم سے فروخت کر دو۔ مالک نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم آپ کو ہدیہ کرتے ہیں۔ البتہ یہ ایسے خاندان کا ہے جن کے پاس اس کے سوا کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ اس نے مجھ سے کام زیادہ لئے جانے اور چارہ کم ملنے کی شکایت کی ہے۔ تم اس سے کام اس کی طاقت کے حساب سے لو اور چارہ اچھی طرح دیا کرو۔

دوسری جگہ اس قصہ میں اتنا اضافہ بھی ہے کہ یہ اونٹ آیا تو اس کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ اس نے حضور کو سجدہ کیا۔

الناقۃ

(اونٹنی) اونٹنی کی مختلف کنیتیں ہیں: ام بور، ام حائل، ام حوا، ام المسقب، ام مسعود کے الفاظ مستعمل ہیں نیز اس کو بنت النحل اور بنت الفلأۃ اور بنت النجائب وغیرہ بھی کہا جاتا ہے۔

مسلم ابو داؤد اور نسائی اور احمد نے عمران بن حصینؓ سے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے اور ایک انصاری خاتون ناکہ پر سوار تھیں کہ انہوں نے اس ناکہ پر لعنت بھیجی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سن لیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ ناکہ پر جو کچھ ہے اُتار لو اور اس کو چھوڑ دو کیونکہ وہ ملعون ہو گئی۔ حضرت عمرانؓ فرماتے ہیں کہ مٹیا لے رنگ کی وہ اونٹنی اب بھی میری نگاہوں میں گھوم جاتی ہے کہ لوگوں کے درمیان چلتی پھرتی ہے مگر کوئی اسے نہیں جھیڑتا۔

ابن حیان کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اونٹنی کو چھوڑ دینے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ آپؐ کو اس کے مخلوق بدو عا کی مقبولیت معلوم ہو گئی تھی۔ لہذا ہمیں بھی اگر کسی محنت کرنے والے کی محنت کی مقبولیت معلوم ہو جائے تو ہم بھی اسے اس جانور کو چھوڑ دینے کا حکم دیں گے۔ لیکن چونکہ وحی کا سلسلہ منقطع ہو چکا ہے لہذا اذ عا کی مقبولیت کا علم ممکن نہیں رہا۔ لہذا کسی کے لعنت کرنے سے اسے جانور کو چھوڑنے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو اور دیگر لوگوں کو (دھمکی کے طور پر) یہ حکم دیا تھا لہذا مراد اس سے یہی ہوگی کہ اس پر سواری مت کرو۔ لیکن اس کے علاوہ کسی اور جگہ اس جانور کا استعمال مثلاً اس کا بیچنا یا کھانا اور دوسرے استعمال جو اس سے پہلے جائز تھے سب اب بھی بدستور جائز رہیں گے۔ کیونکہ نبی صرف اس پر سواری کرنے سے ہے یا صرف اس سفر میں سوار ہونے سے ممانعت تھی ورنہ دوسرے سفر میں ممانعت نہیں تھی۔ لعنت کرنے کو شریعت میں پسند نہیں کیا گیا۔ ترمذی روایت میں ہے:-

”کہ مومن لمن طعن نہیں کرتا اپنے منہ سے قس اور بکواس نہیں نکالتا۔“

سنن ابو داؤد میں حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ جب کسی پر لعنت کرتا ہے تو وہ لعنت آسمان پر چڑھتی ہے مگر اس کے پہنچنے سے پہلے ہی آسمان کے دروازے بند ہو جاتے ہیں۔ پھر زمین پر اترتی ہے تو زمین کے دروازے اس کے لئے بند ہو جاتے ہیں۔ پھر دائیں بائیں ادھر ادھر گھومتی رہتی ہے۔ جب اس کو کوئی جگہ نہیں ملتی تو جس پر لعنت کی گئی ہے اس کی طرف جاتی ہے پس اگر وہ اس لعنت کا مستحق ہوتا ہے تو اس پر نازل ہو جاتی ہے ورنہ لعنت کرنے والے کی طرف پہنچ کر اس سے متعلق ہو جاتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا قول ”نافعہ اللہ“ یہاں اضافت تشریفی ہے یعنی اس کے شرف و مرتبہ کو بڑھانے کے لئے اللہ نے اپنی طرف نسبت کر دی ورنہ دیگر مخلوقات بھی اللہ ہی کی ہیں۔ اس سے حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی مراد ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بطور معجزہ آپؐ کی نبوت کی تصدیق کے لئے پہاڑ سے پیدا کیا تھا۔

فائدہ

روایت اس طرح ہے کہ قوم ثمود کے سردار جندع بن عمرو نے حضرت صالح علیہ السلام سے کہا اے صالح! اس چٹان سے (جو حجر کے ایک کنارے پر تھی جس کا نام ”کائبہ“ تھا) ایک ایسی اونٹنی نکال دے جس کی کوکھ بڑی ہو اور جس کے بال زیادہ ہوں یعنی حاملہ ہو۔ حضرت صالح علیہ السلام نے دو رکعت نماز ادا کی۔ پھر اپنے رب سے دعا کی۔ چٹان میں ایسی حرکت پیدا ہوئی جس طرح جانور میں بچہ دینے کے وقت حرکت ہوتی ہے۔ پھر چٹان ٹپنے لگی اور دیکھتے ہی دیکھتے چھٹ گئی اور قوم کے مطالبہ کے موافق ایک بڑی کوکھ والی بالوں والی حاملہ اونٹنی اس سے ظاہر ہوئی۔ اس کے پہلو میں کوئی ہڈی پہلی ظاہر نہیں تھی۔ قوم ثمود کے لوگ حوٹا شہ تھے۔ اونٹنی نے اسی وقت ایک بچہ جنا جو اس اونٹنی کے برابر تھا۔ یہ معجزہ دیکھ کر جندع بن عمرو اور اس کی قوم میں سے ایک گروہ نے ایمان قبول کر لیا۔

حضرت صالح علیہ السلام نے قوم ثمود کے لوگوں سے کہا کہ یہ اللہ کی اونٹنی ہے۔ ایک دن پانی پینے کی اس کی باری ہوگی دوسرے دن تمہاری اور تمہارے جانوروں کی۔ وہ تمہاری باری کے دن پانی نہیں پئے گی اور تم اس کی باری کے دن پانی نہیں پیو گے۔ کچھ دنوں تک وہ اونٹنی اور اس کا بچہ ثمود کی سرزمین پر رہے اور اونٹنی گھاس چرتی رہی اور پانی پیتی رہی۔ البتہ وہ پانی پینے کے لئے ہر دوسرے دن آیا کرتی تھی۔ جب اس کی باری کا دن ہوتا تھا تو ”حجر“ کے ایک کنوئیں میں اپنا منہ رکھ دیتی تھی جس کا نام ”براق“ پڑ گیا تھا اور جب تک سارا پانی نہیں پی لیتی تھی سر نہیں اٹھاتی تھی۔ جب کنوئیں میں ایک قطرہ بھی پانی نہ پچتا تھا تب اپنا سر اٹھاتی تھی۔ لوگ اس سے بتا دودھ چاہتے دودھ لیتے تھے پیتے بھی تھے اور اپنا تمام برتنوں میں بھر کر ذخیرہ بھی کر لیتے تھے۔ پھر دوسرے راستے سے لوٹ جاتی تھی۔

یہ اونٹنی گرمی کے موسم میں وادی کے اوپر کے حصہ میں رہتی تھی۔ دوسرے مویشی اس کے ڈر سے وادی کے نشیبی حصے میں بھاگ جاتے جہاں گرمی زیادہ ہوتی تھی اور زمین پر گھاس وغیرہ نہیں ہوتی تھی اور سردیوں کے موسم میں یہ اونٹنی وادی کے نشیبی حصہ میں آ جاتی تھی۔ مویشی اس کے خوف سے اوپر کے حصہ میں جا کر پناہ لیتے جہاں سردی سے ٹھہرتے رہتے۔ قوم ثمود کے لوگ یہ امتحان اور اپنے جانوروں کے لئے یہ پابندی برداشت نہ کر سکے۔ لہذا انہوں نے اللہ کے حکم کی خلاف ورزی کی اور یہی چیز ان کے لئے اونٹنی کی کوئی نہیں کانٹنے کا باعث بنی لیکن بلی کی گردن میں گھنٹی باندھے کون؟

ایسے بہادر کی تلاش جاری ہوئی اور اولین بد بخت ”قدار بن سالف“ اس کام کے لئے تیار ہو گیا۔ یہ حرامی تھا۔ اس کی ماں کا نام ”قدیرہ“ ہے جو ”سالف“ کی بیوی تھی۔ مگر بیان کیا جاتا ہے کہ یہ اپنے باپ کا نہیں تھا اس کے چہرے کی رنگت میں سرخی اور نیلے پن کی ملاٹ تھی۔ لہذا قدیرہ نے چھوٹے چھوٹے ہاتھ بھر تھے۔ اپنی قوم میں باعزت اور طاقت در تھا۔ کشتی میں کوئی اس کو مغلوب نہیں کر پاتا تھا۔ ایک بڑھیا جس کے یہاں اونٹ، بکریاں اور بکریوں کی کثرت تھی اور جس کی کئی حسین لڑکیاں تھیں۔ اس نے قدیرہ سے کہا کہ اگر تم اس اونٹنی کو مار ڈالو تو میری جس لڑکی کو تم پسند کرو تم سے شادی کروں گی۔ قدیرہ فوراً تیار ہو گیا اور اونٹنی کے آنے کے راستہ میں ایک درخت کی جڑ میں گھات لگا کر بیٹھ گیا۔ جب اونٹنی کا وہاں سے گزر ہوا تو کوار سے حملہ آور ہوا اور اس کی کوئی بھی کاٹ ڈالیں۔ قرآن نے اس کو ”فحشاء طی“ فحش قرار دیا۔ ”سے تعبیر کیا ہے کہ اپنے بچوں کے گل کھڑے ہو کر ہاتھ بڑھا کر اس نے کوار ماری اور اس کی کوئی بھی کاٹ دیں۔ اونٹنی بھاگی اور اُس نے ایک آواز نکالی تاکہ اس کا بچہ اس حملہ سے ہوشیار ہو جائے۔ بچہ بھاگ کر ”صہو“ نامی ایک مضبوط پہاڑ کے پاس جا کر چھپ گیا۔ جب حضرت صالح علیہ السلام کو خبر ملی کہ اونٹنی کو مار ڈالا گیا تو وہ قوم کے پاس پہنچے۔ قوم کے لوگ آپ سے مل کر معذرت کرنے لگے کہ اے اللہ کے نبی اونٹنی کو فلاں نے قتل کیا ہے ہماری کوئی قصور نہیں ہے تو حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اچھا جاؤ اور اسکے بچے کو تلاش کرو۔ اگر تم کو وہ بچہ مل گیا تو ہو سکتا ہے کہ تم عذاب الہی سے بچ جاؤ۔ لوگ اس کی تلاش میں چاروں طرف نکل گئے۔ ایک پہاڑ پر ان کو وہ بچہ دکھائی دیا۔ انہوں نے چاہا کہ پہاڑ پر چڑھ کر اس کو پکڑ لیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کو حکم دیا اور وہ آسمان کی طرف بلند ہوتا چلا گیا اور کوئی اس کی گرد بھی نہ پا سکا۔

اونٹنی کے قتل سے عذاب الہی اور قوم ثمود کا مسخ

علامہ دیمیری نے فرمایا ہے کہ قدیرہ قاف کے ضمرہ کے ساتھ ہے المہذب کے باب المہذب میں مذکور ہے کہ اونٹنی کی کوئی بھی کانٹنے والے کا نام عیزار بن سالف ہے یہ ان کا وہم ہے نیز اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ اونٹنی کی کوئی بھی بدھ کے دن کاٹنی گئی تھیں اور قوم ثمود جمہرات کے دن محکمہ اس حال میں بیدار ہوئے کہ ان سب کے چہرے پہلے رنگ کے ہو گئے جیسے ان پر خلوق (ایک قسم کی خشبو جس کا

رنگ زرد ہوتا ہے) لپ دی گئی ہو۔ ہر شخص مرد و عورت بچہ بڑا حساب اس مصیبت میں مبتلا ہو گئے اور ان کو عذاب الہی کا یقین ہو گیا۔ حضرت صالح علیہ السلام نے ان کو پہلے سے بتادیا تھا کہ عذاب کا ظہور چہروں کے رنگ بدلنے سے ہوگا۔ چہرے پہلے زرد اور پھر سرخ اور پھر سیاہ ہو جائیں گے اور تیسرے دن سب کا خاتمہ ہو جائے گا۔ یہ لوگ تو اپنی مصیبت میں گرفتار تھے۔ حضرت صالح علیہ السلام ان کو چھوڑ کر مومنین کی جماعت کے ساتھ حضرموت کی طرف ہجرت کر گئے ان کو خبر بھی نہ ہوئی۔ جب حضرت صالح علیہ السلام اور اس جگہ آپ کا انتقال ہو گیا اس وجہ سے اس بستی کا نام حضرموت پڑ گیا (یعنی کہ موت حاضر ہو گئی) بعض اہل علم کا کہنا ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی وفات مکہ مکرمہ میں ہوئی تھی۔

جب انہوں نے ایک دوسرے کا چہرہ دیکھا اور رنگ کا تغیر ایک دوسرے کو معلوم ہوا تو شام کو سب رونے چلانے لگے۔ موت کے انتظار کا ایک دن گزر گیا۔ دوسرے دن جمعہ کو ان کے چہرے اس طرح سرخ ہو گئے گویا ان پر خون لگا ہوا ہو۔ شام کو سب نے بیک زبان ہو کر کہا کہ موت کے انتظار کے دو دن گزر گئے۔ سچ کو ان کے چہرے ایسے سیاہ ہو گئے جیسے ان پر تار کول کا لپ کر دیا گیا ہو۔ شام کو صرف یہی آوازیں فضا میں گونجیں:- ”موت کا وقت بالکل آچکا ہے“ اور ”عذاب الہی پہنچ چکا ہے“۔

اتوار کے روز آفتاب کے اُجالے کا پھیلنا تھا کہ آسمان سے ایک ”چیخ“ کی آواز آئی جس میں روئے زمین کی ہر خفاک آواز اور ہر کڑک اور گرج کی آوازیں شامل تھیں۔ اس چیخ سے ان کے دل سینوں میں ریزہ ریزہ ہو گئے اور یہ سب کے سب گھٹنوں کے تل اپنی ہی سر زمین میں خود دفن ہو گئے۔ حضرت صالح علیہ السلام پر ایمان لانے والوں کی تعداد چار ہزار کے قریب بتلائی جاتی ہے۔

شرعی حکم

اونٹنی کا شرعی حکم اور اس کے طبی فوائد وہی ہیں جو ”جمل“ اونٹ کے بیان میں گزرے۔

تعبیر

ناقہ خواب میں دیکھنے کی تعبیر عورت سے ہوتی ہے۔ اگر کسی نے بختی اونٹنی دیکھی ہے تو اسے غیر عربی عورت حاصل ہوگی اور اگر غیر بختی اونٹنی دیکھی ہے تو عربی عورت مراد ہوگی۔ اگر اونٹنی سے دودھ نکالتے دیکھا تو نیک عورت سے شادی ہوگی اور اگر شادی شدہ نے کسی اونٹنی سے دودھ نکالتے ہوئے اپنے آپ کو خواب میں دیکھا تو زینہ اولاد پیدا ہوگی۔ کبھی کبھی لڑکی پیدا ہونے کی بھی امید ہوتی ہے۔ اگر کسی نے اونٹنی کے ساتھ اس کا بچہ بھی دیکھا تو یہ کسی نشانی قدرت کے ظاہر ہونے اور لوگوں کے عام فتنہ میں مبتلا ہونے کی علامت ہے۔

ابن سیرینؒ نے لکھا ہے کہ بوجہ لدی ہوئی اونٹنی دیکھنا خشکی کے سفر کی دلیل ہے اور بھگائی ہوئی اونٹنی دیکھنا سفر میں لوٹ لے جانے کی خبر ہے۔ جس نے بہت ساری اونٹیوں کا دودھ دہاؤ کہیں کا حاکم ہوگا اور زکوٰۃ وصول کرے گا۔

ابن سیرینؒ کے پاس ایک شخص نے آکر خواب بیان کیا کہ میں نے ایک شخص کو بختی اونٹیوں سے دودھ دہتے ہوئے دیکھا۔ پھر دیکھا کہ دودھ کے بجائے ان کی چھاتیوں سے خون نکلنے لگا ہے۔ ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے تعبیر بیان کی کہ وہ شخص عجیبوں پر حاکم ہوگا اور ان سے زکوٰۃ وصول کرے گا (جسے تم نے دودھ دیکھا ہے) اور ان لوگوں کا مال زبردستی چھین لے گا (یہ خون ہے جو تم کو نظر آیا ہے) لہذا بعد میں ایسا ہی ہوا۔

جس نے یہ دیکھا کہ اس نے اونٹنی کی کونچیں کاٹ ڈالی ہیں وہ اپنے کئے پر پچھتائے گا اور اس کے کروت کی بنا پر اس کو کوئی مصیبت پیش آئے گی۔

اونٹنی پر سواری کسی عورت سے نکاح کی اطلاع ہے۔ اگر یہ دیکھا کہ اونٹنی خمر یا اونٹ بن گئی ہے تو اس کی بیوی حاملہ نہ ہوگی۔ اگر کسی نے دیکھا کہ اس کی اونٹنی مر گئی ہے تو اس کی بیوی کا انتقال ہو جائے گا یا اس کا سفر ملتوی ہو جائے گا۔ کبھی کبھی اونٹنی کا دیکھنا جھگڑا عورت ملنے کی بھی پیش گوئی ہوتی ہے۔ اگر اونٹنی کو کسی آبادی میں داخل ہوتے دیکھا تو اس جگہ کوئی فتنہ پیدا ہوگا۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

الناموس

ناموس: چمکر کو کہتے ہیں۔ باب الباء میں تفصیل آچکی ہے۔ لیکن ابو حامد اندلسی کا کہنا ہے کہ ناموس چوٹی کی طرح کا ایک کیڑا ہے جو کاٹ لیتا ہے۔ جوہری نے یہ بھی لکھا ہے کہ ناموس رازدار کو بھی کہا جاتا ہے۔ اہل کتاب حضرت جبریل علیہ السلام کو بھی ناموس کہتے ہیں کیونکہ وہ رازدارانہ طور پر نبی سے گفتگو کرتے رہے۔ حدیث میں ورقہ بن نوفل کا قول مذکور ہے لَيْسَ لِيهِ النَّامُوسُ الْيَنِّي يَأْتِي مُوسَى (کہ یہ ناموس یعنی جبرائیل فرشتہ) ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف آیا تھا۔ اس کا کچھ ذکر باب الغاء میں ”قاموس“ کے تحت آچکا ہے۔

الناھض

(عقاب کا چوزہ) اس کا ذکر عقاب کے ضمن میں گزرا ہے۔

النباج

(زور زور سے بولنے والا ہد) ہد ہد کی تفصیل باب الباء میں آ رہی ہے۔

النبر

نبر: یہ چمچڑی کے مشابہ ایک کیڑا ہے جو جانور کے بدن پر بٹکتا ہے تو ریگنے کی جگہ پر سوجن ہو جاتی ہے۔ مڑی کو بھی کہتے ہیں اور نبر ایک درندہ بھی ہے۔

النجیب

(شریف) انسانوں اور اونٹوں گھوڑوں میں سے شریف اور عمدہ نسل والوں کو نجیب کہتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے نجباء، انجباب، نجائب کے الفاظ مستعمل ہیں مستدرک حاکم میں ہے کہ:-

”حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے پیدل چل کر پچیس حج کئے اور اونٹنیاں آپ کے آگے آگے چلتی تھیں۔“

دوسری حدیث شریف ہے جو حضرت علیؑ سے منقول ہے کہ:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کو سات شریف اور مددگار دوست عطا کئے گئے اور مجھے چودہ دوست ملے جن کی

فہرست درج ذیل ہے:-

(۱) حمزہ (۲) جعفر (۳) علی (۴) حسن (۵) حسین (۶) ابو بکر (۷) عمر (۸) عثمان (۹) عبد اللہ بن مسعود (۱۰) ابو ذر (۱۱) مقداد (۱۲) عمار (۱۳) سلمان (۱۴) بلالؓ۔ ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ شریف تاجر سے محبت کرتا ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا ہے کہ سورۃ انعام نجائب القرآن ہے یعنی قرآن کریم کی افضل ترین سورۃ ہے۔
(رواہ امام احمد والہمز ازوطمیرانی وابن عدی)

النحام

النحام: بلخ کے مشابہ ایک پرندہ ہے۔ یہ الگ الگ بھی اڑتے ہیں اور ایک ساتھ بھی۔ جب کہیں یہ رات بسر کرنا چاہتے ہیں تو سب اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ نرسوتے ہیں اور مادہ جاگتی ہے اور نر کے لئے شب ہاشمی کی جگہ بتاتی ہے اور مادہ گوا کر ایک نر سے نفرت ہو جائے تو دوسرے کے پاس چلی جاتی ہے کہا جاتا ہے کہ مادہ صرف نر کے چوکا دینے سے اغوا دیتی ہے اسے جفتی کی ضرورت نہیں پڑتی۔ اغوا دے کر مادہ دور چلی جاتی ہے اور نر وہیں رہتا ہے۔ پھر نر اغواؤں پر بیٹ کر دیتا ہے اور یہی بیٹ اغواؤں کو سینے کا کام کرتی ہے۔ جب مدت پوری ہو جاتی ہے تو اغواؤں سے چوزے بے حس و حرکت نکل آتے ہیں۔ پھر مادہ آکر ان چوزوں کی چونچ میں پھونک مارتی ہے اور یہی پھونک اُن کے اندر روح کا کام کرنے لگتی ہے۔ پھر نر مادہ دونوں مل کر پرورش کرتے ہیں لیکن زخمت طبیعت اور بے قابو ہوتا ہے۔ جب وہ ان چوزوں کو اپنی غذا حاصل کرنے کے قابل سمجھ لیتا ہے تو انہیں مار بھگاتا ہے۔ مادہ ان بچوں کے ساتھ چلی جاتی ہے اور دوبارہ اغوا دینے کے وقت نر کے پاس آ جاتی ہے۔

علم شرعی

یہ حلال پرندوں میں سے ہے لہذا اس کے کھانے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ ابن الجبار نے تاریخ بغداد کے حاشیہ پر ایک حدیث نقل کی ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہام کھایا ہے۔
الفاظ یہ ہیں:-

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک نہام ہدیہ میں بھیجا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھایا اور آپ نے اس کو پسند فرمایا۔“ آ کے حدیث میں ہے کہ اس موقع پر آپ نے فرمایا کہ ”اے اللہ! اس وقت میرے پاس اپنی مخلوق میں سے سب سے محبوب شخص کو پہنچا دے۔“ حضرت انسؓ دروازے پر پہرے دار مقرر تھے۔ اچانک حضرت علیؓ پہنچے اور اجازت طلب کی۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ حضورؐ اس وقت ایک کام میں مصروف ہیں۔ چنانچہ حضرت علیؓ ’حضرت انسؓ‘ کے سینہ پر دھک مار کر اندر داخل ہو گئے اور فرمایا کہ یہ ہمارے اور حضورؐ کے درمیان آڑ بن گئے تھے۔

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو دیکھا تو فرمایا کہ اے اللہ! جس شخص سے یہ دوستی اور محبت رکھیں تو بھی اس شخص سے محبت فرما۔ مگر دوسری روایت میں ہے کہ وہ بھٹا ہوا پرندہ چکور تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ سرخاب تھا۔

النحل

نحل: شہد کی مکھی کو کہتے ہیں۔ باب الذال میں ”الذباب“ کے ذیل میں کچھ اس کا ذکر آچکا ہے۔ یہ خدا کی طرف سے انسانوں کے لئے ایک علیلہ ہے جس میں گونا گوں فوائد ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس مکھی کو شہد بنانے اور اس کی تمام ضروریات کا طریقہ سمجھا دیا ہے اور اس نے ساری باتیں اپنے حافظہ خانہ میں محفوظ کر لی ہیں۔ اس کو پتہ ہے کہ مجھے بارش کی جگہوں پر رہنا ہے بے آب و گیاہ میدان میں نہیں۔ لعاب سے عمدہ قسم کا مشروب (شہد) تیار کرتی ہے۔

قزوینی کا بیان ہے کہ عید کے دن کو رحمت کا دن کہنے کی ایک وجہ یہ تھی ہے کہ اسی دن میں اللہ تعالیٰ نے شہد کی مکھی کو شہد بنانے کا علم سکھایا۔ لہذا اللہ کے کلام کے مطابق شہد کی مکھی میں بڑی جبروت ہے اور یہ ایسا جانور ہے جو نہایت ہوشیار و زیرک اور بہادر ہے۔ انجام سے باخبر اور سال کے موسموں سے اچھی طرح واقف ہے۔ بارش کے اوقات کا علم رکھتا ہے۔ اپنے کھانے پینے کے لئے انتظام کرنا اسے خود معلوم ہے۔ اپنے بڑے کی بات مانتا ہے اور اپنے امیر اور قائد کی فرمانبرداری کرتا ہے۔ خرابی کار و نگر اور انوکھی طبیعت کا مالک ہے۔

ارسطو کا کہنا ہے کہ شہد کی مکھی کی نو قسمیں ہیں جن میں سے چھ قسمیں ایسی ہیں جن میں ایک دوسرے کا باہم رابطہ ہوتا ہے اور ایک جگہ اکٹھی بھی ہو جاتی ہیں اور سطوی کا یہ بھی کہتا ہے کہ شہد کی مکھی کی غذا عمدہ پھل اور میٹھی رطوبت ہے جو پھولوں اور پتیوں سے ملتی ہے۔ یہ ان سب کو اکٹھا کر کے شہد تیار کرتی ہے اور اپنا حصہ بھی بناتی ہے مگر اس کے لئے اس کو پکینی رطوبت الگ سے جمع کرنی پڑتی ہے جس کو موم کہتے ہیں۔ پہلے یہ موم کی رطوبت اپنی سوئڈ سے پکڑ کر نکالتی ہے اور اسے اپنی ٹانگوں کے مونے جسے (ران) پر جمع کرتی ہے۔ پھر اسے ران سے کسی طرح اپنی پیٹھ پر لادتی ہے۔ اسی طرح وہ اپنے کام میں مصروف رہتی ہے۔

قرآن کریم سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ پھولوں سے غذا حاصل کرتی ہے جو اس کے پیٹ میں جا کر شہد سے تبدیل ہو جاتی ہے۔ پھر اپنے منہ سے اس کو نکالتی رہتی ہے یہاں تک کہ اس کے پاس شہد کا خزانہ اکٹھا ہو جاتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ثُمَّ نُخْلِي مِنْ كُلِّ النَّخْلَاتِ شَفَاءً... بَشَاءً لِلنَّاسِ نَكْلُ النَّخْلَاتِ مِنْ كُلِّ ثَمَرَاتٍ سے مراد بعض پھل ہیں۔ شہد کے رنگ کا اختلاف غذا اور شہد کی مکھی دونوں کی وجہ سے ہوتا ہے اور کبھی غذا کے فرق سے ذائقہ بھی بدل جاتا ہے۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے قول ”جَزْءٌ مِنْ نَحْلَةِ النَّعْرِ فَطَهُ“ کا مفہوم یہی ہے کہ مکھی نے مغایرہ کی شاخ میں حصہ لگایا ہوگا۔ لہذا اس کے پھول وغیرہ کے رس سے ذائقہ اسی قسم کا ہے۔ اور اس میں اسی درخت کی بو آ رہی ہے۔

شہد کی مکھی اپنی روزی حاصل کرنے کا انتظام اس طرح کرتی ہے کہ جب کہیں صاف ستھری جگہ مل جاتی ہے تو سب سے پہلے وہاں حصہ کا وہ حصہ بناتی ہے جس میں شہد جمع کرنا ہے۔ پھر ”رانی“ مکھی کے لئے رہنے کا گھر تعمیر ہوتا ہے اور اس کے بعد زکمیوں کے لئے جگہ بنائی جاتی ہے۔ جو روزی کمانے میں حصہ نہیں لیتے۔ یہ مادہ مکھیوں سے چھوٹے ہوتے ہیں۔ مادہ کھیاں حصہ کے خانوں میں شہد جمع کرتی ہیں۔ سب کی سب ایک ساتھ اُڑ کر فضاء میں بکھر جاتی ہیں۔ اس کے بعد شہد لے کر حصہ میں واپس آ جاتی ہیں۔ زکمی پہلے حصہ بناتی ہیں پھر اس میں تخم ریزی کرتی ہیں۔ تخم ریزی کے بعد اس طرح بیٹھی رہتی ہیں کہ جس طرح پرندے انڈے بیٹے ہیں اور اس عمل سے اس بیج سے ایک سفید کیڑا سا نکل آتا ہے۔ اس کی نشوونما ہوتی رہتی ہے۔ خود سے کھانے لگتا ہے اور چند دن میں اُڑنے کے قابل ہو جاتا ہے۔ یہ کھیاں مختلف قسم کے پھولوں سے نہیں بلکہ صرف ایک ہی قسم کے پھولوں کا رس نکالتی ہیں۔

ان کی ایک عادت فطری یہ ہے کہ جب کسی مکھی کے اندر کوئی خرابی دیکھتی ہیں تو گویا اسے بالکل اپنے جھتے سے باہر بھگادیتی ہیں یا پھر اس کو جان سے مارڈالتی ہیں۔ اکثر تو جھتے سے باہر ہی اس کا خاتمہ کر دیتی ہیں۔ اس کام کے لئے ان کے یہاں دربان بھی مقرر ہوتے ہیں۔ اور رانی مکھی اکیلے کہیں نہیں جاتی بلکہ اس کے ساتھ سب لشکر کی طرح ایک ساتھ چلتی ہیں اگر وہ اڑ نہ سکے تو دیگر مکھیاں اسے اپنی پیٹھ پر بٹھا کر اڑا کر لے جاتی ہیں۔ اس "رانی مکھی" میں ایک خاص بات یہ ہوتی ہے کہ اس کے پاس ڈنگ نہیں ہوتا جس سے کسی کو گزند پہنچا سکے۔

سب سے عمدہ رانی مکھی وہ ہوتی ہے جس کا رنگ سرخی مائل بہ زردی ہو اور سب سے بے کار وہ ہوتی ہے جس کی سرخی میں سیاہی ملی ہو۔

شہد کی مکھیاں سب اکٹھی جمع ہو کر تقسیم کار کر لیتی ہیں کچھ تو شہد بنانے میں مشغول ہوتی ہیں اور کچھ کا کام موم بنانا اور اس سے جھتے تعمیر کرنا دوسروں کے ذمہ ہوتا ہے اور کچھ مکھیاں صرف پانی لانے پر مامور ہوتی ہیں اور اس کا گھر نہایت عجیب و غریب چیز ہے۔ شکل مسدس پر اس کی تعمیر ہے جس میں کوئی نیزہ چا پن نہیں ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ اس نے انجینئرنگ سے اس شکل میں اپنا گھر بنایا ہو۔ پھر اس گھر کے ہر خانے ایسے برابر مسدس دائرے ہیں جس میں باہم کوئی فرق نہیں ہے۔ اسی وجہ سے ایک دوسرے سے بالکل ایسے ملے ہوئے ہیں گویا کہ سب دائرے مل کر ایک ہی شکل ہوں۔ اور سوائے مسدس کے تین سے دس تک کا کوئی بھی دائرہ ایسا نہیں بن سکتا کہ ایک دوسرے کے درمیان کشادگی نہ ہو۔ کیونکہ مسدس کے ہم شکل چھوٹے چھوٹے دائروں کو ملا کر اس نے ایک ہی ڈھانچہ بنا دیا ہے۔

مزید تعجب خیز بات یہ ہے کہ اس تعمیر میں اس نے کوئی پیمانہ نہ آیا کوئی پرکار استعمال نہیں کیا ہے۔ بلکہ یہ سب قدرت کی اس تربیت کا کرشمہ ہے۔ جس میں خیر و بصیر پروردگار نے اس کو صنعت کاری کا یہ طریقہ سکھایا ہے اور جس میں رب رحمان نے اسے اس فن میں اشارات دیئے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ۚ ۝۱۰۱“ (تمہارے پروردگار نے شہد کی مکھی کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ اپنا جھتہ پہاڑوں درختوں اور انسانوں کے مکانات میں بنائے)

ذرا غور کریں کہ کس طرح شہد کی مکھی اپنے رب کے حکم کی فرماں بردار ہے اور کس طرح عہدگی سے حکم الہی کو بجالاتی ہے۔ کس طرح ان تینوں جگہوں میں اپنا جھتہ بناتی ہے۔ آپ ان جگہوں کے علاوہ کسی اور جگہ اس کو جھتہ بناتے نہیں دیکھ سکتے۔

ذرا غور کریں! کس طرح حکم خداوندی کے مطابق سب سے زیادہ پہاڑوں میں پھر درختوں میں اور پھر مکانات اور آبادی میں اپنا جھتہ لگاتی ہیں۔ قرآن میں پہاڑوں میں بنانے کا حکم پہلے ہے۔ لہذا سب سے زیادہ وہاں جھتہ لگاتی ہے اور پھر بالترتیب درختوں اور مکانوں میں کم لگاتی ہے کیونکہ حکم ربانی کی ترتیب یہی ہے۔ نیز احتمال امر کا یہ حال ہے کہ سب سے پہلے اس نے جھتہ لگایا جیسا کہ ”حکم“ تھا۔ جب جھتہ بن کر تیار ہوا تو اپنے گھر سے نکل کر تلاش معاش میں ہمہ تن مصروف ہو گئی۔ کھائی کر درختوں کے پھولوں اور پھلوں سے رس نکال کر اپنے گھر میں ذخیرہ کرنا شروع کر دیا۔ اور دیکھنے کی چیز یہ ہے کہ کس طرح اس نے شہد اور موم بنایا جس میں روشنی اور شفاء کی صلاحیت موجود ہے۔ (موم میں روشنی اور شہد میں شفاء ہے) پھر اگر کوئی صاحب بصیرت اس کے احوال میں غور کرے اور دل و دماغ کو نفسانی خواہشات سے یکسو کر کے تدبر کرے تو یقیناً اسے تعجب ہوگا کہ کس طرح سے وہ پھول اور شکوفوں سے رس چوستی ہے۔ گندگی سے اور بدبودار چیزوں سے کس طرح بچتی ہے اور کس طرح سے اپنے بڑے کی (جو ان سب کا امیر ہوتا ہے) اطاعت کرتی ہے۔ پھر امیر کو بھی

خداوند قدوس نے اُن کے درمیان عدل و انصاف کرنے پر قدرت دی۔ یہاں تک کہ جھڑے میں گندگی لانے والی مکھیوں کو دروازہ ہی پر قتل کر دیتا ہے۔ دشمنوں سے دشمنی دوستوں سے دوستی بھی ان کی فطرت میں داخل ہے۔

سب کچھ چھوڑ و صرف اس کا جھڑے دیکھو موسم کی طرح بنی ہوئی حویلی ہے اور کس طرح اُس نے تمام شکلوں میں سے شکل مسدس کو منتخب کیا ہے۔ گول چوکور اور خمس شکل کو نہیں لیا بلکہ شکل مسدس میں ایسی بات موجود تھی جہاں تک کسی انجینئر کا ذہن بھی نہیں پہنچ سکتا تھا اور وہ یہ ہے کہ سب سے کشادہ اور وسیع گول شکل بنے یا جو اس کے قریب قریب ہو۔ شکل مربع میں بے کار کونے بچ جاتے ہیں کیونکہ مکھی کی شکل گول اور لمبی ہے۔ شکل مربع کو اس نے اس وجہ سے چھوڑ دیا تاکہ جگہ بیکار نہ پڑی رہے اور گول بنانے کی صورت میں خانوں سے باہر بہت سی جگہ بیکار ہو جاتی۔ کیونکہ گول شکلیں اگر ایک ساتھ ملائی جائیں تو باہم مل کر ایک نہ ہو سکیں گی بلکہ درمیان میں کچھ جگہ خالی ضرور بچ جائے گی۔ یہ خاصیت صرف شکل مسدس میں موجود ہے کہ اگر کئی ایک کو ایک میں ملا دیں تو درمیان میں بالکل کوئی جگہ نہیں بچے گی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کس طرح سے اس ذرا سے جانور کے ساتھ لطف و مہربانی کا معاملہ فرمایا ہے اور کس طرح اس کی زندگی کی ضرورت مہیا کر دی ہیں تاکہ خوشگوار طریقہ پر اپنی زندگی گزار سکے۔

اپنے جھڑے میں ایک دوسرے سے لڑتا یہاں تک کہ جان سے مار ڈالتا اور ایک دوسرے کے خوف سے اس سے دور رہتا بھی اُن کی فطرت میں داخل ہے۔ چنانچہ اپنے جھڑے کے پاس اگر دوسرے جھڑے کی مکھی آجائے تو اس کو ڈنگ مارتی ہیں کبھی کبھی تو وہ مکھی سر بھی جاتی ہے جس کو ڈنگ لگا ہے۔ اس کے مزاج میں صفائی ستھرائی بھی بہت ہے۔ چنانچہ جھڑے کے اندر اگر کوئی مکھی سر جائے تو اندر کی مکھیاں اُسے باہر نکال دیتی ہیں۔ نیز جھڑے میں سے اپنا پانا خانہ بھی برابر صاف کرتی رہتی ہیں تاکہ اس سے بدبو نہ پھیلے۔ مکھیاں ریخ اور خریف دونوں موسموں میں اپنا عمل جاری رکھتی ہیں۔ لیکن موسم ریخ کا تیار کیا ہوا شہد اچھا ہوتا ہے۔ چھوٹی مکھیاں بڑی مکھیوں سے زیادہ محنت سے کام کرتی ہیں۔ صاف اور عمدہ ہی پانی پیتی ہیں چاہے جہاں سے ملے اور بقدر ضرورت ہی شہد کھاتی ہیں اور جب جھڑے میں شہد کم ہونے لگتی ہے تو اس کے ختم ہونے پر اپنی جان کے خطرے سے اس میں پانی ملا دیتی ہیں۔ کیونکہ جھڑے میں جب شہد ختم ہو جاتا ہے تو مکھیاں خود ہی اپنا جھڑا اجاز دیتی ہیں۔ اگر وہاں کوئی نر یا رانی مکھی اس وقت بھی بیٹھی رہے تو کبھی کبھی انہیں بھی مار ڈالتی ہیں۔

یونان کے ایک حکیم نے اپنے شاگردوں سے کہا تھا کہ تم لوگ جھڑے میں رہنے والی شہد کی مکھیوں کی طرح بن جاؤ۔ شاگردوں نے پوچھا کہ وہ جھڑے میں کس طرح رہتی ہیں؟ حکیم نے جواب دیا کہ وہ اپنے جھڑے میں کبھی مکھی کو رہنے نہیں دیتیں بلکہ اُسے اپنے جھڑے سے نکال دیتی ہیں اور اپنے گھر سے باہر کر دیتی ہیں کیونکہ وہ بے مقصد اُن کی جگہ تک کر دیتی ہے اور شہد کھا کر ختم کر ڈالتی ہے۔ اُسے معلوم ہے کہ کون مستعدی سے کام کرتی ہے اور کون سستی کرتی ہے۔ یہ مکھیاں سانپ کی طرح اپنی کینچلی اتارتی ہیں۔ ان کو سریلی اور اچھی آواز سے لذت ملتی ہے۔

ان مکھیوں کو ایک بیماری (جس میں گھن جیسے باریک کیڑے ان کے جسم کو کھاتے رہتے ہیں) بہت تک کر دیتی ہے۔ اگر اس میں مکھیاں مبتلا ہو جائیں تو اس کا علاج یہ ہے کہ مکھی کے جھڑے میں ایک مٹی تک چھڑک دیں اور ہر ماہ ایک بار جھڑے کھول کر اس میں گائے کے گوبر کی دھونی دیدیں۔ ان کی ایک عادت یہ بھی ہے کہ یہ جھڑے سے اُڑ کر غذا حاصل کرنے جاتی ہیں جب لوٹتی ہیں تو ہر مکھی اپنے ہی خانہ میں جاتی ہے اس میں بالکل غلطی نہیں کرتی۔

مصر کے لوگ تو کشتیوں میں مکھیوں سے بھرے چھتے لے کر سفر کرتے ہیں۔ جب درختوں اور پھولوں سے ہرے بھرے میں پہنچتے

ہیں تو وہاں ظہر کرکھیں کے چھتے کے دروازے کھول دیتے ہیں دن بھر کھیاں رس چوس چوس کر اکٹھا کرتی ہیں شام کو لوٹ کر کشتی میں اپنی اپنی جگہ بیٹھ جاتی ہیں۔

مسند رک حاکم میں ابو ہریرہ ہذلی سے ایک روایت منقول ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے ایک حدیث بیان کی ہے جس کو میں نے سمجھا ہے اور جس کو اپنے ہاتھوں سے لکھ کر بھی محفوظ کر لیا ہے وہ یہ ہے:-

”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ یہ وہ حدیث ہے جس کو حضرت عبداللہ بن عمر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ حد سے تجاوز کرنے والے اور بدکلامی کرنے والے نیز بدترین پڑوسی اور قطع رحمی کرنے والے کو پسند نہیں کرتا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ مومن کی مثال شہد کی مکھی کی سی ہے کہ وہ اپنے بھروسے سے نکلتی ہے حلال کھاتی ہے بیٹھ کرتی ہے مگر نہ تو کسی کو کوئی نقصان پہنچاتی ہے نہ کہیں توڑ پھوڑ کرتی ہے۔ اسی طرح مومن بھی اپنے کام سے کام رکھتا ہے کسی کو ایذا نہیں پہنچاتا ”رزق حلال کھاتا ہے“۔

ابن اثیر نے لکھا ہے کہ مومن کو شہد کی مکھی سے تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ دونوں میں مشابہت بہت سی چیزوں میں ہے۔ مثلاً فہم و فراست کسی کو ضرر نہ پہنچانا وعدہ پورا کرنا دوسروں کو فائدہ پہنچانا قناعت کرنا دن میں تلاش معاش گندگی سے دور رہنا حلال کمائی کھانا اور اپنی کمائی کھانا امیر کی اطاعت کرنا۔ نیز کچھ پریشانیوں شہد کی مکھی کا کام کاج بند ہونے کا سبب بن جاتی ہیں۔ مثلاً تاریکی بادل آندھی دھواں بادش اور آگ۔ اسی طرح کچھ اسباب سے مومن کا بھی کام رک جاتا ہے (یعنی اعمال صالحہ جو آخرت کے لئے ذخیرہ کرتا ہے) اور وہ غافل ہو جاتا ہے۔ مثلاً غفلت کی تاریکی ٹھک کے بادل فتنوں کی آندھیاں حرام مال کا دھواں مالدار کی کا پانی نشہ اور خواہشات نفسانی کی آگ۔

مسند داری میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگوں میں اس طرح رہو جیسے پرندوں میں شہد کی مکھی رہتی ہے کہ تمام پرندے اسے معمولی کمزور دیکھتے ہیں لیکن اگر انہیں شہد کی مکھی کے پیٹ کا شہد اور اس کی برکت اور فوائد کا علم ہو جائے تو وہ اسے معمولی نہ سمجھیں۔ لوگوں کے ساتھ اپنے علم اور زبان سے میل جول رکھو لیکن اپنے اعمال اور دلوں کو ان سے الگ رکھو آدمی کو اسی کا پھل ملے گا جو اس نے دنیا میں کر لیا ہے اور قیامت کے دن ہر شخص ان لوگوں کے ساتھ ہوگا جن سے اسے محبت ہوگی۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دنیا کی نعمت میں یہ روایت مشہور ہے کہ آپ نے فرمایا دنیا میں چھ قسم کی چیزیں ہیں۔ مطلقاً مشروب ملیں مرکوب، منکوح، مشوم۔ سب سے بہتر کھانے کی چیز شہد ہے جو ایک مکھی کا تھوک ہے۔ سب سے عمدہ پینے کی چیز پانی ہے جس میں اچھے برے سب برابر کے حصے دار ہیں۔ سب سے اچھا لباس ریشم ہے جو ایک معمولی کیڑے کا بنایا ہوا ہے۔ سب سے افضل سواری گھوڑا ہے جس پر بیٹھ کر انسانوں کا قتل ہوتا ہے۔ سب سے شان دار خوشبو مشک ہے جو ایک جانور کا خون ہے۔ سب سے بڑھیا منکوح عورت ہے جو پیشاب کرنے کی جگہ ہے اور ایسی ہی گندی جگہ سے نکلے ہے۔ (یعنی اس کی پیدائش بھی پیشاب والی جگہ سے ہوتی ہے)

نکتہ:- اللہ تعالیٰ کا شہد کی مکھی میں زہر اور شہد دونوں جمع کر دینا اس کی کمال قدرت کی نشانی ہے۔ اسی طرح مومن کے اعمال خوف ورجاء امید و بیم سے مرکب ہوتے ہیں۔

طبی خواص

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہر مہینے میں تین دن صبح نہار منہ شہد چاٹ

لیا کرے تو کوئی اہم بیماری اسے لاحق نہیں ہوگی۔ حضرت عمرؓ کو جب کوئی مرض لاحق ہوتا تھا آپؐ شہد میں سے علاج کرتے تھے یہاں تک کہ پھوڑے پھنسی پر بھی شہد کا ہی مرہم لگاتے تھے اور کسی جانور کے ڈسنے کی جگہ بھی شہد لیتے تھے اور شہد کے فوائد کی آیتیں تلاوت کرتے تھے۔

ابوجرہ کے متعلق آیا ہے کہ وہ شہد کو بطور مرہم استعمال کرتے تھے اور ہر مرض میں اس سے علاج کرتے تھے۔ حضرت عوف بن مالکؓ کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ ایک بار وہ بیمار ہو گئے۔ فرمایا کہ پانی لاؤ اور ”فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَالزَّلَٰزِلَٰةُ مِنَ السَّعَاءِ مَاءٌ صَبَٰرٌ كَمَا (اور ہم نے آسمان سے بارگت پانی نازل کیا)“ پھر کہا شہد لاؤ اور اس کے متعلق آیت وَآوْضِیْ رُبَّكَ اِلَی السَّخْلِی سے شفاء اللسان تک پڑھی۔ پھر زیتون کا تیل منگوایا اور پڑھا: ”شجرة مباركة زیتونة“ کہ یہ مبارک درخت ہے پھر تینوں کو ملا کر نوش فرمایا۔

اللہ تعالیٰ نے شفا بخش دی۔

ایک صحابی کو دست آرہے تھے حضورؐ نے ان کو شہد پینے کے لئے کہا۔ شہد پیا تو دست میں اضافہ ہو گیا حضورؐ نے بار بار ان کو شہد پلویا۔ یہاں تک کہ صحت یاب ہو گئے۔

قائدہ:- اس حدیث پر (جس میں اسہال (دست) کا علاج شہد کو بتلایا گیا ہے) اور ”علیکم بهذا العود الهندی فان فیہ سبعة اشغیة منها ذات الحب اور الحمی من فبح جہنم فاطفروا بالحاء“ اور:

ان فی الحبة السوداء الشفاء من کل داء الا السلام یعنی الموت۔ ان احادیث پر طب کے اصول کو لے کر بعض لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ ان احادیث سے تو ماہرین اطباء کے اقوال کے خلاف بات معلوم ہو رہی ہے۔

اعتراض یہ کیسے ممکن ہے؟ اور اس پر بھی اطباء کا اتفاق ہے کہ بخار زدہ کے لئے ٹھنڈے پانی کا استعمال خطرناک بلکہ اس کو موت کے منہ میں لے جانے والا ہے۔ کیونکہ ٹھنڈا پانی مسامات کو بند کر دیتا ہے جس کے نیچے میں جھلیل شدہ بخار باہر نکلنے سے رک جاتا ہے اور حرارت جسم کے اندر لوٹ جاتی ہے اور یہ ہلاکت کا سبب بن سکتا ہے۔ نیز اطباء ذات الحب کے مریض کے لئے کلونچی کا استعمال منع کرتے ہیں کیونکہ اس میں گرمی بہت زیادہ ہوتی ہے جو مریض کے لئے مہلک ہے۔ اس طرح نے نہایت جہالت کی بات کی ہے اور یہ نادانی اور کم علمی کا نتیجہ ہے۔ ہم یہاں ان احادیث کی وضاحت کرتے ہیں اور اطباء کے اقوال بھی نقل کرتے ہیں تاکہ اس کی جہالت کا پردہ آنکھوں سے ہٹ جائے اور اسے صحیح بات معلوم ہو جائے۔

پہلی حدیث شہد سے اسہال کا علاج

اس سے پہلے ایک ضروری بات لکھنا ضروری سمجھتا ہوں وہ یہ کہ اطباء نے ہر جگہ طب کی وہ تفصیل نہیں کی ہے جس سے ہر شخص صحیح بات سمجھ سکے۔ علم طب میں بہت سی تفصیلات کا جاننا ضروری ہے۔ مثلاً یہی کہ مریض کے لئے کبھی ایک ہی چیز دوا اور کبھی بھیندہ ہی چیز مرض کا سبب بن جاتی ہے اور ایسا کسی خارجی عارض کی وجہ سے ہوتا ہے۔ مثلاً عارضی طبع جس سے اس کے مزاج میں گرمی پیدا ہو جاتی ہے لہذا علاج کارگر نہیں ہوتا یا فضاء میں حرارت یا برودت کے باعث دوا کا مناسب اثر نہیں ہوتا۔ لہذا اگر کسی حال میں طیب کسی مریض

۱۔ تم اس عود ہندی یعنی قط (ایک قسم کی دوا ہے) کو لازم پکڑ لو اس میں سات قسم کے مرض کی دوا ہے جس میں سے ایک ذات الحب بھی ہے۔ بخار جنم کے سانس لینے سے ہوتا ہے لہذا اسے پانی سے بجھاؤ کیونکہ وہ آگ کا اثر ہے۔ موت کے علاوہ کلونچی میں ہر مرض کا علاج موجود ہے۔

میں کسی دوا سے شفاء کا احساس کر لے تو اسی ایک دوا سے ہر حال میں ہر مریض کا علاج ہو جائے یہ ضروری نہیں ہے اور اطباء کا اتفاق ہے کہ ایک ہی مرض کا علاج عمر موسم وقت عادت غذا (جو پہلے کھائی ہے) مناسب تدبیر اور طبیعت کی قوت دفاع وغیرہ سے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف ہو جاتا ہے۔

نیز یہ بھی جانتا ضروری ہے کہ دست آنے کے بہت سے اسباب ہیں جن میں ایک سبب بد ہضمی اور کھانے کی بے احتیاطی ہے اس قسم کے دست میں اطباء کی رائے یہ ہے کہ ایسے مریض کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے بلکہ اگر کسی پھل کی ضرورت بھی پڑے تو دے دیا جائے اس کا علاج بھی ہے۔ اگر مریض کمزور نہ ہو اور اس قسم کے دست کو روک دینا ضرور رساں ہے اور اس سے دوسری بیماری پیدا ہو سکتی ہے۔ جب اتنی بات مسلم ہے پھر وہ مریض جس کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسہال میں شہد کا استعمال فرمایا تھا ہمیں مان لینا چاہیے کہ بد ہضمی اور کھانے کی بے احتیاطی سے دست کا شکار تھا لہذا اس کا علاج دست آنے کو اپنے حال پر چھوڑ دینا یا اس میں اضافہ کر دینا ہی تھا۔ اسی لئے حضور نے اس مریض کے لئے شہد کا علاج تجویز فرمایا۔

پھر شہد پلانے سے دست زیادہ آنے لگے۔ شکایت کرنے پر آپ نے فرمایا اور شہد پلاؤ یہاں تک کہ پیٹ کے اندر کا فاسد مادہ ختم ہو گیا اور دست خود بخود بند ہو گیا۔ ہمارے بیان سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ شہد سے علاج اطباء کے یہاں رائج ہے۔

بخار کا علاج ٹھنڈے پانی سے

اسی طرح ہم یہاں بھی کہیں گے کہ عمر موسم مریض اور آب و ہوا کے اختلاف سے علاج کے طریقے بھی بدل جاتے ہیں۔ اولاً تو ہم یہ جواب دیں گے کہ میاں نادان! حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں ٹھنڈا پانی کہاں ہے آپ نے صرف پانی فرمایا ہے۔ اس کو پانی سے بچھا دو۔ ٹھنڈا گرم تو آپ نے کچھ بھی نہیں فرمایا۔ ثانیاً ہم یہ کہیں گے کہ اطباء نے بھی یہ کہا ہے کہ صغریٰ بخار کے مریض کا علاج مریض کو ٹھنڈا پانی پلانے بلکہ برف کا پانی پلانے اور اسی سے اس کے ہاتھ پاؤں دھونے سے کیا جائے۔ تو کیا بعید ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بخار کی اس قسم کا علاج پانی سے بتلایا ہو۔

عود ہندی سے ذات الجذب کا علاج

اسی طرح ذات الجذب میں عود ہندی سے شفاء کا انکار بھی درست نہیں ہے۔ کیونکہ انہاء نے لکھا ہے کہ ذات الجذب اگر بلغم کے سبب ہو تو اس کا علاج قسط (عود ہندی) ہے۔ نیز جالینوس اور دیگر ماہر اطباء نے لکھا ہے کہ عود ہندی سے سینے کا درد ٹھیک ہو جاتا ہے۔

عود ہندی سات مرض کی دوا

تمام ماہرین اطباء نے اپنی کتابوں میں یہی بات لکھی ہے کہ عود ہندی حیض اور چیٹاب جاری کرتی ہے۔ زہر کا اثر کم کرنے میں مفید ہے۔ شہوت میں بھان پیدا کرتی ہے۔ پیٹ کے کیڑوں اور کدو دانے کا صفائی کرتی ہے اگر شہد کے ساتھ ملا کر پلایا جائے۔ سیاہ چھانچوں پر لے دینے سے بھانچیاں دور ہو جاتی ہیں۔ معدے اور جگر کی برودت میں نافع ہے۔ موکی اور باری باری آنے والے بخار میں نفع بخش ہے اس کے علاوہ اور امراض کی بھی دوا ہے۔

عود (قسط) کی دو قسمیں ہیں (۱) بحری (۲) ہندی۔ بعض نے کہا ہے کہ اس کی اور بھی قسمیں ہیں۔ بعض نے یہ وضاحت کی ہے کہ بحری ہندی سے علیحدہ ہوتی ہے۔

بحری سفید ہوتی ہے اور ہندی سے اس میں حرارت کم ہوتی ہے۔ مگر بعض لوگوں کا خیال ہے کہ دونوں تیسرے درجے کی خشک اور گرم

ہیں مگر ہندی میں حرارت زیادہ ہے۔ مگر ابن سینا کا کہنا ہے کہ قسط میں حرارت تیسرے درجہ کی ہے مگر خشکی دوسرے درجہ کی ہے۔
کلوئی ہر مرض کی دوا

صمد السواد کلوئی جس کو شو نیز بھی کہا جاتا ہے۔ اطباء نے اس کے بہت سے فوائد اور عجیب و غریب خاصیتیں لکھی ہیں جس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی تصدیق ہوتی ہے۔ چنانچہ حکیم جالینوس سے منقول ہے کہ کلوئی سو جن کو تحلیل کر دیتی ہے اور کھانے اور پیٹ کے اوپر اس کا لپ کرنے سے پیٹ کے کیزے مر جاتے ہیں۔

اگر پکا کر ایک کپڑے میں باندھ کر اسے سوٹھا جائے تو زکام میں مفید ہے اور اس بیماری (چچک) میں بھی نافع ہے جس میں بدن پر نشان پڑ جاتے ہیں اور باہر نکلے ہوئے اور کھال کے اندر پھیلے ہوئے مسہ وغیرہ کو ختم کر دیتی ہے۔ زکے ہوئے حیض کو جاری کرتی ہے اگر وہ چربی کی وجہ سے رک گیا ہو اور پیشانی پر پلٹنے سے سر کا درد رفع ہو جاتا ہے۔ کھجلی وغیرہ کو ٹھیک کرتی ہے۔ پیشاب جاری کرتی ہے۔ دودھ بڑھاتی ہے۔ سرکہ میں ملا کر اگر بلغمی ورم پر پٹی باندھ دی جائے تو ورم دور ہو جاتا ہے۔ اگر باریک چس کر آنکھوں میں لگائیں تو آنکھ سے نکلنے والے پانی کو بند کر دیتی ہے۔ مواد پہنے میں بھی نفع دیتی ہے دانت کے درد میں اس کی کلی کرنا مفید ہے۔ زہریلی مکزی کے کانٹے کا علاج ہے۔ اس کی دھونی دینے سے سانپ بچھو بھاگ جاتے ہیں۔ بلغمی اور سوداوی بخار کو ٹھیک کرتی ہے۔

زکام کے مریض کے گلے میں اس کا لٹکانا بھی فائدہ دیتا ہے۔ موکی بخار میں بھی نافع ہے اور دوسری گرم دواؤں سے اس کا اثر ختم نہیں ہوتا۔ کبھی یہ بغیر کسی چیز میں ملائے اور کبھی ملا کر استعمال کی جاتی ہے۔

ان احادیث سے یہ جو تفصیلات معلوم ہوئیں ان سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دین اور دنیا کے کتنے علوم حاصل تھے۔ نیز علم طب کا درست ہونا اور یہ کہ کسی نہ کی درجہ میں علاج معالجہ کرنا بھی درست ہے۔ اور یہ بالکل واضح بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات میں طرح طرح کے رموز و اسرار رکھ دیئے ہیں اور اللہ جل جلالہ نے ہر مرض کی دوا پیدا کر رکھی ہے البتہ یہ انسان کی عقل و فہم اور اس کے ادراک و وجدان کی کوتاہی ہے کہ وہ کسی مرض کی دوا معلوم نہ کر سکے۔

شہد کی مکھی کا شرعی حکم

مجاہد کہتے ہیں کہ شہد کی مکھی کو مارنا مکروہ ہے اور اصح قول کے مطابق شہد کی مکھی کا کھانا حرام ہے بعض حنفیوں نے اس مکھی کو مٹی کی طرح حلال بھی لکھا ہے اور اس محمی کے مارنے کو مکروہ تحریمی کہا ہے۔ اس کے حرام ہونے کی بناء یہ ہے کہ جب اس کو مار کر اس سے کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا تو پھر بلا وجہ کسی جاندار کے ہلاک کرنے سے کیا فائدہ؟ لیکن قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کو مار ڈالنا جائز ہے۔ کیونکہ اس کے ڈنگ بھی ہوتا ہے اور بسا اوقات وہ انسان اور دیگر جانوروں پر حملہ کر کے انہیں بہت تکلیف پہنچاتی ہیں۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مارنے کی ممانعت کر دی ہے لہذا ہم نے کہا کہ مارنا مکروہ ہے۔

شہد کی مکھی کا بیچنا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ناجائز ہے کیونکہ مکھی کوئی مال نہیں ہے۔ جس طرح بھڑوں کا بیچنا حرام ہے۔ لیکن امام شافعیؒ وغیرہ نے فرمایا ہے کہ مکھیوں کو دو شرطوں کے ساتھ بیچ سکتے ہیں۔ اول یہ کہ کتنی کھیاں ہیں خریدار ان کو دیکھ لے۔ دوسرے یہ کہ چھتہ میں بیچنا درست ہے۔ اگرچہ کچھ کھیاں چھتہ سے باہر آ جا رہی ہوں کیونکہ ان کو غذا مہیا کرنا انسان کے بس کا روگ نہیں وہ خود اپنی کمائی

۱۔ اگرچہ ہماری س بات پر ایمان ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا وہ بالکل صحیح ہے۔ مگر جانوروں کے لئے یہ طریقہ اختیار کیا گیا ہے۔

کھاتی ہیں لہذا لحمہ سے باہر آتا جانا ضروری ہے۔ لیکن اگر تمام کھیاں فضا میں اڑ رہی ہوں تو ان کے نزدیک بھی ناجائز ہے۔
شہد کے طبی فوائد

شہد گرم خشک ہے۔ عمدہ شہد وہ ہے جو حمہ کی موسم سے الگ نہ کیا گیا ہو۔ مسہل ہے پیشاب جاری کرتی ہے۔ قے میں اضافہ کرتا ہے۔ پیاس لگاتا ہے۔ صفراہن کر گرم خون پیدا کرتا ہے۔ پانی میں ملا کر پھانے اور اس کا جھاگ نکال دینے سے اس کی حرارت ختم ہو جاتی ہے اور مٹھاس کم ہو جاتی ہے۔ فائدہ بھی کم ہو جاتا ہے لیکن غذائیت بڑھ جاتی ہے۔ پیشاب جاری کرنے میں زیادہ مفید ہو جاتا ہے۔ سب سے عمدہ شہد موسم خریف کا ہوتا ہے جس کی مٹھاس عمدہ ہوتی ہے اور زیادہ شہد موسم ربیع میں ملتا ہے جس کے رنگ میں سرخی ہوتی ہے۔ شہد کے نقصان کو کھنا میٹھا سیب ختم کر دیتا ہے۔ جو چیزیں جلدی سے خراب ہو جاتی ہیں۔ مثلاً گوشت وغیرہ اگر ان کو شہد میں رکھ دیا جائے تو کافی مدت تک خراب نہیں ہوتیں۔ اگر خالص شہد (جس میں پانی آگے دھواں وغیرہ کا اثر نہ پہنچا ہو) میں ذرا سا مٹھک ملا کر آنکھوں میں سرمہ کی طرح لگائیں تو آنکھوں سے بہنے والا پانی بند ہو جاتا ہے اور اسے سرمہ میں لگانے سے جوئیں اور اس کے اندھے مر جاتے ہیں۔ شہد چائنا کتے کے کانٹے میں مفید ہے مکی ہوئی شہد ہر کے لئے نافع ہے اور موسم کی خاصیت یہ ہے کہ جو اسے اپنے پاس رکھے اور بعض نے کہا ہے کہ کھالے تو اسے بے چینی لاحق ہوگی مگر وہ احتلام سے محفوظ رہے گا۔

تعبیر

خواب میں شہد کی مکھی دیکھنا دیکھنے والے کے لئے خطرہ کے ساتھ مالی جمع کرنے اور مالدار کی علامت ہے۔ اگر کسی نے مکھیوں کا جمعہ دیکھا اور اس سے شہد نکالا تو حلال مال حاصل کرے گا۔ پھر اگر پورا شہد نکال لیا بالکل نہیں چھوڑا تو وہ کسی قوم پر ظلم کرے گا اور اگر مکھیوں کے لئے کچھ چھوڑ دیا ہے تو اگر وہ حاکم یا اپنے حق وصول کرنے کا عزم دار ہے تو اپنے معاملہ میں انصاف کرے گا۔ اگر کسی نے یہ دیکھا کہ شہد کی مکھیاں اس کے سر پر بیٹھ گئی ہیں تو وہ حکومت اور سرداری حاصل کرے گا۔ اگر بادشاہ دیکھے تو وہ کسی ملک پر قابض ہوگا۔ یہی تعبیر مکھیوں کے ہاتھ پر بیٹھنے کی بھی ہے۔ کسانوں کے لئے شہد کی مکھیاں اچھی علامت ہیں۔ لیکن فوجی اور غیر کسانوں کے لئے جنگ کی دلیل ہے۔ کیونکہ مکھیوں کی آواز اور ان کا ڈنگ مارنا اس قسم کی چیز ہے۔

شہد کی مکھیوں کا دیکھنا لشکر کے آمد کی بھی دلیل ہے کیونکہ یہ اپنے امیر کی اس طرح اطاعت کرتی ہیں جس طرح لشکر اپنے امیر کی اطاعت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں شہد کی مکھی کو مار ڈالا تو وہ اس کا دشمن ہے جس کو مار ڈالے گا۔ کسان کے لئے شہد کی مکھیاں مارنا اچھا نہیں کیونکہ یہ اس کی روزی اور معاش کی علامت ہے۔ شہد کی مکھی دیکھنے کی تعبیر علماء اور مصنفین بھی ہیں۔

شہد خواب میں دیکھنا طلال مال ہے جو بلاعت و مشقت حاصل ہونا یا کسی مرض سے شفاء حاصل ہوگی۔ جس نے خواب میں دیکھا کہ وہ لوگوں کو شہد کھا رہا ہے تو وہ لوگوں کو عمدہ باتیں سنائے گا یا اچھی راگ میں لوگوں کو قرآن شریف سنائے گا۔ جس نے یہ دیکھا کہ وہ شہد چاٹ رہا ہے تو وہ کسی عورت سے شادی کرے گا۔ شہد کھانا محبوب سے ملاقات اور اس سے ہوس و کنار ہونے کی خبر ہے اور موسم ملا ہوا شہد دیکھنا میراث کا مال یا کسی تجارت میں نفع کی دلیل ہے۔ اگر کسی نے اپنے سامنے شہد رکھا ہوا دیکھا تو اس کے پاس بہت علم ہوگا لوگ اس سے سننے کے لئے آئیں گے۔ اگر صرف شہد دیکھا ہے تو مال غنیمت ہے اگر شہد برتن میں دیکھا ہے تو عالم دین یا رزق حال مراد ہے۔

النحوص

نحوص: نون کے فتح کے اور حاء کے ضم کے ساتھ بانجھ گدھی کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے نحس اور نحاص کے لفظ مستعمل ہیں۔ تفصیل باب الالف میں گزر چکی ہے۔

النسر

نسر: گدھ کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع قلت النسر اور جمع کثرت النسر آتی ہے۔ اس کی مختلف کنیتیں ہیں (۱) ابوالا برود (۲) ابوالاصح (۳) ابومالک (۴) ابومنہال (۵) ابو سحی۔ مؤنث کو ام قفعم کہتے ہیں۔

گدھ کی وجہ تسمیہ

گدھ کو نسر کہنے کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ نسر کے معنی نوح کرکھانا اور یہ گوشت نوح کرکھل لیتا ہے یہ ایک مشہور پرندہ ہے۔

انسانوں کو گدھ کا پیغام

حضرت حسن بن علی فرماتے ہیں کہ گدھ اپنی آواز میں لوگوں سے کہا ہے کہ: "ابن آدم عیش فاضلت فبان النورث ملائکت" اے انسان تو جس طرح بھی چاہیے زندگی گزار لے تجھ کو ایک دن یقیناً موت آجائے گا۔

مصنف کہتا ہے کہ گدھ کی بات اس کی طویل عمر کی بنا پر ہے اس لئے کہا جاتا ہے کہ سب سے زیادہ عمر کا پرندہ گدھ ہے یہ ہزار سال زندہ رہتا ہے۔ گدھ اپنی چونچ سے شکار کرتا ہے بچوں سے شکار نہیں کرتا۔ البتہ اس کے بچوں کے ناخن بہت تیز ہوتے ہیں۔

باز اور گدھ مرغ کی طرح جفتی کرتے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ گدھ کی مادہ نر کی طرف صرف دیکھنے کی وجہ سے اڑے دیتی ہے۔ گدھ اڑے نہیں بیٹھا ہے بلکہ مادہ دھوپ پہنچنے کے قابل اونچی جگہ پر اڑے دے کر الگ ہو جاتی ہے اور سورج کی دھوپ ہی اس کے اڑے کو سینے کا کام کرتی ہے۔ گدھ کی نظر بہت تیز ہے۔ کہتے ہیں کہ چار سو فرخ سے مردار دیکھ لیتا ہے۔ اسی طرح اس کی قوتِ شامہ بھی نہایت تیز ہے لیکن اگر وہ خوشبو سونگ لے تو فوراً مر جائے گا۔ تمام پرندوں میں تیز اڑنے والا ہے اور اس کے بازو بھی سب سے مضبوط ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ ایک ہی دن میں مشرق سے مغرب تک کا سفر کر لیتا ہے۔ اگر کسی مردار کے پاس آ کر وہاں عقاب کو دیکھ لے تو جب تک عقاب اس میں سے کھاتا رہے گا گدھ نہیں کھا سکتا بلکہ تمام شکاری پرندے عقاب سے ڈرتے ہیں۔ گدھ نہایت حریص لالچی اور بیٹو ہوتا ہے۔ جب کسی مردار پر اترتا ہے تو اس میں سے اتنا کھا لیتا ہے کہ اڑنا چاہیے تو فوراً نہیں اڑ سکتا۔ پہلے کئی بار اچھل کود کرتا رہے گا اور آہستہ آہستہ فضاء کی طرف بڑھتا ہے۔ پھر ہوا کے دوش پر پہنچ کر اڑنے لگتا ہے۔ کبھی کبھی اس حال میں ایک معمولی بچہ بھی اس کا شکار کر لیتا ہے۔

اور اس کی مادہ کو اپنے اڑے اور بچوں کے سلسلے میں چگاڈڑ سے خطرہ ہوتا ہے۔ اس لئے وہ اپنے گھونسلہ میں چنار کے درخت کا پتہ بچھا دیتی ہے تاکہ چگاڈڑ وہاں نہ آ سکے۔

مادہ گدھ اپنے جوڑے کے جدا ہو جانے پر تمام پرندوں سے زیادہ مسکین ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر ایک دوسرے سے الگ ہو کر کہیں چلا جائے تو دوسرا حزن و ملال سے جان کھودیتا ہے۔

گدھ کے مادہ کے جب اندادینے کا وقت آتا ہے تو ہندوستان میں آ کر اخروٹ کی طرح کی ایک پتھری حاصل کرتا ہے اگر اسے بلایا جائے تو اس کے اند ایک دوسرے پتھر کی حرکت کی آواز سنائی دیتی ہے جیسے ٹھنڈی کی آواز ہو۔ جب گدھ وہ پتھری مادہ کے اوپر یا اس کے نیچے رکھ دیتا ہے تو اس کو اندادینے میں سہولیت ہو جاتی ہے۔ اسی اسی طرح کی بات عقاب کے بارے میں بھی گزری ہے۔

گدھ پرندوں کا راجہ ہے جیسا کہ یافعی نے اپنی کتاب "لحات الانوار" میں حضرت علی بن طالب سے ایک حدیث نقل کی ہے۔ فرمایا ہے جبرائیل میرے پاس آئے اور کہنے لگے اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہر چیز کا ایک سردار اور بادشاہ ہوتا ہے۔ انسانوں کے سردار آدم ہیں اور بنی آدم کے سردار آپ ہیں۔ زوم کے سردار صہیب ہیں اور ایران کے سردار سلمان فارسی ہیں۔ اور حبش کے سردار بلال ہیں۔ درختوں میں سردار بیر کا درخت ہے اور پرندوں کا سردار گدھ ہے۔ مہینوں میں رمضان دنوں میں جمعہ کا دن سردار ہے۔ زبانوں میں عربی زبان اور عربی زبان میں قرآن کریم اور قرآن کریم میں سورہ بقرہ۔

بخت نصر کا تذکرہ

اور "علیہ" میں وہب بن منہ کے حالات میں ذیل کا یہ قصہ منقول ہے کہ بخت نصر کا مسخ پہلے شیر کی شکل میں ہوا لہذا شیر درندوں کا راجہ بن گیا۔ پھر دوبارہ اس کا مسخ گدھ کی شکل میں ہوا لہذا وہ پرندوں کا راجہ بن گیا۔ پھر اس کا مسخ تیل کی صورت میں ہوا تو تیل موشیوں کا بادشاہ کہلایا۔ اسی طرح بخت نصر کا مسلسل سات برس تک ہوتا رہا مگر تمام جسموں میں اس کا دل انسان ہی کا دل رہا۔ اسی وجہ سے وہ تمام صورتوں میں انسانی عقل کے مطابق کام کرتا رہا اور اس کا ملک اس وقت تک باقی تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بخت نصر کو انسانی قالب میں تبدیل کر دیا اور اس کی روح بھی لوٹا دی۔ تب بخت نصر نے لوگوں کو توحید الہی کی دعوت دی اور وہ کہا کرتا تھا کہ اللہ کے علاوہ ہر معبود باطل ہے۔

بخت نصر کس دین کا پیروکار تھا

وہب بن منہ سے دریافت کیا گیا کہ بخت نصر مسلمان ہو کر مرا؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اہل کتاب سے اس بارے میں مختلف باتیں سنی ہیں۔ بعض لوگ تو یہ کہتے تھے کہ موت سے پہلے ایمان لے آیا تھا اور دوسرے لوگوں کا کہنا تھا کہ اُس نے نبیوں کو قتل کیا۔ بیت المقدس (مسجد اقصیٰ) کو کھنڈر بنا دیا اور وہاں موجود مقدس کتابوں کو نذر آتش کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کا اس پر غضب نازل ہوا اور پھر اس کی توبہ قبول نہیں ہوئی۔

بخت نصر کا قتل اسی کے دربان کے ہاتھوں

اس سے متعلق ایک دوسرا قصہ یوں منقول ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے بخت نصر کو دوبارہ اصل صورت میں لوٹا دیا اور اس کو اس کی بادشاہت بھی مل گئی۔ تو اس وقت حضرت دانیال اور اُن کے ساتھی نصر کے نزدیک سب سے زیادہ معزز تھے۔ یہود کو اس پر حسد ہوا اور انہوں نے بخت نصر کو حضرت دانیال علیہ السلام کے خلاف ورغلا یا اور خوب برائی کی اور کہا کہ دانیال جب پانی پی لیتے ہیں تو ان کو پیشاب پر قابو کنٹرول نہیں ہوتا۔ چونکہ یہ بات اُن کے یہاں بہت عار کی تھی۔ لہذا بخت نصر نے اس بات کی حقیقت کا اندازہ کرنے کے لئے ایک تدبیر سوچی اس نے سب لوگوں کی دعوت کی اور دربان سے یہ کہہ دیا کہ دیکھتے رہو کھانے کے بعد جو سب سے پہلے پیشاب کرنے کے لئے باہر نکلے اس کو کھانڈے سے قتل کر دینا۔ اگر وہ یہ کہے کہ میں بخت نصر ہوں تب بھی نہ چھوڑنا۔ اس سے کہنا کہ بخت نصر نے توبہ مجھے تیرے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔

اتفاق کی بات کہ بخت نصر خود ہی پیشاب پر کنٹرول نہ کر سکا اور سب سے پہلے وہی پیشاب کرنے کے لئے نکلا۔ دربان نے دیکھتے

ہی اندھیرے میں یہ سمجھ کر کہ دنیا مال ہیں فوراً حملہ کر دیا۔ اُس نے کہا اے ٹھہرو! ٹھہرو! میں بخت نصر ہوں۔ دربان نے کہا کہ تم جھوٹے ہو بخت نصر نے تو مجھے تمہارے قتل کا حکم دیا ہے۔ پھر کلہاڑے سے دار کر کے اسے قتل کر دیا۔

آسمان کی جانب نمرود کا سفر اور اس کی تدبیر

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ بھی روایت ہے کہ ظالم نمرود نے جب حضرت ابراہیمؑ سے اُن کے رب کے متعلق کٹ جتنی کی اور گفتگو میں ہار گیا تو اُس نے کہا کہ اگر ابراہیمؑ کی بات درست ہے تو میں ضرور آسمان تک چڑھ کر جاؤں گا اور اس خدا کا پتہ لگاؤں گا۔ پھر نمرود نے گدھ کے چار چوڑے منگوائے اور ان کی تربیت کی۔ یہاں تک کہ وہ گدھ جوان ہو گئے۔ پھر ایک تابوت بنوایا جس میں اونچے دونوں طرف دروازے لگا دیئے۔ اس میں نمرود اپنے ایک مصاحب کے ساتھ بیٹھ گیا۔ تابوت کے کناروں پر ڈنڈے لگا کر اس میں گوشت کے ٹوکڑے لٹکادیئے اور تابوت سے ان گدھوں کے پیروں میں اتنی لمبی رسی باندھ دی کہ وہ گوشت تک نہ پہنچ سکیں۔ اور ڈنڈے اس طرح لگائے کہ بوقت ضرورت اُن کو نیچے اوپر کیا جاسکے۔ پھر گدھوں نے گوشت دیکھ کر اُس کی لالچ میں اڑنا شروع کیا۔ اڑتے گئے اور اوپر چڑھتے گئے یہاں تک کہ پورا دن ختم ہو گیا اور وہ فضاء کی طرف بڑھتے رہے۔ نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ اوپر کا دروازہ کھولو اور دیکھو کہ ہم آسمان کے قریب آ گئے۔ اس نے دروازہ کھول کر دیکھا اور بتایا کہ آسمان کا فاصلہ پہلے ہی کی طرح ہے۔ نمرود نے کہا نیچے کا دروازہ کھول کر زمین کا جائزہ لو کیا صورت حال ہے۔ اس نے دیکھ کر بتایا کہ زمین سمندر کے پانی کی طرح اور پہاڑ دھوئیں کی طرح دکھائی دے رہے ہیں۔ پھر یہ گدھ دوسرے روز بھی سارا دن اڑتے رہے اور بلندی کی طرف بڑھتے رہے یہاں تک کہ ایک تیز ہوا ان کے اڑنے سے مانع بن گئی۔ پھر نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ اب دونوں دروازے کھول کر زمین آسمان کا جائزہ لو۔ اس نے کھول کر دیکھا تو آسمان کو اسی حالت پر پایا اور نیچے کا دروازہ کھولا تو اس کو زمین بالکل تاریک سیاہی میں ڈوبی ہوئی نظر آئی۔ پھر ایک آواز سنائی دی۔ اَیْہَا الطَّاغُوتِ اِنِّیْ اَنْزِلُکَ (اے سرکش تکبر کہاں کا ارادہ ہے؟)

حضرت عکرمہؓ فرماتے ہیں کہ اس تابوت میں ایک لڑکا بھی تیر کمان لئے بیٹھا تھا۔ اُس نے وہاں آسمان کی طرف ایک تیر چلایا تو اُس کا تیر سمندر کی ایک پھل کے خون سے (جوا پر اڑ کر پہنچ گئی تھی) یا فضاء میں اڑنے والے ایک پرندہ کے خون سے) آلود ہو کر اسی کے پاس واپس پہنچ گیا۔ اس نے کہا آسمان کے خدا کا تو میں نے کام تمام کر دیا۔ پھر نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ گوشت لٹکے ہوئے اٹھوں کو نیچے جھکا دو۔

چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا تو گدھ تابوت کو لے کر نیچے کی طرف اترنے لگے۔ پہاڑوں نے گدھوں اور تابوت اڑنے کی آواز سنی تو ان پر خوف طاری ہو گیا اور ان پہاڑوں نے سمجھا کہ ضرور آسمان سے کوئی آفت آگئی اور قیامت نازل ہوگئی لہذا وہ خوف سے لرزنے لگے اور قریب تھا کہ اپنی جگہ سے لڑھک جاتے۔ اس کے متعلق قرآن کریم میں ہے:-

”وَ اِنْ کَانَ مَكْشُوْرًا مِنْهُ الْجِبَالُ“ (قریب تھا کہ ان کی سازش سے پہاڑ بھی اپنی جگہ سے ٹل جائیں)

یہ معنی اس قرأت کے مطابق ہوں گے جس میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے وان کا دال کے ساتھ منقول ہے۔ ورنہ مشہور قرأت وان کان بالنون ہے۔ جس کی صورت میں مفہوم دوسرا ہوگا کہ ان کی تدبیروں سے پہاڑ اپنی جگہ سے نہیں ٹل سکتے۔

جوہری نے کہا ہے کہ ”نسر“ قبیلہ ذی الکلاع کے بت کا نام تھا۔ یہ قبیلہ حیر میں رہتا تھا۔ بنو ثقیلہ مذحج اور ”یعوق“ ہمدان کے بتوں کے نام ہیں جو ان کے بزرگوں کی صورت پر بنائے گئے تھے۔ قرآن میں اسی کے متعلق ”وَلَا یَغْوُثُ وَ یَغْوُثُ وَ نَسْرًا“ آیا

ہے۔

دارقطنی نے حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مجھے شب معراج میں آسمان دنیا پر لے جایا گیا تو میں ”جنت عدن“ میں داخل ہوا۔ میرے ہاتھ میں ایک سیب گرا۔ جب میں نے اس کو اپنی ہتھیلی پر رکھا تو وہ ایک بڑی آنکھوں والی خوب صورت حور سے بدل گیا۔ اس حور کی آنکھوں کی پتلیاں گدھ کے اگلے بازوؤں کی طرح تھیں۔ میں نے اس سے پوچھا کہ تُو کس کے لئے ہے؟ کہنے لگی کہ آپ کے بعد آنے والے خلیفہ کے لئے۔

شرعی حکم

گدھ کی گندگی اور اس کے مردار کھانے کی وجہ سے اس کا کھانا حرام ہے۔

حکایت :- لقمان بن عدا صفر کو ان کی قوم (قوم عاد جن کا تذکرہ قرآن میں آیا ہے) نے حرم مکہ میں بھیجا تا کہ دعا کر کے اُن کے لئے اللہ سے مدد طلب کریں۔ جب یہ لوگ مکہ پہنچے تو معاویہ بن بکر کے یہاں مہمان ہوئے۔ ان کا مکان حرم کے باہر مکہ کی آبادی کے کنارے پر تھا۔ انہوں نے ان کو خوش آمدید کہا۔ کیونکہ قوم عاد سے معاویہ کا ماموں کا رشتہ تھا۔ (اور سسرالی رشتہ بھی) یہ لوگ معاویہ بن بکر کے یہاں مہینہ بھر مقیم رہے۔ ان کے وطن کا فاصلہ بھی ایک مہینہ کے برابر تھا۔ جب معاویہ بن بکر نے دیکھا کہ یہ لوگ اب بھی جانے کے لئے تیار نہیں ہیں اور ان کی قوم نے ان لوگوں کو حرم میں اس لئے بھیجا تھا کہ ان پر آنے والی اس مصیبت کے دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کریں جس سے وہ نکل آ چکے تھے تو ان کو بہت ناگواری ہوئی اور سوچا کہ میرے ماموں وغیرہ (سسرال والے) تباہ ہو جائیں گے اور یہ لوگ یہیں پڑے رہیں گے۔ یہ میرے مہمان بھی ہیں اب ان کے ساتھ کس طرح پیش آؤں۔

چنانچہ انہوں نے اپنی دو خاص کنیزوں سے اس کا تذکرہ کیا۔ انہوں نے یہ تدبیر بتائی کہ ایسا شعر لکھ کر ہمیں دیجئے جس کے کہنے والے کا پتہ نہ ہو اور ان اشعار میں ان کو ان کا وہ کام یاد دلایئے جس کے لئے وہ یہاں آئے تھے۔ ممکن ہے یہ بات ان کے لئے یہاں سے جانے کا سبب بن جائے۔ چنانچہ انہوں نے ایسے اشعار لکھ کر ان کنیزوں کو دیئے۔ انہوں نے وہ اشعار قوم عاد کے ان مہمانوں کے سامنے پڑھے تو یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے سے کانٹا پھوسی کرنے لگے کہ ہم کو ہماری قوم نے اس مصیبت سے نجات طلب کرنے کے لئے یہاں بھیجا تھا جس میں وہ جلا ہیں۔ ہم نے بہت دیر کر دی ہے لہذا اب ہمیں چاہئے کہ اس وقت حرم میں جا کر دعا کریں اور اپنی قوم کے لئے بارش طلب کریں۔ اس موقع پر مرثد بن سعد (جو حضرت ہود علیہ السلام پر خفیہ طور پر ایمان لا چکے تھے) نے کہا کہ بخدا اتم کو تمہاری دعا سے بارش نہیں مل سکتی۔ یہاں تک کہ تم اپنے نبی (ہوڈ) پر ایمان لے آؤ اور اللہ کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔ اگر ایسا کر لو گے تو تم کو سیراب کر دیا جائے گا۔ اس کے بعد اپنا ایمان ظاہر کر دیا اور ایک شعر پڑھا جس سے یہ بات چھپی نہ رہ سکی۔

جب قوم عاد نے یہ دیکھا تو انہوں نے معاویہ بن بکر سے کہا کہ مرثد بن سعد کو ہمارے ساتھ جانے سے روک لیجئے یہ ہمارے ساتھ مکہ نہ جاسکے کیونکہ یہ ہوڈ پر ایمان لے آیا اور اس نے ہمارا دین چھوڑ دیا ہے۔ پھر یہ لوگ مکہ جانے کے لئے نکلے۔ جب یہ لوگ کچھ دور چلے گئے تو مرثد بن سعد معاویہ بن بکر کے گھر سے نکلے اور ان لوگوں کے دعا مانگنے سے پہلے اُن کے پاس پہنچ گئے۔ جب اُن کے پاس حرم میں پہنچے تو مرثد اور ان کی قوم کے لوگ دعا کرنے میں مصروف ہوئے۔ مرثد بن سعد نے یہ دعا کی کہ:-

”اے اللہ! میری دعا قبول کیجئے اور قوم عاد کا وفد جو کچھ مانگے مجھے اس میں شریک نہ کیجئے۔“

قوم عاد کے سردار قیل بن عتر کی دُعا اور قوم عاد کی ہلاکت

اور اس وفد کا سربراہ قیل بن عتر تھا۔ لہذا قوم عاد کے وفد نے اپنی دعاؤں میں کہا کہ اے اللہ! قیل بن عتر کی دعا قبول کیجئے اور ان کی دعا سے ہمیں بھی کچھ حصہ عطا کیجئے۔ پھر قیل بن عتر نے دعا کی:-

یا الہنسان کان ہوذا صادقا فاسقنا فالما قد هلكنا (اے ہمارے معبود! اگر حود اپنی باتوں میں سچے ہیں تو ہمیں میرا ب کو دیجئے کیونکہ ہم قحط سالی سے ہلاک ہی ہو گئے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے تین رنگ کے (سفید سرخ سیاہ) بادل بھیجے۔ پھر بادلوں کے پیچھے سے آوار آئی۔ (اے قیل ان بادلوں میں سے اپنے اور اپنی قوم کے لئے منتخب کر لے۔ قیل نے کہا میں نے سیاہ بادل کو منتخب کیا جس میں پانی زیادہ ہوتا ہے۔ آواز آئی تم نے خاک اور راکھ منتخب کر لیا اور اب قوم عاد کا کوئی بچہ زندہ نہ بچے گا۔ اور وہ بادل جسے قیل نے منتخب کیا تھا قوم عاد کی آبادی کی طرف بڑھا اور وہ عذاب جو اس بادل میں تھا ایک وادی کی طرف سے ان کے سامنے آیا۔ لوگ بہت خوش ہوئے اور کہنے لگے کہ یہ بادل ہمارے لئے بارش برسانے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بارش نہیں بلکہ یہ وہ عذاب ہے جس کے لئے تم جلدی چارہ تھے۔ یہ ہوا ہے جس میں تمہارے لئے ایک دردناک عذاب ہے۔

سب سے پہلے بس نے اس کے اندموجود مہلک ہوا کو دیکھا "مہد" نامی قوم عاد کی ایک عورت تھی جب اس کو واضح طور پر وہ عذاب نظر آ گیا اس نے ایک چچی ماری اور بے ہوش ہو گئی۔ جب اسے افادہ ہوا لوگوں نے پوچھا کہ تجھے کیا ہوا۔ کہنے لگی کہ مجھے اس میں آگ کے شعلوں کی طرح ایک ہوا نظر آئی ہے جس کے آگے کچھ آدی ہیں جو اسے کھینچ رہے ہیں۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر اس ہوا کو مسلسل آٹھ دن اور سات رات تک مسلط کر دیا قوم عاد کا بچہ بچہ ہلاک ہو گیا۔ اور وہ علیہ السلام اور مومنین ایک پناہ گاہ میں قوم عاد سے اُترے ہو کر چلے گئے جہاں ان پر یہ ہوا جا کر نرم ہو جاتی تھیں اور طبیعت میں فرحت و انبساط پیدا کر دیتی تھیں اور قوم عاد پر یہ ہوا بہت تیز چلتی تھی اور ان کو زمین و آسمان کے درمیان لے جا کر پہاڑوں پر پھینچ دیتی تھی جس سے ان کے پیچھے بکھر جاتے اور بدن کے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتے تھے۔ یہاں تک کہ ایک ایک کر کے سب ختم ہو گئے۔

جب قوم عاد کا ستیا ناس ہو گیا تو لقمان بن عاد کو اختیار دیا گیا کہ چاہو تو خاکستری رنگ کی ہرنوں سے زیادہ دودھ دینے والی سات گایوں کی عمر کے برابر تم کو عمر دے دی جائے یا سات گدھوں کی عمر اس طرح کہ جب ایک گدھ مر جائے تو دوسرا اس کا جانشین ہوگا۔ اور لقمان نے پہلے سے زیادہ عمر کے لئے دُعا کی تھی انہوں نے گدھوں کو اختیار کر لیا۔ لہذا انڈے سے نکلنے والے گدھ کی پرورش کرتے تو ایک گدھ اسی برس تک زندہ رہتا۔ پھر دوسرا بھی اسی برس۔ اس طرح سات گدھ جیتے رہے اور آخری ساتویں گدھ کا نام "لید" تھا۔

جب وہ نہایت بوڑھا ہو گیا اور انڈے کے قابل نہ رہا تو لقمان اس گدھ سے کہا کرتے تھے کہ اے اٹھ! وہ اٹھ جاتا تھا۔ جب وہ مر گیا تو لقمان کا بھی انتقال ہو گیا۔

ایک روایت اس طرح کی بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہوا کو حکم دیا کہ قوم عاد پر ریت کے توڑے برسادے۔ چنانچہ وہ لوگ سات دن تک ریت کے نیچے دبے رہے۔ پھر ہوا کو حکم ہوا اور اس نے ان پر سے ریت کو اڑا دیا۔ اور ایک سیاہ پرندہ ان کے پاس بھیجا گیا جو ان کو انہما اٹھا کر سمندر میں ڈالتا جاتا تھا یہاں تک کہ صفائی ہو گئی۔

گدھ کے طبی فوائد

اگر گدھ کا دل بھیڑیے کی کھال میں رکھ کر کسی شخص کی گردن میں لٹکایا جائے تو لوگ اس سے محبت کرنے لگیں اور اس کا خوف بھی لوگوں پر غالب رہے گا۔ بادشاہ کے یہاں جائے تو مقصد پورا ہو اس کو کوئی درندہ گزند نہ پہنچ سکے۔ اگر کسی عورت کو ولادت میں دشواری ہو اور اسکے بچے گدھ کا کوئی پر رکھ دیا جائے تو ولادت میں سہولت ہو جاتی ہے اور جلدی سے بچہ پیدا ہو جاتا ہے اور اگر اس کی سب سے بڑی بڑی لے کر بادشاہوں اور آقاؤں کا خدمت گار اپنی گردن میں پہن لے تو بادشاہوں کے غضب و غصہ سے ماسون رہتا ہے اور ان کے نزدیک محبوب بن جاتا ہے۔

اگر گدھ کے بائیں دان کی ہڈی پرانے دست کا مریض پہن لے تو مرض سے نجات پائے اور اگر اس کے پیروں کے پٹھے نقرس کا مریض تعویذ بنا کر پہن لے تو اسے شفاء حاصل ہو۔ دانے حصہ کے لئے دانے پیر کا پٹھا اور بائیں حصہ کے لئے بائیں پیر کا پٹھا استعمال کیا جائے اور اگر کسی گھر میں اس کا پر جلا دیا جائے تو اس کے دھوئیں سے تمام کڑے کموڑے بھاگ جائیں گے اور اگر اس کا کلیجہ جلا کر پی لیا جائے تو قوتِ باہ کے لئے از حد مفید ہے۔ اور اس کے انگوٹوں کو لے کر آپس میں ٹکرا کر پھوڑ دیں۔ پھر اتنا ملا دیں کہ یکجا ہو جائیں اور اس کو تین دن تک عضو قاتل پر لیں تو حیرت انگیز قوت حاصل ہوگی۔ اس کا پتہ اگر غصہ پانی میں ملا کر آنکھوں میں سات مرتبہ لگایا جائے اور آنکھوں کے ارد گرد دل دیا جائے تو آنکھوں سے گرنے والے پانی کو بند کر دیتا ہے۔

اور اگر اس کے اوپر کی چونچ ایک کپڑے میں لپیٹ کر انسان کی گردن پر لٹکادی جائے تو سانپ بچھو اس کے قریب نہیں آئیں گے۔

تعبیر

خواب میں گدھ سے مراد بادشاہ ہوتا ہے۔ لہذا اگر کسی نے گدھ کو اپنے سے لڑتے دیکھا تو کوئی بادشاہ اس سے ناراض ہو کر اس پر کسی ظالم کو مسلط کر دے گا۔ جس طرح حضرت سلیمان نے پرندوں پر گدھ کو مسلط کر دیا تھا اور پرندے گدھ سے ڈرتے تھے۔ اگر کوئی شخص کسی فرما تیر دار گدھ کا مالک بن جائے تو بہت بڑا مال اس کے ہاتھ آئے گا اور اگر گدھ کا مالک تو بننا لیکن وہ گدھ اڑ گیا اور گدھ کو اس کا خوف بھی نہ تھا تو اس کا معاملہ خراب ہو جائے گا اور وہ ظالم و جابر بادشاہ بن جائے گا جس طرح نمرود کے سلسلہ میں ابھی گزرا ہے۔

اگر کسی نے خواب میں گدھ کا بچہ پایا تو اس کے یہاں بچہ پیدا ہو گا جو باوقار اور بڑا آدمی بنے گا۔ لیکن اگر یہی چیز دن میں دیکھے تو وہ بیمار ہو گا۔ لہذا اگر خواب میں اس بچہ کو نوچ دیا ہے تو اس کا مرض دیر پا ہو گا۔ اور کسی ذبح کئے ہوئے گدھ کو دیکھنا کسی بادشاہ کے مرنے کی اطلاع ہے۔ اگر کسی حامد عورت نے گدھ کو دیکھا تو اس نے دودھ پلانے والی عورتوں اور دایوں کو دیکھا۔

یہودیوں کا کہنا ہے کہ گدھ کا دیکھا انبیاء اور صالحین کی بھی علامت ہے کیونکہ تورات میں صالحین کو گدھ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ جو اپنے وطن کو پہچانتا ہے اور اپنے بچوں کے پاس منزل اتار رہتا ہے اور ان کو دانہ کھلاتا ہے۔

ابراہیم کرمانی کا کہنا ہے کہ گدھ کی تعبیر بہت بڑے بادشاہ سے بھی دی جاتی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ گدھ کی شکل کا بنایا ہے جو پرندوں کا رزق مہیا کرنے پر مقرر ہے۔ اور جاما سب کا کہنا ہے کہ جس نے گدھ کو دیکھا یا اس کی آواز سنی تو وہ کسی انسان سے جھگڑا کرے گا۔

ابن مقری نے کہا ہے کہ اگر کوئی خواب میں گدھ کا مالک بن گیا یا اس پر غلبہ حاصل کر لیا وہ اپنے دشمنوں پر قابو پائے گا اور غالب ہو گا اور مدتِ دراز تک جائے گا۔ پھر اگر دیکھنے والا محنت و مشقت کرنے والا ہے تو لوگوں سے یکسو ہو کر گوشہ نشینی اختیار کرے گا اور تہا ز زندگی

گزارے گا۔ کسی کے پاس نہیں جائے گا اور اگر دیکھنے والا بادشاہ ہے تو اپنے دشمنوں سے انتقام لے گا اور کبھی اُن سے مصالحت کر کے ان کے سر اور اُن کی سازشوں محفوظ ہو جائے گا اور اُن کے پاس موجود مال اور ہتھیار سے نفع حاصل کرے گا اور اگر دیکھنے والا عام آدمی ہے تو اپنے شایان شان اُسے مرتبہ حاصل ہو گیا اُسے مال ملے گا اور اپنے دشمنوں پر غالب ہوگا۔ کبھی کبھی گدھ کی تعبیر ضلالت و گمراہی اور بدعت بھی ہوتی ہے۔ کیونکہ "وَلَا يَغْزُوثُ وَيَغْزُوثُ وَيَنْسُرُ" میں نسر (گدھ) ایک بُت کا نام ہے اور آگے "اضلوا اکثیرا" (کافظ وضاحت کے ساتھ اس بات کو بتا رہا ہے۔ مادہ گدھ دیکھنا زنا کا رعبورت اور ولد الزنا پر دلالت کرتا ہے بسا اوقات اس کی تعبیر موت سے بھی کی جاتی ہے۔ واللہ اعلم

النَّسَافِ

(بڑی چوچ کا ایک پرندہ) نون کے فتح اور سین مشدد کے ساتھ۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی چوچ بڑی ہوتی ہے۔

النُّسَاسِ

محکم میں لکھا ہے کہ نساس انسانوں کی شکل کی ایک مخلوق ہے جو انہیں کی نسل سے ہے اور صحاح میں ہے کہ وہ ایسی مخلوق ہے جو ایک حیر سے کوڈ کوڈ کر چلتی ہے۔ مسعودی نے "مروج الذهب" میں لکھا ہے کہ یہ انسان کی طرح کا ایک جانور ہے۔ جس کے صرف ایک آنکھ ہوتی ہے۔ یہ پانی میں رہتا ہے۔ پانی سے نکل کر بات بھی کرتا ہے۔ انسان پر قابو پالے تو اُس کو مار ڈالتا ہے۔ اور قزوینی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ یہ مستقل ایک قوم ہے جن میں ہر ایک کو انسان کا آدھا جسم ملا ہے۔ آدھا سر ایک آنکھ ایک کان ایک ہاتھ ایک چیز جیسے کسی انسان کو چیر کر دو ٹکڑے کر دیا گیا ہو۔ ایک حیر پر بہت تیز چھوکتا ہے اور بہت تیز دوڑتا ہے۔ دریائے چین کے جزیروں پر پایا جاتا ہے۔ دینوری کی کتاب "الجمالیہ" میں ابن احق سے نقل ہے کہ "نساس" یمن میں ایک مخلوق ہے جس کے ایک آنکھ ایک ہاتھ اور ایک حیر ہوتا ہے جس سے وہ چھلانگ لگاتے ہیں۔ اہل یمن ان کا شکار کرتے ہیں

میدانی نے لکھا ہے کہ مجھے ابو الدقیس نے بتایا کہ لوگ نساس کو کھاتے ہیں اور یہ ایسی مخلوق ہے جس کے صرف ایک ہاتھ ایک حیر آدھا سر اور آدھا بدن ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ارم بن سام کی نسل سے ہیں مگر ان میں عقل نہیں ہوتی۔ بحر ہند کے ساحل کے نزدیک مکانوں میں رہتے ہیں۔ اہل عرب ان کا شکار کر کے کھاتے ہیں۔ یہ مخلوق عربی میں کلام کرتی ہے اور نسل بھی پیدا کرتی ہے اور عرب کی طرح اپنے نام بھی رکھتی ہے۔ اشعار بھی کہتی ہے۔ تاریخ صنعاء میں مذکور ہے کہ ایک تاجر ان (نساسوں) کے بلاد میں پہنچا تو انہیں ایک حیر پر کوڈ کر چلتے ہوئے دیکھا اور دیکھا کہ وہ درختوں پر چڑھ رہے ہیں اور کتوں کے پکڑنے کے ڈر سے اُن سے دور بھاگ رہے ہیں۔

اور "حلیہ" میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا۔ "قال ذهب الناس وبقی النساس فیل ما النساس؟ قال الذین یتشبهون بالناس ولیسوا بالناس" (فرمایا کہ انسان تو ختم ہو گئے صرف نساس رہ گئے۔ پوچھا گیا کہ نساس کیا بلا ہے؟ فرمایا کہ وہ ایسی مخلوق ہے جو انسانوں جیسی ہے مگر انسان نہیں ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی قسم کی روایت منقول ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ نئاس یا جوج ماجوج کو کہتے ہیں۔ کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ نئاس انسانوں کے مشابہ ایک مخلوق ہے جو کچھ چیزوں میں تو انسان کے مثل ہے اور کچھ میں انسان سے مختلف ہے انسان نہیں ہے۔ اس کے متعلق وہ حدیث بھی ہے جس میں آیا ہے کہ قوم عاد کے ایک قبیلہ نے اپنی نبی کی بات نہ مانی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو مسخ کر کے نئاس بنادیا۔ ہر ایک کے سر ایک ایک ہاتھ ایک ایک ہر اور آدھے جسم رہ گئے جو پرندوں کی طرح دانہ چتتے ہیں اور چوپایوں کی طرح چرتے ہیں۔

شرعی حکم

قاضی ابوالطیب اور شیخ ابو حامد نے کہا ہے کہ نئاس چونکہ خلقِ انسانوں کے مشابہ ہے لہذا اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ لیکن وہ جانور "بن مانس" جس کو عام لوگ نئاس کہتے ہیں ایک قسم کا بندر ہے جو پانی میں نہیں رہتا۔ چونکہ یہ خلقت عادات ہوشیاری اور فطندی میں بالکل بندر جیسا ہے لہذا اس کی حرمت یقینی ہے اور اسی قسم کا جو سمندری جانور ہے اس کے حکم میں دو قول ہیں۔

(۱) دیگر پھلیوں کی طرح یہ بھی حلال ہے۔

(۲) حرام ہے۔

قاضی ابوالطیب اور شیخ ابو حامد کا یہی قول ہے اور ان دونوں صاحبان کے نزدیک یہ مچھلی کے علاوہ پانی کے جانوروں سے مستغنی ہے۔ لہذا تطبیق اختلاف اس طرح ہوگی کہ اگر ہم مچھلی کے سوا تمام پانی کے جانوروں کو حرام کہیں تو نئاس حرام ہے اور اگر پانی کے تمام جانوروں کو مچھلی کی طرح حلال سمجھیں تو پھر نئاس میں دونوں صورتیں ہی ممکن ہیں:-

(۱) مینڈک، کیکڑا، مگرچھ کی طرح حرام ہے۔

(۲) کلب الماء اور انسان الماء کی طرح نئاس حلال ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب سے قریب یہی بات معلوم ہوتی ہے۔ اور اگر نئاس ایک حدیث کے مطابق کہ یہ ایک جنگلی جانور ہے جس کو شکار کر کے کھایا جاتا ہے انسان کی شکل کا ہوتا ہے مگر انسان کا آدھا ہوتا ہے تو پھر (شکار کر کے کھایا جاتا ہے) کے لفظ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ یہ جانور کھانا حلال ہے۔

تعبیر

نئاس کو خواب میں دیکھنے سے مراد وہ کم عقل آدمی ہے جو خود کشی کرے گا اور ایسا کام کرے گا جس سے لوگوں کی نگاہوں میں گر جائے گا۔

النسئوس

(بڑے سر کا ایک پرندہ) یہ نسئوس پہاڑوں پر بیرا کرتا ہے۔

النَّعَاب

(کوا) ابن صلاح نے اپنے فتاویٰ میں تحریر کیا ہے کہ نعاب سارس کو کہتے ہیں مگر مشہور یہی ہے کہ "نعاب" کوے کو کہتے ہیں۔

العقاب کو بے کا حکم

صحیح قول کے مطابق اس کا کھانا حرام ہے۔ دینوری نے اپنی کتاب ”الجمالیہ“ کے دسویں حصہ کے شروع میں اخوص بن حکیم سے نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام جب دُعا کرتے تھے کہتے تھے اے کوئے کو اس کے گھونسلے میں رزق دینے والے! اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ جب کوئے اپنے انڈے کو سینے کے بعد توڑتا ہے تو اس سے سفید بچے نکلتے ہیں۔ کوئے کو سفید دیکھ کر ان سے نفرت کرنے لگتا ہے اور دور ہو جاتا ہے۔ یہ بچے اپنا منہ کھول کر رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اُن کے لئے کبھی بھیجتا ہے جو اُن کے پیٹ میں چلی جاتی ہے اور یہ ان بچوں کی غذا بن جاتی ہے اور برابر اسی طرح اُن کو غذا ملتی رہتی ہے۔ جب وہ بچے اس غذا کے سہارے کچھ دنوں کے بعد کالے ہو جاتے ہیں پھر کوئے ان کے پاس آکر ان کو غذا پہنچاتا ہے کھینوں کا سلسلہ قدرت کی طرف سے ختم ہو جاتا ہے۔

قدرت الہی اور رحمت الہی اسی طرح اپنی مخلوق کے لئے ہر جگہ موجود ہے۔ اسی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء اللہ کی محبت اور رحمت کی دُعا مانگا کرتے تھے۔ مثلاً ترمذی کی روایت۔

”عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ علیہ وسلم قال کان من دُعاء داؤد علیہ السلام اللّٰهُمَّ انی اسئلك حبک وحب من یحبک و العمل الذی یبغی الی حبک اللّٰهُمَّ اجعل حبک احب الی من نفسی و من اہلی و من الماء البارد۔“

”حضرت ابو درداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام اس طرح دُعا کیا کرتے تھے۔ اور کتاب ”علیہ الاولیاء“ میں فضیل بن عیاض سے مروی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے دُعا کی:-

”اے اللہ! میرے بیٹے سلیمان کے لئے اسی طرح کا معاملہ کیجئے جس طرح آپ میرے ساتھ کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس وحی بھیجی اے داؤد! اپنے بیٹے سلیمان سے کہہ دو کہ وہ میرے لئے اسی طرح بن جائیں جس طرح تم میرے لئے ہو۔ پھر میں بھی اُن کے ساتھ وہی معاملہ کروں گا جو تمہارے ساتھ کرتا ہوں۔“

اسی طرح کی دُعا ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مروی ہے:-

عن معاذ بن جبل قال احتبس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات غداة عن صلوٰۃ الصبح حتی کدنا فتراء ی عین الشمس فخرج سربعا فثوب بالصلوٰۃ فصلی و تجوز فی صلاۃ فلما سلم دُعا بصوتہ فقال لنا علی مکانکم کما انتم ثم انفتل الینا فقال اما انی ساعدتکم ما جسنتی عنکم الغداة انی قمت من اللیل فترضات و صلیت ما قدر لی فنعمت فی صلاۃ حتی استقلت فاذا نأبرئ تعالیٰ فی احسن صورة فقال یا محمد افقلت لبیک ربی قال فیم یختصم الملاء الا علی قلت رب لا ادری قال تعالیٰ فی الکفارات والدرجات وفی رواۃ قلت فی الکفارات والدرجات قال فما هن قلت منی الاقدام الی الجماعات والجلوس فی المساجد بعد الصلوات و اسباغ الوضوء علی المکروہات قال ثم فیم قلت فی اطعام الطعام ولین الکلام و الصلوٰۃ بالیئل والناس نيام قال سل قلت اللّٰهُمَّ انی اسئلك فعل الخیرات و ترک المنکرات و حب

المساكين وان تغفر لي وترحمني واذا ردت بعبادك فتنة فاقبضني اليك غير مفعول
اسئالك خُجك وحب من يحبك وحب كل عمل يريلغني الي حبك فقال رسول
اللّٰهُ صلى الله عليه وسلم انها حق فادرسوا تعلموها (رواه الترمذی)

”حضرت معاذ بن جبل روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ایک صبح فجر کی نماز پڑھانے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیر تک اپنے حجرے سے نہیں نکلے۔ یہاں تک کہ قریب تھا کہ ہم سورج طلوع ہوتا دیکھ لیتے۔ پھر آپ جلدی سے نکلے اقامت کی گئی۔ پھر آپ نے نہایت مختصر نماز پڑھائی۔ سلام پھیرنے کے بعد بلند آواز میں ہم لوگوں سے کہا جہاں ہو وہیں ٹھہرے رہو۔ پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا میں تمہیں وہ بات بتانا چاہتا ہوں جس نے مجھے آنے سے روک لیا تھا۔ قصہ یہ پیش آیا کہ میں رات کو بیدار ہوا وضو کر کے جتنا مقدار میں تھا نماز پڑھی پھر مجھے نیند آنے لگی یہاں تک کہ میں سو گیا، اچانک کیا دیکھتا ہوں کہ اللہ رب العزت نہایت حسین صورت میں میرے سامنے ہے اور مجھ سے کہہ رہا ہے اے محمد! میں نے عرض کیا پروردگار حاضر ہوں کہا کہ ملا، الٰہی کس چیز کے سلسلے میں جھگڑ رہے ہیں؟ میں نے کہا پروردگار! مجھے خبر نہیں۔ کہا کہ کفارات اور درجات کے سلسلے میں اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ میں (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) نے کہا کہ کفارات اور درجات کے سلسلے میں جھگڑ رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے پوچھا کفارات اور درجات کیا ہیں؟ میں نے کہا جماعت میں شرکت کے لئے پیروں سے چل کر جانا نمازوں کے بعد مسجد میں بیٹھنا ناگوار یوں کے باوجود ابھی طرح وضو کرنا باری تعالیٰ نے کہا کہ اس کے بعد کس چیز کے (ثواب) کے سلسلے میں جھگڑ رہے ہیں تو میں نے کہا کھانا کھلانے، نہ بیٹھنا یا کھانے رات کو جب ساری مخلوق کو خواب ہو نماز پڑھنے کے (ثواب) کے سلسلے میں۔ باری تعالیٰ نے فرمایا کہ جو مانگنا ہو مانگو۔ میں نے کہا اے اللہ! میں آپ سے بھلائیاں کرنے اور گناہوں کو چھوڑنے کی توفیق مانگتا ہوں۔ اور یہ کہ میں مسکینوں سے محبت کروں اور یہ کہ تو میرے گناہ بخش دے اور مجھ پر رحم فرما۔ اور اگر اپنے بندوں کو کسی آزمائش میں مبتلا کرنا ہو تو مجھے اس میں مبتلا کرنے سے پہلے اپنے پاس بلا لے۔ اے اللہ! میں تجھ سے تیری محبت تیرے چاہنے والوں کی محبت اور تیری محبت سے قریب کرنے والے عمل کی محبت کا سوال کرتا ہوں۔ پھر آپ نے فرمایا کہ یہ خواب بالکل سچ ہے لہذا تم اسے پڑھو اور یاد کر لو۔“

النَّعَام

(شتر مرغ) نعَام: شتر مرغ ایک مشہور پرندہ ہے۔ نر اور مادہ دونوں کے لئے یہی لفظ بولا جاتا ہے۔ جاحظ نے لکھا ہے کہ اہل ایران اسے شتر مرغ کہتے ہیں جس کے معنی ”اونٹ اور پرندہ“ ہے۔ اس کی کنیت ام البیض، ام ثلاثین ہے۔ پورے ٹولے کو ”بنات اکسین“ اور ”بنات ظلم“ بھی کہتے ہیں۔ اس کے پیر کو بھی اونٹ کی طرح اہل عرب ”خف“ یعنی ٹاپ کہتے ہیں۔ اسی طرح ”قلوس“ جیسے اونٹنی کو کہتے ہیں اسی طرح مادہ شتر مرغ کو بھی قلوس کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ پرندہ کافی حد تک اونٹ کے مشابہ ہے۔

ابن اعل، عرب کا خیال ہے کہ شتر مرغ اللہ تعالیٰ کے یہاں اپنے سینک مانتے کے لئے گیا تو فرشتوں نے اس کے کان بھی کاٹ لئے۔ اسی وجہ سے اس کو ظلم بمعنی ”مظلوم“ کہنے لگے۔ مگر یہ رائے قاسد ہے بالکل درست نہیں ہے۔ البتہ شتر مرغ کے پیدائشی طور پر کان ہی نہیں ہیں بلکہ وہ بہرا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس کی قوت شہادت تیز ہے کہ اکثر دوری سے شکاری کا پتہ لگاتا ہے اور جہاں بھی سن کر کسی چیز کا پتہ لگانے کی ضرورت ہو وہاں یہ اپنی ناک سے کام لیتا ہے۔

ابن خالو یہ اپنی کتاب میں رقمطراز ہیں کہ دنیا میں شتر مرغ کے علاوہ کوئی ایسا جانور موجود نہیں ہے جو نہ کبھی سستا ہو نہ کبھی پانی پیتا ہو۔ گوہ بھی اگرچہ پانی نہیں پیتا مگر اس میں سننے کی صلاحیت موجود ہے۔ اس کی ہڈیوں میں گودا بالکل نہیں ہوتا۔ اگر اس کا ایک پیر زخمی ہو جائے تو دوسرے پیر کے نفع سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔ اس کا جواز بھی ہوتا ہے لیکن وہ چلنے اور اپنی جگہ سے اٹھنے میں اس کی مدد نہیں کرتا۔ بسا اوقات پڑے پڑے بھوک سے اسے موت بھی آ جاتی ہے۔

شتر مرغ اگرچہ اٹھ دیتا ہے اور اس کے بازو اور پر بھی ہوتے ہیں لیکن ماہرین نفسیات نے بتلایا ہے کہ اس کی فطرت جانوروں کی سی ہے پرندوں کی سی نہیں ہے۔ جس طرح انہوں نے چمگاڈ کو پرندوں میں شمار کیا ہے حالانکہ وہ کھانین ہو کر بچے بھی دیتی ہے۔ اڑنے کے باوجود اس کے پر نہیں ہیں۔ اس کے کان بھی باہر کی طرف کو نکلتے ہوئے ہوتے ہیں اس کے پر بھی نہیں ہوتے لیکن (۱) چونکہ یہ اڑتی ہے لہذا اس کو پرندوں میں شمار کر لیا ہے۔ اسی طرح: (۲) ”وَإِذْ خَلَقْنَا مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَذْنِیْ“ اور جب تم گارے سے پرندے کی شکل بنا دیتے تھے اور اس میں پھونک مار دیتے تھے تو وہ بچ کر اڑ جاتا تھا۔ اس پرندے سے مراد چمگاڈ ہی ہے۔ جیسا کہ تفسیر کی کتابوں میں جلالین وغیرہ میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جو پرندہ بنایا تھا وہ چمگاڈ تھا۔ کیونکہ پرندوں میں سب سے کامل و مکمل ہے۔ ہاتھ پیر کے ساتھ پستان بھی اس کے ہوتے ہیں جو کسی پرندہ میں نہیں ہے۔ یہاں بھی اس کو پرندہ کہا ہے۔ (انجیل) (۳) اور جس طرح مرغی اڑتی نہیں ہے مگر پرندوں میں داخل ہے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ شتر مرغ مرغ اور اونٹ دونوں کی مخلوط نسل ہے۔ مگر اس بات کی صحت کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور اس کا ایک عجوبہ یہ بھی ہے کہ جب یہ اٹھ دیتا ہے تو وہ اتنے باریک اور لمبے سے ہوتے ہیں کہ اگر اس اٹھ دے پر آپ کوئی دھماکہ پھیلا دیں تو دونوں ایک دوسرے سے مل جائیں گے اور آپ کو ایک دوسرے سے الگ نظر نہیں آ سکتا کیونکہ اٹھ دھماکے کی طرح لمبا اور باریک ہوتا ہے۔ پھر چونکہ اس کا بدن ایک ساتھ کئی اٹھ دوں کو نہیں ڈھک سکتا لہذا یہ ہر اٹھ دے کو باری باری سیتا ہے۔ نر و مادہ دونوں باری باری یہ کام انجام دیتے ہیں مگر یہ اپنے اٹھ دے کو چھوڑ کر جب کسی طرف کھانے کی تلاش میں نکلتا ہے تو اپنے اٹھ دے کو بھول جاتا ہے اور اگر کسی دوسرے شتر مرغ کا اٹھ اٹھ جائے تو اسی کو سینے لگتا ہے۔ سوچتا ہے کہ کہیں اس کو چھوڑ کر چلا جائے تو کوئی اس کا شکار نہ کر لے اور وہ اس اٹھ دے سے بھی ہاتھ دھو بیٹھے۔ ایک روایت میں شتر مرغ کا تذکرہ یوں آیا ہے:-

”کعب احبار سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا تو حضرت میکائیل علیہ السلام ان کے پاس گیسوں کے کچھ دانے لے کر آئے اور فرمایا یہ آپ کی اور آپ کے بعد آپ کی اولاد کی غذا ہے۔ زمین جو تھے اور اس میں یہ دانے بولجئے (اس سے آپ کو مزید غلہ حاصل ہو جائے گا) چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ تک گیسوں کا دانہ شتر مرغ کے اٹھ دے کے برابر رہا۔ پھر لوگوں کے کفر اور خدا کا انکار کرنے کی خواہش سے گھٹ کر مرغی کے اٹھ دے کے برابر ہو گیا اور اس کے بعد کبوتر کے اٹھ دے کے برابر پھر بندقہ درخت کے پھل کے برابر ہو گیا اور عزیز مصر کے زمانے میں چنے کے بقدر تھا۔

شتر مرغ کی حماقت اور بے وقوفی ضرب الشل ہے مشہور بھی۔ مثلاً ”احمق من نعامة“ شتر مرغ سے بھی زیادہ بے وقوف ہے۔ اس کی حماقت کی ایک جھلک اس کے اٹھ دوں کے سینے کے سلسلہ میں گزری ہے۔ دوسری یہ کہ جب یہ شکاری کو دیکھ لیتا ہے تو صرف اپنا سر ریت کے تودے میں گھسا دیتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ میں بالکل شکاری کی زد سے چھپ گیا۔ شکاری اس طرح بڑی آسانی سے اس کا شکار کر لیتا ہے۔

یہ اپنے انڈوں کے تین حصے کر کے کچھ کو سیاتا ہے کچھ کی زردی کو خود کھا لیتا ہے اور کچھ کو پھوڑ کر ہوا میں چھوڑ دیتا ہے۔ جس میں مرنے کے بعد کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں جو اس کے بچوں کی غذا بنتے ہیں۔ پانی کو چھوڑ دینے میں نہایت قوت برداشت رکھتا ہے۔ اس طرح آندھی میں ہوا کے مخالف سمت میں بڑا تیز دوڑتا ہے۔ جتنی تیز آندھی چلتی ہے اس کی رفتار میں تیزی بڑھتی چلی جاتی ہے۔ شتر مرغ سخت چیزیں مثلاً ہڈی، کتک، پتھر اور لوہا وغیرہ نگل لیتا ہے جو اس کے معدہ میں جا کر گل کر پانی ہو جاتا ہے یہاں تک کہ لوہا بھی پکھل جاتا ہے۔

جاہظ نے لکھا ہے کہ اگر کوئی یہ سمجھتا ہے کہ شتر مرغ کے پیٹ میں پتھر لوہا وغیرہ اس کی پیٹ کی شدت حرارت سے پکھل جاتا ہے یہ اس کی بھول ہے اور غلط فہمی ہے۔ کیونکہ اگر محض حرارت سے پتھر پکھل جاتا ہو تو پھر ہانڈی میں پتھر رکھ کر پکانے سے گل جانا چاہیے۔ حالانکہ مکتوں بھی اُسے پکایا جائے تو وہ پتھر ہانڈی میں نہیں گل سکتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حرارت کے ساتھ کوئی دوسری طبی چیز بھی اس میں موجود ہے جو پتھر وغیرہ کو اس کے معدے میں گلا دیتی ہے۔ جس طرح کتے اور بھیڑیے کے معدے میں ہڈی گل جاتی ہے لیکن کجور کی کھلی نہیں گلتی اور جیسے کہ اونٹ کاٹنے دار و رخت کے پتے اور کانٹے ہی کھاتا ہے خواہ کتنے ہی سخت کانٹے ہوں جیسے کہ بول وغیرہ۔ اور کانٹے کھا کر لید کرتا ہے جس میں کانٹے کو کوئی اثر نہیں ہوتا اور اگر یہی اونٹ کھالے تو یہ اس کی لید میں صحیح سالم نگل آتا ہے کیونکہ اس کا معدہ اسے ہضم کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

شتر مرغ اگر کسی چھوٹے بچے کے کان میں کوئی موتی یا بالی لگی ہوئی دیکھ لے تو فوراً اسے اچک کر نگل لیتا ہے۔ اسی طرح وہ انگارے بھی نگل لیتا ہے۔ اس کا پیٹ انگارے کو شفا کر دیتا ہے۔ انگارے اس کے پیٹ کو کبھی نہیں جلا سکتا۔ شتر مرغ میں دو عجیب باتیں ہیں:-

- (۱) ایک تو یہ کہ جو چیز کھائی نہیں جاتی اسے یہ اپنی غذا بناتا ہے۔
 - (۲) دوسرے یہ کہ ان چیزوں کو وہ حرے سے کھاتا ہے اور ہضم بھی کر لیتا ہے اور یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے نہ عقل سے بعید ہے کیونکہ ”سندل“ آگ میں رہتا ہے اور وہیں پراغے بچے دیتا ہے۔ اگر اس کو باہر نکال دیں تو مر جاتا ہے۔ جیسا یہ اس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔
- شتر مرغ کا شرعی حکم

شتر مرغ کا کھانا بالاتفاق حلال ہے۔ کیونکہ یہ طہیات ”حلال چیزوں“ میں سے ہے اور طہت کی دلیل یہ بھی ہے کہ اگر کوئی محرم یا کوئی یا کوئی غیر محرم میں اسے مار ڈالے تو اس کے عوض اسے ایک اونٹ دینا پڑتا ہے۔ یہ فتویٰ مختلف صحابہ، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت زید بن ثابت اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے۔ امام شافعی نے یہ حدیث روایت کی ہے لیکن انہوں نے پھر آگے تحریر فرمایا ہے کہ یہ حدیث محدثین کے یہاں درست نہیں ہے۔ علامہ دمیری لکھتے ہیں کہ میرے اساتذہ میں سے اکثر کی رائے بھی یہی ہے مگر حکم وہی ہے جو حدیث سے نہیں بلکہ ہم نے قیاس سے ثابت کیا ہے کہ یہ اونٹ کے مثل ہے لہذا اس کا بدلہ اونٹ ہی ہوگا۔

البتہ فقہاء کرام کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی محرم شتر مرغ کے اثر سے ضائع کر دے تو اس کا کیا حکم ہے؟ تو حضرت عمرؓ

۱۔ ایک قسم کا کپڑا ہے جو آگ میں رہتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، ضعیفی، نحقی، زہری، شافعی، ابو ثور اور دیگر اصحاب رائے نے کہا کہ مذکورہ بالا مسئلہ میں اٹھارے کی قیمت واجب ہو گی اور حضرت ابو عبیدہؓ، حضرت ابوسویؓ، اشعری نے فرمایا کہ اس صورت میں محرم کے ذمہ ایک دن کا روزہ یا ایک فقیر کو کھانا کھلانا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اس صورت میں اونٹ کی قیمت کا دسواں حصہ لازم ہوگا۔ جس طرح آزاد عورت کے پیٹ کے بچہ کو مار ڈالنے سے ایک غلام یا باندی کا دینا واجب ہوتا ہے جس کی قیمت اصل دیت کے دسویں حصہ کے برابر ہو۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اٹھارہ شکار ایک ایک جزو زائد خارج ہے جس کی جانوروں میں کوئی نظیر نہیں ملتی لہذا ہم نے (ان تمام چیزوں کی طرح جن کو محرم نے تلف کر دیا ہو اور ان کی مثل نہ مل سکے تو وہاں ان کی قیمت واجب ہوتی ہے) اٹھارے کی قیمت واجب کر دی اور ابوالہزم کی وہ حدیث جو ابن ماجہ اور دارقطنی نے روایت کی ہے۔

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شتر مرغ کے ان اٹھاروں میں جس کو کسی محرم نے نقصان پہنچایا ہو قیمت واجب کی ہے۔“

ابوالہزم کو تمام محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے یہاں تک کہ بعض لوگوں نے مبالغہ یہ بھی کہا ہے کہ اس کو (ابو ہزم کو) چند ٹکڑے دو ستر حد شتم تم سے فوراً بیان کر دے گا۔ لیکن ابوداؤدؒ نے اپنی مراسیل میں ایک روایت نقل کی ہے:-

حضرت عائشہ رضی عنہا سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شتر مرغ کے اٹھاروں کے متعلق حکم بتایا تو آپؐ نے فرمایا کہ ہر اٹھارے کے بدلے ایک دن کا روزہ ہے۔

پھر آگے چل کر امام ابوداؤدؒ نے اس پر بحث کرتے ہوئے کہا ہے کہ لوگ اس حدیث کو مسند نقل کرتے ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے۔

اور ”مہذب“ میں اس جزاء کے لئے یوں استدلال کیا ہے کہ یہ اٹھارہ ایک شکار سے نکلا ہے جس سے اس قسم کا جانور پیدا ہوتا ہے۔ لہذا ضمان دینا ضروری ہے جیسے کہ پرندے کے چوزے کا ضمان ہوتا ہے لیکن اگر اٹھارہ توڑ دیا ہے تو اس اٹھارے کا استعمال محرم کے لئے کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

اور غیر محرم کے لئے اس اٹھارے کے استعمال میں دو قول ہیں مگر صحیح قول یہی ہے کہ غیر محرم کے لئے حلال ہے اور وہ اس کا استعمال کر سکتا ہے۔ کیونکہ یہ اٹھارہ تو جاندار ہے جس میں روح ہوتی ہے اور نہ ہی اس کو ذبح کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ پھر اگر یہ غیر محرم (حلال) کے کسی پرندے کے پڑے ہوئے اٹھاروں کو توڑ ڈالے تو اگر وہ اٹھارے شتر مرغ کے علاوہ کسی اور پرندے کے ہیں تو اس سے ضمان نہیں لیا جائے گا اس لئے کہ وہ بے قیمت ہوتے ہیں۔ اور اگر شتر مرغ کے اٹھارے تھے تو ضمان دینا پڑے گا کیونکہ اس کا خول بکتا ہے اور کام میں آتا ہے۔

ایک مسئلہ

امام شافعیؒ سے سوال کیا گیا کہ اگر کسی کا شتر مرغ دوسرے شخص کا موتی نکل جائے تو کیا کیا جائے؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں اسے کچھ نہیں بتاتا کیا کرے؟ ہاں اگر موتی کا مالک ٹھکندہ ہو تو وہ خود اپنی سمجھ سے شتر مرغ پکڑ کر ذبح کرے اور اپنا موتی نکال لے تو اسے شتر مرغ کے ذمہ اور نہ بوجھ ہونے کی حالت کے درمیان کی قیمت ادا کرنی ہوگی۔

۱۔ اگر اٹھارے کی قیمت ہو مثلاً مرغی وغیرہ کا اٹھارہ تو ضمان دینا پڑے گا جیسا کہ اس زمانہ میں ہے۔

ایک عجیب واقعہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق حضرت عائشہؓ نے ایک قصہ نقل کیا ہے کہ اس آخری حج کے موقع پر حضرت عمرؓ نے امہات المؤمنینؓ کے ساتھ حج کیا تھا۔ ہم لوگ ایک وادی میں سے گزرے۔ ایک شخص اونٹ پر سوار ہو کر آیا اور اس نے بلند آواز سے یہ اشعار پڑھے۔

جزی اللہ خیرا من امام و بارکک ید اللہ فی ذاک الادیم المحمزی
اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین (حضرت عمرؓ) کو بہترین بدلہ دے اور اس کمال کو بھی جو خیر سے پار ہو گئی۔

فمن یسع او یرکب جناحی نعامة لیلرک ما قدمت بالامس یسبق
جو شخص دوڑے یا شتر مرغ کے بازوؤں پر سوار ہو کر چلے تا کہ ان کاموں کو حاصل کر لے جو حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ظہور پذیر ہوئے تو وہ یقیناً پیچھے رہ جائے گا۔

لضیت امرأ اثم غادرت بعدها بوائق فی اکمامها لم تفتق
آپ نے اپنے عہد خلافت میں بڑے بڑے مسائل کا فیصلہ کیا۔ پھر اپنے غلاموں میں ایسے مصائب چھوڑ گئے جو اب تک حل نہ ہو سکے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ اس وقت کسی کو پتہ نہ چل سکا کہ وہ اونٹ سوار کون تھا؟ ہم اس کے متعلق یہ کہا کرتے تھے کہ وہ کوئی جن تھا۔ حضرت عمرؓ اپنے اس حج سے واپس تشریف لائے تو آپ کو زخمی کر دیا گیا اور آپ رحلت فرما گئے۔

انا لله وانا الیه راجعون

طبعی خواص

اس کا پتہ زہر قاتل ہے۔ اس کی ہڈیوں کا گودا کھانے والا ”سل“ کے مرض میں جلا ہو جاتا ہے۔ اگر اس کا پاخانہ جلا کر راکھ کر لیا جائے اور تیل میں ملا کر سر اور چہرے کی پھنسیوں پر لگایا جائے تو فوراً وہ پھنسیاں ٹھیک ہو جائیں گی۔ اگر شتر مرغ کے انڈے کا مادہ الگ کر کے اس کا خول سرکہ میں ڈال دیا جائے تو وہ سرکہ میں تیرتا رہے گا اور ایک جگہ سے دوسری جگہ ہلتا رہے گا۔ اگر وہ لوہا جس کو شتر مرغ نے کھالیا ہو اس کے پیٹ سے کسی طرح نکال کر کوئی شخص اس کی چھری یا تلوار بنا لے تو کبھی اسے کوئی کام سپرد نہ کیا جائے گا اور کوئی اس کے سامنے ٹھہر نہ سکے گا۔

تعبیر

خواب میں شتر مرغ دیکھنا ”دیہاتن عورت“ کی اطلاع ہے بعض لوگوں نے کہا ہے شتر مرغ سے مراد نعمت ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص یہ دیکھے کہ وہ شتر مرغ پر سوار ہے تو وہ ڈاک گھوڑے پر سوار ہوگا۔ یعنی ڈاکہ بنے گا۔

بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اگر کسی عورت نے دیکھا کہ وہ شتر مرغ پر سوار ہے تو اس کا نکاح کسی نامرد سے ہوگا۔ شتر مرغ بہرے شخص کی بھی علامت بن سکتا ہے کیونکہ یہ خود بہرا ہوتا ہے۔

بعض لوگوں نے کہا ہے کہ شتر مرغ کسی کی موت کی خبر بھی بن سکتا ہے۔ اس طرح خود یکھنے والے کی موت اور دوسرے کی موت کی اطلاع بھی ہو سکتی ہے۔ کبھی ایک شتر مرغ ایک نعمت پر دو دو پز تین تین پر بھی دلالت کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

النَّعْل

(زبجو) حضرت عثمانؓ کو آپ کے دشمن نعل کہا کرتے تھے۔

النعجة

(مادہ بھینر) نعجة: بھینر کی کثیت ام الاموال ام فردہ ہے۔ اس کی جمع نعا ج اور نجات آتی ہے۔ نجة ہرنی اور نعل گائے کو بھی کہہ دیتے ہیں۔ ایک روایت اس سلسلہ میں ابن لہیعہ سے احمد بن صالح نے نقل کی ہے جس میں ہے:

"ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک بھینر گزری آپ نے فرمایا یہ وہ جانور ہے جس میں اور جس کے بچوں میں برکت ہے۔"

مگر یہ انتہائی درجہ کی منکر روایت ہے۔ بسا اوقات نجة کا لفظ عورت کی کثیت کے لئے ہی استعمال کیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"ان هذا اخی له تسع وتسعون نعجة" (یہ میرا بھائی ہے اس کے پاس ننانوے دنبیاں ہیں) (سورۃ ص آیت ۲۳)

مہر دے ایک سوال اور حضرت داؤدؑ کا ایک دلچسپ قصہ

مہر دے ان کے علامہ نے اللہ تعالیٰ کے قول "ان هذا اخی له تسع وتسعون نعجة و لینی نعجة واجدة" کے متعلق پوچھا کہ وہ تو فرشتے ہیں۔ جن کے بیویاں نہیں ہوتیں پھر اس قسم کا مسئلہ کس طرح پیش آیا۔ دراصل یہ قصہ یوں ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس ننانوے بیویاں تھیں۔ ایک دن اتفاقاً کسی عورت پر آپ کی نظر پڑ گئی اور آپ کو وہ عورت پسند آ گئی۔ مگر اس عورت کے بارے میں معلوم ہوا کہ وہ شادی شدہ ہے۔ چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام نے اس کے شوہر سے اس عورت کو طلاق دینے کو کہا چونکہ ان کے مذہب میں یہ جائز تھا کہ کوئی شخص اپنی بیوی کو اس لئے طلاق دیدے کہ دوسرا اس سے نکاح کر لے اور اس طرح کا ایسا اس زمانہ کے لوگ کر دیا کرتے تھے۔ خصوصاً اگر وہ کوئی بڑا آدمی ہو اور لوگوں کے دلوں میں اس کی اہمیت اور عظمت بٹھنی ہوئی ہو۔ اس شخص کے پاس اگرچہ یہی ایک بیوی تھی پھر بھی اس نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور حضرت داؤد علیہ السلام نے اس سے نکاح کر لیا۔ مگر چونکہ اس شخص کو یہ بات طبعاً ناگوار گزری تھی اور حضرت داؤد علیہ السلام کی بات کو وہ ٹھکرانہ سکا۔ اس لئے ایسا قصہ پیش آ گیا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کو اس بات پر حضرت داؤد کو تنبیہ کرنا تھا اس لئے دو فرشتوں کو بھیج کر ان کے یہاں اسی جیسا مقدمہ پیش کرا کے فیصلہ معلوم کیا تاکہ حضرت داؤد علیہ السلام کو احساس ہو جائے اور خائب ہو جائے کہ مجھ سے چوک ہوئی ہے اور میں نے فلاں شخص کے ساتھ نامناسب سلوک کیا ہے۔

چنانچہ ان دو فرشتوں نے جو حضرت داؤد علیہ السلام کی عبادت گاہ میں دیوار پھلانگ کر پہنچ گئے تھے۔ کیونکہ عبادت کے وقت حضرت داؤد علیہ السلام کے یہاں کسی کو بار یا بی کا موقع نہیں تھا اور دروازے بند کر دیئے جاتے تھے۔ جب ان فرشتوں کو دیوار پھلانگ کر آتے دیکھا تو چونک پڑے۔ انہوں نے کہا کہ آپ ڈریں نہیں ہم تو دو فریق ہیں جو اپنا معاملہ لے کر آپ کی خدمت میں آئے ہیں تاکہ آپ ہمارے معاملہ میں درست فیصلہ کریں۔ اور ہمارے ساتھ انصاف کریں۔ پھر ایک نے دوسرے کی جانب اشارہ کر کے کہا کہ یہ ہمارے بھائی ہیں ان کے پاس ننانوے بھینر ہیں اور میرے پاس صرف ایک بھینر تھی تو اس نے وہ ایک بھینر بھی اپنی بھینروں میں ملائی تو انہوں نے کہا کہ اس نے تم سے تمہاری بھینر کو اپنی بھینروں میں ملا کر تم پر ظلم کیا ہے اور اکثر ساجھی دار ایک دوسرے پر ظلم کیا ہی کرتے ہیں۔ لیکن

جو لوگ نیک ہوتے ہیں وہ ظلم نہیں کرتے۔ اس مقدمہ کو سن کر اور فیصلہ دے کر حضرت داؤد علیہ السلام کو جنبہ ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی آزمائش کی خاطر ان کے یہاں یہ مقدمہ بھیجا ہے۔

چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے رب سے مغفرت طلب کی اور فوراً خدا کے سامنے سرگرم ہوئے اور اللہ کی طرف متوجہ ہو گئے۔ قرآن کی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی اس چوک کو معاف بھی کر دیا اور تعریف فرمائی۔ تو سوال کے جواب میں میرد نے اپنے شاگردوں سے کہا کہ نجد سے مراد اگر بیوی لیتے ہو تب بھی یہ مسئلہ بطور فرض اور تقدیر کے ہے کہ اگر بالفرض ایسا ہو کہ فلاں کے پاس ننانوے بیویاں ہوں اور میری ایک ہی بیوی ہو اور وہ اُسے بھی مجھ سے لے لے تو کیا فیصلہ ہوگا؟ اور ہم تو ہمیشہ تم کو مثالوں میں سمجھاتے رہتے ہیں کہ مثلاً "ضرب زید عمراً" کہ زید نے عمرو کو مارا تو کیا زید ہر وقت عمرو کی پٹائی ہی کرتا رہتا ہے بلکہ یہ بطور فرض ہے کہ اگر ایسا مان لیا جائے اور مسند واری میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت کے متعلق ایک حدیث آئی ہے:-

"حضرت عبداللہ بن ابوبکرؓ سے روایت ہے وہ ایک عرب شخص سے نقل کرتے ہیں کہ حنین کے روز میں بھیڑ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا۔ میرے پیر میں موٹی چیل تھی میں نے اس سے حضور کا پیر کھل دیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کوڑے سے جواب کے ہاتھ میں تھا مجھے ہلکی سی چوٹ ماری اور فرمایا بسم اللہ تو نے مجھ کو تکلیف پہنچائی۔ میں پوری رات اسی کو سوچتا رہا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچائی ہے اور میری رات کس طرح گزری خدا ہی بہتر جانتا ہے۔ جب صبح ہوئی تو (ہم نے دیکھا کہ) ایک شخص آواز دے رہا تھا فلاں کہاں ہے؟ راوی کہتے ہیں کہ میں سوچنے لگا کہ یقیناً یہ وہی قصہ ہے جو کل میرے ساتھ پیش آیا ہے کہتے ہیں کہ میں آگے بڑھا لیکن میں خوف زدہ تھا۔ حضور نے مجھ سے فرمایا کہ کل تم نے اپنی چیل سے میرا پیر کھل دیا تھا جس سے مجھے تکلیف پہنچی تھی اس وقت میں نے تم کوڑے سے مار دیا تھا۔ لہذا یہ اسی بھیڑ میں ہیں اُس کوڑے کے عوض انہیں لے جاؤ۔"

بھیڑ کے فوائد

ایک مجرب عمل یہ ہے کہ اگر بھیڑ کی سینک لے کر اس پر تین مرتبہ "بِیَوْمٍ فَعَجَدْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلْتُ مِنْ خَيْرٍ مُنْخَضِرًا وَمَا عَمِلْتُ مِنْ شَرٍّ فَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا" پڑھ کر دم کر دیا جائے اور اسے کسی سونے والی عورت کے سر کے نیچے اس طرح رکھ دیا جائے کہ اسے خبر نہ ہو تو اس سے جو بات بھی پوچھی جائے وہ بتا دے گی اگر اسے معلوم ہوگا تو چسپا نہیں سکتی۔

طبی خواص

اس کا پتہ جلا کر تیل میں ملا کر بھوؤں پر لگانے سے بھوؤں کے بال زیادہ ہو جاتے ہیں اور ان کی سیاہی بھی بڑھ جاتی ہے۔

تعبیر

خواب میں موٹی بھیڑ دیکھنا شریف مالدار عورت کی نشانی ہے۔ کیونکہ عورتوں کو عربی میں نجد (بھیڑ) کہہ دیا جاتا ہے۔ اگر کسی نے دیکھا کہ وہ کسی بھیڑ کو کھا رہا ہے تو اسے کوئی عورت حاصل ہوگی۔ بھیڑ کا بال (اون) اور اس کا دودھ مال سے کتنا یہ ہے۔ اگر کسی نے دیکھا کہ بھیڑ اس کے گھر میں گھس گئی ہے تو اس سال اس کو خوب نفع حاصل ہوگا۔ گا بھن بھیڑ سرسبزی ہے اور مال ہے جس کی پہلے توقع تھی۔ اگر کسی نے دیکھا کہ اس کی بھیڑ جنبہ بن گئی ہے تو اس کی بیوی کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔ اور اسی پر مادہ جانور کی تعبیر قیاس کر لیں۔ بہت ساری بھیڑیں نیک و صالح عورتوں کی علامت ہیں۔ مگر کبھی کبھی اس سے رنج و غم کی بھی تعبیر لی جاتی ہے۔ اسی طرح بیویوں سے ہاتھ دھونے اور عہدہ سے معزول ہونے کی بھی تعبیر بن سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

النَّبُولُ

غالبا کوئے سے مشابہ کوئی پرندہ ہے جس کی آواز کوٹا پسند کیا جاتا ہے۔

النُّعْرَةُ

(ایک نیلی مکھی) نعورة: ایک مکھی ہے جو عام مکھیوں سے جسامت میں بڑی ہوتی ہے جس کی آنکھیں بالکل نیلی ہوتی ہیں۔ دم کے پاس ڈنگ بھی ہوتا ہے جس سے وہ خاص کر چھ پائیوں کو تکلیف پہنچاتی ہے۔ کبھی کبھی وہ گدھے کی ناک سے مکس کر دماغ کی طرف چڑھ جاتی ہے وہاں سے اس کو نکالنے کی کوئی صورت نہیں ہے یہاں تک کہ وہ تکلیف سے مر جاتا ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا حرام ہے۔

النَّعْمُ

(مویشی) اہل لغت کے یہاں ”نَعْم“ کا اطلاق اونٹوں اور بکریوں پر ہوتا ہے خواہ نر ہوں یا مادہ۔ اور فقہاء کی اصطلاح میں ”نَعْم“ اونٹوں، گائیوں، بھینسوں، بھیڑ بکریوں سب کو کہا جاتا ہے۔ تفسیرؔ نے آیت ”أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ“ کی تفسیر میں ”انعاماً“ سے اونٹ، بیل، بھینس، بکری، گھوڑا، گدھا، خچر سب کو مراد لیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تم ان جانوروں کے مالک ہو۔

بخاری و مسلم نے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ ایک حدیث نقل کی ہے جس میں نعم کا تذکرہ آیا ہے۔
”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو مخاطب کر کے فرمایا اے علی! اگر اللہ تعالیٰ تمہاری بدولت ایک شخص کو بھی راجہ کی راہنمائی کر دے تو تمہارے حق میں یہ ”سرخ اونٹ“ سے بھی بڑھ کر ہے۔“

اس حدیث سے علم (دین) سیکھنے، سکھانے کا اور علماء کرام کا درجہ معلوم ہو جاتا ہے نیز ان کی فضیلت معلوم ہو جاتی ہے کہ ایک شخص کو بھی جو دین کی معلومات نہ رکھتا ہو دین حق کی راہنمائی کر دینا سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اور اونٹوں والے اچھی طرح جانتے ہیں کہ سرخ اونٹ کی کیا قدر و قیمت ہے؟ پھر ان لوگوں کا کیا کہنا جن کے ہاتھ پر روزانہ لوگ جوق در جوق اسلام قبول کرتے ہوں۔

مویشیوں کے بہت سے فائدے ہیں یہ نہایت آسانی سے قابو میں آ جاتے ہیں۔ دوسرے جانوروں کی طرح بد مزاجی اور دردوں کی طرح ان میں وحشیانہ پن نہیں ہوتا۔

اور چونکہ لوگوں کو ان مویشیوں کی سخت ضرورت پڑتی ہے اس لئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان کے جسم میں کوئی خطرناک قسم کا ہتھیار نہیں بنایا جیسے کہ درندوں کے دانت اور بچھے اور سانپ اور بچھوؤں کے زہریلے دانت اور ڈنگ ہوتے ہیں اور ان کی فطرت میں مستقل مزاجی اور ٹھکن اور بھوک پیاس برداشت کرنے کا مادہ بہت زیادہ ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو انسانوں کے لئے مسخر کر دیا اور ان کا تابع و فرمانبردار بنادیا ہے۔ ان کی سیکنوں کو معمولی ہتھیار کے طور پر اس لئے بنایا تا کہ وہ اپنے دشمنوں سے اس کے ذریعے اپنی حفاظت کر سکیں۔

چونکہ ان کی خوراک گھاس ہے لہذا حکمت الہی کا تقاضا یہی تھا کہ ان کے منہ کو کشادہ اور ان کے دانتوں کو تیز اور ڈاڑھوں کو مضبوط بنایا جائے تاکہ وہ اسے گھاس دانہ اچھی طرح چس کر بار یک کریں۔

جاہلیت کی چند احمقانہ حرکتیں

اللہ تعالیٰ نے ان مویشیوں کو انسانوں کے نفع کے لئے بطور نعمت پیدا فرمایا اور اس نعمت کو شمار بھی کرایا۔ قال اللہ تعالیٰ: وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوزُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ (سورہ یس: آیت ۷۲-۷۳) ”ہم نے ان (انسانوں) کے لئے ان مویشیوں کو مسخر کر دیا ہے کہ ان میں سے کسی پر یہ سوار ہوتے ہیں اور کسی کا یہ گوشت کھاتے ہیں اور ان کے اندر انسانوں کے لئے طرح طرح کے فائدے اور مشروبات ہیں پھر کیا یہ شکر گزار نہیں ہوتے۔

مگر زمانہ جاہلیت کے لوگ ان جانوروں سے نفع اٹھانے کے راستے بند کر دیتے تھے اور اللہ کی نعمتوں کو ضائع کر دیتے تھے اور اپنی ناہنجاری کی وجہ سے ان مویشیوں میں انسانوں کے لئے موجود منفعت اور فائدوں کو بیکار کر دیتے تھے۔ چنانچہ وہ ”بحیرۃ“ ”سانبہ“ ”وصیلہ“ اور حام کا نام تجویز کر کے یہ عمل انجام دیتے تھے جس کی قرآن نے یوں تردید کی ہے:-

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ إِلَّا يَرِثُهَا

”یعنی اللہ تعالیٰ نے (جانوروں میں) بحیرۃ، سائبہ، وصیلہ یا حام کچھ نہیں بنایا ہے مگر یہ منکرین خدا اللہ کے خلاف جھوٹ گھڑا کرتے ہیں اور ان میں اکثر نا سمجھ ہیں۔“

اب ان کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

۱۔ بحیرۃ

اونٹنی جب پانچ بچے جن دیتی تو اس کے کان کو پھاڑ دیتے تھے اور اس پر سواری کرنے اور بوجھ لادنے کو ناجائز سمجھنے لگتے تھے۔ اب نہ اس کا بال کاٹتے اور نہ اسے کہیں چرنے سے اور پانی پینے سے روکتے خواہ کہیں سے بھی کھائے پئے۔ پھر اگر اس کا پانچواں بچہ نہ ہوتا تو اس اونٹنی کو ذبح کر ڈالتے اور مرد و عورت سب ہل کر کھاتے اور اگر پانچواں بچہ مادہ ہو تو اس اونٹنی کا کان پھاڑ کر اس کو چھوڑ دیتے تھے اور کوئی عورت اس کے دودھ یا اس کی کسی بھی چیز کو استعمال نہیں کر سکتی تھی بلکہ اس کے منافع صرف مردوں کے لئے خاص ہوتے تھے۔ لیکن جب وہ اونٹنی مر جاتی تو مرد و عورت سب کے لئے حلال ہو جاتی تھی۔

بعض لوگوں نے اس کی دوسری تفسیر بھی کی ہے اور وہ یہ ہے کہ اونٹنی جب مسلسل بارہ مادہ بچے جنیتی تو اسے جاہلیت کے لوگ چھوڑ دیتے۔ نہ اس پر کوئی سوار ہوتا نہ اس کے بال کاٹنے جاتے اور سوائے مہمان کے کوئی اس کا دودھ بھی نہیں پی سکتا تھا۔ پھر اگر اس کے بعد پھر وہ مادہ جنیتی تو اس اونٹنی کے بچہ کا کان پھاڑ دیتے اور اسے بھی اس کی ماں کے ساتھ اونٹنوں میں چھوڑ دیا جاتا تھا۔ نہ کوئی اس پر سوار ہوتا نہ اس کے بال کاٹتا اور نہ مہمان کے سوا کوئی اس کا دودھ استعمال میں لاتا۔ جس طرح اس کی ماں کے ساتھ برتاؤ کیا جاتا تھا تو اس تفسیر کی بنیاد پر یہ بحیرۃ سائبہ کی مادہ اولاد ہوئی۔

۲۔ سائبہ

وہ اونٹنی جس کو آزاد چھوڑ دیا جاتا تھا اور اس کی وجہ یہ ہوتی تھی کہ دور جاہلیت کا کوئی شخص اگر بیمار ہو جاتا یا اس کا کوئی رشتہ دار کہیں غائب ہو جاتا تو وہ نذر ماننا تھا کہ اگر خدا نے مجھے یا میرے مریض کو شفاء دے دی یا میرا گمشدہ رشتہ دار واپس لوٹا دیا تو میری یہ اونٹنی خدا

کے لئے آزاد ہے۔ لہذا اس کو چرنے یا پانی پینے سے کوئی نہیں روکتا تھا اور نہ ہی اس پر کوئی سواری کرتا تھا۔

حضرت سعید بن المسیبؓ فرماتے ہیں کہ سائبہؓ وہ اونٹنی ہے جس کو اہل جاہلیت اپنے بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے اور اس سے پھر کوئی کام نہیں لیا جاتا تھا اور بحیرہ وہ اونٹنی جس کا دودھ بتوں کے نام پر روک لیا جاتا تھا۔ لہذا کوئی انسان ان کا دودھ نہیں نکالتا تھا۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ سائبہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس نے بارہ مادہ بچے جنے ہوں اور پھر اس کو آزاد چھوڑ دیا گیا ہو۔

محمد ابن اسحاق نے ایک حدیث نقل کی ہے جس سے خدا کی نعمتوں (موشیوں) میں تصرف کرنے والے پہلے شخص کا انجام معلوم ہوتا ہے جس نے ان جانوروں کو بحیرہ سائبہ و صیلہ اور حام کے نام سب نام لے کر ان کے منافع سے انسانوں کو محروم کرنے کی ناپاک سازش کی ہے۔

”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اکتھم بن یونس خزاعی سے فرمایا۔ اکتھم! میں نے عمرو بن لُحی کو جہنم میں اپنی آنتیں گھسیٹے ہوئے دیکھا ہے میں نے اس سے زیادہ تمہارے مشابہ اور تم سے زیادہ اس کے مشابہ کوئی انسان نہیں دیکھا اور میں نے اسے جہنم میں اس حال میں دیکھا ہے کہ اس کی آنتوں کی بدبو سے دوسرے جہنمی پریشان ہیں۔ حضرت اکتھم نے پوچھا اے اللہ کے رسول! کیا میرا اس کے مشابہ ہونا میرے لئے نقصان دہ تو ثابت نہیں ہوگا؟ آپؐ نے فرمایا نہیں تم مومن ہو وہ کافر ہے۔“

عمرو بن لُحی ہی وہ شخص ہے جس نے سب سے پہلے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین میں تحریف کی۔ بتوں کو نصب کیا اور بحیرہ سائبہ و صیلہ اور حام کی ایجاد کی۔

۳۔ وکیلہ

وکیلہ بکریوں میں سے ہوتی ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ بکری جب تین بچے دیدیتی تھی یا دوسرے اقوال کے مطابق پانچ یا سات بچے دے دیدیتی تھی۔ اب اگر اس کا آخری بچہ نہ ہوتا تو اسے بہت خانوں میں ذبح کر کے مرد و عورت سب ل کر کھاتے اور اگر وہ بچہ مادہ ہوتا تو اسے باقی چھوڑ دیتے اور اگر بکری مرد مادہ دونوں ایک ساتھ جنتی تو نہ کو مادہ کے لئے چھوڑ دیتے اور اس کو ذبح نہیں کرتے تھے اور اس مادہ بچہ کا دودھ آئندہ عورتوں کے لئے جائز نہیں سمجھتے تھے۔ پھر اگر کوئی بچہ مر جاتا تو مرد و عورت دونوں مل کر اسے کھایا کرتے تھے۔

۴۔ حام

اونٹ جب اس کے نطفے سے دس بچے پیدا ہو جاتے اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ جب وہ اونٹ دس سال تک جفتی کر چکا ہوتا اور بعض نے کہا ہے کہ جب اس کا بچہ بچہ دے دیتا اور بعض نے کہا ہے کہ جب اس کے بچے کا بچہ سواری کے قابل ہو جاتا تو اس اونٹ پر کوئی بوجھ وغیرہ نہیں لاد جاتا تھا اور نہ اسے کسی جگہ سے گھاس پانی سے روکا جاتا تھا۔ جب وہ اونٹ مر جاتا تو اسے مرد و عورت سب کھایا کرتے تھے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان جانوروں کے منافع کو نہ تو مرد و عورت میں سے کسی کے لئے مخصوص کیا تھا نہ ان کو کسی کے لئے حرام کیا تھا مگر جاہلیت کے دلدادہ ان امتوں نے ان کو حرام کرنے کی کوشش کی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو جاہلیت کے ان کاموں سے منع کیا مگر وہ نہ مانے اور اپنی چال چلتے رہے۔

النَّغْرُ

جوہری نے لکھا ہے کہ ”نغر“ چڑیوں کی طرح کا ایک پرندہ ہے۔ جس کی چونچ لال ہوتی ہے۔ مدینہ والے اسے بلبل بھی کہتے ہیں (ہندوستان و پاکستان میں بھی اسے بلبل کہا جاتا ہے) بخاری و مسلم میں ایک حدیث نقل کی ہے جس میں بلبل کا اس طرح ذکر آیا ہے:-
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بچوں سے دل لگی کرتا

”حضرت انسؓ سے روایت سے فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں بہتر اخلاق والے تھے میرا ایک ماں شریک بھائی تھا جس نے دودھ پینا چھوڑ دیا تھا اس کا نام عمیر تھا تو جب بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر تشریف لاتے تو یہ جملہ فرمایا کرتے تھے۔ یا ابا عمیر ما فعل النغیر“ اے ابو عمیر تمہاری بلبل کا کیا ہوا؟“

در اصل واقعہ یہ ہوا تھا کہ انہوں نے ایک بلبل پال رکھی تھی۔ فقہائے الہی سے ایک دن وہ مر گئی جس سے عمیر کو بہت رنج ہوا۔ جس طرح بچوں کو غموں ہوتا ہے تو اسی کے متعلق حضور ان سے یہ جملہ بطور مزاح فرمایا کرتے تھے۔

شیخ الاسلام امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے کئی باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ مثلاً۔

(۱) جس شخص کے کوئی اولاد نہ ہو اسے بھی کنیت سے پکارنا صحیح ہے۔ خواہ وہ بچہ ہی کیوں نہ ہو۔

(۲) اور اس طرح کسی کی کنیت رکھنا جھوٹ بولنے کے تحت نہیں آتا۔

(۳) کلام میں بلا تکلف اگر مقتضی مجمع جملے آجائیں تو درست ہے اس میں کوئی قباحہ نہیں ہے۔

(۴) بچوں سے انسیت اور پیار و محبت کوئی نامناسب بات نہیں ہے۔

(۵) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق فاضلہ اور آپ کا تواضع اور بچوں سے آپ کی حد درجہ شفقت و محبت۔

(۶) اپنے رشتہ داروں کی زیارت کرنا۔ کیونکہ حضرت انسؓ و ابو عمیر کی والدہ آپ کے محارم! میں سے تھیں۔

اس حدیث سے بعض مالکیہ نے حرم مدینہ سے شکار کرنے کا جواز نکالا ہے۔ حالانکہ حدیث میں اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ وہ بلبل حرم مدینہ سے شکار کی ہوئی تھی بلکہ وہ مدینہ سے باہر ”حل“ کا شکار تھی اور اس کو حرم مدینہ میں لے آیا گیا تھا اور حلال کے لئے یہ چیز جائز ہے کہ حل سے شکار کر کے اس کو حرم میں لے جا کر رکھے مگر حرم سے شکار کرے یہ قطعاً جائز نہیں ہے۔

نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی احادیث منقول ہیں جن سے حرم مدینہ میں بھی شکار کرنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ لہذا اس حدیث میں محض احتمال کی بنیاد پر دوسری صریح احادیث کو ترک نہیں کیا جائے گا اور نہ ان حدیثوں سے اس حدیث کا معارفہ درست ہے۔

(۷) بچہ پرندہ سے کھیل سکتا ہے۔

علامہ ابو العباس قرطبی نے لکھا ہے کہ پرندہ سے بچہ کا کھیلنا جائز ہے۔ بشرطیکہ صرف اس کو بجز وہ میں بند کر کے کھیلے۔ اس کو تکلیف پہنچانا اور اس سے کھیلنا جائز نہیں۔

امام مسلم نے وصال کی حدیث روایت کی ہے جس میں ”نصف“ کا بھی تذکرہ ہے:-

”کہ اللہ تعالیٰ (قیامت کے قریب) یا جوج ماجوج کو ظاہر کر دے گا۔ پھر (کچھ دنوں کے بعد) ان کی گردنوں میں لگنے والا ”نصف“ کیڑا بھیجے گا۔ پھر وہ سب کے سب ایسے مرجائیں گے جیسے کہ ایک جان (یعنی بیک وقت ختم ہو جائیں گے)۔“

دوسرا امام بخاری نے اللہ تعالیٰ کے ناموں اور صفات کے بیان میں جہاں ”کف“ پہلی کا تذکرہ کیا ہے وہاں حدیث میں بھی نصف کا ذکر آیا ہے۔

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اسے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو ان کو توشہ دان کی طرح جھاڑا تو ان کے بدن سے (باریک باریک) کیڑے جیسی چیزیں نکلیں۔ خدائے عزوجل نے اُس میں سے دو مٹی اٹھایا اور وہی مٹی کے اندر موجود چیز کے بارے میں فرمایا کہ یہ جنت میں جانے والے ہیں مجھے اس کی کوئی پروا نہیں اور بائیں مٹی کے متعلق فرمایا کہ ان کا ٹھکانہ جہنم ہے مجھے اس کا کوئی غم نہیں ہے۔“

النَّفَارُ

(ایک قسم کا پرندہ) ”نَفَارُ“: ان چیزوں کو کہتے ہیں جو دور ہی سے انسان کو دیکھ کر اڑ جاتی ہیں۔

النَّقَارُ

ایک چھوٹی سی چیز یا جس کو ”پدی“ بھی کہتے ہیں۔ چیزوں کے جڑوں کو بھی کہتے ہیں۔

النَّقَاقَةُ

(ثرثر کرنے والا مینڈک) ”نَقِیقُ: مینڈک کی ثرثر کو کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ اکثر ثرثر بولتا ہے۔ خصوصاً بارش کے دنوں میں کہتے ہیں کہ اس کی پیاس کبھی نہیں بجھتی اور اگر یہ پانی سے الگ ہو جائے تو زندہ نہیں رہے گا۔

النَّقْدُ

”النقد“ اس سے مراد چھوٹی بکری ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”نَقْدَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”نَقْدٌ“ آتی ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”النقد“ بکریوں کی ایک قسم ہے جس کے پاؤں چھوٹے ہوتے ہیں نیز اس بکری کا چہرہ قبیح ہوتا ہے۔ یہ بکری بحرین میں پائی جاتی ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”نَقْدَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

امثال

اہل عرب کہتے ہیں ”اَذِلَّ مِنَ النَقْدِ“ (چھوٹی بکریوں سے بھی زیادہ ذلیل) اصمعی نے کہا ہے کہ سب سے بہترین اون ”النقد“ (چھوٹی بکری) کی اون ہوتی ہے۔

النکل

”النکل“ اس سے مراد سدھایا ہوا طاقتور گھوڑا ہے۔ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ مضبوط سدھائے ہوئے گھوڑے پر بہادر، ماہر شخص کو پسند کرتا ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ مضبوط گھوڑا جو حملہ کرتا ہو پھر مڑتا ہو اور پھر حملہ کرتا ہو، اس گھوڑے پر سوار ہو کر اس قسم کا حملہ کرنے والا، پھر مڑ کر حملہ کرنے والا بہادر شخص اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے۔ ”علامہ دیرٹی نے فرمایا ہے کہ تحقیق ”باب الفاء“ میں ”الفرس“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

النمر

نمر: نون کے فتح اور میم کے کسرہ کے ساتھ ایک قسم کا درندہ (چیتا) ہے جو شیر کے مشابہ ہوتا ہے۔ لیکن شیر سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کے جسم پر سفید اور سیاہ نقطے ہوتے ہیں یا اسی طرح دورنگا ہوتا ہے مثلاً سیاہ سرخ وغیرہ۔ چیتا شیر سے زیادہ خطرناک ہوتا ہے۔ غصہ آنے کے بعد اپنے اوپر اسے قابو (کنٹرول) نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ کبھی کبھی وہ اس حال میں خودکشی کی حد تک پہنچ جاتا ہے۔

اس کی کنتیں بہت ہیں۔ مثلاً ”ابو الابرہ“ ابو الاسود“ ابو الجعدہ“ ابو الجهل“ ابو خطاف“ ابو الصعب“ ابو رقاش“ ابو سہل“ ابو عمرو“ ابو المرسل“ اور مادہ کی کنت ام الابرہ“ ام رقاش“ ہے۔ چیتے کی فطرت درندوں کی سی ہے۔ اس کی دو قسمیں ہوتی ہیں:-

(۱) جسم بڑا دم چھوٹی ہو۔ (۲) دم بڑی ہو جسم چھوٹا ہو۔

دونوں طرح کے چیتے نہایت طاقتور بہادر اور خطرہ ہوتے ہیں۔ ان کی چھلانگ بہت تیز ہوتی ہے یہ جانوروں کا بدترین دشمن ہے کسی جانور سے نہیں ڈرتا۔ نہایت متکبر ہوتا ہے۔ جب پیٹ بھر کر کھا لیتا ہے تین دن تک سوتا رہتا ہے۔ درندوں کی طرح اس کے بدن سے بد بوئیں آتی۔ بیمار ہو جانے پر چوہا کھا کر شفا یاب ہو جاتا ہے۔ گویا چوہا اس کی سب سے عمدہ دوا ہے۔

جاظ نے لکھا ہے کہ چیتا شراب کا دلدادہ ہوتا ہے۔ اگر جنگل میں رکھ دیا جائے تو اس کو پی کر مست ہو جاتا ہے۔ بہت سے لوگ اسی طرح اس کا شکار کرتے ہیں۔

کچھ لوگوں کا گمان ہے کہ چیتے کی مادہ جب بچہ دیتی ہے تو اس کے گلے میں سانپ لپٹ جاتا ہے اور وہ اسے ڈستار ہتا ہے مگر وہ اس کو نہیں مارتی۔

درندوں میں اس کو شیر کے بعد دوسرا درجہ حاصل ہے اس کا سینہ کمزور ہوتا ہے۔ نہایت لالچی ہر وقت حرکت کرتا رہتا ہے۔ اس کی فطرت میں شیر کی دشمنی داخل ہے۔ کبھی شیر اس کو مغلوب کر لیتا ہے اور کبھی یہ شیر سے جیت جاتا ہے۔ گوشت نوح نوح کر کھاتا ہے۔ اچک لینے میں بڑا بہادر ہے۔ اس کی چھلانگ بہت زیادہ ہے۔ کبھی کبھی یہ اونچائی میں چالیس ہاتھ چھلانگ لگا لیتا ہے اور جب کودنے پر قادر نہیں ہوتا تو کچھ نہیں کھاتا۔ دوسرے کا شکار کیا ہوا شکار نہیں کھاتا۔ مردار سے بہت دور رہتا ہے۔ طبرانی نے اپنی تحفہ الاوسط میں ایک حدیث نقل کی ہے جس میں چیتے کا ذکر آیا ہے:-

”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام نے دُعا کی اے پروردگار مجھے اپنی مخلوق میں سے اپنے نزدیک معزز شخص کی خبر دیجئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو میری مرضیات کی طرف ایسی تیزی سے بڑھتا ہے جیسے گدھ اپنی خواہشات کی طرف بڑھتا ہے اور جو میرے نیک بندوں سے ایسی ہی محبت کرتا ہو جیسے کوئی بچہ کھلونوں سے کرتا ہے اور جو میری حرموں کی آمدوریزی کرنے پر ایسے ہی غصہ میں پھرتا ہو جیسے چیتا غصہ میں پھرتا ہے۔ کیونکہ چیتا جب غصہ ہوتا ہے تو چاہے فکاری کم ہوں یا زیادہ بالکل پرواہ نہیں کرتا اور حملہ کر دیتا ہے۔“

شرعی حکم

چونکہ یہ ایک ضرر رساں درندہ ہے لہذا اس کا کھانا حرام ہے۔

چیتے کی کھال کا حکم

ابوداؤد کی روایت ہے: لا تصحب الملاحکة رفقة لبها جلد النمر“ (فرشتے اس جماعت کے ساتھ نہیں رہتے جس کے پاس چیتے کی کھال ہو) شیخ ابو عمرو بن الصلاح نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ چیتے کی کھال دباغت سے پہلے نجس (ناپاک) ہے۔ چاہے چیتے کو ذبح کر دیا گیا ہو یا ذبح نہ کیا گیا ہو۔ لہذا اس کھال کا استعمال نجس العین کی طرح ممنوع ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کا استعمال اس جگہ بالکل جائز نہیں ہے جہاں نجاست سے بچنا ضروری ہو۔ مثلاً نماز وغیرہ میں۔ لیکن چیتے کی کھال کا استعمال مطلقاً جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں دو قول ہیں (۱) جائز ہے (۲) ناجائز ہے۔ البتہ دباغت کے بعد کھال پاک ہو جاتی ہے لیکن اس کا بال اب بھی ناپاک ہے کیونکہ اس کی اصل ناپاک ہے۔

نیز حدیث شریف میں جب عام طور سے استعمال کرنے کی چیز ”کھال“ کے استعمال سے بالکل ممانعت کر دی گئی تو عاداتاً غیر مستعمل چیز کا استعمال یقیناً ممنوع ہو جائے گا۔ ایک روایت ہے (چیتوں پر سواری نہ کیا کرو) ایک روایت ہے لا تרכبو النمرود (چیتوں پر سواری نہ کیا کرو) ایک روایت ہے ”لہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن جلود السباع ان تفتروہ“ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے درندوں کی کھال بچھانے سے روک دیا ہے اور چیتا بلاشبہ درندہ ہے۔ یہ حدیث نہایت قویٰ معتبرہ ہے اور ان میں تاویل فاسد درست نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص ان احادیث کے خلاف کوئی حدیث کہیں سے لے کر آتا تو وہ اس کی متاع گمشدہ ہے اور اس سے وہ تسلی حاصل کر لے کوئی اسے اس سے منع نہیں کرتا مگر صحیح بات وہی ہے جو ہم نے نقل کر دی ہے۔

امثال

ایک محاورہ ہے جو عرب میں کثرت سے مستعمل ہے:-

(آستین سیٹ لے کر گس لے اور چیتے کی کھال ہانک لے)

کسی کام میں خوب محنت اور لگن پیدا کرنے کے لئے کسی کو کہتے ہیں۔ اردو میں بھی کرکنا اسی مفہوم کے لئے بولا جاتا ہے۔

طبی خواص

اگر کہیں چیتے کا سر دفن کر دیا جائے تو وہاں بہت سے چوہے اکٹھے ہو جائیں گے۔ اس کا پتہ بصرۃً نگاہ میں تیزی پیدا کرتا ہے۔ اگر بطور سرمہ لگایا جائے۔ نیز اس سے آنکھ سے پانی ٹپکنا بند ہو جاتا ہے۔ اس کا پتہ زہر قاتل ہے۔ اگر کسی کو ایک دانق کے ہم وزن کسی چیز میں ملا کر پلا دیا جائے تو پینے والا زندہ نہیں بچ سکتا۔ ہاں اگر خدا ہی بچالے تو کون کسی کو مار سکتا ہے اور اسطوئے ”طباع الخیوان“ میں

لکھا ہے کہ اگر چیتے کا سزا ہوا بھیجا (مضز) کوئی سوگھ لے تو فوراً مر جائے گا۔

کہتے ہیں کہ چیتا انسان کی کھوپڑی دیکھ کر بھاگ جاتا ہے۔ اگر چیتے کے بالوں کی کسی گھر میں دھونی دے دی جائے تو پھو دو ہاں سے بھاگ جاتے ہیں اور چیتے کی چربی پکھلا کر پرانے گہرے زخموں پر لگانے سے زخم ٹھیک اور صاف ہو جاتے ہیں۔ اگر کوئی شخص چیتے کا گوشت پانچ درہم کے برابر کھالے تو زہر کا کام کر سکتا ہے۔ خصوصاً اس کا پید۔ صحیح بات یہی ہے۔ اگر اس کا عضو تناسل پکا کر شور بہ وہ شخص پی لے جس کو پیشاب کے قطرے آتے رہتے ہیں یا جس کے مٹانے میں کوئی تکلیف ہے تو فائدہ حاصل ہو اور اگر بوا سیر کا مریض چیتے کی کھال پر بیٹھ جائے تو اس کا مرض زائل ہو جائے گا اور اگر کوئی شخص چیتے کی کھال کا کوئی ٹکڑا اپنے پاس رکھے تو لوگوں میں بارعب ہو جائے گا۔ اس کا ہاتھ اور اس کے پنجے اگر کسی جگہ دفن کر دیئے جائیں تو وہاں چوہے نہیں رہ سکتے۔ اگر کسی انسان کو چیتے نے زخمی کر دیا ہو تو چوہے اس کی تلاش میں رہتے ہیں۔ اگر موقع پائیں اس پر پیشاب کر دیتے ہیں جس کے نتیجے میں انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ لہذا اگر کبھی ایسی نوبت آجائے تو اس شخص کی نگرانی اور حفاظت بہت ضروری ہے۔

”عین الخواص“ کے مصنف نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے جسم پر گویہ کی چربی لگا لے تو چیتا اس کے قریب نہیں آ سکتا۔

تعبیر

خواب میں چیتا دیکھنے سے ظالم بادشاہ یا وہ دشمن مراد ہوتا ہے جو شان و شوکت والا ہو اور جس کی دشمنی واضح ہو۔ اگر کسی نے یہ دیکھا کہ چیتے کو مار ڈالا ہے تو اس قسم کے آدمی کو قتل کرے گا۔ اگر کسی نے چیتے کا گوشت کھاتے ہوئے اپنے آپ کو دیکھا مال و دولت عزت و مرتبہ پائے گا۔ جو چیتے پر سوار ہو اس کو بڑی سلطنت حاصل ہوگی اور جس نے یہ دیکھا کہ چیتا اس پر غالب آ گیا ہے تو اس کو کسی ظالم بادشاہ یا کسی دشمن کی طرف سے گزند پہنچے گا۔ اگر کسی نے دیکھا کہ اس نے چیتا کی مادہ سے جماع کیا ہے تو کسی ظالم قوم کی عورت سے نکاح کرے گا۔ اگر کسی نے دیکھا کہ چیتا اس کے گھر میں آ گیا ہے تو اس کے گھر پر کوئی فاسق آدمی حملہ کر دے گا۔

اور اگر کسی نے دیکھا کہ اس نے چیتا یا تیندوا کا شکار کر لیا ہے تو ان جانوروں کے غصہ کے برابر اس کو منفعت حاصل ہوگی اور ”ارطامیدورس“ نے لکھا ہے کہ چیتا دیکھنا مرد اور عورت دونوں کی علامت بن سکتا ہے کیونکہ اس کا رنگ مختلف ہوتا ہے۔ نہایت چالاک فریبی ہوتا ہے۔ کبھی اس کا دیکھنا بیماری یا آشوب چشم کی دلیل بھی ہوتی ہے۔ اس کا دودھ دشمنی ہے اس کے پینے والے کو ضرر پہنچے گا۔

النمس

(نیولے کی صفت کا ایک جانور) نمس: ایک چوڑے بدن کا چھوٹا جانور ہے جو دیکھنے میں سوکھے ہوئے گوشت کا کثرا معلوم ہوتا ہے۔ یہ سرزمین مصر میں پایا جاتا ہے۔ باغبانوں کو جب سانپ سے خطرہ محسوس ہوتا ہے تو اس جانور کو اپنے ساتھ رکھ لیتے ہیں۔ کیونکہ یہ سانپوں کو مار کر کھا جاتا ہے۔ یہ قول جو ہری کا ہے۔ کچھ لوگوں نے یہ کہا ہے کہ ”نمس“ ایک جانور ہوتا ہے جس کی دم لمبی اور ہاتھ چھوٹے ہوتے ہیں۔ یہ چوہا اور سانپ کا شکار کرتا ہے اور انہیں کھا لیتا ہے۔

مفضل بن سلہ کا کہنا ہے کہ نمس ”اود بلاؤ“ کو کہتے ہیں۔ جاحظ نے لکھا ہے کہ میں نے لوگوں سے سنا ہے کہ نمس مصر میں پایا جانے والا ایک قسم کا کیترا ہے جو سگزاتا اور پھیلتا رہتا ہے۔ جب سانپ اس پر لپیٹ جاتا ہے تو سانس لے لیکر اپنے بدن کو پھیلا لیتا ہے یہاں تک کہ سانپ ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا ہے۔

ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ نمس 'نحو' لے کو کہا جاتا ہے اور نمس 'نحو' لے کو کہنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ نمس کے معنی چھپانا، نمس الصائد اس وقت بولتے ہیں جب شکاری شکار کرنے کے لئے گھات میں چھپ جائے۔ اسی طرح یہ جانور بھی سانپ کے لئے گھات لگا کر بیٹھا رہتا ہے۔ کبھی کبھی وہ اپنے آپ کو مردہ ظاہر کر کے ہاتھ پیرے جس وحشت کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ سانپ آکر اسے کھانے کے لئے چائے لگتا ہے مگر یہ اس کا شکار کر لیتا ہے۔

شرعی حکم

طبعا اس میں گندگی ہے لہذا اس کا کھانا حرام ہے اور رافعی نے "کتاب الحج" میں تحریر کیا ہے کہ نمس کی بہت سی قسمیں ہیں۔ لہذا مختلف حضرات اقوال کو جمع کرنا اس قول کی بنیاد پر آسان ہو جاتا ہے۔

طبی خواص

وہ گنبد یا وہ عمارت جس کو کیڑوں نے اپنا مسکن بنالیا ہو۔ اگر وہاں اس کی دھونی دی جائے تو کیڑے وہاں سے بھاگ جائیں گے۔ انڈے کی سفیدی میں نمس کا پتہ ملا کر آنکھ پر لپ کرنے سے آنکھ کی حرارت ختم ہو جاتی ہے۔ آنسو ٹھکانا بند ہو جاتا ہے اور ایک قیراط کے برابر اس کا خون عورت کے دودھ میں ملا کر بھتون کی ناک میں پٹکایا جائے اور اس کی دھونی اسے دیدی جائے تو اسے افادہ آ جاتا ہے۔ پیشاب کے قطرے آنے اور درد مثانہ کے لئے اس کا عضو تاسل پکا کر اس کا شور با چٹا مفید ہے۔ موکی بخار زدہ کے گلے میں اگر اس کی دھنی آنکھ لٹکادی جائے تو بخار ٹھیک ہو جاتا ہے اور اگر بائیں آنکھ اس کے گلے میں لٹکادیں تو بخار واپس آ جاتا ہے۔ اگر اس کا مغز مرق حولی میں خوب ملا لیا جائے اور اس میں روغن گلاب ملا کر کسی انسان کو لگا دیا جائے تو وہ فوراً بیمار ہو جائے اور اس کے بدن میں کھجلی ہونے لگے اور اس کا علاج یہ ہے کہ پارہ کے تیل میں اسی کا پاخانہ خشک کر کے اس انسان کے بدن پر مل دیا جائے۔ اگر اس کا پاخانہ پانی میں گر جائے اور کوئی انسان اسے پی لے۔ ہر وقت اس کے دل میں خوف و دہشت موجود ہوگی اور دیکھنے میں ایسا لگے گا جیسا کہ شیطان اس کی تلاش کر رہے ہوں۔

تعبیر

خواب میں نمس (نحو) دیکھنا زنا پر دلالت ہے کیونکہ یہ چپکے سے مرغیاں پکڑ کر لے جاتا ہے اور ان کے ساتھ زنا کرتا ہے۔ اگر کوئی نعلوں کا پورا کردہ دیکھے تو اس کی تعبیر عورتیں ہیں۔ اگر کوئی شخص نحو لے سے اپنے آپ کو جھگڑتے دیکھے یا اسے اپنے گھر میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ کسی زانی شخص سے جھگڑا کر رہا ہے۔

النمل

(چوٹی) ایک مشہور جانور ہے۔ اس کی کنیت ابو مشغول ہے مادہ کی کنیت ام تو بہ ام مازن ہے۔ چوٹی کی بہت سی خصوصیات ہیں نہ تو ان میں باہم جوڑے ہوتے ہیں نہ ہی ان میں جماع کا طریقہ ہے بلکہ ان کے بدن سے ایک معمولی سی چیز نکلتی ہے اور بڑھتے بڑھتے وہ اظہے کی شکل میں بدل جاتی ہے۔ اس سے ان کی نسل بڑھتی ہے۔ ہر اظہے کو بیضہ اور بیض کہتے ہیں لیکن چوٹی کے اظہے کو بیضہ ظاء کے ساتھ بولتے ہیں۔ چوٹی رزق کی تلاش میں بڑی بڑی تدبیریں کرتی رہتی ہے۔ جب کوئی چیز اسے مل جاتی ہے تو دوسری چوٹیوں کو فوراً بلا

لتی ہے تاکہ سب مل کر وہ خوراک کھائیں اور اٹھا کر لے جائیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہ کام کرنے والی چوئی تمام چوئیوں کی سردار ہوتی ہے۔ اس کی فطرت اور عادت یہ ہے کہ گرمی کے موسم میں سردی کے لئے یہ اپنی غذا اکٹھا کر لیتی ہے۔

اور رزق اکٹھا کرنے میں اس کی عجیب عجیب تدبیریں ہیں۔ مثلاً اگر ایسی چیز کا ذخیرہ جمع کیا ہے جس کے اگنے کا اسے خطرہ ہوتا ہے اسے دو ٹکڑے کر دیتی ہے اور "کسفرہ" (دھنیا) کے چار ٹکڑے کر دیتی ہے جس کے بارے میں اسے علم ہے کہ اس کے دونوں حصے اگ جاتے ہیں اور جب دانہ میں بد بو اور شوائب پیدا ہونے کا خطرہ محسوس کرتی ہے تو اسے زمین کی سطح پر لا کر بکھیر دیتی ہے اور اسے سکھا کر پھر اپنے بل میں واپس لے جا کر رکھ لیتی ہے۔ اکثر یہ عمل چاند کی روشنی میں کرتی ہے۔

کہا جاتا ہے کہ اس کی زندگی کی بقاء اور اس کا وجود اس کے کھانے کی وجہ سے نہیں کیونکہ اس کے جسم میں ایسا پیٹ نہیں ہے جس میں کھانا جائے بلکہ اس کے بدن میں دو حصے ہیں اور دراصل دونوں الگ الگ ہیں اور اس کو دانہ کا نئے وقت جو اس سے بونٹتی ہے صرف اسی کو سونگھ کر طاقت ملتی ہے اور یہی اس کے لئے کافی ہو جاتی ہے اور معقن اور چوہے کے بیان میں حضرت سفیان بن عیینہ سے جو مروی ہے گزر چکا ہے کہ انسان معقن چوئی چوہا کے علاوہ کوئی جانور اپنی خوراک اکٹھا نہیں کرتا۔ بعض لوگوں سے اس قسم کی بات منقول ہے کہ بلبل بھی ذخیرہ کرتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ معقن اپنے لئے خوراک ذخیرہ کرنے کے لئے خفیہ جگہ بناتا ہے لیکن وہ اپنی جگہ بھول جایا کرتا ہے۔

چوئی کی ناک بہت تیز ہوتی ہے اس کی سوت کے اسباب میں سے اس کے پروں کا نکل آنا اور اس سلسلہ میں مثل بھی مشہور ہے کہ "چوئی کے پر نکل آئے ہیں"۔ جب کسی کے زوال کا وقت قریب سمجھا جاتا ہے اس وقت یہ مثل بولتے ہیں۔ جب چوئیاں اس حال پر پہنچ جاتی ہیں تو پرندوں کی زندگی میں خوشحالی آ جاتی ہے کیونکہ وہ اذنی ہوئی چوئیوں کا فکار کر لیتے ہیں۔ چوئی کے چھوڑ ہوتے ہیں۔ یہ اپنے پیروں سے کھود کر اپنا مل بناتی ہے۔ جب یہ اپنا مل بناتی ہیں تو اس کو چھ در چھ ٹیڑھا کر کے بناتی ہیں تاکہ وہاں بارش کا پانی نہ پہنچ سکے اور کبھی کبھی اسی مقصد سے یہ اپنا گھر دو منزلہ بھی بناتی ہیں تاکہ ان کی خوراک کا ذخیرہ ختم نہ ہو جائے۔

یہی نے "شعب" میں لکھا ہے کہ حاتم طائی کے صاحبزادے "عدی" چوئیوں کے لئے کھانے کی چیزوں کا چورا بکھیرا کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ ہماری پڑوس ہیں ان کا ہم پر حق ہے اس طرح کی بات جانوروں کے بیان میں آنے والی ہے کہ زاہد فتح بن حرب چوئیوں کے لئے روٹی کے ٹکڑے ڈال دیا کرتے تھے مگر عاشورہ کے دن وہ اسے نہیں کھاتی تھیں۔ جانوروں میں چوئی کے علاوہ کوئی ایسا جانور نہیں ہے جو اپنے بدن کو دو گنا (ڈبل) بوجھ اٹھا کر بار بار لے جائے اور یہ تو اپنے سے کئی کئی گنا اٹھانے کے لئے تیار ہو جاتی ہے بلکہ کبھی کبھی تو کھجور کی شعل اٹھا کر لے جاتی ہیں جو ان کے کسی کام نہیں آتی۔ لیکن اس کی حرص و طمع اسے اس بات پر مجبور کر دیتی ہے۔ اگر یہ زندہ رہ جائے تو کئی کئی سال کے لئے کھانے کی چیز کا ذخیرہ کر لے مگر بے چاری مجبور ہے کہ اس کی عمر ایک سال سے زیادہ نہیں ہے اور عجیب و غریب بات یہ ہے کہ یہ زمین کے اندر اپنا مسکن بناتی ہے جس میں گھر اور ان کے کمرے دلیزیں بھی ہوتی ہیں۔ نیز ایسے لٹکے ہوئے کانے بھی ہوتے ہیں جن میں سردی کے موسم کے لئے دانے اور دیگر چیزیں جمع کرتی ہیں ان میں بعض چوئیوں کو "ذرقاری" بھی کہتے ہیں جو دوسروں کو تکلیف پہنچانے میں بھڑکی طرح ہوتی ہیں۔ ایک قسم کو "حمل الاسد" بھی کہتے ہیں جن کا سر کا حصہ شیر کی طرح ہوتا ہے اور پچھلا حصہ چوئی کی شکل کا ہوتا ہے۔

بخاری و مسلم ابوداؤد و نسائی ابن ماجہ میں ایک روایت نقل کی گئی ہے:-

حضرت ابو ہریرہؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک نبی ایک درخت کے نیچے (آرام کرنے کے لئے) ٹھہرے کہ ایک چوٹی نے ان کو کاٹ لیا۔ انہوں نے حکم دیا کہ سامان بستر وغیرہ وہاں سے اٹھالیا جائے لہذا اٹھایا لایا گیا اور حکم دیا کہ چوٹیوں کو آگ میں جلا دیا جائے۔ چنانچہ حکم کی تعمیل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے اُن کے پاس وحی بھیجی کہ ایک عی چوٹی کو کیوں نہ جلا یا۔ امام ترمذی اپنی کتاب ”نوار الاصول“ میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس نبی پر چوٹیوں کے جلانے کی وجہ سے عتاب نہیں فرمایا بلکہ اس وجہ سے کہ انہوں نے مجرم کے ساتھ ساتھ بری اور غیر مجرم کو بھی سزا دی تھی۔ اور قرطبی نے لکھا ہے کہ یہ نبی موسیٰ بن عمران علیہ السلام ہیں۔ چونکہ انہوں نے کہا تھا کہ اے پروردگار! آپ کسی بستی والوں کو ان کے گناہوں کی پاداش میں عذاب بھیجتے ہیں اور ان میں نیکو کار بھی ہوتے ہیں اور گناہگار بھی اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ اس کا جواب اُن کو دکھا دے۔ لہذا گرمی کی شدت سے وہ نبی ایک درخت کے سائے میں آرام کرنے کے لئے پہنچے اور اس جگہ چوٹیوں کا ٹل تھا ان کو نیند آ گئی۔ جیسے ہی نیند کا لطف ملا ایک چوٹی نے اُن کو کاٹ لیا۔ انہوں نے وہاں موجود تمام چوٹیوں کو اپنے حجر سے مسل دیا اور اُن کو مار ڈالا۔ پھر اُن کے گھر میں آگ لگا دی۔

اللہ تعالیٰ نے اس واقعہ میں ان کو نشانی دکھا دی (اور جواب سمجھا دیا) کہ کس طرح ایک چوٹی نے کانا اور دوسری چوٹیوں کو اس کی سزا ملی (گویا کہ) اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ ان کو تنبیہ کر دے اور آگاہ کر دے کہ اللہ کی طرف سزائیک و بد دونوں کو ملتی ہے۔ پھر یہ سزا اور یہ عذاب نیک لوگوں کے لئے رحمت گناہوں سے پاکی اور برکت بن جاتی ہے اور گناہ گاروں کے لئے یہی عذاب بدلہ اور سزا بن جاتی ہے۔“

اس کے باوجود (چوٹیوں کو جلانے پر نبی کو تنبیہ ہو رہی ہے) حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے چوٹیوں کو مارنے اور جلانے کی ممانعت اور کراہت معلوم ہو۔ کیونکہ جس چیز سے بھی انسان کو تکلیف پہنچے انسان کے لئے اس کو روکنا اور اپنے آپ کو بچانا جائز ہے اور مومن کی حرمت سے بڑھ کر کسی مخلوق کی حرمت نہیں ہے اور مومن سے بھی اگر کسی مومن کو جان کا خطرہ ہو تو اس کو مار کر بھگانا یا ضرورت پر اس کو قتل کر دینا جائز ہے جیسی ضرورت ہو تو کڑوں کوڑوں کو مار ڈالنا کیسے جائز نہ ہوگا جن کو انسان کے لئے مضر کر دیا گیا ہے اور کبھی کبھی وہ انسان کو تکلیف پہنچا دیتے ہیں۔ لہذا جب بھی وہ تکلیف پہنچائیں ان کو مار ڈالنا مومن کے لئے جائز ہے۔

کسی جانور کو آگ میں جلانا

دوسری بات یہ ہے کہ اس نبی کی شریعت میں جانوروں کو جلا کر سزا دینا جائز تھا اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے جو تنبیہ کی ہے تو اس بات پر کی ہے کہ تمام چوٹیوں کو کیوں جلا دیا ایک عی کو جلانے پر اکتفا کیوں نہیں کیا۔ لیکن ہماری شریعت میں کسی جانور کو آگ میں جلانا حرام ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور کو آگ میں جلا کر سزا دینے سے منع فرمایا۔ نیز فرمایا ہے کہ آگ سے صرف اللہ سزا دیتا ہے بندہ کے لئے جائز نہیں ہے۔ لہذا کسی جانور کو آگ میں جلانا کسی طرح درست نہیں ہے۔

ایک مسئلہ آگ سے جلانے کا قصاص

لیکن اگر کوئی انسان کسی انسان کو آگ میں جلا کر قتل کر دے تو مقتول کے وارثوں کے لئے مجرم قاتل کو آگ میں جلا کر قصاص لینا جائز ہے۔ مگر حنفیہ کے نزدیک حدیث ”لَا قَوْلَ إِلَّا بِالشَّيْفِ“ کی وجہ سے قصاص صرف کوار سے لیا جاتا ہے اور کسی چیز سے قصاص لینا درست نہیں ہے۔

چوئی کو مارنا

اور چوئی کو مارنے کے بارے میں علامہ دمری فرماتے ہیں کہ ہمارا مسلک اس کی اجازت نہیں دیتا۔ کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں حضورؐ نے کچھ جانوروں کے قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ مجملہ ان کے چوئی بھی ہے:-
روایت اس طرح ہے:-

”حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چار قسم کے جانوروں کو مارنے سے روکا ہے (۱) چوئی (۲) شہد کی مکھی (۳) ہدہد (۴) لئورا“۔ (رواہ ابو داؤد)

اور یہاں چوئی سے مراد بڑی چوئی ہے جس نے سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کی تھی۔
خطابی نے اور بغوی نے شرح السنہ میں اس طرح تحریر فرمایا ہے۔ لیکن چوئی لال چوئی جس کو ”ڈر“ کہتے ہیں اس کا مارنا جائز ہے۔ لیکن امام مالکؒ نے چوئی کو بھی مارنا پسند کیا ہے۔ ہاں اگر اس کو ہٹانے اور اس کے نقصان سے بچنے کی مارنے کے علاوہ اور کوئی صورت نہ ہو تو پھر ان کے نزدیک بھی مارنا جائز ہے اور ابن ابی زید نے ہر قسم کی چوئیوں کو مارنا جائز کیا ہے۔ شرط ان کے یہاں صرف یہ ہے کہ اس سے تکلیف پہنچے۔

بعض لوگوں نے یہاں یہ لکھا ہے کہ اس نبی کے چوئیوں سے انتقام لینے پر اللہ تعالیٰ نے جو تعبیر کی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو صرف ایک ہی چوئی نے تکلیف پہنچائی تھی۔ لہذا صبر کر لینا اور درگزر کرنا ان کی شایان شان تھا۔ لیکن نبی علیہ السلام کو یہ خیال آیا کہ چوئیوں کی یہ قسم انسانوں کے لئے اذیت رساں ہے اور انسان کی حرمت تو جانور سے بڑھ کر ہے۔ اگر ان کا یہ خیال باقی رہ جاتا اور ان کو حبیہ نہ کی جاتی تو ان کا خیال وہی رہتا اور ان کو تشفی نہ ہوتی۔ لیکن حبیہ کر دی گئی کہ آپ کا خیال درست نہیں ہے۔ ایک نے تکلیف پہنچائی ہے اس کے علاوہ دوسرے کو مارنا درست نہیں۔

دارقطنی نے اور طبرانی نے اپنی تہم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے۔

”انہوں نے فرمایا کہ جب موسیٰ علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ نے گفتگو فرمائی تو اس وقت موسیٰ علیہ السلام تاریک رات میں پہاڑ پر چلنے والی چوئی کی چال کو دیکھ کر فرخ سے دیکھ رہے تھے۔“

اور ترمذی نے اپنی نوادر میں معقل بن یسار سے ایک روایت نقل کی ہے:-

”حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ایک حدیث بیان کی اور انہوں (معقل بن یسار) نے بھی اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ حضورؐ نے شرک کا تذکرہ کیا اور فرمایا کہ شرک تمہارے درمیان چوئی کے پیروں کی آہٹ سے بھی ہلکا ہے (یعنی اس کی آہ کا پتہ نہیں چلتا) اور میں تم کو ایک دعا ملاتا ہوں کہ اگر اسے پڑھا کرو گے تو اللہ تم سے چھوٹا اور بڑا دونوں شرک دور فرمادیں گے۔ وہ کلمات یہ ہیں جو تین مرتبہ پڑھے جائیں گے:-

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ مِنْ اَنْ اَشْرَکَ بِکَ شِیْئًا وَاَنَا اَعْلَمُ وَاَسْتَغْفِرُکَ لِمَا تَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ.

”اے اللہ! میں اس بات سے آپ کی پناہ چاہتا ہوں کہ جان بوجھ کر آپ کے ساتھ کسی کو شریک کروں اور آپ سے اس گناہ سے مغفرت طلب کرتا ہوں جس کو آپ جانتے ہیں اور میں اسے نہیں جانتا۔“

حضرت ابو امامہؓ بالٹی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں:-

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو مخصوص کا تذکرہ ہوا کہ ایک عابد ہے دوسرا عالم (کون افضل ہے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عالم کی فضیلت عابد پر ایسے ہے جیسے میری فضیلت تم میں سے کسی ادنیٰ شخص پر۔ پھر آپ نے فرمایا کہ سن لو! اللہ اور اس کے فرشتے اور تمام زمین و آسمان کی مخلوقات حتیٰ کہ جو نیاں اپنی بل میں اور مچھلیاں سمندر میں لوگوں کو خیر (بھلائی) کی تعلیم دینے والوں کے لئے رحمت کی دعا کرتی ہیں۔“

حضرت فضیل بن عیاض نے فرمایا کہ ”عالم اور پھر اس پر عمل کرنے والے اور لوگوں کو اس کی تعلیم دینے والے کا آسمانوں کے فرشتوں میں بہت چرچا ہوتا ہے۔“

ایک عجیب و غریب واقعہ

روایت ہے کہ وہ جھوٹی جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کی تھی اس نے حضرت سلیمان کو ایک ہیر ہدیہ میں پیش کیا اور اسے حضرت سلیمان کے ہاتھ پر رکھ دیا اور کہا کہ ہم اسی طرح اللہ کو بھی اس کی دی ہوئی چیز ہدیہ کرتے ہیں۔ اگر کوئی بے نیاز ہوتا تو اللہ سے بڑھ کر کوئی نہیں اور اگر اس عظیم الشان ذات کو اس کی شایان شان پیش کش کی جائے تو فحاشی مارتا ہوا سمندر بھی حق ادا نہ کر سکے۔ لیکن ہم اس کو ہدیہ دیتے ہیں جو ہمیں محبوب ہے تاکہ وہ ہم سے خوش ہو جائے اور ہدیہ دینے والے کی قدر دانی کرے اور یہ معمولی سی چیز ایک شریف کا صلیہ ہے ورنہ اس سے بہتر ہماری ملکیت میں کوئی چیز نہیں ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تمہیں برکت دے۔ اس میزبانی اور دعا کی برکت سے یہ جو نیاں اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سب سے زیادہ شکر گزار اور سب سے زیادہ اللہ پر توکل کرنے والی ہیں۔

حکایت

بعض لوگوں نے یہ قصہ بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے آکر مامون الرشید سے کہا کہ کھڑے ہو کر میری بات سن لیں مامون اس کے لئے کھڑے نہیں ہوئے تو اس شخص نے مامون سے کہا کہ اے مامون! اللہ تعالیٰ نے سلیمان بن داؤد کو ایک جھوٹی کی بات سننے کے لئے کھڑا کیا تھا اور اللہ کے نزدیک میں جھوٹی سے کم درجہ کا نہیں اور آپ حضرت سلیمان سے بڑھ کر شان و شوکت والے نہیں ہیں۔ مامون نے جواب دیا کہ تم نے سچ کہا۔ پھر کھڑے ہو کر اس کی بات سنی اور اس کی حاجت پوری کر دی۔

فائدہ:- علامہ فخر الدین رازی نے ”حُضیٰ اِذَا اتَّوْا عَلٰی وَاِذِ النَّخْلِ“ کی تفسیر کے تحت میں لکھا ہے کہ ”وَاِذِ النَّخْلِ“ سے مراد شام میں ایک وادی ہے جہاں جو نیاں بہت ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کا حضرت قتادہؒ کو چپ کرادینا

روایت ہے کہ حضرت قتادہؒ کو ذہن شریف لائے تو ان کے پاس لوگوں کا بہت مجمع اکٹھا ہو گیا۔ انہوں نے لوگوں سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ جو پوچھنا چاہو پوچھو۔ وہاں پر امام ابو حنیفہؒ موجود تھے اس وقت وہ بچے تھے انہوں نے لوگوں سے کہا کہ پوچھ لو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے جس جھوٹی نے بات کی تھی وہ زہقی یا مادہ۔ چنانچہ لوگوں نے پوچھا حضرت قتادہؒ نے کوئی جواب نہ دیا تو امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ وہ مادہ تھی ان سے پوچھا گیا کیسے؟ جواب دیا کہ قرآن میں لفظ قالت آیا ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مادہ تھی کیونکہ یہ صیغہ مؤنث ہی کے لئے مستعمل ہے اگر وہ زہقی ہوتی تو قال کا لفظ آنا چاہیے۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ میں نے بعض کتابوں میں یہ پڑھا ہے کہ اس جھوٹی نے اپنی رعایا کو اپنی بلوں میں جانے کا حکم اس لئے

دیا تھا کہ کہیں وہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کے لشکر کے زوہم کو دیکھ کر اللہ کی دی ہوئی نعمتوں کی ناشکری نہ کرنے لگیں اور اس میں اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ دنیا داروں کے پاس نہیں بیٹھنا چاہیے تاکہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر شکر کرنے کا جذبہ باقی رہے اور اس طرح کی بھی روایت ہے کہ جب حیوٹی نے دیگر حیوٹیوں کو بلوں میں چھپنے کا حکم دیا تو حضرت سلیمانؑ نے فرمایا کہ تُو نے ان کو مجھ سے چھپنے کا حکم کیوں دیا؟ تو اس نے جواب دیا کہ مجھے خطرہ ہوا کہ وہ آپ کا لشکر آپ کا جاہ و جلال اور حسن و جمال دیکھ کر کہیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے روگردانی نہ کرنے لگیں۔

طہلی اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ حیوٹی جس نے حضرت سلیمانؑ سے کلام کیا تھا اس کا بدن بھیڑیے کے برابر تھا، نکلڑی تھی اور اس کے دوپرتے۔ بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ اس دادی کی حیوٹیاں سختی اونٹوں کے برابر تھیں اور اس کے نام میں اختلاف ہے۔ بعض نے طاحیہ اور بعض نے حزی لکھا ہے (حضرت مقاتلؓ سے منقول ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس حیوٹی کی گفتگو تین میل کی دوری سے ہی سن لی تھی)

سبکی نے اپنی کتاب "اتر یف والا علام" میں لکھا ہے کہ میں نہیں سمجھ سکا کہ حیوٹی کے لئے کس طرح نام کا تصور کر لیا گیا حالانکہ نہ یہ حیوٹیاں ایک دوسرے کا نام رکھتی ہیں اور نہ انسانوں سے کسی حیوٹی کا نام رکھنا ممکن ہے کیونکہ آدمی حیوٹیوں میں امتیاز نہیں کر سکتے پھر نام رکھنے سے کیا فائدہ؟ اگر کوئی یہ کہنے لگے کہ دوسری جنسوں میں بھی نام رکھنا پایا جاتا ہے۔ مثلاً بچوں کے ناموں میں محالہ آسامتہ یا جبار ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بچوں کی چہ نسیں ہیں نہ کہ ان کے شخصی اور امتیازی نام کیونکہ اس قسم کے ہر بچہ کو محالہ یا امسالہ دوسری قسم کو اور اسی طرح تیسری قسم کے بچوں کو عمار کہتے ہیں اور اس قسم کے نام بہت ہیں مثلاً ابن عرس، ابن آدمی، لیکن حیوٹی کے لئے اس قسم کے نام کا ذکر یہاں نہیں چل رہا ہے کیونکہ شخصی اور امتیازی نام کا ذکر ہے۔ اس کے باوجود اگر ان کی بات درست مان لی جائے تو یہ احتمال ہے کہ تو رات یا زور یا دوسرے آسانی صحیفوں میں اس حیوٹی کا ذکر آیا اور وہاں اسے اس نام سے ذکر کیا گیا ہو۔ جس سے یہ مشہور ہو گئی اور دیگر نبیوں کو اس کا علم ہو گیا۔

حیوٹی کا ایمان

اور اس کا خاص نام اس کے بات کرنے اور اس کے ایمان کی بناء پر رکھا گیا ہے اور جو ہم نے ایمان کی بات کی ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول "وَهُمْ لَا يَشْفَعُونَ" ہے جس کو حیوٹی کی طرف سے نقل کیا گیا ہے کہ اس حیوٹی نے دوسری حیوٹیوں کو آگاہ کر کے کہا تھا کہ تم اپنی بلوں میں گھس جاؤ کہیں ایسا نہ ہو کہ سلیمان اور ان کا لشکر بے خبری میں تم کو مسل ڈالے۔ یعنی سلیمان کے عدل و انصاف اور ان کے لشکر کی شرافت کا تقاضا تو یہی ہے کہ حیوٹی بلکہ اس سے بھی کمتر کسی جبار کو تکلیف نہ پہنچائیں مگر چونکہ ان کو اس کا احساس نہ ہو سکے گا اور تمہارا خاتمہ ہو جائے گا ایسا کرنا ان کی طرف سے جان بوجھ کر نہیں بلکہ لاشعوری میں ہو گا اور حیوٹی کی اس بات سے حضرت سلیمان علیہ السلام کا تبسم فرمانا خوشی کا تبسم تھا۔ اسی وجہ سے اس کی تاکید "فما جحکا" سے کی گئی اور نہ تبسم کبھی مسرت کی بنیاد پر کبھی غصہ میں کبھی مذاق اڑانے کے لئے ہوتا ہے اور جس تبسم اور مسکراہٹ میں خوشی کا اظہار ہو وہ تبسم "مخک" کہلاتا ہے اور کوئی نیا کسی دنیاوی چیز سے کبھی خوش نہیں ہو سکتا۔ بلکہ وہ صرف دینی امور سے خوش ہوتا ہے اور حیوٹی کا قول "وَهُمْ لَا يَشْفَعُونَ" دین اور عدل و انصاف کی غمازی کر رہا ہے جس سے اس حیوٹی کا ایمان ثابت ہوتا ہے۔

نملہ کے لئے جھاڑ پھونک کا عمل

ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شفاء بنت عبد اللہ سے فرمایا کہ حصہ ”نملہ“ کی جھاڑ پھونک بھی سکھاؤ۔ جس طرح اس کو تنویر لکھنا تم نے سکھا دیا ہے۔“

”نملہ“ پہلو میں نکلنے والی پھنسیوں کو کہتے ہیں اور اس کے جھاڑ پھونک کے لئے عورتیں اس وقت کچھ الفاظ پڑھا کرتی تھیں جنہیں ہر سننے والا جانتا تھا کہ اس جملہ سے کوئی نفع نقصان نہیں ہو سکتا اور وہ الفاظ یہ تھے:-

”العروس تحفظل و تختضب و تکتحل و کثلی شنی تفتعل غیر ان لا تعصی الرجل“

حضور نے یہ الفاظ سماعت فرما کر ان سے جھاڑ پھونک کی اجازت بھی دی ہے۔

ایک اور عمل

علامہ دیرمی لکھتے ہیں کہ میں نے بعض حفاظ ائمہ کی تحریر کتابوں میں پڑھی ہے کہ ”نملہ“ پھنسی کی جھاڑ پھونک کا طریقہ یہ بھی ہے کہ آدمی تین دن تک مسلسل روزہ رکھے۔ پھر روزانہ صبح سورج نکلنے وقت یہ الفاظ کہہ کر جھاڑے:-

”الفسطری والہرجی فقد نوہ بنوہ بریطش دیقت اشف ایہا الجرب بالف لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم“

اور ہاتھ میں کوئی خوشبودار تیل لے کر پھنسیوں پر مل دیا کرے اور یہ متر پڑھنے کے بعد تیل ملنے سے پہلے پھنسیوں پر تھکا روئے۔ دارقطنی اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے:-

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ چیونٹی کو مت مارو۔ اس لئے کہ ایک بار حضرت سلیمان علیہ السلام استقاء کے لئے نکلے۔ اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ ایک چیونٹی گردن کے بل اپنے پیروں کو اٹھا کر کہہ رہی ہے۔ ”اے اللہ! ہم تیرے احسان سے مستغنی نہیں رہ سکتے۔ اے اللہ! ہمیں اپنے گناہ گار بندوں کے گناہوں کی وجہ سے سزا نہ دیجو۔ ہمارے لئے بارش برسا کر اس سے درخت اُگادجو اور ہمیں اس کے پھل سے رزق مہیا کجو۔“ حضرت سلیمانؑ نے یہ دیکھ کر اپنی قوم سے فرمایا کہ اے لوگو! وہاں چلو تمہارا مطلب حل ہو گیا اور دوسروں کی بدولت اب تم کو بارش مل جائے گی۔

چیونٹیوں کو بھگانے کے لئے مجرب عمل

احنف بن قیس کی ہامدی حبیبہ کا بیان ہے کہ ایک دن احنف نے ان کو دیکھا کہ ایک چیونٹی کو مار رہی ہیں تو انہوں نے کہا کہ چیونٹیوں کو مت مارو اور ایک کرسی منکوائی اُس پر بیٹھے اور اللہ کی حمد و ثناء کے بعد یہ پڑھا:

”انی اخرج علیکم الا خوجتن من داری فاخر جن فانی اکوہ ان لقتلن فی داری“

لہذا وہ تمام چیونٹیاں وہاں سے نکل گئیں اور اس دن کے بعد وہاں کوئی چیونٹی نظر نہ آئی۔

عبد اللہ بن امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں نے بھی اپنے والد کو اسی طرح چیونٹیوں کو بھگاتے دیکھا۔ وہ وضو کر کے کرسی پر بیٹھ کر اسی طرح کہہ دیا کرتے تھے۔ چنانچہ میں نے دیکھا کہ بڑے بڑے کالے چیونٹے وہاں سے بھاگ جاتے۔ پھر کبھی وہاں نظر نہیں آتے تھے۔

ایک اور عمل

علامہ میری لکھتے ہیں کہ میں نے بعض مشائخ کی تحریروں میں چوہنیوں کو بھگانے کے لئے یہ عمل پڑھا ہے کہ ایک صاف برتن میں مندرجہ ذیل ناموں کو لکھ کر پانی سے دھویا جائے اور وہ پانی گھر میں چھڑک دیا جائے چوہنیاں چلی جائیں گی اور پتہ بھی نہ چلے گا۔ وہ اسماء یہ ہیں:-

"الحمد لله باھیا شر اھیا ساریکم باھیا شر اھیا."

ایک دوسرا عمل

اور ایک جگہ یوں لکھا ہے کہ چار ٹکڑیوں پر مندرجہ ذیل آیات کو لکھ کر اس گھر کے چاروں گوشوں میں رکھ دیا جائے جس میں چوہنیاں ہیں تو چوہنیاں بھاگ جائیں گی یا مر جائیں گی آیات یہ ہیں:-

"وَإِذَا قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ لَا تَفْزَحُوا فَرْجًا جَدًّا. لَا تَسْکُنُوا الْبَيْتَ مِنْ بَعْدِ مَا تَخْرُجُوا مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَكُونُونَ. أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا فَمَاتُوا. كَذَلِكَ يَمْوُتُ النَّعْلُ مِنْ هَذَا الْمَكَانِ وَيَذْهَبُ بِقُلُوبِهِ اللَّهُ."

ایک اور مجرب عمل

بکری کی ہڈی پر نیچے لکھے ہوئے کلمات لکھ کر چوہنیوں کے بلوں پر رکھ دیا جائے تو چوہنیاں بھاگ جائیں گی۔ وہ کلمات یہ ہیں:-

"قَوْلُهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَاللَّهُ مَلِكٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ. فَالْتَمِمْ نَصْرَهُ. يَا أَيُّهَا النَّعْلُ ادْخُلُوا أَمَا يَكُنْ لَكُمْ لَا يَخْطُمَنَّكُمْ سَلِيمَانُ وَجُنُودُهُ. وَهُمْ لَا يَشْفُرُونَ. اھیا شر اھیا ادو نائی آل شدائی اح آل ایھا النمل من هذا المكان بحق هذه الاسماء وبالف لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم. ف ق ج م م ت."

میشی چیزوں کو چوہنیوں سے محفوظ رکھنے کا عمل

یہ بھی مجرب ہے کہ شہ یا مٹھائی یا شکر یا اس قسم کی میٹھی چیزیں جس برتن میں موجود ہوں اس برتن کے منہ پر یہ پڑھ کر ہاتھ پھیر دو تو چوہنیاں اس کے قریب نہیں جائیں گی۔ بارہا اس کو آزمایا جا چکا ہے اور اس کا مشاہدہ کیا جا چکا ہے۔ گل یہ ہے کہ کہو:-

هذا لوکیل القاضی یا هذا لرسول القاضی یا هذا لعلام القاضی."

حکم شرعی

چوہنی جس چیز کو اپنے منہ میں یا ہاتھوں میں لئے ہوئے ہو اس کا کھانا مکروہ ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ "نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یوکل ما حملته النمل بغیبھا وقواتمھا"۔ اور انہی نے چوہنیوں کے پیچھے میں ابوالحسن عبادی کا ایک قول یہ لکھا ہے کہ چوہنیاں بیچنا "سکر کرم" اور "نصیب" (یہ دونوں جگہوں کے نام ہیں) میں جائز ہے۔ کیونکہ عسکر کرم میں ان سے نشا آور چیزوں کا علاج ہوتا ہے اور نصیب میں ان سے ٹڈیاں بھگائی جاتی ہیں۔

سیرت ابن ہشام میں فرزدہ حنین کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ حضرت جبریلین مطعم فرماتے ہیں کہ میں نے قوم کی فکست سے پہلے جبکہ

لوگ قتل میں مصروف تھے کالے اور بہترین نسل کے گھوڑوں کے مانند آسمان سے اترتے ہوئے دیکھا۔ یہاں تک کہ وہ ہمارے درمیان اور قوم کے درمیان اتر گئے۔ پھر دیکھا تو وہ کالے چوٹیوں کی شکل میں پھیل چکے تھے۔ یہاں تک کہ میدان اُن سے بھر گیا۔ میں نے یقین کر لیا کہ یہ فرشتے ہیں اور اب کافروں کی شکست لازمی ہے۔

طبی خواص

چوٹی کے انڈوں کو لے کر اگر سکھایا جائے اور اسے کسی جگہ لگایا جائے تو اس جگہ بال نہیں اگیں گے۔ اور اگر ان انڈوں کو کسی قوم کے درمیان جواکھسی ہو پھینک دیا جائے تو وہ تتر بتر ہو کر بھاگ جائیں گے۔ اور اگر کسی کو یہ انڈے ایک درہم کے برابر کسی چیز میں ملا کر پلا دیئے جائیں تو اپنے نچلے حصے پر قابو نہ پاسکے اور اس سے برابر گوز نکلتی رہے۔

چوٹیوں کو بھگانے اور مارنے کی دوا

اور اگر چوٹی کی سوراخ پر گائے کا گوبر رکھ دیا جائے تو وہ اسے نہ کھول سکے بلکہ وہاں سے بھاگ جائے یہی کام ملی کا پاخانہ بھی کرے گا اور اگر چوٹی کے بل پر معتاطیس رکھ دیا جائے تو چوٹیاں مرجائیں گی اور اگر زیرہ چس کر چوٹیوں کے بل میں ڈال دیا جائے تو چوٹیاں نہ نکل سکیں گی۔ اسی طرح سیاہ زیرہ بھی کام کرتا ہے۔

اگر چوٹیوں کے بل میں آب سنداب (بدبودار پودے کا پانی) ڈال دیا جائے تو مرجائیں گی۔ اگر کسی گھر میں چٹک دیا جائے تو وہاں سے پھو بھاگ جائیں گے۔ اسی طرح ٹھکڑوں کو بھگانے کے لئے آب ساق (ترش پھل والے درخت کا پانی) کارآمد ہے۔ اگر چوٹیوں کے بل میں ذرا سا تار کول پکا دیا جائے تو چوٹیاں ختم ہو جائیں گی۔ اسی طرح گندھک چس کر بل میں ڈالنے سے بھی چوٹیاں مرجاتی ہیں۔ اگر حائضہ عورت کے حیض کے کپڑے کو کسی چیز کے پاس لٹکا دیا جائے تو وہاں چوٹیاں نہیں جائیں گی۔

ایک اہم فائدہ

اگر سات بڑے چوٹیوں کو پکڑ کر روغن پارہ سے بھری ہوئی شیشی میں ڈال کر اور اس کا ڈھکن بند کر کے کوڑی میں ایک رات اور ایک دن تک گاڑ دیں۔ پھر اس کو نکال لیں اور تیل صاف کر کے اسے ذکر کے اوپر ملیں تو قوت باہ میں عجبان پیدا ہو اور شہوت بڑھ جائے اور دیر تک اساک کرنا آسان ہو جائے۔

تعبیر

خواب میں چوٹیاں دیکھنا کمزور حریص لوگوں کی علامت ہے۔ نیز چوٹیاں دیکھنا لشکر اور اولاد کی بھی نشانی ہے۔ نیز اس سے زندگی پر بھی دلالت ہوتی ہے۔ اگر کسی نے دیکھا کہ چوٹیاں کسی گاؤں یا کسی شہر میں داخل ہو گئی ہیں تو لشکر آنے کی پیشین گوئی ہے۔ اگر کوئی شخص چوٹیوں کی بات سنے تو وہ مال و دولت حاصل کرے گا۔ اگر کسی نے دیکھا کہ چوٹیاں وزنی بوجھ لا دلا کر اس کے گھر میں آ رہی ہیں تو اسے خوب دولت حاصل ہوگی۔

اگر کسی نے اپنے بستر پر چوٹیاں دیکھیں تو اس کی اولاد کثرت سے ہوگی۔ اگر کسی نے دیکھا کہ چوٹیاں کسی مکان سے اُڑ کر جاری ہیں تو اگر اس جگہ کوئی مریض ہے تو اس کا انتقال ہو جائے گا یا وہاں سے کچھ لوگ سفر کر کے کہیں اور چلے جائیں گے اور ان کو تکلیف پہنچے گی۔ اگر کسی مریض نے دیکھا کہ اس کے بدن پر جیسے چوٹیاں رینگ رہی ہیں تو وہ مرجائے گا۔ کیونکہ چوٹی زمین میں رہنے والی مخلوق ہے جس کا مزاج سرد ہے اور جانا سب نے کہا ہے کہ جس نے دیکھا کہ چوٹیاں اس کے مکان سے نکل رہی ہیں تو اسے غم لاحق ہوگا۔ واللہ اعلم

النہار

(سرخاب کا بچہ) اور بطیموسی نے اپنی کتاب ”شرح ادب الکاتب“ میں لکھا ہے کہ اہل لغت کا نہار کے معنی میں اختلاف ہے۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ بھٹ تیر کے بچے کو کہتے ہیں۔ کسی نے کہا کہ نرالو کو کہتے ہیں۔ کسی نے کہا کہ سرخاب ہے اور مادہ کو لیل کہتے ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ سرخاب کا بچہ ہے۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ یہی قول صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔

النہاس

(نون مشد کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔

النہس

(ایک قسم پرندہ) النہس: ثورے کے مشابہ ایک پرندہ ہوتا ہے لیکن وہ ثورے کی طرح رنگین نہیں ہوتا۔ اپنی ذم ہر وقت ہلاتا رہتا ہے۔ چڑیوں کا شکار کرتا ہے۔ مگر ابن سیدہ کا کہنا کہ نہس ثورے ہی کی ایک نوع ہے اور اس کو نہس اس لئے کہتے ہیں کہ یہ گوشت نوچ کر کھاتا ہے۔

مسند احمد اور معجم طبرانی میں زید بن ثابت سے ایک روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ:-
 ”میں نے حضرت شریل بن سعد کو دیکھا کہ انہوں نے ”اسواق“ میں ایک نہس کا شکار کیا پھر اگلے اپنے ہاتھ میں پکڑ کر چھوڑ دیا۔“
 اسواق حرم مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے اور امام دمیری فرماتے ہیں کہ اس کو اس لئے چھوڑ دیا کہ حرم مکہ کی طرح حرم مدینہ کا شکار بھی حرام ہے۔
 شرعی حکم

امام شافعی فرماتے ہیں اس کا کھانا حرام ہے جیسے دوسرے درندے حرام ہیں کیونکہ یہ بھی (درندوں کی طرح) نوچ کر گوشت کھاتا ہے۔

النہام

(ایک قسم کا پرندہ) سبکی نے حضرت عمرؓ کے اسلام لانے کے قصہ میں اس پرندے کا ذکر کیا ہے۔

النہسر

بعض نے کہا ہے کہ نہسر بھیڑیے کو کہتے ہیں۔ لیکن دوسرے لوگوں نے خرگوش کے بچے کو بھی کہا ہے کسی نے بھو (کنکار) کو بھی بتایا ہے۔

النواح

(قمری کے محل ایک پرندہ) قمری اور اس کے احوال تقریباً برابر ہیں مگر یہ قمری سے گرم مزاج ہوتا ہے اور اس کی آواز قمری سے دھیمی ہوتی ہے اور یہ بالکل ایسا ہے گویا خوش الحان سریلی آوازوں والوں کے پرندوں کا بادشاہ ہو۔ یہ اپنی آواز سے تمام پرندوں کو بولنے پر مجبور کر دیتا ہے کیونکہ اس کی آواز نہایت سریلی اور نہایت خوش لہجہ ہے۔ تمام پرندے اس کی آواز سننا پسند کرتے ہیں اور یہ اپنی ہی آواز سے مست ہو جاتا ہے۔

النوب

(شہد کی مکھیاں) شہد کی مکھیوں کا تفصیلی بیان چند صفحات پہلے گزر چکا ہے۔ اس لفظ کا کوئی واحد نہیں ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا واحد نوب ہے۔

النورس

(کبوتر کے مشابہ ایک آبی پرندہ) زنج الماء کے نام سے اس کا ذکر آچکا ہے۔ مچھلیاں اس کی خوراک ہیں مگر پانی کے اوپر فضاء سے پانی میں غوطہ کھڑکھڑاتا ہے۔

النوص

(نون کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد جنگلی گدھا ہے (عمار الوحشی)

النون

اس سے مراد مچھلی ہے اس کی جمع کے لئے نیمان النوان کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے حوت کی جمع صیغان اور احوات آتی ہے اس کا تفصیلی حوت کے تحت ذکر گزر چکا ہے۔ یہاں دوسری چند باتیں نقل کی جاتی ہیں۔ مسلم شریف میں ایک روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک یہودی نے سوال کیا کہ جنت میں سب سے پہلے کیا کھانے کو ملے گا؟ آپ نے فرمایا مچھلی کے کلیجہ کا کھانا۔

حاکم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ:-

”انہوں نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا۔ پھر اس سے کہا لکھ! قلم نے کہا کیا لکھوں؟ ارشاد ہوا ”قدّر“ (تقدیر) لکھ! تو قلم نے اُس دن سے قیامت تک چش آنے والے تمام حالات اور تمام چیزیں لکھ دیں اور آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا مرش پانی پر تھا اور پانی سے ہماپ اُٹھی اور اس سے آسمان بن کر ظاہر ہو گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو پیدا فرمایا اور زمین کو اس پر بچھا دیا گیا زمین مچھلی کی چینے پر تھی مچھلی نے کر دھ بدلنا چاہی تو زمین ہلنے لگی۔ لہذا پہاڑوں کو پیدا کیا گیا اور پھر یہ پہاڑ زمین پر غالب ہیں (جس

سے زمین نہیں ہلتی)۔

اور کعب احبار کہتے ہیں کہ اٹھیس جلدی سے اس مچھلی کے پاس پہنچا جس کی پیٹھ پر پوری زمین رکھی ہے اُس کے دل میں وسوسہ ڈالا کہ اے لوتیاہ (مچھلی کا نام) تجھے کچھ خبر بھی ہے کہ تیری پیٹھ پر کتنے لوگ اور کتنے جانور درخت اور پہاڑ وغیرہ ہیں۔ اگر تو ان سب کو بھاڑ کر اپنی پیٹھ سے گرا دے تو تجھے آرام مل جائے۔ لوتیاہ نے جیسے ہی یہ ارادہ کیا اللہ تعالیٰ نے اسی وقت اس کے پاس ایک کیزا بھیج دیا جو اس کی ناک میں داخل ہو کر اس کے دماغ تک پہنچ گیا۔ مچھلی اس کی (شدت تکلیف سے) اللہ سے گریہ و زاری کرنے لگی۔ اللہ تعالیٰ نے اس کیزے کو نکال دیا۔ کعب کہتے ہیں کہ اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ میں میری جان ہے وہ مچھلی اس کیزے کو اور وہ کیزا اس مچھلی کو برابر دیکھتے رہے اگر مچھلی پھر اس حرکت کا ارادہ کرے تو پھر کیزا اسی طرح اس کے دماغ میں داخل ہو جائے گا جیسے کہ پہلے داخل ہوا تھا۔

اور مسند داری کی روایت گزرنیکی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہی ہے جیسی کہ میری فضیلت تم میں سے اوئی شخص پر۔ پھر آپ نے یہ آیت ”إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ“ تلاوت فرمائی کہ اللہ کے بندوں میں سے اللہ تعالیٰ سے صرف علماء ربانی ڈرتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ اللہ اور اس کے فرشتے تمام آسمان و زمین کی مخلوقات یہاں تک کہ چوئیاں خشکی میں اور مچھلیاں سمندر میں اس عالم کے لئے دعائے خیر کرتی رہتی ہیں جو لوگوں کو بھلائی کی ترغیب دیتا ہے اور لوگوں کو خیر کی بات بتاتا ہے۔

یعنی کی روایت میں نون کا تذکرہ یوں ہے:-

حضرت خولہ بنت قیس زوجہ حمزہ اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے دونوں کہتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے قرض دار کے پاس اپنے حق کا مطالبہ کرنے کے لئے جاتا ہے اس کے لئے زمین کی مخلوقات پانی کی مچھلیاں رحمت کی دعائیں کرتی ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم کے بدلے جنت میں ایک درخت لگاتے ہیں اور جو قرضدار اپنے قرض خواہ کے حق کی ادائیگی سے قدرت کے باوجود ٹال منول کرتا رہتا ہے۔ اللہ اس کے نامہ اعمال میں ہر دن ایک گناہ لکھتے رہتے ہیں۔

جمعہ کے دن احرام نہ کرنے کا انجام

اور دینوریؒ نے ”الجبال“ کے چھٹے حصے کے شروع ہی میں امام اوزاعی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے بتایا کہ ہمارے یہاں ایک حکامری تھا جو مچھلیوں کا شکار کیا کرتا تھا اور روزانہ شکار کے لئے جایا کرتا تھا۔ جمعہ کے دن بھی جمعہ کا احرام اس کے لئے شکار سے مانع نہیں بنتا تھا لہذا ایک دن وہ اپنے خیر سمیت زمین میں جنس گیا۔ لوگ اسے دیکھنے کے لئے نکلے تو خیر بھی زمین میں دھنستا ہوا چلا جا رہا تھا اور خیر کے کانوں اور دم کے سوا کوئی چیز نظر نہیں آرہی تھی اور اس کے بعد وہ بھی زیر زمین ہو گیا۔

کمزور ہے ظلم کا انجام

اور مذکورہ کتاب میں بیسویں حصہ کے شروع میں زید بن اسلم سے روایت کی گئی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میرے پاس ایک شخص بیٹھا تھا جس کا داہنا ہاتھ موٹھ سے کٹا ہوا تھا اچانک وہ رونے لگا اور کہنے لگا کہ جو میرا حال دیکھ رہا ہو وہ کسی پر ظلم نہ کرے۔ میں نے پوچھا کہ تیرا کیا قصہ ہے؟ کہنے لگا کہ ایک مرتبہ میں ساحل سمندر پر جا رہا تھا کہ میں ایک حبشی کے پاس سے گزرا جس نے سات مچھلیاں شکار کر رکھی تھیں۔ میں نے اس سے کہا کہ ایک مچھلی مجھے دیدے۔ اس نے دینے سے انکار کیا۔ میں نے اس سے ایک مچھلی زبردستی لے لی۔ اسے ناگوار ہوا مچھلی جو زندہ تھی میری طرف بڑھی اور اس نے میرے ہاتھ کے انگوٹھے میں کاٹ لیا جس سے معمولی سی خراش پیدا ہو گئی۔ اس

سے مجھے کوئی تکلیف بھی نہیں ہوئی۔ میں وہ مچھلی لے کر اپنے گھر پہنچا گھر والوں نے مچھلی پکائی اور ہم سب نے مل کر اسے کھایا۔ اس کے بعد میرے انگوٹھے میں کیڑے پڑ گئے اور تمام ڈاکٹروں نے متفقہ فیصلہ دیا کہ میں اس انگوٹھے کو کٹوا دوں۔ چنانچہ میں نے اسے کٹوا دیا۔ پھر اس کا علاج کرایا گیا اور مجھے خیال ہوا کہ میں ٹھیک ہو گیا۔ لیکن چند دنوں کے بعد میری مچھلی میں کیڑے پڑ گئے اور پھر اس کو کٹوا دیا۔ پھر آگے بڑھ کر کھائی میں پھر بازو میں یہاں تک کہ یہ حشر ہوا۔ لہذا جو میرا حال دیکھ رہا ہوا اسے چاہیے کہ کسی پر ظلم کرنے سے بچے۔

ذہنون (مچھلی والے) اللہ کے نبی یونس بن متی علیہ الصلوٰۃ کا لقب ہے کیونکہ انہیں مچھلی نے نگل لیا تھا۔ امام ترمذی نے مستجاب الدعوة حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے نقل کیا ہے انہوں نے کہا کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے سنا ہے کہ میں تم کو ایک ایسی دعا بتاتا ہوں جو مصیبت زدہ بھی اسے پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کی مصیبت دور کر دے گا اور جو مسلمان بندہ بھی اس سے دعا کرے گا اس کی دعا مقبول ہوگی۔ وہ میرے بھائی حضرت یونس علیہ السلام کی دعا ہے:-

”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ“

اور ”فَقَادَى لِيَ الظُّلُمَاتِ“ کی تفسیر میں ظلموں (تاریکیوں) سے مراد رات کی تاریکی پھر مچھلی کے پیٹ کی اور پھر سمندر کی تاریکی ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس مچھلی کی تاریکی جس کو دوسری مچھلی نے نگل لیا تھا۔ پھر حضرت یونس علیہ السلام کتنی مدت تک مچھلی کے پیٹ میں رہا اس میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا سات گھنٹی بعض نے کہا تین دن بعض نے سات دن بعض نے دو دن اور سبکی کا قول ہے کہ چالیس دن تک آپ مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ اس مچھلی کے پیٹ میں دریا کے پانی کے مثل تیرتے رہتے تھے اور امام احمدؒ نے کتاب الزہد میں تحریر فرمایا ہے کہ ایک شخص نے امام شعیبیؒ سے کہا کہ حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں چالیس دن تک رہے تو شعیبیؒ نے کہا کہ وہ مچھلی کے پیٹ میں دن کے صرف معمولی وقت تک رہے۔ دوپہر سے کچھ پہلے مچھلی نے آپ کو نگلا تھا اور عصر کے بعد غروب شمس کے قریب مچھلی کو بھائی آئی یونس علیہ السلام کو سورج کی روشنی نظر آئی۔ پھر انہوں نے لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ اَلِی کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ پڑھا۔ چنانچہ مچھلی نے آپ کو اگل دیا اور حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ کی گرمی کی وجہ سے گل کر اٹھے سے نکلنے والے چوڑے کی طرح ہو گئے۔ اس شخص نے شعیبیؒ سے کہا کہ آپ قدرت الہی کا انکار کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ میں قدرت الہی کا بالکل انکار نہیں کرتا۔ اللہ چاہے تو مچھلی کے پیٹ میں بازار بھی لگا سکتا ہے۔

بزاز نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے:-

”وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت یونسؑ کو مچھلی کے پیٹ میں قید کرنے کا ارادہ کیا تو مچھلی کو حکم دیا کہ ان کے گوشت کو نہ کھائے اور ان کی ہڈی نہ توڑے۔ چنانچہ مچھلی نے یونسؑ کو نگل لیا۔ پھر سمندر میں اپنے مسکن کی طرف روانہ ہوئی۔ جب سمندر کی تہ میں پہنچ گئی تو یونسؑ نے کچھ آہٹ سنی۔ دل میں سوچا کہ یہ کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغام ملا جبکہ وہ مچھلی کے پیٹ کے اندر تھے کہ یہ سمندر کی مخلوقات کی تسبیح ہے۔ یہ سن کر حضرت یونسؑ نے مچھلی کے پیٹ میں اللہ کی پاکی بیان کی۔ فرشتوں نے یونسؑ کی تسبیح سنی تو انہوں نے کہا اے پروردگار! ہم دور دراز سرزمین میں ایک نہایت پست آواز سن رہے ہیں یہ کیا ہے؟ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ وہ میرا بندہ یونسؑ ہے میں نے اسے مچھلی کے پیٹ میں سمندر کے اندر قید کر دیا ہے۔ فرشتوں نے کہا کہ وہ تو نیک بندہ ہے روزانہ اس کی طرف سے آپ کی خدمت میں عمل صالح آتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا بے شک۔ اگر وقت

فرشتوں نے یونسؑ کے لئے سفارش کی۔ اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو حکم دیا تو اس نے یونس کو سائل پر ڈال دیا۔ جیسا کہ فرمان باری تعالیٰ ہے۔ ”ہم نے یونس کو ایک کھلے میدان میں بیمار کے حال میں ڈال دیا۔“

اور روایت ہے کہ مچھلی ان کو پورے سمندر میں لئے پھرتی رہی یہاں تک کہ لاکر موصل کے کنارے نصیب میں ان کو ڈال دیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو عراء میں یعنی ایسے بے آب و گیاہ اور پھیلے میدان میں ڈال دیا جو درختوں پہاڑوں وغیرہ سے خالی تھا اور وہ ایسے ہی بیمار کی طرح تھے جیسے گوشت کے تو تمیزے میں جان پڑنے کے بعد پچہ ہوتا ہے جبکہ اس کے اعضاء اچھی طرح واضح نہ ہوں۔ الایہ کہ حضرت یونس کے اعضاء میں سے کسی عضو کا نقصان نہیں ہوا تھا اور اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک کدو کی تیل کا سایہ پہنچا دیا اور ایک پہاڑی بکری صبح شام آکر ان کو دودھ پلا جایا کرتی تھی۔ بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ نہیں بلکہ اسی کدو کی تیل سے ان کو غذا ملتی تھی۔ یعنی اسی سے رنگ برنگ کے کھانے اور جسم جسم کی من پسند چیزیں ان کو ملا کرتی تھیں۔

اور وہاں یونس کے اور کدو کی تیل اگانے میں مصلحت یہ تھی کہ اس کی خاصیت یہ ہے کہ کھیاں اس کے پاس نہیں جاتیں۔ جس طرح اُس کے چوں کا عرق اگر کسی جگہ چھڑک دیا جائے تو وہاں بھی کھیاں نہیں جاتیں۔ چنانچہ حضرت یونس علیہ السلام اس کدو کی تیل کے نیچے تاحصت قیام پذیر رہے اور آپ کا بدن درست ہو گیا۔ کیونکہ اس تیل کے پتے اس شخص کے لئے بہت مفید ہیں جس کے بدن سے یونس علیہ السلام کی طرح کھال نکل کر گوشت ظاہر ہو جائے۔

اور روایت ہے کہ اس موقع پر ایک دن حضرت یونسؑ سوئے ہوئے تھے اللہ تعالیٰ نے اس تیل کو خشک کر دیا یا بعض کے قول کے مطابق دیمک کو بھیج دیا جس نے تیل کی جزیں کاٹ دیں۔ یونسؑ بیدار ہوئے تو سورج کی گرمی محسوس ہوئی اور اس کی تاب نہ لاسکے لہذا گھبرا کر اظہار رنج و غم کرنے لگے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے پاس وحی بھیجی کہ اے یونسؑ ایک تیل کے سوکھے پتے پر تواظہار غم کرتے ہو اور لاکھوں انسانوں کی موت پر اظہار غم نہیں کرتے جنہوں نے توبہ کی تھی اور ان کی توبہ قبول بھی ہوئی تھی۔“

دینوری نے ”مجالس“ میں ایک قصہ نقل کیا ہے اور ابو عمر بن عبد البر نے ”تمہید“ میں نقل کیا ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ دوم کے بادشاہ نے حضرت امیر معاویہؓ کے پاس ایک خط لکھا جس میں درج ذیل سوالات پوچھے:-

- (۱) اخل الکلام کون سا ہے اور اس کے بعد دوسرا تیسرا چوتھا اور پانچواں کون سا ہے؟
- (۲) اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ترین بندہ کون ہے اور بزرگ ترین بندی کون ہے؟
- (۳) وہ چار نفوس کون ہیں جو ہیں تو ذی روح لیکن انہوں نے اپنی ماؤں کے پیٹ میں جڑ نہیں پھیلانے۔
- (۴) وہ کون سی قبر ہے جو صاحب قبر کو لئے ہوئے چلتی پھرتی رہی ہے۔
- (۵) ہجرۃ آمد و رفت کی جگہ کیا ہے۔
- (۶) قوس یعنی دھنگ (کمان) کیا چیز ہے؟

(۷) وہ کون سی جگہ ہے جہاں آفتاب صرف ایک بار طلوع ہوا ہے نہ کبھی اس سے پہلے طلوع ہوا ہے نہ کبھی اس کے بعد طلوع ہوگا۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے جب یہ خط پڑھا تو آپؐ نے فرمایا کہ خدا اس کو ذلیل کرے، ہم کو ان باتوں کا کیا علم؟ آپ کو کسی نے مشورہ دیا کہ آپ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے پاس خط لکھ کر معلوم کر لیجئے۔ چنانچہ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ کے پاس خط لکھا تو وہاں سے یہ جواب ملا۔

(۱) افضل الکلام ”کلمہ اخلاص لا الہ الا اللہ“ ہے اس کے بغیر کوئی عمل نیک مقبول نہیں ہوتا اور دوسرے نمبر پر سُبْحَانَ اللّٰہِ وَبِحَمْدِہِ ہے جو اللہ کی رحمت لانے میں معین ہے اور تیسرے نمبر پر کلمہ شکر ”الحمد للہ“ ہے اور چوتھے نمبر پر ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ اور پانچویں نمبر پر ”لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰہِ“ ہے۔

(۲) اللہ عز و جل کے نزدیک بزرگ ترین بندہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے ہاتھوں سے وجود بخشا اور پھر ان کو کچھ چیزوں کا علم سکھایا اور بزرگ ترین بندی حضرت مریم علیہ السلام ہیں جنہوں نے اپنی عصمت محفوظ رکھی تو اللہ تعالیٰ نے ان کے حکم میں اپنی پیدا کردہ روح پھونک دی۔

(۳) وہ چار نفوس جنہوں نے اپنی ماں کے پیٹ میں جڑ نہیں پھیلانے دی ہیں:-

۱۔ حضرت آدم علیہ السلام ۲۔ حضرت حوا علیہ السلام ۳۔ ناقہ حضرت صالح علیہ السلام ۴۔ وہ مینڈھا جسے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فدے میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تھا۔

(۴) وہ قبر بھٹی ہے جو یونس کو اپنے شکم میں لئے دریا میں گھومتی پھرتی تھی۔

(۵) وہ باب السماء آسمان کا دروازہ ہے۔

(۶) قوس یعنی دھنک قوم نوح کے فرق ہونے کے بعد اہل زمین کے لئے امان کی نشانی تھی۔

(۷) وہ جگہ بحر قلزم کا وہ راستہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے لئے دریا سے پار ہونے کے لئے خشک کر دیا تھا اور فرعون اور آل فرعون کو غرقاب کرنے کے لئے بنادیا تھا۔

جب یہ خط حضرت معاویہؓ کے پاس پہنچا تو آپ نے یہ خط شاہ روم کو بھیج دیا۔ اس نے اس خط کو پڑھ کر کہا کہ میں پہلے ہی جانتا تھا کہ امیر معاویہؓ ان سوالات کا جواب نہیں دے سکیں گے۔ البتہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اہل بیت میں سے ایک شخص اب بھی موجود ہے جس نے اس کے صحیح صحیح جوابات دیدیئے۔

بھٹی کے خواص وغیرہ ”حوت“ کے تحت باب الحاء میں گزر چکے ہیں۔

بابُ الهاء

الہالغ

(تیز رفتار شتر مرغ) مونٹ کو حوالہ کہتے ہیں۔ تفصیل نعام کے ذکر میں آچکی ہے۔

الہامۃ

(یوم) اَلُو: مشہور یہی ہے کہ حمامہ اَلُو کو کہتے ہیں جس کو طیر اللیل رات کا پرندہ بھی کہا جاتا ہے۔ پہلے گزر چکا ہے کہ یوم (الو) کو الصدی اور الصید ح کہتے ہیں۔

اور الو پر ان تمام ناموں کا اطلاق ہوتا ہے۔ یوم صدنی ہامہ وغیرہ۔ اور صدنی کے معنی پیاس کے آتے ہیں۔ غالباً اس کی وجہ تسمیہ

یہی ہے کہ اہل عرب کا عقیدہ ہے کہ یہ پرندہ مقتول کی کھوپڑی سے پیدا ہوتا ہے اور برابر مقتول کے خون کا پیسا ہوتا ہے اور "اسفونی من دم قاتل" کہتا رہتا ہے کہ مجھے پلاؤ! مجھے پلاؤ! یہاں تک کہ قاتل سے بدلہ لے لیا جاتا ہے تو چپ ہو جاتا ہے۔ صادی کا اطلاق پیاسے پر ہوتا ہے۔ اہل عرب آواز کی بازگشت کو بھی الصدی کہتے ہیں۔

اسی طرح اگر کسی کو بدو عادیٹا ہوتا ہے کہ وہ گونگا ہو جائے تو اصم اللہ صدہا بولتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ اس کی آواز کی گشت اس کے کانوں تک واپس نہ کرے۔ صدی کا اطلاق دماغ پر بھی ہوتا ہے کیونکہ ذہن میں صدی کا تصور آتا ہے۔ اس وجہ سے دماغ کو ہامہ بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ دماغ الصدی الو کے سر کے مشابہ ہوتا ہے اور چونکہ الو کا سر بڑا ہوتا ہے آنکھیں کشادہ ہوتی ہیں اور یہ انسان کے سر سے یک گونہ مشابہت رکھتا ہے۔ اس لئے انسان کے سر کو بھی الو کا نام "حامہ" دے دیا گیا ہے اور الو کو حامہ کہنے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ حامہ کا مادہ اشتقاق ہنم ہے۔ اور ہنم اس بیماری کا نام ہے جس میں اونٹ کو پانی پلاتے ہیں مگر وہ سیراب نہیں ہوتا ہے۔ اس معنی میں "فَسَادِ بُنُونِ خُرْبِ الْهَنِمِ" جنہیوں کے حالات بیان کرنے میں قرآن میں استعمال کیا گیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ حامہ کے سر کو انسان کے سر سے مشابہت کی بناء پر حامہ کہہ دیا گیا ہو۔ بعض لوگوں نے (الو) کو مصاص (چوسنے والا) کہا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کیوتر کا خون چوستا ہے لہذا اس مناسبت سے یہ نام پڑ گیا اور بعض الوؤں کو عربی میں "بومہ" بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ یہی لفظ بولتے ہیں اور بعض "لُؤی" کا لفظ بولتے ہیں لہذا ان کو "قوۃ" کہتے ہیں ام قوی اس کی مادہ کو کہتے ہیں۔ یہ تمام الوؤں ہی کی قسمیں ہیں۔

الو سے بدقالی کی ممانعت

مسلم شریف کی روایت ہے کہ "حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صغراء اور حامہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔"

اس کی دو تاویلیں ہیں (۱) حامہ سے مراد (الو) مشہور پرندہ لیا جائے تو ممانعت یہاں پر الو سے بدقالی لینے کی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ بوم (الو) کسی کے گھر پر گرے تو خود گھر کے مالک یا اس کے کسی رشتہ دار کی موت کی خبر دیتا تھا۔ یہ تفسیر امام مالک بن انس کی ہے۔ (۲) دوسری تفسیر اس حدیث کی یہ ہے کہ اہل عرب کا اعتقاد تھا کہ اس مقتول کی روح جس کے خون کا بدلہ نہ لیا گیا ہو لوہن کر اس کی قبر کے پاس چلائی رہتی تھی اور "اسفونی! اسفونی! من دم قاتلی" کہا کرتی تھی جب اس کے خون کا بدلہ لے لیا جاتا تو آؤ جاتی تھی۔ اور بعض کا خیال ہے کہ وہ سمجھتے تھے کہ مردہ کی ہڈی یا اس کی روح حامہ (الو) بن جاتی تھی۔ اسی کو یہ لوگ صدی کہا کرتے تھے اور اسی تفسیر کو اکثر علماء نے اس حدیث میں مراد لیا ہے لیکن ممکن ہے کہ دونوں تفسیریں مراد ہوں اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں سے منع کیا ہو۔ کیونکہ آپ کا کلام جامع ہوتا تھا۔

حضرت سلیمان کا الو سے سوال و جواب

ابو نعیم نے "حلیہ" میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے انہوں نے کہا کہ ایک دفعہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور وہاں حضرت کعب احبار بھی موجود تھے۔ کعب نے حضرت عمرؓ سے مخاطب ہو کر کہا اے امیر المؤمنین! کیا میں آپ کو ایک نہایت عجیب قصہ نہ سناؤں جو میں نے انبیاء کے حالات کی کتاب میں پڑھا ہے۔ وہ قصہ یہ ہے کہ ایک بار حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام کے پاس ایک الو (حامہ) آیا اور آکر کہا السلام علیک یا نبی اللہ! حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا

وعلیک السلام یا حاتمہ“ پھر حضرت سلیمانؑ نے اس سے پوچھا کہ اچھا مجھے بتا کہ تُو دانے کی مگر نہیں کھاتا؟ اس نے جواب دیا کہ حضرت آدمؑ کو اسی وجہ سے جنت سے نکالا گیا۔ پوچھا کہ اچھا تُو پانی کیوں نہیں پیتا۔ اُلُو نے کہا کہ اس میں قوم نوحؑ ڈوب کر ہلاک ہوئی تھی اس لئے میں پانی نہیں پیتا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے پوچھا کہ تُو نے آبادی کو کیوں خیر باد کہہ دیا اور ویرانہ میں رہنا تُو نے کیوں پسند کیا؟ اس نے کہا کہ ویرانہ اللہ کی میراث ہے میں اللہ کی میراث میں رہتا ہوں جیسا کہ قرآن کی آیت ہے:

”وَکُمْ أَهْلُکُمْ مِّنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَبَلَکَ مَسَاکِنُهُمْ لَمْ تُسْکَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا لَعَلَّآ وَکُنَّا نَخُنُّ الْوَارِثِينَ“

”اور ہم بہت سی ایسی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے سامانِ بیش پر نازاں تھیں سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تمہاری آنکھوں کے سامنے پڑے ہیں) کہ ان کے بعد آبادی نہ ہوئے مگر تھوڑی دیر کے لئے اور آخر کار ان کے سب سامانوں کے ہم ہی وارث ہوئے۔“ (قصص آیت: 58)

حضرت سلیمان علیہ السلام نے پوچھا کہ جب تُو کسی ویرانہ میں بیٹھتا ہے تو کیا بولتا ہے؟ اُس نے کہا کہ میں یہ کہتا ہوں۔ وہ لوگ کیا ہوئے جو اس جگہ مزے سے رہتے تھے۔ حضرت سلیمانؑ نے پوچھا کہ جب تُو آبادی سے گزرتا ہے تو کیا کہتا ہے؟ اُلُو نے کہا کہ اس وقت میں یہ کہتا ہوں ”ہلاکت ہوئی آدم پر ان کو خیر کیسے آجاتی ہے حالانکہ مصائب کے طوفان ان کے سامنے ہیں۔“

حضرت سلیمان علیہ السلام نے کہا کہ تُو دن میں کیوں نہیں لکھتا؟ کہا کہ انسانوں کے ایک دوسرے پر ظلم کرنے کی وجہ سے میں دن میں نہیں لکھتا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے کہا کہ اچھا مجھے بتا کہ تُو برابر بولتا رہتا ہے اس میں تیرا کیا پیغام ہے؟ اُلُو نے کہا میرا پیغام یہ ہوتا ہے ”اے غافل لوگو! زور اور اپنے سزا آخرت کے لئے تیار ہو جاؤ۔ پاک ہے وہ ذات جس نے نور (روشنی) کو پیدا کیا۔“ اس وقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ پرندوں میں اُلُو سے زیادہ انسانوں کا خیر خواہ اور بھرپور دوست نہیں ہے اور جانوروں کے دلوں میں اُلُو سے زیادہ کوئی پرندہ برا نہیں ہے۔

اُلُو سے متعلق ایک مسئلہ

قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے کہ اگر اُلُو کے بولنے پر کسی نے کہا کہ کوئی مخلص مر جائے گا بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اس جملے کا کہنے والا کفر کی حد و میں داخل ہو جائے گا لیکن دوسرے فقہاء نے یہ تفصیل کی ہے کہ اگر اُس نے بدقالی کی نیت سے یہ جملہ کہا ہے جب تو وہ کافر ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

حالت کی جمع حوام اور حامات آتی ہے۔ مہم کی تخفیف کے ساتھ ہے اور تشدید کے ساتھ حوام کی جمع حوام ہے جس کے معنی سانپ، بھو وغیرہ کے ہیں بلکہ تمام حشرات الارض (زمین کے کیڑے مکوڑوں) کو کہتے ہیں اور ابو داؤد و طیالسی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس میں ”حوام“ کا ذکر ہے۔

”حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سانپ جنات میں سے بھی ہوتے ہیں لہذا اگر تم سے کوئی ان کو دیکھے تو اس کو تین مرتبہ غلگی میں جلا کرے ”نہا یہ“ میں لکھا ہے کہ غلگی کا مطلب یہ ہے کہ اس سے کہے کہ ”اگر تُو دوبارہ یہاں آیا تو تیرے لئے یہ جگہ تنگ ہو جائے گی۔ لہذا اگر ہم تجھے تلاش کر کے بھگائیں یا ماریں تو ہمیں پھر برا بھلا نہ کہنا۔“

اور بخاری، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے:-

”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کو ان کلمات سے اللہ کی پناہ میں دیا کرتے تھے۔
 ”اعیذکمما بکلمات اللہ من کل شیطان وھامة و من کل عین لامة“ (کہ میں تم دونوں کو اللہ تعالیٰ کے کلمات کے ذریعے اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں ہر شیطان اور سانپ، بچھو وغیرہ سے اور ہر جسم کی نظر بد سے) پھر آپؐ فرمایا کرتے تھے کہ تمہارے والد حضرت ابراہیمؑ، حضرت اسماعیلؑ و حضرت اسحاقؑ علیہم السلام کو انہی کلمات کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی پناہ دیا کرتے تھے۔“
 خطاب نے لکھا ہے کہ حوامِ حامتہ کی جمع ہے اس سے زہریلے جانور مراد ہیں جیسے کہ سانپ، بچھو وغیرہ۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

اب یہاں اگر کوئی کہنے لگے کہ اس حدیث میں حامہ موجود ہے معلوم ہوا کہ حامہ کی کچھ نہ کچھ حقیقت اور اہل عرب کا وہ خیال صحیح ہے جسے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حامت سے پناہ مانگی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حامت جس سے اہل عرب بدقالی لیا کرتے تھے تخفیف الکیم کے ساتھ ہے اور یہاں حدیث میں جس سے پناہ مانگی ہے وہ بھلہ یا الکیم ہے اور اس سے مراد سانپ، بچھو وغیرہ زہریلے جانور ہیں۔

نیز خطاب نے یہ بھی تحریر کیا ہے کہ یہ بھی احتمال ہے کہ حامت سے مراد ہر وہ چیز ہے جو اذیت پہنچانے اور تکلیف پہنچانے کا ارادہ کرے۔ فَمَنْ يَهْتَمُّ سے جس کے معنی ارادہ کرنے کے ہیں گویا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اعیذکمما من شر کل نَسَمَةٍ يَهْتَمُّ بِالْأَذَى یعنی ہر اس چیز کے شر سے اللہ پناہ مطلوب ہے جو گزند پہنچا سکتی ہو۔

بکلمات اللہ الثامۃ قرآن کے غیر مخلوق ہونے کی دلیل

نیز خطاب نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرمان نبویؐ ”بکلمات اللہ الثامات“ سے اس بات پر استدلال کیا کرتے تھے کہ قرآن غیر مخلوق ہے کیونکہ کلمات اللہ الثامۃ سے مراد قرآن کریم ہے اور حضور اکرمؐ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ آپؐ کبھی کسی مخلوق سے پناہ نہیں مانگتے تھے معلوم ہوا کہ قرآن غیر مخلوق ہے ورنہ آپؐ کبھی کسی مخلوق سے پناہ نہیں مانگتے تھے۔
 حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ:-

”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ“ میرے سلسلے میں نازل ہوئی ہے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ آپؐ نے فرمایا قریب آ جاؤ میں قریب ہو گیا۔ پھر آپؐ نے فرمایا قریب آ جاؤ۔ پھر میں اور قریب ہو گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے کعب! تمہارے سر کی جوئیں تم کو تکلیف دیتی ہیں (حضرت عبدالرحمن بن عوف فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے انہوں نے فرمایا کہ ہاں) پھر آپؐ نے مجھے روزہ یا صمدتے کا فدیہ یا قربانی کرنے (جو بھی آسان ہو) کا حکم دیا۔“

اس جگہ حوام سے مراد جوئیں ہیں اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:-

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سورج و چاند پیدا فرمائیں ہیں پھر ایک رحمت کو انسان چوہا یوں جنات اور حشرات الارض میں تقسیم کر دیا۔ جس سے ان میں باہم مہربانی اور رحم دلی کا معاملہ ہے اور اس رحمت کی بناء پر جانور اپنے بچوں سے پیار کرتے ہیں اور دوسری ننانوے رحمتیں اللہ تعالیٰ نے اس لئے بچا رکھی ہیں کہ ان سے قیامت کے دن اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔“
 اور ”احیاء“ میں یوم جمعہ کی فضیلت میں لکھا ہے کہ:

”کہا جاتا ہے کہ پرندے اور دیگر جانور جمعہ کے دن ایک دوسرے سے ملتے ہیں پھر آپس میں سلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں۔ سلام سلام یوم صالح (آج کا دن بہت اچھا ہے)۔

سانپ، چھو وغیرہ سے حفاظت کے لئے

”فردوس الحکمت“ میں لکھا ہے کہ قرآن شریف میں ایک آیت ہے جو اس کو پڑھ لے سانپ، بھجھو سے محفوظ رہتا ہے۔ وہ آیت یہ ہے۔ ”إِنِّي نَزَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَائِمًا ذَاتَ الْاُخْوَاعِ“ بنا صِنْتَهَا اِنَّ رَبِّي عَلٰی حِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ“
ایک دوسرا عمل

نیز ابن ابی الدنیا ”کتاب الدنیا“ میں رقمطراز ہیں کہ افریقہ کے ایک حکمران نے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی خدمت میں خط لکھا جس میں اُس نے حضرت سے سانپ بھجھوؤں کی شکایت کی تھی کہ یہاں بہت کثرت سے ہیں اور لوگ بہت پریشان ہیں کیا کیا جائے؟ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے درج ذیل آیت لکھ کر بھیج دی کہ اس کو ہر شخص صبح و شام پڑھا کرے۔

”وَمَا لَنَا اَنْ لَا نَقُوْ كُلَّ عَلٰی اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰنَا سَبَلَنَا الْاٰیٰه“ پارہ نمبر ۱۳ سورۃ ابراہیم آیت نمبر ۱۲

ایک سیاح جو سانپ اور درندوں سے نہیں ڈرتا تھا

اور ”کتاب الحصار“ میں ہے کہ ایک سیاح ہر اس خوفناک چیز کے پاس بے خطر چلا جاتا تھا جس سے عموماً مسافر ڈرا کرتے ہیں اور سانپ بھجھوؤں سے بالکل اپنی حفاظت نہیں کرتا تھا نہ درندوں سے ڈرتا تھا۔ لوگوں کو اس عمل سے تعجب ہوا اور انہوں نے اُسے ڈرایا کہ خود فریبی میں مبتلا نہ ہو کہیں کوئی خطرہ پیش آسکتا ہے۔ کہنے لگا کہ مجھے اپنے معاملہ میں بصیرت اور تجربہ حاصل ہے اور دراصل قصہ یوں ہے کہ ایک مرتبہ میں اپنے چند دوستوں کے ساتھ سوداگر بن کر تجارت کے سفر میں نکلا۔ ایک جگہ دیہاتی لٹیرے رات کو ہمارے ارد گرد چکر لگایا کرتے تھے اور تاک میں لگے ہوئے تھے۔ میں اپنے ساتھیوں میں سب سے زیادہ جاگتا تھا اور کثرت سے ذکر کیا کرتا تھا۔ میں ایک دیہاتی شخص کے ساتھ جاگ کر پہرہ دے رہا تھا۔ جس کا نام صلاح الدین تھا۔ جب اُس نے میری یہ حالت دیکھی تو مجھ سے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سو مرتبہ درود پڑھ کر اطمینان سے سو جاؤ۔ میں اسی طرح پڑھ کر سو گیا۔ اچانک ایک شخص مجھے جگانے لگا۔ میں گھبرا گیا۔ میں نے پوچھا کہ کون ہے؟ اس نے کہا کہ مجھ پر رحم کرو اور میری غلطی معاف کرو۔ میں نے کہا کیا ہوا؟

کہنے لگا کہ میرا ہاتھ تمہارے سامان سے چپک گیا ہے۔ میں نے جب غور سے دیکھا تو دیکھا کہ اس چور نے وہ گٹھڑی چھاڑ رکھی تھی جس پر میں سو رہا تھا اور اس میں ہاتھ ڈال کر کپڑے نکالنا چاہتا تھا۔ مگر اپنا ہاتھ نکال نہ سکا۔ میں نے اپنے سر وار کو جگایا اور اسے صورت حال سے خبردار کیا۔ پھر اس سے درخواست کی کہ اس کے لئے آپ دعا کر دیں۔ اس نے کہا کہ تم اس سلسلہ میں دعا کرنے کے زیادہ حق دار ہو۔ کیونکہ تمہاری ہی وجہ سے یہ اس مصیبت میں پھنسا ہے۔ چنانچہ میں نے دعا کی اور اُسے اس سے نجات مل گئی اور اس آدمی کا ہاتھ چھوٹ گیا۔ میری نظروں میں آج بھی وہ ہاتھ ہے جس میں دبے کی وجہ سے خون کی سیاقی جھلک رہی تھی۔

اور اسی کتاب میں یہ بھی لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن مجھ پر اسی مرتبہ درود بھیجے اللہ اس کے اسی سال کے گناہ بخش دیں گے۔ صحابہؓ نے پوچھا اے اللہ کے رسول! ہم آپ پر کس طرح درود بھیجیں؟ تو آپؐ نے فرمایا کہ:

”اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْاَمِيِّ وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلِّمْ“

حضرت صدیق اکبرؓ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی جان قربان کرنا

نیز روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جب عارثؓ میں پہنچے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے ساتھ تھے حضرت ابوبکرؓ عارث کے اندر جلدی سے گھس گئے اور اس میں منہ کے بل گر کر لیٹ گئے۔ جب حضور کو پتہ چلا تو آپؐ نے پوچھا کہ تم نے ایسا کیوں کیا؟ تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ میں نے چاہا کہ اگر اس میں کوئی موذی جانور ہو تو اپنی جان فدا کر کے آپ کو بچا لوں اور بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس ایک قیمتی چادر تھی اس کو بھاڑ اور بھاڑ کر سوراخوں کو بند کر دیا۔ جب ایک سوراخ نکلیا اور چادر کے گلے ختم ہو گئے تو اس پر اپنے بھیر کی ایڑی رکھ دی۔ چنانچہ ایک سانپ نے آپ کی ایڑی پر کاٹ بھی لیا مگر چونکہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک آپ کی گود مبارک میں تھا تو تکلیف کی شدت سے آنکھوں سے آنسوؤں رواں ہو گئے ٹپکے جو رخسارِ نبوت پر گرے آپؐ نے بیدار ہو کر جب صورت حال دیکھی اور پوچھا۔ تو حضرت ابوبکرؓ نے بتلایا کہ کسی چیز نے میری کاٹ لیا ہے۔ حضورؐ نے اس جگہ اپنا لعاب و ہن لگا دیا اور تکلیف فوراً ختم ہو گئی۔

شرعی حکم

اس کا کھانا حرام ہے۔

تعبیر

حادثہ دیکھنا، فرماں بردار عورت کی نشانی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد زانیہ عورت ہے۔

الْهَبْعُ

ہبوع: اونٹنی کے آخری بچے کو کہتے ہیں جس کے بعد اونٹنی اور کوئی بچہ نہ جے۔ مونٹ کو ہبوع کہتے ہیں

الهِبْلُعُ

(سلوٹی کتا) ”یہ کتا شکار میں مشہور ہے۔ کتے کے متعلق باب الکاف میں کلب کا بیان گزر چکا ہے۔ (سلوٹ ایک جگہ کا نام ہے جہاں کے اچھے شکاری کتے مشہور ہیں)

الهجاة

(مینڈک) یہ ابن سیدہ کا قول ہے کہ حجة مینڈک کو کہتے ہیں۔ ورنہ مشہور یہ ہے کہ مینڈک کو ”ہاجہ“ کہتے ہیں۔ باب الفداد میں اس کا بیان ہو چکا ہے۔

الهجرس

(لومڑی کا بچہ) ”ہجرس“ لومڑی کے بچے کو کہتے ہیں بعض نے کہا ہے کہ ہجرس رچھ کے بچے کو کہتے ہیں۔ ابو یزید نے کہا ہے کہ ہجرس بندر کو کہا جاتا ہے۔

حدیث میں ہے کہ عیینہ بن حصن فزاری نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنا پیر پھیلا رکھا تھا۔ حضرت اسید بن خضیر نے یہ دیکھ کر فرمایا کہ اے ”لومڑی کے بچہ“ کی آنکھ (عیینہ سے کنایہ کر کے) تو نے اپنا پیر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سامنے پھیلا رکھا ہے۔ عامر بن طفیل اور اربد کا عبرت انگیز واقعہ

”استیعاب“ میں حضرت اسید بن خضیر کے حالات میں لکھا ہے کہ عامر بن طفیل اور اربد دونوں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور آکر کہا کہ مدینہ کی کھجوروں میں ہمیں بھی ایک حصہ ملنا چاہیے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حصہ دینے سے انکار کر دیا تو عامر بن طفیل نے دھمکی دی اور کہا کہ میں آپ کے مقابلہ میں مدینہ کو مضبوط گھوڑوں اور بہادر نوجوان شہسواروں سے بھردوں گا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈھائی فرمائی کہ اے اللہ! عامر بن طفیل کے شر سے تو میری حفاظت فرما۔ پس اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ نے نیزہ اٹھایا اور اس کے ذریعہ ان دونوں (عامر بن طفیل اور اربد) کے سر میں ضرب لگانے لگے اور فرماتے جاتے تھے ”اخرجوا ایہما الہجر صان“ اے لومڑی کے بچہ تم دونوں یہاں سے نکل جاؤ پس عامر نے کہا کہ تم کون ہو فرمایا میں اسید بن خضیر ہوں پس عامر نے کہا کہ تمہارے والد تم سے بہتر تھے حضرت اسید نے فرمایا کہ بلکہ میں تم سے بہتر ہوں اور میرے والد سے تم کو کیا واسطہ؟ میرے باپ کی موت کفر پر ہوئی تھی، پس اسی سے پوچھا گیا کہ مجھ سے کیا معنی ہیں؟ انہوں نے بتایا ”لومڑی“ جب اربد اور عامر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے لوٹے اور ایک راستہ میں جا رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بجلی بھیجی جو اربد پر گری اور اسے جلا کر خاکستر کر دیا اور اس کے اونٹ کو بھی خاک کا تودہ بنا دیا اور عامر کی گردن میں طاعون کا مرض پیدا ہو گیا اور بنی سلول کی ایک عورت کے گھر میں اسے موت نے آکر دو بچ لیا اور ”نساہنی عامر غدة كفدة البعير و موقبا فی بیت سلولہ“ سے یہ قصہ مشہور ہو گیا۔ مطلب یہ ہے کہ اونٹ کی طرح عامر کو طاعون ہو گیا اور سلولی عورت کے گھر میں اس کی موت واقع ہوئی۔

عامر کا مسلمان ہونا ثابت نہیں

مستغفری نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ عامر بن طفیل بعد میں مسلمان ہو گیا تھا مگر یہ وہم اور دھوکہ ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نصیحت کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا تھا:

”یا عامر الفش الا سلام و اطعم الطعام و استحی من اللہ حق الحیاء و اذا اسات فاحسن فان الحسنات یلھن“

السینات :- کہ اے عامر سلام کو روانہ دے بھوکوں کو کھانا کھلاؤ اور اللہ سے حیا کرتے رہو جیسا کہ اس کا حق ہے۔ جب تم کوئی برائی کرو تو اس کے بعد نیکی کر لیا کرو۔ کیونکہ نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔

مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ وہم اور دھوکہ ہے۔ عامر نے ایک لمحہ کے لئے اسلام قبول نہیں کیا تھا۔ اس بات پر تمام ناقلین تاریخ صحابہ کا اتفاق ہے۔ اور اربد جس کا ذکر آیا ہے یہ حضرت لبید شاعر کا بھائی تھا۔ حضرت لبیدؓ نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اسلام کے بعد ساٹھ سال تک زندہ رہے۔ اس ساٹھ سال کے عرصے میں آپ نے کوئی شعر نہیں کیا۔

ایک بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے شعر گوئی ترک کرنے کا سبب پوچھا انہوں نے جواب دیا کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھے سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران کا علم دے دیا پھر مجھے شعر کہنے کی کیا ضرورت ہے؟ حضرت عمرؓ نے اس جواب سے خوش ہو کر ان کے وظیفہ میں پانچ سو درہم کا اضافہ فرما دیا اور اس اضافہ کے بعد آپ کا وظیفہ اڑھائی ہزار درہم ہو گیا۔ جب حضرت معاویہؓ کا دور خلافت

آیا تو انہوں نے ان کے وظیفہ میں سے پانچ سو کی رقم کم کرنی چاہی۔ چنانچہ انہوں نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے جو اضافہ کیا تھا اس کی کیا ضرورت؟ لہذا نے کہا کہ میری موت کا وقت قریب آچکا ہے اور میرے مرنے کے بعد اضافہ اور معمولی وظیفہ سب آپ ہی کا ہو جائے گا۔ حضرت معاویہؓ پر اس جواب سے رقت طاری ہو گئی۔ اور تخفیف وظیفہ کا ارادہ آپ نے بدل دیا۔ اس واقعہ کے چند ہی دنوں بعد حضرت لہذا کی وفات ہو گئی۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت لہذا رضی اللہ عنہ نے اسلام لانے کے بعد صرف ایک شعر کہا ہے اور وہ یہ ہے:-

الحمد لله اذلم باتنی اجلی
حتى لبست من الاسلام سر بالاً

خدا کا شکر و احسان ہے کہ میری موت اس وقت تک نہیں آئی جب تک میں نے جلد اسلام زیب تن نہیں کر لیا۔

اور بعض کا کہنا ہے کہ وہ شعر یہ ہے ۔

وقد سئمت من الحياة طويلاً
سوال هذا الناس كيف لہذا

کہ میں اس زندگی اور اس کی درازی اور لوگوں کے اس سوال سے کہ لہذا تو کیسا ہے؟ اکتا گیا ہوں۔

الہجرع

ابن سیدہ نے یہی لکھا ہے۔ ہجرع سلقی کتے کو کہتے ہیں۔

الہجین

ہجین: اس دو غلے (دونلی) اونٹ یا آدمی کو کہتے ہیں جس کی ماں نجی ہو اور باپ عربی ہو۔

الْهَذُودُ

الْهَذُودُ: ہد ہد ایک مشہور پرندہ ہے۔ جس کے بدن پر مختلف رنگ کی دھاریاں ہوتی ہیں۔ اس کے سر پر تاج ہوتا ہے۔ اس کی کنیت ابو الاخبار ابو ثمامہ ابو الریح ابو روح ابو سجاد ابو عباد ہے۔ اس کو حد احد بھی کہتے ہیں۔

یہ فطرتاً بدبودار اور بدبو پسند پرندہ ہے۔ یہ اپنا گھونسلہ گندی جگہوں پر بیٹا تا ہے اور عادت اس کی تمام ہی جنسوں کی ہے۔ اہل عرب کا اس کے متعلق کہنا ہے کہ یہ زمین کے نیچے پانی کو اس طرح دیکھ لیتا ہے۔ جس طرح انسان گلاس کے اندر پانی دیکھ لیتا ہے۔

حضرت سلیمانؑ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق پیشینگوئی

نیز یہ پرندہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا پانی کے سلسلہ میں رہبر تھا۔ اسی وجہ سے اس کی عدم موجودگی میں اس کی تلاش کی گئی تھی اور ہد ہد کا حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس سے غیر حاضری کا باعث یہ بنا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب بیت المقدس کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو آپ نے حج کی نیت سے سرزمین مکتہ الرمدہ کی طرف سفر کا ارادہ کیا لہذا رخت سفر باندھا اور اپنے ساتھ انسان جنات شیاطین پرندے اور دیگر جانوروں کو ساتھ لیا جس کی وجہ سے لشکر سفر رخ کے دائرے میں پھیل گیا۔ ہوا ان کو اڑا کر لے چلی اور آپ حرم میں پہنچ گئے۔ اور جتنے دنوں قیام کا ارادہ تھا قیام فرمایا اور اپنے قیام کے دوران روزانہ مکہ مکرمہ میں پانچ ہزار اونٹیاں پانچ ہزار بیل اور بیس ہزار

بکریاں ذبح کیا کرتے تھے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے پاس موجود قوم کے سرداروں سے کہا کہ یہی جگہ ہے جہاں فلاں فلاں صفت کے نبی پیدا ہوں گے اور ان کا رعب و دبدبہ ایک ماہ کی مسافت تک پہنچ جائے گا۔ حق کے معاملہ میں رشتہ دار اور اجنبی ان کے یہاں برابر ہوں گے۔ انہیں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کچھ نقصان نہ دے گی۔ لوگوں نے دریافت کیا کہ اے اللہ کے نبی! کس دین پر ہوگا؟ آپ نے فرمایا دین حنیف پر۔ وہ بڑا خوش نصیب ہوگا جو ان کے زمانہ کو پائے گا اور ان پر ایمان لے آئے گا۔ لوگوں نے سوال کیا کہ ہمارے اور ان کی تشریف آوری درمیان کتنی مدت باقی ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ ایک ہزار سال لہذا جو یہاں موجود ہیں وہ غیر حاضر لوگوں تک میری یہ بات پہنچادیں وہ انبیاء کے سردار اور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم ہوں گے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام حج کے ارکان مکمل کرنے تک مکہ میں مقیم رہے۔

حضرت سلیمان کا یمن کا سفر اور ملکہ بلقیس

پھر صبح سویرے مکہ مکرمہ سے یمن کے لئے روانہ ہو گئے درمیان میں صنعاء میں دو پہر کا وقت ہو گیا۔ یہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی سواری (ہوا) کا کمال تھا ورنہ اس وقت کی عام سواریوں کے لحاظ سے یہ ایک مہینہ کی مسافت تھی۔ وہاں کی سرزمین کی سرسبزی و شادابی دیکھ کر حضرت سلیمان علیہ السلام نے وہیں پڑاؤ ڈالنے کا ارادہ کر لیا تاکہ نماز بھی ادا کر لیں اور کھانے سے بھی فارغ ہو جائیں۔ جب حضرت سلیمان نے وہاں پڑاؤ ڈال دیا تو ہد ہد نے سوچا کہ حضرت سلیمان تو یہاں ٹھہر گئے اب مجھے ذرا سیر کر لینی چاہیے۔ چنانچہ نضام میں بلند ہو کر دنیا کے طول و عرض کا جائزہ لیا اور انہیں بائیس نظر ڈالی اور اُسے بلقیس کا باغ نظر آ گیا لہذا سبزہ دیکھ کر ہد ہد وہاں پہنچ گیا۔ اتفاق سے وہاں ایک یمنی ہد ہد پہلے سے موجود تھا۔ اس یمنی ہد ہد سے ہد ہد سلیمان کی ملاقات ہوئی۔ حضرت سلیمان کے ہد ہد کا نام "مغفور" تھا۔ یمنی ہد ہد نے مغفور سے کہا۔ کہاں سے آئے ہو اور کہاں کا قصد ہے؟ مغفور نے کہا کہ میں ملک شام سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہمراہ آیا ہوں۔ یمنی ہد ہد نے پوچھا سلیمان کون ہیں؟ مغفور نے کہا کہ سلیمان جنات انسان شیاطین پرندوں اور جانوروں اور ہواؤں کے بادشاہ ہیں اور مغفور نے حضرت سلیمان کی شان و شوکت اور تمام چیزوں کی تابعداری وغیرہ کا تذکرہ کیا۔ پھر مغفور نے یمنی ہد ہد سے پوچھا کہ آپ کہاں کے باشندے ہیں؟

یمنی ہد ہد نے کہا کہ میں اسی شہر کا باشندہ ہوں اور یہاں بلقیس نام کی ایک ملکہ ہے جس کے زیرِ نگیں بارہ ہزار سپہ سالار ہیں اور ہر سپہ سالار کے ساتھ ایک لاکھ جنگ جو سپاہی ہیں آپ میرے ساتھ چلیں تو میں آپ کو بلقیس کا محل وغیرہ دکھاؤں۔ مغفور نے کہا کہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں نماز کے وقت سلیمان کو پانی کی ضرورت پڑے تو مجھے تلاش نہ کریں اور مجھے نہ پائیں تو برا ہوگا۔ یمنی ہد ہد نے کہا کہ اگر تم ملکہ بلقیس کی خبر اپنے آقا کو دو گے تو وہ خوش ہو جائیں گے۔

چنانچہ مغفور اس کے ساتھ بلقیس کی سلطنت اور وہاں کے حالات کا پتہ لگانے کے لئے چلا گیا اور حضرت سلیمان کے پاس عصر کے بعد واپس ہوا۔

دوسری طرف حضرت سلیمان نے جہاں پڑاؤ ڈالا تھا وہاں پانی نہیں تھا۔ پانی کی ضرورت ہوئی تو انسانوں جناتوں اور شیاطین کو پانی تلاش کرنے کا حکم دیا مگر کوئی پانی کی خبر نہ لاسکا۔ پھر پرندوں کی حاضری لی اور جب ہد ہد کو نہ پایا تو پرندوں کے سردار گدھ کو طلب کیا اور اس سے ہد ہد کے متعلق دریافت کیا لیکن سردار کو بھی ہد ہد کا پتہ نہ تھا۔ اس وقت حضرت سلیمان کو بڑا غصہ آیا اور فرمایا:-

”لَا اَعْدِبْنِهْ غَدَابًا شَدِيدًا اَوْ لَا ذَنْبَحْنِهْ اَوْ لِيَا بِنْتِي بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ“
(کشمیں اُسے سخت سزا دوں گا یا اُسے ذبح کر دوں گا یا وہ کوئی واضح عذر لے کر آئے)

پھر پرندوں کے مگران عقاب سے مخاطب ہوئے اور کہا اسی وقت ہد ہد کو میرے سامنے کہیں سے بھی لا کر پیش کرو۔ لہذا عقاب نے اذان بھری اور اتنی بلندی پر گیا کہ دنیا اسے ایسے نظر آنے لگی جیسے آدمی کے ہاتھ میں پیالہ نظر آتا ہے۔ پھر چاروں طرف نظر دوڑائی اسے ہد ہد یمن کی طرف سے آتا ہوا دکھائی دیا۔ عقاب دیکھتے ہی اس کی طرف لپکا اور جھپٹ کر اُسے پکڑنا چاہا۔ ہد ہد نے اس کو اللہ واسطہ دے کر کہا۔ اس اللہ کے واسطے جس نے تجھ کو مجھ پر غلبہ اور سرداری دی ہے مجھ پر رحم کر اور میرے ساتھ برائی کا قصد نہ کر۔ لہذا عقاب نے اُسے پھوٹا یا۔ اور کہا تیرا برا ہوتیری ماں تجھ کو روئے۔ اللہ کے نبی سلیمانؑ نے قسم کھالی ہے کہ یا تو تجھے سخت سزا دیں گے یا تجھ کو ذبح کر ڈالیں۔ ہد ہد نے یہ سن کر کہا کیا اللہ کے نبیؑ نے اس میں استکنا نہیں فرمایا ہے؟ عقاب نے کہا کہ ہاں فرمایا تو ہے ”اَوْ لِيَا بِنْتِي بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ“ کہ یا اپنی غیر حاضری کی کوئی کھلی ہوئی دلیل پیش کر دے۔ ہد ہد نے کہا تب تو میری جان بخشی ممکن ہے۔ اس گفتگو کے بعد ہد ہد اور عقاب اڑ کر حضرت سلیمانؑ کی خدمت میں پہنچے اور ہد ہد نے قریب ہو کر اپنی دم اور بازو ڈھیلے کر دیے اور تواضع ظاہر کرنے لگا۔ حضرت سلیمانؑ نے اس کا سر پکڑ کر اپنی طرف کھینچا۔ ہد ہد نے اپنا سر جھکا دیا اور عرض کیا یا نبی اللہ! آپ خدا کے حضور جواب دہی کے لئے کھڑے ہونے کو یاد کریں۔ یہ سن کر حضرت سلیمانؑ کانپ اٹھے اور اسے معاف کر دیا۔ اس کے بعد اُس کی غیر حاضری کا سبب دریافت کیا۔ ہد ہد نے حضرت سلیمانؑ کو بلقیس اور اس کی سلطنت کا حال بیان کر دیا کہ اس کا محل ایسا ایسا ہے اور اتنی فوجیں ہیں اور اتنے سپاہی ہیں اور بتایا کہ اس ملکہ بلقیس کی خبر لانے کے لئے یہاں سے چلا گیا تھا کیونکہ مجھے ایک ہد ہد ملا اس نے مجھے یہ اطلاع دی میں نے چاہا کہ تحقیق حال کرنے کے آ جاؤں۔

حضرت سلیمانؑ کا پرندوں کو سزا دینا

حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کو ان کے مناسب حال سزا دیا کرتے تھے تاکہ ان کے ہم جنسوں کو عبرت ہو۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت سلیمانؑ پرندوں کو یہ سزا دیتے تھے کہ ان کے پر اور دم فوج دیتے تھے اور دھوپ میں اسی حال میں ڈال دیتے تھے اب وہ نہ تو چوہنیوں سے اپنا بچاؤ کر سکتا تھا نہ کیڑوں سے دفاع کر سکتا تھا۔

ایک قول یہ ہے کہ تارکول لگا کر اسے دھوپ میں چھوڑ دیا جاتا تھا۔ ایک قول یہ ہے کہ پرندے کو چوہنیوں کو کھانے کے لئے دے دیا جاتا تھا۔ بقول بعض بنجرہ میں بند کر دیا جاتا تھا۔ بقول دیگر اس کے اور اس کے متعلقین میں تفریق و جدائی کر دی جاتی تھی۔ دوسری جنس کے پرندوں کے ساتھ اس کا رہنا لازم کر دیا جاتا تھا یا غیر ہم جنس کے ساتھ اسے بنجرہ میں بند کر دیا جاتا تھا۔

یا بعض کے قول کے مطابق اپنے لوگوں کی خدمت اس پر لازم کر دی جاتی تھی۔ بقول بعض اس کا جوڑا (بلور سزا کے) کسی پوڑھے سے لگا دیا جاتا۔ بہت سے اقوال ہد ہد کی سزا میں وارد ہوئے ہیں۔

ایک معتمد خیز میزبانی کا قصہ

تزوینی نے حکایت بیان کی ہے کہ ایک دن ہد ہد نے حضرت سلیمانؑ سے کہا کہ میرا ارادہ ہے کہ آپ کی میزبانی کروں۔ حضرت سلیمانؑ نے کہا۔ صرف میری؟ ہد ہد نے کہا نہیں بلکہ آپ اور آپ کے ساتھ آپ کا پورا لشکر فلاں دن فلاں جزیرے میں میرے مہمان ہوں گے۔ چنانچہ حضرت سلیمانؑ نے دعوت قبول کر لی اور معینہ وقت پر مقررہ جگہ پہنچے۔ ہد ہد وہاں موجود تھا۔ ہد ہد نے پرواز کی اور ایک

بڑی کاٹکار کر کے اُسے مار ڈالا اور اس بڑی کوسندرمیں ڈال دیا اور مخاطب ہو کر کہا۔ اے اللہ کے نبی! آپ اپنے لشکر کے ساتھ تادل فرمائیے جس کے حصہ میں گوشت نہ آئے اے شور بہ قول ہی جائے گا۔ اس معکمہ خیز مہمانی پر حضرت سلیمان اور آپ کا لشکر ایک سال تک یاد کر کے چلتے رہے۔

حضرت عکرمہ کا بیان ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہد کی غلطی سے اس لئے درگزر کیا تھا کہ ہد اپنے ماں باپ کا بہت فرماں بردار تھا کہ ہد بڑھاپے میں اپنے ماں باپ کے لئے رزق تلاش کر کے لاتا اور ان کے منہ میں بچوں کی طرح کھاتا تھا۔

جاہل نے لکھا ہے کہ یہ پرندہ نہایت وقادار و مدہ پورا کرنے والا اور محبت کرنے والا ہوتا ہے۔ کیونکہ اگر اس کی مادہ کہیں چلی جائے تو یہ تھا کچھ نہیں کھاتا چیتا اور نہ کھانے پینے کی چیزیں تلاش کرتا ہے اور براہِ یوتار ہوتا ہے یہاں تک کہ مادہ اُس کے پاس لوٹ آئے۔ اگر مادہ کسی حادثہ کا شکار ہو جائے اور پھر وہ واپس نہ لوٹ سکے تو پھر کسی مادہ سے دوبارہ وطنی نہیں کرتا ہے اور تازہ نگاہی اپنی مادہ کے غم میں رہتا رہتا ہے۔ اس حال میں صرف بقدرِ سدِ رمق کھاتا ہے جس سے جان بچ جائے۔ کچھ پیٹ بھر کر نہیں کھاتا چیتا یہاں تک کہ موت کے منہ میں پہنچ جاتا ہے اور اس حال میں اُسے بڑی آسانی سے کوئی بھی پکڑ سکتا ہے۔ "کتاب الکامل" اور سہیلی کی شعب الایمان میں درج ہے کہ نافع بن ازرق نے حضرت امین عباسؑ سے سوال کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے کتنی بڑی سلطنت عطا کر رکھی تھی اور کتنی دولت اور ساری چیزیں ان کی خدمت میں تھیں۔ پھر بھی ہد جیسے معمولی پرندہ کی ان کو کیا ضرورت پڑ گئی کہ اہتمام کے ساتھ اسے پال رکھا تھا اور ہر وقت اُس کا خیال رکھتے تھے۔

حضرت امین عباسؑ نے جواب دیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو سفر میں جا بجا پانی کی ضرورت پڑتی تھی اور ہد پانی کو زمین کے نیچے دیکھ لیا کرتا تھا۔ امین ازرق نے کہا کہ اے علم دان! غصہ جانیے ہد ہر ایک انگل زمین کے نیچے چھپے جال کو تو دیکھ نہیں سکتا پھر زمین کی تہ میں پانی کیسے دیکھ سکتا ہے؟ حضرت امین عباسؑ نے فرمایا کہ جب موت کا فرشتہ آجاتا ہے تو نگاہیں اپنا کام کرنا بند کر دیتی ہیں۔

یہ نافع امین ازرق جس کا ذکر یہاں آیا ہے خوارج کے ایک ذیلی فرقہ کا بانی مہمانی تھا جس فرقہ کا نام اس کی نسبت سے "ازرق" ہے۔ جس کے نزدیک حضرت علیؑ حکم بنائے جانے سے پہلے امام عادل تھا۔ اور جب حکم بنا دیئے گئے تو یہ فرقہ حضرت علیؑ کی تکفیر کرنے لگا اور یہ فرقہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت عمرو بن العاصؓ (جو مجلس مصالحت میں حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان حکم بنائے گئے تھے) کو بھی کافر کہتا ہے۔ ان لوگوں کے نزدیک بچوں کا قتل جائز ہے۔ یہ محض مرد پر تہمت زنا لگانے والے پر حد قذف جاری نہیں کرتے اور محض عورت پر الزام زنا لگانے والے پر حد جاری کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ ان کے دیگر خیالات و عقائد ہیں۔

ایک خواب اور اس کی تعبیر

کہا جاتا ہے کہ حافظ حدیث امام ابو قتلابہؓ جس کا نام عبدالملک بن محمد رقاشی ہے۔ جس وقت یہ اپنی ماں کے بطن میں تھے ان کی ماں نے خواب دیکھا کہ اُن کے بطن سے ایک ہد پیدا ہوا ہے کسی نے اُن کے خواب کی تعبیر بتائی کہ اگر تم اپنے خواب میں بھی ہو تو تمہارا ایک لڑکا پیدا ہوگا جو نمازیں کثرت سے پڑھے گا۔ چنانچہ پیدا ہوا کہ جب امام ابو قتلابہؓ بڑے ہوئے تو روزانہ چار سو کعتیں پڑھا کرتے تھے اور اپنے حفظ سے انہوں نے ساٹھ ہزار حدیثیں بیان کی ہیں اور دوسو چھتر ۶۷۷ھ میں وفات پائی۔ اللہ اُن پر رحمت کی بارش نازل فرمائے۔

ہد ہد کا حکم شرعی

ایک قول یہ ہے کہ اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ امام شافعیؒ سے اس سلسلے میں فدیہ کا وجوب منقول ہے۔ اگر کوئی شخص حرم میں یا کوئی محرم اسے شکار کر لے۔ کیونکہ ان کے نزدیک فدیہ کا واجب ہونا صرف حلال جانور کے شکار میں ہے۔ مگر صحیح قول یہ ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے۔ کیونکہ اس کی ہد ہد کی بنا پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

الامثال

ال عرب کہتے ہیں البصر من ہلہد (ہد ہد سے زیادہ قوت بصارت رکھنے والا) کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ ہد ہد زمین کے نیچے پانی دیکھ لیتا ہے اسی طرح کہا جاتا ہے اسجد من ہلہد (ہد ہد سے زیادہ سجدے کرنے والا)

طبی خواص

اگر کسی گھر میں اس کے پروں کی دھونی دے دی جائے تو وہاں سے کیڑے مکوڑے بھاگ جائیں گے۔ ہد ہد کی آنکھ اگر کوئی بھولنے والا اپنی گردن میں لٹکا لے تو اسے بھولی ہوئی چیز یاد آ جائے گی۔ اسی طرح اگر اس کا دل بھون کر سنداب میں ملا کر کھالیا جائے تو نسیان دور کرتا ہے اور قوت حافظہ کے لئے نافع ہے۔ ذہن تیز کرتا ہے۔ ذہن و دماغ تیز کرنے والی دواؤں میں سب سے عمدہ ہے اور اس میں کسی نقصان کا خطرہ بھی نہیں رہتا ہے۔ اگر کوئی آدمی دس ہد ہد لے کر اور ان کے بال و پر نوچ کر کسی مکان یا کسی دوکان میں ڈال دے تو وہ مکان یا دوکان ہمیشہ کے لئے غیر آباد ہو جائے اور ویران ہو جائے۔

اگر ہد ہد کی آنتیں لے کر کسی نکیر والے پر لٹکا دی جائیں تو اسے فائدہ پہنچے۔ اگر ہد ہد مردہ کی چونچ لے کر اس کی کھال کو اس کی چونچ پر چڑھا دیا جائے تو جب تک یہ چونچ کسی کے پاس رہے گی اس کی کوئی چیز ضائع نہیں ہوگی اور اسے لے کر کسی بادشاہ کے پاس پہنچ جائے گا تو وہ اس کا خیر مقدم کرے گا۔ اس کا احترام کرے گا اور اس کی ضرورتوں کو پورا کرے گا۔ اگر کوئی ہد ہد کے گھونسلہ کی مٹی لے کر قید خانہ میں ڈال دے تو تمام قیدی اسی وقت باہر آ جائیں گے۔ اگر اس کا ایک پنجہ لے کر کسی بچہ کی گردن میں لٹکا دیا جائے تو اسے کبھی نظر نہ لگے اور اس کے گردن میں رہنے تک وہ عافیت کے ساتھ رہے۔ اگر کوئی اس کی دم لے کر اس میں ذرا سا اس کا خون لگا کسی درخت کے اوپر لٹکا دے تو وہ درخت کبھی بار آور نہیں ہو گیا۔ اور اگر کسی اٹھادینے والی مرغی پر لٹکا دیا جائے تو وہ مرغی اٹھ سے دینا بند کر دے اور اگر نکیر والے پر لٹکا دیا جائے تو اس کا خون بند ہو جائے گا۔

اگر کوئی ہد ہد کی زبان لے کر روغن کنبہ میں ڈال دے اور پھر اس کو اپنی زبان کے نیچے رکھ کر جس شخص سے بھی کسی ضرورت کا مطالبہ کرے تو وہ اس کی ضرورت پوری کر دے۔ اگر اس کے پر کوئی شخص اپنے پاس رکھے تو اپنے فریق مخالف پر غالب ہوا اور اس کی تمام ضرورتیں پوری ہوں اور ہر کام میں اس کو کامیابی ہو۔ ہد ہد کا گوشت پکا کر کھانا درقونج میں مفید ہے۔ ہد ہد کا دماغ نکال کر آٹے میں ملا کر اسے گوندھ لیا جائے اور اس سے روٹی بنا کر سائے میں خشک کر کے کسی انسان کو کھلا دی جائے اور کھلانے والی یہ کہے کہ اے فلاں بن فلاں میں نے تجھے ہد ہد کھلایا ہے اور تجھے اپنی بات سننے والا اور فرمانبردار بنالیا ہے تاکہ تُو میرے پاس اسی طرح حاضر باش رہا کرے جس طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کا ہد ہد ان کے پاس حاضر باش رہا کرتا تھا تو اس عمل کے اثر سے کھانے والا کھلانے والے سے بے پناہ محبت کرنے لگے گا۔ اگر اس کی کھال لے کر کوئی اپنے بائیں بازو پر باندھ لے اور اس کی چونچ اور زبان بہرن کی کھال میں آنے والے کلمات لکھ کر اس کھال میں یہ چونچ اور زبان رکھ دے اور اسے سرخ یا کالے یا سرخیں رنگ کے آون کے دھاگے سے باندھ کر جس شخص کی

مہربانی اور محبت مطلوب ہو اُس کے آنے جانے والے دروازہ کے نیچے اس چہرہ کی تصویر کی کوفٹن کر دے تو مطلوب میں ہمدردی مہربانی اور محبت اتنی پیدا ہو جائے گی جتنی وہ چاہتا ہے۔ وہ کلمات یہ ہیں:-

فطیمہ مارتور مانیل و صعانیل

ہر ہر کا خون اگر کسی سچی میں لے کر اس کی آنکھ میں نہکا دیا جائے جس میں بال جم گیا ہو تو وہ بال دور ہو جائیں گے۔ اور اگر ہر ہر کو ذبح کر کے اس کا دماغ نکال کر سکھالیا جائے اور اسے باریک چمیں کر پیسی ہوئی معطلی رومی میں ملا کر اکیس عدد ورق آس خوب کوٹ چھان کر اس میں ملا لیا جائے۔ اس صنوف کو جسے سونگھا دیا جائے وہ سو گھننے والے سے محبت کرنے لگے۔ اور اگر ہر ہر کی دھنی آنکھ کسی نئے کپڑے میں لپیٹ کر کوئی شخص اس کو اپنے واسطے بازو پر باندھ لے تو جس کے پاس بھی جائے گا وہ اس سے محبت کرے گا اور جو بھی اسے دیکھے گا چاہنے لگے گا۔

اور اگر کسی کو اپنے یا کسی اور کے بال سیاہ کرنے ہوں تو وہ بد ہڈ کی آنتیں لے کر ان کو سکھالے پھر اسے روغن کچھ میں ملا کر جس شخص کے ڈاڑھی یا سر کے بال سیاہ کرنے ہیں ان پر تین دن تک یہ تیل ملے تو وہ بالکل سیاہ ہو جائیں گے۔ بد ہڈ کا خون گرم ہوتا ہے اگر اس کے خون کو آنکھ کی اس سفیدی پر جو بیماری کی وجہ سے ہو گئی ہو نکالیں تو وہ سفیدی ختم ہو جائے گی۔ اگر بد ہڈ کے گودے کو لے کر کبوتروں کے بیٹھنے والے برج میں اس کی دھونی دے دی جائے تو وہاں کوئی ضرر رساں چیز نہیں پہنچ سکتی۔

اگر ہر ہڈی کے پورے کا پورا کسی گھر میں لٹکا لیا جائے تو اس سے گمراہوں پر جادو اثر نہیں کرے گا۔ جو شخص ہر ہڈی کے جڑے کا ٹھکانا اپنے اوپر لٹکا لے لوگ اس سے محبت کرنے لگیں۔ اگر کسی مجنون کو اُس کے تاج کی دھونی دے دی جائے تو اُسے آفاقہ ہو جائے۔ اگر نامرد یا سحر زدہ کو اُسکے گوشت کی دھونی دے دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے۔

اور جاہل نے کہا ہے کہ ہمدہ کا دل بھون کر سنداب کے ہمراہ کھانا حافظہ کے لئے اکسیر ہے۔ اگر ہمدہ کے بائیں بازو کے تھن ہڈی لے کر کسی کے گھر کے دروازے پر تھن دن تک سورج نکلنے سے پہلے کوئی جھاڑو دے اور جھاڑو دینے والا یہ کہے کہ جس طرح اس دروازے سے دخول اور گردوغبار دور ہو گیا ہے اسی طرح فلاں بن بھلائے اس گھر سے دور ہو جائے۔ اس عمل کے اثر سے وہ شخص جس کا نام لیا گیا ہے مکان چھوڑ کر چلا جائے گا اور کبھی واپس نہیں آئے گا۔ اگر ہمدہ کے بائیں بازو کو جلا کر اس کی راکھ کسی شخص کے راستہ میں بکسیر دی جائے تو جو اس پر حجر رکھے گا بکسیر کرنے والے سے محبت کرنے لگے گا۔ اگر ہمدہ کے بازو کا ایک پر اور اس کی چونچ کوئی چڑے میں بند کر کے اپنے اوپر لٹکائے اور لٹکاتے وقت مطلوب اور اس کی ماں کا نام لے تو وہ اس سے محبت کرنے لگے اور ہمدہ کے بائیں بازو کا سب سے بڑا ہڈی مقبولیت کے لئے ہے۔

تجربہ

ہد ہد دیکھنا کسی مالدار عالم فحش کی علامت ہے جس کی برائیاں بیان کی جاتی ہوں۔ اگر کسی نے ہد ہد کو خواب میں دیکھا تو وہ عزت و دولت پائے گا۔ اگر کسی نے ہد ہد سے گفتگو کی تو اسے کسی بادشاہ کی طرف سے نفع حاصل ہوگا اور ابن سیرینؒ نے لکھا ہے کہ اگر کوئی ہد ہد دیکھے تو اس کے پاس کسی مسافر کی آمد کی دلیل ہے۔ بعض کے بقول ہد ہد دیکھنے سے مراد کسی ہوشیار جاسوس کا دیکھنا ہے جو بادشاہ تک حادثات کی خبر پہنچاتا ہے اور سچی خبر دیتا ہے۔ کبھی کبھی ہد ہد کا دیکھا خوف سے حفاظت بھی ہوتی ہے۔

اور ابن مقرئ نے کہا ہے کہ ہر ہر کا دیکھنا کسی آباد گھر کے گرنے یا کسی آباد چیز کے نقصان کی نشانی ہے۔ بسا اوقات سچے قاصد کی

علامت ہوتا ہے اور بادشاہوں سے قرب کی علامت ہے یا جاسوس یا کسی جھگڑالو اور بڑے عالم کی پہچان ہے۔ کبھی کبھی مصائب و آلام سے بچنے اور نجات پانے کی پیشین گوئی ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ معرفت اور نماز روزہ کی علامت بھی بن جاتا ہے۔ اگر کسی بیا سے نے ہد کو بیا سا دیکھا تو اسے پانی مل جائے گا۔

الہدی

ہدی: ان جانوروں کو کہتے ہیں جنہیں حرم میں قربان کرنے کے لئے لے جاتے ہیں۔ ہدی اور ہدی تشدید اور تخفیف دونوں طرح اسی معنی میں ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کے سال جو جانور ہدی کے طور پر لے گئے تھے اُن کی تعداد سو تھی۔ لیکن مسور بن عزم اور مردان بن حکم کا کہنا ہے کہ کل ستر اونٹ تھے۔ لوگ سات سو تھے۔ اس طرح ہر اونٹ دس آدمیوں کی طرف سے ہو جاتا ہے مگر ان کی یہ روایت غریب ہے۔

”مضبب“ بن ثابت سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ بخدا مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ حکیم بن حزام عرف کے دن مکہ مکرمہ گئے اور ان کے ساتھ سوغلام تھے سواونٹ سو گائیں سو بکریاں تھیں غلاموں کو آزاد کر دیا اور جانوروں کے متعلق حکم دیا اور ان تمام جانوروں کو ذبح کر دیا گیا۔“

صحیحین میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف ایک بکری ہدی کے طور پر لے گئے۔“
امام شافعی نے فرمایا کہ اس حدیث سے بکری کو بھی قلاہ پہنچانے کا استہاب معلوم ہوتا ہے مگر امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ بکری کے لئے قلاہ مستحب نہیں ہے بلکہ قلاہ صرف اونٹوں اور گائیوں کے لئے خاص ہے۔
علمائے کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ہدی اگر نفلی ہو اور ہدی لانے والا ذبح کرنے کے بعد اس کا گوشت کھا سکتا ہے۔ یہی حکم تمام نفلی قربانیوں کا ہے۔

”اس روایت کی بنیاد پر جو حضرت جابر نے بیان کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں سواونٹ ہدی کے طور پر لے گئے اور ان میں سے تریسٹھ خود اپنے ہاتھوں سے ذبح کئے۔ پھر حضرت علیؓ کو حکم دیا اور بقیہ جانوروں کو انہوں نے ذبح کیا۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر اونٹ سے ایک بوٹی کاٹ کر ایک باغی میں پکالی جائے اور پھر اس باغی میں سے گوشت اور کچھ شوربہ آیت نے نوش فرمایا۔“

اور جو قربانی شریعت کی طرف سے واجب ہو مثلاً دم تہن اور دم قرآن یا حج قاسد کرنے کی وجہ سے واجب ہو یا حج کے فوت ہو جانے کی وجہ سے واجب ہو یا شکار وغیرہ کے معاوضہ کے طور پر واجب ہو اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ اور کچھ لوگوں نے یہ کہا کہ اس قسم کی کسی بھی قربانی میں سے کھانا قربانی والے کے لئے جائز نہیں ہے۔ اسی طرح نذر سے جو قربانی اپنے ذمہ واجب کر لی ہو اس کا گوشت بھی نہیں کھا سکتا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جزائے صید اور نذر کی قربانی میں سے کھانا درست نہیں اور ان کے علاوہ قربانیوں میں سے کھانا جائز ہے۔ امام احمدؒ اور اسحاق کی بھی یہی رائے ہے۔ اور امام مالکؒ نے فرمایا کہ فدیہ اذنی جزائے شکار اور نذر کے علاوہ ہر واجب قربانی کا گوشت کھانا درست ہے اور اصحاب الرائے کی رائے یہ ہے کہ دم تہن اور دم قربان میں سے کوئی کھانا اس کے لئے جائز ہے لیکن دوسری واجب قربانیوں میں سے نہیں کھا سکتا۔ واللہ اعلم

الْهَدِیْلُ

(زکبوتر) کبوتر کے حالات ”حمام“ کے تحت باب الحمام میں گزر چکے ہیں۔ ہَدِیْل کبوتر کی آواز (غزغز) کو بھی کہتے ہیں اسی طرح قمری کی آواز کو بھی کہا جاتا ہے۔ نیز کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ ہَدِیْل حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے میں کبوتر کا چوزہ تھا۔ کسی شکاری پرندے نے اس کا شکار کر لیا تو تمام کبوتر اسی کے غم میں روتے ہیں اور قیامت تک روتے رہیں گے۔ واللہ اعلم

الهرماس

ہرماس: شیر کا ایک نام ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ہر خطرناک درندے کو ہرماس کہتے ہیں۔ نیز ہرماس ایک بصری صحابی کا نام ہے۔ ان کی کنیت ابو زیاد ہے باہلی ہیں۔ عمر طویل پانی تھی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو حدیثیں انہوں نے روایت کی ہیں۔ ایک ابو داؤد میں ہے دوسری نسائی میں ہے اور تھر میں گینڈے کو بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ابن سیدہ کا قول ہے۔

الھر

(بلی) شیر کے خواص میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بلی کی تخلیق شیر کی چھینک سے ہوئی ہے۔ امام احمد اور یزید اور امام احمد کے کچھ ثقہ شاگردوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث روایت کی ہے:-
”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کھڑے ہو کر پانی پیتے ہوئے دیکھا تو آپؐ نے فرمایا اس طرح مت پیا کرو کیا تم اس سے خوش ہو گے کہ تمہارے ساتھ بلی پانی پئے۔ اس نے کہا کبھی نہیں آپؐ نے فرمایا کہ شیطان تمہارے ساتھ پانی پی چکا۔“
”تاریخ ابن الجار“ میں محمد بن عمر بن کے حالات میں حضرت انسؓ سے ایک روایت ہے کہ:-

”ایک دن میں حضرت عائشہؓ کے پاس بیٹھا ان کو برأت کی خوشخبری سنا رہا تھا انہوں نے مجھ سے کہا کہ تم انہوں اور بیگانوں سب نے مجھے چھوڑ دیا یہاں تک کہ بلی نے بھی مجھے چھوڑ دیا۔ مجھے کھانا پانی بھی نہیں میسر ہوتا تھا میں بھوکے ہی سو جایا کرتی تھی۔ آج ہی رات میں نے خواب میں ایک نوجوان کو دیکھا کہ اُس نے مجھ سے کہا کہ کیا ہوا آپؐ غمزدہ ہیں؟ میں نے کہا کہ اپنے بارے میں لوگوں سے (برے) تذکرے سن کر اُس نے کہا کہ ان کلمات کو پڑھ کر دعا کریں آپؐ کا غم دور ہو جائے گا۔ میں نے کہا وہ کلمات کیا ہیں؟ اُس نے کہا کہ وہ دعایہ ہے کہ تم کہو: یا سابع النعم، یا فارح الغم، یا کاشف الظلم، یا اعدل من حکم، یا حسیب من ظلم، یا ولی من ظلم، یا اول بلا ہدایہ، یا آخر بلا نہایہ، یا من له اسم بلا کتیبہ. اجعل لی من امری هو جوا مغرجا“
فرماتی ہیں کہ جب میری آنکھ کھلی تو میں دانہ پانی سے بالکل آسودہ تھی اور اللہ تعالیٰ نے میری برأت نازل فرمادی تھی اور میرا رنج و غم دور ہو چکا تھا۔“

ایک شیطان کا بلی کی صورت میں سامنے آنا

ایک صحیح حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک مرتبہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے۔ ایک شیطان بلی کی صورت میں نمودار ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اس شیطان نے میری نماز منقطع کرنے کی بہت کوشش کی مگر اللہ تعالیٰ

نے مجھے اس پر قابو دیدیا۔ چنانچہ میں نے اس کا گلہ کھوٹ دیا اور میرا دل چاہتا تھا کہ میں اس کو مسجد کے کسی ستون سے باندھ دوں تاکہ تم لوگ صبح اسے اچھی طرح دیکھ لیتے۔ لیکن مجھے اس وقت اپنے بھائی حضرت سلیمان کی یہ وعایا آگئی:

”رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَهَبْ لِيْ مُلْكًا لَا يَنْبَغِيْ لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي“

(اے میرے پروردگار! میری مغفرت فرما اور مجھ کو ایسی سلطنت عطا فرما جو میرے بعد دوسرے کو نصیب نہ ہو)۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے اس کو میرے پاس سے ناکام واپس کر دیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ملی کے بارے میں وصیت فرمائی اور فرمایا:۔

”ایک عورت کو ملی باندھنے کی وجہ سے عذاب میں مبتلا کر دیا گیا۔“

اور امام احمد کی کتاب ”الزہد“ میں یہ اضافہ بھی اسی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نے اس عورت کو جہنم میں دیکھا کہ وہ اپنے جسم کے اگلے اور پچھلے حصے کو نوچ رہی تھی اور وہ عورت جسے عذاب میں مبتلا کیا گیا وہ کافرہ تھی۔

جیسا کہ بزاز نے اپنی مسند میں اور حافظ ابو نعیم اسماعیلی نے تاریخ اسمعیان میں نقل کیا ہے اور بیہقی نے ”بعث و نشر“ میں حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ وہ عورت اپنے کفر اور ظلم دونوں کی وجہ سے گرفتار عذاب ہوئی اسی طرح قاضی عیاض نے ”مسلم“ کی شرح میں لکھا ہے کہ اس عورت کا کافرہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ مگر نوویؒ نے اس امکان اور احتمال کی بھی نفی کر دی ہے کہ وہ عورت کافرہ تھی۔ شاید ان دونوں صاحبان کو اس سلسلہ میں کوئی حدیث نہیں مل سکی ہے۔

مسند ابو داؤد طیالسی میں شعبی نے علقمہ سے نقل کیا ہے کہ ہم حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر تھے۔ ہمارے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ بھی موجود تھے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اے ابو ہریرہؓ کیا آپ نے وہ حدیث بیان کی ہے کہ ایک عورت کو ایک ملی کے ستانے پر جہنم میں عذاب دیا گیا حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا کہ ہاں! میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے ہی سنا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ مومن اللہ کے نزدیک اس سے زیادہ قابلِ قدر ہے کہ اس کو صرف ایک ملی کی وجہ سے عذاب میں مبتلا کیا جائے۔ وہ عورت اس ظلم کے ساتھ ساتھ کافرہ بھی تھی اور ابو ہریرہؓ! آپ سن لیں! جب آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث بیان کرنی ہو تو پہلے غور کر لیا کریں کہ کس طرح بیان کرنی چاہیے۔

ایک ملی کے بچے کو اپنے کپڑے میں چھپانے سے نجات

ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں شبلیؒ کے ایک دوست سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے شبلیؒ کو وفات کے بعد دیکھا۔ پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ شبلیؒ نے جواب دیا کہ اللہ نے مجھے اپنے سامنے کھڑا کر کے مجھ سے پوچھا کہ اے ابو بکر! تجھے کچھ پتہ ہے کہ میں نے تجھ کو کس عمل کی بدولت بخش دیا ہے؟ شبلیؒ نے کہا میرے اچھے کاموں کی بدولت۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں! میں کہا کہ عبادت میں میرے اخلاص کی وجہ سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں۔ میں نے کہا کہ میرے حج، روزہ اور نماز کے سبب جواب ملا نہیں! میں نے ان چیزوں سے تمہاری مغفرت نہیں کی۔ میں نے عرض کیا نیک لوگوں کے پاس میرے ہجرت کرنے کے لئے اور طلب علم کے لئے مسلسل سفر کے باعث۔ خدا کی طرف سے جواب انکار میں ملا۔ میں نے عرض کیا اے پروردگار! یہی چیزیں تو مغفرت اور نجات دلانے والی ہیں۔ میرا خیال تھا کہ انہی کی وجہ سے آپ معاف فرمادیں گے اور مجھ پر رحم فرمائیں گے اسی لئے ان چیزوں کو میں نے مضبوطی سے قہام رکھا تھا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے ان میں سے کسی عمل کی بنیاد پر تمہاری مغفرت نہیں کی ہے۔ میں نے پوچھا پھر اے میرے مولیٰ اکس

مئل سے میری مغفرت فرمائی ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تجھے کچھ یاد ہے جب ٹوبند ادکی سڑکوں پر مارا مارا پھر رہا تھا اور ٹو نے وہاں ملی کا ایک بچہ دیکھا جسے ٹھنڈک نے کمزور کر دیا تھا اور سردی کی شدت سے دیواروں کے کنارے کنارے لگا لگا پھر رہا تھا اور برف سے بچ رہا تھا ٹو نے رحم کھا کر اُسے اپنے ادنیٰ چوہہ میں چھپالیا تھا تا کہ وہ سردی سے بچ جائے اور اس کو تکلیف سے نجات مل جائے۔ میں نے عرض کیا کہ بھلا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے تجھے اس ملی کے بچے پر رحم کھانے کی وجہ سے بخش دیا ہے۔ ابو کرشلی کا نام دلف بن حیدر ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ جعفر بن یوسف خراسانی ہے۔ یہ بہت نیک عالم اور ردار محدث تھے۔ اور مسلکا مالکی تھے۔

یہ شبلی حضرت جنیدؒ کے صحبت یافتہ ہیں۔ اپنے ابتدائی زمانے میں ”نہادند“ کے حاکم رہ چکے ہیں بعد میں ”خیرالنساج“ کی خدمت میں جا کر تو بہ کی۔ خیرالنساج بہت بڑے بزرگ تھے۔ صاحب حال تھے ان پر اکثر وجد طاری رہتا جس کی وجہ سے ہر وقت مست اور یاد خدا میں ڈوبے رہتے تھے اور اس وجد کی بناء پر ان پر فحشی طاری ہو جایا کرتی تھی۔ پھر حضرت شبلیؒ کی خدمت میں کچھ دنوں تک رہے اور وہاں رہ کر فیض حاصل کیا۔ حضرت شبلیؒ کی وفات ۳۳۳ھ میں ۱۲ لی اور ان کی عمر ستاسی (۸۷) برس تھی۔

کامل بن عدی نے امام ابو حنیفہؒ کے شکر رد امام یوسفؒ کے تذکرے میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے مردہ سے انہوں نے حضرت عائشہؓ سے یہ روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ملی آیا کرتی تھی تو آپ اس کے لئے پانی کا برتن جھکا دیتے تھے اور ملی اس میں سے پانی پی لیا کرتی تھی۔ پھر اس بچے ہوئے پانی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم وضو فرمایا کرتے تھے۔ امام ابو یوسفؒ اس حدیث کو بیان کر کے کہا کرتے تھے جس نے عجیب و غریب حدیثیں تلاش کرنے کی فکر کی اُس نے جھوٹ بولا۔ جس نے کیمیا سے مال حاصل کرنا چاہا وہ تلاش اور فقیر ہو گیا۔ جس نے علم کلام کے ذریعے دین کو مستحبابا وہ زندیق (بد دین) ہو گیا۔

ایک ملی کا مقدمہ اور فیصلہ

حاکم ابو عبد اللہ نے ”کتاب مناقب الثاقبی“ میں تحریر فرمایا ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعیؒ سے سنا ہے کہ دو شخصوں نے ایک ملی کا مقدمہ کسی قاضی کے پاس پیش کیا۔ ہر فریق کا دعویٰ یہ تھا کہ یہ ملی اور اس کے بچے میرے ہیں۔ پھر قاضی نے اس مقدمہ کا فیصلہ یوں سنایا کہ دونوں کے گھر کے بچوں بیچ ملی اور اس کے بچوں کو لا کر چھوڑ دیا جائے پھر جس کے گھر میں ملی داخل ہو جائے اس کی ہو جائے گی۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ میں بھی وہاں سے بھاگ نکلا اور دوسرے لوگ بھی لیکن ملی ان دونوں میں سے کسی کے گھر میں داخل نہیں ہوئی۔

ایک عبرت ناک واقعہ

کہتے ہیں کہ مردان جھدی جو ”حمار“ کے لقب سے مشہور تھا بنو امیہ کا آخری خلیفہ تھا جب کوفہ میں سفاحؒ کا ظہور ہوا اور اس کے ہاتھ پر لوگوں نے بیعت خلافت کی۔ بیعت سے فراغت کے بعد ایک لشکر جارا تیار کر کے سفاحؒ نے مردان سے مقابلہ کے لئے روانہ کر دیا۔ مردان کو شکست ہوئی وہ بھاگتا ہوا مصر پہنچا اور ابو صیر (جو باخوم کے قریب ایک گاؤں ہے) میں داخل ہوا مردان نے دریافت کیا کہ اس ہستی کا کیا نام ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ اس کا نام ابو صیر ہے۔ مردان نے کہا کہ ”فَاللّٰی الْمَخْصِیْرُ“ پھر تو اللہ ہی کی طرف لوٹا ہے۔

اس کے بعد وہ ایک گرجا گھر میں روپوش ہو گیا۔ وہاں اسے معلوم ہوا کہ اس کے کسی خادم نے دشمن سے اس کی خبری کر دی ہے۔ اس نے حکم دیا اور اس خادم کا سر قلم کر دیا گیا اور زبان کھینچ کر زمین پر ڈال دی گئی۔ ایک بلی آئی اور زبان چٹ کر گئی۔

کچھ ہی عرصہ کے بعد عامر بن اسماعیل نے اس گرجا کا محاصرہ کر لیا۔ مردان نگلی تلواریں ہاتھ میں لئے ہوئے دروازہ سے باہر نکلا۔ چاروں طرف فوجوں کا گھیرا تھا بل جنگل بج رہے تھے۔ مردان کی زبان پر حجاج بن حکیم السلسلی کا یہ شعر جاری تھا۔

وہم متقلدین صفائحہ ہندیہ بتوکن من ضربوا کان لم یولد

وہ ہاتھوں ہندوستانی تلواریں لیے ہوئے ہیں جن کی خوبی یہ ہے کہ جس پر ان کا وار ہوا ہے وہ ایسا ہو جاتا ہے گویا پیدا ہی نہیں ہوا تھا۔

پھر وہ بڑی جوانمردی سے لڑا یہاں تک کہ متاثر ہوا۔ عامر بن اسماعیل نے حکم دیا کہ اس کی گردن کاٹ کر میرے سامنے لائی جائے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور پھر مردان کی زبان کھینچ کر نکال لی گئی اور زمین پر ڈال دی گئی۔ خدا کی قدرت کا کرشمہ دیکھئے کہ وہی بلی پھر آئی اور مردان کی زبان بھی کھا گئی۔ یہ دیکھ کر عامر یوں کہ عجائبات دنیا میں سے یہ واقعہ عبرت کے لئے کافی ہے کہ خلیفہ مردان کی زبان بلی کے منہ میں ہے۔

مردان کے قتل کے بعد عامر بن اسماعیل اس کلبہ میں داخل ہوا اور مردان کے فرش پر بیٹھ گیا جس وقت کہ کلیہ پر حملہ ہوا تھا مردان بیٹھا ہوا رات کا کھانا کھا رہا تھا۔ جب اس نے محاصرین کا شور و غل سنا تو جلدی سے دستر ان سے اٹھ کھڑا ہوا تھا وہ بچا ہوا کھانا عامر نے کھایا۔ پھر عامر نے مردان کی سب سے بڑی لڑکی کو طلب کیا۔ چنانچہ وہ لڑکی آئی اور عامر اسے اس طرح ہمسکام ہوئی۔

”اے عامر گردش زمانہ نے مردان کو اس کے فرش سے اتار کر تجھ کو اس پر بیٹھا دیا حتیٰ کہ تُو نے اس کا کھانا تک کھالیا اور اس کے چراغ سے تُو نے روشنی بھی حاصل کر لی اور اس کی لڑکی کو اپنا ہمسکام بنایا۔ لہذا تجھ کو نصیحت کرنے اور خواب غفلت سے بیدار کرنے کے لئے یہی چیزیں بہت ہیں“

عامر لڑکی کی اس گفتگو سے متاثر ہوا اور اس پر شرمندہ ہو کر اس لڑکی کو واپس کر دیا۔ مردان کا قتل ۳۳ھ میں ہوا۔ مردان کے قتل پر ہی بنو امیہ کا ٹھنڈا ہوا چراغ ہمیشہ کے لئے گل ہو گیا۔

شرعی حکم

اصح قول کے مطابق بلی کا کھانا حرام ہے۔ مگر لیث بن سعد اور شوافع میں سے ابوالحسن لوٹھی نے کہا ہے کہ بلی کھانا جائز ہے کیونکہ یہ حیوان ظاہر ہے جیسا کہ روایت جس کو امام احمد دارقطنی ”بیہقی درج اور حکم نے روایت کیا ہے۔“

”حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ لوگوں نے دعوت کی آپ وہاں تشریف لے گئے۔ پھر دوسرے لوگوں نے دعوت کی تو آپ تشریف نہیں لے گئے۔ آپ سے سبب دریافت کیا گیا آپ نے فرمایا کہ فلاں کے گھر میں کتا ہے اس لئے میں نہیں گیا۔ آپ سے کہا گیا کہ فلاں کے گھر میں بلی ہے (تو آپ کیوں گئے ہیں) آپ نے فرمایا کہ بلی نجس نہیں ہے بلکہ یہ تو تمہارے پاس آتی جاتی رہتی ہے۔“

امام نووی نے شرح مہذب میں تحریر فرمایا ہے کہ گھریلو بلی کی خرید و فروخت بالاتفاق جائز ہے۔ مگر امام بخاری نے ”شرح مختصر المزنی“ میں ابن القاص کا قول عدم جواز کا بھی لکھا ہے مگر اکثر علماء اس بات متفق ہیں کہ حرام ہے اور اس مسئلہ میں ابن القاص کی رائے

شاذ و نادر ہے۔ لہذا اس پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ ابن المیزر نے فرمایا ہے کہ تمام علماء ملی کو پالنے کی اجازت دیتے ہیں اور حضرت ابن عباسؓ 'حسن بصری' 'ابن سیرین' 'عکرم حماد مالک' 'ثوری' 'اسحاق' 'امام ابو حنیفہ' اور تمام اصحاب رائے نے ملی کی خرید و فروخت کی اجازت دی ہے مگر دوسری ایک جماعت نے ملی کی خرید و فروخت کو مکروہ کہا ہے۔ اس دوسری جماعت میں حضرت ابو ہریرہؓ 'طاؤس' 'مجاہد' 'جابر بن یزید' وغیرہ شامل ہیں اور ابن المیزر نے تطبیق کے ساتھ کہا ہے کہ اگر اس کی بیع کے سلسلے میں (آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم) سے نہی وارد ہے تو بیع باطل ہے ورنہ جائز ہے۔ جنہوں نے خرید و فروخت سے منع کیا اس جماعت کی دلیل حضرت عبداللہ بن زبیر کی وہ روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابرؓ سے کتے اور ملی کی قیمت کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے (علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں) کہ ہمارے احباب نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ یہ بالور طاہر ہے اور اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے اور اس میں بیع کی تمام شرائط موجود ہیں لہذا اس کی بیع جائز ہے۔ جیسے کہ گدھے اور خردوں کی بیع جائز ہے اور حدیث جابر کا جواب اور طرح بھی دیا جاسکتا ہے:-

(الف) اس حدیث سے مراد جنگلی ملی ہے جس سے نفع حاصل کرنا ممکن نہیں لہذا بیع جائز نہیں ہے۔

(ب) نہی سے مراد نہی تنزیہی ہے۔

یہی دو جواب زیادہ بہتر ہیں اور قابل اعتماد ہیں۔ اور خطابی اور عبد البر کا یہ جواب کہ یہ حدیث ضعیف ہے درست نہیں ہے کیونکہ یہی حدیث صحیح مسلم میں صحیح سند کے ساتھ موجود ہے۔ اگر کسی شخص نے ملی پال رکھی ہے جو پرندوں کو پکڑتی رہتی ہے اور ہاٹیاں الٹ دیا کرتی ہے۔ پھر اگر یہ ملی کسی کا کچھ نقصان کر دے تو کیا اس کے مالک پر ضمان ہوگا یا نہیں؟ اس کی دو صورتیں ہیں:

(۱) پہلی صورت اور اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں ضمان لازم ہوگا خواہ ملی نے یہ نقصان دن میں کیا ہو یا رات میں۔ کیونکہ جب یہ ملی نقصان کرنے کی عادی ہے تو اس کا باندھنا اور روکنا مالک کے ذمہ ہے۔ یہی حکم ہر اس جانور کا ہے جو نقصان کرنے کا عادی ہو۔

(۲) لیکن اگر وہ ملی اس قسم کے نقصان کرنے کی عادی نہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ ضمان نہیں ہوگا اس لئے عام طور سے لوگ ملی وغیرہ سے اپنے سامان کھانے وغیرہ کی حفاظت کرتے ہیں اور ملی کو باندھنا نہیں جاتا۔ یہ دوسری صورت ہے۔

امام الحرمین نے ملی کے نقصان سے ضمان لازم ہونے میں چار طرح کے ضمان لکھے ہیں:-

(۱) مطلقاً ضمان دینا ہوگا۔

(۲) مطلقاً ضمان نہیں ہوگا۔

(۳) رات کے نقصان کا ضمان دینا ہوگا دن کا نہیں۔

(۴) دن کے نقصان کا ضمان دینا ہوگا رات کا نہیں۔

اگر ملی زندہ کبوتر یا کسی مردہ مرغی وغیرہ کو پکڑ لے تو ملی کا کان ایٹھنا اور اس کے منہ پر مارنا درست ہے تاکہ وہ کبوتر یا مرغی چھوڑ دے۔ لہذا اگر ملی نے کبوتر پکڑنا چاہا اور روکنے میں ملی ماری گئی تو مارنے والے پر ضمان نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر ملی کچھ نقصان کر کے کسی کو ضرر پہنچا دیتی ہے اور اس حال میں کسی نے نقصان سے بچاؤ کرتے ہوئے اس کو مار ڈالا تو اس کے ذمہ ضمان نہیں ہوگا جیسے کہ حملہ آور کو روکنے کے لئے قتل کرنے سے قصاص نہیں ہوتا ہے اور نقصان اور ضرر کے بغیر مار ڈالنے میں صحیح جواب تو یہ ہے کہ ضمان نہیں ہے لیکن ضمان دیا جاتا ہے۔ قاضی حسین نے لکھا ہے کہ ملی کا قتل کرنا جائز ہے اور اس میں مارنے والے پر کوئی تاوان نہیں ہے اور یہ فواسق خمسہ ۱۔

میں شمار ہے۔

ایک بزرگ کی کرامت

شیخ یافعی فرماتے ہیں کہ یمن کے ایک صالح نے مجھے بتایا ہے کہ شیخ عارف "احدل" کے پاس ایک بلی آیا کرتی تھی اور شیخ احدل اس کو اپنے رات کے کھانے میں سے کھلایا کرتے تھے۔ اس بلی کا نام ولولۃ تھا۔ ایک رات شیخ کے خادم نے بلی کو مارا جس سے اُس کی موت واقع ہو گئی۔ خادم نے چپکے سے بلی کی لاش ایک دیران جگہ لے جا کر پھینک دی تاکہ شیخ کو اس کی خبر نہ ہو۔ شیخ اس وقت کہیں گئے ہوئے تھے جب واپس ہوئے تو بلی کو نہ پایا۔ دو رات یا تین رات تک اس کے متعلق کچھ نہ پوچھا۔ پھر جب بلی کئی روز نہ آئی تو خادم سے پوچھا ولولۃ! ولولۃ! چنانچہ تھوڑی دیر میں وہ بلی زندہ ہو کر دوڑتی ہوئی آ پہنچی اور آپ نے حسب معمول بلی کو کھانا کھلایا۔

بلی کی تعبیر

خواب میں بلی دیکھنا گھر کے محافظ نوکر کی طرف اشارہ ہے۔ اگر بلی کو کچھ جھپٹے دیکھا تو اس سے مراد گھریلو چور ہے۔ بلی کا بچہ مارنا اور کاٹنا خادم کی خیانت کی دلیل ہے۔ ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ بلی کا کاٹنا ایک سال یا دو سال ہونے کی علامت ہے۔ اسی طرح اس کا بچہ مارنا بھی مرض کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کوئی بلی دیکھے اور اس حال میں دیکھے کہ وہ میاؤں میاؤں نہ کر رہی ہو تو دیکھنے والے کے لئے ایک سال کی خوشحالی کا پیش خیرہ ہے اور جنگلی بلی دیکھنا ایک سال تک مشقت و پریشانی کی خبر ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بلی بیچ رہا ہے تو وہ اپنا مال خرچ کرے گا۔ یہودی کہتے ہیں کہ بلی کی تعبیر حملہ آوران اور چوروں سے دی جاتا ہے۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ بلی دیکھنا مکار اور جھگڑالو عورت کی خبر ہے۔

ابن سیرینؒ کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے کہا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک بلی نے میرے شوہر کے پیٹ میں اپنا سر ڈال کر اس سے ایک بوٹی کوچی لی ہے۔ ابن سیرینؒ نے اس خواب کی تعبیر یہ دی کہ تمہارے شوہر تین سو سولہ درہم چوری ہو گیا ہے۔ عورت نے کہا کہ قصہ ایسا ہی ہے مگر آپ کو کیونکر اس کی اطلاع ہوئی؟ انہوں نے کہا کہ بلی کے نام کے حروف کے ابجد کے حساب سے کہ "سنور" میں سین کا ۶۰، نون کا ۵۰، واو کا ۶ اور راہ کا دو سو اس حساب سے کل ۳۱۶ درہم ہوئے۔ اس کے بعد پڑوس کے ایک غلام پر لوگوں کو شک ہوا۔ چنانچہ زد و کوب کرنے پر اُس نے اقرار کر لیا۔ اگر کسی نے دیکھا کہ اُس نے بلی کا گوشت کھ لیا ہے تو وہ شخص جادو دکھے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(بلی کے طبی فوائد "سنور" کے تحت باب السنین میں بیان ہو چکے ہیں جسے مروت ہودا ہاں سے رجوع کرے)

الْهَرِ نَضَانَة

"الْهَرِ نَضَانَة" اس سے مراد ایک قسم کا کیزا ہے جس کو "السرفة" کہتے ہیں۔ تحقیق باب "السین" میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

هَرَ قَمَة

"هَرَ قَمَة" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ شیر کے ناموں میں سے (ایک نام) ہے۔

الھرھیر

”الھرھیر“ یہ پھلی کی ایک قسم تھل۔ مبرو نے کہا ہے کہ ”الھرھیر“ کھوے اور سیاہ سانپ سے مل کر پیدا ہوا ہے۔ مبرو نے کہا ہے کہ یہاں سانپ بہت خبیث (یعنی خطرناک) ہوتا ہے۔ یہ سانپ چھ مہینے تک حالت نیند میں (یعنی سوتا) رہتا ہے۔ پھر اگر یہ سانپ کسی کو ڈس لے تو وہ شخص زندہ نہیں رہتا (یعنی ہلاک ہو جاتا ہے)

الھرزون والھرزان

”الھرزون والھرزان“ اس سے مراد ”الظلم“ (یعنی زشت مرغ) ہے۔ تحقیق ”باب الظاء“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الھرزار

”الھرزار“ (ہاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد بلبل ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ (باب الصاد) میں ”الصوفا“ کے تحت گزر چکا ہے۔

الھرزبر

جوہری نے کہا ہے کہ شیر کو کہتے ہیں مگر دوسرے لوگوں نے یہ لکھا ہے کہ جنگلی بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جس کا قد بلی کے برابر ہوتا ہے۔ البتہ رنگ میں مختلف ہوتا ہے۔ اس کے شکار کرنے کے دانت بھی ہوتے ہیں۔ جوشہ کے علاقے میں بہت ہوتا ہے۔ لیکن دوسرے لوگوں نے جوہری کے قول کی تائید کی ہے۔

ادو ابوالمحر برمین کے شہنشاہ داؤد بن الملک المظفر یوسف بن عمر کا لقب بھی تھا۔ اس نے یمن پر بیس برس سے زیادہ حکومت کی۔ یہ بہت بڑا عالم فاضل اور جو امر دہادشاہ تھا۔ اس کے پاس تقریباً ایک کروڑ کتابیں موجود تھیں اور ”حبیہ“ وغیرہ کا تو حافظ تھا۔ مگر اس بادشاہ کا لڑکا الملک الجاہد اور اس کا باپ الملک المظفر دونوں علم میں اس سے برتر مقام پر فائز تھے اور اس سے زیادہ ذہین اور فطین اور مقبول عوام تھے (اللہ تعالیٰ ان سب کو اپنی مغفرت کی چادر سے ڈھانپ لے)

الھرعة

(ہوں) کہا جاتا ہے کہ بلخیس کے تحت پر یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔

سعالی سنون ہی المعضلات یواع من الھرعة الاجدل

یہ کہ عنقریب ایسے مصائب اور دوا ر یوں والے سال آئیں گے جن میں بہادر شخص جوؤں سے ڈرے گا۔

وفیہا یلھن الصغیر الکبیر و ذوالعلم یسکتہ الاجھل

اور ان سالوں میں چھوٹا بڑے کو ذلیل کرے گا اور عالم کو جاہل خاموش اور لا جواب کر دے گا۔

الْهَفْ

(ایک قسم کی چھوٹی چھوٹی مچھلیاں) ہفف: ایک قسم کی چھوٹی چھوٹی مچھلیوں کو کہتے ہیں "حساس" کے نام سے باب الحاء میں اس کا ذکر آچکا ہے۔

الْهَقْلُ

(جوان شتر مرغ) نیز هَقْلُ: امام اوزاعی کے میرنشی محمد بن زیاد مشقی کا لقب بھی ہے۔ یہ بیروت میں مقیم ہو گئے تھے وہاں ان کا یہ لقب پڑ گیا۔ ابن معین کہتے ہیں کہ ملک شام میں ان کے دور میں ان سے زیادہ سحر کوئی عالم نہیں تھا۔ امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ کے حالات اور ان کے فتوؤں کا جاننے والا کوئی ان سے بڑھ کر نہیں تھا۔ محدثین میں ان کا شمار تھا۔ امام بخاریؒ کے علاوہ دیگر محدثین نے بھی ان کی روایات اپنی کتابوں میں نقل کی ہیں۔
۹۷۵ میں ان کی وفات ہوئی

الْهَقْلَسُ

(بھیریا) "ذنب" کے ذیل میں بھیرے کے احوال گزر چکے ہیں جو باب الذال میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

الْهَمْجُ

(چھوٹی کھیاں) واحد همجة: یہ ان چھوٹی کھیوں کا نام ہے جو جماعت میں محجروں کے برابر ہوتی ہیں۔ بکریوں اور گدھوں کے منہ اور آنکھ پر خاص طور سے بٹھکتی ہیں۔ اسی سے مشتق کر کے حلاج اس گدھے کے لئے بولتے ہیں جس کے منہ پر یہ کھمی بیٹھا کرتی ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے کہ "الرَّعَاغُ مِنَ النَّاسِ اَحْمَقُ الْهَمْجِ" (کہ بیوقوفوں کی جماعت کے رذیل لوگ کھیوں کی طرح ہوتے ہیں۔

حضرت علیؑ کا قول ہے:-

"میں اس ذات کی پاکی بیان کرتا ہوں جس نے حیوانی اور کھمی کے پیر لگا دیئے۔"

کھمیل بن زیاد سے کسی نے کہا تھا:-

"اے کھمیل لوگ برتنوں کے مثل ہیں اور سب سے اچھا برتن وہی ہے جس میں اچھی باتوں کا ذخیرہ ہو۔ اور انسان تین قسم کے ہیں

(۱) عالم ربانی جس کا علم بھی اچھا ہو اور عمل بھی ٹھیک ہو (۲) نجات دلانے والے راستہ کا سینکھنے والا (۳) کسی بھی کام میں کامیابی کرنے والے کے پیچھے چلنے والے رذیل لوگ۔"

اور "قوت القلوب" کے مصنف نے حضرت علیؑ کے قول کی تفسیر میں مج سے مراد وہ پروانہ مراد لیا ہے جو اپنی نادانی کے سبب آگ میں کود پڑتا ہے اور اپنی جان کھودتا ہے اور "رَعَاغ" کی تشریح میں انہوں نے لکھا ہے کہ وہ کم عقل جس کی عقل نہ ہونے کے برابر

ہو جو لالچ کا غلام ہو اور جسے غصہ یک دم آجائے۔ جو خود پسندی میں مبتلا ہو اور کبر و غرور سے بھرپور ہو۔ اس تشریح میں انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ کہہ کر حضرت علیؑ آبدیدہ ہو گئے اور فرمانے لگے کہ علم دین اسی طرح کے علاء کے ساتھ ختم ہو جائے گا۔

الْهَمْلُ

(بھڑیا) کسی شاعر نے کہا ہے ع

”الزَّوَاءُ لَا تَمْشِي مَعَ الْهَمْلِ“ (کہ بکریاں بھڑیے کے سامنے رہ کر نہیں بڑھ سکتیں) مَشَاءُ کے معنی مال وغیرہ کے بڑھنے کے آتے ہیں۔ کہا جاتا ہے ”مَشَى الرَّجُلُ وَامْسَى“ آدمی مالدار ہو گیا اور اس کے مویشی بڑھ گئے۔

کبلی نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”أَنْ اَمْشُوا وَاصْبِرُوا عَلٰی الْهَيْجَتُمْ“ ”امشوا“ ”مشى“ سے نہیں ہے جو چلنے کے معنی میں ہے بلکہ ”مشاء“ سے ہے جس کے معنی زیادتی اور اضافے کے ہیں کہ ”تمہاری دولت بڑھتی رہے گی اور تم اپنے بتوں کے پاس بیٹھے رہو تم سے اس چیز کا مطالبہ ہے۔ یہ کافروں کے قول کی حکایت ہے۔ جب وہ نبی کی دعوت کو حید کو سن کر بھاگ کھڑے ہوئے اور کبلی معبودوں کی جگہ ایک معبود کے ماتھے سے انکار کر دیا اور یہ کہتے ہوئے وہاں سے چل پڑے ”أَنْ اَمْشُوا وَاصْبِرُوا عَلٰی الْهَيْجَتُمْ إِنَّ هٰذَا لَنَشْيٍ“ ”يُؤَادُ“۔ یہ قصہ حضورؐ کے طائف کے سفر سے پہلے کا ہے۔ آگے انہوں نے لکھا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اطلاع دی ہے کہ وہ تمہارے ساتھ ساتھ مریم بنت عمرانؑ کا کلمہ امت موسیٰ اور آسیہ زوجہ فرعون سے میرا نکاح جنت میں کریگا۔“ حدیث میں یہ بھی ذکر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ کو جنت کا انگور بھی کھلایا۔

الْهَمَمُ

(شیر) لامد: میں تعمیل گزر چکی ہے۔

الْهَنْبَرُ

(بھوکا بچہ) ابو یزید کہتے ہیں کہ بھوکائی فزارة کے لوگ ”اُمِ هَنْبَر“ کہتے ہیں۔ ابو عمر کا کہنا ہے کہ صبر گدھے کے بچے کو کہتے ہیں۔ اسی وجہ سے گدھی کو ام صبر بھی بعض لوگوں نے کہا ہے۔ اہل عرب ضرب النمل کے طور پر کہتے ہیں احمق من الهنبر (گدھی سے زیادہ احمق)

الْهُودُغُ

(شتر مرغ) شتر مرغ کا ”ذکر نعامہ“ کے ذیل میں آچکا ہے۔

الْهُوذَةُ

(ایک قسم کا پرندہ) قطرب کا کہنا ہے کہ ”هُوذَةُ“ ”قَطَاةُ“ (بمٹ تیر کو کہتے ہیں۔

ابن علی حنفی کا نام بھی ”هُوذَةُ“ ہے۔ یہ وہ شخص ہے جس کے پاس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلیط بن عمرو عامر کو اپنا نام مبارک دے کر روانہ کیا تھا۔ ابن علی نے نہایت اعزاز و اکرام سے آپ کا خط لیا اور پڑھا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خط کے جواب میں اس نے لکھا تھا کہ آپ نے جس چیز کی دعوت دی ہے بے شک وہ بہت اچھی اور بہتر ہے۔ مگر چونکہ میں اپنی قوم کا سردار ہوں لہذا مجھے حکومت میں کچھ حصہ دیجئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہُوذَةُ ابن علی کا یہ مطالبہ رد کر دیا۔ حضرت سلیط جس نامہ مبارک کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہُوذَةُ ابن علی کے پاس لے کر گئے تھے وہ نامہ مبارک یہ ہے:-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

”مِنْ مُتَحَمِّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى هُوذَةَ بْنِ عَلِيٍّ سَلَامٌ“ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَاعْلَمْ أَنَّ دِينِي سَيُظْهِرُ إِلَى مُنْتَهَى الْخَفِّ وَالْخَافِرِ فَأَسْلِمَ نَسْلُكُمْ وَأَجْعَلُ لَكَ مَا تَخْتِ بِذِيكَ“.

”کہ یہ خط اللہ کے رسول محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے ہُوذَةُ ابن علی کے نام ہے۔ ہدایت کے پیر و کار پر سلامتی ہو۔ تم کو مظلوم ہونا چاہیے کہ میرا (لایا ہوا) دین جلد ہی اونٹوں اور گھوڑوں کے پیچھے کے آخری حصہ تک پھیل جائے گا۔ لہذا اگر تم ابھی اسلام قبول کر لو تو امان پاؤ گے اور تمہاری موجودہ حکومت برقرار رکھی جائے گی“۔

یہ خط پڑھ کر اس نے اس کو احترام سے رکھا اور اس کا اچھا سا جواب لکھا اور قاصد ”سلیط بن عمرو“ کو انعامات سے نوازا اور حجر کے بنے ہوئے کپڑوں کا جوڑا عطا کیا۔ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے بعد مدینہ منورہ واپس تشریف لائے تو حضرت جبرائیل نے آپ کو خبر دی کہ ”هُوذَةُ“ دین مسیحیت کے ساتھ اس دنیا سے کوچ کر گیا۔

الْهُوزُنْ

(ایک پرندہ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ہوزن ایک پرندے کو کہتے ہیں اور الْهُوزُنْ (یعنی ”وُوزُ“ کی جگہ ”ی“ آ جائے تو اس سے)

مراد (ایران) اس دیہاتی کا نام ہے جس کے قول کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں یوں نقل کیا ہے:-

”فَالْوُ اِهْنُوْلُهُ بُنْيَانًا فَاَلْفُوْهُ فِي الْجَعِيْمِ“ کہ حضرت خلیل اللہ ابراہیم علیہ السلام کو کچھ لوگوں نے یہ کہا کہ ایک چار دیواری بنا

کر اس میں آگ جلا کر ابراہیم کو اس میں ڈال دو۔

اور اسی شخص کے متعلق مسلم کی وہ روایت بھی ہے جو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک شخص اپنے قیمتی لباس میں جا رہا تھا اور خود پسندی اور عجب میں مست تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے زمین میں دھنسا دیا اور وہ قیامت تک اسی طرح زمین میں برابر دھنسا ہوا چلا جائے گا۔

الْهَلَابِعُ

”الْهَلَابِعُ“ (ہاء کے پیش کے ساتھ) اس سے مراد بھڑیا ہے ال عرب کے قول ذَنْجَلٌ هَلَابِعٌ کا مطلب ”حریص آدمی“ ہے۔

الْهَلَالُ

”الْهَلَالُ“ (ہاء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد سانپ ہے۔ بعض نے مطلقاً ہر سانپ کو کہا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ حلال صرف زسانہوں کو کہتے ہیں۔ حلال اس اونٹ کو بھی کہتے ہیں جو کھلی کے باعث بالکل کمزور ہو گیا ہو اور ہلال سے مراد ہلال مشہور چاند بھی ہے۔

الْهَيْشِمُ

”الْهَيْشِمُ“ (ہاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد سرخاب کا بچہ ہے اسی سے ایک آدمی کا نام بھی ہشیم ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ہشیم عقاب کے بچے کو کہتے ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ ہشیم گدھ کے بچے کو بھی کہتے ہیں۔ ”كفابة المنحفظ“ میں اسی طرح لکھا ہے۔

الْهَيْجَمَانَةُ

(چھوٹی لال چھوٹی) اس کا ذکر باب الذال میں ذر کے ضمن میں گزر چکا۔

الْهَيْطَلُ

(لومڑی) باب الاء میں ثعلب کے ذکر میں تفصیل آچکی ہے۔

الْهَيْعَرَةُ

(چیل) غول بیابانی۔ هَيْعَرَةُ: یہ غول بیابانی کی ایک قسم ہے۔ شریح کی صورت کو بھی مجازاً کہہ دیتے ہیں۔ کم عقل اور پاگل پن کو بھی الھعیرہ کہتے ہیں۔ تفصیل اس سے پہلے دوسری جگہوں پر مثلاً سَعْلَاة کے ضمن میں آچکی ہے۔

الْهَيْقُ

(زشتہ مرغ) حقیقی اور ہیقم دونوں کے معنی زشتہ مرغ کے ہیں۔

الْهَيْكَلُ

(بڑے ذیل ڈول کا گھوڑا) میکل مونے اور لمبے گھوڑے کو کہتے ہیں۔ بہادر کو بھی کہتے ہیں۔ اسی طرح مجسمہ وغیرہ کو بھی میکل کہا جاتا ہے۔ قوی یکل پہلوان فئض کو بھی کہتے ہیں۔

أَبُوهُرُونُ

(ایک خوش گلو پرندہ) کو کہتے ہیں اس پرندے کی آواز میں وہ سوز و گداز ہے کہ نوحہ کرنے والی عورتوں کی آواز ویسی نہیں۔ اور کوئی بھی گویا اس کی آواز پر فوقیت نہیں لے جاسکتا۔ یہ رات بھر بولتا رہتا ہے۔ صبح صادق کے وقت چپ ہو جاتا ہے۔ رات میں پرندے اس کی آواز کی لذت حاصل کرنے کے لئے اس کے گرد جمع ہو جاتے ہیں اور کبھی کبھی عاشق اس کے پاس سے گزرتا ہے اور اس کی آواز سن کر اس کے قدم رک جاتے ہیں اور بیٹھ کر اس کی درد بھری آواز پر رونے لگتا ہے۔

باب الواو

الْوَاِزِعُ

(کتاب الوازع کے معنی منتشر کر دینا۔ کتے کو دوازع اس لئے کہتے ہیں کہ یہ بکریوں سے بھڑیے کو بھاگاتا ہے۔ کتے کی خوبیاں کلب کے بیان میں آچکی ہیں۔

الْوَاقِی

(ایک قسم کی مخلوق ہے) جاحظ کا بیان ہے کہ یہ کسی جانور اور کسی درخت سے پیدا ہوئی۔ (واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب)

الْوَاقِی

اس کی آواز واق واق ہے اس لئے اس کا نام واقعی پڑ گیا ہے اس سے مراد لٹورا ہے۔ نیز واقعی ایک پانی کا پرندہ بھی ہے جو اسی قسم کی آواز نکالتا ہے اور اس کی حلت میں وہی اختلاف ہے جو طیر الماء کے بارے میں ہے۔ مگر پہلے گزر چکا ہے کہ صحیح قول حلت کا ہی ہے۔ مگر نقل (سارس) اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔ جیسا کہ رافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے متعلق لکھا ہے۔

الْوَبْرُ

(بلی کے مشابہ ایک جانور) ”وہبر“: خاکستری رنگ کا ایک جانور ہے جو بلی سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کی دم اتنی چھوٹی ہوتی ہے گویا ہے نہیں۔ یہ گھروں میں رہتا ہے اور لوگ ”وہبر“ کو بنی اسرائیل کی بکری کہتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ یہ ”وہبر“ مسخ شدہ بنی اسرائیل کی بکریاں ہیں۔ کیونکہ وہ بکری کی دم چھوٹی ہونے کے باوجود بکری کی بھکی کے مشابہ ہوتی ہے۔ مگر یہ قول شاذ ہے اور ناقابل توجہ ہے اس کی جمع کے لئے وہ دو بار و بار و بارۃ کے الفاظ مستعمل ہیں اس کی مؤنث دہرۃ آتی ہے۔

بخاری میں کتاب الجہاد میں حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک روایت ہے جس میں وہبر کا تذکرہ ہے۔

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خیبر میں خیبر فتح ہونے کے بعد پہنچا۔ میں نے

عرض کیا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بھی مال غنیمت میں حصہ دیجئے۔ ابان بن سعید بن العاص نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ان کو حصہ ہرگز نہ دیجئے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ یہ یہ! ابن قطل کا قاتل (مجھے حصہ دینے سے روک رہا ہے) اس پر ابن سعید نے کہا کہ تعجب ہے اس "دیر" پر جو "قدوم" پہاڑ کے پاس سے رینگتا ہوا ہمارے پاس آ گیا ہے اور مجھ پر ایک مسلمان کے قتل کا عیب لگا رہا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس مقتول مسلمان کو میرے ذریعے عزت بخشی اور مجھے اس کے ہاتھوں ذلیل ہونے سے بچا لیا۔

شامین نے کہا ہے کہ "قدوم" قبیلہ "دوس" کا پہاڑ ہے جس قبیلہ سے حضرت ابو ہریرہؓ ہیں "الہکری" نے اپنی بھیم میں اسی طرح لکھا ہے:-

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ بعض شامین حدیث نے "دیر" کے متعلق لکھا ہے کہ وہ بلی کے مشابہ ایک جانور ہے۔ میرا خیال ہے کہ وہ حلال ہے اور کھایا جاتا ہے اور ابن اشیر نے "نہایتہ" میں تحریر فرمایا ہے کہ "دیر" بلی کے برابر جسم کا ایک جانور ہے اور اس جانور سے تشبیہ دینے کا مقصد تحقیر ہے۔ بعض لوگوں نے "دیر" سے اونٹ کا بال مراد لیا ہے اور اس سے بھی تحقیر ثابت کی ہے۔ مگر صحیح بات یہی ہے۔ اور ابن قطل جن کا نعمان نام ہے ان کو حالت کفر میں ابان بن سعید نے اپنے کفر کے زمانہ میں شہید کر دیا تھا اور صلح حدیبیہ اور فتح خیبر کی درمیانی مدت میں یہ ابان ابن سعید مشرف باسلام ہوئے اور صلح حدیبیہ کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو مکہ میں انہوں نے ہی پتا دی تھی۔

حکم شرعی

اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ حرم اور حالت احرام میں اس کے شکار کرنے والے سے فدیہ دلایا جاتا ہے۔ یہ جانور خرگوش کی طرح گھاس اور پتے کھاتا ہے۔ ماوردی اور رویانی نے کہا ہے کہ یہ جانور بڑے چوہوں کے برابر ہوتا ہے مگر چوہے کی طرح اس کی طبیعت میں فساد نہیں بلکہ اس کی طبیعت میں شرافت ہوتی ہے اور چوہے سے بڑا ہوتا ہے۔ اہل عرب اسے کھاتے ہیں۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ ایک کالا جانور ہے جو خرگوش کے برابر اور نیولے سے بڑا ہوتا ہے۔ رافعی نے بھی اس کے قریب قریب ہی بات لکھی ہے۔

امام مالکؒ "عطاء مجاہد طاؤس" عمرو بن دینار ابن المنذر امام ابو یوسفؒ نے کہا ہے کہ اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور حکم ابن سیرینؒ حماد امام ابو حنیفہؒ قاضی جنبل نے مکرہ کہا ہے لیکن ابن عبد البرؒ کا کہنا ہے کہ مجھے امام ابو حنیفہؒ سے اس سلسلہ میں کوئی بات نہیں ملی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ خرگوش کی طرح گھاس پتے کھاتا ہے۔

الْوَحْرَةُ

وَحْرَةٌ: ایک سرخ کیزا ہوتا ہے جو چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے۔ بعض کا کہنا ہے کہ گرگٹ کو کہتے ہیں جو چھپکلی سے مشابہ ہوتا ہے۔ زمین سے چٹا رہتا ہے۔ یا چھپکلی کی ایک قسم ہے۔ یہ کسی کھانے پینے کی چیز پر جب بھی گزرتا ہے اسے سوگھتا ضرور ہے۔ چھپکلی کا ہم شکل ہوتا ہے۔ یہ لفظ ترمذی کی روایت میں اس طرح مذکور ہے اگرچہ دوسرے معنی میں ہے لیکن اس معنی سے مشابہت ضرور ہے۔

"حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم ایک دوسرے کو ہدیہ بھیجا کرو کیونکہ ہدیہ سینے کے کینے کو دور کر دیتا ہے۔ کوئی پڑوین دوسری پڑوین کو تحقیر نہ سمجھے (ہدیہ بھیج دے) خواہ وہ بکری کی ایک کھری کیوں نہ ہو۔"

”وَخَوُ الصَّلٰو“ کے شارحین نے مختلف معانی بیان کئے ہیں:-

(۱) دل کا دوسرے (۲) حسد (۳) غصہ (۴) دشمنی (۵) خیر غصہ (۶) دل کا کینہ پکٹ جودل سے اس طرح چٹا رہتا ہے جیسے گرگٹ زمین سے چٹا رہتا ہے۔

اور بخاری اور بخاری نے اجماعی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت نقل کی ہے:-

”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپس میں ایک دوسرے کو ہدیہ دیا کرو کیونکہ ہدیہ پر محبت میں اضافہ ہوتا ہے اور اس سے دل کے کینے دور ہو جاتے ہیں۔“

یہ لفظ لعان کی روایت میں یوں ہے:-

”کہ اگر وہ سرخ ٹھکنے بدن کا بدن ہے جیسے گرگٹ ہوتا ہے تو اس (عورت) کے شوہر کا الزام غلط ہے۔“

الوحش

”وَحَشٌ“ کا اطلاق ان تمام جانوروں پر ہوتا ہے جو انسان سے مانوس نہیں ہوتے اور خشگی پر بستے ہیں۔ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:-

”اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے آدم کے بیٹے! میرے عزت اور میرے جلال کی قسم! تو اس دنیا سے راضی اور خوش ہوگا جو میں نے تجھ کو دے رکھی ہے تو میں تجھے سکون عطا کروں گا اور تو میرے نزدیک پسندیدہ ہوگا اور اگر تو میری دی ہوئی چیزوں سے راضی نہ ہوگا تو میں تجھ پر دنیا مسلط کروں گا۔ پھر وحشی جانوروں کی طرح تو اس دنیا میں لائیں چلاتا پھرے گا۔ مگر پھر بھی تجھ کو وہی ملے گا جو میں چاہوں گا اور اس حال میں تو میرے نزدیک نا پسندیدہ ہوگا۔“

احیاء العلوم میں روایت ہے کہ:-

”اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس وحی بھیجی اے داؤد! تو کچھ چاہتا ہے اور میں کچھ چاہتا ہوں۔ مگر میرا ہی چاہا ہوتا ہے۔ اگر تو میری چاہت پر راضی ہوتا ہے تو تیری چاہت بھی میں پوری کر دیتا ہوں اور اگر تو میری چاہت پر تسلیم و رضا کا اظہار نہیں کرتا تو میں تجھے تیری چاہت میں تھکا دیتا ہوں۔ اور اس کے بعد بھی میری چاہت کے مطابق ہوتا ہے۔“

ابو القاسم سببانی نے ”الترغیب والترہیب“ میں لکھا ہے کہ قیس بن عبادہؓ کہا کرتے تھے کہ مجھے خبر ملی ہے کہ وحشی جانور عاشوراء کے دن روزہ رکھا کرتے ہیں۔ اور فتح بن حربؓ کا کہنا ہے کہ میں روزانہ چوٹیوں کے لئے روٹی کے ٹکڑے نکمیرا کرتا تھا۔ جب عاشوراء کا دن آتا تھا تو چوٹیاں اسے نہیں کھاتی تھیں۔

شیخ الاسلام محی الدین نووی اپنی ”کتاب الاذکار“ میں ”باب اذکار المسافر عند اداء الفروج من بیتہ“ کہ مسافر جب اپنے گھر سے نکلے تو کیا دعا پڑھے؟“ کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ گھر سے نکلتے وقت اپنے اہل خانہ کے پاس دو رکعت پڑھنا مسافر کے لئے مستحب ہے۔ کیونکہ معظم بن مقدم کی حدیث ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص سفر کے لئے جاتے وقت ان دو رکعتوں سے افضل کوئی چیز اپنے گھر والوں کے لئے چھوڑ کر نہیں جاتا جو وہ جاتے وقت گھر میں پڑھ کر جاتا ہے۔ یہ روایت طبرانی نے نقل کی ہے:-

امام شافعی کے ایک شاگرد نے کہا ہے کہ مسافر جب دو رکعتیں گھر میں پڑھے تو مستحب ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد ”قل

أَصْحُو ذِي سَبْتِ الْفَلَقِ "اور دوسری رکعت میں "فَلْأَنْفُوذِ بَاطِلِ الْفَاسِ" پڑھے اور سلام پھیرنے کے بعد آیۃ الکرسی پڑھے کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص اپنے گھر سے نکلنے سے پہلے آیۃ الکرسی پڑھ لے گا تو سفر سے واپسی تک اسے کوئی ناگوار چیز پیش نہیں آئے گا۔

نیز سورۃ "لا یلف فیہ ش" پڑھنا لینا بھی مستحب ہے۔ کیونکہ صاحب کشف و کرامت فقیر شافعی جناب عالی ابو الحسن قزوینی نے فرمایا ہے کہ سورۃ لا یلف ہر برائی سے حفاظت ہے اور ابو طاہر بن جھو یہ بیان ہے کہ مجھے ایک سفر درپیش تھا لیکن مجھے اس سے خطرہ محسوس ہو رہا تھا۔ میں قزوینی کے پاس گیا تا کہ ان سے دعا کی درخواست کروں آپ نے کہا کہ دعا خود ہی کرو جو بھی سفر کا ارادہ کرے اور اسے کسی دشمن یا کسی وحشی جانور (درندہ) کا اندیشہ ہو تو وہ سورۃ "لا یلف" پڑھے۔ کیونکہ یہ خطرہ سے حفاظت کرنے والی ہے۔ لہذا (ابو طاہر کہتے ہیں کہ) میں نے سورۃ قریش پڑھ لی اور آج تک مجھے کوئی خطرہ پیش نہیں آیا۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ اعظم الصحابی کے الفاظ جو شیخ الاسلام محی الدین نووی نے نقل کئے ہیں یہ ان کا وہم ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کریم میں سے اعظم نام کا کوئی صحابی نہیں ہے۔ طبرانی نے اعظم بن مقدم صنعانی سے روایت نقل کیا ہے لیکن شاید طبرانی کے نسخہ میں کتابت کی غلطی کی بنا پر اعظم کو صحابی لکھ دیا گیا ہے واللہ اعلم۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اصحاب کی نسبت صنعاء میں کی بجائے صنعائے شام ہے۔

"وَإِذَا لَوْ خَوْضُ خَيْبُوتِ" کی تفسیر میں علامہ مفسرین کا اختلاف ہے۔ حضرت عکرمہ نے فرمایا کہ جانوروں کا حشر ان کی موت ہے اور حضرت ابی بن کعب کا قول ہے کہ "حشر" کا ترجمہ ہے انحطاط یعنی تمام جانور ایک دوسرے میں گڈمڈ ہو جائیں گے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ہر چیز کا حشر اس کی موت ہے البتہ انسان اور جنات قیامت کے دن اٹھائے جائیں گے مگر جمہور کا قول یہ ہے تمام جانور روز قیامت زندہ کر کے اٹھائے جائیں گے۔ حتیٰ کہ کھیاں بھی زندہ کی جائیں گی اور ایک دوسرے سے بدلہ دلویا جائے گا لہذا بے سینگ کے جانوروں کو سینگ والے جانوروں سے بدلہ دلویا جائے گا۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ ان سے فرمادے گا "مکونوا نسواہا" تم مٹی ہو جاؤ۔ لہذا وہ مٹی میں مل جائیں گے۔ اس موقع پر کافر تمنا کرے گا۔ "يَلْبِسُنِي كَنْثُ قَرَابَا" کاش! میں بھی مٹی ہو جاتا (علامہ دیرمی لکھتے ہیں) کہ میں نے تفسیر کی کسی کتاب میں دیکھا ہے کہ یہاں آیت میں مراد کافر نہیں بلکہ "ابلیس مردود" ہے۔ اور دراصل بات یوں ہے کہ اس نے ازل میں حضرت آدم علیہ السلام پر ان کے مٹی سے پیدا ہونے پر عیب لگایا تھا اور اپنے آگ سے پیدا ہونے پر فخر کیا تھا مگر جب قیامت کے دن وہ آدم علیہ السلام اور تمام مومنین کو آرام و راحت و رحمت اور عمدہ جنت میں دیکھے گا اور خود کو انتہائی کرب و غم اور دردناک عذاب میں دیکھے گا تو مٹی ہو جانے کی تمنا کرے گا جیسے کہ چرند پرند اور درندہ مٹی ہو گئے۔

"بہت سے لوگوں نے رافع بن خدیج سے یہ روایت کی ہے کہ ہم ایک سفر میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ اچانک ہم سے چھوٹ کر ایک اونٹ بدک کر بھاگنے لگا۔ ایک صحابی نے اس کو تیر مار دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر ارشاد فرمایا کہ ان چوپایوں میں بھی جنگلی جانوروں کی طرح وحشی ہوتے ہیں لہذا جس کو تم نہ پکڑ سکو اس کو اسی طرح کاہو میں کر لیا کرو۔"

شیخ قطب الدین عسطلانی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی والدہ ام محمد آمنہ (جن کی وفات ۶۵۶ھ میں ہوئی) سے یہ دعائیں یاد کر لی تھیں جو دشمنوں اور بد معاشوں کے شر سے محفوظ رہنے کے لئے مفید ہے۔

وہ دعا یہ ہے:

اَللّٰهُمَّ بِنُوْرٍ بَهَاءٍ حُجِبَ عَنْكَ مِنْ اَعْدَائِيْ اِحْتَجِثْ وَيَسْطُوْرَتِ الْجَبْرُوْتِ مِمَّنْ يَكِيْدُنِيْ
اَسْتَرْثُ وَيَطُوْلُ حَوْلُ شَدِيْدٍ قُوَّتِكَ مِنْ كُلِّ سُلْطَانٍ تَحْصُنْتُ وَبَدَ يُعْرَمُ قِيَوْمَ دَوَامِ اِهْدِيْكَ مِنْ
كُلِّ خِيْطَانٍ اِسْتَعْذْتُ وَبِمَكْنُوْنِ السِّرِّ مِنْ سِرِّ رِزْكَ مِنْ كُلِّ هَمٍّ وَغَمٍّ تَخْلُصْتُ يَا حَامِلَ الْعَرْشِ
عَنْ حَمَلَةِ الْعَرْشِ يَا شَدِيْدًا لِبَطْشِ يَا حَابِسَ الْوَحْشِ اِحْبِسْ عَنِّيْ مَنْ ظَلَمَنِيْ وَاغْلِبْ مَنْ غَلَبَنِيْ
”كَتَبَ اللّٰهُ لَا غَلْبَ لَنَا وَرُسُلِيْ اِنَّ اللّٰهَ قُوِيٌّ عَزِيْزٌ“۔

علامہ میر تقی میرؒ کہتے ہیں کہ ”یا خابس الوحش“ کے معنی میں جب میں نے غور کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ اس سے فرمان نبویؐ (جو قصہ مدیہ کے موقع پر آپؐ نے فرمایا تھا) کی طرف اشارہ ہے ”خسبہا حابس الفیل“ اور قصہ فیل مشہور ہے جس کا ذکر بھی پہلے آچکا ہے۔

ایک اور دعا:

شیخ قطب الدینؒ نے یہ دعا بھی اپنی والدہ سے سُن کر یاد کر لی تھی جو دشمنوں کی ٹٹاہوں سے روپوش ہونے کے لئے پڑھی جاتی ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ بِسِرِّ الذَّاتِ بِذَاتِ السِّرِّ هُوَ اَنْتَ اَنْتَ هُوَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اِحْتَجِثْ بِنُوْرِ اللّٰهِ
وَبِنُوْرِ عَرْشِ اللّٰهِ وَبِكُلِّ اِسْمٍ مِنْ اَسْمَاءِ اللّٰهِ مِنْ عَنُوِيٍّ وَعَدُوٍّ اللّٰهِ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ خَلْقٍ بِجَانِبِ اَلْفِ
اَلْفِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ خَتَمْتُ عَلَى نَفْسِيْ وَدِيْنِيْ وَاهْلِيْ وَمَالِيْ وَوَلَدِيْ وَجَمِيْعَ مَا اَعْطَانِيْ
وَبَنِيْ بِخَالِمِ اللّٰهِ الْقُدُّوْسِ الْمُنِيْعِ الَّذِيْ خَتَمَ بِهِ اَفْطَارَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ
حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِهِ
وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ۔

ایک تیسری دعا:

نیز اسی طرح یہ دعا بھی مفید ہے اور دشمنوں سے پوشیدہ رہنے اور ہر بادشاہ شیطان درندہ اور سانپ کچھو کے شر سے حفاظت ہے کہ مندرجہ ذیل دعا کو سورج نکلنے وقت سات مرتبہ پڑھے۔

”اَشْرَقَ نُوْرُ اللّٰهِ وَظَهَرَ كَلَامُ اللّٰهِ وَاتَّهَتْ اَمْرُ اللّٰهِ وَتَقَدَّ حُكْمُ اللّٰهِ اِسْتَعِثْ بِاللّٰهِ وَتَوَكَّلْ عَلَى
اللّٰهِ مَا شَاءَ اللّٰهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ تَحْصُنْتُ بِحَقِّيْ لَطْفِ اللّٰهِ وَبِلَهْفِ صَنِيعِ اللّٰهِ وَجَمِيْلِ سِرِّ
اللّٰهِ وَبِعَظِيْمِ ذِكْرِ اللّٰهِ وَبِقُوَّةِ سُلْطَانِ اللّٰهِ دَخَلْتُ فِيْ كُنْفِ اللّٰهِ وَاسْتَجَرْتُ بِرَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَبَّنْتُ مِنْ حَوْلٍ وَقُوَّتِيْ وَاسْتَعِثْ بِحَوْلِ اللّٰهِ وَقُوَّتِهِ اَللّٰهُمَّ اسْتُرْنِيْ فِيْ نَفْسِيْ وَدِيْنِيْ
وَاهْلِيْ وَوَلَدِيْ بِسِتْرِكَ الَّذِيْ سَتَرْتَ بِهِ ذَاتَكَ فَلَا عَيْنَ تَرَاكَ وَلَا يَدَ يَصُلُّ اِلَيْكَ يَا رُبَّ
الْعٰلَمِيْنَ اَحْبِسْنِيْ عَنِ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ بِقُدْرَتِكَ يَا قُوِيَّ يَا مَعِيْنَ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ
النَّبِيِّنَّ وَعَلَى اٰلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ وَسَلِّمْ تَسْلِيْمًا كَثِيْرًا دَايْمًا اَبَدًا اِلَى يَوْمِ الْيَمِيْنِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ
الْعٰلَمِيْنَ۔

الوداع

(سمندری گھونگھا) یہ جانور سمندر کی تہ میں رہتا ہے۔ پتھر کی طرح سخت ہوتا ہے چمکدار اور خوبصورت ہوتا ہے۔ اس کو اگر سمندر سے نکال کر باہر ڈال دیا جائے تو مر جاتا ہے۔ اس میں سوراخ کر کے عورتیں اور بچے زینت کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔

الوراء

(پھلڑا) پھلڑے کا ذکر بقرۃ کے ذیل میں آچکا ہے۔

الورد

(شیر) شیر کو ورد (گلاب) اس لئے کہتے ہیں کہ شیر کا رنگ ورد کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس مشابہت کی بنیاد پر اس رنگ کے گھوڑے کو ”ورد“ کہتے ہیں۔

اس سلسلہ میں ایک موضوع حدیث مروی ہے جس کو امین عدی اور دیگر لوگوں نے حسن بن علی بن زکریا بن صالح عدوی بصری (جن کا لقب ”ذئب“ بھیڑیا ہے) کے حالات میں ذکر کیا ہے وہ یہ ہے:-
”حضرت علی رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس رات مجھے آسمان پر لے جایا گیا میرے پسینہ کا ایک قطرہ زمین پر ٹپک گیا اور اس سے گلاب پیدا ہوا لہذا جو میری خوشبو سونگنا چاہے وہ گلاب کا پھول سونگھ لے۔“

الوردانی

(قری اور کبوتر سے پیدا شدہ ایک پرندہ) یہ عجیب و غریب قسم کا پرندہ ہے۔ اس کا رنگ بھی نہایت عجیب اور مضحکہ خیز ہے۔

الورشان

(زقری) بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ ”ورشان“ قاخہ اور کبوتر کی جوڑی سے پیدا ہوا ہے۔ اس کو ”ورشین“ بھی کہتے ہیں۔ اس کی کنیت ”ابوالاخصر ابو عمران اور ابوالناتخہ“ ہے۔ اس کی کئی قسمیں ہیں ایک کو ”لوبی“ کہتے ہیں۔ یہ کالے رنگ کا ہوتا ہے اور ایک جازی کہلاتا ہے۔ مگر لوبی کی آواز جازی سے زیادہ دل کش ہوتی ہے اور اس کا حراج بہ نسبت جازی کے سرد اور سرطوب ہوتا ہے اور اس کی آواز اس کی دیگر قسموں کے درمیان اس طرح سریلی ہوتی ہے جس طرح سارنگی کی آواز دیگر باجوں کے مقابلہ میں عمدہ ہوتی ہے۔

یہ ورشان اپنے بچوں پر نہایت مہربان اور شفیق ہوتا ہے حتیٰ کہ بسا اوقات اپنے بچوں کو شکاری کے ہاتھوں میں دیکھ کر غم کے مارے اپنی جان کھودیتا ہے۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ یہ ورشان اپنی بولی میں کہتا ہے لَبُّوْا لِّلْمَوْتِ وَابْتَئُوا لِّلْغُرَابِ

شاعر نے اس طرح کہا ہے۔

لَهُ مَلِكٌ يُنَادِي كُلَّ يَوْمٍ لَّبُّوْا لِّلْمَوْتِ وَابْتَئُوا لِّلْغُرَابِ

اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ روزانہ یہ اعلان کرتا ہے کہ دنیا میں جتنا چاہو اولاد پیدا کر لو "مخلات وبلذتیں تعمیر کر لو ناز و نعم سے فائدہ اٹھا لو مگر سب کا انجام موت اور ویرانگی ہے۔ ایک دن یہ سب کچھ فناء ہو جائے گا۔

ایک بزرگ کی کرامت

قشیری نے اپنی کتاب کے "باب کرامات الاولیاء" میں لکھا ہے کہ عقبہ غلام بیٹہ کریم آواز لگاتے تھے کہ اے ورشان! اگر تو مجھ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا فرمانبردار ہے تو میری ہتھیلی پر بیٹہ جاتو وہ پرندہ آ کر ان کی ہتھیلی پر بیٹہ جایا کرتا تھا۔

شرعی حکم

یہ طبابت میں سے ہے لہذا اس کا کھانا حلال ہے۔

ترتیب

عثمان بن سعید ابو سعید مصری قراءہ میں سے نافع مدنی کے مشہور شاگرد ہیں جو ان کے راوی بھی ہیں یہ ورش کے لقب سے مشہور ہیں۔ قد ان کا چھوٹا تھا بدن موٹا تھا۔ آنکھیں سرخ اور نیلی تھیں نہایت گور سے رنگ کے تھے ار بڑی عمدہ آواز سے قرآن شریف کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ اسی وجہ سے ان کے استاذ نے ان کا لقب "ورشان" رکھ دیا تھا لہذا استاد ان سے کہا کرتے تھے "اقراء یا ورشان" "ورشان پڑھو!" "الحل یا ورشان" ورشان یہ کام کر کے لاؤ۔ وہ اس کا برا بھی نہیں مانتے تھے بلکہ اسے اور پسند کرتے تھے۔ اور کہا کرتے تھے کہ میرے استاذ نافع نے میرا یہ نام رکھا ہے۔ یعنی ورشان رکھا ہے پس اس کے بعد وہ (یعنی عثمان بن سعید ابو سعید) اسی نام ورشان سے مشہور ہو گئے تھے پھر کثرت استعمال سے الورشان کے آخر سے الف و لون حذف ہو گیا اور ان کا نام "ورش" پڑ گیا۔

ورش کا بیان ہے کہ میں اپنے وطن مصر سے حضرت نافع مدنی سے قرأت سیکھنے کے لئے مدینہ پہنچا۔ جب وہاں پہنچا تو دیکھا کہ حضرت نافع مدنی کے پاس طلباء کی اتنی زیادہ تعداد ہے کہ اب مزید کسی اور طالب علم کو پڑھانے کے لئے ان کے پاس وقت نہیں ہے بلکہ موجودہ طلباء کو بھی ایک خاص مقدار میں سبق پڑھایا کرتے۔ لہذا کسی بھی طالب علم کو تیس آیتوں سے زیادہ قرأت کرنے کی اجازت نہیں تھی۔ جب میں نے دیکھا کہ اس طرح گنجائش تکلی مشکل ہے تو میں نے ان کے ایک شہری دوست سے رابطہ قائم کیا اور ان کو لے کر حضرت نافع مدنی کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس شخص نے استاد سے کہا کہ یہ لڑکا مصر سے صرف آپ سے قرأت پڑھنے کے لئے آیا ہے۔ تجارت یا حج کے ارادہ سے نہیں آیا۔ حضرت نافع نے فرمایا کہ یہ آپ دیکھ ہی رہے ہیں کہ مہاجرین و انصار کے طلباء کا کس قدر ہجوم ہمارے یہاں ہے۔ اس صاحب نے عرض کیا کہ آپ اس مصری طالب علم کے لئے کوئی نہ کوئی وقت نکال ہی دیں۔

ورش کہتے ہیں کہ اس پر حضرت نافع نے مجھ سے پوچھا کہ لڑکے! کیا تم رات مسجد میں گزار سکتے ہو؟ میں نے جواب دیا۔ کیوں نہیں؟ ضرور گزار لوں گا۔ چنانچہ میں نے وہ رات مسجد نبوی میں گزار دی۔ جب صبح ہوئی تو حضرت نافع مسجد میں آئے اور پوچھنے لگے وہ غریب الوطن مسافر کہاں ہے؟ میں نے عرض کیا کہ حاضر ہوں۔ اللہ آپ پر رحمت نازل فرمائے آپ نے مجھ سے فرمایا کہ پڑھو۔ چنانچہ میں نے پڑھنا شروع کیا۔ چونکہ میری آواز اچھی اور بلند تھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کو گونجنے لگی۔ جب میں تیس آیتیں پڑھ چکا تو آپ نے اشارہ فرمایا کہ خاموش ہو جاؤ۔ چنانچہ میں نے قرأت بند کر دی۔ اسی وقت ہمارے حلقہ درس سے ایک نو جوان طالب افتاء اور حضرت نافع سے کہنے لگا:

”اے خیر اور بھلائی سکھانے والے ہم لوگ تو مدینہ ہی میں آپ کے ساتھ رہنے والے ہیں اور یہ بیچارہ تو پردیسی ہے صرف آپ سے قرأت سیکھنے کے لئے اتنی دور سے آیا ہے۔ لہذا میں اپنی باری میں سے دس آیتیں اس کو دیتا ہوں اور باقی بیس آیتیں اپنے لئے رکھ چھوڑی ہیں۔ حضرت نافعؓ نے مجھ سے فرمایا اچھا پڑھو۔ چنانچہ میں پھر پڑھنے لگا۔ پھر جب وہ دس آیتیں بھی مکمل ہو گئیں تو ایک نوجوان اور کھڑا ہوا اور اُس نے بھی اپنی باری میں سے دس آیتیں مجھے عنایت کر دیں۔ لہذا میں نے دس آیتیں اور تلاوت کیں۔ اسی طرح باری باری ہر طالب علم مجھے اپنی قرأت میں سے دس دس آیتیں دیتا رہا۔

پھر میں بیٹھ گیا اور دوسرے طالب علم سنانے لگے۔ جب سب سنا چکے تو پھر استاد نے مجھ سے فرمایا کہ پڑھو۔ چنانچہ میں نے پھر پچاس آیتیں قرأت سے پڑھیں۔ اسی طرح مدینہ منورہ سے واپسی سے پہلے میں نے پورے قرآن شریف کی قرأت سیکھ لی۔

ورشؓ کی ولادت ۱۲۵ھ میں ہوئی اور ۱۹۷ھ میں مصر میں وفات پائی۔

طبی خواص

ورشان کا خون آنکھ کی چوٹ میں مفید ہے۔ اس کو آنکھ میں پکایا جاتا ہے اس سے چوٹ یا کسی بیماری کی وجہ سے آنکھ کا جما ہوا خون تحلیل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح کبوتر کا خون بھی نافع ہے ”ہرمس“ کا کہنا ہے کہ جو شخص مداومت کے ساتھ ورشان کے انڈے کھاتا رہے اس کی قوت جماع میں اضافہ ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اندر عشق کا مادہ پیدا ہو جاتا ہے۔

تعبیر

ورشان کو خواب میں دیکھنے سے مسافر اور حقیر شخص مراد ہے۔ نیز خبروں اور قاصدوں کی بھی علامت ہے۔ اس لئے کہ اس نے حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی میں آکر طوفان کے پانی کے کم ہونے کی خبر دی تھی۔ بعض لوگوں نے ورشان سے عورت مراد لی ہے۔

الورقاء

ورقاء اس کبوتر کو کہتے ہیں جس کا رنگ مائل بہ سبزی ہو اور ورقہ اس کا لے رنگ کو کہتے ہیں جو خاک کی رنگ سے ملتا جلتا ہو۔ اسی مناسبت سے راکھ کو ”اورق“ کہتے ہیں اور بھیڑیے کو ورقاء کہتے ہیں۔ صحیحین اور دیگر کتب احادیث میں حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت ہے:-

”بنی فزارہ کا ایک شخص حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایتا عرض کیا کہ میری بیوی نے کالا کلوٹا لڑکا جنم دیا ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی یہ بات سن کر اُس سے کہا اچھا بتاؤ تمہارے پاس اونٹ ہیں؟ اُس نے کہا ہاں ہیں۔ آپؐ نے اس سے پوچھا کہ اُن کا رنگ کیسا ہے؟ اس شخص نے عرض کیا کہ وہ سرخ رنگ کے ہیں۔ آپؐ نے پوچھا اچھا یہ بتاؤ کہ ان میں خاکستری رنگ کا بھی کوئی ہے؟ اس شخص نے کہا ہاں! خاکستری بھی ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ سرخ اونٹوں کے بیچ یہ خاکستری کہاں سے آگیا؟ اُس نے کہا ممکن ہے کہ کسی رگ نے اُسے سمجھ لیا ہو اس پر حضورؐ نے فرمایا کہ تمہارے لڑکے کا بھی یہی مسئلہ ہے۔“

سبکیؒ نے سواد بن قارب کے قصہ میں لکھا ہے کہ سواد بنت زہرۃ بنت کلاب کا رنگ بھی اسی طرح خاکستری تھا اور اس عورت کا نصہ یہ ہے کہ جب یہ پیدا ہوئی اور اسے اس کے باپ نے دیکھا کہ اس کا رنگ خاکستری مائل بہ سیاحی ہے تو اس نے اس کو زندہ درگور

کرنے کا حکم دے دیا۔ کیونکہ زہرہ جاہلیت میں اہل عرب کا دستور تھا کہ جب کوئی لڑکی اس طرح کی پیدا ہوتی تو اس کو ”تحن“ لائیں لے جا کر دفن کر دیا کرتے تھے۔ لہذا اسی ارادہ سے سوداء بنت زہرہ کرحن لے جایا گیا۔ جب گورکن نے اس کے لئے قبر کھود ڈالی اور اسے دفن کرنا چاہا تو ایک آواز سنائی دی کہ اس بچی کو دفن نہ کرو بلکہ اسے جنگل میں چھوڑ دو۔

گورکن نے ادھر ادھر دیکھا مگر اسے کوئی نظر نہیں آیا۔ پھر دوبارہ اسے زمین میں چھپا دینے ارادہ کیا۔ پھر آواز آئی کہ کوئی کہنے والا کہہ رہا ہے کہ اس بچی کو دفن مت کرو اسے جنگل میں چھوڑ دو۔ چنانچہ وہ گورکن بچی کو لے کر اس کے باپ کے پاس پہنچا اور ساری داستان سنائی۔ یہ داستان سن کر اُسکے باپ نے کہا کہ اس لڑکی میں ضرور کوئی اہم بات ہے۔ لہذا اس کو زندہ چھوڑ دیا گیا۔ بڑی ہو کر وہ قریش کی کاہنہ بنی اور اس نے ایک دن لوگوں کو یہ پیشین گوئی دی کہ اے بنی زہرہ! تمہارے قبیلہ میں ایک عورت نذیرہ ہوگی جو ایک نذیر لڑکے کو جنم دے گی۔ لہذا تم اپنی لڑکیوں کو میرے پاس پیش کرو۔ چنانچہ قبیلہ کے تمام لوگوں نے اپنی اپنی لڑکیاں لا کر اس کے سامنے کھڑی کر دی۔ ان لڑکیوں کو دیکھنے کے بعد اس کاہنہ نے ہر ایک کے متعلق کچھ نہ کچھ کہا جو ایک مدت کے بعد ظاہر ہوا۔ جب اس کاہنہ کے سامنے حضرت آمنہ بنت وہب کو پیش کیا گیا تو کاہنہ نے کہا کہ یہی وہ نذیرہ عورت ہے جس سے ایک لڑکا نذیرہ پیدا ہوگا۔ غرضیکہ یہ تفصیلی قصہ ہے جس کو تفصیل درکار ہو وہ تاریخ کی کتابوں میں پڑھ لے۔

الْوَرَلُ

(گواہ کی مانند ایک جانور) گواہ کی شکل کا ایک جانور ہے مگر یہ جسامت میں اس سے بڑا ہوتا ہے یہ ابن سیدہ کا قول ہے اور قرظونی کا کہنا ہے کہ ورل گرگٹ اور چھپکلی سے بڑا ایک جانور ہے اس کی دم لمبی ہوتی ہے۔ یہ بڑا تیز چلتا ہے لیکن اس کے بدن میں حرکت کم ہوتی ہے اور عبد اللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ ورل نصب حرباء شمت الارض اور وزغ یہ سب کے سب متناسب الخفت ہیں اور قریب قریب ایک دوسرے کے مشابہ ہیں اور ورل حرزون (سوسار) کو کہتے ہیں۔ جانوروں میں اس سے زیادہ جماع کرنے والا کوئی جانور نہیں پایا جاتا۔ اس کی اور گواہ کی دشمنی چلتی ہے۔ لہذا جب یہ گواہ پر غالب آ جاتا ہے تو اسے مار ڈالتا ہے لیکن اسے کھاتا نہیں ہے۔

ورل اپنے لئے کبھی گھر نہیں بناتا نہ خود سوراخ کھودتا ہے بلکہ گواہ کے سوراخ (گھر) میں گھس کر اسے ذلت کے ساتھ وہاں سے نکال دیتا ہے اور ورل کے بچے اگر چہ گواہ سے کمزور ہوتے ہیں لیکن یہ گواہ پر غالب آ جاتا ہے چونکہ یہ ظالم ہوا ہے لہذا اس کا ظلم اسے خود سے اپنا گھر بنانے سے مانع ہوتا ہے۔ اور ستم بالا ستم یہ ہے کہ ورل سانپ کو کھا کر اس کا گھر پر قابض ہو جاتا ہے۔ سانپ کو سیدھا نگل جاتا ہے بسا اوقات ورل کا شکار کر لیا جاتا ہے تو اس کے پیٹ میں سے بڑا سانپ نکلتا ہے۔ یہ سانپ کو اس وقت تک نہیں نکلتا جب تک اس کا سر نوج کر الگ نہ کر دے۔

کہا جاتا ہے کہ اس کی گواہ سے کشتی ہوتی ہے مگر جاظ نے لکھا ہے کہ وزل حرزون کو نہیں کہتے۔ بلکہ حرزون دوسرا جانور ہے اور حرزون کا تعارف جاظ نے اس طرح کر دیا ہے کہ یہ جانور مصر میں زیادہ ہوتا ہے اور بڑا خوبصورت ہوتا ہے۔ اس کے بدن پر مختلف قسم

۱۔ ایک قبرستان کا نام جہاں اہل عرب لڑکیوں کو زندہ درگور کیا کرتے تھے۔

۲۔ آئندہ کے احوال کی خبر دینے والی عورت

۳۔ ڈرانے والی

کے رنگوں کا نقش و نگار ہوتا ہے۔ انسان کی طرح اس کا ہاتھ ہوتا ہے اور انسان ہی کے ہاتھ کی طرح اس کی انگلیوں کے پورے ہوتے ہیں۔ یہ سانپوں کو کچلنے میں ماہر ہوتا ہے اور ان کو بڑے مزے سے کھاتا ہے۔ سانپوں کو ان کے ٹل سے نکال کر اس میں خود رہنے لگتا ہے۔ یہ بڑا ظالم جانور ہے۔

شرعی حکم

اس جانور کی غذا کے متعلق جو مضمون ابھی گزرا ہے کہ یہ سانپ کھاتا ہے۔ اس کا تقاضا تو یہی ہے کہ یہ جانور حرام ہو حقد من کے قول سے یہی معلوم بھی ہوتا ہے۔ مگر رافعیؒ نے یہ کہا ہے کہ اس میں ہم اہل عرب کا عمل دیکھیں گے (آیا وہ الورل کو طیب سمجھتے ہیں یا نہیں) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَسْأَلُونَكَ فَأَذْهِلْ لَهُمْ قُلُوبَهُمْ أَجَلٌ لَّكُمْ الْبَطِيَّاتُ" (لوگ پوچھتے ہیں کہ انکے لئے کیا حلال کیا گیا ہے؟ آپ فرمادیں کہ تمہارے لئے ساری پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں اس آیت میں بطیبات سے مراد "حلال" نہیں ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ جانور تمہارے لئے حلال ہیں جس کو اہل عرب اچھا سمجھ کر کھاتے ہوں یا جس کا کھانا ان کے یہاں مرغوب و پسندیدہ ہو۔ چنانچہ انہوں نے خود اس کی وضاحت بھی کی ہے کہ یہاں بطیبات سے مراد حلال نہیں ہے اگرچہ طیب طلال کے معنی میں بھی آیا ہے۔ کیونکہ یہاں بطیبات کو حلال کے معنی میں لینے سے آیت کا فائدہ باقی نہ رہے گا اور نہ اس جواب کا کچھ مطلب ہوگا۔ کیونکہ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ لوگ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پوچھتے ہیں کہ ہمارے لئے کیا حلال ہے؟ تو جواب یہ دیا گیا ہے کہ وہ جانور حلال ہیں جن کو اہل عرب رغبت اور شوق سے کھاتے ہیں۔ اب اگر یہاں جواب یہ دے دیا جاتا کہ حلال جانور سب تمہارے لئے حلال ہیں تو جواب سے کچھ بات سمجھ میں نہیں آتی ہے اور جواب بے فائدہ بن جاتا ہے۔

اور اہل عرب کو معیار اس لئے بنایا گیا ہے کہ وہی معیار کے مستحق ہیں کیونکہ دین کا ظہور عرب میں ہوا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عربی ہیں مگر اس میں معیار شہروں اور بڑی بڑی آبادیوں کے بسنے والے ہوں گے نہ کہ دیہاتی اور خانہ بدوش لوگ کیونکہ وہ تو زندہ مردہ سب کھا جاتے ہیں اور انہیں اس کی کوئی پرواہ بھی نہیں ہوتی۔ نہ ان میں حلال و حرام اور اچھے برے کی تمیز ہوتی ہے اور فریخی کی حالت کا لحاظ کئے بغیر یہ سب کچھ کھا لیتے ہیں گوشتی میں حکم اور ہے۔ کیونکہ مضطر مجبور اور ضرورت مند اس طرح قحط اور بھوک کی شدت کا حکم الگ ہے۔ وہاں تو بقدر سدر متق حرام بھی حلال ہو جاتا ہے۔

بعض لوگ صرف عہد نبویؐ کے اہل عرب کے مزاج کا اعتبار کرتے ہیں اور اسی کو معیار ٹھہراتے ہیں اور استدلال یوں کرتے ہیں کہ قرآن کے براہ راست مخاطب وہی تھے اور ابن عبد البر نے "تمہید" میں لکھا ہے کہ عبد الرزاق کہتے ہیں کہ مجھے سعید بن المسیب کے خاندان کے ایک شخص نے خبر دی ہے کہ مجھے یحییٰ بن سعید نے بتلایا کہ میں سعید بن مسیب کے پاس بیٹھا ہوا تھا قبیلہ غطفان کا ایک شخص آیا اور اس نے سعید بن مسیب سے مسئلہ دریافت کیا کہ ورل کا کیا حکم ہے؟ سعید بن مسیب نے جواب دیا کہ ورل کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اگر تمہارے پاس اس کا گوشت موجود ہو تو مجھے بھی کھلاؤ۔ عبد الرزاق کا کہنا ہے کہ ورل گوہ سے ملتا جلتا ایک جانور ہے۔

اور "رفع العمویہ فیما یورد علی التنبیہ" میں جو مضمون آیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اصل مگر مجھ کا بچہ ہے کیونکہ مگر مجھ خشکی پراٹھ دیتا ہے جب اثر اٹوٹ جاتا ہے اور اس سے بچے نکل آتے ہیں تو کچھ بچے وہ ہیں جو پانی میں اتر جاتے ہیں اور کچھ وہ ہیں جو خشکی پر ہی رہ جاتے ہیں لہذا پانی میں رہنے والے تو مگر مجھ بن جاتے ہیں اور خشکی پر رہنے والے ورل کہلاتے ہیں۔ اس تفصیل کی بنیاد پر ورل

کی حلت و حرمت میں اسی طرح دو قول ہو جائیں گے۔ جیسے مگر چمچ کے بارے میں دو قول ہیں:-

مگر علامہ دمیرتی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے یہ بات درست نہیں ہے۔ کیونکہ زل میں مگر چمچ کی خصوصیات اور اس کی شکل اور صورت نہیں پائی جاتی۔ مثلاً زل کی کھال نرم ہوتی ہے اور مگر چمچ کی سخت ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر زل مگر چمچ کے انڈے سے پیدا ہوا ہوتا تو اُسے مگر چمچ کے برابر ہو جانا چاہیے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہوتا۔ زل زیادہ سے زیادہ ڈیڑھ یا دو گن لبا ہوتا ہے اور مگر چمچ دس گن یا اس سے بھی بڑا ہوتا ہے۔

کسی جانور کی حلت و حرمت معلوم کرنے کا قاعدہ

یہ بات جان لیوا نہایت ضروری ہے کہ اس کتاب میں بہت سے ایسے جانوروں کا تذکرہ آیا ہے لیکن ان کی حلت و حرمت کے متعلق کوئی بحث نہیں کی گئی ہے۔ لیکن فقہائے کرام نے اس سلسلہ میں کچھ عام کلی قاعدے اور کچھ خاص کلی قاعدے بیان کئے ہیں۔ کیونکہ جانوروں کی اقسام منحصر کرنا ایک مشکل امر تھا۔ لہذا کچھ خاص خاص قواعد اور اصولوں کو یہاں ذکر کیا جاتا ہے:-

(الف) ہر مکلی والا درندہ (ب) ہر پنجہ سے کھانے والا پرندہ (ج) ہر وہ جانور جو پاخانہ اور کندگی کھاتا ہو (د) ہر وہ جانور جس کو اس کی کسی فطری خباثت کی وجہ سے مارا ڈالنے کا شریعت میں حکم ہو (ہ) ہر وہ جانور جس کے مارنے اور شکار کرنے سے شریعت میں ممانعت آئی ہو۔ (و) ہر وہ جانور جو ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم کی جوڑی سے پیدا ہوا ہو (ز) ہر نوح کر کھانے والا جانور (ح) تمام حشرات الارض (کیڑے مکوڑے) مگر اس سے گوہر یوح' سی نیولہ وغیرہ مستثنیٰ ہیں۔ ان صفات والے جانور حرام ہیں۔

مندرجہ ذیل صفات والے جانور حلال ہیں:-

(۱) ہر وہ پرندہ جس کی گردن میں ہار کی طرح دھاری نبی ہوئی ہو (۲) ہر دانہ چکنے والا پرندہ (۳) پانی کے تمام پرندے (سارے چھوڑ کر)۔

ان قواعد اور اصولوں کے پیش نظر زل حرام ہونا چاہیے کیونکہ یہ حشرات الارض کے قبیل کا ہے اور اس کا استحباب بھی نہیں کیا گیا ہے۔ اسی طرح دیگر حشرات الارض جیسے چھوٹے درندہ حرام ہونا چاہیے۔ اگرچہ امام مالکؒ سے اس کے کھانے میں رخصت منقول ہے۔ نیز زل کی حرمت جاہلہ اور دیگر حضرات کے اس قول سے بھی معلوم ہوتی ہے کہ یہ سانپ کے بل میں گھس کر اُسے مار ڈالتا ہے اور مزے سے کھا لیتا ہے۔

اصول میں یہ آیا ہے کہ ہر وہ جانور جس کے مار ڈالنے کا شریعت میں حکم آیا ہے وہ حرام ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اندر کسی خباثت کی بنیاد پر اسے مار ڈالنے کا حکم دیا گیا ہے۔ ورنہ خارجی عارض کی بناء پر اگر مار ڈالنے کا حکم ہو تو وہ جانور حرام نہیں ہوگا۔ جیسے ماکول اللحم جانور جس سے کسی بد باطن نے بدکاری کر لی ہو تو اس کو ذبح کر ڈالنا واجب ہے اور صحیح قول کے مطابق اس کا کھانا حلال ہے اور مار ڈالنے کا حکم دینے میں مصلحت پوشیدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر اس کو زندہ چھوڑ دیا جائے تو اس سے غلط کاری کی شہرت ہوگی اور اس سے بدکاری کرنے والے کی رسوائی بھی ہوگی۔ جب بھی کوئی اسے دیکھے گا تو اس شخص کے خلاف نفرت پیدا ہوگی جو معاشرے میں فساد کا باعث بنے گی۔

اسی طرح قاعدہ ہے کہ ہر وہ جانور جس کو مارنے کی شریعت میں ممانعت آئی ہو فقہاء کرام نے اس سے یہ مراد لیا ہے کہ اس جانور کی کسی شرافت کی وجہ سے اسے قتل کرنے سے منع کیا گیا ہو۔ مثلاً ہد ہے کہ حضور اکرمؐ نے اس کی شرافت کی وجہ سے اس کو مارنے سے منع

کیا ہے۔ کیونکہ اس نے ایک نبی (حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے لئے خادم کا کام کیا تھا۔ منع کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ یہ حرام ہے اور ہر ہر کے متعلق یہ حکم ثور سے کے مسئلہ کو بھی واضح کر دیتا ہے۔ کیونکہ اسے بھی مارنے کی مدینے میں ممانعت آئی ہے۔ لیکن ممانعت کسی خارجی سبب سے ہے نہ کہ اس کے اندر موجود کسی برائی کی وجہ سے۔ لہذا اس کی حلت کا قول رائج ہو جائے گا۔

اور ان اصول و قواعد (جو بیان ہوئے) کے تحت تمام قسم کے جانور داخل نہیں ہو سکتے۔ تو فقہاء شوافع نے ایک عمومی قاعدہ بیان کر دیا جس سے کسی جانور کی حلت یا حرمت کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے اور وہ قاعدہ ”استطابتہ“ اور ”استحبابہ“ یعنی اہل عرب یا کسی جانور کے متعلق زوق و شوق ان کی رغبت یا بے رغبتی اور ناپسندیدگی یہ کسی جانور کے حلال اور اس کے حرام ہونے کا معیار بنے گی اور اسی پر حلت و حرمت کا دار و مدار ہوگا لیکن اہل عرب کا اطلاق عرب کے عقلمند لوگوں پر ہوگا نہ کہ اہل عرب کے دیہاتی اور بے وقوف لوگوں پر۔

رافعیؒ کی عبارت اس طرح ہے: ”من الاصول المر جوع البہا فی التحريم التعلیل الاستطابتہ والاستحبابہ“ کہ حلت و حرمت کے بنیادی اصول استطابت (اچھا سمجھنا) اور استحباب (برا سمجھنا) ہیں۔

امام شافعیؒ کی بھی یہی رائے ہے اور یہ قاعدہ دراصل قرآن کی آیت ”وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ“ سے ماخوذ ہے جس کا کچھ ذکر ابھی اسی بات میں گزرا ہے۔

باب الحین میں ایک قصہ گزرا ہے اس سے بھی اس قاعدہ کا صحیح ہونا معلوم ہوتا ہے اور یہ وہ قصہ یہ ہے کہ ابو العاصم عبادی شیخ ابو طاہر سے نقل کرتے ہیں کہ شیخ ابو طاہر زیادتی نے بتایا کہ ہم انصاری (نذی کی ایک قسم ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے) کو حرام سمجھتے تھے اور اسی کا فتویٰ بھی دیا کرتے تھے۔ ایک دفعہ شیخ ابو الحسن ماسر جینی ہمارے یہاں تشریف لائے۔ ہم نے ان سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ حلال ہے لہذا ایک تھیلے میں ہم نے غصاری بھر کر دیہات میں بھیجا اور اہل عرب سے اس کے متعلق سوال کیا اہل عرب کا جواب یہ تھا:

”یہ تو وحی مبارک ٹڈیاں ہیں۔“ لہذا اس سلسلہ میں اہل عرب کے قول کی طرف ہم نے رجوع کر لیا اور اگر استطابت اور استحباب میں اہل عرب کا اختلاف ہو جائے تو ہم اکثر کا قول مانیں گے۔ پھر اگر دونوں فریق برابر برابر ہو جائیں تو ”المادر دی“ اور ”ابو الحسن عبادی“ نے کہا ہے کہ قریش کی بات تسلیم کی جائے گی۔ کیونکہ یہی عرب کی بنیاد ہیں اور نبوت کا سلسلہ بھی ان کے خاندان پر منقطع ہوا ہے۔ لیکن اگر قریش میں خود اس مسئلہ میں اختلاف پیدا ہو جائے یا ان سے کوئی فیصلہ کن بات معلوم نہ ہو سکے تو پھر ایسی صورت میں اس جانور کے قریب قریب شکل و صورت یا عادات و مزاج میں جو جانور مشابہ ہوگا اس کا حکم جو ہوگا وہی حکم ہم اس جانور پر بھی لگا دیں گے جس کا حکم ہمیں معلوم نہیں ہو سکا ہے۔

اور یہ مشابہت کبھی تو شکل و صورت میں ہوگی کبھی مزاج و عادات میں ہوگی اور کبھی کبھی مشابہت محض گوشت کے ذائقہ وغیرہ میں مستبر ہوگی۔ لیکن اگر اس جانور کے مشابہ جانور حلال و حرام دونوں ہوں یا مشابہت بالکل ہی نہ ملے تو ایسی صورت میں دو قول ہیں:

(۱) حلال ہے (۲) حرام ہے۔

اور اس جگہ پر اختلاف کا مدار اس بات پر ہے کہ اشیاء کی ”حلت و حرمت“ میں شریعت کا حکم وارد ہونے سے پہلے کیا حکم ہے؟ اس سلسلہ میں اصول فقہاء شوافع میں چونکہ اختلاف ہے لہذا اسی کی بنیاد پر یہاں بھی اختلاف پیدا ہو گیا ہے۔ وہ اختلاف یہی ہے کہ ایک ممانعت کا قول جواز کا ہے دوسری کا عدم جواز کا ہے۔

ابو العباسؒ نے یوں تحریر کیا ہے کہ جب کسی جانور کا حکم ہمیں معلوم نہ ہو سکے تو ہم اس جانور کے متعلق اہل عرب سے دریافت کریں

گے۔ اب اگر وہ اس جانور کو حلال جانوروں میں کسی کے نام سے موسوم کریں تو وہ حلال ہے۔ اگر وہ اسے حرام جانوروں میں سے کسی کا نام دیں تو وہ حرام ہے۔ اگر اس جانور کا ان کے یہاں کوئی نام معلوم نہ ہو سکے تو حلال یا حرام جانوروں میں جس نام کے مشابہ وہ جانور ہوگا اسی کا حکم اس جانور کا بھی ہوگا۔ اسی طرح کی وضاحت امام شافعیؒ کے اقوال میں بھی ملتی ہے۔

اور رافعیؒ یوں تحریر فرماتے ہیں کہ ہماری شریعت سے پہلی شریعتوں میں (کسی جانور کے متعلق) حرمت کا جو حکم موجود ہے اس کو اسی طرح باقی رکھا جائے گا یا نہیں اس بارے میں دو قول ہیں۔

(۱) جب تک ہمیں اس حکم کے خلاف کوئی حکم معلوم نہ ہو اسی حکم (حرمت) کو باقی رکھیں گے۔

(ب) حلت کی مقتضی آیت کے ظاہر کا لحاظ کرتے ہوئے ہم حلت ثابت کر دیں گے اور اس اختلاف کی بنیاد ابن طاہرؒ کی عبارت

کے مطابق یہ ہے کہ کیا پہلی شریعتوں کا قانون ہمارے لئے بھی ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں اصولی اختلاف ہے۔

فقہاء کے قول سے قریب تر بات یہی ہے کہ پہلی شریعتوں کا حکم باقی رکھنا ہمارے لئے ضروری نہیں ہے (ہمارے لئے مستقل شریعت ہے ہاں اگر ہماری شریعت ہی سے وہ حکم ثابت ہو جائے جو پہلی شریعت کا ہے پھر اس کا انکار کرنے کی گنجائش نہیں رہ جاتی) دوسرا قول یہ ہے کہ اگر قرآن و حدیث سے ثابت ہو جائے کہ یہ پہلی شریعت میں بھی حرام تھا۔ یا اہل کتاب میں سے دوائے فحش جو تحریف کا علم رکھتے ہوں اور مسلمان ہونے کی بعد اس بات کہ شہادت دیں کہ اس چیز کا حرام نہ تھا پہلی شریعت میں معلوم ہے تو ان کی بات تسلیم کر لی جائے گی۔ لیکن ان اہل کتاب کی بات اس جگہ ہرگز نہیں مانے جائے گی جنہوں نے اب تک اسلام قبول نہیں کیا ہے۔

نیز حاوی میں مزید یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی جانور نجس کے کسی ملک کا ہوا اور اس کا حکم معلوم نہ ہو تو اس جانور کے مشابہ قریب تر عربی ملک میں جو جانور ہوگا اسی کا حکم اس جانور کا بھی ہوگا۔ اور عربی ملک میں کوئی ایسا جانور نہ مل سکے جس سے اس کی مماثلت ہو تو اسلامی شریعتوں سے قریب تر ممالک میں اس کا مثل تلاش کیا جائے گا اور نہ ملنے کی صورت میں وہی پہلو و قول معتبر ہوں گے جن کا تذکرہ ابھی ہوا ہے کہ پہلی شریعتوں کے حکم کو باقی رکھا جائے یا نہ رکھا جائے۔

علامہ میریؒ نے تحریر فرمایا ہے کہ اس جگہ رک کر دو باتوں کو غور سے سمجھ لینا ضروری ہے:

۱۔ یہ کہ پہلی شریعت کا حکم اس وقت باقی رکھا جائے گا جبکہ وہاں دو شرطیں تحقق اور ثابت ہو جائیں۔

(الف) اس متعین چیز کے سلسلہ میں دو شریعتوں میں مختلف حکم ہو کہ ایک میں تو حرام ہو اور دوسری میں حلال ہو۔ کیونکہ اگر دو شریعتوں میں مختلف حکم ہو مثلاً کوئی چیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت میں تو حلال تھی مگر اس کے بعد کسی کی شریعت میں حرام ہو گئی تو یہاں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ بعد والی شریعت کا حکم لے لیں دوسرے یہ کہ ہمیں یہ معلوم نہ ہو کہ دوسری شریعت پہلے کے لئے ناسخ ہے تو ہمیں دونوں میں اختیار ہے۔ لیکن اگر یہ ثابت ہو کہ دوسری شریعت اس حکم میں پہلے کے لئے ناسخ ہے اور اس سے پہلے یا بعد کی کسی شریعت میں اس کا حرام ہونا معلوم نہ ہو تو اس میں توقف کیا جائے گا اور اشیاء کی اباحت اصولیہ کی طرف رجوع کرتے ہوئے دونوں صورتیں (حلت و حرمت) ثابت ہو جائیں گی۔

۲۔ دوسری بات یہ ہے کہ (حلت یا حرمت) اہل کتاب کی تحریف و تبدیل سے پہلے ثابت تھی۔ لیکن جب یہ شریعت منسوخ ہو گئی تو ان اہل کتاب کے حلال یا حرام سمجھنے سے ہم کو کیا سروکار اور ہم ان کی شریعت کا اب اعتبار اور لحاظ کیوں کریں۔

طبی خواص

اگر ذر کے بال کسی عورت کے بازو پر باندھ دیئے جائیں تو جب تک وہ بازو پر ہیں گے عورت حاملہ نہیں ہوگی۔ اس کا گوشت اور اس کی چربی عورتوں کو موٹا کرتی ہے۔ اور اس کی چربی میں بدن میں جھبے ہوئے کانٹوں میں کھینچ کر نکال دینے کی حیرت انگیز صلاحیت موجود ہے۔ اس کی کھال کو جلا کر اس کی راکھ تیل کی تلچھٹ میں ملا کر کسی شل اور بے حس و حرکت عضو پر لگانے سے اس کی طاقت دوبارہ لوٹ آتی ہے اور اس کی لید کالیپ چہرے کے داغ اور چھائیوں کو دور کر دیتا ہے۔

تعبیر

ذرل کا خواب میں دیکھنا کسی خسیس کم ہمت اور بزدل دشمن کی علامت ہے۔

الْوَزْغَةُ

(گرگٹ) گرگٹ ایک مشہور جانور ہے۔ گرگٹ اور چھپکلی دونوں کی جنس ایک ہی ہے لیکن چھپکلی گرگٹ سے بڑی ہوتی ہے اور اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ گرگٹ موزی جانور ہے۔ لہذا اس کو مار ڈالنا چاہیے۔

امام بخاریؒ، مسلم اور ابن ماجہ نے ایک روایت نقل کی ہے جس میں گرگٹ کو مار ڈالنے کا حکم ہے:-
”حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے گرگٹوں کو مار ڈالنے کی اجازت مانگی تو آپؐ نے ان کو مار ڈالنے کا حکم دے دیا۔“

اور بخاری و مسلم کی روایت یہ ہے:-

”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹوں کو مارنے کا حکم دیا اور اس کو شریک کہا اور فرمایا کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خلاف آگ میں پھونکیں مار رہا تھا۔ اور ایک صحیح حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص گرگٹ کو پہلے وار میں مار ڈالے اس کو اتنی اتنی نیکیاں ملیں گی اور جو اُسے دوسرے وار میں مار ڈالے اس کو پہلے سے کچھ کم اتنی اتنی نیکیاں ملیں گی اور جو تیسرے وار میں مار ڈالے اُسے دوسرے سے کچھ کم اتنی اتنی نیکیاں ملیں گی اور اسی روایت میں (اس طرح وضاحت بھی ہے) کہ جو اس کو پہلے وار میں مار ڈالے اُس کو سو نیکیاں ملیں گی اور دوسرے میں اس سے کم اور تیسرے میں اس سے کم۔“

طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”گرگٹ کو مار ڈالو چاہے وہ کعبہ کے اندر بیٹھا ہو۔“

سنن ابن ماجہ میں:-

”ام المومنین حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ان کے گھر میں ایک نیزہ (بھالا) رکھا ہوا تھا کسی نے اُن سے پوچھا کہ اس سے آپ کا کیا کام؟ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اس سے میں گرگٹ مارا کرتی ہوں اس لئے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بتایا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب آگ میں ڈالا گیا تو زمین پر موجود ہر جانور اس آگ کو بجھا رہا تھا مگر یہ گرگٹ اس آگ میں پھونک مار کر اُسے بجھا رہا تھا۔ لہذا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو مار ڈالنے کا حکم دیدیا۔“

اسی طرح امام احمدؒ نے اپنی مسند میں اور تاریخ ابن الجار میں عبدالرحیم بن احمد بن عبدالرحیم کی سوانح میں حضرت عائشہؓ کی یہ

حدیث مروی ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص گرگٹ کو مار ڈالے گا اللہ تعالیٰ اس کی سات خطائیں معاف کر دیں گے۔

اسی طرح ”کامل“ میں وہب بن حفص کی تذکرے میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے یہ روایت منقول ہے کہ:-
”جس نے گرگٹ کو مارا اس نے گویا شیطان کو مار ڈالا۔“

اور حاکم نے اپنی مستدرک کی ”کتاب المعن والملاحم“ میں حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے:-
”وہ کہتے ہیں کہ (حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں) کسی کا جب بھی کوئی لڑکا پیدا ہوتا تھا اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا جاتا تھا اور آپ کے لئے دعا کرتے تھے۔ جب مردان بن الحکم آپ کے پاس لایا گیا تو آپ نے فرمایا یہ گرگٹ کا بیٹا گرگٹ ملعون کا بیٹا ملعون ہے۔“

پھر حاکم نے لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

”اس کے بعد کچھ دور چل کر لکھتے ہیں کہ محمد بن زیاد سے روایت ہے کہ جب حضرت امیر معاویہؓ نے اپنے بیٹے یزید کی خلافت کے لئے لوگوں کو بیعت کرنا چاہا۔ مردان نے کہا یہ ابو بکر و عمرؓ کی سنت ہے تو حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے کہا کہ یہ تو ہر قل اور قیصر کا طریقہ کار ہے۔ اس پر مردان نے حضرت عبدالرحمنؓ بن ابی بکر کو مخاطب کر کے کہا کہ تمہارے ہی سلسلے میں اللہ تعالیٰ نے (اور جس نے اپنے والدین کو کہا تمہارا بڑا ہو) نازل کیا ہے۔

جب یہ قصہ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں پہنچا تو انہوں نے فرمایا کہ ”مردان نے بالکل جھوٹ کہا بخدا اس سے وہ مراد نہیں ہیں۔ البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مردان کے باپ پر اس وقت لعنت فرمائی تھی جب مردان اپنے باپ کی صلب (پشت) میں ہی تھا۔“
آگے چل کر حاکم حضرت عمرو بن مرةؓ جہنیؓ سے نقل کرتے ہیں (اور عمرو بن مرةؓ جہنیؓ کے پاس (مردان کے باپ) کا انصاف بیٹنا تھا) عمرو بن مرةؓ کہتے ہیں کہ حکم بن العاص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں باریابی کی اجازت مانگی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر سے اس کی آواز پہچان کر فرمایا اس کو آنے دو (اللہ اس پر اور اس کی اولاد پر لعنت برسائے) مگر مومن اس سے مستعفی ہے) کہ کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ جنہیں دنیا میں اعلیٰ مرتبہ حاصل ہوتا ہے مگر آخرت میں بے حیثیت ہوتے ہیں۔ وہ چالاک مکار اور دھوکہ باز ہوتے ہیں۔ دنیوی مال و دولت سے ان کو دافر حاصل جاتا ہے مگر آخرت سے کچھ حصہ نہیں ملتا۔

ابن ظفر کا کہنا ہے کہ حکم بن العاص اور اسی طرح ابو جہل دونوں ایسے لاعلاج مرض کا شکار ہو گئے جس سے کبھی بھی سفایاب نہ ہو سکے۔ یہ حضورؐ کی اس بددعا کا نتیجہ تھا جو آپ نے ان کے لئے کی تھی۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو ”فوسق“ کہا ہے اس کی نظیر وہ پانچ جانور بھی ہیں جن کو آپ نے فرمایا کہ ان پانچ فاسق جانوروں کو حرم میں بھی مار ڈالا جائے گا کیونکہ فسق کے معنی ہیں اطاعت الہی سے ہٹ کر سیدھے راستے سے تجاوز کر جانا۔ چونکہ یہ جانور دوسروں کو تکلیف پہنچانے میں حد سے تجاوز کر گئے ہیں لہذا ان کو فاسق یا فوسق کہا گیا ہے۔ فوسق تصغیر ہے اور تصغیر یہاں اس کی حقارت اور ذلت کو بیان کرنے کے لئے ہے۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

پہلے وار میں گرگٹ کو مار ڈالنے میں سونکیاں اور دوسرے وار میں مارنے پر سترنکیاں جس طرح بعض روایات میں ہے اس

اختلاف کی کیا وجہ ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے یہاں قید اور حصر مراد نہیں ہے کہ اتنی ہی نیکیاں ملیں گی بلکہ یا تو مراد یہاں صرف کثرت ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلے اللہ کی طرف سے جو وحی آئی اس میں ستر نیکیوں کی خبر دی گئی اور پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان نیکیوں میں اپنی طرف سے اضافہ فرمایا۔ یا مطلب یہ ہے کہ یہ اختلاف (ثواب اور اس کی کمی اور زیادتی) مارنے والوں کے اخلاص اور نیتوں کے اعتبار سے ہے اور ان کے حالات کے کمال اور نقص کی وجہ سے ہے۔ لہذا تخلصین کا ملین کو تو سونکیاں ملتی ہیں اور ان سے کمتر درجہ سے لوگوں کو ستر نیکیاں ملتی ہیں۔ بحی بن بھر کہتے ہیں کہ میں سو گرگوں کو مار ڈالوں یہ مجھے اس سے زیادہ پسندیدہ ہے کہ سو غلام آزاد کر دوں۔ ان کے اس طرح کی بات کہنے کی وجہ یہ ہے کہ گرگٹ بڑا خطرناک خبیث فطرت کا جانور ہے۔ یہ سانپوں کا زہر پل کر برتن میں قے کر دیتا ہے۔ اگر کوئی انسان اس برتن میں موجود کسی بھی چیز کو استعمال کرے تو اس کی وجہ سے سخت مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اور پہلے ہی وار میں نیکیوں کی کثرت کا سبب غالباً یہ ہے کہ مارنے میں کئی وار کرنا اور ایک ہی وار میں کامیاب نہ ہونا حکم رسالت کے بجالانے میں بے پرواہی کی دلیل ہے ورنہ اگر کوئی عزم مصمم اور حوصلہ کے ساتھ مارنا چاہے تو اسے پہلے ہی وار میں ختم کر ڈالے گا۔ اس بنیاد پر دوسرے وار کا ثواب گھٹ گیا ہے۔ کیونکہ یہ تو چھوٹا سا جانور ہے اس کے لئے صرف ایک ہی وار کافی ہے۔

اور عزالدین بن عبدالسلام نے پہلے وار میں زیادہ ثواب ملنے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ قتل میں بھی احسان کرو کہ کئی وار میں مارنے سے جانور کو تکلیف زیادہ نہ ہو اور اس مطلب کی صورت میں یہ حکم فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم "اِذَا قَتَلْتُمْ فَاحْشِنُوْا الْقَتْلَةَ" (کہ جب تم کسی کو قتل کرو تو اچھے طریقہ پر قتل کرو) کے تحت داخل ہو جائے گا کا مطلب یہ ہے کہ اچھے اور نیک کاموں میں جلدی کرنا چاہیے۔ اس صورت میں یہ فرمان الہی "فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ" کہ نیکیوں میں جلدی کرو گے تو ذیل میں آجائے گا کوئی بھی معنی لیا جائے گرگٹ کا قتل مطلوب ہے اور سانپ، بچھوؤں کے ضرر اور ان کے فساد کی زیادتی کی وجہ سے ان کا مار ڈالنا اس سے بھی زیادہ ضروری ہوگا۔

کچھ لوگوں نے لکھا ہے کہ گرگٹ بہرا ہوتا ہے اور اس کے بہرا ہونے کا سبب یہ بیان کرتے ہیں کہ اس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خلاف آگ بھڑکائی تھی لہذا اس کو بہرا کر دیا گیا اور اس کا رنگ سفید کر دیا گیا گرگٹ کا مزاج یہ ہے کہ جس گھر میں زعفران کی خوشبو ہو اس میں داخل نہیں ہوتا۔

سانپوں سے اس کا میل ہے جس طرح بچھوؤں کا میل کھریلوں سے ہوتا ہے۔ یہ منہ کی طرف سے بار آور ہوتا ہے اور سانپ کی طرح اغڑے دیتا ہے اور چار مہینہ تک سردی میں اپنے بل میں بیٹھا رہتا ہے اور کچھ نہیں کھاتا۔ "سام ایرس" کے ذیل میں اس کا حکم اس کے خواص گزر چکے ہیں جسے ضرورت ہو وہ باب السکن میں مطالعہ کر لے۔

تعبیر

خواب میں گرگٹ دیکھنا ایسے گناہ معزنی قص کی علامت ہے جو بھلائی سے روکتا ہوا اور برائی کا حکم دیتا ہو۔ یہی تعبیر چھپکلی کی بھی ہے۔ کبھی کبھی گرگٹ دیکھنا بدکلام اور فحش گو دشمن کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کہیں اس طرح سے سفر کرنے کی بھی دلیل ہو سکتا ہے۔

الْوَصْعُ

(مولاً بھگا) الوصع اور الضفوفہ: مولے کو کہتے ہیں۔ باب الصاد میں اس کا بیان ہو چکا ہے۔ بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ

جنہوں سے چھوٹے ایک پرندے کا نام ہے۔ حدیث شریف میں صبح کا ذکر یوں آیا ہے:-
 "حضرت اسرائیل علیہ السلام کا ایک باز مشرق میں اور دوسرا مغرب میں ہے اور عرش الہی حضرت اسرائیل کے کاندھے پر ہے
 کبھی کبھی وہ اللہ تعالیٰ کی عظمت سے کڑکھولے کے برابر ہو جاتے ہیں۔"
 سبیل کی کتاب "المعرف والاعلام" میں لکھا ہے کہ ملائکہ میں سب سے پہلے حضرت آدم کو بچہ کرنے والے حضرت اسرائیل علیہ
 السلام ہیں۔
 بقول محمد بن حسن القحاش اللہ تعالیٰ نے ان کو اسی وجہ سے لوح محفوظ کا ممدار بنایا ہے۔

الوطواط

(چمکاڑ) اس کا بیان باب الخاء میں خفاش کے ذیل میں گزر چکا۔
 حافظ ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں حماد ابن محمد کی سند سے تحریر کیا ہے کہ کسی شخص نے حضرت ابن عباسؓ سے ان معصوم کاٹل
 پر چھا اور آپ نے ان کے یہ جوابات دیئے:-
 ۱۔ وہ کیا چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے نہ خون مگر وہ بولتی ہے۔
 ۲۔ وہ کیا چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے نہ خون مگر وہ دوڑتی ہے۔
 ۳۔ وہ کیا چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے نہ خون مگر وہ سانس لیتی ہے۔
 ۴۔ وہ دو چیزیں کونسی ہیں کہ جن میں نہ گوشت ہے نہ خون مگر جب ان سے خطاب کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا۔
 ۵۔ وہ کون سا فرشتہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا مگر وہ نہ انسان ہے نہ جن اور نہ فرشتہ۔
 ۶۔ وہ کون سا جاندار ہے جو مر گیا اور اس کی وجہ سے دوسرا جاندار جو مر چکا تھا جی اٹھا۔
 ۷۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے ان کو دریا میں ڈالنے سے پہلے کتنے دنوں اُن کو دودھ پلایا اور ان کو کس دریا میں ڈالا اور کس
 دن ڈالا؟

۸۔ حضرت آدمؑ کے قد کی لمبائی کتنی تھی آپ کی عمر کتنے برس ہوئی اور آپ کا وصی کون تھا؟
 ۹۔ وہ کون سا پرندہ ہے جو غنڈے نہیں دیتا ہے اور اسے فیض آتا ہے؟

جوابات:

۱۔ وہ جہنم ہے۔ قیامت کے دن جب باری تعالیٰ اس سے پوچھے گا کیا تیرا پیٹ بھر گیا تو گویا ہوگی کیا کچھ اور بھی ہے؟
 ۲۔ وہ عصائے موسیٰ (موسیٰ کی لٹھی) ہے کہ جب وہ اٹھ دھا بن جاتا تھا تو زندہ سانپوں کی طرح دوڑتا تھا۔
 ۳۔ وہ صبح ہے کیونکہ قرآن شریف میں ہے "وَالصُّبْحُ إِذَا انْفَسَ" کہ باری تعالیٰ فرمایا ہے قسم ہے صبح کی جب وہ سانس لے۔
 ۴۔ وہ زمین و آسمان ہیں جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کو حکم دیا کہ چلے آؤ خواہ خوشی سے خواہ زبردستی انہوں نے کہا ہم خوشی سے حاضر
 ہوتے ہیں۔
 ۵۔ یہ وہ کوا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے فرزند قاتیل کے پاس بھیجا تھا تاکہ وہ کوا قاتیل کو اپنے بھائی ہاتیل کی لاش

فن کرنے کا طریقہ سکھلا دے۔

۶۔ وہ بنی اسرائیل کی وہ گائے کہ جس کا ذکر سورہ بقرہ میں آیا ہے جس کو ذبح کر دیا گیا تھا اور اس کے گوشت کے ٹکڑے سے وہ مقتول زندہ ہو گیا تھا جس کو بنی اسرائیل کے ایک شخص نے مار ڈالا تھا۔

۷۔ تین ماہ دودھ پلایا۔ بحر قلزم میں ڈالا۔ اور جمعہ کے دن ڈالا۔

بحر قلزم فحوم سے بہت دور ہے جہاں فرعون کے محلات تھے مصر میں دریائے نیل بہتا ہے اور وہیں فرعون کے محلات تھے۔ روایتوں سے بھی یہی پتہ چلتا ہے کہ آپ کو ایک صندوق میں رکھ کر دریائے نیل میں بہا دیا گیا تھا۔

۸۔ تد کی لہوائی ساٹھ ذراع عمر نو سو چالیس برس ہوئی اور آپ کے وحی حضرت شیث علیہ السلام تھے۔

۹۔ وہ پرندہ چگاڈ ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت یحییٰ علیہ السلام نے اپنے ہاتھوں بنایا تھا۔ چگاڈ بچے دیتی ہے اور اسے حیض بھی آتا ہے۔

شرعی حکم

پہلے گزر چکا ہے کہ چگاڈ حرام ہے۔

تعبیر

چگاڈ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حق سے ہٹ جانے اور گمراہ ہو جانے سے دی جاتی ہے۔ بسا اوقات اس کا دیکھنا دلہ الزناہ (حرامی) ہونے کی علامت ہوتی ہے کیونکہ اسے پرندہ کہا جاتا ہے۔ مگر حقیقت میں پرندہ نہیں ہے۔ یہ انسان کی طرح اپنے بچوں کو دودھ پلاتی ہے۔ اس کا دیکھنا کبھی نعمت کے ختم ہونے اور اپنی من پسند چیزوں سے دور ہو جانے کی بھی علامت ہوتی ہے کیونکہ چگاڈ مسخ شدہ قوم ہے۔ مگر علامہ دمیری لکھتے ہیں کہ یہ بات سمجھ میں نہیں آتی۔ چگاڈ دیکھنا کسی چیز کی دلیل ثابت ہونے کی بھی دی جاتی ہے۔

الْوَاعُوَاعُ

(گیدڑ) ابن آدمی کے نام سے اس کا ذکر باب الصمۃ میں آچکا ہے۔

الْوَعْلُ

(پھاڑی بکرا) واؤ کے فتح کے اور ع کے کسرہ کے ساتھ۔

موت کے وقت امیہ بن ابی الصلت کا حال:-

ابن عدی نے اپنی کتاب "الکامل" میں محمد بن اسماعیل بن مرتج کے حالات میں رقم کیا ہے اور انہوں نے اپنے باپ اور دادا کی روایت ذکر کی ہے کہ میرے والد امیہ بن ابی الصلت کی وفات کے وقت اس سے ملنے گئے تو دیکھا کہ اس پر بے ہوشی طاری ہے۔ جب تھوڑا اتفاق ہوا تو اس نے سر اٹھا کر گھر کے دروازے کی طرف دیکھا اور کہنے لگا: "لہیکما لہیکما ہا اللہیکما لا عشمیرنی رحمینی ولا مانی بغدینی" میں حاضر ہوں میں حاضر ہوں میں تو یہیں آپ دونوں کے پاس موجود ہوں۔ نہ میرا خاندان میری حمایت کر سکتا ہے اور نہ میرے مال کو فدیہ میں دے کر چھڑایا جاسکتا ہے۔ پھر اس پر دوبارہ بے ہوشی طاری ہو گئی۔ جب پھر اسے ہوش آیا کہنے لگا:-

کل حی وان تطاول دھرا اَبِلْ اَمْرُهُ اِلٰی اَنْ یَزُولَا
ہر شخص کا انجام بھی ہوگا کہ وہ فنا ہو جائے گا اگرچہ کوئی ایک لمبی مدت کی زندگی پالے۔
لیتتی کنت قبل ما قد بدلتی فی دء و من الجبال ارعی الوجعولا
کاش میں اس حادثے کے آنے سے پہلے پہاڑوں کی چوٹیوں پر بکریاں چرا پاتا کرتا۔
اس کے بعد اس کی روح قبض کر لی گئی۔

حکایت

شہر بن حوشب سے روایت ہے کہ جب عمرو بن العاصؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ کے صاحبزادے عبداللہ بن عمرو نے آپ سے عرض کیا کہ ابا جان! آپ یہ فرمایا کرتے تھے کہ کاش میں کسی عقلمند اور سمجھدار شخص سے ایسے وقت ملاقات کرتا جب اس کے سر پر موت کھڑی ہوتی تو وہ مجھے موت کی ان سختیوں کی خبر دیتا جسے وہ محسوس کر رہا ہو۔ اس وقت آپ ہی ایسے شخص ہیں جس پر نزع کا عالم ہے۔ لہذا آپ مجھے یہ بتائیے کہ موت کس طرح آتی ہے؟ آپ نے فرمایا کیا بتاؤں بیٹا! بخدا کہتا ہوں مجھے اس وقت یہ محسوس ہو رہا ہے کہ جیسے آسمان وزمین بالکل ایک دوسرے سے مل گئے ہیں اور گویا میرا پہلو کسی تخت کے نیچے دبایا ہوا ہے اور میں سوئی کے ناکہ میں سانس لے رہا ہوں اور گویا ایک کانٹے دار شاخ میرے پیروں سے سر تک کھینچی جا رہی ہے۔ پھر آپ نے یہی مندرجہ بالا شعر پڑھا۔
موت کے عفت عبدالملک بن مروان کی کیفیت اور اس کی تمنا

اموی خلیفہ عبدالملک بن مروان کے مرنے کا وقت جب قریب آیا اس کا کل چوٹہ ایک نہر کے کنارے پر واقع تھا۔ اس نے دیکھا کہ ایک دھوبی نہر پر کپڑے دھو رہا ہے۔ اسے دیکھ کر عبدالملک نے کہا۔ کاش! میں بھی ایسا ہی ہوتا کہ روز کی مزدوری روز کمایا کرتا اور اس سے زندگی بسر کرتا اور یہ خلافت مجھے نہ ملی ہوتی۔ پھر اس امیہ بن الصلت کا وہ شعر پڑھا جو مذکور ہوا۔

اس کے بعد خلیفہ کو بھی وہی حادثہ پیش آیا جو امیہ کو اس شعر کے پڑھنے سے پیش آیا تھا۔ یعنی شعر پڑھتے ہی روح نفس عنقریب سے پرواز کر گئی۔ جب ابو حازم کو یہ اطلاع ملی تو انہوں نے کہا کہ خدا کا شکر ہے اللہ تعالیٰ نے بادشاہوں اور شہنشاہوں کو بھی موت کے وقت اس حالت کی تمنا کرنے پر مجبور کر دیا جس حالت میں ہم ہیں اور ہمیں اس حالت کی تمنا کرنے سے باز رکھا جس میں یہ بادشاہ ہیں۔

”استیعاب“ میں فارغ بنت ابی الصلت بمشیرۃ امیہ کے حالات میں لکھا ہے کہ فتح طائف کے بعد وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ یہ ایک ہوشیار پاکدامن اور صاحب جمال عورت تھی۔ حضورؐ کو وہ عورت پسند آئی۔ ایک دن آپؐ نے اس سے پوچھا کہ اچھا بتا! تجھے اپنے بھائی کے کچھ اشعار یاد ہیں تو اس نے اپنے بھائی کے یہ اشعار سنائے۔

مَا أَرْغَبُ النَّفْسَ فِي الْحَيَوةِ وَإِنْ نَحْيَى طَوِيلًا فَالْمَوْتُ لَا جَفْهًا

میں اپنے نفس کو چھیننے کی رغبت نہیں دلاتا اور اس سے کہتا ہوں کہ اگرچہ توں جیتا رہے تب بھی موت سے تجھے چارہ کار نہیں۔

يُوهِكُ مَنْ قُوَّ مِنْ مَنِيْبِهِ يَوْمًا عَلٰی عَرَّةٍ تَوَافَقَهَا

جو شخص اپنی موت سے بھاگتا ہے اسے ایک نہ ایک موت سے اچانک سامنا کرنا ہی پڑے گا۔

مَنْ لَمْ يَمُتْ يَغْبِطْهُ يَمُتْ هَرَمًا لِلْمَوْتِ كَأْسٌ وَالْمَرْءُ ذَالِقُهَا

جو شخص راضی برضا قابل رشک موت مرنا نہیں چاہتا وہ بڑھاپے میں یقیناً موت کا شکار ہو جائے گا۔ موت کی شراب کا جام ہر شخص

کے لئے تیار ہے۔

پھر اس نے یہ شعر پڑھ کر سنایا۔

لیتسی كنت قبل ما قد بدالى فى رءوس الجبال ارفعى الوعولا

اور کہا کہ یہی شعر پڑھنے کے بعد میرا بھائی مجھے داغ مفارقت دے گیا۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرے بھائی کی مثال اس شخص کی ہے جس کے پاس اللہ تعالیٰ نے اپنی نشانیاں بھیجیں مگر اس نے ان سے روگردانی کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ شیطان اس کے پیچھے لگ گیا اور اس کا شمار گمراہوں میں ہونے لگا۔ ۱

پہاڑی بکریوں کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ سخت زمین اور کنکر مٹی اور پتھر مٹی زمین میں ہی رہنا پسند کرتی ہیں۔ عام حالات میں ایک ہی جگہ ل کر رہتی ہیں مگر جب ان کے بچہ دینے کا وقت آتا ہے تو سب الگ الگ ہو جاتی ہیں۔ مادہ کے خنوں میں جب دودھ جمع ہو جاتا ہے تو وہ اس کو چوس لیتی ہے۔ اور زکی قوت جماع جب کمزور ہو جاتی ہے اور خفتی کے قابل نہیں رہتا تو وہ درخت "بلوط" کے پتے کھا کر طاقتور ہو جاتا ہے اور اس کی شہوت لوٹ آتی ہے۔ جب نشہ کی حالت میں اسے کوئی بکری نہیں ملتی تو وہ اپنے ذکر کو منہ سے چوس کر مٹی خارج کر دیتا ہے۔ جب اسے کہیں زخم ہو جاتا ہے تو پتھروں میں اگنے والی ایک بوٹی کو تلاش کر کے اسے چبا لیتا ہے اور زخم پر لگا لیتا ہے جس سے اس کا زخم بھر جاتا ہے۔

جب کسی بلند جگہ سے یہ بکرا کسی شکاری کو دیکھ لیتا ہے تو چت لیٹ کر اپنے سینگوں کو سرین سے اڑا کر اور سانس روک کر نیچے کی طرف پھسل جاتا ہے۔ یہ سینک پتھروں سے اس کی حفاظت کرتے ہیں۔ نیز چپکنے ہونے کے باعث پھسلنے میں اس کا تعاون کرتے ہیں۔

علامات قیامت میں وُعول کا ذکر

کتاب "الترغیب والترہیب" میں اور ابو عبیدہ اور دیگر راویوں کی غریب روایات میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک فحش گوئی اور بخل کا ظہور نہ ہوگا اور جب تک امانت دار خیانت نہ کرنے لگیں گے اور خائن کو امانت دار نہ سمجھا جانے لگے۔ وُعول ہلاک نہ ہو جائیں اور تحوت کا ظہور نہ ہو جائے گا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اموعول التحوت کیا ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا الوعول سے مراد قوم کے شرفاء ہیں اور التحوت مراد جو شریف لوگوں کے ماتحت تھے لیکن ان کو کوئی بھی نہیں جانتا تھا۔ علامہ دیرری فرماتے ہیں کہ قوم کے شرفاء کو الوعول سے تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ پہاڑی بکریاں پہاڑ کی چوٹیوں پر رہتی ہیں اس لئے قوم کے شرفاء کو حدیث میں الوعول سے تشبیہ دی گئی ہے۔ واللہ اعلم۔

عرش "وعول" کے اوپر

امام احمدؒ، "ابوداؤد"، "ترمذی" وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ حضرت عباسؓ بن عبد المطلب سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری ایک جماعت کے ساتھ ایک وادی میں بیٹھے تھے۔ ایک بادل آیا اس کو دیکھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے پوچھا کہ تم کو معلوم ہے اس کا کیا نام ہے؟ ہم نے عرض کیا جی ہاں! یہ عباب (بادل) ہے۔ آپ نے فرمایا اسے مزین ع اور عنان کہتے ہیں۔ پھر آپ

۱۔ وَاقِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الْبِلْدِ ابْنَاهُ ابْنَانِ فَلَانَسْلَخَ مِنْهَا فَاتَبَعَهُ اثْنَيْنِ فَمَكَانَ مِنَ الْعَرَبِينَ

۲۔ قرآن کی آیت "أَنْتُمْ أَتَرْتُمُوهُنَّ عَلَى الْغُرَبِ أَمْ لَكُنَّ الْمُنْجِلُونَ" کی طرف اشارہ ہے۔

نے پوچھا کہ تم کو معلوم ہے کہ زمین و آسمان کے درمیان کس قدر فاصلہ ہے؟ ہم نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ۷۰ یا ۸۰ سال کی مسافت کا فاصلہ اور پہلے آسمان اور اس کے اوپر دوسرے آسمان کے درمیان بھی اسی قدر فاصلہ ہے اسی طرح آپ نے ساتوں آسمان گنوا دیئے۔ پھر فرمایا کہ ساتوں آسمانوں کے اوپر ایک سمندر ہے۔ اس سمندر کے اوپر اور نیچے کے حصہ کے درمیان بھی اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا کہ ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان ہے۔ سمندر کے اوپر چار پہاڑی بکرے ہیں۔

ہر بکرے کے کھروں اور رانوں کے درمیان بھی اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان ہے۔ ان بکروں کی پیٹھ پر عرش ہے اور عرش کے بالائی اور زیریں حصہ کے درمیان بھی اسی قدر فاصلہ ہے۔

حاطین عرش الہی

ابن عبد البر کی کتاب "المتمم" میں حضرت عروہ بن الزبیرؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ حاطین عرش چار ہیں ایک انسان کی شکل میں دوسرا بتل کی صورت میں تیسرا گدھ کے روپ میں اور چوتھا شیر کی صورت میں ہے۔ اور ثعلبیؒ کی تفسیر میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن چار اور کواں کے ساتھ بڑھا دیا جائے گا۔

سنن ابی داؤد میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ اجازت ملی ہے کہ میں تم کو ان فرشتوں میں سے ایک کا حال بیان کروں جو عرش کو اٹھائے ہوئے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کی کان کی ٹو سے اس کندھے کے درمیان سات سو برس کی مسافت کا فاصلہ ہے۔

شرعی حکم

اس کا کھانا بالاتفاق حلال ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی محرم یا کوئی حلال حرم میں پہاڑی بکری کو شکار کر لے تو اس پر ایک بکری کا دم واجب ہوگا۔

قرظی نے "اشکال" میں ابن فقیہ سے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے "جزیرہ رانج" میں عجیب و غریب شکل و صورت کے مختلف جانور دیکھے۔ انہی میں پہاڑی بکریوں کے طرح کا ایک جانور تھا جس کا رنگ سرخ تھا اور اس پر سفید نشانات تھے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کا گوشت کھنا ہوتا ہے۔

مولف فرماتے ہیں کہ اگر یہ بات صحیح ہے تو مشابہت صوری کی وجہ سے اس کا حکم بھی حلت کا ہوگا۔ کیونکہ یہ ماکول اللحم جانور کے مشابہ ہے۔ اس کے فوائد "أرویه" کے تحت باب الالف میں گزر چکے ہیں۔ نیز ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس کی ہڈیوں کا گودا اس عورت کے لئے نہایت مفید ہے جس کو سیلان الرحم کا مرض ہو اس طرح کہ عورت اس گودے کو کسی کپڑے میں لپیٹ کر اندام نہانی میں رکھ لے۔ اور اگر اس کا گوشت اور اس کی چربی دونوں سکھا کر اس پر ایلو مو تھا لوگ زعفران اور شہد ڈال کر سب کو اتلا لیں کہ ایک جان ہو جائیں پھر اسے ایک مشقال کے برابر عرق اجوائن میں ملا کر اس شخص کو پلایا جائے جس کے مشانہ میں پتھری ہو گئی ہو تو باذن الہی صحت یاب ہو جائے گا۔

الْفَوَاقِ

"الْفَوَاقِ" (بروزن فطاط) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ شاید اسے "الفاق" بھی کہتے ہیں جس کا

تذکرہ "باب القاف" میں گزر چکا ہے۔

بَنَاتُ وَرْدَان

اس کا دوسرا نام قالیۃ الافائی بھی ہے۔ یہ ایک کیزا ہے جو نم جگہوں میں پیدا ہوتا ہے اور اکثر غسل خانوں اور حوض وغیرہ کے پاس رہتا ہے۔ کالا بھی ہوتا ہے۔ سرخ اور سفید نیز سرخ و سیاہ بھی ہوتا ہے۔ جب یہ ابتدائی سے پیدا ہو جاتا ہے تو پھر جفتی بھی کرتا ہے اور سفید لمبے انڈے دیتا ہے۔ یہ گندگی سے مانوس ہوتا ہے اور گندگی کے لئے یہاں مولف نے الحش (نخلستان) کا لفظ استعمال کیا ہے۔

فائدہ:- حاجت کا کہنا ہے کہ حش جس کی جمع حشوش ہے۔ دراصل اس کے معنی نخلستان کے ہیں۔ مگر اس سے مراد بیت الخلاء (letrine) ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں پہلے گھروں میں بیت الخلاء نہیں تھے اس وقت لوگ قضاے حاجت کے لئے نخلستانوں میں جایا کرتے تھے لہذا اہل عرب اس موقع پر بجائے صاف لفظ استعمال کرنے کے کنایہ بولتے ہیں۔ لہذا ایثرین کو حش (نخلستان) "الحلا" "فخر مخرج و متوضا" مذہب "عائط" قضااء الحاجت^۱ کہتے ہیں۔ اسی طرح وہ یہ کہتے ہیں "نجات حاصل کرنے گیا" قارغ ہونے کے لئے گیا اور یہ سب الفاظ اس لئے استعمال کئے جاتے ہیں تاکہ بالکل صراحت یہ کہنے کے لئے مجبور نہ ہونا پڑے کہ بچنے کے لئے گیا۔^۲

بنات وردان کا شرع حکم

اس کی گندگی کی وجہ سے اس کا کھانا حرام ہے۔ نیز یہ حشرات الارض میں سے ہے اس وجہ سے اس کی خرید و فروخت بھی ناجائز ہے۔ جس طرح دیگر کیڑوں کی خرید و فروخت ناجائز ہے جس سے کوئی نفع حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن اگر یہ پاک پانی میں گر جائیں تو ان سے پانی ناپاک نہیں ہو گیا اور اس قدر بات شریعت میں معاف ہے۔ جس طرح دیگر وہ کیڑے جس کے اندر بیجے والا خون نہیں ہے ان کے گر جانے سے پانی کی طہارت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

ایک فقہی مسئلہ

فقہاء شوافع نے کہا ہے کہ جس جانور کے مار ڈالنے سے نہ کوئی نقصان ہو نہ فائدہ جیسے بنات وردان^۱ "نحناہس" جفلائ^۲ وود کیڑا گدہ شتر مرغ^۳ چھوٹی چڑیاں اور کھیاں ان کو مارنا مکروہ ہے مگر حرام نہیں ہے۔ اور رافعی نے اس فہرست میں نہ کائے والے کتے کو بھی شمار کرایا ہے اور انہوں نے مزید کہا ہے کہ چوئی شہد کی مکھی شکرہ مینڈک وغیرہ کا مارنا ناجائز نہیں ہے۔

۱۔ میدان نکلنے کی جگہ جہاں جانے سے وضو مقم ہو جاتا ہے۔ جانے کی جگہ۔ خشیب: گڑھا۔ ضرورت پوری کرنا

۲۔ اس قسم کی تعبیر عربی کی طرح دیگر زبانوں میں بھی ہے تاکہ گندی اور ناقابل ذکر چیز کا نام نہ لینا پڑے

۳۔ تیل چنا، گھریلا تیل کی طرح کا ایک کیزا۔

بَابُ الْيَاءِ يَا جُوجُ وَمَا جُوجُ

(ایک عجیب اقلقت قوم) یہ دونوں لفظ ہمزہ کے ساتھ اور بغیر ہمزہ دونوں طرح پڑھ جاتے ہیں جو ہمزہ کے ساتھ پڑھتے ہیں وہ (گرمی کی شدت) سے مشتق مانتے ہیں۔ کیونکہ یہ گرم مزاج مخلوق ہے۔ اور ازہریؒ نے کہا ہے کہ یا جوج۔ فعل کا مینہ ہے اور ما جوج مفعول کا مینہ ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں مفعول ہوں۔ دونوں لفظ غیر منصرف مستعمل ہیں۔ تانیث اور علم دو سبب اس میں موجود ہیں کیونکہ یہ قبیلوں کے نام ہیں۔ لیکن اکثر لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ مشتق نہیں ہیں بلکہ نجی نام ہیں۔ اسی وجہ سے وہ بغیر ہمزہ کے پڑھتے ہیں اور نجیہ اور علم کی بناء پر غیر منصرف پڑھتے ہیں۔ سعید الخفشؒ نے کہا ہے کہ یا جوج سے اور ما جوج سے مشتق ہے۔ قطربؒ نے یہ کہا کہ جو بغیر ہمزہ پڑھتے ہیں وہ یا جوج کو ج سے فاعول کے وزن پر اور ما جوج کو معج سے فاعول کے وزن پر استعمال کرتے ہیں اور فاعول کے وزن پر چونکہ نجی ناموں کو بغیر ہمزہ پڑھا جاتا ہے جیسے حاروت، ماروت، طاوت، جالوت، داؤد۔ اسی طرح ان دونوں کو بھی بغیر ہمزہ پڑھا جانے لگا۔ "یا جوج ما جوج" اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اصل میں تو ہمزہ ہی ہو لیکن تخفیف کر کے بغیر ہمزہ بھی پڑھ لیا جاتا ہو۔

یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں یا جوج و ما جوج اخذ سے مشتق ہوں جس کے معنی مل جانا جیسا کہ فرمان باری ان کے بارے میں ہے "وَلَوْ كُنَّا بِنَفْسِهِمْ يُؤْمِنُونَ بِمَنْجُوعٍ فَبِئْسَ بِنَفْسٍ" اس کی تفسیر میں آیا ہے۔ اے مخلصین یعنی ایک دوسرے سے مل جائیں گے۔ اور شاید نسخ جس کے متعلق الخفشؒ کا کہنا ہے کہ یا جوج اس سے مشتق ہے۔ دراصل آج ہے کیونکہ یا اور جیم کا ساتھ ساتھ عربی زبان میں تلفظ دشوار ہے اس لئے نہیں آتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہمزہ اور بغیر ہمزہ دونوں لغتیں جائز ہیں اور قراء سبعہ میں سے اکثر نے بغیر ہمزہ (تسمیل) کے ساتھ پڑھا ہے۔

یا جوج ما جوج انسان

ان کی پیدائش کے متعلق متاقل کا قول ہے کہ یہ حضرت یافث بن نوحؑ کی اولاد ہیں۔ ضحاکؒ کہتے ہیں کہ یہ ترک ہیں مگر کعب الاحبارؒ نے کہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو ایک دن احلام ہو گیا اور آپ کا نطفہ مٹی میں غلوٹا ہو گیا۔ جب آپ کو افسوس ہوا اللہ تعالیٰ نے اس سے یا جوج ما جوج پیدا کر دیئے۔ لیکن مولف کا کہنا ہے کہ کعب الاحبارؒ کی یہ تحقیق درست نہیں ہے کیونکہ یہ مسلم ہے کہ انبیاء عظیم الصلوٰۃ والسلام کو احلام نہیں ہوا۔ اسکا اللہ تعالیٰ۔

یا جوج ما جوج کی شکل و صورت اور ان کی خوراک

طبرانی نے یا جوج ما جوج کے سلسلہ میں حضرت حذیفہ بن الیمان سے ایک روایت کی ہے:-

"میں نے اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا جوج ایک قوم ہے کہ چار سوا میر ہیں۔ اسی طرح ما جوج بھی ان میں سے کوئی فرد جب تک اپنی اولاد میں سے ایک ہزار شہسوار نہیں دیکھ لیتا نہیں مرتا ہے۔ ان کی ایک قسم تو وہ ہے جو صنوبر کے درخت کے برابر لمبے یعنی تقریباً ایک سو بیس ذراع لمبے ہوتے ہیں اور دوسری قسم وہ ہے جو اپنے ایک کان کو بچھا لیتے ہیں اور دوسرے کان کو اوڑھ لیتے ہیں۔ ان کے سامنے کوئی خزر یا ہاتھی آجائے تو اسے کھا جاتے ہیں اور اپنے مردوں کو بھی کھا لیتے ہیں۔ ان کا اگلا قدم شام میں تو پچھلا قدم خراسان میں ہو گا۔"

تمام سمندروں اور دریائے طبری کا پانی لی جائیں گے مگر اللہ تعالیٰ انہیں مکہ مکرمہ مدینہ منورہ اور بیت المقدس میں جانے نہیں دے گا اور وہب بن منہ کا کہنا ہے کہ یا جوج ماجوج گھاس پھوس درخت اور لکڑیاں کھاتے ہیں اور جس انسان پر قابو پا لیتے ہیں اسے بھی کھا جاتے ہیں۔ لیکن یہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ اور بیت المقدس میں جانے پر قادر نہیں ہیں۔ ان کی ایک قسم تو لہائی میں ایک بالشت کے برابر اور دوسری قسم ضرورت سے زیادہ لمبی ہوتی ہے پرندوں کی طرح ان کے پنجے اور درندوں کی طرح ان کے دانت ہیں۔ کبوتروں کی سی آواز نکالتے ہیں اور چوپایوں کی طرح جھمتی کرتے ہیں بھیڑیے کی طرح چیختے ہیں۔ ان کے بال سردی گرمی سے ان کا بچاؤ کرتے ہیں۔ ان کے کان بہت بڑے بڑے ہوتے ہیں۔ ایک تو روئیں دار ہوتا ہے جس کو سردی میں اوڑھتے ہیں دوسرا بغیر روئیں کا صرف کھال کا ہوتا ہے۔ جو گرمی میں ان کے کام آتا ہے۔ ذوالقرنین کی بھائی ہوئی دیوار کو کھودتے رہتے ہیں جب اس میں سوراخ ہونے کو ہوتا ہے شام ہو جاتی ہے اور یہ لوگ یہ کہہ کر واپس ہو جاتے ہیں کہ باقی کل کھودیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ اسے پہلے کی طرح صحیح سالم بنادیتا ہے۔ جس دن وہ یہ کہہ کر واپس ہوں گے کہ انشاء اللہ ہم کل اس میں سوراخ کر لیں گے اس روز وہ اس کو مستہم کرنے میں کامیاب ہو جائیں گے اور باہر نکل پڑیں گے۔ لوگ ان کو دیکھ کر قلعوں اور محفوظ جگہوں میں جا کر چھپ جائیں گے۔ یہ آسمان کی طرف تیر چلائیں گے پس وہ تیران کی طرف اس حال میں واپس آئیں گے کہ وہ خون آلود ہوں گے پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ ان کو انصف کے ذریعے ہلاک کر ڈالیں گے جو ان کی گردنوں سے چٹ جائے گا۔ یہ وہی تھنٹ نامی کیزا ہوگا جس کا ذکر باب النون میں آچکا ہے۔

یا جوج ماجوج کس کی اولاد ہیں؟

یا جوج ماجوج کے متعلق شیخ محی الدین نوویؒ سے پوچھا گیا کہ کیا یہ آدم و حوا کی نسل سے ہیں اور ان کی عمر کتنی ہوتی ہے؟ تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ اکثر علماء کے نزدیک یہ آدم و حوا کی نسل سے ہیں مگر حوا سے نہیں ہیں اسی طرح وہ ہمارے صرف باپ شریک بھائی ٹھہرے اور ان کی عمر کے متعلق کوئی صحیح بات منقول نہیں ہے اور یہ باب الکاف میں "انکر کنہ" کے بیان میں حافظ ابو عمر بن عبد البر کا قول گزر چکا ہے کہ اس پر علماء کرام کا اتفاق ہے کہ یا جوج ماجوج حضرت یافث بن نوح کی اولاد ہیں۔

اور یہ بھی گزر چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ! آیا آپ کی دعوت یا جوج ماجوج تک پہنچی ہے یا نہیں؟ آپ نے فرمایا کہ شب معراج میں میرا گزر ان کے پاس سے ہوا۔ میں نے ان کو دعوت اسلام بھی دی مگر انہوں نے اس کو قبول نہیں کیا۔

بخاری و مسلم اور نسائی میں ایک روایت ان کے متعلق یہ بھی ہے کہ:

”حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ قیامت کے روز حضرت آدمؑ کو مخاطب فرمائیں گے۔ حضرت آدم علیہ السلام جواب دیں گے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوگا اے آدم بعث النار (جہنمی لشکر) کو نکالنے۔ حضرت آدمؑ پوچھیں گے بعث النار کیا چیز ہے؟ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے۔ ہر ہزار میں سے نو سونانوے دوزخ میں ایک ایک جنت میں جائے گا۔ پھر حضورؑ نے فرمایا یہی وقت ہوگا جبکہ بچے بوڑھے ہو جائیں گے اور حاملہ عورتوں کا حمل ساقط ہو جائے گا تم یہ سمجھو گے کہ لوگ نشے میں بہست ہیں حالانکہ وہ نشے میں نہ ہوں گے بلکہ اللہ تعالیٰ کا عذاب بہت سخت ہے۔“

یہ بات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر بہت گراں بار ہوئی۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے وہ کون ایک شخص ہو گا جو جنت میں جائے گا۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم کو بشارت دیتا ہوں کہ وہ نو سونانوے یا جوج ماجوج میں سے

ہوں گے اور وہ ایک جنتی تم میں سے ہوگا۔

علماء کرام کا کہنا ہے کہ اس کام کے لئے حضرت آدم علیہ السلام کو طلب کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ سب انسانوں کے باپ ہیں۔ اور ابو داؤدؒ کو چھوڑ کر دیگر بہت سے محدثین نے حضرت ننبؒ جنت جحش کی یہ روایت نقل کی ہے وہ فرماتی ہیں کہ:-

"ایک روز حضور صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور آپؐ پر گھبراہٹ کا عالم طاری تھا چہرہ مبارک سرخ ہو رہا تھا اور زبان پر یہ الفاظ جاری تھے "لا الہ الا اللہ" ہلاکت ہے عرب کے اس شر سے جو قریب آچکا ہے یا جوج و ما جوج کی دیوار کا کھٹنا اس طرح قریب آچکا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوٹھے اور شہادت کی انگلی ملا کر اشارہ کیا۔ حضرت ننب رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ﷺ ہم میں صاحبین (نیک لوگ) موجود ہوں گے جب بھی ہم ہلاک ہو جائیں گے۔ آپؐ نے فرمایا ہاں! جب جنت کی کثرت ہو جائے گی۔

اس حدیث شریف میں لفظ ذیل آیا ہے جس کا ترجمہ ہلاکت سے کیا گیا ہے۔ مولف فرماتے ہیں کہ وہیل جہنم کی ایک وادی کا نام بھی ہے جس کی یہ تک پہنچنے کے لئے جہنمی کو چالیس برس لگ جائیں گے^۱

اور "جنت" سے مراد فسق و فجور ہے۔ خاص طور سے اس سے مراد نالیا ہے۔ بقول بعض جنت سے مراد "اولاد ننا" ہے۔ مولف کے نزدیک جنت سے مطلق گناہ مراد ہیں لہذا اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہوا کہ جب معصیت (فسق و فجور) کی کثرت ہو جائے گی تو اس کا نتیجہ عام ہلاکت کی صورت میں ظاہر ہوگا اور یوں کے ساتھ نیک اور بھلے لوگ بھی ہلاک ہو جائیں گے۔

سید سکندری:

بزار نے یوسف بن مریم غنی کی ایک حدیث نقل کی ہے:-

"وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوبکرؓ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک صاحب آئے اور آپؐ کو سلام کیا اور کہنے لگے کیا آپؐ نے مجھ کو نہیں پہچانا؟ حضرت ابوبکرؓ نے پوچھا آپؐ کون ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپؐ اس شخص سے واقف ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا۔ پھر آپؐ کو بتلایا تھا کہ میں نے سید سکندری دیکھی ہے۔ حضرت ابوبکرؓ یہ سن کر بولے اچھا تو وہ آپؐ ہی ہیں۔ انہوں نے کہا کہ جی ہاں میں وہی ہوں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپؐ تشریف رکھیں اور ہمیں بھی اس دیوار کا حال سنا دیں۔ چنانچہ ان کا بیان یہ تھا:

"میں اپنے سفر کے دوران ایک ایسی جگہ پہنچ گیا جہاں کے لوگوں کا کاروبار صرف آہن گری (لوہا رتے) تھا میں ایک گھر میں مہمان ہوا اور دیوار کی طرف پاؤں کر کے لیٹ گیا۔ جب غروب آفتاب کا وقت آیا تو مجھے ایسی آواز سنائی دینے لگی جو اس سے پہلے میں نے کبھی نہیں سنی تھی اور مجھے اس آواز سے خوف دہشت معلوم ہونے لگی۔ یہ دیکھ کر صاحب خانہ نے مجھے تسلی دی کہ گھبرانے اور ڈرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ آپؐ کو یہاں کوئی خطرہ نہیں ہے۔ یہ ان لوگوں کی آواز ہے جو اس وقت سامنے کی دیوار سے واپس جا رہے ہیں۔ اگر آپؐ کو تبلیغ نہ ہو تو آپؐ اس دیوار کو دیکھ سکتے ہیں۔ میں نے کہا میں اسے ضرور دیکھوں گا۔ چنانچہ میں نے جا کر اس دیوار کو دیکھا اس میں گلی ہوئی لوہے کی اینٹیں ایسی لگ رہی تھیں گویا وہ چٹانیں ہیں اور ان کے درمیان ٹھوکی گئی کیلیں کڑیوں کی طرح معلوم ہو رہی تھیں۔ وہ دیوار دور سے دیکھنے میں ایسی محسوس ہوتی تھی گویا وہ (بردیمانی) یعنی چادر ہے جس پر نعل بونے سجے ہوئے ہیں۔ جب میں سفر سے واپس

اپنے وطن پہنچا تو میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور آپ کو اس واقعہ کی اطلاع دی۔ آپ نے مجھ سے اس کی کیفیت دریافت فرمائی۔ چنانچہ میں نے اس کا پورا پورا حال بیان کر دیا۔ آپ نے اس پر فرمایا کہ جو شخص سب سکندری دیکھنے والے کو دیکھتا چاہتا ہو تو وہ اس شخص کو دیکھ لے۔ حضرت ابو بکرؓ نے یہ سن کر فرمایا کہ آپ نے بالکل صحیح فرمایا۔

حضرت سکندر ذوالقمرین کے دیوار بنانے قصہ

کہتے ہیں کہ حضرت سکندر ذوالقمرین اپنی سلطنت کا دورہ کرتے ہوئے ایک ایسی جگہ پہنچے جس کے دونوں طرف پہاڑ تھے۔ بیچ میں وادی تھی۔ وہاں کے بسنے والوں کی گفتگو ان کی سمجھ میں نہ آئی (یا وہ قوم آپ کی گفتگو سمجھنے پر قادر نہ تھی) مگر انہوں نے کسی طرح حضرت سکندر ذوالقمرین سے یہ شکایت کی کہ یا جوج ماجوج ہماری کھیتیاں تباہ کر دیتے ہیں۔ کیونکہ یا جوج ماجوج ان غریبوں کی بستی میں آ کر گھاس پتے اور ہنریاں کھا جاتے تھے اور سوکھی ہوئی اٹھا کر لے جاتے تھے۔ بقول بعض آ کر انسانوں کو کھا جاتے تھے۔ اس قوم نے آپ سے عرض کیا کہ ہم آپ کے لئے چندہ کر دیتے ہیں آپ ہمارے اور ان یا جوج ماجوج کے درمیان ایک مضبوط دیوار بنوادیں۔

حضرت سکندر ذوالقمرین نے کہا تم کو تمہاری دولت مبارک ہو۔ تم صرف کام کرانے میں میرا تعاون کرو۔ ساز و سامان ہمارے پاس کافی موجود ہے۔ خدا نے مجھے بہت کچھ دے رکھا ہے۔

اس کے بعد حضرت سکندر نے جا کر دونوں پہاڑوں کے درمیان کے فاصلہ کا اندازہ لگایا تو فاصلہ سو فرسخ کے برابر تھا۔ چنانچہ بنیادیں کھودنے کا حکم دیا اور اتنی گہری بنیادیں کھودوائیں کہ پانی نکلنے لگا اور یہ بنیادیں چوڑائی میں پچاس فرسخ تک کھودی گئیں اور اس بنیاد کا بھراؤ بڑی بڑی چٹانوں سے کیا گیا اور اس کا گارا پچھلے ہوئے تانبے کو بنایا گیا۔ وہ دیوار ایسی تار ہوئی گویا زمین کے اندر سے نکلا ہوا پہاڑ ہو۔

دوسرا قول یہ ہے کہ بنیادوں میں اور دیوار میں بھی پتھر نہیں بلکہ لوہے کے بڑے بڑے ٹکڑے لگائے گئے۔ پھر ان ٹکڑوں کے درمیان لکڑیاں اور کوئلے چن دیئے گئے اور یعنی جلادی گئی۔ جب لوہے کے ٹکڑے بالکل سرخ ہو گئے تو اس کے اوپر پگھلا ہوا تانبا ڈال دیا گیا جس سے لوہے کے ٹکڑے ایک دوسرے سے جڑ گئے اور ایسا لگنے لگا گویا لوہے کا کوئی ٹھوس پہاڑ ہو اور اس پر لوہے اور تانبے کی کیلیں ٹھوک دی گئی ہوں۔ چونکہ درمیان میں کچھ قیل بھی لگایا گیا تھا لہذا دور سے وہ دیوار نقش و نگار سے مزین چادر کی طرح نظر آتی تھی۔

اس کے بعد وہ یا جوج ماجوج اس دیوار کے چٹکی ہونے کی وجہ سے نہ تو اس پر چڑھ سکتے ہیں اور نہ ہی اس میں وہ سوراخ کر سکتے تھے کیونکہ وہ بہت مضبوط ہے۔ ایک طرف سے دیوار اور دوسری طرف سے سمندر کے درمیان ان کو قید کر دیا گیا ہے اور وہ اب تک اسی جگہ قید ہیں۔

ان کی خوراک وہ مچھلیاں ہیں جو موسم ربیع میں ان پر بارش کی طرح برتی ہیں۔ بعض نے سانپ کہا ہے۔ وہی وہ پورے سال کھاتے ہیں اور ان کی تعداد کی کثرت کے باوجود انہیں خوراک کی کمی نہیں ہونے پاتی۔ یہ باری تعالیٰ کی قدرت کا کرشمہ ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب)

الیا مور

ابن سیدہ کا بیان ہے کہ یامور پہاڑی بکروں کی ایک قسم ہے یا اس کے مشابہ کوئی جانور ہے جس کے بیچ سر میں ایک سینک ہوتا ہے

جس میں مختلف شاخیں ہوتی ہیں۔ دوسرے لوگوں یہ کہا ہے کہ یا مورز بارہ سنگا ہے جس سے سینک آرا کی طرح ہوتے ہیں۔ یہ اکثر باتوں میں گورخ کے مشابہ ہے۔ گھنی جھاڑیوں کے پاس رہتا ہے۔ پانی پینے کے بعد اس میں پھرتی پیدا ہو جاتی ہے اور درختوں جھاڑیوں کے بیچ اچھل کود کرنے لگتا ہے۔ کبھی کبھی اس کے سینک درخت کی شاخوں میں اٹک جاتے ہیں اس وقت یہ شور کرنے لگتا ہے۔ شکاری اس کی آواز سن کر اسے پکڑ لیتے ہیں۔

شرع حکم

یہ حلال ہے۔

طبی خواص

اس کی کھال کی خاصیت یہ ہے کہ بواسیر کا مریض اگر اس پر برابر بیٹھا رہے تو بواسیر ٹھیک ہو جاتی ہے۔

الْبُؤِیُ

اس پرندہ کی کنیت ابورماج ہے۔ یہ شکاری پرندہ ہے۔ شکرہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ باب الصاد میں "البصر" میں مفصل بیان آچکا ہے۔ محمد بن زیاد زیادی کا لقب بھی یو یو تھا۔ یہ اہل بصرہ کے امام تھے۔ محدث تھے حماد بن زید اور دیگر راویوں سے حدیث نقل کرتے ہیں۔ ابن ماجہ اور بخاری نے ذیلی طور پر ان سے روایت کی ہے۔ ۲۵۰ھ میں ان کی وفات ہوئی۔

شرعی حکم

• حرام ہے۔ کیونکہ یہ بچہ سے شکار کرتا ہے۔

طبی خواص

اس کا دماغ اگر خشک کر کے کوزہ معری میں حل کر کے اس میں گوہ کا پاخانہ ملا لیا جائے اور اسے آنکھوں میں بطور سرمہ لگایا جائے تو آنکھ میں پیدا ہونے والی سفیدی ختم ہو جاتی ہے۔ اور اس کا پتہ ماہ شہدانہ (ایک قسم کی بوٹی) میں ملا کر ناک میں پٹکایا جائے تو سردرد فوراً ٹھیک ہو جاتا ہے۔

الْبَحْبُورُ

(سرخاب کا بچہ) باب الخاء میں "جباری" کے بیان میں اس کا احوال و فوائد وغیرہ ذکر کئے جا چکے ہیں۔

الْبَحْمُورُ

(ایک جنگلی جانور: جھکاڑ) ایک جنگلی جانور ہوتا ہے جو انسانوں کو دیکھ کر بدک کر بھاگتا ہے۔ اس کی دو سیٹھیں ہوتی ہیں جو بالکل آراء کی طرح دھاردار ہوتی ہیں اس سے وہ درختوں کی شاخیں کاٹ ڈالتا ہے۔ مشہور یہ ہے کہ جب یہ پیاسا ہوتا ہے اور نہر کے پاس پانی کے لئے جانا چاہتا ہے مگر راستہ میں گھنی جھاڑیاں اس کے آڑے آ جاتی ہیں تو وہ اپنی سیٹھوں سے انہیں کاٹتا ہوا آگے بڑھ جاتا ہے۔ کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ تھموز یا موربی ہے جس کا ذکر ابھی گزرا ہے اور اس کی سیٹھیں بارہ سنگے کی طرح ہوتی ہیں۔ ہر سال بچے دیتا ہے۔

اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور اس کا بدن ٹھوس اور گھسیلا ہوتا ہے۔

شرعی حکم

اس کی ہر قسم حلال ہے۔

طبی خواص

اگر روغن ہلہہ میں اس کی چربی ملا کر مالش کی جائے تو فالج میں بہت مفید ہے۔

حیرت انگیز داستان

علامہ ابوالفرج ابن جوزی کی کتاب "العراس" میں لکھا ہے کہ ایک طالب علم تحصیل علم کے لئے اپنے وطن سے کہیں جا رہا تھا راستے میں اس کی ملاقات ایک شخص سے ہوئی جو اس کے ساتھ ہو گیا۔ جب وہ طالب علم اس شہر کے قریب پہنچا جہاں جانے کا قصد کر کے وہ گھر سے چلا تھا۔ اس اجنبی شخص نے اس طالب علم کو مخاطب کر کے کہا کہ ہم سفر ہونے کی وجہ سے تجھ پر میرا حق رفاقت لازم ہو گیا اور میں قوم جن کا ایک فرد ہوں مجھے تم سے ایک کام ہے۔ طالب علم نے پوچھا کیا کام ہے؟ جن نے کہا جب ٹو فلاں مقام پر پہنچے گا تجھے وہاں کچھ مرغیاں ملیں گی ان کے بیچ میں ایک مرغ ہوگا۔ اُس کے مالک کا پتہ لگا کر اس سرے کو خرید لینا اور اسے ذبح کر ڈالنا۔ بس تجھ سے میرا یہی کام ہے۔ اس طالب علم نے اس جن سے کہا کہ بھائی میرا بھی تم سے ایک کام ہے۔ جن نے پوچھا تیرا کیا کام ہے؟ اس نے کہا کہ بالفرض اگر کوئی سرکش جن کسی انسان پر سوار ہو جائے اور اس پر کسی عمل کا اثر نہ ہوتا ہو تو اس کا علاج کیا ہے؟ جن نے کہ اس کی دوا یہ ہے کہ "سحور" کی کھال کا ایک ہاتھ لبا تانت لے کر اس سے آسیب زدہ کی شہادت کی انگلی خوب جکڑ کر باندھ دی جائے پھر سنداب بری کا تیل لے کر چار قطرے آسیب زدہ کے داہنے نتھنے میں اور تین قطرے بائیں نتھنے میں پکاد دیئے جائیں اس سے وہ آسیب مر جائے گا اور پھر اس پر کوئی دوسرا آسیب کبھی بھی نہیں آئے گا۔

اس طالب علم کا کہنا ہے کہ وہ جن مجھ سے جدا ہو گیا۔ جب میں شہر کے اس مقام پر پہنچا جہاں کا اس نے پتہ دیا تھا تو مجھے وہاں مرغیاں نظر آئیں اور ان میں ایک مرغ بھی تھا۔ یہ ایک بڑھیا کی ملکیت میں تھا۔ میں اس سے وہ مرغ خریدنا چاہا مگر اس نے صاف انکار کر دیا۔ آخر کار بہت اصرار کر کے میں نے وہ مرغ دو گنی قیمت میں خرید لیا۔ پھر وہ جن مجھے نظر آیا اور اس نے اشارہ سے مجھے کہا کہ "اس سرے کو ذبح کر دے"۔ چنانچہ میں نے اس کو ذبح کر دیا۔ کچھ دیر کے بعد کچھ مرد عورت پاس کے ایک گھر سے نکلے اور مجھے جادوگر کہہ کر مارنے لگے۔ میں نے اُن سے کہا کہ میں جادوگر نہیں ہوں۔ وہ کہنے لگے جب سے تم نے یہ مرغ ذبح کیا ہے ایک جن آ کر ہماری جوان لڑکی پر سوار ہو گیا ہے اور وہ کسی طرح اس کا پیچھا چھوڑنے کو تیار نہیں ہے۔

میں سمجھ گیا کہ یہ جن وہی میرا مفتی سفر ہے چنانچہ میں نے اُن سے کہا کہ مجھ کو "سحور" کی تانت اور آپ سنداب لاکر دو میں اس کا علاج کروں گا۔ جب یہ چیزیں انہوں نے مہیا کر دیں۔ میں نے جا کر تانت سے اس آسیب زدہ لڑکی کی انگلی خوب کس کر باندھ دی۔ باندھتے ہی وہ جن چلانے لگا اور کہنے لگا کیا میں نے اسی لئے تجھ کو یہ عمل سکھایا تھا کہ مجھ ہی پر اسے آزمائے۔ میں نے اُس کی ایک دسنی اور پھر اس تیل کے چار قطرے اس کے داہنے نتھنے اور تین قطرے اُس کے بائیں نتھنے میں پکاد دیئے۔ پکاتے ہی وہ جن مردہ ہو کر اسی وقت گر پڑا اور لڑکی بھلی چلتی ہو گئی۔ پھر اس کو کسی آسیب کی تکلیف کبھی نہیں ہوئی۔

البحموم

(تیز کی طرح کا ایک پرندہ) بحموم: ایک خوبصورت پرندہ ہے جو جاز کے نخلستانوں میں کثرت سے پایا جاتا ہے۔ مولف کا خیال ہے کہ یہ تیز ہے۔ بحموم نعمان ابن المنذر کے گھوڑے کا نام بھی تھا۔ بحموم عربی میں سیاہ دھوئیں کو بھی کہتے ہیں۔ چنانچہ قرآن میں بحموم سے یہی دھواں مراد ہے۔ جب اہل عرب کسی انتہائی کالی چیز کو بتانا چاہتے ہیں تو ”اسود بحموم“ کہتے ہیں۔ یعنی ”کالا بجنگ“۔ کہتے ہیں کہ ”بحموم“ دوزخ میں ایک پہاڑ ہے جس کے سائے میں دوزخیوں کو ٹھکانا دیا جائے گا اور اس کا حال یہ ہوگا ”لا بارد والا کریم“ یعنی نہ اس کی مٹی میں ٹھنڈا پن ہوگا نہ اس کا منظر ہی اچھا ہوگا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ بحموم جہنم کا ایک نام بھی ہے۔ ضحاک فرماتے ہیں کہ جہنم بالکل سیاہ ہے اور اس میں جانے والے لوگ بھی کالے بھیجے ہو جائیں گے۔ نعوذ باللہ من شرھا

البراعة

(جگنو) اڑنے والا ایک چھوٹا سا کیزا ہے۔ دن کو عام چنگوں کی طرح دکھائی دیتا ہے اور اندھیری راتوں میں ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے کوئی چمکدار ستارہ زمین پر اتر آیا ہو یا جیسے کوئی چراغ اڑ رہا ہو۔ ابو صیدہ نے کہا ہے کہ براع، چمچر اور نکمی کے درمیان کی ایک مخلوق نکمی ہے جو منہ پر بندہ جاتی ہے مگر کافی نہیں ہے اور براع شتر مرغ کو بھی کہتے ہیں۔ اس کا بیان تفصیل سے گزر چکا ہے۔

البروع

جو ہے سے ذرا بڑا ایک جانور ہے جس کی اکل ناگئیں بہت چھوٹی اور پچھلی بہت بڑی ہوتی ہیں۔ اس کی دم چوہے کی سی ہوتی ہے اور دم کے آخری کنارہ پر بال کلی کے مانند لگتے ہیں۔ یہ اپنی دم اٹھا کر چلتا ہے۔ ہرن کی طرح اس کا رنگ ہوتا ہے۔ جانوروں کی نفسیات کے ماہرین نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن جانوروں میں خباثت کوٹ کوٹ کر بھردی ہے۔ ان میں اکثر کے ہاتھ چھوٹے اور پیر لمبے ہوتے ہیں۔ کیونکہ جب انہیں کسی چیز کا خطرہ ہوتا ہے تو چھلانگ لگا کر اس خطرے سے اپنی حفاظت کر لیتے ہیں۔ یہ جانور زمین کے اندر رہتا ہے تاکہ اس کی نمی اس کے لئے پانی کا کام دے یہ اچھی ہوا کو پسند کرتا ہے۔ دریاؤں سے اسے وحشت ہوتی ہے اسی وجہ سے یہ اپنی بل بلند جگہوں پر بناتا ہے۔ پھر یہ اپنی بل کو ایسی جگہ بناتا ہے جہاں چھار سو کی ہوا لگے اسی لئے وہ اپنی بل میں چاروں طرف دروازے کھولتا ہے تاکہ ہوا اندر جاسکے۔ اس کے ان دروازوں کا نام الگ الگ ہے۔ ایک کو ”النفاطاء“ دوسرے کو ”الفاصطاء“ تیسرے کو ”البراطاء“ کہتے ہیں۔ اگر کوئی شکاری اس کے ایک سوراخ کے پاس اس کی تلاش میں ہوتا ہے تو وہ دوسرے سوراخ سے نکل جاتا ہے۔ اس بل کے باہر منی اور اندر گڑھا ہوتا ہے۔ نفاطاء اس کی چھپی ہوئی بل کو کہتے ہیں۔ اسی سے منافق مشتق ہے کہ ظاہر میں اس کی زبان پر ایمان ہوتا ہے مگر دل میں کفر ہوتا ہے۔

اس جانور کی خاص فطرت یہ ہے کہ نرم زمین پر چلتا ہے تاکہ اس کے پیروں کی آہٹ سن کر کوئی شکار نہ کر لے۔ اسی طرح خرگوش بھی ایسے ہی کرتا ہے یہ چگالی کرتا ہے اور میٹھی کرتا ہے۔ اس کے اوپر نیچے دانت اور ڈاڑھ بھی ہوتی ہے۔ اس کے بارے میں جاہظ اور قزوینی کا

کہتا ہے کہ یہ جانور چو ہے کی ایک قسم ہے۔ قزوینی نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ ان جانوروں میں سے ہے جن کے سردار ہوتے ہیں اور ان کی حکم کی قیادت کیجاتی ہے۔ جس وقت کہ سردار ان کے ساتھ ہوتا ہے تو وہ کسی اونچی جگہ پر تھروغیرہ پر کھڑا ہو کر ادھر ادھر دیکھتا رہتا ہے۔ اگر اسے کوئی خطرے کی چیز آتی ہوئی محسوس ہوتی ہے تو وہ دانتوں کو کٹکٹا کر خاص قسم کی آواز نکالتا ہے جس کو سن کر سب اپنے بلوں میں ٹھس جاتے ہیں۔ اگر اتفاق سے سردار اپنی اس ڈیوٹی میں کچھ غفلت برتے اور اس کی اس کوتاہی کے نتیجے میں کوئی جانور کسی ایک کو پکڑ لے جائے تو سب مل کر سردار کو مار ڈالتے ہیں اور اس کی جگہ دوسرا سردار خن لیتے ہیں۔

جب یہ معاش کی تلاش میں باہر نکلتے ہیں تو سب سے پہلے ان کا سردار باہر نکلتا ہے۔ ادھر ادھر جھانک کر دیکھتا ہے جب کوئی خطرہ کی چیز نظر نہیں آتی تو خاص انداز سے دانتوں کو کٹکٹا کر آواز نکالتا ہے جس سے سب کو معلوم ہو جاتا ہے کہ کوئی خطرہ نہیں ہے اس وقت سب باہر نکل آتے ہیں۔

شرعی حکم

شواہخ کے یہاں یہ جانور حلال ہے۔ مگر حنفیہ کے یہاں یہ حرام ہے کیونکہ یہ حشرات الارض کے قبیل سے ہے۔

طبی خواص

اگر پوٹوں کے اندر بال جم آتے ہیں اور ان کو اکھاڑ کر پوٹوں پر ربوع کا خون مل دیا جائے تو پھر وہ بال نہ جمیں گے۔

تعبیر

ربوع کو خواب میں دیکھنا بہت جھوٹے اور جھوٹی قسمیں کھانے والے شخص کی پہچان ہے۔ اگر کوئی خود کو اس سے جھگڑنے دیکھے تو اسی قسم کے آدمی سے اس کی لڑائی ہوگی۔

الیرقان

یہ وہ کیزا ہے جو کیتوں میں پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کی شکل تبدیل ہو جاتی ہے اور وہ اڑنے لگتا ہے اور اس کا نام ”ذرع“ مہر دق“ بھی ہے جیسا کہ ابن سیدہ نے کہا ہے:

الیسف

(نکمی) باب الذال میں ”ذباب“ میں پورا بیان گزر چکا۔

الیغر

بکری کے اس بچہ کو کہتے ہیں جو شیر اور بھیڑیے کی کچھار کے قریب باندھ دیا جاتا ہے اور اس کے سامنے ایک گڑھا کھود کر اسے گھاس وغیرہ سے چھپا دیتے۔ اس بکری کے بچہ کی آواز سن کر جو اس کی تلاش میں آتا ہے اور گڑھے میں گر جاتا ہے۔ نیز ہر نام کا خراسان میں ایک جانور ہوتا ہے جو محنت و مشقت کے باوجود مونا ہوتا ہے۔

اليعفور

يعفور: ہرن یا نیل گائے کے بچہ کو کہتے ہیں۔ بقول دیگر زہرن کو بھی کہا جاتا ہے۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے غلور نامی گدھے پر سوار ہو کر ان کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے۔ کہتے ہیں کہ اس گدھے کا نام "یعفور" اس کے خاکستری رنگ کی بنیاد پر رکھا گیا۔ جس طرح سبز رنگ کے جانور کو یعفور کہہ دیتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا نام یعفور اس لئے پڑا کہ اس کی رفتار ہرن کے مشابہ تھی۔

اليعقوب

يعقوب: زچکور کو کہتے ہیں۔ اس معنی میں یہ لفظ خالص عربی کا ہے۔ مگر یعقوب جو ایک نبی علیہ السلام کا نام ہے وہ یوسف و یونس کی طرح عجیب لفظ ہے۔ لہذا بقول جوہری اگر یعقوب کسی شخص کا نام ہو تو یہ عجمہ اور عیلت کی وجہ سے غیر منصرف پڑھا جائے گا۔ لیکن تجل (چکور) کے معنی میں منصرف ہوگا۔ کیونکہ وہ خاص عربی زبان کا لفظ ہے اور اس میں غیر منصرف ہونے کے لیے کوئی سبب موجود نہیں ہے۔

چکور کا حکم

رافعی نے کہا ہے کہ مرغی اور چکور سے پیدا شدہ پرندے کو اگر کوئی محرم شکار کر لے تو جزاء لازم ہوگی۔

اليعملة

اس سے مراد کام کرنے والا اونٹ یا اونٹنی ہے اس کی جمع لیلالات آتی ہے۔

الیمام

اصمعی کے بقول فاختہ کو کہتے ہیں اور کسائی کے بقول وہ جنگلی کیڑ جو گھروں میں رہتا ہے اور میامت اس کرنجی آنکھوں والی لڑکی کا نام بھی تھا جو تین دن کی مسافت کے فاصلے سے کسی چیز کو دیکھ لیتی تھی۔ جاحظ کا کہنا ہے کہ وہ لڑکی لقمان بن عاد کے خاندان سے تھی اور اس کا اصل نام "عنز" تھا۔ اس کی آنکھیں کرنجی تھیں۔ اسی طرح "الرباء" اور "البسوس" نامی دو عورتیں بھی اسی طرح آنکھوں والی تھیں۔ سب سے پہلے اس لڑکی نے اشمہ کا سرمہ استعمال کیا تھا۔

ایک عورت کی تیز نگاہی کا عجیب قصہ

"إبتلاء الأنبياء بالنساء الأشرار" میں لکھا ہے کہ عرب میں پانچ عورتیں ضرب القتل بن چکی ہیں: زرقاء البمامہ،

بسوس، دغہ، ظلمہ اور ام قرفة۔

زرقاء البمامہ: یہ یمامہ کی رہنے والی بنو نمیر کی ایک لڑکی تھی جو تار یک رات میں سفید بال اور تین دن کی مسافت کی دوری سے گھوڑے سوار کو دیکھ لیا کرتی تھی۔ اگر کوئی لشکر اس کی قوم پر حملہ آور ہوتا تو وہ ان کو پہلے سے آگاہ کر دیتی تھی اور وہ لوگ اس لشکر سے خائف کے لئے تیار

ہو جاتے تھے۔

کسی لشکر کے پہ سالار نے ان کے خلاف یہ تدبیر کی کہ اپنے لشکر کو حکم دیا کہ ہر شخص درخت کی ایک شاخ کاٹ کر اپنے ہاتھ میں لے لے اور اُس کی آڑ میں آگے بڑھے۔ زرقاء نے جب اس کو غور سے دیکھا تو اُسے ایسا دکھائی دیا جیسے ایک درخت اس کی قوم کی طرف بڑھا چلا آ رہا ہو۔ اس نے اپنی قوم کو اس کی اطلاع دی کہ مجھے تو سامنے سے ایک درخت آتا ہوا دکھائی دے رہا ہے۔ قوم نے اس کا مذاق اڑایا کہ تیری عقل ماری گئی ہے بھلا کہیں درخت بھی چلتا ہے۔ اس نے کہا کہ جو میں کہہ رہی ہوں وہی سچ ہے۔ اس پر اس کی قوم نے اسے جھٹلا دیا اور انہوں نے دشمن سے مدافعت اور اپنی حفاظت کا کوئی کام نہیں کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دشمن ان پر صبح صبح پھینچ گیا اور زرقاء کو قتل کر دیا۔ جب انہوں نے اس کی آنکھیں چیر کر دیکھیں تو ان کی رگوں میں اشمی اشمی (اصفہانی سرمہ) بھرا ہوا تھا۔ کیونکہ یہ بکثرت بھی سرمہ استعمال کیا کرتی تھی۔ غالباً یہی اس کی بصارت کی تیزی کا سبب بنا تھا۔

(۲) بسوس: اس کے بارے میں عرب میں یہ مثل رائج ہے ”اشام من بسوس“ یعنی بسوس سے زیادہ منحوس۔ یہ عورت جس اس بن مرہ بن ذیل بن شیبان کی خالہ تھی۔ اس کی ایک اونٹنی کی وجہ سے کلیب بن وائل مار ڈالا گیا جس کی وجہ سے ہی بکر اور بنی تغلب میں زبردست جنگ چھڑ گئی جو چالیس سال تک جاری رہی۔ یہ لڑائی ”حرب بسوس“ کے نام سے مشہور ہے۔

(۳) ذطہ: اس عورت کے نام سے یہ مثل مشہور ہے ”احسق من ذطہ“ دغہ سے زیادہ احسق اس کا تعلق بنی مجل سے تھا اس کا نکاح بنی النعمر میں ہوا تھا۔ ظلمہ (ظلم سے زیادہ زانی) یہ قبیلہ ہذیل کی عورت تھی اس نے چالیس سال تک زنا کرایا اور چالیس سال تک حکومت بھی کرتی رہی جب بڑھا پے کی وجہ سے ان دونوں کاموں سے معذور ہو گئی اُس نے ایک بکر اور ایک بکری خریدی۔ وہ بکرے کو بکری پر چھوڑ دیا کرتی تھی۔ جب اس سے پوچھا گیا کہ تو ایسا کیوں کرتی ہے؟ تو اس نے کہ جب بکر بکری پر چڑھتا ہے اور جماع کے وقت سانس لینے کی آواز میرے کانوں میں آتی ہے تو میرا جی خوش ہو جاتا ہے۔

(۵) ام قرفہ: اس کے متعلق یہ مثل بیان کی جاتی ہے ”امنع من ام قرفہ“ ام قرفہ سے زیادہ محفوظ ”یہ مالک بن حذیفہ فزاری کی بیوی تھی اس نے اپنے گھر میں پچاس تلواریں لٹکا رکھی تھیں ان میں ہر تلوار اس کے کسی ذی عمر کے لئے مخصوص تھی۔ عورتوں کے متعلق حکماء کے تذکرے

محمد بن سیرین سے کسی نے عورتوں کے متعلق سوال کیا تو آپ کا جواب یہ تھا:

”یہ عورتیں فتنوں کے دروازے کی کنجیاں ہیں اور رنج و غم کا خزانہ ہیں۔ اگر عورت تیرے ساتھ کوئی بھلائی کرے گی تو احسان ضرور جٹلا دے گی۔ تیرے راز کو فاش کر دے گی۔ اگر تو اسے کسی کام کا حکم دے تو اس کو نال دے گی اور تیرے غیر کی طرف مائل ہوگی۔ کسی اور کا قول ہے:

عورتیں رات کو تو خوشبو ہیں اور دن میں کاٹنا ہیں۔ کسی جھنڈ آدمی کو اس کے دشمن کی موت کی خبر دی گئی اُس نے کہا کہ اگر تم یہ کہتے اُس نے شادی کر لی ہے تو مجھے اس سے زیادہ خوشی ہوتی۔

کہتے ہیں کہ آدمی تین باتوں سے مجبور ہوتا ہے:-

(۱) اپنی مصلحت کے کاموں میں بیدار رہنے میں کوتاہی کرنا۔ (۲) خواہشات نفسانی کی مخالفت کرنا (۳) جس بات کا اسے علم نہ ہو

اس میں عورت کی بات مان لینا۔

کسی حکیم کا قول ہے کہ جہالت سے بڑھ کر کوئی مصیبت نہیں اور عورت سے بڑھ کر کوئی برائی نہیں۔

الْيَوْصَى

"الْيَوْصَى" (یاء اور واؤ کے فتح کے ساتھ اور صاد مشدّد کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد باز کے مشابہ ایک عراقی پرندہ ہے جس کے بازو "الباشق" (باز) سے لیے ہوتے ہیں اور یہ پرندہ شکار کرنے میں بہت تیز ہوتا ہے۔

شرع حکم

یہ حرام ہے جیسا کہ باب الحاء میں "الحز" کے نام سے اس کا بیان گزر چکا ہے۔

الْيَعْسُوبُ

۱۔ (ملک اتحل) یعسوب: یہ لفظ عربی میں مشترک ہے کئی معنوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ مڈی کے برابر ایک کیڑے کو بھی کہہ دیتے ہیں۔ اس کے چار پر ہوتے ہیں۔ یہ اپنے پروں کو سمیٹتا نہیں ہے۔ یہ کبھی بھی چلتا ہوا نظر نہیں آیا بلکہ یا تو کسی درخت کی شاخ پر بیٹھا ہے گا یا اڑتا رہے گا۔ یہ قحط کی ایک قسم ہے جس کے چارہ ہوتے ہیں۔ جسم مڈی کی طرح لمبا سا ہوتا ہے اور جو ہرٹی نے کہا ہے کہ یہ مڈی سے بڑا ہوتا ہے۔ اگر یہ گر پڑتا ہے تو اپنے پر نہیں سینٹا۔

۲۔ یعسوب گھوڑے کا نام

عسوب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک گھوڑے کا نام بھی تھا اور اسی طرح حضرت زبیرؓ کے گھوڑے کا بھی نام تھا۔ کہا جاتا ہے کہ یہ ان تینوں گھوڑوں میں سے ایک ہے جو جنگ بدر کے دن مسلمان فوج میں موجود تھے۔

۳۔ یعسوب: گھوڑے کی پیشانی کی سفیدی کو بھی کہتے ہیں۔

۴۔ یعسوب: چکور کی ایک قسم کو بھی کہتے ہیں۔

۵۔ یعسوب: شہد کی مکھیاں کے سردار کو کہتے ہیں جس کا نام رانی مکھی ہے۔ یہ تمام مکھیوں کی سردار ہوتی ہے اور ہر کام اسی کے اشارہ سے ہوتا ہے۔ محمدؐ میں آنا جانا محمدؐ تیار کرنا اور شہد چوس کر لا کر اس میں اکٹھا کرنا۔ ہر حال میں یہ مکھیاں اپنے سردار کی فرمانبرداری کرتی ہیں۔ یہ اپنے ماتحت مکھیوں کا انتظام اسی طرح کرتی ہے جیسے کوئی بادشاہ اپنی رعایا کا انتظام کرتا ہے۔ یہاں تک کہ جب وہ مکھیاں محمدؐ میں واپس آتی ہیں تو یہ رانی مکھی دروازے پر کھڑے ہو جاتی ہے اور کسی کی مجال نہیں ہوتی کہ ایک دوسرے سے پہلے داخل ہونے کے لئے جھگڑا کرے۔ بلکہ سب قاعدہ یکے بعد دیگرے محمدؐ کے اندر جاتی ہیں۔ ایک دوسرے کو دھکیلتی ہوئی یا دھکا دیتی ہوئی دکھائی نہیں دیتیں۔ ان کا یہ عمل بالکل ایسا ہی ہے جیسے کوئی امیر لشکر کسی تنگ گزرگاہ پر ایک ایک کر کے اپنا لشکر گزارتا ہے۔

ان مکھیوں کے اندر یہ عجیب و غریب بات ہے کہ ایک محمدؐ میں کبھی دو امیر جمع نہیں ہو سکتے۔ اگر کبھی ایسا ہو بھی جاتا ہے کہ دو گروہ اپنا

امیر الگ الگ منتخب کر لیں تو وہ کمیاں ان میں سے ایک کو مار ڈالتی ہیں اور صرف ایک امیر کے ساتھ ہو جاتی ہے۔ ایسا کرنے کی وجہ سے اس میں باہم کوئی عداوت یا دشمنی نہیں پھیلتی بلکہ دو امیر ہوتا ہی ان کے لئے تکلیف کا باعث بن جاتی ہے۔ لہذا سب مل کر ایک جان دو قالب ہو جاتی ہیں۔

ابن السنی نے اپنی کتاب ”عمل الیوم واللیلۃ“ میں لکھا ہے کہ حضرت ابوامامہ باہلیؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد سے باہر نکلنے کا ارادہ کرتا ہے تو ابلیس اپنے لشکر کو آواز دیتا ہے اور وہ اپنے امیر کے پاس ایسے ہی جمع ہو جاتے ہیں جس طرح شہید کی کمیاں ”یعسوب“ کے ارد گرد جمع ہو جاتی ہیں۔ لہذا جب تم میں سے کوئی مسجد کے دروازے سے نکلنے کے لئے کھڑا ہو تو یہ دُعا پڑھ لیا کرے: ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ اِبْلِیْسَ وَجُنُوْدِهِ“ (اے اللہ! میں ابلیس اور اس کے لشکر سے حیرت پناہ میں داخل ہوتا ہوں۔)

اگر کوئی یہ دُعا پڑھ لے گا تو شیطان اور اس کا لشکر اسے بالکل نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔

انگوٹھی سے موت کا اطلاع

لفظ یعسوب صرف سردار کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت علیؓ نے جب حضرت عبدالرحمن بن عتاب بن اسید کو جنگ جمل کے روز مقتول ہو کر پڑا دیکھا تو فرمایا: ”هَذَا یَعْسُوبُ الْقُرَیْشِ“ یہ قریش کے سردار تھے۔ حضرت عبدالرحمن نے اس روز بڑی جانبازی اور بہادری کا مظاہرہ کیا تھا۔ آپ کا ایک ہاتھ جس میں انگوٹھی تھی اسی روز کٹ گیا تھا۔ ایک گدھ آیا اور اس ہاتھ کو انگوٹھی سمیت اٹھا کر لے گیا اور یمامہ میں گرادیا۔ اس انگوٹھی سے اس ہاتھ کی شناخت ہو گئی اور لوگوں نے سمجھ لیا کہ وہ شہید ہو چکے ہیں۔ لہذا انہوں نے حضرت عبدالرحمنؓ کی نماز جنازہ پڑھ لی۔ اس پر تمام مورخین متفق ہیں کہ جنگ جمل کے معرکہ میں اس ہاتھ کو اٹھا کر کوئی پرندہ لے گیا ہے اور اس کو حجاز میں گرادیا ہے۔ پھر نماز جنازہ پڑھ کر اس کو دفن کر دیا گیا ہے۔ مگر اس میں اختلاف ہے کہ وہ پرندہ کون سا تھا اور کس جگہ لے جا کر ہاتھ گرایا تھا۔ ایک قول یہ ہے کہ گدھ نے اسی روز لے جا کر یمامہ میں گرایا تھا۔ ابن قتیبہ کا خیال ہے کہ عقاب نے اسی دن لے جا کر اس ہاتھ کو یمامہ میں گرایا۔ حافظ ابو موسیٰ وغیرہ کا کہنا ہے کہ اس کو گدھ لے گیا اور اس نے لے جا کر اسے مدینہ منورہ میں گرایا۔ اور شیخ نے ”شرح مہذب“ میں لکھا ہے کہ مکہ مکرمہ میں لے جا کر گرایا۔

صحیح مسلم شریف میں نواس بن سمعان کی ایک طویل حدیث ہے کہ وہ جال کے ساتھ ساتھ زمین کے خزانے چلیں گے اور اس کے چاروں طرف اس طرح جمع ہو جائیں گے جیسے شہد کی کمیاں اپنے سردار کے ارد گرد جمع ہو جاتی ہیں۔

جب حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات ہو گئی تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ اس مکان کے دروازے پر (کھڑے ہو کر) جہاں آپ کو کفن دیا گیا تھا فرمانے لگے: ”بغدا آپ یعسوب المؤمنین تھے۔ آپ ایک ایسے پہاڑ تھے جس کو زبردست آندھیاں بھی نہیں ہلا سکتی تھیں اور نہ سمندر کی جھکڑاں ہوا میں آپ کی کشتی حیات میں ہچکولے پیدا کر سکتی تھیں۔“ اس تقریر میں حضرت علیؓ نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کو یعسوب سے اس بناء پر تشبیہ دی ہے کہ یعسوب بوقت پرواز تمام کھیموں سے آگے رہتا ہے اور حضرت ابوبکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے میں تمام مؤمنین سے آگے تھے۔

”کامل بن عدی“ میں عبد اللہ بن واقف واقفی نے عیسیٰ بن عبد اللہ بن محمد بن علی بن ابی طالب کے حالات میں لکھا ہے کہ حضور صلی

اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے فرمایا تھا ” اَنْتَ يَغْسُوْبُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْعَالُ يَغْسُوْبُ الْكُفَّارَ “ کہ آپ مومنوں کے یسوب اور مال کافروں کا یسوب ہے اور ایک روایت میں یسوب الظلمۃ اور ایک روایت میں یسوب المنافقین کے لفظ مرقوم ہیں یعنی مال کے ذریعے کفار ظالم منافق لوگ مومنین کو نقصان پہنچاتے ہیں۔ ایک روایت میں ہے۔ حضرت علیؑ کو ”امیر النحل بھی“ کہا گیا ہے۔

خاتمہ الكتاب

کتاب ”صیوۃ الحیوان“ یسوب کے بیان پر ختم ہو گئی۔ خاتمہ پر مولفہ علامہ شیخ کمال الدین الدمری فرماتے ہیں کہ اس کتاب کے مسودہ سے ماہِ رجب ۱۳۷۲ء میں فراغت حاصل ہوئی (اس کتاب کی ابتداء ملک الوحش جانوروں کے بادشہ ”شیر“ سے ہوئی جو شجاعت میں ضرب النحل ہے اور اس کی انتہاء ملک النحل (شہد کی مکھوں کے بادشاہ) پر ہوئی جو موم اور شہد دینے میں مشہور ہے۔ موم سے روشنی حاصل ہوتی ہے اور شہد سے شفاء ملتی ہے۔

